

## **Divi Thomae Aqvinatis Doctoris Angelici Opera Omnia**

Summa diligentia ad exemplar Romanæ Impreßionis restituta

Complectens Tertiam Partem Summæ Theologiæ. Cum Commentariis  
Reuerendiss. D. Thomæ de Vio Caietani Cardinalis S. Sixti, Et Opvcvlis  
Eivsdem In tres Tomos distinctis

**Thomas <von Aquin, Heiliger>**

**Venetiis, 1593**

1. Vtrum in anima Christi sit aliqua gratia habitualis.
- 

[urn:nbn:de:hbz:466:1-72797](https://nbn-resolving.de/urn:nbn:de:hbz:466:1-72797)

## QVAEST. VII.

¶ tertius, non ut  
medium. Secundo de  
gratia habituali, quia  
la natus, & effectus  
causae uniois, &  
vt patet Ioan. primo.  
Tertio de voluntate  
diuina, quia te habet  
ut causa efficiens, no  
ut medium,

¶ Nota hic primò,  
quod gratia potest  
dupliciter inesse, scilicet  
formigiter, vel  
effectu, & quia gra  
tia primis duobus  
modis dicitur forma  
liter, tertio autem ef  
fectu, ideo in litera  
Auctor duplicem  
runt in Christo in  
principio cor, articu  
li dicit, felicitatio nio  
nis, & habitus; utra  
que enim est forma  
liter in Christo. Diu  
na autem voluntas est  
gratia effectu, ac  
per hoc velut extin  
feca causa, & propte  
rea non est in litera  
connumerata. Inter  
gratias in Christo.  
illa siquidem prepo  
sitio in, denotat esse  
in Christo formaliter,  
sicut forma est in  
subiecto.

¶ Nota secundò, quod  
cu quis gratie dat  
te ipsum alii tunc  
ipmet vocatur, &  
est gratia iuxta com  
mune usum loquen  
di, quo coeclium gra  
tiole donū gratia vo  
catur, dum dicimus,  
ite fecit mihi hanc  
gratia &c. Et hoc mo  
do, quia res data hu  
mane nature in my  
sterio assumptionis  
est esse personale filij  
Dei, ideo ipsum esse  
personale, ut indu  
rationem doni gra  
tiae cœcessit, vocatur  
gratia: uniois autem,  
quia per unioinem ha  
betur a natura, cui da  
tum est. De hac tamē  
uniois gratia, ppter  
varia, que de ipsa di  
ci videntur in art. vlt.  
¶ Tertiò, quod  
Nota tertio, quod  
Auctor seipso, do  
ctor opiniones, quā  
in 3. sent. secutus est,  
dicit. q. 1. art. 2. q. 1.  
de gratia habituali,  
quod erat media con  
gruentia respectu af  
sumptionis, his con  
futur auctoritate Ioā  
Euan. Et sic teret, q  
prius natura humani  
tas Christi assumpta  
est, quā gratia habi  
tuali donata, ut ex per  
sonalitate, oīa fluen  
ta gratia in homine  
illo essent pleno gra  
tia, & non ratis.

A D PRIMVM ergo dicendum,  
quod unio nostra ad Deum  
est per operationem, in quantum  
scilicet cum cognoscimus & am  
amus, & ideo talis unio est per gra  
tiam habitualem, in quantum ope  
ratio perfecta procedit ab habitu:  
est unio naturæ humana ad ver  
bum Dei, est secundum esse per  
sonale, quod non dependet ab ali  
quo habitu, sed immediate ab ip  
sa natura.

A SECUNDVM dicendum, q  
anima est perfectio substantialis  
corporis, gratia vero est perfectio  
animæ accidentalis. Et ideo gratia  
non potest ordinare animam ad  
unioinem personalem (qua non  
est accidentalis) sicut anima, &  
corpus.

A D III. Dicendum, q  
uerbum nostrum vnitur voci mediata spi  
ritu, non quidem sicut medio for  
maliter, sed sicut per medium mouēs.  
Nam ex verbo concepto interius

verbum nostrum in uoce: sed ver  
bū nostrum unitur uoci median  
te spiritu, ergo verbū Dei unitur  
carni, mediante Spiritus sancto, &  
ita mediante gratia, quia Spiritu  
sancto attribuitur, secundum illud  
1. ad Corin. 12. Diuisiones gratia  
rum sunt, idem autem spiritus.

