UNIVERSITÄTS-
BIBLIOTHEK
PADERBORN

Christ-eyfriger ||Seelen-Wecker/ ||Oder ||Lehrreiche Predigen/ ||über absonderliche Stellen der H. Schrifft/

Zu disem Zihl und End eingerichtet Daß der Sünder in sich selbsten gehe, den gefährlichen Schlaff der Sünden überwinde und sich zu wahrer Buß eyfrig und zeitlich aufmuntere; In zwey Bücher abgetheilt; mit weitläuffiger Anleitung wie alle und jede Predigen auf die Evangelia der Fasten und des ...

Barcia y Zambrana, José de

Augspurg [u.a.], 1718

VD18 13450131-001

urn:nbn:de:hbz:466:1-76332

Visual Library


UNIVERSITÄTS-
BIBLIOTHEK
PADERBORN

Th. 546a.

X. 6.



Christ-Eyffriger
Seelen-Wecker
des
Hochwürdigsten Hrn. Hr.
Josephi vō Barzia u. Zambrana ...

Coll. S. I. Paderbornensis 1720

Christ-eyfriger Seelen-Wecker/

Oder

Lehrreiche Predigen/

über absonderliche Stellen der H. Schrifft/

Zu disem Zihl und End eingerichtet/

Daß der Sünder in sich selbsten gehe / den gefährlichen Schlaff der Sünden überwinde / und sich zu wahrer Buß eyfrig und zeitlich aufmuntere.

In zwey Bücher abgetheilt/

Mit weitläufftiger Anleitung

Wie alle und jede Predigen auf die Evangelia der Fasten und des Advents zu gebrauchen.

Verfasset und zum Druck befördert von

Dem Hochwürdigisten Hn. Hn. Josepho de Barzia und Zambrana, gebürtig aus der Stadt Malaga, erstlich Canonichen des fürtrefflichen Collegiat-Stiffts des H. Bergs zu Granada, der H. Schrifft Doctorn, und Professorn, selbigen Ertz-Bisums Visitatorn, sodann Domb-Herrn der Kirchen zu Toledo, als der vortrefflichsten in Hispanien/ endlichen würdigsten Bischoffen zu Cadix.

Aus Spanischer Sprach / in welcher es zu Madrit zum achten mahl in Druck außgangen/ anjetzo mit vierfachen sehr nutzlichen Registern bestens versehen/ und in das Hoch-Teutsch treulich übersetzt von

Einem der Hochlöbl. Societet JEsu Priestern.

Anderer Theil.

Mit Röm. Käyserl. Majestät sonderbahren Gnad und Freyheit/ auch Bewilligung der Obern.

Augspurg und Dillingen/
In Verlag Johann Caspar Bencards/
Im Jahr Christi 1718.

Jesuitador

Omnes vos filij lucis, & filij diei, non sumus noctis neque tenebrarum, igitur non dormiamus sicut & cæteri, sed vigilemus, & sobrij simus.

1. Thessal. c. 5.

Ihr seyd alle Kinder des Liechts/ und Kinder des Tags/ nit aber der Nacht/ und der Finsternus; So sollen wir dann nit schlaffen/ gleichwie die andere/ sondern wir sollen wachen/ und nüchter seyn.

Quid tu sopore deprimeris? surge, invoca DEUM tuum, si fortè recogitet DEUS de nobis, & non pereamus, indica nobis, cujus causâ malum istud sit nobis.

Jonæ c. 1.

Wie schlaffst du so starck? stehe auf und ruff deinen GOTT an/ ob vielleicht GOTT an uns gedencken wolte/ damit wir nit untergehen. Sage uns/ warumb widerfahret uns dises Unglück?

APPROBATIONES.

Approbatio Doctoris Don. Balthasaris de Penna, & Aviles, Canonici Sacri montis, & Professoris Theologiæ Moralis in Cathedra.

EX commissione Domini Doctoris. D Francisci Ruiz Noble, Canonici Sacræ Collegialis Ecclesiæ de monte Sancto Granadæ, Provisoris, Judicis, & Vicarri Generalis Ordi Episcopatûs, vidi hunc librum, cui nomen est, Excitatoris Christiani, compositum à Doctore D. Josepho de Barzia & Zambrana, Canonico ejusdem insignis Ecclesiæ, de monte Sacro, & Professore Sacræ Scripturæ, cùmque illum attente perlegerem, possum dicere cum Seneca: *Tanta autem dulcedine me tenuit & traxit, ut illum sine ulla dilatione perlegerem, sol me invitabat, fames admonebat, nubes minabantur, tamen exhausi totum, non tantum delectatus, sed gavisus sum.* Seneca l. 6. Epist. 46. fol. mihi 272.

Cùm autem unica mea mens & intentio esset, ut opus hoc tam acceptum & utile brevi scopum suum attingeret, maximè cùm invenissem illud omni ex parte perfectum, ita ut nihil omnino difficultatis aut scrupulosi examinis haberet opus, ubi themata tanta vocum proprietate, & tanta eloquentia ornata ac digesta invenirentur, intermixta tanta styli modestia, quæ velut opus perfectæ Rhetoricæ & oratorem devincit, & fervorem ingenerat, atque insuper corda movet & accendit, instar Apostoli Doctrinâ omnino Catholicâ & securâ rationum pondere efficaci cùm nil aliud videatur, quàm substantia rerum solida ad intellectum convincendum, & imprimendam veritatem, juxta verba Sidonii Apollinaris: *Nervosa quæ vincant mentem, & veritatem edoceant*, dicere possum Authori longè melius, quàm olim Plinius amico suo Saturnino; *Ego verò Rufum nostrum laudo* (dicam ego) *Ego verò Josephum nostrum laudo, non quia tu, ut ita facerem petisti, sed quia est ille dignissimus, legi enim librum omnibus numeris absolutum, cui multum apud me gratiæ, amor illius adjecit.* Sidonius Apollinaris Plinius Junior. l. 9. Epist. 73.

Quemadmodum autem liber talis omni nævo immunis & liber tam desiderabilis, justo suo Elogio dignus est, meque obligat ad condignam Panegyrin meritissimi sui Authoris, ut sensum hic meum proferam, id quod & Plinius fecit, cùm ipsius censuræ elucubrationes nonnullæ concrederentur, *in quibus scriptis* (ita & ego sentio de hoc libro) *Censoriæ virgulæ nihil, laudis & admirationis multa digna reperi, cùm autem inonere mihi imposito tenear, quid plenius & planius aperire, laborabo, ut orationem meam ad modestiam Authoris, moderationemque submittam, nec minus laborabo quid aures ejus pati possint quàm quid virtutibus debeatur, magna & inusitata scriptoris gloria, cujus laudes cantantur, non tam vereor, ne me in laudibus tuis parcum, quàm ne nimium pates.* Plinius Junior,

Sed veniam mihi dabit illius modestia, quia Justitiæ debitum est eum laudare, qui meretur, teste Seneca: *merentem laudare justitia est.* Qua autem ratione ego Authori nostra elogia negare potero, cùm jam illa vel à maxime exteris obtinuerit, cùm vir modestus sit absque omni affectatione, æqualiter prudens, & verè humilis, id quod nobis est gloriæ, qui eundem socium nostrum tam conjunctum profitemur. *Quid enim tali verò negare possimus*, dicebat Cassiodorus, *qui etiam meliora suis obtinere possit obsequiis, vel si non probaretur affinis vir modestia humilis, prudentia semper æquales, quoniam ad gloriam trahimus, qui eum proprium confitemur.* Quod si & laudes illius possent penes me fieri suspectæ, credant tamen omnes, hanc esse vocem communem, in qua semper, teste Plinio, absque omni dubio, est locus veritati. *Melius omnibus, quàm singulis creditur, singuli enim decipere, & decipi possunt, nemo omnes, neminem omnes fefellerunt.* Seneca. Cassiodorus variarum. l. 8. Epist. 73. Plinius l. 14. Ep. 10.

Neminem illis sæculis feliciorem invenit Plinius major, Homero, tam sorte librorum suorum, quàm Scriptorum materia, *Homero vale græco*, ait, *nullum feliciorem extitisse convenit sive operum fortuna, sive materia æstimetur.* Potest etiam auctor noster, ex hoc suo libro appellari felix, liber autem ipse, tam ex materia, quàm nomine, & suo & auctoris longè felicissimus, liber quidem, ob materiam singulaaem quàm tractat, de damnis & consequentiis peccatorum, quæ insequuntur peccantes in omni statu, quà Ecclesiastico, quà Sæculari, Principum, Dominorum, Præsulum, Superiorum, Patrumfamilias, sacerdotum, religiosorum, domicellarum, & conjugatorum, & tandem quia tam regulatè procedit, meritò sequelæ illius sunt timendæ. Plinius major, l. 7. c. 29

Nonnulli enim, ait Plinius, excedunt in materia, quam tractant, alii in libris

Plinius l. 1. Epist. 10. Plin. in eadem Epistola. suis non præstant, quod promittunt, *alius excessisse materiam dicitur, alius non explesse*, & ambo peccant æqualiter, eodem teste, *æque uterquè, sed ille imbecillitte, hic viribus pectat.* Auctor autem noster, ne exeedit, nec deficit in obligatione scriptoris quin potius in hoc libro se Eloquentem probat, sicut enim cognoscit differentia esse judicia voluntates, & gustum ac genium hominum, cùm unus ab hoc, alter ab altero moveatur; *aliud alios movet, ac plerumque parvæ res maximas trahunt, varia sunt hominum Judicia, variæ voluntates.* Omnibus autem satis facere, & omnium desideria implere, teste Cassiodoro difficile est, *arduum est quidem multorum desideriis satisfacere.* Hic autem auctor, instar solertis agricolæ, omnis generis semina spargit, textus Sacræ Scripturæ admirabiles, rationes efficacissimas, argumenta potentia, similitudines, parapolas, exempla, nullum lapidem non movet, ut pretiosum thesaurum quem in opere hoc prætendit, inveniat. *Omnem lapidem movet*, ait Erasmus, ut ex tot seminibus Eruditionis Sacræ, Sanctorum Patrum, Sacræ Scripturæ, & Sanæ Doctrinæ, ac Catholicorum dogmatum, nascantur, & colligantur fructus copiosi, quos ipsius recta intentio, & zelus ardens salvandi animas desiderat, ut ita moveantur, persuadeantur, convincantur, terreantur, & timeant peccatores, & damna ac formidabiles consequentias evitent, ac emendent.

Cassiodorus 11. variar. Adag. apud Erasmum.

Ita quondam fecit insignis orator, Plinius secundus, ad permovendos scriptis suis & orationibus judices, & auditores: *Ut in cultura agri*, ajebat Ethnicus eruditus; *non vineas tantùm, verùm etiam arbusta, nec arbusta tantum, verùm etiam campos curo, & exerceo, utque in ipsis campis non far, aut siliginem solam sed hordeum, fabam, cæteràque legumina sero, sic in actione,* (hoc est in libro,) *plurima quasi semina latiùs spargo, ut quæ provenerint, colligam.* Idipsum facit author noster in opere suo, qui, sicut in campo fertilissimo, multum seminavit, ut cedat in utilitatem plurimorum, quia tomus iste, Benjaminus authoris est, atque ultimus partus laborum suorum, & verè *filius dexteræ.* Ita illi manum adhibuit, ut majorem fructus partem reciperet, quàm reliqui libri illius fratres germani, ut sicut alter Joseph magis favebat Bejamino, quàm reliquis ipsius fratribus, in convivio illo solenni ac splendido, ita ei de cibis illis melioribus, majorem partem adjecit, *majorque pars venit Benjamin.*

Plinius l. 1. Epist. 10.

Gen. 38. v. 34.

Totum ergo mundum ad hunc librum invito, quia in illo omnium profectus & utilitas continetur. *Omnibus ergo dandum est aliquid, quod teneant & cognoscant.* Ait Plinius. Ego autem Authoris nomine dico unicuique, quod Angelus dixit S. Joanni: *Accipe librum & devora illum, & faciet amaricari ventrem tuum sed in ore tuo erit dulce tanquam mel.* Librum ergo istum accipe, & comede, hoc enim est comedere, si legas illum cum desiderio & anxietate proficiendi, hoc enim est, teste S. Gregorio comedere. *librum devoramus, cùm verba vitæ cum aviditate sumimus, librum ergo devoramus & comedimus, dum verbum Dei legimus.* Ita autem legendus est, non ficut multi legunt ut maneas jejunus, ait sanctus: *Multi autem legunt, sed ab ipsa lectione jejuni sunt.*

Plinius ubi supra. Apocal. c. 10. v. 10.

D. Gregor. in Apoc. 34

Legatur non una, sed pluribus vicibus, erit enim ad gustum omnium, quia sapidissimus est: *Et in ore tuo erit dulce tanquam mel*, ut S. Gregorius ait: *liber qui comeditur & devoratur dulcis in ore sicut mel factus est.* Facietque grandem profectum, *& faciet amaricari ventrem tuum*, sicut enim idem sanctus asserit; *Isti sanctum librum devorant & comedunt, & jejuni non sunt, quia præcepta vitæ, quæ sensus capere potuit, memoria non amisit, sed hæc collectus in DEO animus ligendo & recolendo servavit.* Si enim attentè legeris doctrinam recapitulando, advertendo mentem & animum ad sententias ac admonitiones, cautelas, & minas, ac consequentias terribiles, *faciet amaricari ventrem tuum*, quod idem est, juxta mentem D. Gregorii, quàm dolorem culparum tuarum elicere, *ventrem quippe doluit, qui mentis afflictionem sensit.* Si enim illius veritates gustare incipis, tunc enim vero anima tua doloris amaritudinem sentiet, ob DEUM offensum. *Cui sermo DEI in ore dulcis esse cæperit. hujus procul dubio contra se anima amarescit*, & hinc disces, quomodo injuria tua & negligentia corrigenda sit, & qua ratione per pœnitentiæ amaritudinem culpas tuas castigare oporteat. *qua enim in illo discit, qualiter se reprehendere debeat, eò se duriùs per amaritudinem pœnitentiæ castigat*, ut idem sanctus asseruit, ut adeo in Judicio divino timeré porrò non debeas, ne te peccatorum consequentiæ convincant, quas modò meritò debes metuere.

D. Gregor. ubi supra.

D. Gregor. in Ap. c. 35.

Hunc ergo tibi librum compara, quia pretiosus est, habebisque tecum verbi divini præconem, qui te itentidem admoneat, reprehendat, & minis coerceat, *nec facile efficitur vitiosus, cui admonitor insistit assiduus.* Teste Cassiodoro, habebis in illo scrinium longé pretiosissimum, salutarium unguentorum, ad curanda vulnera animæ per peccata inflicta, longe pretiosius illo, quod teste Plinio, inter spolia Regis Darii, Alexander Macedo invenit, ad corporis vulnera sananda, *Inter spolia Darii regis Persarum scrinio capto: D. Ambros. de Tobia c. 130.*

Cassiodor. l. 11. variar. Plinius ma. l. 7. c. 19.

Quod

quod erat gemmisque, ac margaritis pretiosum. Habebis tandem, ut de libro Ecclesiastis dixit D. Ambrosius, magistrum fidelem, qui te, quæ ad salutem tuam necessaria sunt docebit, *est enim bonus magister ad omnia.*

Sed & liber iste singulariter felix est, ex titulo & nomine, cùm sit liber seu tomus tertius Excitatoris Christiani, quia in fortunæ habet, ut titulus conveniat cum materia, quam tractat, & quod inscriptio externa, correspondeat illi, quod Excitator iste intus continet. Id quod dixit D. Gregorius Magnus, nimirum die Sancto Pentecostes, Spiritus sanctus posuerit Ignis speciem super Apostolos foris, ut ostenderet, quid divinus ille Spiritus & auctor posuerit intus: *Foris ergo fuit ignis, ait, qui apparuit, sed per hoc, quod exterius exhibuit, expressit hoc, quod intus gessit.* Atque adeò liber iste, secundùm nomen suum, excitator est foris, sed verus excitator intus.

Duo genera excitatorum invenit ingenium hominum, id quod videtur excedere vires naturæ ait Episcopus Vulturarienſis, primum genus est, quod eâ horâ, quâ posset expergefieri homo, tali arte horologium disponatur, quod ubi determinata hora advenerit, tunc enimverò campanula solvitur, sonitu tam notabili, ut etiam altè dormiens expergiscat, & quod vires humanas videtur excedere, dicit eruditus Majolus. *Si statueris tertia, aut quartâ vigiliâ excitari tantâ arte componuntur horologia, ut quâ volueris horâ, neque antea, neque postea æris insolito sonitu excitabit.* Simon Majolus Colloq. 23.

Alterum genus Excitatoris est, dicit idem Auctor, quod adhuc plus admirationis meretur, quòd eo ipso tempore, quo malleolus campanullam tanto sonitu ferit, etiam unâ ex lapide pyrite ignis exilit, & escam accendit atque una candelam ponè positam, unde homo absque ullo labore expergefit, & unà lumine accenso gaudet. *accessit & aliud*, ait Majolus, *ut qua velis horâ, ictu mallei, è silice ignis excutiatur, spongia, escave fonte aduratur lychnus illi proximus accendatur, atque ita lumen splendescat absque humano opere.* Idem ubi supra.

Ad hunc modum proponit nobis D. Lucas alium magis sublimem & divinum excitatorem, c. 2. act. Apostolicorum, eodemque tempore & horâ determinatâ, ait Apostolus: *jam hora est nos de somno surgere*, cum sonitu vehementi & inusitato, repentè de cœlo excitat Apostolos & discipulos, aliòsque fideles, è somno sui temporis ac pusillanimitatis *factus est repentè de cœlo sonus, tanquam advenientis spiritus vehementis*, atque una accendit ignem divini amoris in cordibus, *& apparuerunt eis dispertitæ linguæ tanquam ignis.* Ubi simul eosdem expergefacit S. Gregorio teste, docet, illustrat, & hoc igne ascendit; *in significatione igitur*, ait disertus Pater, *admota sunt Elementa, ut ignem & motum sentirent corpora, igne verò insensibili, & voce sine sonitu docerentur corpora.* Ad Rom. 13. Act. Ap. c. 2. v. 2. D. Gregorius in c. 2. Apoc. c. 7. litt. A.

Eadem ergo ratione, possum librum hunc felicem appellare, quia nomen Excitatoris Christiani habet, & eodem modo ac tempore peccatores expergefacit, è somno culparum, cum sonitu horrendo consequentiarum, quæ ex peccatis oriuntur, & cum terribili sonitu Judicii divini, de quo tractat, atque unà ignem accendit & lucem dum ipsis ante oculos ponit, vitam Christi, qui lux est; *Ego sum lux mundi*, ut ex gravi somno peccatorum excitati, etiam per vitam sanctorum, qui pariter lux sunt: *Vos estis lux mundi*, corda illorum instruantur & accendantur, igne imitationis veræ JESU Christi & Sanctorum ejus, & hac luce illustrati feliciter incedant per viam æternitatis, imminutis viribus consequentiarum suorum peccatorum, ut nos in tribunali divini judicii non comprehendant. Joan. c. 8. Matt. c. 5.

Estque singulariter notandum, quod liber iste, tomus tertius sit excitatoris, in quo tractatur materia consequentiarum ex peccatis, de quibus peccatores strictam rationem DEO reddituri sunt, in judicio extremo, quemadmodum enim Logici, in Syllogismis secundùm formam factis, totam vim ponunt in tertia propositione, quæ est consequentia seu conclusio, ita tertius iste liber de consequentiis, est veluti conclusio ad omnes reliquos, ubi auctor omnem suam vim exerit, ad concludendum in forma, & convincendos peccatores.

Erat in more positum penes antiquos, ut notavit Brisonius, salutare se reciprocè, hac voce, *Vale*, vivis quidem, semel dicebatur, mortuis autem ter, repetebatur: *Mortuis idem verbum Vale. Sed extremum dicebatur ter iterato verbo: Vale, Vale, Vale*, ait Raderus, tantàmque vim in tertio hoc, *Vale*, ponebant, ut illud vocarent æternum, videbatur enim ipsis tanti roboris esse, ut si ille, quem pro mortuo habebant, non responderet, nihil porro de illius salute sperandum esset, ita cùm Martialis unâ & alterâ vice amicum suam salutàsset, hicque nihil respondisset, addidit tertiò, *in æternum Vale.* Cùmque omninò nihil responderet, illum velut omnino mortuum reliquit, unde commentator ipsius ait, *Iratus, inquam Poëta æternum illi vale dicit, nam salutatus cùm non respondeas, mortuus videris, vel certè mortua est in te humanitas.* Raderus in Martialem, l. 5. Epigram. 63.

Tribus vicibus repetiit auctor noster, hoc *Vale* salutis, ad vitam æternam, in tribus suis tomis excitatoris Christiani, ad omnes peccatores, quamvis ad primum non respondeant, nec ad secundum, nihilominus adhuc tamen spes super est illos responsuros, si autem etiam huic tertio non respondent, tunc enim verò poterit ipsis non immerito dicere, *æternum vale*. Unde Author omnem suam vim adhibuit, ut convincat peccatores, alias enim habendi sunt pro desperatis, & veré mortuis, absque ulteriori spe vitæ: *Cùm non respondeas, mortuus videris, vel certè mortua est in te humanitas.* Usque adeò in forma procedunt in hoc libro consequentiæ, quæ in intellectu concludunt, ut omnes prorsus convincant, nisi sint verè mortui, per suas rationes, & argumenta, Possum ergo de hoc tomo tertio dicere, quod dixit Sidonius Apollinaris de quodam altero; *Est opus pulchrum validum, acre, sublimo, elegans, & cum magna authoris laude diffusum.* Et poterit idem Author dicere, quod dixit Trajanus, cùm Marcum Ulpium in filium adoptaret; *Quod felix faustumque est populo, & mihi ipsi sit.*

Sidonius Apollinaris. l. 4. Ep. Apud Vieg as in c. 6. Apoc.

Tandem felicissimus est liber iste propter suum Authorem, si enim ipsum omnes agnoscerent, nemo miraretur illum tantis Elogiis celebrari. *Minùs miraberis*, dicebat Plinius (cùm Falconi amico suo de Cornelio Minutiano scriberet) *eùm sciveris, quis, ille qualisve sit, possum autem tibi & nomen indicare, & describere ipsum, est Cornelius Minutianus, ornamentum regioni nostræ.* Ita & ego nomen tibi dicere possum, est Doctor D. Joseph de Barzia & Zambrana, dignissimus Canonicus Insignis Ecclesiæ Collegialis de Sacro monte, Granadæ, Malacitanus, honor patriæ nostræ, quia ambo ex uno sumus Episcopatu, vis illum manu mea describam? minimè, quia id aliud non esset, quàm litturis calami mei, ipsum deformare, & excelsas illius dotes, styli mei vilitate obscuras reddere, quæ tamen excellentissimo Panegyrista dignæ sunt, nam sicut Plinius secundus dixit, *ut enim de pictore, sculptore, fictore, nisi artifex judicare, ita nisi sapiens non potest perspicere sapientem.*

Plinius Junior. l. 7. Ep. 22.

Plinius jun. l. 1. Ep. 10. Arrio Clementi Plin. 2. ubi supra

Describat ergo penna sua delicata & eloquenti Rhetorica, idem Plinius, insignem & sapientem Philosophum Euphratem, nam in illo si mea me non fallit opinio, invenit sors mea, veram affigiem auctoris nostri; *Quantùm mihi cernere datur*, ait, *multa in Euphrate sic eminent, & elucent, ut mediocriter quoque doctos vertant, & adficiant, disputat subtiliter, graviter, ornatè, frequenter, etiam Platonis illam sublimitatem, & latitudinem effinxit. Sermo est copiosus & varius, dulcis inprimis, ut repugnantes quoque ducat, & impellat. Ad hæc proceritas corporis, decora facies, ingens & cana barba, quæ licet fortuita & inania putantur, ille tamen plurimum venerationis acquirit. Nullus horror in vultu, nulla tristitia multum severitatis, (revereris occursum non formides) vitæ sanctitas summa, par comitas, insectatur vitia, non homines, nec castigat errantes, sed emendat. Sequaris monentem, attentus & pendens, & persuadere tibi etiam, cùm persuaserit cupias. Jam verò liberi tres, quos diligentissimè instituit.*

Non potest exemplar hoc esse luculentius, nec descriptio magis perfecta, ad illud usque, *jam verò liberi tres, quos diligentissimè instituit.* Fortassis isti sunt tres tomi seu libri Excitatoris Christiani, quos Author huc usque protulit, nam, juxta dictum Platonis, sunt filii intellectûs longé magis amati, quàm naturales, cùm partus sint nobiliores potentiæ. *Plato libros mentis filios appellat, imò chariores iis, qui naturales vocantur, tanquam ab excellentiori potentia intellectu nempe prognati*, ut ait Sylveira, sententiam hanc nec descriptionem linguâ castellana non reddo ne forté vel obscurem, aut vocum proprietati aliquid detraham, id unum dico, rogòque quemvis, qui librum huc legerit, ut si in civitatem Granatensem proficiscatur, in montem sacrum ascendere non omittat, ad videndum Authorem ipsum fructumque ex ipsius aspectu ac communicatione hauriendum. Non omittam Plinium hìc referre, idem de Euphrate Philosopho monentem. *Quò magis cui vacat, hortor, cùm proximè in urbem veneris, venias autem ob hoc maturius, illique te expoliendum, limandumque permittas.* Id autem si quis facere non potest, legat, si velit, libros & idipsum præstabit, ac si virum ipsum videret, aut audiret prædicantem, nam, ut ait Seneca, *concordat sermo cum vita, ille promissum implevit, qui, cùm videas illum & audias, idem est.*

Plato Epist. l. 7. apud Silv. tom. 4. in Evang.

Plinius ubi supra. Seneca l. 10 Epist. 75.

Possum enim verò testari de hoc Authore, quòd cùm in urbe Malaga, in grammaticæ studium in Societatis JEsu Gymnasio incumberemus, ipse novem annos natus eâ fuerit modestia & morum compositione, ac si jam tunc habuisset ætatis suæ triginta & octo annos, quos nunc habet cum ea judicii & vitæ gravitate conjunctos, ac si jam grandævus senex esset; qualis etiam reputari potest, juxta illud sapientis effatum: *Senectus venerabilis est, non diuturna neque annorum numero computata, cani autem sunt sensus hominis, & ætas senectutis vita immaculata.*

A parentibus in tenera ætate missus est ad Sacræ Theologiæ studium in Collegium S. Dionysii Areopagitæ, hujus sacri Montis, quod nulli alteri cedit in Hispania, tam quo

quo ad studium & doctrinam, quàm juventutis educationem. In hoc Collegio sicut crevit ætate, ita pariter in litterarum & virtutis augmento, *proficiebat sapientiâ & ætate.* Finitis studiis, ad Parentum domum reversus, totus in animarum salutem intentus insigni dote animi munus prædicandi auspicatus est, suisque sermonibus mundo bellum indixit, ad destruendam superbam vitiorum statuam potenti verbo prædicationis, in quo continuo labore, & exercitio, ac missionum praxi, adeo excelluit, ut absque violentia de ipso dici posset illud Danielis: *abscissus est lapis de Monte sine manibus & percussit statuam, lapis autem, qui percusserat statuam factus est mons magnus.*

Luc. c. 2.

Dan. c. 2.

Continuatio aliquot annorum intervallo hoc exercitio, cum insuper propriæ inclinationi insigni talentum accederet, copiosas virtutum ac doctrinæ undas collegit, quique à monte Sacro, velut alveo matrice fluere cœpit rivus parvulus, anno millesimo sexcentesimo septuagesimo primo, omnium suffragiis in Canonicum electus, in illud flumen copiosum excrevit, à quo, sint Deo grates, experientiâ teste, hujus Civitatis animæ tantum fructûs, & emolumenti hauserunt, totùsque hic Archiepiscopatus ex ejusdem sermonibus, fructum sapidissimæ prædicationis, ut sanè D. Gregorius de isto locutus esse videatur, dum de Anastasio Antiochiæ Episcopo scripit; *Gloria in Excelsis DEO, ait, quia magnus ille fluvius, qui quondam arentia Antiochiæ saxa reliquerat, tandem ad proprium alveum reversus subjectas & juxta positas valles rigat, ut & unum tricesimum, & aliud sexagesimum, aliud verò centesimum fructum ferat, jam nunc dubium non est, multos in ejus vallibus animarum flores excrescere, eòsque ad maturos fructus, per linguæ vestræ fluenta pervenire.*

D. Gregor. Magnes. l. 4. Epist. Ex regist. in dict. 13. c. 81. Epist. 37.

Vita illius in monte Sacro, est veluti Anachoretæ, in suo musæo solitarii, è quo non egreditur, nisi ex obligatione præcisa, totus litteris ac libris immersus, ut quondam, de monacho quodam dixit Severus Sulpitius, adeo ut nec de die, nec de nocte sibi requiem indulgeat: *Totus semper in lectione, totus in libris, non die non nocte requiescens. Studium ipsius erat*, sicut Plinius, de suo cognato refert: *Lucubrare à vulcanalibus incipiebat, non auspicandi causâ sed studendi; æstate statim à media nocte, hyeme verò ab hora septima, vel cùm tardissimè octava, sæpe sextâ, erat sanè somni parcissimi, nam perire omne tempus arbitrabatur, quod studiis non impertiretur, hac inventione tot a ista volumina peregit.*

Severus Sulpitius. dial. 1. de moribus monachor. orientalium. Plin. secund. l. 3. Epist. 5. D. Gregor. ubi supra.

Hac ratione tres tomos Excitatoris Christiani in lucem dedit, excedente fructu unius cujusque, *unum tricesimum, aliud sexagesimum, aliud verò centesimum fructum ferat.* Fructus sanè tam doctos, & Sacra eruditione plenos, in doctrina tam solidos, ac fundamentales, ut cùm vitia reprehendit & destruit, non offendat personas, quod quidam poëta de suis libris dixit: *Hunc servare modum nostri novêre libelli, parcere personis, dicere de vitiis.* Potèstque non minus de Authore nostro dici, quàm quod Raderus dixit de suo: *Non minùs emendat mores noster, quàm vel Lucilius, qui versu secuit urbem.* Erant autem libri isti tam felices & fortunati, ut non necesse sit, ut alas habeant, quales desideravit David ad volandum, nam tali calamo instructi sunt, tantæque sunt authoritatis & famæ à suo auctore, ut tantum jam & cucurrerint & volaverint, per totam Hispaniam, Valentiam, Aragoniam, Barcellonam, Lusitaniam, & per Indias, majori autem fortunâ & felicitate hic tertius tomus, nec dum enim egressus ex prælo granatensi, jam iterum imprimitur Ulyssipone, & etiam ibi de hoc tomo dici potest, quod de ultimo suo libro dixit Martialis, cùm illum Romam mitteret imprimendum, aut producendum.

Martialis l. 10. Epigr. 33. Raderus in Martialem.

Non tamen hospes eris, nec jam potes advena dici.
Cujus habet fratres, tot, domus alta Remi.

Quia etiam ibi alios duos tomos, hujus fratres germanos impresserunt, non tamen tanta celeritate, ita ut dubitari meritò possit, an prius Ulyssipone fuerit impressus iste tomus, quàm in Urbe Granada originalis, idque tanta lætitia & exultatione impressorum, ac civitatis totius, id quod in alia simili occasione dixit Hildebertus: *Et lætus dies, & vultus solennes, cum tali tractatu nobis accesserunt.* Possuntque nobis de isto Authore Lusitani dicere, quod dixit D. Gregorius de S. Ignatio Martyre, cùm ad Anastasium scriberet. *Quæ videlicet de scriptis vestris accepta, idcirco in meis Epistolis pono. Ut de S. Ingnatio, vestra Beatitudo cognoscat, quia non solum vester est, sed etiam noster.*

Hildebertus tom. 3. bibliot. Ep. 22. D. Gregor. l. 4. Epist. ubi supra.

Fateor ergo, quod Authori nostro eas gratias referre debeam, quòd libros adeò pretiosos ediderit, etiamsi enim libri alii sint majores volumine & male, nullus tamen utilitate major; non possum tamen non conqueri, sicut quondam de amico suo Octavio Plinius: *Nominem te patientem, vel potiùs durum, ac penè crudelem, qui tam insignes libros tamdiu teneas, quoque & tibi & nobis invidebis? tibi maximam laudem, nobis*

Plinius jun. l. 2. Ep. 10.

bis voluptatem ſine per ora hominum ferantur, quod enim tanto tempore, fideles privaverit, tanta utilitate, ac ſolatio cunctus poſſet quadam crudilitas videri.

Suaſeram ipſi, velut amico meo ſæpiùs, ut ſcriberet, cùm enim huic ſolitudini vacaret, omnisque occupatio, & vigiliæ in id impenderetur, ut in lucem daret ad utilitatem publicam, labores illos, quos prædicatione continua digeſſerat, idem ſanè feci, quod Plinius amico ſuo, quamvis fine diverſo, ille enim ex vanitate, ego verò ad fructum animarum: *Ipſe te in alto iſto pinquique ſeceſſu ſtudiis aderis? hoc ſit negotium tuum, hoc otium, hic labor, hæc requies, in his vigilia, in his etiam ſomnus reperiatur: Effinge aliquid & excude, quod ſit perpetuò tuum, nam reliqua rerum tuarum poſt te alium & alium dominum ſortientur, hoc unquam tuum deſinet eſſe, ſi ſimel cæperit.*

Scio autem probè cauſam, cur deſideriis meis non annuerit, nec aliorum precibus conſenſerit, non fuiſſe timorem aut metum, quo tenebatur Caſſiodorus, ne propter temporis brevitatem & anguſtias libri minus politi & limati, atque adeo minùs ad guſtum hominum prodirent: *Ut quod modo* (dicebat Caſſiodorus) *propter deſideria ſupplicantium probatur acceptum, poſtea legentibus videretur inſipidum; dictio ſemper agreſtis eſt, quæ aut ſenſibus electis per moram non comitur, aut verborum minimè proprietatibus explicatur.* Certè animi illius demiſſio tamdiu illum retraxit, usque tum ſe obligari intelligeret ſuperiori quodam impulſu, ut tandem partum ſuum in lucem protraheret, eſt enim grandi tonitru opus, teſte David, usque dum cervæ pariant. *Vox Domini præparantis cervos*, & lux quædam ſuperna, quæ prædicatores adigit ad annuntiandum populo, quod mente conceperunt *ſic ergo vox & verbum Domini*, ait quidam Commentator ſacer, *prophetas, hoc eſt, prædicatores, quaſi parturientes, magno animi affectu, ac vehementiâ, quæ interius per divinas conceperant revelationes, exterius populo annuntiare cogit.*

Caſſiodor. 7. variar. in præfat.

Pſal. 38.

Jac Suarez Serm. in Apoc.

Tandem protulit libros ſuos in lucem, tanta temporis brevitate ac celeritate, ut de Authore verum fiat, ſicut cum fideli ſervo Evangelico, quod cum duobus talentis operatur, alia duo lucratus ſit. Sunt autem hæc duo talenta ex quorundam mente talentum prædicatoris, & ſcriptoris, ut ait Maldonatus. *Ad prædicandum Evangelium, & exponendas ſcripturas ſacras.* Ut adeo ipſi verè conveniat, quod dicebat & deſiderabat David. *Lingua mea calamus ſcribæ velociter ſcribentis.* Id quod interpretantur Hebræi, fuiſſe, quod in hoc verſiculo David cupiebat, nimirum Talentum prædicatoris laudes DEI, cujus linguâ tam expedita foret & vox tam pura, atque clara inſtar tubæ ſonoræ ad explicandos ſermones & pſalmos cantandos, aut etiam veluti penna & calamus ſcribentis, quæ magna facilitate & velocitate litteras exarat. *Quocirca*, ait Lorinus, *ſenſus erit juxta communem ſententiam hebræorum ut ſignificet David, futuram linguam ſuam, vel ut ſit, optet, tam celer, & expedita in ſuo illo ſermone, vòxque tam pura, clara, reſonet in eo decantando, quam decurit ſtylus calamusve ſcriptoris promptè & facilè, cui eſt pro lingua manuum quodammodo dictum inſtrumentum.*

Maldonatus in Matt. c. 25.

Pſal. 44.

Lorinus in Pſal. 44.

Atque hanc Oratoris ſacri dotem, non habet quòd deſideret Author noſter, poſſidet enim illam modo prorſus admirando, quia ad prædicandum DEI verbum, tantòsque faciendos ſermones, uti facit, linguam adeo ſolutam habet, celerem ac velocem, vocem tam claram, ſuavem ac dulcem, ut tubæ inſtar ſonoræ corda penetret, & demulceat aures, atque eodem tempore, ut feriat animos, & audientibus perſuadeat veritates efficaciſſimè eſtque ipſi omninò naturale, quod de grandi Oratore Pericle dixit Comicus Eupolides: *Præter ejus celeritatem ſuadela quædam, id eſt flexanima Dea perſuadendi inſidebat labris, ita demulcebat, & ſolus Oratorum aculeum relinquebat auditoribus.* Tantæ efficaciæ apparebat inpulpito, ut videretur ſimilis Nubi prægnanti, quæ commota, effundit fulgetra ac tonitrua, quibus omnibus timorem injicit, & quosdam quidem peccatores inſtar fulguris illuminat, alios verò, velut fulmine ferit, & conſternat ſingulos, ut meliùs quàm Pericli ipſi conveniat alterius Comici effatum: *Fulgurabat, tonabat, concutiebat.*

Eupolides Comicus.

Apud Plinium l. 1. Epiſt. 10.

Sed & ſcriptoris dotes tenet ad invidiam ita ut non ſine ratione dicere poſſit pennam ejus eſſe *calamum ſcribentis ſcribæ velociter.* Aut juxta D. Hieronymi translationem, *ſtylum ſcribæ velocius.* Juxta S. Cyprianum. *Scribæ acutè ſcribentis.* Juxta Chaldæum: *Scribæ excercitati.* Juxta Lorinum. *Grammatarii, litterarii, litteratoris velocis.* Eſtque in ſcribendo tam velox, ut quamvis dicat Euthimius, quòd ob anguſtias humani intellectûs admodum difficile accidat, eodem tempore & invenire, & componere, & diſcretè unire, & concludere, & ſcribere, hac tamen felicitate gaudet Author noſter, ut nihil ipſi velocitatem retardet, juxta dictum Manilii, *Hic & ſcriptor erit felix, cui littera verbum eſt.*

Euthymius apud Lorin

Manilius 4. Aſtron.

Eſt

Est insuper acutus. *Scribæ acute scribentis.* Id quod testantur libri ejus & sermones. Est exercitatus, *scribæ exercitati*, ut quamvis dicat Chrysostomus, multa esse, quæ confundant in scriptore velocitatem calami, ille tamen usque adeo exercitatus est, ut de illo verificetur Martialis effatum: *currant verba licet, manus est velocior illis, nondum lingua suum dextra peregit opus*, adeo ut videatur non velocior esse intellectus ad discurrendum, quàm ad exequendum penna, eodem enim tempore, & invenit, & discurrit, & componit, & scribit, quia videntur jam omnia esse ad discursum parata, elaborata, & cum facilitate quadam dispositâ.

Id autem fateor, me vel maximè admirari, quod nullas faciat lituras, verùm prima statim manu scribit tam limpidè & tam compositè, ut in toto orginali nulla appareat litura, vel comma malè positum, aut ortographia minùs pefecta quamvis etiam attento examine, & vigili curiositate perscruteris, & hoc est, quod Lorinus, *grammatarium* esse, appellat, ut adeo mirum mihi non accidat, tam brevi tempore Authorem tres tomos Excitatoris Christiani portulisse in lucem, cùm tamen Cassiodori opinio sit, novem annos esse necessarios, ut opus perfectum proferatur, *Nonus annus ad scribendum relaxatur Authoribus.* Atque adeo in utroque Talento grantis est, cùm lingua illius nil aliud desiderare possit, quàm ut velocitate sua assequatur pennam, cùmque penna linguæ respondeat, nihil porro relinquitur, quod possit desiderari. Cassiodorus. l. 1. variar.

Sanè quæ ad hæc bina Talenta celebrem se fecit Author, ut omninò non sciam, unde majorem laudem mereatur, nam tametsi talentum prædicandi videatur omnium primò se manifestare, nescio tamen an non sit magis fortunata dos scribendi, nam ut dixit Abbas Tritemius; *Parùm valet officium prædicantis, si scriptoris ministerio non juvetur, quid enim prædicator, si scriptor, quod legat, non scripserit.* Et quamvis in rei veritate inter geminos illos fratres, Phares, & Zaran unus manum protulit, & se primo manifestavit Zaran, obtinuit tamen primogenituram, & majoratum Phares, & quamvis Petrus prior ad monumentum cucurrit, citiùs tamen appulit D. Joannes, *Exiit Petrus & alius discipulus, & ille alius discipulus praecurrit citius Petro, currebant duo simul.* Sed quod alter tempore prævaluit, alter illi celeritate eripuit. Tritemius de laud. script. c. 6. Genesis 38. Joa. c. 20.

Currant æquali laude gemina hæc talenta Authoris, Telentum prædicatoris in sua prædicatione, & sermonibus, *ut sermo DEI currat*, & talentum Scriptoris, in alis suorum librorum: *Ecce volumen volans*, Alterum quidem horum Talentorum tempore prævit, quippe quod à primis statim annis in Authore se prodidit, alterum verò celeritate prævaluit, qua Scriptorum suorum alas explicuit, ut adeò facta utrinque compensatione currant bina talenta æquali plausu, æquali famâ, æquali merito. *currebant duo simul*, & quamvis in operariis illis Evangelicis, alii citius & matutino tempore ad laborandum in vinea egressi sint, alii autem tardius & die jam ad vesperam inclinante, tamen illos Paterfamilias fecit in mercede æquales, *pares nobis fecisti:* quod enim uni multo tempore promeriti sunt, illud pauco tempore obtinuerunt reliqui, sint ergo æquales: Ita pariter Author noster, pauco quidem tempore laboravit, dum scripsit, sed annis quàm plurimis se exercuit, dum prædicavit. Zachar. 5.

Cùm ergò tantum laboraverit Author noster, dum sermonibus suis animas DEO lucratus est, & libris, imitando servos illos fideles de quibus dicit S. Gregorius: *Illi namque Domino laborant, qui non sua sed dominica lucra cogitant, qui zelo charitatis studio pietatis inserviunt, animabus lucrandis invigilant, perducere & alios secum ad vitam festinant.* Exactè obligationi suæ satisfecit cum servo illo fideli, qui geminis suis talentis, alia duo lucratus est: *Ecce alia duo super lucratus sum*, & veluti sanctæ hujus domus filius, ac dignissimus sancti hujus montis Canonicus, dum libros hosce in lucem dedit, sicut enim dixit D. Gregorius *de monte Ephraim: Euphrataeus est, qui in fertili terra, sterilis non est.* D. Gregorius. Hom. 19. Matth. 25.

Nunc autem existimo quoque rogandum esse Authorem, ut etiam nomini suo satisfaciat. *Filius accrescens Joseph*, ut nimirum crescere faciat opera sua, & libros, quia id ad animarum bonum prodest: Unde bene Augustinus: *Expedit de eadem materia fieri multos libros, quia non omnium scripta ad omnes veniunt.* Quodsi eti am Joseph est, ut latina translatio habet, *filius accrescens juxta fontem*, rogabo ego Authorem, ut cum in sacro hoc monte fons sit, unde primas aqus suæ doctrinæ collegit, & ubi recepit primam illam tunicam, *fecit ei tunicam Polymitam*, quæ Ruperto interprete, est ex multis virtutibus contexta, *id est virtutum, artificis mira varietate distinctam, usque ad talos pertingentem, videlicet ob virtutum multiplicitatem, & justitiæ perfectionem.* Ut tot libros in lucem producat, tantòsque, quan- D. Gregorius. l. 1. Reg. 1. Expos. moral. D. August. de Trinit. Rupert. Ab. in Gen. 19.

Plinius Junior. Paraph. Chaldæa,

quantis in sacro monte virtutibus illuxit, & quo citius illos imprimi fecerit, eò majori gustu cum Plinio dicam: *Ipsum te magis amabo, magis laudabo, quantò celerius miseris.* Ita fideles desiderant it, suum emolumentum, omnesque hac spe freti vivimus, futurum ut hæc insignis Ecclesia, hæc illustris domus, hic mons venerabilis Granadæ, cum Chaldæo dicere valeat: *Filius meus Joseph multiplicabitur tanquam vitis, quæ plantata est ad fontem aquarum.* Ita ergo sentio, salvo meliori Judicio. In sacro monte Granatensi 2. Septembris 1680.

Doctor D. Balthaser de la Penna & Aviles.

***

Erat David, *constitutus à DEO super Sion montem sanctum ejus prædicans præceptum ejus*, cumq; dormientes inquietaret, satisfacere voluit muneri & obligationi suæ, somnum excutiendo; hoc est enim officium tuum implere: *implere ministerium tuum*. Singulariter illi, qui suæ curæ animas habent commissas, quia propterea, *custodiunt Israël*, suntq; sexaginta fortes Salomonis, qui non tantum nôn debent dormire, sed neq; dormitare, ob proprium periculum, & ob periculum suarum ovicularum, quemadmodum ipse Salomon diffusé in suis proverbiis explicavit, & cum illo Sacræ Scripturæ interpretes: *Fili mi si sponderis pro amico tuo discurre festina, suscita amicum tuum, ac dederis somnum oculis tuis, nec dormitent palpebræ tuæ.* Hoc idem facit Excitator noster Christianus, velut Cathedræ doctor, ac Missionarius, quæ sunt functiones, quas Pater æternus imposuit filio suo unigenito, dum illum in mundum mitteret, ut prædicaret non soli populo sed ut salutarem doctrinam extenderet *usque ad fines terræ, parum est*, ait Isaias *ut sis mihi servus ad suscitandas tribus Jacob, & faces Israël convertendas. Ecce dedite ad contemptibilem animam, & abominatam gentem, ad servum Dominorum. Cumque primum in unoquoque genere sit mensura cæterorum*, ad hanc mensuram sese conformare debet omnis Excitator. Atque hinc manifesta fit profunda meditatio Authoris nostri in hoc Tomo, & duobus præcedentibus, dum talem ipsi inscribit titulum, unde lector quivis, etiam non aperiendo librum, facile ex titulo deprehendere potest materiam quæ in eo tractatur. Singularis est doctrina D. Augustini: *Primum, quod in cujusvis operis exordio lector tenetur attendere, est inscriptio, quam opus in superliminari pagina affert. quæ talis esse debet, ut sit quoddam illius breve, integrum, argumentum.* Huic tam gravis Authoris & prædicatoris, qualis Augustinus erat, post *Apostolos* primus, ut Possidius annotavit, conformando se Author noster, libro suo titulum inscripsit, *Excitatoris*, non cujuscunque, sed *Christiani*. Multi enim sunt, qui hoc aut non sunt, aut operibus suis id negant, divo Paulo teste.

Pſal. 7.

Cant. 3.

Prov. 6. à. n. 1. ubi Hugo.

Isaiæ 49. à n. 6.

S. Auguſt. Epiſt. ad Hieron.

ad Titum c 1. n. 16.

In istorum numero comprehendebatur Episcopus ille Sardicensis, cui DEUS dixit: *Scio opera tua, quia nomen habes quod vivas, & mortuus es. esto vigilans, & confirma cætera, quæ moritura erant; non enim invenio opera tua plena coram DEO meo. In mente ergo habe, qualiter acceperis & audieris.* Talis etiam erat Eliud ille S. Jobi amicus, qui in Exordio Sermonum suorum dicebat: *Plenus sum Sermonibus non secundùm Sermones vestros respondebo, quia coarctat me spiritus uteri mei, & venter meus, quasi mustum absque spiraculo, quod lagunculas novas disrumpit, loquar & respirabo paululum, aperiam labia mea.* Hac de causa D. Thomas dixit: *Ex magno desiderio loquendi tibi putat periculum imminere, nisi loquetur statim. audeo, subdit, loquar, & respirabo paululùm, quia scilicet per verba evaporabo fervorem.* Causam autem adjunxit, quod ignoraret, quando rationem redditurus esset DEO. *Nescio, quamdiu subsistam, & si post medium tollat me factor meus.* Jam verò videamus an iste an ille ministerium suum implevit? Iste quidem aliquantulum implevit, ex mente D. Gregorii, & S. Thomæ, de altero autem legimus, & de utroque definivit Salomon, *Nubes, & ventus, & pluvia non sequens, vir vanagloriosus, & Promissa non complens.*

Apocal. 3. n. 1.

Job. c. 31. n. 19.

Ibid. D. Thomas.

Prov. 25. n. 14.

Noster Author è contrario procedit, nam statim in titulo suo promittit, se ministerium suum impleturum, dum substantivo, *Excitatori*, adjungit adjectivum, *Christiano*, & cum hoc ubique concordat per omnia, in genere, numero, & casu; cumque in mundo auditum, fuerit verbum hoc, adjectivum, *Christianus*, nisi quando D. Luca teste, propter Evangelicam prædicationem Antiochiæ crescerent, plusquàm in nulla alia Ecclesia nomen Christianorum, hinc ex verbo hoc primitivo *Christus*, ortum est verbum, *Christianus*; ad hanc concordantiam cum Christo, obligavit se Author noster, velut cum exemplari omnium *Excitatorum*.

Actorum c. 4.

Cùm verò promiserim de hoc tertio Tomo, Judicium & Sensum meum aperire, cùm Author in eo, idem sit, qui fuit in duobus præcedentibus, affirmo: *Idem in quantum idem, semper est natum facere idem.* Et per consequens, approbationes duorum priorum, omnino quadrant ad hunc tertium. Si autem petitur à me, ut ex tenui substantia mea aliquid addam, dico, quod videatur mihi similis tertio filio Jacobi Patriarchæ, de sua prima conjuge, quæ in sua fœcunditate figura erat vitæ activæ, & Lia vocabatur, quæ interpretatur idem, ac *laboriosa*, vel *fatigata*. & ex istis laboribus, prodivit Levi tertius filius, hoc enim nomen ipsi mater indidit, quæ ipsum peperit, ut in ipso, & per ipsum significaret, aut majorem amorem mariti sui erga se, aut spes novas, novorum fructuum & benedictionum. *Levi enim interpretatur copulatus.* juxta S. Hieronymum & alios, *additus seu additio*, & totum hoc volebat declarare Lia, dum dixit: *Non quoque copulabitur mihi maritus meus eò quòd peperierim ei tres filios, & idcirco apellavit nomen ejus Levi.* Et cùm DEUS in hac tribu tertii hujus Patriarchæ stabiliverit ex omnibus aliis tribubus summum sacerdotium legis illius antiquæ, per tres adeo singulares demonstrationes quibus idem confirmavit in Aarone, ut notat Hugo ad caput 17. Numerorum, non leve argumentum est, quòd magis eum dilexerit, quàm reliquos.

Gen. c. 29. n. 34.

Num. 17. Hugo myſt.

Huic insuper adjungi potest, quòd inter tres illas demonstrationes Dei singulares, quas tribui Levi exhibuit, tertia fuerit, quòd virga Aaron floruerit, & fructus tulerit, in quo, juxta mentem Hugonis Deus manifestare voluit, & floridum, & fructuosum, sacræ Scripturæ, in qua cum Auctor noster & doctoratûs laurea, & Professoris munere polleat, videtur consequens esse ad ipsius eruditionem mysteriosum illud Symbolum, quo bonitas fructuum illius approbetur.

Ex terra promissionis allati erant tres fructus, quos Exploratores terræ populæ exhibuerunt, cap. 13. dixerunt que, *terra illa ceu fluit lacte & melle, ut ex his fructibus cognosci potest.* Et unus de fructibus, erant poma granata, quem fructum, qui bene repræsentat Evangelicos prædicatores, etiam in suo cortice, & in suis fragmentis, & quod plus est, juxta mentem nostri Sotomagor, duabus vicibus in libro sui Epithalamii laudat divinus Sponsus; *sicut cortex mali Punici, sicut fragmen mali Punici, absque eo, quod intrinsecus latet.* Et ista interiora sunt grana rubra tanto ordine disposita, sicuti ibi videntur, aut flos ipse coronati illius fructûs, utrumque enim, ut doctus ille Commentator ait? pro multiplici literarum Hebraicorum significatione intelligi pro libito potest, itaque ita & ego utrumque intelligo, salvo meliore judicio. Unde etiam concludo, quod tantum abs it, ut vel in minimo deficiat in fide, aut bonis moribus, Tomus ille tertius, quin portius, si iste lucem non videret, periculum timeri posset illorum, qui ad clamores præcedentium librorum nondum experrecti fuerunt, & fortassis expergiscentur ad clamores, quos a sui exordio præsens nobis liber proponit, cum themate Apostolicorum actuum, quod prædicavit D. Apostolus Paulus Athenis in areopago, ad cujus vocem expergefactus est D. Dionysius, & reliqui Apostolorum discipuli, ut in actibus Apostolorum recensetur.

Num. c. 3. Cantic. c. 4. & 6.

Actorum. c. 18.

Cùm verò celebris iste Doctor mysticus Insignis Collegii de Sacro Monte Patronus sit, ub in litterarum studia incubuit Author noster, an non meritò ex hoc fonte inferemus fertilitatem totius Patriæ qualem cùm etiam Moyses terre Chanaan auguratus est ex hoc capite, quòd esset montuosa: *Expectans de cælo pluvias;* non sicut Ægypti plana, & ejusdem horti, turbulentis Nili aquis irrigati, per humanam industriam. In illis montibus dicebat Moyses, stant defixi oculi DEI, *à principio anni, usque ad finem ejus,* & ego dico de isthoc, suo tamen modo etiam positos in illo esse oculos suæ Majestatis; atque ille, qui inde nobis acclamat tanquam Prædicator, doctor, ac Professor semper in nobis relinquet resonantiam & Echo dulcis suæ memoriæ, sicut in omnium memoria remanebit semper, Echo Josiæ regis, ut ait Ecclesiasticus.

Deuteron. c. 11. n. 10.

Non nihil fusius ego me dilatavi, sed absque nota aut suspicione Censoris exaggerantis, *quia omnis ponderatio non est digna excitantis Christiani prædicatoris.* Et in hoc fateor accidisse mihi illud, quod D. Hieronymo accidit, qui cum intenderet parvam amphoram efformare, & dolium egressum est: *currente rotâ egressum est dolium.* Ita scripsi in regali Conventu S. Crucis, 1. die Julii, Anno 1680.

Ecclesiast. c. 49.

Fr. Thomas de Esperiosa,
Magister & Prior.

Licentia Judicis.

DOminus Franciscus Isidorus de Alba, Suæ Majestatis Consiliarius, & hujus Regiæ Cancellariæ auditor, Granatæ, nominatus Judex impressionum hujus Civitatis, licentiam do, ut imprimo possit, liber cui titulus est: *Excitator Christianus*, Sermonum doctrinalium, Tomus tertius, compositus à Doctore D. Josepho de Barzia, & Zambrana, Canonico, & Professore Sacræ Scripturæ in Monte sacro, attenta approbatione multùm Rever. Patris Magistri, Fratr. Thomæ de Esperiosa, Priore Conventus Regalis S. Crucis, ex qua constat, nihil continere librum contra sanctam fidem nostram, aut bonos mores. Granatæ 5. Junii Anno 1680.

D Franciscus Isidorus de Alba.

Approbatio multum Rev. P. M. Francisci de Azebedo, Professoris vespertini in Collegio S. Pauli Soc. JEsu hujus Civitatis Granatensis, qualificatoris sancti Officii inquisitionis.

EX Commissione D. Doctoris D. Francisci Ruiz noble, Canonici & Doctoris sanctæ Ecclesiæ Metropolitanæ Granatensis, Provisoris Judicis, & Vicarii Generalis hujus Archi Episcopatûs &c. Vidi librum cujus Titulus est. Quartus Tomus, *Excitatoris Christiani*, compositus à Doctore D. Josepho de Barzia, & Zambrana, Canonico sacræ Ecclesiæ Collegiatæ de sacro Monte hujus Civitatis Granatæ, Sacræ Scripturæ Professore. Opus sané longé dignius, ut imprimatur in laminis cordium humanarum, quàm in mortuis chartæ & papyri foliis. Est Opus hoc Horologium excitatorium mundi in lethargo vitiorum dormientis ac demersi, & Prædicatorum, in somno omissionis ac negligentiæ obligationis, & muneris sui dormientium; fabricatum est ingeniosum opus hoc in monte excelso, magis altitudine Sanctitatis, quàm celsitudine materiali, ex providentia divinæ dispositionis, ut modo faciliori voces illius in omnes aures penetrent. *Quàm pulchri super montes pedes annuntiantis & prædicantis pacem, & annuntiantis bonum, prædicantis salutem!* quàm pulchri sunt pedes, ait Isaias Propheta, aut juxta dictum S. Au-

Isaiæ 52.

S. Augustini, quàm gratiosi penes DEUM affectus in sonoras voces effusi, illius qui prædicat in monicibus pacem, & salutem æternam? (& hoc solùm dixerim de Prædicatore & Artifice hujus Horologii excitatorii, cùm cavendum mihi sit, ne Censura mea cognitam ejus modestiam offendat.) Ad opus ipsum transeo, & Textum Isaiæ cum septuaginta Interpretibus lego: *Sicut hora super montes*, aut cum Mongnio *sicut Horologium super montes*. Quid tam placitum est DEO, quàm Hora, seu Horologium super montes; quod dormientes excitat in oblivione salutis æternæ, quod expergefacit vigiles vitæ hujus, Prædicatores Evangelicos, qui somno vecordiæ & negligentiæ sopiti reliquerunt vigilias clamorum & admonitionum suarum, adeò, ut illi, qui deberent esse horologia, & excitatores motu suo continuo, sint machinæ prorsus inutiles & vitiosa quiete inveteratæ: *Nam ipsa quies vitium est*; ut de quodam corrupto & stante Horologio sapienter quidam dixit: Nam ad corruptionem cujusdam Horologii bené & affabré continneti, alio defectu opus non est, quam si motu careat, & non ambulet, sed pigra quiete consistat: *Ipsa quies vitium est*; Altera & grandis utilitas huic Excitatorio Horologio inest, quòd collocatum sit, in Monte excelso & sacro, cujus voces interveniente typo pertingere possunt ad aures totius mundi, mirum sonitu & clamore vocum suarum, & ictibus continuis sui motûs, qui sancto quodam motu importuni, excitant peccatorem é profundo lethargo vitiorum suorum, & impediendo somnum quietis culparum suarum. *Motus magnus, quin imò perpetuus peccatoris conscientiam exagitat, quo operosi instar Horologii, noctes dies que interturbat, nec sinit conquiescere.* Id quod in rem meam sinè dubio dixit eruditus Engelgrave dum meam censuram, circa hoc excitatorium Horologium prævenit; qui tamen verbis illis non declarat omnes artificiosi hujus operis excellentias; plures enim sunt ejus virtutes, & officia, quæ præstat. Prodit Horologium istud in totius mundi plateas, & servit per modum exemplaris & normæ ad componendas actiones nostras, ut Horologium affectuum nostrorum sese ad hujus Horologii rationes conformet. *Unusquisque homo*, ait Seneca, *est Horologium animatum*, sed Horologium malè concinnatum, absque ordine, quia motus rotarum, passionum, & affectuum nostrorum, illud ad cursum adigit, rotæ autem, quæ à ratione gubernari, & moveri deberent, pigræ sunt, & inveteratæ ac uligine obsitæ, ad hoc ergo malè concinnatum & malè ordinatum Horologium reficiendum & restaurandum, præsens ordinatissimum & regulatissimum Horologium inserviet, ut motus cordium nostrorum se conforment secundum motus hujus Horologii, ut vita nostra semper clamet horam mortis, & oblivio gloriæ semper sonet memoriam nostræ beatitudinis æternæ, ut vitiosa quies nostra sit motus perpetuus in exercitio virtutum, & si tandem Horologia simus bené regulata, & vera exempla hujus ordinatissimi Horologii. *Homines Horologiis consimiles*, Hoc ingenioso invento artifex Horologii toti mundo sensibilem facit zelotissimam vocem suam, ad compositionem actionum nostrarum, non enim contentus solâ sphærâ & spatio totius Andalusiæ nostræ, uti se fervor illius Apostolicus exeruit, sancta quadam angustiarum impatientiâ transformavit se in voces & clamores, campanæ cujusdam tantæ activitatis & efficacia, ut pro hac effusione postulet mundum universum: *Quæ operosi instar Horologii, noctes, diesque interturbat, nec sinis quiescere.* Hac arte sacer ille Artifex apud Dei Tribunal rationes dat accepti eximii sui talenti, & vocis Apostolicæ, quam DEUS ipsi contulit, ut admoneat peccatores, & indicet eis horam ac momentum æternitatis. *O momentum, à quo pendet æternitas!* Et hoc Horologio DEUS mundum aliquando coarguet ob inordinationem vitæ nostræ. Narrant historiæ, Imperatorem Ferdinandum primum, maximas suas delicias, in varietate Horologiorum rotatorum habuisse, quodam nocte omnia illa in publicum protulit, ut aulæ suæ Proceres eorum visu frùerentur; contemplabantur isti præstantiora hæc opera, & singula Horologia laudibus celebrabant, alii quidem ob eorundem artificium exquisitum, omnes autem, quia Cæsaris gustum in illis pro fine suo posuére; vertit nonnihil caput Imperator, cùm unus aulicorum subtractum clam Horologium sacco suo imposuit; verùm non tam dextré furtum perpetraverat, ut illud Cæsarem non adverteret; vocatum ergo illicò ad se furem, alloquio suo & conversationem tamdiu eundem detinuit, usq; dum subductum furto Horologium, & in sacco absconditum, horas insonaret, & una delictum indicaret; permisit illum subinde Imperator discedere, nec severiori modo in furem animadvertit, sat vapulâsse arbitratus iis ictibus, quos eidem campanula sonantis Horologii inflixerat. Ad eundem modum, quando in die Judicii Divini examinabitur Horologium affectuum nostrorum, confundent nos istius Horologii ictus, & salutaria monita data ad corda nostra é somno excitanda. Remedia quoque optima, quæ idem suggessit, accusabunt illos, qui Horologium istud apud se habuerunt nec tamen vitæ suæ rationes emendarunt.

Nocte dieq; ue suum gestare in pectore testem,
Occultum quatiente animo tortore flagellum.

Juvenalis Sat. 13.

Et hoc Judicium meum est circa hoc Horologium excitatorium, non solùm ergo licentia dari potest, ut communis Juris fiat penes omnes, per impressionem publicam, suppellex hæc peregrina, sed etiam ut ejusdem artifici debita laus & gratiarum actio accedat, propter opus tam perfectum, & ad animarum utilitatem ac emolumentum tam proficuum. Ita judico, salvo meliori. Dabam in Collegio S. Pauli Societatis JESU Granatæ 20. Augusti, Anno 1681.

Franciscus de Azevedo.

D à Burgundia mundi Horologium.

Engelgrave in Lucæ Evangel. Embl. 9.

Seneca.

apud Drexel. l. 2. c. 1.

Licentia Ordinarii.

NOs Doctor D. Franciscus Ruiz Noble, Doctor Canonicus Sanctæ Ecclesiæ Metropolitanæ Granatensis, Provisor & Vicarius Generalis istius Archi Episcopatûs, pro Illustrissimo Domino D. Fr. Alphonso Bernardo de los Rios, & Guzman, Domino meo Archi-Episcopo Granatensi, Suæ Majestatis Consiliario, quantum nos attinet licentiam damus, ut possit imprimi liber cui Titulus est; *Excitator Christianus sermonum doctrinalium.* Tomus quartus, compositus à Doctore Josepho Barzià, & Zambrana, Canonico, & Professore Sacræ Sripturæ, de Monte Sancto, attenta approbatione multum R. P. M. Francisci de Azebedo, cui librum commisimus, unde constat nihil eum continere sanctæ fidei aut bonis moribus adversum, quin dignissimum esse, ut in publicam lucem prodeat. Datum Granatæ 22. Augusti, Anno 1681.

Doctor D. Franciscus Ruiz Noble.

Ex Mandato D. Provisoris,

Petrus Ruiz Escudero.

Approbatio Revmi. P. Fr. Jacobi de Saabedra, Lectoris Jubilati & Guardiani Conventus Regalis N. P. S. Francisci de observantia hujus Civitatis Granatensis, Prædicatoris Suæ Majestatis.

EX commissione D. Doctoris D. Jacobi de la Serna, Consiliarii Suæ Majestatis, Fiscalis, & Auditoris in hac Regali Cancellaria Gaanatæ, & Judicis nominati, Suæ Majestatis, quo ad impressiones librorum hujus Civitatis, vidi librum, quem typis dare vult Doctor D. Josephus de Barzia & Zambrana, Canonicus & Sacræ Scripturæ Professor in Sacro Monte, hujus Civitatis, cui Titulus est: *Excitator Christianus*, & est iste quartus Tomus, in quo auctor tam altam materiam

ad Ephes. 2,2. prosequitur, quam promitit, postquam illam probavit, & exploravit in Petra illa, & lapide angulari JEsu Christo nostro Salvatore, *in quo omnis ædificatio constructa crescit.* Quæ singulis diebus, majoribus augmentis, nova & differentia ab illo prodeunt volumina, & nomen ipsum doctoris, qui illa edit, sufficienti luce declarant, quod sint admodum perfecta.

Plin. 8. 6. cap. 23. l. 9. c. 35. Jul. Solin. c. 39. Uniones Erytræi, quæ sunt creaturæ maris rubri, quod græci vocant Erytræum teste Plinio, sunt margaritæ omnium maximè pretiosæ, *præcipue autem laudantur circa Arabiam in Persico sinu maris rubri.* Idque ideo, quia ex colore pelagi ubi nascuntur, magis accensa apparet illarum pulchritudo. Talis est fervor & ignis, qui in istis sermonibus elucet, & efficacia insignis hujus Prædicatoris, qui in illis loquitur, ut illi ipsi satis declarent, esse materiam pretiosam & ardentem zelo sui Authoris, atque ideo omnium plausum mereri, cùm sit veritas Evangelica, quæ Regnum cœlorum comparat negotiatori comparandi pretiosas margaritas. Sua manu incarnati verbi sapientia Evangelium plantavit, tam doctrinas continens benedictionis & salutis; & omnia

Matth. 6, 13. illa, quæ magis redolent voces illas naturales, & sacram energiam, commendant seipsa, ut ait S.

Laur. Just. in Solemn. Ev. Joan. Laurentius Justinianus, & summam dant satisfactionem. *Singula quæ à DEO sunt condita, quanto magis naturalem, & proprium servant decorem, tanto amplius commendatione digna tensentur.*

In hoc ergo Excitatore non solùm agnosco & deprehendo remedium, pro dormientibus, sed etiam pro vigilantibus, & experrectis, absque ulla contradictione. Omne enim sæculum secum fert plures carbones somnolentos inter cineres otii, & socordiæ, qui bene opus habent fragore Evangelico, ut silentium illud tranquillum auferatur, quod illos facit obdormiscere, & pulvis ille propriùs abstergatur, qui eos abscondit, & deformat. Excitat liber iste manifesta & patenti doctrina, & pondere reprehensionum terret; Est enim quædam species Lethargi quæ sane indiget vigili instructione, omnibusque viribus a ministro verbi applicatis. Id unâ adverto, quòd in medio ignis & fervoris, quo se Author applicat, utatur simul prudentissima discretione, genium præferens prorsus placidum & specialem, Id quod plurimum confert ad obtinendum, secure ac feliciter, intentum finem; quemadmodum Patriarcha Venetus testatur: *Inter præcipua Conditoris*

Idem in opusc. de intern. consl. c. 2. *dona illius erogata militibus discretionis gratiam esse asseverare non dubito, facile namq; à virtutis tramite deviat, qui censurâ prudentiæ nescit providere, quod agat.* Revera nullum non lapitem Author movet ad finem, quem intendit; movere & ex litterali sensu S. Scripturæ, proponit doctrinas morales clarissimas, & admodum utiles, cui acceduut eruditiones sapientissimæ; attrahit insuper corda robustis & validis persuasionibus; superaddit exempla opportuna, & argumentis potentibus prædicat; stringit selectis instantiis, & concludit tandem fulminando documenta validissima ad excitandum hominem, ut iterum redeat ad primævam suam obligationem & officium, dum modò repræsentat bonitatem & misericordiam DEI infinitam, qui offensus est, modo inexplicabili & sempiterna supplicia agglomerat iis, qui DEUM offendunt. Ut autem libro huic eam approbationem conferam, quam meretur, necessariò mihi adhibenda sunt ver-

Idem l. de Triumph. Christi agone c. 27. ba S. Laurentii Justiniani: *Quanquam enim innumeri reperiantur qui jactantiæ causâ verbum DEI pronuntient populis, incassum tamen laborare noscuntur, solùm igitur per divinam gratiam electi ad prædicationis officium, doctrina cælestis fluenta, audientibus porrigunt mundanæ cupiditatis sitim exhauriunt, animarum lucris incumbunt, Christum simpliciter annuntiant, spiritualis vitæ iter a manifestant, & cuique propria rudimenta propinant.*

Non

APPROBATIONES.

Non invenio in hoc libro quidpiam, quod puritati S. fidei nostræ adversum sit, aut bonis moribus, quin potius imperterrito zelo elevat pretium verbi divini, & gratia singulari extollit valorem margaritæ Evangelicæ, stylo propriè Apostolico, cujus integritas juxta ac elegantia limata ostendit labores Authoris esse specialissimé applicatos & exactè expolitos ad utilitatem communem & publicam. Atque ideo omnino danda est ei licentia quam petit, eundem publicis typis dandi, ut doctrinæ istæ currant, gloriosa continuatione, ut tandem confundatur Babylon, & prævaleat Sion. Ita judicio. In hoc regali Conventu N. S. P. Francisci in Granata. 1. die Mensis Augusti, Anno 1681.