SED CONTRA est, q  
gratia est  
quoddam accidens animæ, vt in  
secunda parte habitum est. Vno  
autem verbi ad humanam natu  
ram est facta secundum subisten  
tiā, & non secundum accidēs,  
vt ex supra dicitur patet. ergo na  
tura humana no est assumpta me  
diantre gratia.

R E S P O N S U M. Dicendum, quod in  
Christo ponitur gratia unionis,  
& gratia habitualis. Gratia ergo  
non potest intelligi, ut medium  
in assumptione humanae naturæ,  
sive loquamur de gratia unionis,  
sive de gratia habituali. Gratia en  
im unionis est ipsum esse perso  
nale, quod gratia diuinitatis datur  
humane naturæ in persona verbi,  
quod quidem est terminus assumptionis.  
Gratia autem habitualis  
pertinens ad spiritualem sanctita  
tē illius hominis, est effectus qui  
dem consequēs unionem, secundum  
illud Ioan. 1. Vidimus glori  
am eius sicut vngenerata a patre,  
plenum gratiæ, & veritatis. Perq  
datur intelligi, q ex hoc ipso, q il  
le homo est vngeneratus a patre, ha  
bet q per vniōem habet plenit  
dinem gratiæ & veritatis. Si vero  
intelligatur gratia, voluntas Dei,  
aliquid gratis faciēs, vel donās, sic  
vno facta est per gratiam, non si  
per medium, sed sicut per cau  
sam efficientem.

A D PRIMVM ergo dicendum,  
quod unio nostra ad Deum  
est per operationem, in quantum  
scilicet cum cognoscimus & am  
amus, & ideo talis unio est per gra  
tiam habitualem, in quantum ope  
ratio perfecta procedit ab habitu:  
est unio naturæ humana ad ver  
bum Dei, est secundum esse per  
sonale, quod non dependet ab ali  
quo habitu, sed immediate ab ip  
sa natura.

A SECUNDUM dicendum, q  
anima est perfectio substantialis  
corporis, gratia vero est perfectio  
animæ accidentalis. Et ideo gratia  
non potest ordinare animam ad  
unioinem personalem (qua non  
est accidentalis) sicut anima, &  
corpus.

A D III. Dicendum, q  
uerbum nostrum vnitur voci mediata spi  
ritu, non quidem sicut medio for  
maliter, sed sicut per medium mouēs.  
Nam ex verbo concepto interius

E procedit spiritus, ex quo forma  
tur vox. Et similiter ex nerbo æ  
terno procedit Spiritus sanctus,  
qui formauit corpus Christi, ut  
infra patet. Non autem ex hoc  
sequitur, quod gratia Spiritus sancti  
est sit formale medium in unio  
ne predicta.

## QVAESTIO VII.

D e gratia Christi, prout est quidam sin  
gularis homo, in tredecim  
articulos dinisa.

**D**EINDE considerandum  
est de coassumptiō à filio  
Dei in humana natura.  
Et primo de his, q pertinent  
ad perfectionem: Secundo  
de his, que pertinent ad defectū.  
¶ Circa primum consideranda  
sunt tria. Primo, de gratia Christi;  
secundo, de scientia eius: tertio,  
de potentia ipsius.

D e gratia autem Christi consi  
derandum est dupliciter. Primo  
quidem de gratia eius, secundum  
quod est quidam singularis homo;  
secundo, de gratia eius, secundum  
quod est caput Ecclesie, nam de  
gratia unionis iam dictum est. \*

C I R C A primum quartuntur  
tredecim.

¶ Primo, Vtrum in anima Christi  
sit aliqua gratia habitualis.

¶ Secundò, Vtrum in Christo  
suerint virtutes.

¶ Tertiò, vtrum in eo fuerit fides.

¶ Quartò, vtrum fuerit in eo spes.

¶ Quintò, vtrum in Christo fue  
rint dona.