Fr. Diego de Saabedra.

Licentia Judicis.

DOctor D. Diego de la Serna Suæ Majestatis Consiliarius, Fiscalis & Auditor in hac Regia Cancellaria Granatensi, nominatus Judex librorum imprimendorum hujus urbis. Licentiam do imprimendi librum, cui Titulus est: *Excitator Christianus, doctrinarum moralium*, Tomus quartus. Auctore Doctore D. Josepho Barzia & Zambrana, Canonico sacri Montis, & S. Scripturæ Professore, attenta approbatione Rev. Domini P. Fr. Diego de Saabedra Lectoris Jubilati, & Guardiani, qui fuit, Conventus S. P. N. Francisci de Observantia, in hac urbe Granata nec non Prædicatoris Suæ Majestatis, cùm per illam constet, nihil tenere adversum Sanctæ fidei nostræ, nec etiam bonis moribus. Granata 3. Augusti, Anno 1681.

Doctor D. Diego de Serna.

Approbatio Doctoris D. Josephi de Morales, Canonici Collegialis Insignis de Monte sacro Granatæ, & Professoris primarii Sacræ Theologiæ.

EX honore speciali, ut agnosco, Domini Doctoris D. Franc. Ruiz Noble, Doctoris Canonici, Ecclesiæ Metropolitanæ Granatensis, Provisoris, Judicis, & Vicarii Generalis hujus Archi-Episcopatûs, petitur à me judicium supra librum, cui Titulus est, quintus Tomus, *Excitatoris Christiani*, quem parat typis dare Doctor D. Josephus de Barzia & Zambrana, amicus meus, & Collega Canonicus hujus Sanctæ & Insignis Collegialis Ecclesiæ de sacro Monte, dictæ Civitatis Granatæ, S. Scripturæ Professor, agnosco me in statu satis perplexo, inter duo extrema, obedientiam ex una, & amicitiam ex altera parte; existimo quod potuissem hunc favorem deprecari, & excusare; multùm enim affligunt obligationes, ubi oportet esse omnino resolutum & absque affectu privato; idque multò magis, si obligationes illæ considerentur esse incompatibiles, aut earum executiones impossibiles, sicuti mihi accidit; si enim intendo mandatum hoc in speciale beneficium convertere, cum discretione Senecæ, Epist. 45. *Indulgentiæ istud scio esse non judicii*; Video non posse esse beneficium, remittere me ad illud, quod jam teneo, aut possum tenere domi meæ; si autem prætendo subjicere voluntatem meam obedientiæ, & immittere mè in officium censoris, agnosco materiam impossibilem, quia artifex ipse opus istud examinavit tanto rigore, dum concepit, & in sua officina confecit hanc quintam essentiam quinti hujus Tomi, quò illa cum omni excellentia è sua manu egrederetur; ut adeò ipsemet anticipatò sumpserit sibi laborem & curam vigilantis Censoris. Unde nil aliud nobis restet, quàm illam cum gustu legere & admirari: Opus verò ipsum possit se cuivis calumniæ opponere: *malè habitur liber*; ait D. Bernardus, *qui sine Authore suo non defenditur; ipse igitur per se loquatur*. Possum de hoc quinto Tomo dicere, si id permittat excellentia primorum quatuor præcedentium, quod dixit Martialis epigrammate primo. *Unum procunctis fama loquatur opus*. Si autem ob materiam impossibilem, istud extremum velim relinquere, & eligere alterum, ad quod me amicitia & necessitudo inclinat, & quo me trahit propinquitas ac Societas Collegæ, & prorumpere in debita elogia istius operis, & sui Authoris, tunc enimvero iterum duplici impossibili me involuo; Impessibile enim est intra Approbationis terminos tam limitatos id proferre quod integros Tomos requireret, pro gloriosa fama Posteritatis; atque adhuc magis impossibile est, ut id modestia Auctoris permittat; & si etiam ista non essent, aliud adhuc majus obstat; cùm enim jam alios quatuor Tomos in publicam lucem dederit, cum doctorum virorum approbationibus, & lucidissimorum Ingeniorum, tam in litteris, quàm virtute, quæ in hac Monarchia inveniuntur, eædem tam sterilem fecerunt campum latissimum debiti applausûs pro tam divino Ingenio Auctoris, & artificis, & pro tam ingeniosa & rara fabrica operis, quod non minus encomium meretur, quàm priora opera jam edita, etiam maximæ Eloquentiæ nihil relictum est, quod superaddat. Itaque nec mandatum mihi injunctum exequi possum, nec modum invenio, quo satisfaciam amico, nisi istum, ut remittam approbationem illi, qui curam in se sumpsit operis elimandi, qui est Author ipse: *Laude ipse se coronet* (Sententia est S. Ambros.) *& laureatus spiritur sciptis coronetur suis*. Scripta enim tam docta, tam Catholica & tam utilia ad emolumentum omnium, cùm jam sint anticipatò approbata à suo Authore, meâ nullatenus opus est approbatione. Ita ego sentio. Salvo &c. Dabam in hoc sacro Monte extra muros urbis Granatæ 1. Septembris. Anno 1682.

Doctor D. Joseph de Morales.

APPROBATIONES.

Licentia Ordinarii.

NOs Doctor D. Franciscus Ruiz Noble, Doctor Canonicus sanctæ Ecclesiæ Metropolitanæ, Granatæ, Provisor & Vicarius Generalis hujus Archi-Episcopatûs pro Illustrissimo Domino D. Fr. Alphonso Bernardo de los Rios, & Guzman, Domino meo Archi-Episcopo Granatensi, Consiliario Suæ Majestatis, quantum ad nos pertinet, damus licentiam imprimendi librum, cui Titulus est: *Excitator Christianus* sermonum doctrinalium, Tomum quintum, compositum à Doctore D. Josepho de Barzia, & Zambrana, Canonico & S. Scripturæ Professore in Monte sacro, attentâ approbatione Doctoris D. Josephi de Morales Canonici dicti sacri Montis, cui id commissimus opus, cum constet, quod nihil contineat, sanctæ fidei nostræ, & bonis moribus contrarium, sed dignissimum, qui in lucem prodeat. Datum Granatæ 3. Sept. Anno 1682.

Doctor D. Franciscus Ruiz Noble.

Per mandatum D. Provisoris

Christophorus de Leon N.

Censura, & Approbatio multum Rever. P. M. Fr. Alphonsi Ortiz Patigno

Patris & Vicarii Generalis in Provinciis novæ Hispaniæ Regii Ordinis Dominæ nostræ de mercede, Redemptionis Captivorum, & commendatoris actualis, Conventûs in Civitate Granatæ.

EX mandato D. Doctoris Diego di Serna, Consiliarii Suæ Majestatis, & Auditoris in Regia hac cancellaria Granatæ. Vidi cum omni attentione quintum istum librum, *Excitatoris Christiani*, Authore D. Doctore Josepho de Barzia, & Zambrana, Canonici, & S. Scripturæ Professoris in Monte sacro hujus urbis. Cùm autem in illo notaverim grandes utilitates, quantum in me est, nihil habeo, quòd illi opponam, nec ullum verbum censurâ dignum est, in toto libro, qui adeò Censore non indiget, imo tam procul ipsum abesse judico, ut totus in illius elogia effunderer, nisi reputarem, quod mihi liber datus sit ad censuram, non verò ad laudem, nisi maxima hæc ipsa laus sit, in tot Sermonibus nihil invèniri censurâ dignum. Pro hoc meo sensu adducam maximi Doctoris verba, Epistola ad Paulinum, ubi de quodam ibro addit hanc censuram: *Librum tuum quem pro Theodosio Principe, prudenter, ornate, compositum transmisisti, libenter legi.* Quando gustus adest in eo, quod legitur, bene sapit cibus, qui ministratur, & sapidum est illud, quod gustatur; ego autem affirmare possum, me librum istum cum gustu legisse, *Libenter legi, & præcipuè mihi* (subjungit) *subdivisio placuit.* Est enim bona methodus doctrinæ proprium magnorum magistrorum, & istorum donum maximè pretiosum, subdivisio, & claritas. *Cumq; in primis partibus, vincas alios, in penultimis te ipsum superas.* Semper enim grandes spiritus in more positum habebant, se ipsos vincere, ad animos tibi acquirendos; & qui se ipsum non vincit, infelici modo procedit ad convincendos alios. *Sed & ipsum genus eloquii pressum est, & nitidum.* Estq; deceptio aliquorum, magis loquacium, quàm disertorum, existimare, stylum si est concisus, & clarus, non esse eloquentem, & pulchrum. Eloquentia enim pulchritudinem suam non habet in pompa, sed in vivacitate & efficacia, & quod constrictum est, est proprium perfecti; quod autem amplitudine diffluit, illud est flaccidum & imbecillum. *Et cùm Tulliana luceat puritate, crebrum est in sententiis.* Puritas vocum, & abundantia sententiarum elevant stylum, & propterea tantum tulit plausum Tullius. *Jacet enim*, ut quidam ait, *oratio, in qua tantùm verba laudantur*; sic enim totus apparatus est in superficie tantùm, parum autem ad profundum centri descendit, in quo tamen totius rei cardo vertitur. Et cùm Dei verbum penetrans sit, non ferit cor, centrum scil. hominis, si tota cura ad solam superficiem adhibetur, & Orator Evangelicus contentus est, ut sola verba splendorem suum retineant. *Præterea magna est rerum consequentia.* Non est liber alicujus valoris, qui methodo caret, *Et alterum pendet ex altero.* Non enim bona esse consequentia potest, quæ non continetur in præmissis, & in perfecta unione materiæ tota substantia ædificii consistit, & soliditas fabricæ. *Quidquid assumpseris, vel finis superiorum, vel initium sequentium est.* O si omnes libri huic similes essent! Pauciores essent, nobisq; magis utiles. Judico ergo hunc librum talem esse, sicut sunt antecedentes & ad utilitatem publicam imprimendum. In Regali Conventu Granatæ, Regii Ordinis Dominæ nostræ de mercede redemptionis Captivorum, de Observantia. 1. Augusti, Anno 1682.

S. Hieron. Epist. ad Paulinum.

Mag. Fr. Alphonsus Ortiz Patigno.

Licentia Judicis

DOctor D. Diego de la Serna, Conciliarius Suæ Majestatis & illius Auditor in hac Regali Civitate, do licentiam imprimendi librum, cui Titulus est: *Excitator Christianus* sermonum doctrinalium. Tomus quartus. Auctore Doctore D. Josepho Barzia & Zambrana Canonico sacri Montis, & S. Script. Professore, attenta approbatione & censurâ multum R. P. M. Fr. Alphonsi Ortiz Patigni. Patris & Vicararii Generalis, qui fuit, Provinciarum novæ Hispaniæ Regii Ordinis Dominæ nostræ, de mercede Redemptionis Captivorum, & Commendatoris actualis, Conventûs hujus urbis Granatæ. Ex qua constat, nihil illum habere contrarium sanctæ fidei & bonis moribus. Granatæ 4. Augusti, Anno 1682.

Doctor Don Diego de Serna.

Regist

Register

Der fürnehmsten Materien / welche in den zwey und viertzig Predigen diſes Wercks andern Theil enthalten ſeynd.

45. Predig. Von der Rechenſchafft deß Christen an dem letzten Gericht / wegen deß Leben und Exempels der Heiligen. pag. 1.

§. 1. Es wird der Sünder kein Entſchuldigung finden an dem Tag deß Gerichts / und wird von den Heiligen überwiſen werden. 3

§. 2. Es werden die Heiligen den Ehrgeitzigen überweiſen / an dem Tag deß Gerichts. 5

§. 3. Es wird der Geitzhals überwiſen werden von den Heiligen an dem letzten Gericht. 7

§. 4. Der Rachgirige wird kein Entſchuldigung haben in dem letzten Gericht im Angeſicht der Heiligen. 8

§. 5. Der Unkeuſche wird ſich überwiſen finden an dem letzten Gericht durch das Exempel der Heiligen. 9

§. 6. Die Buß der Heiligen wird an dem letzten Gericht die Sünder zu ſchanden machen. 11

§. 7. Die Gedult der Heiligen wird erwiſen / daß der Sünder nicht zu entſchuldigen iſt / der kein Gedult hat. 12

§. 8. Es werden die Heilige anklagen in dem Gericht die jenige / welche ihre Sünden entſchuldigen wegen ihres Stands. 14

§. 9. Beſchuldigung deß Sünders / ohne Zuflucht zu den Heiligen GOttes. 15

46. Predig. Barmhertzige Heimſuchung der Gewiſſen / den Anfang einer Miſſion zu machen. 17

§. 1. Es wird die Unterſuchung fürgetragen / welche GOTT dem Ezechiel gewiſen. 19

§. 2. Unterſuchung der Kirchen / und der Prieſteren. 20

§. 3. Durchſuchung der Alten / der Richteren / und die in denen Sünden ſchon veraltet ſeynd. 21

§. 4. Unterſuchung der frechen Jüngling / der Ehebrecheren und andern Unkeuſchen. 23

§. 5. Unterſuchung der Jungfrauen / und deß Chriſten / der gantz unfruchtbar iſt an guten Wercken. 25

§. 6. Unterſuchung der Kinderen / und der jenigen / welche wie die Kinder leben / weil ſie nur das Zeitliche und Gegenwärtige lieben. 26

§. 2. Unterſuchung der Weiberen / und der Liebhaberen der Welt / welche durch dieſelbe bedeutet werden. 28

47. Predig. Von der Zahl der Chriſten / die ſeelig werden. 31

§. 1. Es iſt ein groſſe und beſtimmte Zahl der Außerwählten zu der Glori. 33

§. 2. Es iſt die Zahl der Verdammten gröſſer / wann man Menſchen mit Menſchen vergleichet. 34

§. 3. Glaubwürdig iſt / wann man Chriſten mit Chriſten vergleichet / daß die Wenigern ſeelig werden. 37

§. 4. Es iſt zu förchten / daß auß denen Spanieren die Mehreren verdammt werden. 40

§. 5. Einführung der Ständen / von welchen zu förchten / daß die Wenigere ſeelig werden. 42

§. 6. Es wird diſe Lehr noch enger eingezogen auf die Gemeind / und auf diſe Zuhörer. 45

48. Predig. Von den Zeichen der Auserwählten und Verworffenen. 47

§. 1. Es gehöret einem Chriſten nit zu / daß er von der Prædeſtination und Gnaden-Wahl vil reden / ſondern daß er thue und vollbringe / was ihm GOtt ſchaffet. 50

§. 2. Das erſte Zeichen der Gnaden-Wahl / oder Prædeſtination, wann man das Wort GOttes anhöret mit groſſer Hochſchätzung der Evangeliſchen Warheiten. 53

§. 3. Das andere Zeichen der Prædeſtinirten / iſt das Abſcheuen von der Sünd / der Gehorſamb gegen dem Geſatz / und freywillige gute Werck / welche nit gebotten ſeyn. 55

§. 4. Das dritte Zeichen deß Prædeſtinirten iſt / Frid und Liebe mit dem Nechſten / abſonderlich aber mit ſeinen Feinden. 57

§. 5. Das vierte Zeichen deß Prædeſtinirten / iſt das liebreiche Allmoſen und Hilff der Armen. 58

§. 6. Das fünffte Zeichen / die Buß über die Sünd ohne langes Aufſchieben / bey welchem groſſe Gefahr iſt. 60

§. 7. Das ſechſte Zeichen deß Prædeſtinirten iſt / wann er in diſem Leben die Trübſaalen und

Widerwärtigkeiten / mit Gedult übertraget 61
§. 8. Das sibende Zeichen der Prædestinirten ist / öfterer Gebrauch der heiligen Sacramenten. 62
§. 9. Das achte Zeichen eines Außerwählten ist / das Gebett und wahre Andacht / gegen dero seeligsten Mutter GOttes Mariä. 64
§. 10. Das neunte Zeichen der Gnaden-Wahl ist die Demuth und Ubung / unsers in den Willen GOttes. 66
49. Predig. Witzigung deß Christen wider die eytle Hoffnungen / so der Teuffel / das Fleisch und die Welt dem Sünder vorhalten. 67
§. 1. Erkanntnus der falschen Propheten / welche den Sünder betriegen. 69
§. 2. Die Welt betrügt den Sünder mit dem Beyspihl deren / die Sünder gewesen seynd / und dannoch seelig werden. 70
§. 3. Der Teuffel betrüget mit vermessentlichem Vertrauen auf GOttes Barmhertzigkeit. 74
§. 4. Witzigung deß Sünders / der vermessentlich vertraut. 78
§. 5. Das Fleisch betrüget den Sünder mit der Hoffnung / er werde noch Zeit zu der Buß haben. 78
§. 6. Ein Exempel sambt dem Schluß. 81
50. Predig. Von den zusamen gebundenen Büschelein unterschidlicher Sünder / welche verdammt werden. 83
§. 1. Es werden ins gemein vorgestellet die Büschelein / welche auß den Sündern werden zusamen gebunden werden. 83
§. 2. Das erste Büschelein der Gottslästerer und Schwörer. 87
§. 3. Der andere Büschel deren / so die Fest-Täg und die Kirchen entunehren. 89
§. 4. Das dritte Büschelein der bösen Hauß-Vätteren / mit ihren bösen Kinderen. 90
§. 5. Das vierte Büschelein / der Rachgirigen / der Todtschläger und Zweykämpffer. 92
§. 6. Das fünffte Büschelein / der Unkeuschen und Leichtfertigen / sambt ihren Anhang. 93
§. 7. Das sechste Büschel / deren / die frembdes Gut an sich bringen / und untreue Beambte seynd. 95
§. 8. Das siebende Büschelein von denen / die übel nachreden und ehrabschneiden. 96
51. Predig. Witzigung deß Sünders / wegen der ewigen Schluß-Reden der Verdamnus. 99
§. 1. Frag von den ewigen Schluß-Reden der Verdammten. 101
§. 2. Die erste Schluß-Red deß jenigen / welcher von GOtt beruffen / seine barmhertzige Stimm und Erinnerung nit anhören wollen. 103
§. 3. Die andere Schluß-Red eines Verdammten / der die Gelegenheit zu seiner Seeligkeit übel angewendet. 104
§. 4. Die dritte Schluß-Red eines Verdammten / der sein gantzes Leben verzehrt hat in guten Begirden und Vorsätzen / und hats doch niemahl werckstellig gemacht. 105
§. 5. Die vierte Schluß-Red eines Verdammten / der aus der Sünd heraus kommen / aber wider darein gefallen. 106
§. 6. Die fünffte Schluß-Red von dem jenigen / der angefangen hat auf dem Weeg der Tugend zu wandlen / den er aber wider verlassen. 107
§. 7. Die sechste Schluß-Red eines Verdammten / der die Mittel nit angewendet / durch welche andere / die vil mehrer gesündiget / sich bekehret haben. 108
§. 8. Die siebende Schluß-Red eines Verdamten / der in dem Sünden-Stand gelebt hat / auß Versicherung der Barmhertzigkeit GOttes / und Hoffnung eines längern Lebens. 110
§. 9. Frucht und Nutzen / welchen der Christ schaffen soll aus disen Schluß-Reden der Verdammten. 113
52. Predig. Von der unendlichen Barmhertzigkeit GOttes gegen den Menschen. 115
§. 1. Vorstellung der unaußsprechlichen Barmhertzigkeit GOttes. 117
§. 2. Ob gleich die Sünd nichts anders verdient / als die Straff / so schicket doch GOtt dem Sünder die Widerwärtigkeit zu einer Artzney. 118
§. 3. Die Barmhertzigkeit GOttes schicket dem Sünder Trübsaalen / da ihn der Teuffel durch zeitliche Wolfahrt zu verderben suchet. 120
§. 4. Es verdienen die Sünden / daß uns GOtt gar verlasse / aber die Barmhertzigkeit kommet uns zu hilff. 122
§. 5. Der böse Feind wirfft die Undanckbarkeit deß Menschen vor / und die Barmhertzigkeit GOttes mehret die Hilff. 123
§. 6. Die Sünden und der böse Feind / begehren den Todt des Sünders / aber die Barmhertzigkeit begehret sein Leben / und wartet auf ihne. 125
§. 7. Die Sünder begehren wegen ihrer Bosheit die Verdammung deß Sünders / und die Barmhertzigkeit hat Mitleiden mit seiner Armseeligkeit. 127
§. 8. Ein Beyspihl oder Exempel der Göttlichen Barmhertzigkeit und Beschluß diser Predig. 128
53. Predig. Von der ewigen Glori der Seeligen. 131
§. 1. Wie unaußsprechlich die Himmlische Glori seye. 133
§. 2. Man erkennet die Grösse der Glori durch das Leyden und Sterben JESU Christi. 134
§. 3. Von der Grösse und Herrlichkeit deß Wohn-Sitz der Seeligen / welches da ist die Statt der Glori. 135
§. 4. Die Innwohner der Stadt der Glori / und die unterschidliche Grad und Ordnungen der Himmlischen Hof-Herren. 138

§. 5.

§. 5. Von der Liebe und Einträchtigkeit der Seeligen in dem Himmel. 140
§. 6. Die glorwürdige Eigenschafften / welche in den Leiberen der Außerwählten werden gefunden werden. 142
§. 7. Von denen Ergötzlichkeiten / welche die Seelige genieſſen werden an ihren fünff Sinnen des Leibs. 144
§. 8. Die Glori der Seel / und erſtlich zwar deß Verſtands / und der Gedächtnus. 146
§. 9. Von der Glori / Liebe / und Vereinigung / auch von der Freud deß Willens in der Seeligkeit. 148
54. Predig. Von den Proben / welche zu Erlangung der Seeligkeit erfordert werden. 152
§. 1. Der Chriſt muß vor probiert werden / ehe er zur ewigen Glori gelanget. 154
§. 2. Fragſtuck bey den Proben deß Chriſten zu der Seeligkeit. 156
§. 3. Die erſte Frag / bey welcher die Werck erforſchet werden. 157
§. 4. Die andere Frag / bey welcher die Gedancken untersucht werden. 159
§. 5. Die dritte Frag / bey welcher die Wort durchſucht werden. 161
§. 6. Die vierdte Frag / in welcher erforſchet werden die Sünden der Nachläſſigkeiten. 162
55. Predig. Von den Eigenſchafften / die zu einer wahren Beicht erfordert werden. 165
§. 1. Von der Fürtrefflichkeit und Nutzbarkeit einer wahren und rechten Beicht. 167
§. 2. Die Eigenſchafften einer wahren Beicht werden ins gemein vorgetragen. 169
§. 3. Erforſchung der Sünden / damit die Beicht gantz ſeye. 171
§. 4. Es ſolle die Beicht geſchämig / demüthig und züchtig ſeyn. 172
§. 5. Was für ein Schmertzen vonnöthen / damit die Beicht recht und giltig ſeye. 173
§. 6. Damit die Beicht recht und giltig ſeye / ſo muß ein ſteiffer Fürſatz der Beſſerung darbey ſeyn. 175
§. 7. Es muß die Beicht ein klare Anklagung ſein / und dero Umbſtänden. 177
§. 8. Was für ein Satisfaction oder Genugthun zu dem vollkommnen Sacrament der Beicht vonnöthen ſeye. 178
56. Predig. Von der Vollkommenheit einer wahren und rechtſchaffenen Beicht. 180
§. 1. Alle Beſchwerden / ſo in der Beicht ſeyn / werden durch einen tapffern Entſchluß überwunden. 182
§. 2. Die vollkommene Beicht wird leichter gemacht / wann man anſihet / daß ſie gantz in geheim geſchihet / und daß man dardurch die Ehr nit verliehret. 184
§. 3. Ein aufrichtige und vollkommene Beicht beruhiget das böſe Gewiſſen. 186
§. 4. Die vollkommene Beicht überwindet den Teufel. 188
§. 5. Die Seel wann ſie vollkommentlich beichtet / wird gantz geſund. 189
§. 6. Der jenige / der aufrichtig und vollkommentlich beichtet / wird bey dem Richter-Stuel GOttes wohl beſtehen. 192
§. 7. Ein Exempel und Schluß dieſer Predig. 194
57. Predig. Von der general-Beicht / und wie vil daran gelegen. 196
§. 1. Wie vil an der general-Beicht gelegen ſeye / wird in gemein vorgetragen. 198
§. 2. Die general-Beicht iſt nicht vor die jenige / welche gar ängſtig und ſcrupulos ſeyn / oder gar unkeuſch gelebt haben. 200
§. 3. Die general-Beicht iſt nothwendig für die jenige / welche übel gebeichtet haben. 202
§. 4. Es geziemet ſich ein general-Beicht zu thun / wann man ein neues und wolgeordnetes Leben anfangen will. 203
§. 5. Die general-Beicht iſt nutzlich dem jenigen / der noch keine verrichtet hat. 205
§. 6. Die general-Beicht iſt nutzlich für einen guten Todt. 208
58. Predig. Von der nechſten Gelegenheit zu ſündigen / allwo verworffen werden die Entſchuldigungen / welche der Sünder vorſchützet / daß er dieſelbige nit verlaſſe. 210
§. 1. Es werden die Entſchuldigungen des unkeuſchen Sünders ins gemein vorgetragen. 212
§. 2. Es wird die erſte Entſchuldigung abgelehnet / wann der Unkeuſche ſagt: Er wolle die Gelegenheit meyden / wann ihm gefallen wird. 214
§. 3. Es wird widerlegt die Entſchuldigung deß Unkeuſchen / welcher vorgibt / daß man ſein Sünd nit wiſſe. 215
§. 4. Es wird widerlegt die Entſchuldigung / mit der Schwachheit oder mit der häuffigen Neigung / als wann man nit konte widerſtehen. 217
§. 5. Es wird erwiſen / daß es kein wahre Lieb ſeye / welche der Unkeuſche vorſchützet zu ſeiner Entſchuldigung. 219
§. 6. Wird widerlegt die Entſchuldigung deſſen / der vorſchützet / daß ihn der andere nit laſſe. 222
§. 7. Es wird widerlegt die Entſchuldigung der jenigen / welche ſagen: Sie wollen ſich verheyrathen / und haben Kinder. 223
§. 8. Es wird die Blindheit der jenigen entdecket / die ſich entſchuldigen und ſagen: Sie ſein arm / und würden ſonſt verderben. 226
§. 9. Es wird dargethan / daß ein Betrug deß Teuffels ſeye / wann man ſich mit deme entſchuldiget / man wolle nit ſündigen / ob man ſchon die Gelegenheit nit verlaſſet. 228
§. 10. Es wird widerlegt die Entſchuldigung der jenigen / welche ſagen: Sie werden noch ſchon Zeit haben / ſich der Gelegenheit zu ſündigen zu entſchlagen. 231
59. Predig. Von Verzeyhung und Liebe der Feinden. 233
§. 1. Es werden in gemein die Urſachen vorge-

tragen / warumb man die Unbilden verzeihen soll. 235
§. 2. Es ist ein Betrug / wann man sagt den Feinden zu verzeyhen / seye ein hartes Ding. 237
§. 3. Es wird die Ehr nit verlohren / sondern sie wird gemehret / wann man dem Feind verzeyhet. 239
§. 4. Die Verfolgung ist dem Verfolgten nutzlich. 241
§. 5. Man muß das Gesatz GOttes / daß man denen Feinden verzeihen soll / nicht vil examiniren. 243
§. 6. Dem jenigen wird GOTT nicht verzeihen / der seinen Feinden nicht verzeihet. 245
§. 7. Belohnung deß Christen / welcher verzeihet. 247

60. Predig. Von dem Ursprung / Ubel und Schaden / wann man wiederumb in die alte Sünden fallet. 249
§. 1. Der Teufel setzet dem Menschen sehr starck zu / daß er sich wiederumb in die alte Sünden stürtze. 251
§. 2. Die erste Wurtzel oder Ursach / daß man wider in die Sünd falle / ist die Schwachheit deß Fürsatz. 255
§. 3. Die Vergessenheit / die Sorglosigkeit / die Gelegenheit / und die böse Gewonheit / seynd ein Ursach und Wurtzel deß Widerfalls in die vorige Sünden. 255
§. 4. Sibenfache Boßheit deßjenigen / welcher wider in die alte Sünden fallet. 258
§. 5. Wegen der sibenfachen Boßheit erfolget ein sibenfacher Schaden / wann man wider in die alte Sünden fallet. 260
§. 6. Es werden die Schäden noch weiter erkläret / welche erfolgen / wann man wiederumb in die alte Sünden fallet. 262

61. Predig. Von der Verantwortung / und Gefahr der jenigen / die in der Mission kein Frucht geschöpffet. 265
§. 1. GOTT beklaget sich wider die Sünder / welche seinen Gutthaten undanckbar seynd. 267
§. 2. Antwort der Dieneren GOttes / welche zu den Sündern gesandt worden. 269
§. 3. Man hat auch zeitliche Straffen zu besorgen wegen Verachtung der Ermahnung GOttes / die bey einer Mission geschehen. 271
§. 4. Billich ist zu förchten / es möchte GOTT den Sünder gar verlassen / weil er seine Ermahnungen verachtet. 273
§. 5. Der verstockte Sünder wird müssen Rechenschafft geben / daß die Mission nit an ein anders Ort kommen ist. 275
§. 6. Der Sünder wird ein schwere Verantwortung haben / wegen deß Exempels der jenigen / die ihnen die Mission zu Nutzen gemacht haben. 277
§. 7. Es wird ein Exempel vorgebracht / und darmit die Predig beschlossen. 279

62. Predig. Wie sich der Christ verhalten soll / damit er in der Gnad GOTTES verharre. 281
§. 1. Es wird angezeigt / auf welche Personen die Predig gericht seye / und welches die allgemeine Mittel zur Beharrlichkeit. 283
§. 2. Das erste Mittel und Recept ist / daß der Christ die Sünden und die Gelegenheiten meyde. 285
§. 3. Der Christ soll nicht auf anderer Leben / sondern auf sich selbst wohl acht haben. 287
§. 4. Das andere Mittel / der Christ solle förchten / daß er nicht wider in die Sünd falle / wann er in der Gelegenheit nit außreisset. 287
§. 5. Das dritte Mittel ist / daß sich der Christ öffters gebrauche der heiligen Sacramenten mit gebührender Zubereitung. 290
§. 6. Damit der Christ im Guten verharre / solle er sich der Mortification oder Abtödtung und deß heiligen Gebetts gebrauchen. 292
§. 7. Es soll sich der Christ der Andacht gegen der allerseeligsten Jungfrauen gebrauchen. 294
§. 8. Das vierdte Mittel in der Gnad zu verharren / ist / daß der Christ seinen Glauben lebendig mache wider die Versuchungen / die er etwan außstehen muß 296
§. 9. Das fünffte Mittel nicht mehr zu sündigen / ist die Ubung der Hoffnung / jetzt und in der Stund deß Todts. 298

63. Predig. An dem allgemeinen Gebett umb den Regen / zur Zeit der Trückne / geprediget in der Pfarr-Kirchen deß H. Michaels zu Jaen / im Jahr 1668. 300
§. 1. Der Regen gehet uns nit ab / dieweil es GOTT an seiner Gütigkeit nit mangelt / sondern dieweil wir sein Erbtheil nicht seyn. 302
§. 2. Unterschiedliche Sünden / derentwegen uns GOTT den Regen versagt. 304
§. 3. Die Unkeuschheit ist Ursach / warumb uns GOTT den Regen versagt. 305
§. 4. Der Abgang der Lieb gegen den Armen / macht die Felder unfruchtbar. 306
§. 5. Es wird die Liebe und Hilff gegen den Armen nit abgehen / wann man nur die überflüssige Unkosten unterlasset. 307
§. 6. Warum GOtt zulasse / daß die Straff auch über die Kinder / und über die Gerechte komme. 308
§. 7. Damit man den Regen erhalte / muß man disen begehren mit der Buß über die Sünden / und mit Besserung des Lebens. 310

64. Predig. Von der Theurung und Hungers-Noth / geprediget bey der Zusammenkunfft der Königlichen Cantzley zu Granada an dem ersten Sambstag der Fasten. 313
§. 1. Es ware das Schiff mitten auf dem Meer. 315
§. 2. Wegen der Sünden des Volcks schicket GOtt

GOTT böse Regenten und Beampte / und lasset zu / daß auch die Gute fehlen. 317
§. 3. Durch böse Vorsteher züchtiget GOTT die böse Unterthanen. 318
§. 4. Es solle sich die Obrigkeit den Sünden widersetzen / welche die Ursach der Straffen seynn / und sich derselben nit theilhafftig machen. 320
§. 5. Durch die Forcht deß jüngsten Gerichts / und fleißige Obacht auf GOttes Gebott / und unser Schuldigkeit / muß GOTT versöhnet / und das Ungewitter gestillet werden. 322
65. Predig. Von der Plag deß Hungers in Granada / im Jahr 1678. 323
§. 1. Der Hunger ist eine von den gröstẽ zeitlichen Armseeligkeiten. 325
§. 2. Der Hunger ist ein Straff der Sünden / sonderlich der Unbarmhertzigkeit / der Rachgirigkeit / und der Unkeuschheit. 327
§. 3. Es kommet der Hunger / wann die Böse von den Guten nicht gestrafft / oder gebessert werden / und wann die Fromme nicht bitten vor die Gottlose. 328
§. 4. Was für ein Zihl und End GOTT habe / daß Er über die Völcker den Hunger schicket. 330
§. 5. Der jenige / der ihm nit zu Nutzen macht das Zihl und Absehen / so GOtt hat bey der Hungers-Noth / der hebet schon an den ewigen Hunger / der ist in der Höll. 332
66. Predig. Von dem Glorwürdigen heiligen Martyrer Cäcilio / Stadt-Patron zu Granada / geprediget bey dem Capitel selbiger Stadt / zur Zeit deß Hungers / und der Theurung. 335
§. 1. Der H. Cäcilius ist Patron und Schutz-Herr der Stadt Granada. 337
§. 2. Glückseelig ist die Stadt Granada / weilen sie den heiligen Cäcilium für ihren Patronen hat. 338
§. 3. Es ist vonnöthen / daß wir uns würdig machen der Fürbitt deß H. Cäcilii / wann wir glückseelig seyn wollen. 340
§. 4. Wann wir nicht Buß thun über unsere Sünden / so werden wir an dem H. Cäcilio keinen Patronen und Fürsprecher / sondern einen Ankläger haben. 341
67. Predig. Von der Plag der Heuschröcken: gehalten in der Collegiat-Kirchen der Stadt von dem heiligen Glauben / auß Gelegenheit des Eingangs / oder Bett-Tag / umb Abwendung solcher Straff. 344.
§. 1. Die Heuschröcken erinnern uns den Sünden / von welchen sie herkommen. 346
§. 2. Die Heuschröcken kommen her von der Verfolgung der Tugend und bösen Exempel. 347
§. 3. Wann wir wollen die Heuschröcken vertreiben / so muß neben dem Gebett auch die Buß verhanden seyn. 350
§. 4. Die Fürbitt der Heiligen nutzet den jenigen / die ihre Sünden beweinen. 351
§. 5. Die allerheiligste Jungfrau MARIA ist ein Fürbitterin / und CHristus ein Fürsprecher / allein für die jenige / welche das Ihrige auch darzu thun. 352
68. Predig. Als die Forcht der Pest vorhanden war an dem fünfften Tag / der achttägigen Andacht deß Gebetts / in der Thumb-Kirchen zu Granada / bey CHristo von dem Heyl genannt / für Abwendung der Pest / welche schon zu Malaga war den 27. Octob. 1678. 354
§. 1. Die Pest der benachbahrten Städten ist ein barmhertzige Erinnerung für die andere / die annoch befreyt seyn. 356
§. 2. Man muß nit nur förchten die Gerechtigkeit die uns straffet / sondern auch die Barmhertzigkeit / mit der GOTT uns noch verschonet. 358
§. 3. Es soll bey der Forcht allein nicht verbleiben / sondern man soll noch weiter gehen / und die Würtzel der Sünden ausreissen. 359
§. 4. Man soll nit nur die Sünden verlassen / sondern auch die Sitten bessern. 361
§. 5. Die Buß muß bald geschehen / dann wann sie erst im Todt geschicht / so ist sie nit sicher. 363
69. Predig. An dem andern Mittwoch der Fasten / in der Königlichen Kirchen zu Granada / auß Gelegenheit viler Kranckheiten / und Todt bey der Forcht der Pest. 365
§. 1. Drey Mittel / deren sich GOtt gebraucht / die Sünden zu vertilgen. 367
§. 2. Das erste Mittel die Sünden zu vertilgen / seynd die Prediger mit ihrem Eyfer / für die Ehre GOttes. 368
§. 3. Das andere Mittel / zu Vertilgung der Sünden / ist die Obrigkeit. 370
§. 4. Wann die Prediger und die Obrigkeit nit erklecken / so schickt GOtt die Trübsaalen wider die Sünden. 372
§. 5. Die Sünden der Obrigkeit / ob sie schon nit groß seynd / und ihre Nachläßigkeiten / seynd Ursach der Tranckſaalen. 374
§. 6. Unterschidliche Fehler der Beampten bey denen Gerichteren / welche auch ein Ursach seynd der gemeinen Tranckſaalen. 376
§. 7. Wann man nit Buß thut / so ist zu förchten / es werde über die andere Plagen / auch die Pest über uns kommen. 377
70. Predig. Gehalten bey entstandener Forcht wegen der Pest / in der Pfarr-Kirchen deß heiligen Gil zu Granada / allwo gehandelt wird von der ersten Ursach der Pestilentz / an dem ersten Sonntag der Fasten / 1679. 379
§. 1. Wir haben in JEsu CHristo die Barmhertzigkeit / das Leben / und das Heyl / und die Bewahrung vor der Pest. 382
§. 2. Der Glauben ohne die Werck ist todt / und wann er also ist / so haben wir die Pest zu förchten. 384

§. 3. Die Unwissenheit der Christlichen Lehr / ist ein gnugsame Ursach der Pestilentz. 385
§. 4. Ein Ursach der Pest ist die Unehrenbietigkeit gegen der Kirchen / und weil man den Feyertag nit heiliget. 387
§. 5. Das unwürdige Communiciren ist ein Ursach der Pest. 389
§. 6. Ob gleich Christus unser Heyl ist / so nöthigen ihne doch unsere Sünden / die Pest über uns zu schicken. 390
71. Predig. An dem andern Abend / in der Kirchen deß heiligen Gil zu Granada / bey der Forcht der Pest / von der andern Ursach derselben. Im Jahr 1679. 392
§. 1. Die allerheiligste Jungfrau MARIA ist die Zuflucht der Christen / zu Zeit der Pest. 394
§. 2. Es ist nothwendig die Mitwürckung mit Maria / damit man die Krafft ihrer Fürbitt geniesse. 395
§. 3. Wegen der Hoffart deß Sünders wird die Krafft der Fürbitt Maria wider die Pest verhindert. 397
§. 4. Der Geitz deß Volcks erhebet faule Dämpff / welche die Pest verursacht. 399
§. 5. Die Unkeuschheit ist ein Ursach der Pest / und wann wir nit von den Sünden abstehen / so werden wir vor der Pest nit erhalten werden. 400
72. Predig. Die dritte Abend-Predig in der Kirchen deß heiligen Egidij zu Granada / bey der Forcht der Pest / von der dritten Ursach der Pest. 403
§. 1. Die Gutthaten der heiligen Englen / und ihr Krafft / uns vor der Pest zu bewahren. 405
§. 2. Der Mensch muß das Seinig auch beytragen / wann er will / daß der heilige Schutz-Engel ihne auß der Gefahr errette. 407
§. 3. Die jenige widerstreben den heiligen Engeln / welche andere zu der Sünd anreitzen / und verursachen dardurch die Pest. 409
§. 4. Die jenige verursachen die Pest / welche andern zu der Sünd rathen / welche die Tugend verfolgen / und was heilig ist / entunehren. 410
§. 5. Der eytle und unehrbare Kleider-Pracht ist den heiligen Englen zu wider / und verdient die Pest vor GOtt. 413.
§. 6. Das böse Exempel der Christen / nöthiget GOTT / daß er die Pest über sie schicke. 414
73. Und vierte Abend-Predig in der Kirchen zu St. Egidi in Granada / bey der Forcht der Pest / und derselben vierte Ursach. 1679. 416
§. 1. Vor der Krafft und Macht der Verdiensten / der heiligen GOTTES / damit uns GOtt von der Pest erlöse. 418
§. 2. Krafft und Nachdruck deß Gebetts der Heiligen / zur Bewahrung vor der Pest. 419
§. [illegible]dienst und Gebett der Heiligen [illegible]ftig / wann der jenige mitwürcket / der ihr Fürbitt verlanget. 420
§. 4. Die Sünden / und der Abgang der Krafft der Fürbitt der Heiligen wider die Liebe gegen den Armen / verhinderen die Pest. 422
§. 5. Die Eytelkeit in Verschwendung deß zeitlichen Guts / verhindert das Allmosen / und hintertreibt die Fürbitt der Heiligen. 424
§. 6. Das jenige / was man verschwendet mit Spihlen / und andern Eytelkeiten / verhindert / daß uns die Verdienst der Heiligen GOTTes nicht zu Nutzen kommen. 425
74. Predig. Und fünffte Abend-Predig in der Kirchen zu St. Egidi in Granada / bey der Forcht der Pest / von ihrer fünfften Ursach. 1679. 429
§. 1. Es seynd Gerechte in der Kirchen / deren Verdienst und Gebett vil vermag. 431
§. 2. Wann nit die Buß zu dem Gebett der Gerechten hinzu kommt / so hat das Gebett der Heiligen kein Krafft. 433
§. 3. Wann die Maaß der Sünden erfüllet ist / so kommt die Straff Uber die Stadt / ob schon auch Gerechte gefunden werden. 435
§. 4. Wann GOTT den Gerechten auß der Stadt hinweck nimmt / so ists ein Zeichen / daß Er sie straffen will. 437
§. 5. Wann gleich noch andere Gerechte vorhanden seyn / so wird doch die Straff kommen nach erfüllter Zahl der Sünden. 439
75. Predig. Bey Forcht der Pest an dem Bitt-Tag / bey Unser Lieben Frauen von den drey Nöthen genannt / auß Anordnung deß heiligen Tribunals der Inquisition zu Granada / umb Rettung von der Pest / dazuvor dise Andacht verhindert worden / wegen deß Fests deß Fronleichnambs den 3. Junij. im Jahr 1679. 442
§. 1. Es wird die grosse Macht der heiligisten Mutter GOTTES MARIA uns vor der Pest zu bewahren vorgestellet. 444
§. 2. Unsere Sünden hintertreiben die Krafft der Fürbitt der heiligisten Jungfrauen MARIA. 445
§. 3. Das Zihl und End / warumb uns GOTT Trübsaalen zuschicket / und wie die seeligiste Jungfrau uns verhilfflich seye / daß wir den Zweck erreichen. 446
§. Wie der Sünder das Absehen GOttes / und den Beystand Mariä in denen Trübsaalen hintertreibe. 447
§. 5. Ohne die Buß und Besserung der Sitten kan man der mächtigen Fürbitt Mariä nit geniessen. 449
76. Predig. Geprediget in der Haupt- und Thumb-Kirchen zu Granada / zu Abends an

Register.

an dem Tag deß heiligen Petri / da die Pest schon gegenwärtig in der Stadt gespühret worden 451

§. 1. Es wird die Meynung verworffen der jenigen / die die Ursach der Pest zuschreiben / der schlechten Obsicht / die man gehalten habe. 453

§. 2. Es wird die jenige Meynung verworffen / deren / die da sagen / daß die Pest von dem Einfluß deß Gestürns herkomme. 455

§. 3. Es wird verworffen die Klag / welche entstehet von der Unwissenheit der Güte / und der Barmhertzigkeit GOttes. 456

§. 4. Es ist kein Mittel wider die Pest / wann man auß der Stad fliehet / sondern wann man Buß thut. 457

§. 5. Es ist ein Trost bey der Pest / weil sie von GOTT herkommt / und ein Zeichen ist / daß Er uns liebe. 458

§. 6. Das beste Mittel / daß die Pest nit weiter einreisse / ist die Besserung deß Lebens. 461

77. Predig. An dem Bett-Tag in der Pfarr-Kirchen deß heiligen Egidij zu Granada / zu Unser Lieben Frauen / von den drey Nöthen genannt / als die Pest in gemeldter Stadt angefangen / am Sonntag den 23. Junij im Jahr 1679. 462

§. 1. Selig seynd / die das Wort GOttes anhören / und dasselbige bewahren. 464

§. 2. Es wird das Elend der Stadt Granada vorgestellt. 465

§. 3. Die Ursach der Pest / seynd die Sünden. 466

§. 4. Ein Ursach der Pest / ist die Verachtung der Ermahnungen / und Throungen. 468

§. 5. Wir haben noch grössere Straffen zu förchten / wann wir nit Buß thun über unsere Sünden. 469

§. 6. Auch die Bett-Täg werden nit helffen / wann sie nit also seyn / wie sie seyn solten. 471

§. 7. Es warthet GOTT auf die Buß / damit er uns zu hilff komme. 473

78. Predig. Als nunmehr die Pest nachgelassen / an dem ersten Tag deß Novemb. oder der neuntägigen Dancksagung / gehalten in der Kirchen Christi / von der Saul genannt / von der Bruderschafft der Liebe / in dem Spittal Corporis Christi zu Granada / den 30. Aug. 1679. 476

§. 1. Es werden drey Zweifel vorgetragen über die Nachlassung der Pestilentz. 478

§. 2. Die Pest ist ein Artzney / mit welcher GOTT die Seelen gesund machet. 479

§. 3. Es ist nit nutz / daß die Pest aufhöret / wann nit auch das Leben gebessert wird. 481

§. 4. Es ist kein Barmhertzigkeit / da GOTT unser Bitt erhöret / wann die Gesundheit deß Leibs der Seelen nit nutzet. 482

§. 5. Es ist kein Gutthat / das Leben erhalten / wann wir es nit anwenden zu Besserung deß Lebens. 484

§. 6. Schluß der Predig / und Ermahnung. 485

67. Predig. Als die Pest schon nachgelassen / den letzten Tag der neundten Danck sagung / bey Christo an der Saul in dem Spittal Corporis Christi zu Granada / den 7. Septembr. 1679. 486

§. 1. Was für ein steiffen Fürsatz der jenige haben soll / der für die Gesundheit will danckbahr seyn. 487

§. 2. Die Forcht der bösen Gelegenheit / GOtt zu belaidigen / muß unser Danckbarkeit erweisen. 489

§. 3. Die Danckbarkeit erfordert den steiffen Fürsatz / die alte Sünden nicht mehr zu begehen. 490

§. 4. Der jenige hat einen unglückseeligen Todt zu förchten / der bey der Gesundheit den Todt nit förchtet. 491

80. Predig. Von dem allerheiligsten Sacrament deß Altars / unter der Gleichnus einer heiligen Quaranten nach der Pest / geprediget worden / so genannten Sclaven deß heiligsten Fronleichnambs / in der Pfarr-Kirchen deß heiliger Egidii zu Granada / den 10. Sept. 1679. 493

§. 1. Es soll der Christ ein Geistliche Quaranten machen / zu welcher ihn antreibt das heilige Sacrament. 494

§. 2. Die erste Eigenschafft der Quaranten ist / aus der Welt fliehen / worzu das heilige Sacrament die Krafft und Stärcke gibt. 496

§. 3. Das heilige Sacrament deß Altars gibt Krafft / den Teufel und den Seinigen Widerstand zu thun / welches das andere Stuck ist / so zu der andächtigen Quaranten gehöret. 497

§. 4. Das heilige Sacrament gibet Krafft und Stärcke wider die böse Begirden / und Gewohnheiten. 499

81. Predig. Bey der Danck sagung an dem Tag deß Patrocinij MARIÆ Unser Frauen / in der Kirchen deß heiligen Philippi Nerei zu Granada / den 12. Nov. im Jahr 1679. 500

§. 1. Wie geschwind man durch die Fürbitt Mariä das Heyl erlange. 502

§. 2. Man soll die erlangte Gesundheit hoch schätzen / damit man die Fehler deß vergangnen Lebens verbessern könne. 504

§. 3. Das jenige Leben ist nit für ein Leben zu halten / welches nicht zu wahrer Buß / und zu guten Wercken angewendet wird. 504

§. 4. Der jenige verdienet / daß ihm das Leben genommen werde / der es übel anwendet / und oftermahlen ist das Leben die gröste Straff. 506

§. 5. Die schuldige Danckbarkeit für die Gesundheit / soll durch die gute Anwendung der Zeit erwisen werden. 507

82. Predig. Danck sagung für die Erhaltung vor der Pest / an dem Tag der unbefleckten Empfängnus der allerheiligsten Jungfrau Mariä in der Kirchen der Verspörten zu Granada / den 17. Decemb. 1679. 501

§. 1. Von der Gutthat/ daß die seeligste Jungfrau vor der Pest der Erbsünd bewahret worden. 511
§. 2. Von der Gutthat / daß wir in der Pest bey Leben erhalten worden / damit unser Gesundheit dem jenigen zu Diensten seye / der uns dieselbige gegeben hat. 513
§. 3. Von der Gutthat / da man vor den Gelegenheiten zu sündigen bewahret wird / und von dem Mitleiden / welches mit den Schwachen zu tragen. 514
§. 4. Von der Gutthat der Bewahrung vor der Höll. 516

83. Predig. Danckſagung wegen der Genesung der Stadt Granada / bey Christo von der Saulen genannt / im Jahr nach der Pest in dem Spittal Corporis Christi, den 3. Sept. 1680. 518
§. 1. Von der Undanckbarkeit / und Vergessenheit der Menschen / und ihre Ursach. 519
§. 2. Von der Danckbarkeit / so man schuldig ist für die Gutthat / welche schier unglaublich scheinet. 521
§. 3. Danckſagung / die wir schuldig seynd / daß uns GOTT so lang zuwarthet / und wie daran gelegen / daß wir uns dise Gutthat zu nutz machen. 522
§. 4. Was für ein Danck wir GOTT schuldig seyn für die Gutthat / daß er uns bewahret vor der Pest. 523

84. Predig. Danckſagung bey Christo / von der Saul genannt / für die Gesundheit der Stadt Granada / zwey Jahr nach der Pest / in dem Spittal Corporis Christi, den 14. Oct. 1681. 524
§. 1. Der Mensch ist ein Geistliche Uhr / zu GOttes Lob gemacht. 526
§. 2. Die Danckſagung muß geschehen mit dem Geist / mit dem Mund / und mit den Wercken / wie in einer wohlgerichten Uhr. 527
§. 3. Der Mensch hat grosse Straff zu förchten / welcher mit seinem Leben GOTT nicht lobet. 529
§. 4. Wann die Sünden ohne Zeitliche Straff gelassen werden / so ist es die gröste Straff / die ihm der Sünder verursacht. 530
§. 5. Es ist ein grosse Straff / wann GOTT dem Sünder zulasset / daß er sich in noch mehrere Sünden stürtzet. 531

85. Predig. In der Danckſagung / welche die Bruderschafft der Lieb in dem Spittal Corporis Christi genannt / zu Granada gehalten hat / in der Kirchen Christi von der Saul / wegen der Gesundheit diser Stadt / den 18. Octob. im Jahr 1682. 533
§. 1. Drey Stück gehören zur vollkommenen Danckſagung. 535
§. 2. Das erste Gesatz zur Danckbarkeit ist / den Gutthäter nit zu belaidigen: welches aber der Sünder nit beobacht. 536
§. 3. Das ander Gesatz der Danckbarkeit ist die Vergeltung mit guten Wercken / der Sünder aber bricht dises Gesatz mit Aergernussen. 536
§. 4. Das dritte Gesatz der Danckbarkeit ist / daß man beständig seye in dem Dienst GOttes: der Sünder aber ist unbeständig / und erfüllet es nit. 538
§. 5. Es soll der Sünder noch mehr Trübsaal förchten zur Straff seiner Undanckbarkeit. 539

86. Predig. Von der Danckſaguug bey Christo an der Saulen / für die Bewahrung vor dem grossen Schaden / welchen der Erdbidem der Stadt Granada angetrohet / den 9. Octob. im Jahr 1688. gehalten in dem Spittal Corporis Christi den 25. Oct. 541
§. 1. Der Erdbiden erweiset den Zorn GOttes wegen den Sünden. 544
§. 2. Der Erdbiden erweiset uns den Zorn GOttes / wegen der wenigen Ehrenbietigkeit gegen der Kirchen und den Clöstern. 545
§. 3. Der Erdbidem ist ein Straff / daß man die Göttlichen Einsprechungen / und die vorhergangene Straffen verachtet. 548
§. 4. Ein absonderliche Gnad / welche in dem Erdbidem der Stadt Granada widerfahren / erfordert ein absonderliche Danckbarkeit. 549
§. 5. Es wird erkläret das Absehen GOttes bey der Gutthat deß gestilltens Erdbidens. 551
§. 6. Gefahr deß Sünders / der keinen Frucht geschafft auß dem Erdbidem / und auß diser Gutthat. 552
§. 7. Alles was bishero gesagt / wird mit einer Geschicht bestättiget. 554
Die 1. Ermahnung. Von dem Todt. 556
2. " " " Von dem letzten Gericht 556
3. " " " Von der Höll. 557



Christlichen Weckers

Anderer Theil.

Die fünff und viertzigiste Predig.

Von der Rechenschafft deß Christen an dem letzten Gericht / wegen deß Lebens / und Exempels der Heiligen.

Ecce venit Dominus in Sanctis millibus suis, facere judicium contra omnes impios de omnibus operibus impietatis eorum, Epist. Cath. *Judæ. c.* 1.

Sihe der HERR kombt mit seinen vil tausend Heiligen / wider alle Menschen Gericht zu halten / und alle Gottlosen zu straffen umb alle ihre Gottlose Werck. *Judæ. c.* 1.

Eingang.

1. Augustin. tom. 10. Homil.

1.

UNter der grösten Straffen deß Sünders in disem Leben ist / wie der H. Augustinus sagt / daß GOtt bey ihme zulasset die schädliche Vergessenheit deß erschröcklichen letzten Gerichts / also daß er vor demselbigen keine Forcht hat: Puto, quòd magna sit peccati pœna, metum, ac memoriam futuri judicij perdidisse: Gleichwie es herentgegen eine von den grösten Gutthaten GOttes gegen einem Sünder ist / wann er ihme jemand zuschicket / der ihn deß letzten Gerichts erinnert / damit er mit heylsamer Forcht seiner Gerechtigkeit eingenommen werde. Was vermeynen wir / daß in dem Alten Testament bedeutet haben jene Glöcklein / welche GOtt befohlen hat / daß sie unten an dem Ranfft deß Kleyds deß hohen Priesters zwischen denen daran gesetzten Granat-Aepfflen solten angehängt werden? Exod. 28. Ad pedes ejusdem tunicæ per circuitum quasi mala punica facies, mixtis in medio tintinnabulis. Es müssen nemblich bey dem Priester Glöcklein seyn / welche einen Klang von sich geben / das ist / wie es der heilige Gregorius außleget / es muß der Priester die Stimmen deß Predigens und Zusprechens hören lassen: Ut videlicet voces prædicationis habeat. Warumb soll er aber die Glöcklein unten an dem Kleyd / und nit vil mehr in den Händen tragen / anzuzeigen / daß er mit seinen Wercken / und mit dem Exempel predigen solle? Warumben sollen die Glöcklein zu unterist an dem Ranfft deß Kleyds hangen? Ad pedes ejusdem tunicæ? Dises / sagt Origenes (ist nit ohne sonderbahres Geheimbnuß. Es wolte GOtt der HErr (sagt diser Lehrer) daß durch Anhörung der Predigen das Volck solte gebessert werden: Darumb sollen die Glöcklein am End deß Kleyds angehängt werden / anzuzeigen / daß man dem Volck von den letzten Zeiten / von dem End der Welt / ohne Unterlaß predigen soll / damit sie durch heylsame Forcht deß letzten Gerichts zur Besserung deß Lebens gebracht werden / de extremis temporibus & fine mundi nunquam sileas, sed inde tones. Und weilen der Glöcklein an dem Kleyd deß Priesters / wie Clemens Alexandrinus anOrig. hom. 9. in Exod.

S. Gregor. 20. past. c. 4.

mercket / drey hundert und sechs und sechtzig waren / so vil nemblich der Tägen in dem Jahr seynd / wann es auch ein Schalck-Jahr ist / so wird dardurch bedeutet / daß man von einer so wichtigen Sach / von dem End der Welt / niemahl schweigen / sondern allzeit reden / und donneren soll; Ut de fine mundi nunquam tileas, sed inde semper tones.

2. Ihr sollet derowegen / meine Christglaubige / es nicht übel auffnehmen / daß ich in meinen Predigen so offt und vil von dem letzten Gericht handle / weil so vil gelegen ist an öfterer Widerholung diser Sach. Was bedeuten uns aber die Granat-Aepffel an dem Kleyd deß Priesters / nachdeme wir die Bedeutung der Glöcklein schon verstanden haben? Quasi mala punica facies, du solst rings herumb an dem Rannfft wie Granat-Aepffel machen. Wann sie aber keinen Klang von sich geben / warzu seynd sie dann? Nemblich / daß man sie sehe: noch klärer; damit / wann man die Glöcklein höret / die Leuth dardurch vermahnet werden zu auffmercksamer Betrachtung der Granat-Aepfflen. Mercket jetzt das Geheimbnuß? Es ist die Kirchen GOttes ein Paradeyß von Granat-Bäumen / deren gecrönte Frucht die Gerechte seynd / welche wegen ihrer Beharrlichkeit in der Gnad die Cron der ewigen Glory empfangen: Emissiones tuæ Paradisus malorum punicorum, deine Gewächs seynd wie ein Paradeyß von Granat-Aepffel. Sihe / die Gerechte / werden Granaten genennet / theils dieweil bey ihnen innerlich in ihrer Seel / und Gewissen alles wohl eingerichtet / und geordnet ist / wie in denen Granat-Aepfflen / wie der heilige Gregorius Nisscenus, und der heilige Hieronymus sagt; theils wegen der Farb / welche bey den Granat-Aepfflen dem Feur gleich ist. Weil nemblich die Gerechte brennen von dem Feur der Göttlichen Liebe / wie der heilige Gregorius M. erwehnet; und theils wegen deß Geruchs deß guten Exempels / welchen sie von sich geben / wie Lauretus meldet. Es sollen demnach die Glöcklein gesetzt werden zwischen den Granat-Aepfflen / damit wann man den Klang von dem letzten Gericht erschallen höret / man zugleich auff die Granat-Aepffel / das ist / auff die Gerechte sehe / aber zu was Zihl und End? Eben dises ist / was ich heutiges Tags zu erklären / und vorzutragen / zu Beschämung und Anklag der Sünderen / mir fürgenommen hab. Höret.

Cantic. 4.

S. Greg. Niss. de vita Moysis. S. Hier. in sa. 12.

S. Greg. 2. past.

Lauret. verb. mala granat.

3. Es ist kein Stand / sagt der H. Hieronymus, der nicht seine Führer hat / welchen die andere / die gleiches Stands seynd / nachzufolgen haben. Es haben die Römische Haubt-Leuth und Feld-Obriste ihre Vorgänger / und Führer gehabt / als da waren die Camilli; die Fabritij, und die Scipiones: die Weltweise den Aristotelem und Pythagoram, den Socratem, und Platonem: die Poëten den Homerum, Virgilium, Menandrum, und Terentium: die Redner den Lysiam, den Demosthenem, den Ciceronem. Sollen die Christen nicht auch ihre Führer haben? Es manglet da gar nicht. Wir haben / sagt der grosse Kirchenlehrer Hieronymus, die Heilige Paulos, Antonios, Julianos, Macarios, Hilariones. Er konte noch vil andere nennen auß den Heiligen / welche die Christliche Kirch verehret: Nos autem habemus propositi nostri Principes Paulos, Antonios, Julianos, Macarios, & Hilariones. O Christglaubige / GOtt hat uns dise Heilige gegeben / damit wir glückseelige Kinder der Christlichen Kirchen solche Führer hätten / denen wir nachfolgen könten: Pro Patribus tuis nati sunt tibi filij; constitues eos Principes super omnem terram. Er hat uns dise Heilige vorgestellt als Vorbilder / die er selbst gemacht / vil schöner als die Kunst-Stuck eines Titiani, oder Apellis, damit wir mit den Exempel der Nachfolg ihre schöne Tugenden auff der Leinwath unsers Lebens abmahlen solten / sagt der heilige Basilius. Es seynd die Gerechte wie die gerade Ruthen / welche uns GOTT vorgelegt hat wie der Jacob seinen Schaafen / sagt der heilige Gregorius, sie seynd / widerholet der H. Lehrer die schöne Blumen deß Paradeyß der Kirchen GOttes / damit die Christglaubige auß dem Safft ihres Exempels / als wie die sorgfältige Imblein den Hönigsladen machen / mit dem sie ihr Leben erhalten in der rauchen Winters-Zeit dises armseeligen Lebens. Sie seynd / sagt der H. Basilius, die Apothecken / auß welchen die Artzeneyen genommen werden / für die Kranckheiten unserer Seelen / auß den köstlichen Geschirren ihres guten Exempels.

S. Basil. ep. ad S. Greg. Theol. S. Greg. l. 21. moral. c. 1. S. Thom. de villa nova serm. de S. Nicol. S. Greg. l. 4. in Reg. 10. S. Basil. ubi suprà. S. Auguſt. serm. 4. Dom. 1. Quadr.

4. Fraget den H. Eucherium, der wird euch sagen / daß bey dem gegossenen Meer Salamonis, zwey Ordnungen der Bild-Saulen gestanden: Duo ordines sculpturarum striatarum erant. Wie? Bild-Saulen? und diſe in zweyen Ordnungen? waren sie etwan zu der Zierde der Kirchen? Aber der heilige Lehrer Gregorius sagt / sie haben vil ein mehreres bedeutet. Es waren die Bild-Saulen der fürtrefflichen Männeren auß dem Alterthumb; sie stunden in zweyen Reyhen oder Ordnungen / und stellten vor die Gerechte von einem und dem anderen Testament: damit / gleichwie Scipion von sich gesagt / er seye zu tapfferen Kriegs-Thaten angefrischt worden durch die Bild-Saulen der alten Kriegs-Helden / so in der Stadt Rom ihnen zur Ehr seynd auffgerichtet worden; also wann auch der Christ ansihet die Tugenden der Gerechten / und ihre Bildnussen / er sich auffmuntere zu dem Streit wider seine Feind / die Welt / den Teuffel / und das Fleisch; Ut hi, qui in fonte baptismatis imbuti sunt, utriusque testamenti diligenter auscultent historias. Und diser Ursach willen begehet / und feyret die Kirchen die Fest-Täg der Heiligen / darumben befilcht sie uns Geistlichen die Bücher / daß

S. Eucher. l. 3. in lib. Reg. c. 21.

daß wir ihre Leben durchlesen/ und darumben stellet sie ihre Bildnussen vor auff denen Altären.

5. Lasset uns hören/ was GOtt hiervon haltet/ und zwar erstlich an dem drey und viertzigisten Capitel Ezechielis; allwo er zu dem Propheten sagt: Fili hominis, ostende domui Israël templum. Du Menschen-Sohn/ weiß dem Hauß Israel den Tempel: zeige demselben/ disem undanckbahren Volck/ welches nit verdienet/ daß ich es mein Volck nenne: weise ihme alles/ dann ich will es zu Schanden machen wegen ihrer Missethaten; & confundantur ab iniquitatibus tuis. Wie? sollen sie dann in Ansehung deß Tempels zu Schanden werden? Ja; dann allda werden sie sehen die Bildnussen der jenigen/ denen sie nicht nachgefolget. Ich will allhier mich nit bey dem Buchstablichen Verstandt auffhalten: es ist aber gewiß/ sagt der Heil. Gregorius, daß die Schand der Sünder erschröcklich seyn wird/ wann ihnen GOtt die lebendige Tempel der Heiligen vorstellen/ und weisen wird/ von dero Nachfolg sie abgewichen. Siehest du nun die Granat-Aepfl bey dem letzten Gericht? O Christglaubige/ was für ein Schand wird es seyn für die Gottlose/ wann sie an jenem Tag die Heiligen werden anschauen? Aber nit nur werden sie zu Schanden werden/ sondern sie werden von ihnen auch angeklagt werden. Habt ihr nit gesehen/ (sagt der H. Thomas de Villa Nova) wie die Schulmeister ihren Lehr-Kinderen eine Vorschrifft geben/ welche sie nachmachen sollen? Ihr wisset wohl/ daß sie hernach zu bestimbter Zeit zusammen kommen/ und ihre Schrifften zeigen müssen. O wie angst wird alsdann jenem Knaben/ welcher die Zeit/ die ihm gegeben worden/ sein Schrifft zu machen/ mit Spihlen liederlich verzöhret hat? warumb ist ihme angst? dieweil der Lehrmeister sein Schrifft genau besichtigen/ und gegen der Vorschrifft halten wird; Er muß sich förchten/ gestrafft zu werden/ wann sein Schrifft mit der Vorschrifft nit übereins kommet. Nun sagt jetzt der Heil. Ertz-Bischoff von Valentia; Was seynd die Heilige GOttes/ als ein lebendige Vorschrifft eines Christlichen Leben-Wandels/ nach dem Buchstaben deß Evangelij? Quid est aliud Sanctorum quilibet, nisi Evangelica forma? Warumb hat sie uns GOtt gegeben/ als zur Nachfolg/ daß wir unser Leben dem Ihrigen gleichförmig machen solten? Wann dann einer die Zeit/ die ihme GOtt gegeben/ ihnen nachzufolgen/ übel angewendet/ und dieselbe mit Spihlen/ und in Sünden zugebracht; was Angst und Kummer wird er haben/ wann er hören wird jenen entsetzlichen Ruff; Kommet vor Gericht ihr Christen! Was für ein Schand wird er haben/ wann er sehen wird/ daß er den Heiligen in seinen Wercken nit nachgefolgt; Was für ein Schröcken wird ihn überfallen/ wann GOtt alle Buchstaben seiner Schrifft untersuchen wird? Was wird er thun/ wann GOTT ihm weisen/ und vorlegen wird/ was die Heilige gethan/ und was auch er hätte thun können/ dieweil er ein gleiches Pappier/ das ist ein gleiche Natur mit ihnen gehabt hat? gewißlich dises wird ein erschröckliche Anklag seyn/ darauff er nichts wird antworten können. Lasset uns O Christglaubige/ dises in gegenwärtiger Abhandlung wohl erwögen/ und hierzu Gnad begehren/ damit wir den Zweck/ und erwünschten Frucht erhalten. Ave Maria.

Exech. 43. Durandus in. divinis. 17. c. 1. S. Greg. 2. moral. c. 1. Exech. 43. S. Greg. l. 14. moral. c. 6.

1. Thom. de Villa Nova. Serm. 1. de S. Nicol. ut hora.

Ecce venit Dominus in Sanctis millibus suis, facere judicium contra omnes, & arguere omnes impios de omnibus operibus impietatis eorum. *Epist. Cath. Jud. c.* 1.

Sihe der HErr kommet in seinen vil tausend Heiligen/ wider alle Menschen Gericht zu halten/ und alle Gottlose zu straffen umb alle ihre gottlose Werck.

Der erste Absatz.

Es wird der Sünder kein Entschuldigung finden an dem Tag deß Gerichts/ und wird von den Heiligen überwisen werden.

6. ES wird GOTT unser HErr JEsus Christus an dem Tag deß Gerichts kommen/ die Lebendige/ und die Todte zu richten. Dises bekennen wir alle/ weil uns der Glaub lehret/ daß bey disem Gericht erscheinen werden alle mit einander/ die Gerechte/ und die Gottlose: daran zweifflet kein Catholischer Christ. Daß aber unser HErr JEsus Christus für Gericht kommen werde mit sambt den Heiligen: ob gleich keiner daran zweifflet/ und es alle bekennen; so ist doch gut/ daß auch alle verstehen/ warumb dises geschehen werde. Mercket dann/ (sagt der Heil. Judas Thaddæus) mercket bey diser Ankunfft deß Richters/ daß sie geschehen wird mit vilen tausend Heiligen: Ecce venit Dominus in Sanctis millibus suis, facere Judicium. Aber warumb das? er setzt die Ursach hinzu: arguere impios, de omnibus operibus impietatis eorum, die Gottlose anzukla-

Deut. 33. v. 2. Zach. 14. v. 5. Ps. 3. Tertull. de Hab. mul. 3. Baron. t. 1. relatus.

Ecclesiast. Irenæus t. 4. c. 30. Clemens Alex. t. 6. strom. La. Nuza. hom. 6. n. 55.

zuklagen / über alle ihre böse Werck. Es wird geschehen / nit nur wegen der Majestätt deß Gerichts / sondern die Sünder zu bestraffen / und zu überweisen durch die Heilige. Wir wissen wohl / daß bey den Sünderen nichts gemeiner ist / als daß sie ihre Sünden zu entschuldigen suchen. Aber es ist auch nichts gewissers / als daß der Sünder in dem Gericht ohne Entschuldigung seyn wird. Es wird zwar dises genugsamb erscheinen auß deß Sünders eignem Gewissen / und auß seinen eignen Wercken / wie auch auß den geheimben gemachten Anstalten der Göttlichen Fürsichtigkeit / welche alsdann werden offenbahr werden. Wann aber auch alles dises ermanglen solte / so wird doch ein erschröcklicher Beweiß seyn das Exempel der Heiligen / wie solches der Heil. Bernardus wohl erwogen hat: Tot arguentibus confunderis, quot tibi præbuerunt bene vivendi exempla. Vor so vilen Anklägeren wirst du zu Schanden werden / so vil dir Exempel wohl zu leben gegeben worden. Tot convinceris testibus, quot te monuerunt bonis sermonibus, & justis actionibus. Du wirst mit so vil Zeugen überwisen werden / so vil dich mit guten Unterweisungen und gerechten Wercken ermahnet haben. Tot arguentibus confundar, (sagt ingleichem der heilige Augustinus) quot mihi præbuerunt bene vivendi exempla: tot convincar testibus, quot imitandi formam justis dederunt actionibus. Von so vilen Klägeren wird ich zu Schanden werden / so vil mir mit dem Exempel tugendlich zu leben vorgeleuchtet; mit so vil Zeugen wird ich überwisen werden / so vil mir mit gerechten Wercken vorgangen seynd / denen ich hätte nachfolgen sollen.