I. ¶ Sexto, Vtrum in Christo fuerit  
timoris donum.

¶ Septimò, Vtrum in Christo  
suerint gratia gratis dare.

¶ Octavo, Vtrum in Christo fue  
rit prophetia.

¶ Nonò, vtrum in eo fuerit ple  
nitudo gratiæ.

¶ Decimò, vtrum talis plenitudo  
sit propria Christi.

¶ Undecimò, Vtrum Christi gra  
tia sit infinita.

¶ Duodecimò, utrum potuerit  
augeri.

¶ Tertiodecimò, qualiter hæc  
gratia se habeat ad unionem.

## ARTICVLVS PRIMVS.

Vtrum in anima Christi sit aliqua  
gratia habitualis.

**A**D PRIMVM sic proceditur.  
Videtur, q in anima assumpta  
potest a uerbo non fuerit gratia habi  
tualis. Gratia enim est quædam par  
ticipatio diuinitatis in creatura ra  
tionali.

¶ Super questionem  
septimam.

I N diuisione qua  
stionum de gratia  
Chrifiti aduerte, q triplex  
est gratia in Chrifto ponitur, i.  
gratia unionis, gratia singularis,  
& gratia capitalis, & quia gra  
tia unionis est ipsa coniunctio perfona  
lis Dei ad naturam humana (de qua  
tractatum est) ideo Auëtor dicit, quod  
de ipsa tractatum est quia non sub no  
mine gratia, sed rei quæ est gratia, & pro  
prietate de aliis duas tractandum est.

¶ Super questionis se  
ptimæ articulum pri  
mum.

T Itulus ar. i in  
telligentur est ut sonat, ita q  
non oportet quod ly gratia limiteat ad  
gratiam singularis hominis; quoniam  
statim ut dicitur, gratia habitualis suffi  
cienter exprimitur, quod de perfectione in  
animæ in seipso est quæsi habitus enim  
est perfectio eius cuius est habitualis per  
fectio. Et ne idem le  
pius repeatatur, hoc  
eodem modo intelli  
gendi sunt tituli te  
quentium articulo  
rum de uirtutibus,  
& donis.

¶ In corp. articuli est  
unica conclusio re  
sponsuua quæsto af  
firmativa. Necesse est  
ponere in Christo  
gratiam habitualem.  
Probatur tripliciter:  
primo, quia anima illa  
la maxime propin  
qua est principio gra  
tia. Secundo, quia anima illa nobilissimas  
operationes uidendi & amandi Deū  
habet. Tertiò, quia Christus mediator  
gratiam in alios red  
undantem habere debet. Vbi non quod  
ly necesse, in conclu  
sione positum, non  
denotat necessitatem  
logicam, hoc est,  
quod impossibile  
omnino est aliter se  
habere: quoniam no  
est hic quæsto de ta  
li necessitate, nec ra  
tiones in litera alla  
te ad hoc tendunt:  
sed est sermo de ne  
cessario secundum op  
eris ordinem rebus colo  
num, seu secundum  
poten-

potestiam Dei ordinatam, ita quod impossibile est aliter se habere. Itante ordine a diuina sapientia facta, sicut dicimus in naturalibus necessarium esse, quod homo sit ab homine, & a leone, & in artificio, quod dominus faciat ab arrifice, &c. & tunc concludunt rationes literae. Vnum autem id quod in secunda ratione dicitur, sequitur necessaria ratione creaturam per gratiam, et ari- adiendum & animadu- dum Deum, dicat ne cessitate simpliciter, non est praefatis positi, qui laetitiae & dicat necessitatē re cundum ordinem rebus statutum & con sonum: sic enim anima Christi conditio nes exquisimus, & non semper de diuina omnipotencia illi serimus.

In eodem art. circa rationem tertiam diu bium occurrunt, que man quae illa tra propria est de gratia Christi, secun dum quod est singu laris homo: ratio au tem iste procedit de Christo. Secundum est caput aliorum hominum, dixerit igitur ut letitia gra tiam singulari ad gratiam capitalem.