S. Bernard. lib. de intern. domo. c. 38.

Hugo Vict. t. 3. de anima.

7. Sag mir her / O Sünder / fragt dich der Heil. Prosper, was kanst du für ein Entschuldigung vorschutzen: Quid excusationis obtendere poterimus? Anjetzo weiß ich wohl / daß der Entschuldigungen sehr vil vorgewendet werden: Einer entschuldiget sich mit seiner Natur / mit seiner Begierlichkeit / und mit den Versuchungen / von denen er angefochten wird; ein anderer schutzet vor die Verfolgungen / die Armuth / oder Kranckheiten; ein anderer die Beschwährnussen seines Standts / oder tragenden Ampts: der mehriste Theil aber ihre angebohrne Schwachheit. Werden aber diese Entschuldigungen alsdann auch etwas gelten? an forte ibi aliquos fragilitas corporis excusabit? wird villeicht dort die Schwachheit deß Fleisches jemand entschuldigen? Nein / sagt der heilige Prosper; dann es wird GOtt die Exempel der Heiligen den Sünderen entgegen stellen; Sed excusationi eorum reclamabunt omnium Sanctorum exempla. Sie / die Heilige / werden alsdann erweisen / daß sie in dem Fleisch gelebt haben / gleichwie wir; und vil auß ihnen / mit einer vil hitzigeren Natur / mit häfftigen Anmuthungen / in schwähren Versuchungen / in feindlichen Verfolgungen / in grosser Armuth / in harten Kranckheiten. Weil sie dann nichts destoweniger mit GOttes Gnad alle diese Verhindernussen überwunden haben / so haben sie gäntzlich erwisen / daß man könne in dem Fleisch leben / und doch dem Gesatz deß Fleisches nit unterworffen seyn / sondern alles nach dem Göttlichen Gesatz anordnen: Qui cum fragilitate carnis in carne viventes, fragilitatem carnis in carne vincentes, quod fecerunt, utique fieri posse docuerunt. Ich bekenne / O Christglaubige / daß wann ich gleich gegen anderen Anklagen bey dem jüngsten Gericht zu meiner Verantwortung etwas zu sagen hätte; so finde ich mich doch bey diser also überwisen / daß ich nichts weiß / was ich antworten könnte. O was für ein schwärer Kampff hat sich in dem Hertzen deß heiligen Augustini erhöbt bey seiner Bekehrung zwischen denen wider einander streittenden Gedancken und Anmuthungen / ehe er sich hat entschliessen können! O Augustine, wie ist dir umb das Hertz? er sagt: Er seye über die massen beschämet / und verwirret; & erubescebam nimis, wie? ein so grosser Verstandt / und ein so freyer Will / soll er sich nit entschliessen / und nit finden können / was zu thun seye? was kan so schwäres vorkommen / so du nit entscheiden könnest? wann dir je die Annehmung deß Christlichen Gesatzes so beschwährlich vorkommet / dieweil du den fleischlichen Wollüsten absagen sollest / ohne welche du vermeynest unmöglich leben zu können; so sage / du wollest nit / was plagest / und verwirrest dich lang? Aber sein Beschämung kombt von keiner Verwirrung her / woher dann? es hatte ihm GOtt sichtbahrlich vorgestellt die Keuschheit / welche ihm in Gestalt einer ansehnlichen Matron erschienen / umbgeben mit vilen Persohnen von allerhand Standt / Alter / und Geschlecht / mit Knaben / mit Jünglingen / mit Jungfrauen / mit Wittiben / welche unter dem Schatten ihres Mantels die Keuschheit gehalten / und bewahret haben. Diese hat Augustinum mit friedsamber Ernsthafftigkeit angesehen / und zu ihm gesagt: Tu non poteris, quod isti, & istæ? soll es dir so schwähr vorkommen / keusch zu leben? solst du das nit können / was diese können / diese Jüngling / und zarte Jungfrauen? Tu non poteris, quod isti, & istæ? hierdurch ward Augustinus gantz beschämet / und überwisen / der vorhin allerhand Außreden gefunden wider die Göttliche Einsprechungen; als ihm das Exempel so viler keuschen Hertzen vorgestellt worden / konte er kein Entschuldigung mehr finden; Er müste bekennen / daß er überwisen / und zu Schanden gemacht seye: Et erubescebam nimis. O Christglaubige / wann Augustinus mit seinem übergrossen Verstandt auff solchen Beweiß nichts hat antworten können / da er noch bey Leben war; wer wird an dem Tag deß Gerichts ein Entschuldigung finden / wann ihm die Exempel der Heiligen vorgehalten werden?

S. Prosper. t. 3. de vit. contempl. c. 12.

Sihe /

9. Sihe/ O Moyses/ (sprach GOtt zu ihm Exod. 38.) es muß für dem Tabernacul ein grosses Wasch-Geschirr verfertiget werden/ dessen Fuß seyn soll von lauter Spieglen/ welche das andächtige Frauen-Volck darzu hergeben wird. Ist das also geschehen? Ja/ der heilige Text sagt: Fecit & labrum æneum cum basi sua de speculis mulierum. Er hat ein Wasch-Geschirr auß Ertz gemacht mit einem Fuß von den Spieglen der Weiberen. Was gedunckt euch aber von der Schwähre dises Geschirrs? es muß gewiß sehr schwähr gewesen seyn/ dann es war groß/ und müste vil Wasser fassen. Wie können aber die so gebrechliche Füß einen so schwähren Last ertragen? soll nit der Fuß vil mehr von Marmel oder Jaspis seyn? Nein; er muß von Spieglen seyn/ cum basi sua de speculis. Wie ist aber dises möglich? sihest du nit/ sagt der Heil. Gregorius, daß durch dises Wasch-Geschirr das Gesatz GOttes verstanden wird/ labrum æneum Lex DEI. Was Ursach aber soll das Gesatz GOttes auff Spieglen stehen? das werdet ihr jetzt bald verstehen. Es befihlet GOTT dem Menschen/ er solle ihn lieben über alles/ und seinen Nächsten/ wie sich selbsten; Er sagt dem Sünder/ er solle die Gelegenheit der Sünd fliehen; er soll sich von den Lasteren entfernen; er solle beichten/ und Buß thun; er solle das frembde Gut heimbstellen; er solle fasten/ und Allmosen geben; er solle die Unbild verzeyhen. O was ist dises für ein schwährer Last für den Sünder! sihe aber O Mensch/ wie GOtt verzeyhet/ damit du ihme nachfolgest; Eltote perfecti, sicut & Pater vester cœlestis. Seyet vollkommen/ als wie euer himmlischer Vatter. Aber du wirst sagen (ich rede mit den Worten Chrysostomi) GOtt seye keinen menschlichen Anmuthungen unterworffen; Sed dices, ille Deus est, omni passione superior. So sihe dann JEsum Christum an/ welcher ein Exemplar ist/ deme du solltest nachfolgen/ speculum sine macula, ein Spiegel ohne Mackel. Du wirst sagen; ob gleich JEsus Christus ein Mensch ist/ so seye er doch nit pur ein Mensch/ sondern zumahl auch GOtt. So sihe die allerheiligiste Jungfrau Maria an/ welche da/ wie der heilige Ambrosius sagt/ ein Spiegel der Christen ist/ in welchem die Gestalt der Keuschheit und aller Tugenden erscheinet: De qua velut in speculo refulget species castitatis, & forma virtutis. Aber du wirst sagen/ sie habe ein absonderliche ungemeine Gnad von GOtt gehabt. Nun wohl an/ sagt der heilige Chrysostomus, so lasset uns zu näheren Exemplen schreitten; Eja ergo tibi homines proponamus. sihe was grosse Anzahl der Heiligen haben ihr Leben gelassen/ und sich der Marter unterworffen/ damit sie GOttes Gesatz nit übertretteten? du wirst sagen/ auch sie haben ein absonderliche Gnad gehabt. Wie? (sagt GOtt) findet der Sünder bey allen disen immer eine Außflucht? so solle das Wasch-Geschirr meines Gesatzes nicht über Spiegel von Stahl/ noch von Metall/ noch von Alabaster/ oder Jaspis gesetzet werden/ sondern auff Spiegel von Glaß/ cum basi tua de speculis, man solle es stehen sehen mit nur auff den Spieglen starcker Männeren/ sondern auch auff den gebrechlichen Spieglen der schwachen Weibsbilderen/ de speculis mulierum, damit jederman sehe/ daß mein Gesatz nit unerträglich/ sondern leicht seye; damit also der Sünder/ so demselben nit gehorsamen wollen/ zu Schanden gemacht werde. Vide legem Dei, sagt der Apostolische Bischoff von Barbastro, quam fingis tanto pondere prementem, ut importabilem judices, eam ferunt mulieres, infirmæ puellæ, virgines debilioris sexûs. Sihe an das Gesatz GOttes/ welches du dir einbildest/ daß es dich so hart trucke/ und allerdings unerträglich seye/ das wird getragen von den schwachen Weibsbilderen/ von zarten Mägdlein und Jungfrauen. Was ist dir jetzt für ein Entschuldigung übrig/ daß du das Göttliche Gesatz nit solltest halten können? gewißlich du wirst nichts können vorschutzen in Gegenwart einer heiligen Agnes, einer heiligen Lucia, Cæcilia, Agatha, und anderer zarten Jungfrauen/ welche dir GOtt vor die Augen stellen wird/ dich zu Schanden zu machen/ und zu überweisen. Venit Dominus cum Sanctis millibus suis, arguere omnes impios. GOTT kombt mit seinen vil tausend Heiligen Gottlose anzuklagen.

La Nuza tract. 4. Evang. a. 138.

3. Greg. hom. 17. in Evang.

S. Ambros. lib. de Virg.

La Nuza tract. 4. Evang. a. 199.

* * *

Der andere Absatz.

Es werden die Heiligen den Ehrgeitzigen überweisen / an dem Tag deß Gerichts.

10. Aber wir wollen dise harte Rechenschafft noch besser erklähren. Kommet für Gericht ihr Christliche Sünder! gebt Antwort auff die Fragen GOttes/ er wird den Ehrgeitzigen fragen/ der sein Göttliches Gesatz so offt mit Füssen getretten/ damit er ein Ambt und Würdigkeit erlangte: Sag her/ wird er sagen/ warumb hast du so vil unzulässige Mittel angewendet/ das jenige zu erhalten/ worzu ich dich nit beruffen hab? O ihr Christen/ ihr Priester/ ihr Geistliche! warumb? man soll ja GOtt nit verlassen umb der Eytelkeit willen. O wie beklagt er sich bey dem Propheten Jeremia: Verterunt ad me tergum non faciem. Sie haben mir den Rucken gewendet/ und nit das Angesicht. Dises thun zwar alle/ die da sündigen/ aber andere Sünder haben gleichwohl etwas bey

Jerem. 2.

ihrer Sünd; der Ehrgeitzige aber hat nichts darvon / als Eytelkeit; Ambulaverunt post vanitatem, sie seynd der Eytelkeit nachgangen. Sehet dises gantz klar: der jenige / der gegen der Sonnen gehet / der hat den Schatten hinder sich / und er fliehet von demselben / will er aber dem Schatten nachlauffen / eben darumb kehret er der Sonnen den Rucken; und nit nur das / sondern je mehr er dem Schatten nachlaufft / je weniger ergreifft er denselben. O Mensch / der du gebohren bist / die Sonnen der Gerechtigkeit anzuschauen: was ist dein Thun und Lassen? wo halteſt du dich auff? laufſest du dem Schatten nach? ach so förchte ich / du habeſt der Sonnen den Rucken gewendet: Verterunt ad me tergum. Frage dein Gewissen darumb / und dein unordentliches Leben / welches du in Sünden zubringeſt / und dannoch nichts erhalteſt. Ambulaverunt post vanitatem, sie seynd der Eytelkeit nachgangen / sie sündigen umbsonst / und umb nichts.

II. Sage her / seynd nit deine ungerechte Ehrgeitzige Unternehmungen / nichts anders / als lauter Aergernuß deren / unter welchen du lebeſt? Jacob und Esau haben mit einander in Mutterleib gestritten umb den Vorzug der Erst-Geburth: Collidebantur in utero ejus parvuli. Die Kinder stiessen auff einander in Mutter Leib. Aber wer hat darbey gelitten / als die gute Mutter? O ihr Gemeinden / ihr leydet / indem euere Kinder umb den Vorgang und umb die Ehre streitten: Es leydet die Observanz, es leydet die Residenz, es leydet die Ehr der Mutter diser Kinderen. Kan es ohne dergleichen Schaden abgehen? Nein! eben so wenig / als ohne Aergernuß der Welt-Leuthen. Hat nit dessentwegen Christus gesagt: Qui scandalizaverit unum de pusillis istis, qui in me credunt, expedit ei, &c. Welcher ärgeren wird einen auß disen kleinen / die an mich glauben / dem ware besser / man hängte ihm einen Mihlstein an den Halß / und versänckte ihn in das tieffe Meer. Von wem redet da Christus? der heilige Hieronymus sagt / von den Apostlen: Contra Apostolos dictum intelligi potest. Es hatte sich zugetragen / daß die Apostlen / von der Ehrsucht angefochten / ihren HErrn und Meister gefragt haben / welcher auß ihnen der gröste in seinem Reich seyn werde / dann sie vermeynten / sein Reich werde auff diser Welt seyn. Quis putas major est in regno cælorum? Damit nun der HErr sie von disem Laster der Ehrsucht abziehete / so lehret er sie nit allein die Demuth durch das Beyspihl eines kleinen Kinds / sondern er trohet ihnen auch mit der Straff / so auff die Aergernuß folget: Qui scandalizaverit. Was für ein Aergernuß ist es / (sagt der H. Hieronymus) wann man sihet / daß die jenige / die Profession machen von Verachtung der Welt / den Ehren diser Welt nachjagen; und daß die jenige / welche die Lehr Christi lehren solten / mit ihrer Ehrsucht der Göttlichen Lehr widerstreben? Poterant eos (sagt der heilige Lehrer) quos ad fidem vocabant, per suum scandalum perdere, dum viderent Apostolos inter se de honore pugnare.

Matth. 18.

S. Hieron. ibi. Maldonat. Cornel. in Matth. 18.

Lasset uns jetzt wider zu dem Gericht Gottes kommen. Was wird der jenig für ein Verantwortung haben / welcher wegen seines Standts die Welt hätte verachten / und unter seinen Füssen haben sollen / wann man finden wird / daß er dieselbe auff seinem Haubt getragen?! Was für Rechenschafft wird er geben wegen der Sünden / die er begangen hat / indem er nach Ehren und Würden gestrebet? was wird er antworten / wann er sehen wird / wie hoch er die Gemeinde geärgeret / und die jenige / die von ihme zur Gottseeligkeit hätten sollen geleitet werden? Was wird er sagen / wann ihme Christus weisen wird gantze Heerschaaren der Heiligen GOttes / welche hohe Würden eben so fast geflohen / als er die seinem Standt gezimmende Demuth geflohen hat? Sihe! wird der strenge Richter sagen / dises ist der grosse Gregorius, der sich in einer tieffen Höle verborgen hat / damit ihm die Päbstliche Cron nit auffgesetzt wurde. Sihe da Petrum Cælestinum, der die höchste Würde deß Pabstthumbs von sich wider abgelegt. Sihe dort Ambrosium, der auß Mayland geflohen ist / damit er nit Bischoff wurde. Sihe da den heiligen Thomas von Aquin, die Sonnen der GOttes Gelehrtheit / der das Bistumb zu Neapel außgeschlagen. Sihe an einen Philippum Nerium, einen Amonium, und Gaufridum, und unzahlbar andere. Erstrecke dein Aug durch diſes Thal / so weit du kanſt / und sihe / ob du einen findeſt auß meinen Heiligen / der die Ehren verlanget hat / wie du? sagſt du villeicht / es müssen doch auch Menschen seyn / welche die Ehren und Würden annehmen / und hohe Aempter bekleyden? Wahr ist es; aber es müssen Leuth seyn von GOtt darzu erwählet / und beruffen / nit aber solche / die sich selber auß lauter Ehr-Geitz eintringen / wie du. Es hat der Oelbaum die Herrschung über die Bäum nit annehmen wollen. Man kam zu dem Feigenbaum / er hat es gleichfahls abgeschlagen / und sich entschuldiget: der Rebstock hat deßgleichen gethan. Wer hat dann endtlich solche Würde zugelassen; der Dornbusch / diser sprach / sub umbra mea requiescite, ruhet unter meinem Schatten. O arme Bäum! wann sie keinen anderen König haben / als den Dornbusch. Er wird sie berauben / sagt der heilige Hieronymus: Quæ teneat, quidquid attigerit. Dann er haltet alles / was er nur berühret. Er wird scharpff und rauch seyn; er stichet / und verwundet mit seinen Dörneren / & retentum vulnerat. Er wird sich anzünden lassen / durch die Hitz der Sonnen / sagt Josephus, und wird die gantze Gemein der Bäumen verbrennen; egrediatur ignis de rhamno. Nun wisse der Dornbusch / und der jenige / der ihm nachfolget

12.

in dem Ehrgeitz / daß er wird Rechenschafft geben müssen wegen allem Schaden / den er mit seinen Dörnern / und mit seinem Feur verursacht hat: es wird auch sein Verantwortung schwärer werden / durch das Exempel anderer Bäumen / welche die Herrschung mit angenommen / die man ihnen hat auffgetragen: es wird ein schware Anklag seyn der Ehrgeitzigen das Exempel und Beyspihl der Heiligen / welche die Eytelkeiten der Welt verachtet haben / wann sie GOtt an dem letzten Gericht wird vorstellen. Venit Dominus in Sanctis millibus suis arguere omnes impios. GOtt kommt in seinen vil tausend Heiligen / die Gottlose anzuklagen.

Joseph. a-mad Rom. in viridario art. 19. S. in Jude. c. 9. Abbatissis lib.

Der dritte Absatz.

Es wird der Geitzhalß überwisen werden von den Heiligen an dem letzten Gericht.

13. KOmme vor Gericht du Geitziger / der du nit anderst / als wann kein Ewigkeit wäre / dich befleisseest die Güter diser Welt zu erwerben / der du / wie der Apostel sagt / mit dem Geld Abgötterey treibest / quod est idolorum servitus, indeme du deinen Glauben / dein Hoffnung / und die Liebe / so du gegen GOTT tragen solte st / in das Gelt setzest; dann auff das Gelt vertrauest du / auff das Gelt hoffest du / und das Gelt liebest du / sage mir her / warumb lassest du in deinem Hertzen also einwurtzlen und auffwachsen diser Wurtzel alles Ubels? hat nit der Apostel den Geitz eigentlich also genennet? Radix omnium malorum est cupiditas. Dann gleichwie von der Wurtzel an dem Baum vil Aeste auffschiessen / welche von der Wurtzel erhalten werden; also werden von dem Geitz die mehriste Laster gebohren / und erhalten / auß diser Wurtzel schiest herfür der Ast deß Diebstahls / deß Wuchers / der Unbarmhertzigkeit gegen den Armen / und die Ungerechtigkeit / da man die Schulden nit bezahlet / noch das Frembde wider heimbstellet / sage her / warumb unterwürffest du dich dem Geltgeitz / als deinem Herrn / da du doch wohlweist / daß man zweyen Herren zumahl nicht dienen kan? non potestis DEO servire & mammonæ, sihest du nit / daß GOTT und das Gelt / GOTT und der Geitz zwey Herren seynd / die einander gantz zu wider seynd? dann GOTT sagt / du sollest geben / und mittheilen; das will aber der Geitz nit gestatten. GOTT sagt / du sollest barmhertzig seyn: und der Geitz sagt / du sollest kein Mitleyden haben. Wann du dann dem Geitz gehorsammest / so kanst du GOTT nit dienen. Warumb wilst du dann ein Sclav und Leibeigner deß Geitzes seyn? O sagst du / ich muß ja mich und die Meinige erhalten / und bin also genöthiget / mich umb die Mittel / welche darzu nothwendig / zu bewerben. Aber komm für Gericht du Geitziger! sihe wird JESUS Christus saden / so unzahlbahre meiner Diener / welche eben so grosses / ja noch grösseres Haußwesen geführet; die haben sich und die Ihrige unterhalten: und haben mich doch nit beleydiget; und dises darumb / weil sie auff mich vertrauet haben / und nit auff ihren Fleiß; sie haben den Leib der Arbeit / aber ihr Hertz meinem Gesetz unterworffen: ob sie gleich Gelt / und Güter gehabt / so war doch ihr Willen / ihr Hertz und Liebe mir zugethan. Sihe nur an den Vatter der Glaubigen / den Abraham; sihe an seinen Sohn Isaac; und den Jacob; frage sie / wie sie ihrer Schuldigkeit genug gethan / und dannoch an dem Gehorsamb gegen mir nichts ermanglen lassen.

Ad Ephes. 5.

Lasset an statt aller anderer den Jacob reden / ihr wisset wohl / O Christglaubige / jenes wunderbarliche Gesicht / so er gehabt von einer Layter: vidit in somnis scalam. Nun mercket / sagt mit andern Theodoretus, daß dardurch dem Buchstaben nach / die absonderliche Fürsichtigkeit bedeutet worden / welche GOTT über den Jacob gehabt: quam providentiam, (sagt der gelehrte Vatter) apparitione sua confestim DEUS declaravit; ostendit enim ei scalam. Lasset uns nun sehen / warumb GOTT gegen den Jacob ein so grosse Fürsichtigkeit getragen hat. Villeicht wegen deß Gehorsambs / den er seinen Elteren erwiß / indeme er kein Weib auß dem Geschlecht Chanaam genommen / oder weilen er seinen Leib auff der Reyß so streng gehalten / daß er auff einem harten Stein sein Nacht-Ruhe genommen? Lasset uns die Stell der Schrifft lesen / dann darinnen werden wir die Ursach finden. Cumque venisset ad quendam locum, & vellet in eo requiescere post solis occubitum Als er an ein gewises Orth kommen / und ruhen wolte nach der Sonnen Untergang. Da hören wir / daß ihm GOTT dise Gnad erwisen / nachdeme die Sonn schon untergangen war. Hat ihm dann GOTT die Layter bey dem hellen Tag nit weisen können? er hätte freylich dises wohl thun können; aber gleichwie er durch die Layter seine Fürsichtigkeit hat bedeuten wollen / also hat er durch den Umbstand der Zeit anzeigen wollen den Verdienst deß Jacobs; post solis occubitum, mercket das Geheimnuß mit einer Beobachtung Philonis. Er hat vermercket / daß die Sonne / wann sie auffgeht / und ihren Lauff in unserem Angesicht fortsetzet / gantz andere Würckungen hat / als wann sie untergeht / und sich vor unseren Augen verbirget. Dann wann sie auffgeht / so entdecket sie uns mit ihren

14. Genes. 28. Theodoret. Genes. 9. 82.

Boëthius l. 3. met. 7.

Pererius in genesin 28. disp. 3.

ihren Strahlen alles das jenige / was uns die Nacht verborgen hat: sie weiset uns das Meer / die Flüß / die Gärten / die Wälder / die Gebäu / und Farben / mit aller ihrer Schönheit: aber wann sie untergeht / so macht sie uns gleichsamb blind / und lasset uns nit mehr sehen / was zuvor unsere Augen / und andere unsere Sinn belustiget hat / aber beobachtet weiter / daß / indeme sie uns diſe Ding nit mehr sehen last / die auff der Erden seynd / so entdecket und weiset sie uns dargegen alles / was an dem Himmel steht. Wir sehen die Sternen und Planeten / und was sonst neues an dem Himmel ist. So ist dann eben ein Ding / daß die Sonne untergeht / und daß uns die Ding auff der Erden verhüllet werden. Herentgegen / was an dem Himmel ist / geoffenbahret wird / lasset Philonem anhören: ortus solis illustrat, quæ in terris sunt, omnia, at quæ in cælis sunt astra, occultat, è contra verò occasus ejus cœlestia sidera ostentat; terrestria verò corpora, quasi velo quodam caliginis & tenebrarum contegit. Wann dann dem Jacob die Sonne untergeht / was ist es Wunders / daß er die Himmels-Layter sihet? aber noch klarer / wann der Jacob / ob er gleich auff der Erden ist / dannoch mit den irrdischen Dingen sich nit beunruhiget / wie kan es seyn / daß GOTT für ihn nit Sorg trage? es wird dem Jacob nichts abgehen / was zu Unterhaltung seines Hauses nothwendig ist / weilen er der Erden sich nicht achtet / sondern allein auff das Himmlische Achtung gibt. Er hat sein Ambt gethan / und doch an dem Gehorsamb gegen GOtt nichts ermanglen lassen. Er hat den Himmel angesehen / damit er dem Ambt eines Hauß-Vatters ein Genügen thun konnte / polt solis occubitum, occasus ejus cœlestia sidera ostentat. Also wird Jacob / und andere seines gleichen / an dem Tag deß Gerichts die jenige anklagen / die sich mit ihren nöthigen Hauß-Sorgen wegen ihres Geitzes entschuldigen wollen.

* * *

Der vierdte Absatz.

Der Rachgierige wird kein Entschuldigung haben in den letzten Gericht in Angesicht der Heiligen.

15. KOmme für Gericht / du Rachgieriger! warumb verzeyhest du nit dem jenigen / der dich beleydiget hat? ach die Unbild / sagst du / ist gar zu groß: ich kan es nit thun / aber mercke sagt Augustinus, GOTT sagt dir durch die gantze heilige Schrifft / du könnest diſes thun; du aber gibest vor / du könnest es nit thun. Wem sollen wir anjetzo glauben? In omnibus scripturis DEUS ibi dicit, quia potes, tu è contrario respondes, non posse: considera nunc, utrùm tibi an DEO debeat credi. Hat dir etwann GOTT unmögliche Ding befohlen? laß die Heilige sagen / ob deme also. Wende deine Augen / wird Christus sagen / zu so vilen meinen Dieneren / welche Schmach und Unbilden verzyhen haben / und vil gröſſere / als du gelitten hast. Jst es etwann ein schlechtes Ding gewesen / was dem Joseph seine Brüder gethan; indeme sie ihne als einen Sclaven verkaufft haben? so weist du aber / daß er ihnen verzyhen hat. Jst es ein schlechtes Ding gewesen / was die Schwester Maria ihrem Bruder dem Moyses gethan? seynd die Unbilden klein gewesen / welche David gelitten hat von dem Saul / von Semei, und von seinem selbst eigenen Sohn Absolon? und dannoch haben beyde / Moyses und David, verzyhen. Sihe an meinen heiligen Martyrer Stephanum, der auff die Knye nidergefallen / für seine Feind zu bitten / welches er doch für sich selber nit gethan hat; also daß er gröſſere Lieb gegen seinen Feinden erzeigt hat / als gegen seinem eigenen Leben. Sihe meinen groſſen Diener Joannem Gualbertum, deme sein Bruder ist umbgebracht worden: als er aber an dem heiligen Charfreytag den jenigen angetroffen / der ihn ermordet / so hat er ihme umb meiner Liebe willen verzyhen / und ist sein Freund worden / hier sihest du / daß es nit unmöglich ist / was du unmöglich zu seyn vorgibest: du sihest / daß du / wann du nur wilst / eben das jenige thun kanst / was andere / welche Menschen waren / wie du / gethan haben. Oder was gedenckest du (sagt der heilige Ambrosius) seynd villeicht die Heilige einer anderen Natur gewesen? nein / sie waren nit von besserer Natur / aber mit der Gnad GOttes haben sie besser mitgewürcket; cognoscamus illos non naturæ præstantioris fuisse, sed observantiæ majoris, wann du dann mit der Gnad nit wilst mitwürcken / sondern allein deiner natürlichen Anmuthung folgen / was wirst du bey dem Gericht GOttes für ein Entschuldigung finden?

S. August. serm 61. de temp.

Gen. 37. & 35.

Num. 12.

2. Reg. 14. 24. 26.

2. Reg. 15. 16.

Act. 7.

Beda ibi.

Per. Damiani de S. Steph.

Breviar. Romanum 12. Jul.

16. Gedencket / O Christglaubige / an den Feigen-Baum / den Christus vermaledeyet hat / weil er kein Frucht an ihm gefunden / sondern allein die Blätter / nihil invenit in ea nisi folia tantùm, ihr werdet wissen die Anmerckung deß heiligen Marci, daß dazumahl die Zeit der Früchten nit gewesen ist. Non erat tempus ficorum, es ware nit die Zeit / daß der Baum Feigen tragen solt. Soll aber ein Baum anderst Frucht tragen / als zu seiner Zeit? wer will das sagen? so hatte dann diſer Feigenbaum genugsame Entschuldigung / daß er kein Frucht getragen / weil nemblich die Zeit Frucht zu tragen noch nit verhanden war / aber Origenes sagt / diſes sey keine recht-

rechtmässige Entschuldigung gewesen / wie da? sehet ihr nit / daß GOTT der jenige ist/ der Frucht von ihm begehret. Wie kan er sich dann entschuldigen? es wird ja wider disen Feigen-Baum der Felsen in der Wüsten auffstehen / welcher zur Zeit deß Moyses Wasser von sich gegeben hat / da doch sein Natur gewesen war / vil mehr Feur-Funcken von sich zu werffen: es wird disen Feigen-Baum auch anklagen das Feur an dem Dornbusch / welchen Moyses gesehen; und das Feur in dem Babylonischen Ofen/ welche beyde ihrer Natur vergessen / und so unschädlich wie ein kühles Thau gewesen. Es werden disen Feigen-Baum anklagen die Wasser-Wellen deß Meers / welche auff GOttes Befelch die schwache Maur deß Sands an dem Ufer nit überschreitten; nit weniger die Löwen in der Gruben deß Daniels, und der Wallfisch deß Jonas: werden Zeugnuß geben / daß man der Natur nit folgen müsse wann GOtt ein anders befihlt. Alle diese Geschöpff haben ihr Natur zuruck/ und eingehalten/damit sie den Willen GOttes erfülleten. Wann sich dann ein Feigen-Baum entschuldigen will / daß er kein Frucht hat / weilen die Zeit der Früchten nit verhanden/ so ist dises ein Verbrechen / welches die Maledeyung GOttes verdienet / weilen er ohnangesehen so viller Exemplen / vilmehr seiner Natur folget / als dem Willen GOttes/ der da Frucht an ihm suchet: Nunquam ex te fructus nascatur. O du rachgieriger und unfruchtbarer Feigenbaum (sagt Origenes) die Frucht / welche GOTT von dir begehrt/ ist die Liebe deß Nächsten/ Fructus est charitas. Die natürliche Zeit diser Frucht ist/wann du den jenigen liebest / der dich liebet/ welches leicht ist: dahero es auch die Heyden thun: hujus tempus est, quando non est difficile fructum reddere charitatis, & diligere diligentem, wann du aber diſe Frucht nit bringest / da sie GOTT von dir haben will/ so wirst du bey dem Gericht in die Maledeyung GOttes fallen / und wird dir keine Entschuldigung gelten / daß es wider die natürliche Neygung gewesen; dann Christus wird dir zeigen/ was seine Heilige gethan/ welche mit der Gnad die Natur überwunden haben. Orig. hom. 11. in Matth. 21.

Der fünffte Absatz.

Der Unkeusche wird sich überwisen finden an dem letzten Gericht durch das Exempel der Heiligen.

17. DU Unreiner / komm vor Gericht? O allhier werden sich vil Entschuldigungen hören lassen. Aber lasset sehen/ ob sie an dem letzten Gericht einen Stich halten werden. Warumb lebest du Unkeuscher wie ein Vieh? wilst du sagen/ du könnest nit anderst? O wie wird JEsus Christus/ gleichwie dem Heil. Augustino, dir ein unzahlbare Schaar zeigen der Heiligen / beyderley Geschlechts / welche mit GOttes Gnad als wie die Engel gelebt haben/ auch auff diser Welt/ sagst du / du könnest nit? wie hat es dann diser gekönnt? wie hat es der Joseph gekönnt / in seiner besten blühenden Jugent? wie hat er sich erwehret? alldorten wird dir sagen der schon überwisene heilige Augustinus, was man ihme gesagt hat: tu non potes? ille potuit, du sagest / du könnest es nit; wie hat es dann jener gekönnt/ als Joseph/ ein Jüngling in dem Flor seines Alters / wider das ungestimme Ansuchen seiner eigenen Frauen? ille potuit; wie hat die Susanna gantz unversehrt sich erhalten können unter den brinnenden und unreinen Kohlen der leichtfärtigen Alten? Wie hat Judith, wie hat Lucia, widerstehen können den mächtigen Feinden / und ihrer Gewalthätigkeit? betrachte diſe: sie stehen alle da dich zu überweisen / haben diſes die Weiber gekönnt/ bist du schwächer als ein Weib? nunquid tu infirmior es fœminis? wie hat es Casimirus gekönnt / ein Königlicher Printz auß Polen/ ein zarter Jüngling / der lieber sein Leib und Leben in Gefahr setzen wollen/ als umb Erhaltung seiner Gesundheit/ mit Verliehrung seiner Jungfräulichen Reinigkeit / dem Rath folgen der boßhafften Leibartzten? sihe; können das so adeliche Personen/ warumb nit auch andere geringers Stands? delicati potuerunt; pauperes non possunt? Leo der Pabst hat ihme eine Hand abgehauen / weil ihm ein Weib dieselbe angerühret: Ursinus hat sein eigene Frau weggeschafft / da er nahet bey dem Tod war/ sagent man müsse das Stroh von dem Feur hinweg thun / wann es nit brinnen soll. Der Patriarch Franciscus hat sich in den Schnee gelegt/ damit er die unreine Versuchungen überwindete. Bernardus, als er von einem Weib angefochten war/ hat mit lauter Stimm umb Hülff geschryen / als wann Mörder in dem Hauß wären: Thomas von Aquin hat ein unzüchtiges Weib mit einem glühenden Brand von sich gejagt. Das haben diſe gekönnt: delicati potuerunt. Es habens gekönnt die zarte Jungfrauen / eine Thecla, eine Catharina, ein Margarita, Barbara, Columba, Marciana, Hirene, Flavia, Seraphia, Ursula mit eylff tausent ihren Gesellinnen. Fœminæ potuerunt. Die Weiber haben das thun können/ weil sie solches mit der Gnad haben thun wollen. Du aber kanst es nit/ weil du nit wilst; sie haben solches können thun/ weil sie GOtt mehrer als ihr Leben geschätzet haben / und auch mehrer als ihren eigenen Lust; Du aber kanst es nit / weil du mehrer achtest deinen Lust / als deinen GOtt. Sihest du / wie du überwisen bist? sihe / wie dich auch der San-

In vit. S. Urs.