¶ Ad hoc de primis, quia alia est ratio medi, illi ratio capi tis, ideo, quum in lite rati sermo de Christo, secundum quod est mediator, non sequitur quod ducatur ad Christum, secundum quod caput. De secundo, & melius quod gratia Christi in ordine ad genitum huma num, sive secundum ordinem mediatoris, sive capitis, sive aliquo simili modo habetur in se ipso. primo est bonum habe tis, quoniam idoneum ac dignum formaliter reddit ipsū, ut sit me fator, vel caput &c. secundo est de geni aliorum, dicitur, dicitur, & infat &c.

Et licet secundo modo propter ad gratiam capitalem, primo tamen modo sicut ad gratiam singularis. Et propter etiopim in litera concluditur ex effectu mediationis, vel influxus in alios

tionali, secundum illud 2. Petr. 1. Per quem maxima & pretiosa pmissa nobis donavit, ut diuinæ si mus consortes naturæ. Christus, autem est Deus, non participatiue, sed secundum ueritatem. Ergo in eo nō fuit gratia habitualis.

¶ 2 Præ. Gratia ad hoc est necessaria homini, ut per eam bene operetur (secundum illud i. Corin. 15. Abundantius omnibus laboravi, non ego aut, sed gratia Dei me cum) & est ad hoc quod hō cōtequatur utrā aeterna, secundum illud Ro. 6. Gratia Dei uita aeterna: sed Christus ex hoc solo quod erat naturalis filius Dei, debatur ei hereditas uita eterna, ex hoc est quod erat uerbum, per quod facta sunt omnia, aderat ei facultas omnia bene operandi. non ergo in humana natura indigebat alia grā, nisi uione ad uerbum.

¶ 3 Præ. Illud quod operatur per modum instrumenti, non indi

ger habitu ad proprias operationes, sed habitus fundatur in principali agenti. Humana autem natura in Christo fuit, sicut instrumentum inanimatum, quod nullo modo agit, sed solum agitur, sed tamquam instrumentum animatum anima rationali, quod ita agit, quod etiam agitur. Eredo ad conuenientiam actionis oportuit, cu[m] habere gratiam habitualē.

¶ Super quatuor septem articulorum secundum.

I N titulo secundo q. 19. a. 1.

artic. q. 7. adverte, quod quæstio est de virtutib[us], quæ simpliciter vocantur virtutes, quales in philosophia & in theologia simul sunt morales, & rursum in theologia sunt theologales, haec enim bonum faciunt habentem.

Intellectuales autem

virtutes non simpliciter bonum, sed secundum intellectum faciunt hominem bonum, non enim dicitur homo bonus ex hoc, quod est doctus, sed ex hoc quod iustus, temperatus fortis &c. Vnde de illis

Infi. ar. 1. ad 1. & q. 15. ar. 2. c. & 3. dif. 13. q. 1. 21. 1. cor. 2.

In corpore articulo unica est conclusio responsiva quæstio affirmativa. Christus oes virtutes habuit. Probat gratia Christi fuit perf. & illis, ergo ex ipsa processione sunt virtutes ad perficendum singulas potestias anima, quantum ad omnes animas actus, ergo Christus habuit omnes virtutes. Antecedens supponitur. Consequen

1.2. q. 6. 2. 2. 1. & 2.

tia prima quantum ad duo in ea cometa probatur, primus est, quod ex gratia procedat virtutes secundum illud Matth. 8. Filius hominis non habet ubi caput suum reclinet: temporantia etiam & continentia sunt circa concupiscentias prauas, quæ in Christo non fuerunt, ergo Christus non habuit virtutes.

¶ 3 Præ. Sicut in secunda parte diu est, + virtutes oes simul habentur: sed Christo non fuit conuenienter habere omnes virtutes, sicut patet de liberalitate & magnificencia, que habent actum suum circa diuitias, quas Christus contemplat, secundum illud Matth. 8. Filius hominis non habet ubi caput suum reclinet: temporantia etiam & continentia sunt circa concupiscentias prauas, quæ in Christo non fuerunt, ergo Christus non habuit virtutes.

Sed in lego Domini

probatur,

¶ D PRIMVM ergo dicendum, quod Christus est uerus Deus in persona & natura diuinæ: sed quia cum unitate personæ remanet distinctione naturali, ut ex supradictis patet. ¶