S. Orig. 4. dial. c. 11.

In vitis Patrum.

Hieron. in Psal. 140.

S. Augustin. in Pf. 119.

Genes. 39. David. 13. Judith. 13.

Petrus nem. 6. in epist. vitæ. Bernar. Rom. 7. Idem.

Samson überweiset. Da er mit seinen Elteren nach Thamnatha gereiset / ist ein Löw entgegen kommen / der ihn zerreissen wolte; apparuit Catulus Leonis sævus & rugiens. Betrachte die Starckmüthigkeit dises Jünglings. Judicum 14. Er waget sich an den Löwen. Samson / was fangest an? merckest du nit / daß es ein Vermessenheit ist / sich in so augenscheinliche Gefahr setzen? fliehe / verbirge dich. S. Basilius quòd Deus non est causa mali. Das wird er nit thun / sagt der H. Basilius. Ist das aber nicht ein Hochmuth / daß er nit fliehen will? Nein / sagt der gelehrte Serrarius, sondern es ist ein Klugheit / und Eyffer eines Gottsförchtigen. Wie da? Lasset sehen: wo ist ihme der Löw entgegen kommen? Cùm venissent ad vineas oppidi. Als sie bey den Weinbergen kommen / die an beyden Seithen der Stadt gelegen. Nun gedachte Samson; ich bin ein Nazareer von meiner Profession, deme der Wein verbotten ist: Quidquid ex vinea esse potest, non comedent. Alles was von dem Weinberg herkommt / das sollen sie nit essen / ich sihe / daß ein Löw daher kommt / der mich zerreissen will: ich kan ihm nit entfliehen / es seye dann / daß ich da in den nächsten Weinberg mich hinein begebe. Thue ich das / so errette ich mich zwar von dem Löwen; aber ich setze mich in Gelegenheit / und gib mich in die Gefahr / das Gesatz zu übertretten. Wann ich den Löwen angreiffe / so stelle ich mich freylich auch in die Gefahr mein Leben zu verliehren; aber ich bin ausser der Gefahr zu sündigen. Wolan / unter disen zweyen Gefahren erwähle ich vil mehr die wenigere / von dem Löwen zerrissen zu werden / als die grössere / in die Weinberg hinein zugehen / mit Gefahr zu sündigen. Ad vineas occurrit, sagt der gelehrte Serrarius in Judicum 14. q. 18. n. 11. Serrarius, ut à vineis abhorrentem Nazaræum, metu perculsum, ad vineas fugere, in iisque latebram ac effugium quærere compellat. Sed fortis extitit Nazaræus: Sobrietate sua leonem ad vineas ipsas corripuit, confecit ac dissipavit. O ein wunderlich Exempel für die Christen! O ein Beschämung deß unreinen Sünders! GOtt befilcht dir / du solltest dich enthalten von dem Wein der Unlauterkeit. Und von den Weinbergen der Gelegenheit: Du entschuldigest dich / du könnest nit / dann es steht dir vor Augen / wie ein Löw / die Armuth / die hefftige Passion, das junge Alter / die Schwachheit deß Fleisches: Aber was wirst du an dem Tag deß Gerichts antworten / wann du so vil Samsones sehen wirst / welche mit der Gnad GOttes lieber haben sterben wollen / als GOtt beleydigen. Aber was sage ich sterben? zu disem waren sie zwar bereit: aber wer ist jemahl ins Verderben kommen / der lieber hat sterben als sündigen wollen? Samson hat den Löwen überwunden / und GOtt hat die Heilige von der Armuth erlediget / und sie also gestärckt / daß sie überwunden haben die Anmuthungen / über das Alter / und die Gebrechlichkeiten / wie er dich gleichermassen stärcken Prosper. in Psal. 36. wurde / wann du ihme wolteſt getreu seyn. So hast du dann / O Unreiner / keine Entschuldigung; dann die Heiligen werden dich in dem Gericht überweisen: In Sanctis millibus suis. Matth. 6. Cyprian. ser. 6. de orat. Dom.

Wann du aber kein Entschuldigung hast / daß du dich in die Gelegenheit hinein gegeben / wirst du etwan eine haben / daß du die Gelegenheit verlassen hast? was wirst du vorschützen / daß du ein oder mehr Monath / ja ein oder mehr Jahr / unzimlicher Gesellschafft gepflogen hast? seynd dir etwan abgangen die innerliche Einsprechungen GOttes / die Erinnerungen / die Straffen und Beyspihl der anderen? Du siheſt selber / daß dir diß Mittel nit ermanglet; aber dir ist der gute Schluß und Willen abgangen dich zu besseren. Sageſt du / ich sihe kein Mittel mich abzusönderen / ob ich es zwar gern thäte. Sihe aber einen David an / welcher / so bald er von dem Propheten erinneret worden / gleich alle Strick und Band der Sünd abgeschnitten. 19. 2. Reg. 12. Sihe ein Samaritanin; so bald sie JEsum angehört / hat sie gleich die böse Gelegenheit verlassen. Joan. 4. Sihe an Maria Magdalena, welche allen menschlichen Respect hindan gesetzt / und in das Hauß Simonis eingetrungen / alldort Hülff und Artzeney zu suchen. Luc. 7. Sihe an eine Thais, ein Maria von Egypten / ein Pelagia, ein Theodora, welche ohne Verzug der bösen Gelegenheit Urlaub gegeben / damit sie die Gelegenheit nicht versaumten / Gnad und Barmhertzigkeit von GOtt zu erlangen. Diſe sihe an / wird dir Christus sagen / welche da zu meiner Rechten stehen; dann sie haben sich ernstlich entschlossen / die Sünd zu verlassen; du aber hast dich diſer Exempel nicht bedienet / ein gleiches zu thun: diſe Beyspihl werden deine Ankläger seyn.

Ein Figur deſſen ist / was sich mit Jeremia zugetragen / wiewolen er ein Gerechter war. Ihr werdet ihn / O Christglaubige in einer Gruben finden / die voll deß Kothes war: Descenditque Jeremias in cœnum. Alldorten hat er seinen Tod alle Augenblick erwarthet. O armer Jeremias, ist dann kein Mittel verhanden / dich auß diſer Gruben zu erledigen? gewiß ist es / daß er es hoch verlanget / aber er kan es nit erhalten. Sehet aber / es kommet ihm zu Hülff Abdemelech, der bringt mit sich alte Tücher / die last er an einem Strick hinab in die Gruben / und sagt: Jeremia, hier hast du diſe Tücher; lege ſie umb die Armb / und halte dich an dem Strick / so will ich dich herauß ziehen: Pone veteres pannos, & hæc scissa & putrida sub cubitu manuum tuarum. Ist es aber an dem Strick nit genug gewesen / den Jeremias herauß zuziehen? seynd doch die Strick genug gewesen / ihne hinab zu lassen / wie der Text lautet: Submiserunt Jeremiam funibus in lacum. Sie haben mit Stricken Jeremiam in die Gruben hinab gelassen. Worzu solten dann die alte Lumpen dienen? Darzu dieneten ſie / damit 20. Jerem. 38.

ihm

ihm die Strick nit wehe thäten im herauß-ziehen / wann er zuvor die Lumpen umb den Arm bindete. Dem Jeremias zwar waren dergleichen Binden eben nit so fast vonnöthen / wol aber dem Sünder / dessen Jeremias in der Gruben ein Figur ist / sagt Bachiarius. Es stecket der Unkeusche in dem kothigen Sumpff der Unlauterkeit / und in der tieffen Gruben der bösen Gewonheit. GOtt schicket ihm durch seine Diener Strick zu / damit er herauß gehöbt werde / theils durch die Erinnerung und Gedächtnuß seiner alten Freyheit / theils durch Vorstellung seiner gegenwärtigen Armseeligkeit / theils durch die Trohung der Straffen / die auff ihn warthen. O Sünder ergreiffe diese Strick / höbe dich daran / damit du herauß kommest auß dem Koth deiner Sünden. Sagst du / du könnest nit? wann aber die böse Gesellschafft / die böse Gelegenheit / oder die Armuth solche Strick gewesen / an welchen du in diese Gruben hast können hinab kommen; warumb sollen die Strick der Göttlichen Gebotten / der Verheissungen und der Trohungen nit auch starck gnug seyn / dich herauß zuziehen? sagst du noch: ich kan nit. Empfindest du dann nit den üblen Geruch der Aergernuß? und förchtest dir nit / du werdest in disem sterben / und ewig verderben? Er kan sich noch nit entschliessen. Was förchtest dann? die Strick / sagt er / werden mir gar zu wehe thun; wann ich mich anbinde an das Gesatz GOttes / so weiß ich nit / wie ich werde können mich fortbringen. Förchtest du das? sagt GOtt / Pone veteres pannos, so gebrauche dich der alten Tücher / damit dir nit zu weise geschehe; Sihe / wie vil Heiligen vor Alters auch grosse Sünder gewesen seynd: so wird dir durch ihr Exempel und Beyspihl das herauß gehen auß dem Koth desto leichter werden: du wirst herauß kommen / wie sie herauß kommen seynd. Lasset Bachiarium reden: Mittamus ei pannos veteres, reducamus in memoriam ejus exempla antiquorum, qui per peccatum collapsi postmodum de profundis malorum, per pœnitentiam ad superna relati sunt. Zu disem Zihl und End stellet dir GOTT vor die Beyspiehl deß Davids / der Magdalena, der Pelagia, und anderer mehr. Aber wann du auch durch dise Exempel dich auß dem Koth nit schwingen wilst / so wirst du in dem Gericht ohne einige Entschuldigung seyn / dann wider alles Einwenden wird dir GOTT zu deiner Beschuldigung vorhalten das Exempel der Heiligen Büsseren / welches du dir in disem Leben nit hast wollen zu Nutzen machen. Venit Dominus in Sanctis millibus suis. Es kommt der HERR mit seinen tausend Heiligen.

Bachiar. Epist. ad Januar. S. Gregor. l. 25. mor. c. 7.

Der sechste Absatz.

Die Buß der Heiligen wird an dem Gericht die Sünder zu Schanden machen.

21. KOmb vor Gericht du Sünder / wer du immer bist. Weist du / daß du gesündiget / und die unendliche Majestät GOttes beleydiget hast? O du weists wol. Wo ist dann die Buß über deine Sünden? ich hab sie schon gebeichtet / sagst du. Wolte GOtt / es wäre dein Beicht recht bestellt gewesen! aber was für ein Gnugthun hast du hernach der Göttlichen Gerechtigkeit erstattet? ich hab die Buß / so mir ist auffer legt worden / schon verrichtet. Ich rede nit von diser Buß / sondern von den freywilligen Abtödtungen und Bußwercken das Fleisch zu casteyen / und dem Geist zu unterwerffen? Was sagest du von dem fasten? Ach ich kan nit fasten / auch nit an den gebottenen Fasttägen. Was sagest du von der Disciplin, und von dem Cilicio, oder härinen Kleyd? was sagest du von dem Gebett / damit du nit wider in die Sünd fallest? von disem weiß ich nichts zu sagen / O mein Christ. Wie sihet man so gar wol auß deinen Entschuldigungen / wie weit du noch seyest von der wahren Erkanntnuß / was das seye / GOtt beleydiget haben / und was da die Gefahren seyen GOtt wider zu erzürnen? Lasset uns gehen zu dem erschröcklichen Gericht GOttes / Congregate illi Sanctos ejus. Versammlet ihme seine Heilige / sprach David an dem 49. Psalmen / und es scheinet / sagt der grosse Bischoff von Barbastro, es rede da GOtt mit den Englen / und befehle ihnen: Stellet mir zu einer Seithen die Heilige! Warumb aber dises? damit ich mit ihrem heiligen Leben verdamme das Gottlose Leben der anderen. Also ist ihm / O Sünder / es ist da kein anderes Mittel / spricht der H. Augustinus, entweder must du dich selber straffen / oder GOtt muß dich straffen: aut punis aut punit. Wann du dann wilst / daß dich GOtt nit straffe / so must du dich selber straffen / vis non puniat? puni tu. Dann wann die Sünd begangen ist / so ist es nit möglich / daß sie nit gestrafft werde: Nam illud quod fecisti, impunitum esse non potest. Wann deme nit also / warumb hat dann Josaphat ein allgemeine Fasten in seinem Königreich außgeschrieben / als allein GOtt zu versöhnen / und den Sig von seinen Feinden zu erhalten? wie hat Ezechias ein so herrliche Victori wider die Assyrier erhalten / als weil er sein Königliches Kleyd zerrissen / und einen Buß-Sack angelegt? wie hat er noch 15. Jahr seines Lebens erlanget / als durch die Zäher und das Gebett? warumb ist Manasses wider in sein Reich eingesetzt worden auß der Gefangenschafft zu Babylon / als weil er Buß gethan über sein Abgötterey? wordurch hat

S. August. in Psal. 28.

Isid. 49. in Num. num. 4. quæst. 31.

2. Paral. 33.

Judith. 4. Esther. 4. & 7.

Judith die Stadt Bethulia erlediget von dem Gewalt deß Holofernis, als durch fasten/ durch härine Kleyder/ und durch das Gebett? Wie haben Mardochæus und Esther erlangt/ daß der Sentenz deß Königs Assueri wider die Juden ist widerruffen worden/ als weil sie Buß-Kleyder angelegt/ gefastet/ und mit Aschen sich besprenget haben? und du wilst/ daß deine unbändige Anmuthungen sich der Vernunfft untergeben/ daß du wider eingesetzt werdest in das Reich eines Christlichen Wandels/ und daß der Sentenz widerruffen werde der ewigen/ oder der zeitlichen Straff.

22. Job. 16. 27. 42. Matth. 3. Luc. 22. 1. Cor. 9. Luc. 7.

Wann du ihnen gleich in der Buß nit folgest? Weiter; was hat Job verschuldet/ den doch sein Gewissen nit angeklagt in seinem gantzen Leben? Wie kommt es/ daß er nit auffhöret zu weinen/ und Buß zu thun in favilla & cinere, in Staub und Aschen? Was für ein Sünd hat der grosse Joannes der Tauffer begangen? er ware geheiliget von Mutter Leib. Woher kommt dann das härine Kleyd auß Cameel-Haaren/ das fasten/ und die so strenge Einsambkeit? Jetzt befrembde ich mich nit mehr über die Zäher Petri, über die Abtödtung Pauli, über die Bußwerck Magdalenæ, und über das so strenge Leben Mariæ auß Egypten. Solte das zu vil seyn/ was diſe gethan/ die so vil gesündiget; wann die jenige so vil gethan/ die kein Sünd gehabt haben? O Sünder/ diſe und andere werden deine Ankläger in dem jüngsten Gericht seyn. Sihe/ sie waren Menschen/ wie du; gebrechlich/ wie du/ zart und delicat mehr als du/ aber sie haben die Sünden nit vergessen/ noch gering geachtet/ wie du. Ware nit Pabst Marcellinus ein Mensch/ und wegen einer Sünd/ die er begangen hat/ hat er sich selber der Päbstlichen Cron entsetzet/ und befohlen/ man solte ihn gar nicht begraben. Ware nit Victorinus ein Mensch? wegen einer einigen fleischlichen Sünd/ die er begangen/ hat er seine Händ wie einen Keul eingesprengt zwischen einen Baum/ den er mit Gewalt außeinander gezogen. Ware nit Maurilius ein Mensch? diſer da er das Kind/ welches er hätte tauffen sollen/ todt gefunden/ weil er sich bey der Meeß etwas zu lang auffgehalten/ hat sein Bistumb verlassen/ und hat in frembden Land siben Jahr als ein Knecht in einem Garten gedienet. O Christen/ was ist das? es ist/ was es seyn soll; es ist sich selber straffen/ damit man nit gestrafft werde: es ist sich selber deß zulässigen berauben zur Straff/ weil man unzulässiges begangen hat. Sehet den David an: fraget ihn/ warumb er das Wasser auß der Cistern Bethlehem nit trincken wollen/ welches er doch so hoch verlanget hatte? Noluit bibere. O David/ hast du nit grossen Durst? Ja/ siehest du nit/ was es diſe Männer gekostet hat/ diſes Wasser herzubringen? so trincke dann/ und gibe ihnen diſe Vergnügung. Er thut es nit/ sondern er opfferet es GOtt/ libavit eam Domino. Warumb hat er aber nicht getruncken? Hat er villeicht vermeynt/ es schicke sich nit/ daß er in dem Feldläger seines Lusts pflegen solte zur Zeit deß Kriegs? oder ist es villeicht darumb geschehen/ daß er ein Beyspihl seinem Kriegs-Heer gebe den Durst zu leyden? Auch diſes ist die Ursach nit gewesen/ sondern weil er/ wie der heilige Eucherius anmercket/ an seinen Ehebruch gedacht/ und sich erinneret/ daß er unzulässigen Wollust auß einer frembden Cistern getruncken/ so war er ein strenger Richter über sich selber/ und beraubete sich deß auch zulässigen Lusts/ und deß Wassers auß seinem eignen Brunnen; qui enim se illicita perpetrâsse memine rat, sagt der heilige Eucherius, contra se ipsum jam rigidus, etiam à licitis abstineat. Wolan O Sünder/ hast du jetzt ein Entschuldigung über deine Sünd Buß zu thun? sage anjetzo/ was du willst/ an dem Gericht wirst du sehen/ wie dich die Heilige mit ihren Exempel überweisen werden. Congregate illi Sanctos ejus. Du wirst sehen/ daß ihnen das Fasten/ das Disciplinieren/ das härine Kleyd empfindlich gewesen; aber sie haben die Empfindlichkeit überwunden; die jenige zwar/ welche gesündiget hatten/ damit sie ihre Sünden abbüsten; die Unschuldige aber auß Begierd ihr Fleisch dem Geist zu unterwerffen. Diſe sihe an/ wird Christus sagen/ alle klagen deine Zärtlichkeit an mit ihrer Strenheit/ deinen Fraß mit ihrem fasten/ dein Gelächter mit ihren Zähren/ und dein Außgelassenheit mit ihrer Abtödtung. In Sanctis millibus suis arguere omnes impios. Er kommt in seinen vil tausend Heiligen/ alle Sünder anzuklagen.

Eucherius lib. 2. in Reg. c. 11.

* * *

Der sibende Absatz.

Die Gedult der Heiligen wird erwiesen/ daß der Sünder nicht zu entschuldigen ist/ der kein Gedult hat.

23. S. August. in Psal. 50.

WEil du je nit vil freywillige Bußwerck gewürcket hast/ was für Entschuldigung wirst du vorschutzen/ daß du auffs wenigist die jenige Ding nit gedultig übertragen/ die du nothwendig hast leyden müssen? wustest du nit/ daß die Mühseeligkeiten diſer Welt entweder uns vor der Sünd bewahren/ oder aber bey GOtt eine Genugthuung erstätten für die begangne Sünden? es gibt uns diſes zu verstehen jener Bott/ der zu dem Saul kommen ist/ als er den David verfolgt/ deme er das Leben hat nehmen wollen/ Nuntius venit ad Saul. Ein Bott kam zu dem Saul und sprach: O König/ die Philisteer seynd

S. Gregor. l. 9. moral. c. 25.

1. Reg. 23.

feynd ins Land eingefallen; bedencket euch/ wie ihr helffen/ und Widerstand thun wollet: Festina & veni, kommet eylends. Was ware diſes? ihr werdet sagen/ es seye ein Gutthat und Gnad von GOtt für den David gewesen/ weilen also sein Feind von ihm ist abgezogen worden. Es ist zwar also; allein vermeyne ich/ es seye ein gröſſere Gnad für den Saul gewesen. Die Gefahr deß Lebens war bey dem David. Bey dem Saul aber ware die Gefahr ein Todsünd zu begehen. Darumb hat Saul ein gröſſere Gutthat empfangen durch den Einfall der Philisteer; dann durch diſe Widerwärtigkeit hat ihn GOtt bewahret/ daß er den Todschlag an dem David nit begangen/ so sehet ihr dann/ O Christglaubige/ wie uns die Widerwärtigkeiten vor dem Ubel erhalten. Nun sehet auch/ wie man durch dieselbe kan gnug thun. Vis sanus fieri. Wilst du gesund werden? ihr wisset wohl/ daß diſe Frag der Heyland an dem Gichtbrüchtigen gethan bey dem Schwemmteich zu Jerusalem. Das war so vil/ sagt Simon de Lassia, als fragte der HErr/ placetne tibi sanitas? ist dir die Gesundheit lieb? diſe Frag scheinet seltsamb zu seyn: dann soll wol einem die Gesundheit nit belieben? Theophylactus war der Meynung/ es seye die Frag darumb geschehen/ daß man die Gedult deß Krancken erkennen solt/ factum est, ut monstraretur nobis hominis patientia: ich wolte aber gern sagen/ es seye solches darumb geschehen/ damit die Bußfertigkeit deß Krancken geoffenbahret wurde. O Mensch/ wilstu gesund werden? Zweifflet man dann daran? Ja. Dann weil er die Kranckheit zu einer Straff seiner Sünden hat außstehen sollen/ nach Meynung deß H. Irenæi, und Cyrilli, so kan es seyn/ daß er mehr verlangt kranck zu bleiben/ als gesund zu werden/ damit er seine Sünden abbüssete. Nun O Christ/ wann umb diſer Ursach willen GOtt die Widerwärtigkeiten dir zuschicket/ was wilst du für ein Entschuldigung vorschützen. Wann du nit nur allein dieselbe nit mit Gedult übertragen hast/ sondern wann bey dir die Sünden durch die Widerwärtigkeiten gewachsen/ und zugenommen haben?

Joan. 5.

Simon de Lassia l. 5. c. 17.

Theophyl. in Joann.

Irenæus l. 4. c. 15. Cyrillus l. 2. c. 13.

25. Du sagest aber; ach mein Armuth ist gar zu hart/ O wie vil waren noch ärmer als du/ welche doch sehr heilig gewesen send? sihe an den gedultigen Job/ der umb alles kommen/ und nit ein Stücklein Leinwath mehr gehabt/ seine Geschwähr darmit zu säuberen. Sihe an den armen Lazarum in Hunger und Kummer/ voller Geschwähr/ der auff der Erden herumb gekrochen/ und niemand gefunden/ der ihme ein Allmosen gegeben hätte; doch hat er sich weder über GOtt/ noch wider die Menschen beklagt/ sagt Theophylactus, Ach/ sagst du/ ich bin noch blind darzu. Diſes waren auch Isaac, Jacob, Samson, und Tobias, und waren darbey nit nur gedultig/ sondern sie haben noch GOTT gelobt; und in der Blindheit von dreyen Tagen hat Paulus sein Heiligkeit angefangen. Du bist aber auch sehr kranck. Siheſt du nit den Apostel/ der sich in seinen Schwachheiten gerühmt/ und in denselben sein gröſte Beständigkeit erwisen. Hat nicht der König Ezechias in der Kranckheit durch sein Demuth sein Hülff und Heyl von GOtt erhalten? Sihe die Petronilla, welche der heilige Petrus/ der Fürst der Apostlen; ihr eigner Vatter nit hat wollen gesund machen. Sihe an den grossen Gregorium, der lieber wollen sein gantzes Leben hindurch kranck/ als nur zwey Tag in dem Fegfeur seyn. Ach/ meine Schmertzen/ sagst du/ seynd sehr groß. So sihe die Römiſche Paula an/ welche hefftiges Magenweh gelitten/ und doch nit hat können beredt werden/ daß sie sich deß Weins bedienete. Bist du über das gichtbrüchtig/ und kanst dich nit bewögen? Sihe an jenen Bettler/ der eben diſes gelitten/ und dannoch nit abgelassen/ GOtt zu loben/ und Danck zu sagen. Sihe an die H. Hildegardis, welche niemahl vergnügter war/ als wann sie sich nit rühren konte. Macht dich etwan das Podagra schier von Sinnen kommen? sihe an den Pabst Gregorium, der eben daran gelitten hat/ und doch an seiner Pflicht gegen GOtt und der Kirchen nichts hat ermanglen lassen. Weil er wol betrachtet/ daß die Schmertzen diſes Lebens ein Mittel seynd/ daß man in der andern Welt nit leyden darff. Was wird dann der Sünder in dem Gericht vorwenden/ sagt eben der H. Gregorius, in Anschauung diſer Exempel der Gedult? Quid in judicio dicturi sumus, cum hunc servulum viderimus, cui longus languor brachia tenuit, sed tamen à bono opere non ligavit?

S. Hieron. Epist. 28. ad

S. Gregor. l. 4. dial. c. 14.

Surius 17. Sept.

S. Gregor. l. 18. Ep. 35.

S. Gregor. l. 4. dial. c. 14. & Hom. 15. in Evang.

Was wirst du noch anders vorwenden können? bist du etwan in harter Gefangenschafft gewest? da wird Joseph herfür kommen/ welcher unverschuldet in die Gefängnuß geworffen worden/ und sich doch nicht beklagt wider die jenige/ die daran schuldig waren/ wie der H. Chrysostomus anmercket. es wird sich zeigen der H. Joannes Baptista, wie auch/ die HH. Petrus & Paulus, welche mit neun Monat langer Gefängnuß ihre Cron herrlicher gemacht haben. Wirst du sagen/ du habest in Elend in Verlassenheit/ in Wittib- oder Wayſen-Standt in Bloßheit/ und vil anderen Mühseeligkeiten dein Leben zubringen müssen. O mein Christ/ diſes wird kein Entschuldigung seyn deiner Ungedult/ und deines böſen Lebens/ sagt der H. Chrysostomus dann du wirst sehen/ daß die Heiligen vil gröſſere Trübsalen gelitten haben/ und doch den Gehorsamb gegen GOtt nicht verlohren. Quæ erit venia, quæ excusatio his, qui pro parvis tribulationibus, quæ utique illis longe inferiores sunt, blasphemant? GOtt gibet dir anjetzo diſe Exempel/ damit du denselben nachfolgest in der Gedult/ wie wir lesen in der Geschicht deß Tobias: Ut posteris detur exemplum patientiæ. Wann

26.

S. Ambros. lib. de Joseph. c. 3. S. Chrys. Hom. 62. ad popul. Marci 6. Baron. aa. 69. S. Chrys. Homil. quod nemo lædituri nisi à se.

Tobiæ 2.

S. Chrys. Hom. 1. ad pop. Psal. 1.

du disen nit nachkommest / so wirst du kein Entschuldigung haben an dem Gericht Gottes. Höre / was David sagt: Ideo non resurgent impii in judicio. Derohalben werden die Gottlose nit aufferstehen an dem Gericht. Warumb sagt er dises? werden wir dann nit alle aufferstehen / die Gute und Böse? das ist wahr; es ist ein Glaubens-Artickul. Wie sagt dann David von nein? Lasset uns den David recht verstehen; er sagt nit / daß sie nit werden aufferstehen zu dem Gericht / sondern sie werden nit aufferstehen in dem Gericht: Non resurgent impii in judicio. Dann ob sie gleich werden aufferstehen gerichtet zu werden; so werden sie doch alldorten nit bestehen / sondern gantz beschämet / und zu Schanden gemacht werden / sagt Lorinus: Non se erigent, non stabunt, non consistent. Aber wir wollen das Wörtlein Ideo betrachten. Warumb werden sie also zu Schanden werden? Er hat vorgesagt / daß der Gerechte werde seyn / als wie ein Baum / der an dem Wasser-Gestatt gepflantzt ist: Et erit tanquam lignum, quod plantatum est secus decursus aquarum. Aber nit also der Gottlose: Non sic impii, non sic. Sondern

Lorinus in Psalm. 1.

er wird seyn wie der Staub / der von einem starcken Wind von der Erden auffgetrieben / und hinweggewehet wird: Sed tanquam pulvis, quem projicit ventus à facie terræ Soll dann umb dessent willen der Sünder zu Schanden werden? Ja. Mercket den Unterschid zwischen einem Baum / und zwischen dem Staub / wann sie der Wind anwehet. Der Baum neiget und biegt seine Aest; aber der Staub fahrt über sich mit Ungestümigkeit. Da siheſt du die Ursach / warumb der Sünder in dem Gericht wird zu Schanden werden: Non resurgent impii in judicio. Dann da sich die Gerechte gedemüthiget / als der Wind der Trübsalen sie angewehet / so ist der Sünder als wie der Staub in die Höch auffgefahren auß Ungedult / tanquam pulvis, Alsdann / sagt David / werden die gedultige Bäum / das ist / die Gerechte zu Schanden machen den Staub / das ist / die ungedultige Sünder: Id o non resurgent impii in judicio. Alsdann wird sich der Sünder ohne Entschuldigung befinden / wann er sehen wird / wie er von den Heiligen wird angeklagt werden;

In Sanctis millibus suis arguere impios.

Der achte Absatz.

Es werden die Heilige anklagen in dem Gericht die jenige / welche ihre Sünden entschuldigen wegen ihres Standts.

27. LAsset uns endlich kommen zu der fast gemeinisten Entschuldigung. Wem gehet es so wol / sagt Boëthius, welcher nicht verlange seinen Standt zu verändern / wann er sich von der Ungedult übergehen lasset? Quis est ille tam felix, qui, cum dederit impatientiæ manus, statum suum mutare non optet? Wer ist / der nicht mit seinem Stand übel zufrieden ist / wann es ihm nit nach seinem Willen geht? Quis est tam compositæ felicitatis, ut non aliqua ex parte cum statûs sui qualitate rixetur? Und wer ist / der nit einem anderen umb seinen Stand neydig seye? Dann wie der Poet sagt: Alienum nobis, nostrum plus aliis placet. Das Fremde gefället uns besser; das Unsere aber anderen. Der Kauffmann ist dem Soldaten neydig / der Soldat dem Baursmann / und der Baur dem Gelehrten. Es kommt auch dahin / daß vil ihr laues oder böses Leben entschuldigen wollen mit ihrem Standt. O wann ich nit verheyrath wär / spricht mancher. O wann ich nur kein Richter wär / spricht ein anderer. Wann ich nur dises Ampt nit hätt / sagt widerumb ein anderer / so wolt ich auch anderst leben. O ihr Christen / O ihr Seelen / was werden diſe Entschuldigungen gelten an dem Gericht / wann wir die Heilige sehen werden auß allen Ständen und Aemptern? dorten werden die Päbst sehen / den heiligen Linum, Clerum, und Clementem, den heiligen Leonem, Gregorium, und vil andere heilige Päbst / welche ihnen

Boëthius de Consol. pros. 4.

Horatius l. 1. Ep. 14.

kein Entschuldigung zulassen werden / wann sie nicht werden erfüllet haben den Nahmen Sanctissimi, deß heiligsten Vatters. Dort werden die König den David sehen / den Ezechiam, den Josiam, den H. König Ludwig in Franckreich / den H. Ferdinandum in Hispanien / welche mit der Cron auch die Demuth / Frombkeit / Gerechtigkeit / und das Gebett vereiniget haben. Dort werden die Cardinäl und Bischöff sehen den heiligen Carolum Borromæum, den H. Ambrosium und Augustinum, und vil andere heilige Cardinäl und Bischöff / welche bey ihren hohen Würden und grossen Einkommen dannoch in grosser Strengheit und Abbruch gelebt haben. Alldorten werden die Geistliche Richter sehen / den heiligen Ambrosium, den H. Ivo, den H. Franciscum von Salis, mit vilen anderen / welche voller Eyffer gewest für die Ehr GOttes / und für sein Kirch. Die weltliche Richter werden nit weniger sehen vil andere eyfferige Richter und Obrigkeiten / welche dem gemeinen Wesen mit grossem Fleiß und Nutzen auffrichtig und unpartheyisch vorgestanden seynd.

28. O ihr Geistliche Ordens-Personen / beedes Geschlechts! Alldorten wird euch Christus weisen / nicht nur euere heilige Stiffter / sondern auch gar vil andere eueres Ordens / auch zu eueren Zeiten / wiewol sie eben solche / oder noch grössere Beschwärnussen gehabt / als die jenige seynd / mit welchen ihr euer Lauigkeit / euer Kleydungs-Arth / euer schlech-

te

ter Observanz, eurer Reglen / und Satzungen entschuldigen wollet. O ihr Priester / wie werden wir uns beschämet sehen in der Gegenwart eines heiligen Philippi Nerei, oder eines Ehrwürdigen Avila, und viler anderer der vollkommnisten Priesteren! Alldorten werden die eyffrige Prediger und Beichtvätter / welche grossen Nutzen geschafft haben / zu Schanden machen unser Eytelkeit / und menschlichen Respect. Was werden wir alsdann sagen? was wird der Canonicus oder Chorherr sagen können / wann er sehen wird den heiligen Joannes von Sahagum, den heiligen Petrum von Arbues, und andere Heilige / welche in denen Collegiat Stifften demüthig / keusch / und gantz aufferbäulich gelebt haben? Was wird der Verheyrathe sagen / wann er den heiligen Ludovicum, Wenceslaum, die heilige Monica, oder Franciſca Romana sehen wird / und andere Heilige / welche auch in dem Chestand ein heiliges Leben geführt haben. O Christen von allerhand anderen Ständen / und Aempteren / die Heilige werden euere Ankläger seyn / der heilige Franciscus von Assis wird anklagen die Kauffleuth / der heilige Sebastianus, und der heilige Joannes Gaulbertus die Soldaten / der heilige Isidorus die Baurs-Leuth; der heilige Cosmas, und Damianus die Artzten / der heilige Lucas die Mahler; der heilige Joseph die Zimmerleuth und Schreiner; die heilige Apostel die Fischer / der heilige Crispinus, und Crispinianus die Schuchmacher; der Heil. Homobonus die Schneider / der heilige Elias die Plattner. Aber was bemühe ich mich und euch mit längerer Erzehlung? Es wird kein Ampt / noch Dienst seyn / der nicht unter sich Heilige / und tugendreiche Seelen zehle / welche die jenige überweisen / und zu Schanden machen / die eben das Ambt getragen haben / und doch nicht Gottseelig gelebt haben.

29. Wohlan / sagt mir her / könnt ihr auch auff diſe Beweißthumb etwas antworten? O diſe / sageſt du / seynd Heilige geweſen / sed dices: ille Paulus erat &c. Aber / O Sünder / wird der Richter sagen / seynd ſie darumb einer anderen Natur als du geweſen? Nonne ejusdem naturæ, qualis nos? O / sagſt du / die Heilige haben grosſe Gnad von Gott gehabt. Biſt du aber nit eben ſo wohl / als ſie getaufft worden? Et tu etiam accepiſti gratiam per Baptiſmum; seynd die Wort deß heiligen Chryſoſtomi, haſt du nicht eben ſo wohl einen Theil an dem Blut Chriſti / und den heiligen Sacramenten der Kirchen gehabt / wordurch die Gnad empfangen wird? So wird dann diſe Entſchuldigung nichts gelten; du wirſt kein Außred finden in Angeſicht der Heiligen. Wann deme nit alſo / ſo gedencket / O Chriſtglaubige an den Feigen-Baum / nicht an jenen / von dem wir geſagt haben / und von welchem der H. Matthæus ſchreibt / ſondern an jenen in der Parabel bey dem H. Luca, an welchem der HErr Luc. 13. drey Jahr Frucht geſuchet hat / und nichts als Blätter gefunden: Venit quærens fructum in illis, & non invenit. Da iſt das Urtheil über den Feigen-Baum ergangen / daß er ſolle umbgehauet werden. O mein GOtt! ohne ferneres Examen? kan es nicht etwan ſeyn / daß der Boden oder das Erdreich unfruchtbar iſt / oder daß man den Baum nicht begoſſen hat? Succide, haue ihn umb / gleich / alſobald / ohne alle Entſchuldigung. Warumb? ſieheſt du nicht / ſagt Guilelmus Abbas, wo diſer Feigenbaum gepflantzet war? Er war in einem Weinberg / plantatam in vinea ſua, wie kan er ſich dann entſchuldigen in Anſehen anderer Pflantzen / welche mit ihrer Fruchtbarkeit die Unfruchtbarkeit deß Feigenbaums anklagen? Ficulneam illam ſterilem (ſagt der gelehrte Abbt) quam Dominus juſſit ſuccidi, fertiles de vicino plantæ condemnabunt. Ein Feigen-Baum / welcher mit gleicher Mühe und Fleiß beſorget / und begoſſen worden / und doch kein Frucht bringt / da doch die Reben / ſo reiche Frucht bringen / was für ein Entſchuldigung kan er haben / wann der HErr ſehen wird / daß er unfruchtbar iſt? O Chriſt / O Sünder / du unfruchtbahrer Feigen-Baum / kanſt du laugnen / daß dir eben ſolche heilige Sacrament / ſolche Predigen / und andere Geiſtliche Dienſt ſeynd angewendet worden / wie den Frommen? Das kanſt du nicht in Abred ſtehen; dann du biſt in dem Weinberg / in eben derſelben Kirchen gepflantzet / und in eben dem Ambt / und Stand geweſt / in welchem die Heilige ſo vil Tugend-Werck gewürcket haben / ſo wirſt du dann kein Entſchuldigung haben / die den Stich haltet / wann du dich ohne Frucht ſehen wirſt an dem Tag der Rechenſchafft. Gewißlich mein Catholiſcher / kein Entſchuldigung wirſt du haben; dann es werden dich die Heilige mit ihrer Fruchtbarkeit anklagen / und überweiſen: Fertiles de vicino plantæ condemnabunt. In Sanctis millibus ſuis arguere impios.

Der neundte Absatz.

Beſchuldigung deß Sünders / ohne Zuflucht zu den Heiligen GOTTES.

30. WIr ſehen / ſagt der heilige Auguſtinus, was grauſame Peyn und Marter die Heilige GOttes gelitten / und gedultet / damit ſie GOtt nicht beleydigten / ſo vil heilige Frauen / ſo vil Geiſtliche / ſo vil Jüngling und Jungfrauen / Feur / Schwerdt / und wilde Thier unerſchrocken überſtanden: Wie? tot viri, tot mulieres, Clerici, pueri, tantæ

tantæ & tam delicatæ puellæ flammas & ignes & bestias æquanimiter pertulerunt. Wird dann der jenige einen Theil an ihrer Glory begehren dessen / welcher auff keine Weiß ihrem Exempel nachgefolget ist ? Ibidem. dises sihe ich nicht / sagt Augustinus : Nescio quâ fronte vel quâ conscientiâ cum omnibus Sanctis in æterna beatitudine partem habere desideramus, quorum exempla sequi in rebus minimis non acquiescimus. Oforius serm. de judicio tom. 4. Mercke dises wohl / mein Christ: verlangest du auch ein Stein zu seyn an jenem Gebäu der ewigen Glory ? Du sagest / Ja. Aber wohin muß diser Stein gelegt werden ? Etwan zu den Martyrern ? oder zu den Beichtigern ? oder zu den Jungfrauen ? O Sünder / sagt der H. Basilius, wie kan bey dem Heil. Job. der jenige Platz haben / an deme nie kein Gedult erschinen ist ? Wie bey dem H. David, der niemahl seinem Feind verzyhen hat ? Wie bey dem Daniel, der nie kein Abstinenz geübet hat / noch dem H. Gebett ergeben war ? wie wird der jenige unter den Heiligen sich dörffen sehen lassen / der ein gantz widriges Leben / als die Heilige / S. Basil. l. de reg. fus. in Prolo. geführt hat : Quis denique cum Sanctis singulis viris, qui illorum vestigia secutus non sit ? Was wilst du dann thun / O Sünder an jenem erschröcklichen Tag ? Quis miserebitur tui ? Wer wird sich über dich erbarmen ? Quis ibit ad rogandum pro pace tua ? Wer wird alsdann für dich bitten ? Suche / sagt Jeremias, suche / wann du kanst / einen Heiligen / der für dich bitte : dann sie seynd unsere Advocaten, und Patronen, aber das ist umbsonst : an jenem Tag ist es nicht mehr Zeit für andere zu bitten.

31. Beobachtet wohl / sagt der heilige Chrysostomus, daß für jenen Menschen / der in der Evangelischen Parabel von der Hochzeit ohne Hochzeutliches Kleyd gefunden worden / unter so vilen Hochzeit-Gästen keiner gebetten / da sie doch gesehen / wie er zur Straff gezogen worden ; Et neminem pro illo intercedentem, Matth. 22. der jenige Knecht / der sein Talent vergraben hat / ware unter den anderen treuen Dienern : Sie haben gesehen / daß man ihn in die äusseriste Finsternuß hinauß stosste ; und doch hat keiner kein Wort für ihn geredet ; S. Chrys. hom. 22. ad pop. Pro ipso supplicat nemo. Die thorrechte Jungfrauen seynd von der Hochzeit außgeschlossen worden / und kein einige auß den Weisen hat eine Bitt für sie gethan / daß sie Matth. 25. auch möchten eingelassen werden ; Et æquales pro ipsis non deprecatas, was ist das ? seynd nicht die eingeladene Gäst / die getreue Diener / und die weise Jungfrauen / Heilige und grosse Freund GOttes ? warumb haben sie dann nit so vil Lieb / daß sie für andere bitten ? Die Ursach ist / dieweilen durch die Hochzeit / durch die angestellte Rechenschafft mit den Dieneren / und durch den Eingang in den Pallast deß Bräutigambs / das letzte Gericht verstanden wird ; dann an demselben Tag ist es nicht mehr Zeit / die Barmhertzigkeit zu üben / sondern die Gerechtigkeit. Anjetzo in disem Leben seynd die Heilige unsere Fürsprecher und Advocaten / aber alsdann / wehe dem Sünder ! dann keiner auß den Heiligen wird für ihn bitten. Ja nicht nur allein werden sie nicht bitten / sagt der H. Augustinus, sondern sie werden wider ihn stehen : Omnes contra nos tunc erunt. Abraham contra inobedientes ; Isaac contra impatientes ; Jacob contra negligentes, & Joseph contra incontinentes : Der Abraham wider die Ungehorsame / der Isaac wider die Ungedultige / der Jacob wider die Nachlässige / und der Joseph wider die Unkeusche. Alle die andere Heilige / welche der Sünder nicht hat vor seine Fürsprecher in disem Leben anruffen wollen / die werden alsdann seine Ankläger werden zu seiner grösseren Verdammnuß. Moyses ! Moyses ! sagte GOtt einstens / nimm dein Ruthen / und schlage darmit in das rothe Meer / daß es sich zertheile / damit mein Volck in das gelobte Land hindurch komme : Eleva virgam tuam, & extende manum tuam super, & divide illud. Warumb muß es aber der Moyses seyn ? kan es nicht ein anderer thun ? Nein ; Moyses muß es thun : dann weil er der jenige gewesen ist / der für den Pharaon bey mir so offt bittlich einkommen ist / er aber der Pharao solches ihme nicht zu Nutz gemacht / so muß jetzt auch Moyses machen / daß er umbkomme in dem rothen Meer. Also werden auch eben die jenige Heilige / welche anjetzo für den Sünder bitten / die jenige seyn / die ihne an dem Tag des Gerichts verdammen durch ihre Frombkeit.

S. August. serm. 16. ad fratr. in Eremo.

32. Was für ein Spectackel wird es seyn / sehen / wie die Gerechte mit truckenem Fuß hindurch kommen / dieweil sie die Trübsaalen in dem Egyptenland diser Welt gedultig überstanden haben. Da herentgegen die Sünder zu Grund gehen / und ewig verdambt werden ? und was wird es seyn / meine Christglaubige / wann der Richter sich gegen den Bösen wenden wird / und zu ihnen sagen / was bey Isaia geschriben stehet : Pro eo quod vocavi & non respondistis. Isaiæ 65. Weil ich euch geruffen hab / und ihr mir nicht geantwortet ; weilen ich euch zugesprochen hab / und ihr mich nicht angehöret ; Locutus sum & non audistis. S. Hieron. in vit. S. Paul. Weil ihr auch Böses in meiner Gegenwart gewürcket : Et faciebatis malum in oculis meis. Tertull. l. 4. contra Marcionem. So werdet ihr anjetzo sehen / wie meine Diener / die mich angehört / und mir gehorsamet haben / bey der Mahlzeit meiner Glory ersättiget werden. Ihr aber werdet grimmigen Hunger leyden in der Höllen : Cornel. in Isaiam 6. 65. Meine Diener werden trincken auß dem Strömm der ewigen Wollüsten / und ihr werdet vor Durst verschmachten die gantze Ewigkeit hindurch : Meine Diener werden voller Trost seyn / ihr aber voll der Schanden : Servi mei lætabuntur, & vos confundemini. Meine Diener werden mein Lob mit Freuden singen / ihr aber werdet vor Schmertzen schreyen / und über euer Unglück heulen :

Servi

Servi mei laudabunt præ exultatione cordis, & vos clamabitis præ dolore cordis. Wer/ O Christglaubige/ wird diſe Schand/ diſe Anklag/ und diſes Gericht übertragen mögen/ wo kein einige Entſchuldigung mehr Statt wird haben? Quia nulla nobis ante tribunal Christi excuſatio poterit eſſe. So laſſet uns dann allen Fleiß anſpannen/ daß wir den Heiligen nachfolgen/ daß die Frombkeit über die Boßheit/ die Gedult über den Zorn/ die Gutthätigkeit über den Neyd/ und die Chriſtliche Demuth über die Hoffart die Oberhand bekomme. Jetzt O Chriſtglaubige ſeynd wir in der Zeit/ da wir uns gute Freund und Patronen in dem Himmel machen können. Jetzt wollen wir uns ſchämen/ und Leyd tragen über unſer übel-zugebrachtes Leben. Kommet/ dann jetzt ruffet uns gantz gnädiglich zu ſich/ welcher hernach unſer ſtrenger Richter ſeyn wird. Bittet ihn mit Thränen umb Verzeyhung wegen deß Vergangenen/ mit ernſtlichem Vorſatz der Beſſerung. O HErr JEſu Chriſte ꝛc. ꝛc.

Die ſechs und viertzigiſte Predig.

Barmhertzige Heimbſuchung der Gewiſſen/ den Anfang einer Miſſion zu machen.

Tranſi per mediam civitatem, in medio Jeruſalem, & ſigna Tau ſuper frontes virorum gementium & dolentium ſuper cunctis abominationibus, quæ fiunt in medio ejus. *Ezech.* 9.

Gehe mitten durch die Stadt/ mitten durch Jeruſalem/ und zeichne mit dem Buchſtaben Tau die Stirn aller Männer/ welche ſeufftzen/ und Leyd tragen über allem Greul/ ſo in ihr begangen wird. *Ezech.* 9.

Eingang.

1. Es iſt niemand zu finden/ welcher/ wann er gefragt wird/ ob er verlange ſeelig zu werden/ der nicht antworte/ ja/ das wolle und begehre er: alle verlangen jenes allerglückſeeligiſte End/ umb deſſentwillen wir erſchaffen worden. Wo ſeynd aber die jenige/ welche auch die gehörige Mittel anwenden/ diſes Zihl und End zu erwerben? Es hilfft wenig/ daß der Krancke die Geſundheit verlange/ wann er darneben von aller Speiß/ und Artzeney/ durch welche ſie ſoll erhalten werden/ nichts als Grauſen/ und Abſcheuen hat. Der Urſachen halber hat der Königliche Prophet David die Menſchen gefragt: Quis eſt homo, qui vult vitam? Wer iſt der Menſch/ der das Leben verlangt/ und zwar das Ewige? Die Frag iſt nicht/ wie Cardinalis Bellarminus anmercket: wer iſt der Menſch/ der ſein ewige Seeligkeit verlanget; dann es wäre ein unnütze Frag/ weilen es gewiß iſt/ daß alle dieſelbige begehren; ſondern die Frag iſt/ wer der jenige ſeye/ der ſelbige ernſtlich und kräfftig begehre/ und die Mittel ergreiffe/ dieſelbige zu erlangen: Ideo interrogo; quis eſt, qui vere ac ſeriò vult vitam æternam? Wer iſt jener Krancke an der Seel/ der/ indem er ſein Geneſung verlanget/ auch die Artzeney der Buß gebraucht/ durch welche ſie erlangt werden kan? dann diſer iſt/ welcher wahrhafftig ſein ewiges Heyl begehrt.

2. Wohlan meine Chriſtglaubige/ anheut komme ich an GOttes ſtatt/ das Reich der Himmeln euch anzutragen/ als ein Abgeſandter GOttes/ dann wie der Apoſtel ſagt: Pro Chriſto legatione fungimur. Wir ſeynd Abgeſandte an Chriſti ſtatt. Ich komme als ein Seelen-Artzt/ welches das Ambt der Prieſtern iſt/ wie Origenes erwöget/ euch Artzeney vorzuſchreiben wider die jenige Kranckheiten/ die euch verhinderen/ auff dem Weeg zu der Seeligkeit fortzuſchreiten. Ich komme/ euch zumahlen anzuzeigen/ wie nothwendig ſolche Artzeney den Sünderen ſeye: Non eſt opus valentibus medico, ſed malè habentibus; dann der Artzt iſt den Geſunden nicht vonnöthen/ ſondern denen/ die ſich übel befinden. Ich komme/ als wie der Prophet Ezechiel, welchem GOTT befohlen hat/ er ſolle die Maur deß Tempels durchbrechen/ zu ſehen/ und zu machen/ daß alle und jede ſehen ihre Sünden/ und den Greul/ mit welchen ſie die Göttliche Majeſtät erzörnet haben: Fode parietem. Durchgrabe die Maur. Heut ſoll geöffnet werden die Wand deß menſchlichen Hertzens/ daß man den Greul/ ſo darinnen

2. ad Corinth. 5.

Origenes in Pſ. 37. hom. 1.

Jerem. 8. Ezech. 8. S. Greg. 2. p. Paſt. c. 10.

2. Mach. 1. Berchor. ibi 28. mor. c. 1.

ist/ sehe/ und ein Abscheuen darob bekomme: Quid est fodere parietem, (sagt der heilige Gregorius) nisi acutis inquisitionibus duritiam cordis aperire. Ich komme/ gleichwie die jenige Priester/ zu Zeiten deß Nehemias in dem tieffen Brunnen der Gewissen das Feur der Liebe GOttes zu suchen/ welches seine Göttliche Majestät in den Seelen zur Zeit deß Tauffs angezündet hat: Puteus iste significat conscientias: Diser Brunnen bedeutet die Gewissen/ sagt Berchorius. Ist auch in eueren Seelen die Liebe GOttes zu finden? O in wie vilen werden wir dises himmlische Feur nicht finden/ sondern ein grob/ und dickes Wasser der fleischlichen Gelüsten? Non invenerunt ignem, sed aquam crassam. Man hat kein Feur gefunden/ sondern ein dickes Wasser: Si modò requiratur ignis (sagt Stephanus Cantuariensis) non invenietur, nisi aqua crassa, scilicet voluntas carnis. Ich komme/ O Christglaubige/ wie der Engel bey dem Schwem-Teich/ das Wasser diser Christlichen Gemeinde zu bewögen/ und zu sehen/ ob nach erkannter Nothwendigkeit der Buß/ und offenbahrter Abscheulichkeit der Sünden) jemand seyn werde/ der sich entschliesse/ sein ewiges Heyl ernstlich zu würcken durch rechtschaffene Buß über seine Sünden.

Steph. apud Tillman. 2. Matth.

3. Dise Durchsuchung der Gewissen ist gar wohl vorbedeutet worden durch die jenige/ welche der Hoffmeister deß Patriarchen Josephs, Vice-Königs in Egypten/ vorgenommen hat. Es ist bekannt/ wie die Söhne deß Jacobs zu dem anderen mahl in selbiges Königreich abgereiset/ Korn-Frucht für ihr Hauß einzukauffen/ und wie ihnen nicht allein das Geld zuruck gegeben/ sondern auch das silberne Trinck-Geschirr deß Josephs in den Sack deß Benjamins mit Fleiß heimblich gesteckt worden. Sie waren gantz vergnügt auß der Stadt schon abgereist; als der obriste Hoffmeister/ auß Befelch deß Vice Königs/ ihnen nachgesetzt/ und sie unweit der Stadt eingeholet: Surge & persequere viros. Er hat mit grosser Strengheit von ihnen Rechenschafft begehrt wegen deß Bechers/ den sie seinem Herrn solten entfremdet haben. Was ist dises/ sprach er/ daß ihr mit solcher Boßheit die empfangne Gutthaten widergeltet? Quare reddidistis malum pro bono? Wisset ihr nicht/ daß der Becher/ den ihr entfremdet habt/ der jenig ist/ auß welchem mein Herr zu trincken pflegt? Scyphus, quem furati estis, ipse est, in quo bibit dominus meus. Woher kombt dise unverantwortliche Undanckbarkeit? der jenige muß als Leibeigen allhier verbleiben/ bey deme der Becher wird gefunden werden. Sie seynd dessen zufriden: Man eröffnet die Säck; sie seynd schon offen: Seponentes in terra saccos, aperuerunt singuli. Der Hoffmeister fangt an dieselbige zu durchsuchen/ und findet den Becher in dem Sack deß Benjamins: Quos scrutatus incipiens à majore usque ad minimum invenit scyphum in sacco Benjamin. Allda haben sie vor Schmertzen die Kleyder zerrissen/ seynd höchst betrübt wider zuruck gekehret/ haben sich vor dem Joseph gantz beschämet auff die Erden niedergeworffen/ und weil sie sich nicht zu entschuldigen gewust/ haben sie sich für Leibeigen bekennt: En omnes servi sumus Domini mei. Was vermeynt ihr/ daß Joseph gethan/ als er solches gesehen? Wisset ihr/ was? er konte sich nicht mehr innhalten: Non se poterat ultra cohibere Joseph. Der jenige/ der sich biß dahin gantz streng und zornig erwisen hatte/ der erzeigete sich gantz liebreich/ und sprach: Ego sum Joseph: Ich bin Joseph/ euer Bruder; ich bin der jenige/ der nicht mehr daran gedenckt an die Unbilden/ die ihr mir erwisen habt: Ich bin der jenige/ der euch trösten will/ und unterhalten; dann GOTT hat mich zu euerem Heyl anhero gesandet: Pro salute enim vestra misit me Deus ante vos.

Gen. 44.

4. Sehet ihr allhier/ O Christglaubige/ was da vermögt hat der Schmertzen/ die Beschämung/ die Bekantnuß/ und die Ubergebung diser Menschen: welches alles ein Würckung war der Untersuchung deß Hoffmeisters. Nun wollen wir von der Rinden zu dem Marck schreiten/ und von dem Buchstaben zu dem geistlichen Verstand. Ein jedwederer Sünder/ so offt er eine Todsünd begehet/ der stehlet GOtt sein Ehr/ und den schuldigen Gehorsamb. Diser ist das Trinck-Geschirr/ welches Christo zugehört/ deme aller Gewalt geben ist im Himmel/ und auff Erden/ sagt Richardus Victorinus: In hoc calice bibit ille, cui data est omnis potestas in cœlo & in terra. Wer ist jener Vermessene/ der diser Boßheit begangen hat? Der Staub/ und Aschen? soll er die Vermessenheit gehabt haben/ der unerschaffnen Majestät/ die Ehr/ die Glory/ und den Gehorsamb zu entziehen/ welchen er GOtt/ als seinem höchsten HErrn/ schuldig ist? O was ist das/ ihr Christen? kan man euch nicht eben das vorwerffen/ was der Hoffmeister deß Josephs seinen Brüderen verwisen hat: Quare reddidistis malum pro bono? Warumb vergeltet ihr mit so grober Undanckbarkeit und vilfältiger schwärer Beleydigung/ die unendliche Gutthaten/ die euch GOTT hat angethan? könnet ihr dises laugnen? und wann ihr es laugnen wollet/ so darff man nur die Säck/ das ist euere Gewissen eröffnen/ und durchsuchen/ mit Ablösung der Banden/ welches da seynd die unordentliche Anmuthungen/ die euch verblenden/ daß ihr den Diebstahl nicht erkennet: Aperuerunt singuli. Alsdann wird der Hoffärtige/ der Geitzige/ der Rachgierige/ der Unkeusche/ und ein jeder Sünder/ sehen/ daß er der Dieb seye der Ehren GOttes: Invenit scyphum in sacco Benjamin. O wolte GOTT/ daß ihr/ als wie die Söhn deß Jacobs/ wann ihr in diser Durchsuchung erkennen werdet euer Vermessenheit/ ihr auch euere Hertzen zerreis-

S. Bernard. serm. 13. in Cant. Richard. apud Tillmann. in Gen. 44.

zerreisset: so werdet ihr weiter zu GOTT kommen/ von deme ihr durch die Sünd abgewichen seyt. Ihr werdet euch vor seiner Majestät auff die Knye darnider werffen/ ihr werdet eure Sünden ohne Entschuldigung bekennen. Und dises ist/ O Christglaubige/ was ich verlange bey diser Untersuchung euerer Gewissen/ damit der bessere Joseph JESUS Christus/ euch verzeyhe/ und euch gantz liebreich widerumb zu Gnaden auffnehme. Aber damit wir disen Frucht erhalten/ wollen wir anruffen die allerseeligiste Jungfrau MARIA mit dem Englischen Gruß.

Transi per civitatem in medio Jerusalem & signa Tau. *Ezech.* 9.

Gehe mitten durch die Stadt/ mitten durch Jerusalem/ und zeichne mit dem Tau die Stirn aller Männer ꝛc. *Ezech.* 9.

Der erste Absatz.

Es wird die Untersuchung fürgetragen/ welche GOTT dem Ezechiel gewisen.

1. WErwunderlich war das Gesicht deß Propheten Ezechiel, von welchem Meldung geschicht in meinen angezogenen Worten. Er hörte die Stimm GOttes/ welche sprach/ appropinquaverunt visitationes, die Heimbsuchung der Stadt ist herzukommen. Mercke O Prophet/ die Zeit ist kommen/ die Stadt Jerusalem zu untersuchen: anjetzo soll dises undanckbahre Volck sehen die Frucht seiner Boßheiten: erhöbe deine Augen. Der Prophet hat gehorsamet/ und hat gesehen/ daß von Norden her sechs Männer ankommen/ oder sechs Engel in Menschen Gestalt/ ein jeder mit einem Schwerdt in der Hand: Et ecce sex viri veniebant de via portæ superioris, quæ respicit ad aquilonem, & uniuscujusque vas interitûs in manu ejus. Mitten unter ihnen ware ein anderer/ bekleydet mit einem langen Mantel von Leinwath/ als wie ein Priester/ wie Cornelius anmercket. Er tragte einen Schreibzeug an der Gürtel seiner Seithen/ gleich einem Schreiber: vir quoque unus in medio eorum vestitus erat lineis, & atramentarium scriptoris ad renes ejus, quasi notarius. Mit disem Auffzug seynd sie hineingangen in das innere deß Tempels/ und als sie zu dem Altar der Brandopffer kommen/ so sagte der HErr zu dem Schreiber: Transi per mediam civitatem in medio Jerusalem: Gehe mitten durch die Stadt/ mitten durch Jerusalem: lauffe durch alle Gassen/ durchsuche alle Häuser/ und alle die jenige/ so du finden wirst/ daß sie mit Bitterkeit ihre/ und anderer Sünden beweinen/ zeichne an der Stirn mit dem Buchstaben/ Tau: & signa Tau super frontes gementium, & dolentium super cunctis abominationibus, quæ fiunt in medio ejus. Worzu ware dises Zeichen angesehen? Ihr werdet es gleich vernehmen. Es hat GOTT den sechs Englen befohlen/ sie solten dem Schreiber nachgehen/ und alle die jenige umbbringen/ welche mit dem Tau nit bezeichnet wären; junge/ und alte Männer/ Weiber/ Frauen und Jungfrauen; Senem & adolescentem, virginem & mulieres interficite usque ad interneciorem. Er befahle jenen auch/ sie solten von dem Heiligthumb und bey der Priesterschafft anfangen/ damit die jenige/ welche die erste waren/ so wohl in den Sünden/ als in der Würdigkeit/ auch die erste wären in der Straff: & à sanctuario meo incipite. Also sagen/ Hugo Cardinalis, und Theodoretus.

S. Theod. Hugo hic Bern. serm. de Convers. S. Pauli.

Hugo Card. Theodoret. Cornel. in hunc 9.

S. Gregor. 1. 11. moral. c. 13.

O GOtt/ was wird dises für ein Besuchung gewest seyn diser Volckreichen Stadt! der eine Engel mit dem Schreibzeug gienge von einem Hauß in das andere/ und nahme in Augenschein alle Personen/ die sich darinnen befanden. In einigen Häuseren waren die Leuth bey gutem Muth/ sie spihlten/ sie mahlzeiteten/ sie kurtzweileten/ und gedachten an nichts wenigers/ als an die Buß über ihre Sünden. Bey disen gienge der Engel vorüber/ und bezeichnete keinen. Anderstwo aber/ wo er einige angetroffen/ welche Leyd tragten über ihre Sünden/ diser zeichnete er an der Stirn mit dem Buchstaben Tau, zum Zeichen/ daß ihnen solle verschonet werden. Darauff kamen die andere sechs Engel mit den Schwerdteren: sie giengen gleichfahls in alle Häuser/ beschaueten die Leuth an den Stirnen/ und wo sie einige bezeichnet sahen mit dem Tau, (welcher Buchstaben wegen seiner Form ein Zeichen ist deß Creutzes/ dann auch der Beharrlichkeit und der Buß/ dieweil er der letzte auß denen Buchstaben ist/ und so vil heist/ als erravi, ich hab übel gethan) bey disen giengen sie vorüber/ und thaten ihnen kein Leyd/ die anderen aber/ welche nicht bezeichnet waren/ brachten sie alle umb/ was Standts/ Alters/ und Geschlechts sie immer waren: Egressi sunt, & percutiebant eos. 6.

Jetzt/ O Christglaubige/ erhöbet die Augen deß Gemüths; wiewohlen ihr auch mit leiblichen Augen sehen könnet die sechs Diener der Göttlichen Gerechtigkeit/ welche auß GOttes Befelch dises Königreich besuchen; appropinquaverunt visitationes urbis: dann der Krieg/ der Hunger/ die Pest/ die Donner-Schläg/ die Uberschwemmung der Wässer/ und die Erdbidem/ was seynd sie anders/ als 7.

Göttliche Gerichts-Diener / welche mit entblöstem Schwerdt ankommen/gerechte Rach über die Sünden zunehmen? Ecce sex viri, sehet die sechs Männer. Gleichwohl schicket GOtt nebst diser scharpffen Visitation, auch noch eine andere barmhertzige Heimbsuchung/ durch welche die jenige/ die ihre Sünden bereuen / super frontes gementium, sollen bezeichnet werden mit dem heylwerthen Tau, damit sie nit nur disen zeitlichen Ublen entgehen mögen/ sondern auch der ewigen Straff/ welche angedeutet wird durch die sechs Wort deß Sentenz, welchen der Göttliche Richter über die Gottlose außsprechen wird: Discedite à me maledicti in ignem æternum. Gehet von mir hinweg/ ihr Vermaledeyte ins ewige Feur. Von disem Feur / sagt Hugo Cardinalis, werden die jenige / welche Leyd tragen über ihre Sünden / befreyt werden: In judicio liberabuntur à sententia Judicis. An mir sehet ihr den Schreiber/ welchem bey diser barmhertzigen Heimbsuchung befohlen worden/ die Gewissen zu durchsuchen/ und denen/ welche über ihre Sünden Buß thun/ das Zeichen der Gnad und deß Heyls zu ertheilen.

Der andere Absatz.

Untersuchung der Kirchen/ und der Priesteren.

8. LAsset uns von dem Tempel anhöben/ wie solches GOTT befohlen / à Sanctuario meo incipite. Höbet von meiner Kirchen an. Aber mercket/ wem er dises befihlet; nit dem Schreiber / sondern den Gerichts-Dieneren. O ihr Priester deß Allerhöchsten / ihr Tempel / und Heiligthumb der unendlichen Majestätt! zu Jerusalem in der Stadt hat der Engel unter den Welt-Leuthen gleichwol einige gefunden/ welche er hat zeichnen können / damit sie befreyet wurden von dem Rach-Schwerdt / dieweilen ihr nit wenig gewesen / welche mit Schmertzen ihre Sünden beweinet haben. Aber in dem Tempel unter den Priesteren hat er keinen gefunden / der / wie er hätte sollen thun/ seine und deß Volcks Sünden bereuet hätte; daherd hat er auch keinen bezeichnet. Angelus, (sagt Cornelius) jussus fuit signare aliquos in civitate, sed neminem in templo. Dem Engel ist befohlen worden/ etliche in der Stadt zu zeichnen / aber keinen in dem Tempel. Findet sich dises auch in unseren Kirchen / und unter unseren Priesteren? sollen Priester gefunden werden / welche der Welt leben / und mehr den weltlichen / als den geistlichen Geschäfften obligen? Sollen dann Priester gefunden werden / die ihres Standts vergessen / sich kleyden wie Welt-Leuth/ oder wie die Soldaten/ und nit gedencken an ihr eigenthumblich Kleyd / wann sie von dem Altar hinweg gehen? Den David gedunckte es / er könne in der Kleydung / und in dem Waffen-Zeug deß Sauls nit hereingehen: Non possum sic incedere, weil er ein Hirt ware/ so hat er keine andere Waffen haben wollen/ als einen Hirten-Staab / sagt Franconius, noch andere Kleydung / als seinem Standt gemäß/ sagt der heilige Basilius von Seleucia: Bellica arma non requirit; baculum pastoralem, ut pastor accepit, videant te pastoris habitu depræliantem. Also soll auch ein Priester wie ein Priester gekleydet seyn: wann das nit ist/ so stehet es eben so übel/ als wann wir einen Ordens-Mann in dem Habit eines Soldaten sehen solten.

1. Reg. 17.

Francon. tom. 1. de grat. Basilius Seleucienſ. orat. 15.

9. Soll bey uns ein solcher Priester zu finden seyn/ welcher / ungeachtet es ein unnatürliche Sach ist / daß der Hirt/ und das Schaaf mit einerley Nahrung sich unterhalten sollen/ und die allzu grosse Gemeinschafft mit den Welt-Leuthen einen Priester nur verächtlich machet/ er dannoch mit denselben es überall mithalte/ ja selbst der erste seye bey ihren Gesellschafften / Spihlen / und Kurtzweilen? Weilen Petrus / der Jünger Christi / in dem Pallast deß Hohen Priesters unter das Hoff-Gesind sich gemischet / und bey einem Feur sich mit ihnen gewährmet/ ist er dardurch veranlast worden / daß er Christum seinen HErrn und Meister so schändlich verlaugnet hat: Erat Petrus in medio eorum. Petrus ware mitten unter ihnen. Wann dann der Priester gleichfahls mit und bey den Welt-Menschen sich währmet/ und lustig macht; wie kan es anderst seyn / (sagt Paulus Granatensis) als daß er sein Ehr/ und Ansehen bey ihnen sambt dem Nutz und Frucht der Seelen verliehre? Si illdem rebus lætatur & calescit Petrus, quibus & infima plebs; quid expectat, nisi ut in infima ruat peccata? Soll ein Priester zu finden seyn / welcher da er eyfferen solte für die Ehrenbiethigkeit in denen GOtt-geweyhten Kirchen / nit allein keinen Eyffer hierüber erzeige / sondern auch selbst zu Verunehrung derselben Ursach und Anlaß gebe? Wir finden / daß zweymahl unser Heyland sich erzörnet hat über die jenige/ die den Tempel GOttes entunehret: Er hat eine Geißel auß Stricken gemacht/ sagt der heilige Joannes, und hat sie darmit alle zum Tempel hinaußgetrieben: Et cum fecisset quasi flagellum de funiculis, omnes ejecit de templo. Ich verwundere mich nit über den Eyffer / und über den Zorn unsers grossen Priesters JESU Christi/ sondern ich beobachte die gemachte Geißl. War sie auß Stricklein gemacht? de funiculis. Ja/ es ware kein Stecken/ noch anderes Instrument. Warumb dises? der Stecken schlagt einen anderen/ ohne berühren dessen / der da schlagt; aber die Geisel/ ehe sie einen anderen schlagt/ trifft vor die Schultern dessen/ der da schlagt/ damit dann unser Erlöser die Geistliche unterweisete/ wie sie

Matth. 21.

sie den Eyffer erweisen sollen für die Ehrenbiethigkeit gegen der Kirchen / so macht er ein Geisel auß Stricklein / anzuzeigen / daß der Priester zuvor sich selber züchtigen soll / ehe er sich unterstehet wegen der Unehrenbiethigkeit in der Kirchen andere zu straffen. Quasi flagellum de funiculis.

10. Soll auch ein Priester gefunden werden / der in seinem Handel und Wandel mit dem Neben-Menschen / von der Wahrheit / von der Gerechtigkeit / und von der seinem Standt gezimmenden Lieb und Sanfftmuth abweiche? Der Patriarch Isaac hat es für ein unmögliches Ding gehalten / daß er in seinem Sohn Jacob solte einen Betrug zu vermuthen haben / da er ihm den Seegen der Erst-Geburth geben wolte. Zuvor hat er ein- und andersmahl gefragt / wer er wäre: Quis es tu fili mi? wer bist du mein Sohn? er fragt ihn gantz sorgfältig / ob er sein Sohn Esau wäre? Gen. 27. Tu es filius meus Esau? Er ist zwar Anfangs nit wenig angestanden / und daran gezweifflet / da er allein die Stimm deß Jacobs gehöret: Vox quidem vox Jacob est. So bald er aber auch den Geruch seiner Kleyder empfunden / so hat er ihm alsobalden den Seegen gegeben / ohne weitere Durchsuchung / oder Zweiffel. Statim, sagt der H. Text / ut sensit vestimentorum ejus fragrantiam, benedicens illi. Ist es nit ein seltzame Sach? was haben die Kleyder in sich gehabt? die Stell sagt / es seyen die beste Kleyder deß Esau gewesen: Vestibus Esau valde bonis. Es war nemblich das eigenthumbliche Kleyd deß Erstgebohrnen. Noch mehrer Liecht gibt uns hierüber der heilige Hieronymus. Er sagt / es seyen Kleyder gewest eines Priesters; dan die Erstgebohrne waren zugleich Priester: Tradunt, sagt er / primogenitos functos officio Sacerdotum, & habuisse vestimentum sacerdotale. Darumb gedachte Isaac: ich achte jetzt nit mehr die Stimm / die mich zweiffelhafftig macht; ich lege allen Zweiffel ab / und allen Argwohn deß Betrugs: für alles ist mir genug der Geruch deß Priesterlichen Kleyds: dann wie können beysamben stehen / ein Priester / und ein Lugen? ein Priester und der Betrug? ich kan es nit glauben / ob ich schon ein andere Stimm höre. O Christglaubige / urtheilet nit gleich Böses von den Priesteren / wann ihr schon vermeynet / ihr höret / oder greiffet bey ihnen etwas übels. O ihr Priester / sehet / daß euere Werck mit der Kleydung überein komme / damit es unmöglich scheine / daß man was Böses von euch glauben solle.

Ambros. lib. 2. c. 9. n. 64.

S. Hieron. in 9. Hebr. in Gen. & Epist. ad Evangel. Calderin in Genes. num. 51.

11. Wann wir uns aber nit nur unaufferbäulich erhalten gegen den Neben-Menschen / sondern auch gantz undanckbar gegen GOtt / und da wir vor anderen von ihm begnadet seynd / ihn dannoch am mehristen beleydigen. Was für ein Verantwortung werden wir haben? die Kirchen nennet die jenige Lantzen grausamb / welche da die Seithen Christi eröffnet hat: Mucrone diro lanceæ. Aber in wem bestehet dise Grausambkeit / villeicht weil sie das Hertz Christi geöffnet hat / als er schon todt war? O ihr Seelen / nachdem der eingebohrne Sohn GOttes sein Leben für uns gegeben / so ist es ja ein Grausambkeit / ihne noch wollen verletzen. Aber weiter: Wer hat mit der Lantzen das heilige Hertz durchstossen? ein Soldat; Unus militum lanceâ latus ejus aperuit. Einer auß den Soldaten hat mit der Lantzen sein Seithen geöffnet. Und wer ist diser vermessene Soldat gewesen? Drogo Hostiensis sagt / es seye der jenig gewesen / deme durch das Looß der heilige Rock Christi zu Theil ist worden: Quis est ille unus militum, nisi forte ille, qui tunicam tuam inconsutibilem sorte accepit. So ist dann der kein Mensch / sondern ein grausambes Thier / sagt die Kirchen / der sich erkühnet JEsum Christum zu beleydigen / nachdem er die Gnad gehabt / sein Kleyd zu bekommen / mucrone diro. O Priester / der du die Ehr hast / das Kleyd JEsu Christi zu tragen / indeme du daß Meß-Gewandt anhast / darneben aber unwürdig celebrierest / und den jenigen beleydigest / den du consecrierest / du bist ja kein Mensch / sondern vil mehr ein grausames wildes Thier zu nennen: Mucrone diro. Soll auch ein solcher Priester in disem heiligen Tempel seyn? O dises wolle ja sein Majestät nit zulassen. Wann es aber je also wäre / was wird es werden? eintweders ist Seufftzen / Schmertzen und Bereuung da / oder nit? in dem Tempel Jerusalem ware dises nit; und darumb ist auch keinem in dem Tempel verschonet worden: Neminem in templo. O nit also / O ihr Herren Priester: Schmertzen und Seufftzen soll bey uns seyn über unsere / und auch über frembde Sünden / damit wir das Zeichen der Barmhertzigkeit erhalten. Signa Tau super frontes gementium. Zeichne mit dem Tau die Stirn der Seufftzenden.

Hymnus Domin. Pass.

Joan. 19.

Der dritte Absatz.

Durchsuchung der Alten / der Richteren / und die in denen Sünden schon veraltet seynd.

12. Nun wollen wir auß der Kirchen hinauß gehen / zu besuchen die übrige Gemein: Appropinquaverunt visitationes urbis. Es seynd fünff Gattungen der Personen / die der heilige Text benambset / als nemblich / die Alten / Senem; die Jüngling / Adolescentem: die Jungfrauen / Virginem; die Kinder / Parvulum; und die übrige Weiber / & Mulieres. Wir wollen den Anfang machen: Wer wohnet in disem

Hauß? da werden wir einen bey Jahren finden; Senem; diser ist / der seines Alters / und Erfahrenheit halber / die andere alle besseren und aufferbauen solte mit seinem Exempel / Rath / und Anweisung: Aber er ist durch seine üble Sitten allen ein Aergernuß. Weil diser selbst sihet / daß er schon halb todt / wie dann das Wort Senex, so vil heist / als seminex, semi-mortuus, ein halb todter / so solte er schon auffs beste bereithet seyn zu einem seeligen Tod. Was thätte David / da er sahe den Risen Goliath gegen ihm kommen? die heilige Schrifft sagt / es seye der David ihme vorkommen / er seye eylends geloffen; Festinavit David, & occurrit. Was war bey ihm die Ursach dises Lauffens? lasset den heiligen Text antworten: cùm surrexisset Philistæus & veniret & appropinquaret contra David, als der Philistäer sich auffgemacht / und heran kam / und wider den David sich nahete. Es sahe der großmüthige Jüngling seinen Feind und Gegner nit allein von Weitem herkommen / sondern daß er sich schon zu ihm nahete; & appropinquaret. Wann der Feind nur noch von Weitem herkommete / so wäre dem David genug gewesen / ihme allgemach entgegen zu gehen; aber weil der Feind schon in der Nähe war / so ware nothwendig / daß er eylete / und lauffte: festinavit, & occurrit. Gewiß ist es / O Christglaubige / daß wider alle ankomme der Riß / der Tod. Aber der Alte und Betagte kan nit zweifflen / daß er den Tod schon nahe an der Seithen habe: appropinquaret, was kan dann für ein grössere Unbesonnenheit seyn / als daß er den Feind schon in der Nähe sihet / und doch nit eylet / demselben / wie der David / zubegegnen? Es hat Seneca den jenigen ein Monstrum genennet / der in seinem hohen Alter noch also lebt / wie in den vergangenen Jahren seiner lasterhafften Jugend: Senex amens, Senex ebrius, & in præteritos annos se retro agens, nónne portentum est?

Seneca l. 2. contr. 14.

13. O ein Abentheur der Welt / ein Alter und ein Sünder; der den Fuß schon in dem Grab hat / und mit der Seel noch in den Lasteren steckt; der bey gefrornen und Eißkaltem Blut noch ein hitzige Begierd zu Gelt / und Gut / und zu der Unlauterkeit hat / zehle deine Lebens-Jahr / sagt Seneca; und du wirst dich schämen / daß du dich schon alt sihest / und doch brinnest / wie ein Jüngling. Drey Gattungen der Sündern kan GOtt nit gedulden / sagt der weise Syrach: einen Hoffärtigen / der arm ist / einen Reichen / der ein Lügner ist / und zu letzt setzet er / als den Allerabscheulichisten / einen Alten / der lasterhafft ist; Senem fatuum & insensatum. sag her du vor GOTT abscheulicher / und vor den Menschen ärgerlicher Alter / was suchest bey der Welt / da du sie allbereith verlassen must? was machest du unter den Stricken und Gelegenheiten / da du schon anfangest zu sterben? warumb strebest du also nach Gelt und Gut / da du doch kein Zeit mehr hast / derselbigen zu geniessen? höre / was dir der Engel sagt in der heimblichen Offenbahrung; Tempus non erit amplius: es wird kein Zeit mehr seyn; es geht schon zu End die Zeit / die dir GOtt gegeben / deine Sünden zu beweinen. Höre du unfruchtbahrer Feigenbaum / es ist nit mehr die Zeit / daß du Frucht bringest der guten Wercken / welche GOtt von dir erwarthet hat / die drey Jahr hindurch / nemblich in deiner Jugend / in deinem mannlichen Alter / und in deinem hohen Alter: Ecce anni tres sunt, ex quo venio quærens fructum in ficulnea. Wie lang saumbest dich noch / den Weinberg deiner Seel anzubauen? was machest du Müssiggänger umb die eylffte Stund deines Lebens? Quid hìc statis tota die otiosi? beschneide deine Begierlichkeiten / und beweine deine Sünnen / wann du wilst das Zeichen der Barmhertzigkeit erlangen. Signa Tau &c.

Auch der Richter in der Gemein / und dero Gewalthaber wird unter die Alte gezählet; dann er soll dises seyn an der Klugheit / wann er es nit ist an den Jahren: ætas senectutis, vita immaculata, ein unsträffliches Leben ist das beste Alter: Daniel ware ein Jüngling / da er schon gesetzt ist worden unter die Richter bey dem Rechts-Handel der Susanna, quia DEUS dedit tibi honorem servitutis: dann GOtt hat ihm die Ehr deß Alters gegeben; nemblich die Weißheit. Aber last uns kommen zu der Untersuchung. O ihr Richter der Gemein: wachet / oder schlaffet ihr mit Schaden deß gemeinen Weesens? wie seyt ihr zu disem Ampt kommen? wie habt ihr die Bürde einer so schwähren Pflicht auff euch genommen? habt ihr es gemacht wie die Elephanten / welche alsdann erst sich niderlegen / und beladen lassen / wann man sie schön kleydet / und sie nennet mit dem Titul Signoria, ihr Herrligkeit? demnach ihr aber das Ampt auff euch genommen / es seye gleich auß Eytelkeit geschehen / oder auß Gesuch deß eigenen Nutzen: wie habt ihr es verwaltet? wie gehet ihr umb mit der Wag der Gerechtigkeit? O wie vil seynd gleich denen Milauen / welche sich an die grosse Vögel nit wagen? wievil straffen nur die Arme / und nit die Reiche / wie ein Löwen-Meister / welcher nit dem Löwen Streich gibt / sondern nur einem kleinen Hündlein? wann etwann ein armer Tropff in dem Wald einen Ast abgeschnitten / da thut man / als wolte die Welt zu Grund gehen: so aber ein Mächtiger grosse Aergernuß gibt / siht man durch die Finger. Gesetzt aber / daß die Waagschalen gleich stehen: wie verhaltet es sich mit dem Zünglein an der Waag / ich will sagen / mit dem aufferbäulichen Lebens-Wandel / ohne welchen der Eyffer im Straffen / und Rechtsprechen wenig nutzet? an jenem Leuchter deß Tabernackels in dem alten Testament / auff welchem siben Liechter gebrunnen / hat Abulensis betrachtet ein Bild-

14.

nuß

nuß deß menschlichen Lebens; Significatur in his vita nostra: welches übereinskommet mit deme / was Christus gesagt zu seinen Glaubigen / daß sie brinnende Liechter tragen sollen in ihren Händen: Et lucernæ ardentes in manibus vestris, dann das Christliche Leben bestehet in disem / daß man brinne in der Liebe GOttes / und dem Neben-Menschen vorleuchte mit dem guten Exempel. Jetzt mercket / was GOtt dem Moyses befohlen hat bey dem Leuchter deß Tabernackels / daß er Butscheren zu demselben solle machen lassen / und zwar von purem Gold: Emunctoria quóque fiant de auro purissimo. Wäre es aber nit genug gewest / wann die Butzscheren wären gemacht worden von Eysen / oder wann dises zu schlecht / von guten Silber? Nein; GOtt wolte / daß sie von Gold wären / und zwar von dem allerfeinisten / de auro purissimo: dann wann die Glaubige die Liechter seynd / und die Butzscheren / das ist / die Oberen die Liechter butzen / und die Mängel ihrer Untergebnen abstellen sollen / so müssen sie nit von Eysen / noch von anderen schlechten Metall seyn / sondern ihr Leben soll wie lauter fein und pures Gold seyn / fiant de auro purissimo. So sehe dann der jenige Vorsteher / dessen Leben schlechter als ein Eysen ist / wie er solches ernstlich beweine / damit er Barmhertzigkeit finde. Signa Tau.

15. Aber der allerschlimmste Alte / auff welchen die Trohungen / und die Straffen warthen / ist der jenige / der in den Sünden veraltet ist / Senem. Hugo Cardinalis sagt / Inveterati in malis; es seynd die jenige nemblich / welche in ihren bösen Wercken schon ein Gewohnheit gemacht / und die Gewissens-Angst nit mehr empfinden / als wie die Fisch in dem Meer / die deß gesaltznen Wassers gewohnet / und die in ihren Lasteren also schlaffen / daß sie von keinen Streichen der Straffen auffwachen / wie die Hund in der Schmitten / sicut canis mallearius ad frenitum alterius, welche die Hammerstreich / und das Gethöß nit mehr achten / wie der H. Athanasius sagt. Es seynd die / welche die Läden dem Liecht zusperren / und sich wohl befinden bey ihrer Finsternuß. Werden wir auch einen dergleichen finden auß deren / die mich anhören? O Unglückseeliger / siheſt du nit / daß du dir dein Hülff unmöglich macheſt / wie solches der H. Job anzeiget / da er von dem Leib deß Leviathan, welchem die Sünder gleich seynd / sagt: Corpus illius, quasi scuta com- Job. 41.
pactum squamis se prementibus daß sein Leib zusamgefüget sey wie die Schild mit Schuppen / welche getruckt auff einander ligen. Wer nur mit einem Schild auff einer Seythen bedeckt ist / den kan man noch auff der andern Seythen verwunden: wer aber allenthalben umbgeben ist mit Schilden / wie kan man ihm zukommen? ein jede Sünd ist ein Schild / mit welchem der Sünder der Gnad GOttes widerstehet; wann er aber Sünden auff Sünden häuffet / so ist er überall bedeckt mit Schilden / also daß weder Einsprechungen / noch die gute Räth / noch die Predigen / in sein Hertz hineintringen können: Cùm enim verba prædicationis audiunt, sagt der heilige Gregorius, nulla prædicationis jacula in se penetrare permittunt, quia in omni peccato, quod faciunt, scutum defensionis apponunt, wie ist es dann möglich / O Christ / daß du selber dich also widersetzest / wann man dir helffen will? wache auff / wache auff / so wirst du hören die greuliche Streich deines eigenen Gewissens; mache dich herauß auß disem Meer deiner Sünden in welchem du ersoffen bist / so wirst du die Bitterkeit deiner Seelen empfinden. Verlasse dise Schild / mit welchem du GOtt widersteheſt / damit die Pfeil der Warheit in dich hineintringen mögen. Durch die Buß kanst du das Alter noch ablegen / und dein Jugend erneueren. Beweine derowegen deine Sünden / damit du der ewigen Straff entgehen mögest / Signa Tau super frontes gementium.

* * *

Der vierdte Absatz.

Untersuchung der frechen Jüngling / der Ehebrecheren / und anderer Unkeuschen.

16. LAsset uns die Visitation fortsetzen / kommen herbey die Jüngling! dise seynd / wie Hugo Cardinal sagt / sonderlich den Laster der Unlauterkeit ergeben: Lascivi in malo. Der erste solle sich stellen / welcher da / weil er in dem Bräutstand ist / nit nur in das Hauß eingehet / der jenigen / welche er heyrathen will / sondern noch mehr andere unzulässige Freyheit gebrauchet / und solte man wohl Elteren finden / die dises zulassen; oder Pfarr-Herren / und Seel-Sorger / die solches gestatten? so nemmen sie sich nit Wunder über die Trangsaalen deß Volcks; dann auch dises allein ein genugsame Ursach ist / daß GOtt ein gantzes Land straffe. Es sollen sich die Elteren nit verwunderen / wann sie in ihrem Hauß Armuth / Kranckheiten / Unehr / und anderes Unglück sehen; dann sie seynd selber die jenige / die solche Straffen über ihre Häuser ziehen. Wisset ihr freche Jüngling / daß ihr den erzürneten GOtt über euch habt wegen euerer Leichtfertigkeit: schreittet zu der Ehe / oder meydet die Gefahr / und Gelegenheit zu sündigen / wann ihr nit eueren Untergang erfahren wolt. Ich wahrne euch / förchtet den Zorn GOttes: und so ihr darob nit erzitteret / so förchtet euch noch vil mehr; dann eben

dises /

diſes / daß ihr euch nit förchtet / iſt die gröſte Straff. In der Stadt Sodoma befanden ſich zwey Schweſtern / die ſchon verſprochen waren mit zweyen Jünglingen / aber noch nit zur Ehe genommen; diſe waren deß Loths Töchteren: Erant illæ duæ filiæ Loth deſponſatæ, ſagt Abulenſis, ſed nondum in matrimonium traditæ. Die Engel / welche auß Befelch GOttes kommen / ſelbiges Land zu verſtöhren / die haben nit nur dem Loth die Rettung anerbotten / ſondern in Anſehung ſeiner auch allen Bluts-Verwandten. Es ware der Patriarch ſorgfältig für ſeine künfftige Töchter-Männer / und vermahnte ſie ernſtlich / auß Sodoma zu ziehen: Surgite, egredimini de loco iſto. Stehet auff / und gehet herauß auß diſem Orth / dann GOtt will es zerſtöhren. Was hätten diſe Jüngling thun ſollen? man ſihet es wohl; aber ſie haben es nit gethan / ſondern ſie vermeynten / der Loth ſchertze nur mit ihnen / & viſus eſt eis, quaſi ludens loqui. Hat dann der Patriarch ſo wenig Glauben und Anſehen bey ihnen / daß ſie ihnen einbilden / ein Mann von ſo hohem Alter ſchertze nur? ſehen ſie nit / daß er gar bey eyfler Nacht ſie antreibt / auß der Stadt zu ziehen? wie können ſie dann darfür halten / es ſeye ein Schertz? weilen nemblich GOtt diſes zulaſſet zu ihrer Straff / ſagt Abulenſis, dann es iſt klar / daß ſie genugſame Anzeigen gehabt / worauß ſie ſchlieſſen konten / daß die Trohungen wahrhafft wären. Aber zur Straff ihrer Sünden hat ſie GOtt verblendet / daß ſie es nicht geglaubt haben: Quia peccata ſagt der fürtreffliche Lehrer / ad ſummitatem pervenerunt exigentibus ſceleribus, excæcavit illos Deus, ne ſanum conſilium auſcultarent. So förchte dann / O Jüngling / der du mich anhöreſt / die Göttliche Straff / wann du dich von der gefährlichen Gelegenheit nicht abſöndereſt; und wann du dir nit förchteſt / noch erkenneſt deinen elenden Stand / ſo halte eben diſe Blindheit für die gröſte Straff: Excæcavit illos Deus, ne ſanum conſilium auſcultarent.

17. Ich begibe mich in ein anders Hauß / in diſem lebet ein Ehebrecher ohne Gottesforcht / ohne Obſicht auff den heiligen Eheſtandt / und ohne Nachdencken weder auff die ewige / noch auff die zeitliche Gefahr. Philo nennet einen ſolchen / und nit ohne Urſach / einen offentlichen Feind deß menſchlichen Geſchlechts. Warumb vermeynet ihr / daß in dem alten Geſatz GOtt befohlen hat / daß man alle Ehebrecher verſteinigen ſoll? dann ob gleich diſe Weiß deß Tods nit eben außtrucklich in dem Geſatz enthalten iſt / ſondern allein / daß ſie beyde ſterben ſollen / der Ehebrecher / und Ehebrecherin: Morte moriantur & mæchus & adultera; ſo haltet doch Abulenſis für gewiß / daß man ſie verſteiniget habe: lapidari debebant. Er nimmt ſolches daher ab / daß man die Suſanna ſchon hinauß geführet hatte / umb ſie zu verſteinigen / da ſie eines Ehebruchs / wiewol fälſchlich / beſchuldiget worden; und weilen die Juden / als ſie ein andere Ehebrecherin JESU Chriſto vorgeführt / das Geſatz angezogen / und geſagt: In lege Moyſes mandavit; hujusmodi lapidare. Moyſes hat in dem Geſatz gebotten / man ſolle dergleichen verſteinigen. Warumb ſolten ſie aber verſteiniget werden? und warumb hat diſes von dem gantzen Volck müſſen zu Werck geſtellet werden? Der H. Gregorius Nyſſenus ſagt / damit alle vor diſer Sünd ein Abſcheuhen bekommen ſolten: Aber fürtrefflich iſt die Urſach deß hochgelehrten Villaregii, es ſoll ein ſolcher / ſagt er / durch die Hand der gantzen Gemein ſterben / dann es iſt billich / daß die gantze Gemein den jenigen ſtraffe / der die gantze Gemein ärgeret / und derſelben ſchadet / quia nimirum adulterium in damnum totius communitatis vergit & reipublicæ.

Wie? wann man zu dem Ehebruch ſich gar der Freundſchafft als einer Kuplerin bedient? wann man die Gevatterſchafft bey einem ſuchet / damit man den Eingang in das Hauß bekomme / und der Weeg zu der Sünd deſto leichter gemacht werde? was iſt das für ein Greul? Damit Gott zu erkennen gebe die verfluchte Boßheit jener Ehebrecher / welche auch die keuſche Suſanna umb ihr Ehr haben bringen wollen / ſagt er von ihnen durch den Mund deß Propheten Jeremiæ, daß ſie Ehebruch begangen mit den Weiberen ihrer Freunden / pro eo quòd fecerunt ſtultiam in Iſraël; & mæchati ſunt in uxores amicorum ſuorum. Daß ſie falſche Zeugnuß wider die unſchuldige Suſanna gegeben / daß ſie dieſelbe gar umb das Leben haben bringen wollen / wird nit ſo hoch angezogen / als daß ſie das Ehebeth beflecken wollen eines Freunds / der ihnen alles guts zugetrauet hat: welches ein ſo greuliche Unthat iſt / daß gegen diſen Umbſtand alles anders bey ihrer Sünd geringer geachtet worden / & mæchati ſunt in uxores amicorum ſuorum, durch das Laſter deß Ehebruchs wird Haab und Gut verzehrt / die Eyferſucht wird entzündet / Haß / Groll und Bitterkeit erwecket. Bey den Alten ware die Viperen ein Sinn-Bild oder Denckmahl eines Ehebrechers: Adultera Vipera. Ein Ehebrecher / ſagt der H. Ambroſius, iſt ein Vipern / diſe Schlang verlaſſet die Vipern ihres gleichen / ſie ſuchet an dem Geſtatt deß Meers einen Meer-Aal / und geſellet ſich zu demſelben / worbey zu mercken / daß ſie ihr Gifft hinweg legt / wann ſie zu dem Meer-Aal gehet / welches ſie aber wider an ſich nimmt / wann ſie von derſelben wider zuruck kehret. O ihr Ehebrecher / O ihr Vipern / in frembden Hauß habt ihr kein Gifft / da ſeyet ihr mild und freundlich / wann ihr aber wider nach Hauß zu den eurigen kommt / da ſeyet ihr voller Gifft / da ſeyet ihr gantz wild / voller Zorn und Unwillen / förchtet den Zorn GOttes / wann ihr euch nicht ernſtlich beſſeret. 18.

Seynd noch andere Unkeuſche / welche zu beſuchen / ſeynd unter ihnen auch ſolche zu fin- 19.

den /

den/ welche ihnen das Laster gar für ein Ehr halten/ und sich der offentlichen Aergernuß im mindisten nicht schämen/ diſes seynd die jenige Sünder/ von welchen der H. Daniel sagt/ gladium evaginaverunt peccatores. Die Sünder haben ihre Schwerdt außgezogen/ das ist/ wie es Origenes außleget/ ihr Boßheit halten sie nicht verborgen/ wie ein Degen in der Scheyd/ sondern lassen dieselbe offentlich sehen. Es soll aber der Unkeusche wissen/ daß diſes Laster all sein Gut verzehren wird/ wie das Ebheu dem Baum/ an den es sich angehenckt/ allen Safft benimmt/ und ihn gäntzlich verderbet/ er soll wissen/ sagt der H. Job/ daß er ein Feur angezündet/ welches all sein Krafft in die Aschen legen/ und die Gesundheit deß Leibs und der Seel zu Grund richten wird. Er soll gedencken/ daß bey den Heyden in dem Tempel der Venus Grab-Tücher auffgehenckt zu sehen gewesen/ anzuzeigen/ daß in dem Hauß der Unkeuschheit vil ihren Tod finden: Inclinata est ad mortem domus ejus. Prov. 2. Wann ihr dann das Leben liebet/ so lasset den Gewissens-Wurm diſes höchstschädliche Ebheu abnagen. Wie vor diſem dem Jonas seinen Kürbiß ein Wurm abgezehret hat: Lasset auß euren Augen herauß flieſſen die Buß-Zäher/ wormit ein so schädliche Brunst außgelöscht werde/ dann die Göttliche Barmhertzigkeit wird heutiges Tags das Zeichen deß Heyls allein denjenigen auffdrucken/ welche über ihre Sünden wahre Buß würcken werden. Super frontes gementium & dolentium.

Der fünffte Absatz.

Untersuchung der Jungfrauen/ und deß Christen/ der gantz unfruchtbahr ist an guten Wercken.

20. DJe dritte Untersuchung/ worvon der Prophet Meldung thut/ betrifft die Jungfrauen: Virginem. O wie gehet es bey diſem Standt zu? die jenige/ welche in fleiſſiger Bewahrung der Reinigkeit seyn solten/ hortus conclusus, ein verschloſſener Garten/ die seynd anjetzt groſſen Theils freye Felder der Unzucht: die da seyn solten ein zugedeckter Brunnen von den klaresten Wasseren/ fons signatus, die seynd anjetzt wie die kothige Bäch/ welche durch die gemeine Gassen rinnen! die jenige/ welche als ein Lust-Garten GOttes von ihren Elteren mit dem flammenden Schwerdt deß Eyffers/ wie das Paradeyß von dem Engel solte bewahret werden; die stehen einem jeden offen/ wer hinein will. Dann was zeiget anderst an die Eytelkeit und Leichtfertigkeit in ihrem Auffzug/ in dem Reden/ in den Zuſammenkunfften/ bey denen Täntzen/ und bey ihrem herumbschweiffen? heiſt diſes Jungfrauen aufferziehen/ an denen GOtt ein Freud und Gefallen haben möge?

21. Es hat vil Mühe gekostet/ biß man auß denen verschiedenen Stellen der vier Evangelisten hat vorstellen können/ zu welcher Stund die drey andächtige Frauen/ so den Nahmen MARIA haben/ zu dem Grab unsers Heylands kommen seyen. Der heilige Marci 16. Marcus sagt: Venerunt ad monumentum valdè manè, orto jam sole. Sie kamen zum Grab gar früh/ da die Sonn war auffgangen. Matth. 28. Der heilige Matthæus aber sagt/ sie seyen zu dem Grab kommen am Abend deß Sabbaths; Vespere autem Sabbati. Luc. 24. Der H. Lucas sagt/ Una Sabbati valdè dilucula. Am ersten Tag nach dem Sabbath sehr früh. Joan. 20. Der H. Joannes sagt/ sie seyen dahin kommen/ da es noch dunckel war; Cùm adhuc tenebræ essent. Wer sihet da nit die Beschwehrnuß? dann wann es noch finster war/ wie kan dann die Sonn schon auffgangen seyn? bekannt ist/ was der heilige Chrysologus hierauff geantwortet/ es seyen nemblich diſe Frauen hinaußgangen zu dem Grab vor der Sonnen Auffgang; das ist/ noch vor der Zeit/ zu welcher die Sonn natürlicher Weiß hätte sollen auffgehen; es seye aber die Sonn an demselbigen Tag vor der gewohnlichen Zeit und Stund auffgangen; und zwar/ wie Autor Incognitus schreibt/ umb drey Stund früher; und diſes derentwegen damit sie wider herein brächte die jenige drey Stunden/ in welchen sie an dem vergangenen Charfreytag bey der Creutzigung Christi ist verfinsteret worden: Qui ante noctem fugerat, nunc ipse noctem prævenit, ut addat luci nox horas, quas terror Dominicæ passionis invaserat. Chrysol. ser. 82. Incognit. in Pſ. 133. Dem seye nun also/ zur Ehr unsers Erlösers; aber zu unserer Lehr kan man noch hinzufügen diſe Ursach/ und sagen/ es seye die Sonnen damahlen vor der Zeit auch derentwegen auffgangen/ damit die genannte andächtige Frauen nit bey der Nacht in der Finstere auff der Gassen erscheinten. Wahr ist es zwar/ daß es auß keiner bösen Meynung/ sondern auß Andacht geschehen wäre; aber es hätten andere nit so andächtige es ihnen mögen nachthun wollen/ und in der Finstere außgehen/ nicht zu dem Grab deß HErrn/ sondern an End und Orth/ wo die Keuschheit konte zu Grab getragen werden: diſen dann vorzukommen/ so lieſſe GOtt die Sonn umb etlich Stund früher auffgehen/ damit nichts unziemliches von ihnen konte geargwohnet werden. O ihr Elteren/ gebet acht auff eure Töchteren/ auch zu anderen Zeiten/ und Gelegenheiten. Lasset ihr sie frey herumb schweiffen/ wann/ und wohin sie wollen/ so schreibet eurer Sorglosigkeit zu alles Unheyl/ so darauß entstehet.

Wann wir anhören wollen auch die Außlegung Hugonis deß Cardinals; so wird in einem sittlichen Verstand bey dem Ezechiel durch den Nahmen Jungfrau / auch bedeutet ein solcher Mensch / welcher unfruchtbahr ist an guten Wercken: Steriles in bono, qui nihil boni operantur. O wie vil seynd dergleichen zu finden; O Christ / der du in einer Todsünd bist / was thust du? ich will es zulassen / daß du nit wenig gutes würckest: du gibest Allmosen / du fastest / und was dergleichen Werck mehr seyn mögen. Sie seynd nit böß / du solst sie nit unterlassen: sie können zu vilen Dingen nutzen; daß du aber die ewige Glori darmit verdienen solleſt / das kan nit seyn: darzu seynd sie todt und gantz untauglich / dieweil sie nit in der Gnad GOttes geschehen: ist also der Mensch / der in dem Stand der Todsünd lebt / unfruchtbahr zum verdienen. Der Tag / an welchem die Welt das erste mahl von GOtt ist geseegnet worden / war der fünffte Tag ihrer Erschaffung; dann da GOtt an disem Tag die Vögel und die Fisch erschaffen / hat er ihnen seinen Seegen gegeben. Er seegnete sie und sprach: Crescite & multiplicamini. Wachset / und mehret euch. Wer soll sich hierüber nit verwunderen? Dann warumb seynd die schon vor erschaffene Geschöpff nit auch geseegnet worden? ware das Liecht nicht auch tausend Benedeyung und Seegen werth? das Firmament / das Wasser / die Erde mit so vilen herrlichen Bäumen und Pflantzen; und was noch mehr ist / die Sonne / der Mond / die Sternen / welche so schön und herrlich leuchten / verdienten sie nit auch / daß sie GOtt seegnete? Was haben die Vögel und Fisch von GOtt mehrers / sagt Rupertus: quid amplius reptilibus maris seu volatilibus cæli? Rup. l. 1. in Gen. c. 52. Freylich haben sie etwas mehrers und besseres / antwortet der geistreiche H. Ailredus? dann die andere Geschöpff / ob sie gleich grossen Glantz haben / so haben sie doch das Leben nit / mit welchem aber die Vögel und Fisch begabet seynd. Es ist zwar nicht ohne / daß auch die Pflantzen ein gewises Leben haben; aber ein solches / welches sie nicht von der Statt lasset: die Vögel aber fliegen gegen dem Himmel / und die Fisch schweben herumb in dem Wasser: und darumben werden sie von GOtt geseegnet; nit aber die andere Geschöpff; dann GOtt gibt seinen Seegen nicht den todten Dingen / und also seegnet er auch nur die jenige Seelen / welche das Leben der Gnad haben: Pisces spirituales effecti, sagt Ailredus, vitam nostram inter undas transvemus, ac mentis nostræ desideria, quasi volatilia pennata ad cælestia erigentes, multiplices bonorum operum fructus, DEO benedicente, reddamus. Ailred. apud Tillman in Gen. 2. O mein Christ / die Werck / die in dem Standt der Sünd geschehen / werden nicht gebenedeyet werden an dem Tag des Gerichts; sie seynd unfruchtbahr zu dem verdienen / weilen sie todt seynd ohne des Leben der Göttlichen Gnad. Beweine deinen unglückseeligen Tod / wann du das ewig Leben erhalten wilst.

Signa Tau super frontes gementium.

Der sechste Absatz.

Untersuchung der Kinderen / und der jenigen / welche wie die Kinder leben / weil sie nur das Zeitliche und Gegenwärtige lieben.

23. NUn kommen auch herbey / und lassen sich visitiren die Kinder: Parvulum. Was sagt ihr Kinder in diser Gemeinde? wie seyd ihr unterrichtet in der Christlichen Lehr? seyd ihr villeicht schon besser abgerichtet in dem schwören und fluchen? redet ihr schon unschambahre Wort? aber da sollen die Elteren an ihrer statt antworten. Was habt ihr für ein Sorg für eure Kinder / daß sie lehrnen / was sie wissen sollen / und daß sie nit lehrnen / was sie nicht wissen sollen? Last ihr sie unter solchen Leuthen / bey welchen sie nichts guts / sondern nur was schädlich ist / lehrnen? Höret den Königlichen Propheten an / der euer Ampt und Schuldigkeit durch ein schöne Gleichnuß vorstellt / da er sagt: Filii tui sicut novellæ olivarum in circuitu mensæ tuæ: deine Kinder seynd wie die junge Oelzweig rings umb deinen Tisch. Wol ein merckwürdige Gleichnuß! sollen die Kinder seyn / wie die kleine Oelzweig? warumb das? villeicht weil sie allezeit frisch und grünend an der Tugend sollen erhalten werden / damit ihr Schönheit nicht verwelcke? oder dieweil sie mild / und fridsamb seyn sollen / deren Tugenden das Oelzweig ein Sinn-Bild ist? oder wegen der Sorg / welche die Elteren über sie tragen sollen / als auff noch zarte junge Pflantzen? Sicut novellæ. Es scheinet / David sage auch derentwegen / daß sie herumbstehen sollen / in circuitu mensæ tuæ, rings umb deinen Tisch / anzuzeigen / daß sie der Vatter nie aus seinem Gesicht lassen soll; oder wann sie bey dem Tisch umb ihn herumb stehen / daß er sie alsdann lehre / und in dem Göttlichen Gesetz unterweise / wie es Lorinus außleget: Quando advocas filios tuos institutionis & doctrinæ gratiâ. Ist nun das die Ursach / warumb David die Kinder mit den jungen Oelzweigen vergleichet? Ja; es ist aber auch noch ein andere Ursach. Pſal. 127. Lorin. ibi v. 3.

24. Es hat der Oel-Baum diſe absonderliche Eigenschafft / sagt Lorinus sambt anderen / daß er nicht zulasset / daß man ein Zweig eines

Lorin. in Psal. 127. nes anderen Baums in ihn beltze: Ferunt autem, olivæ inseri nullam aliam plantam posse. Der jenige verderbet den Oel-Baum/ der ihme ein anderes Zweig von einem frembden Baum einpflantzet. O du Hauß-Vatter; GOtt hat dir Kinder gegeben/ damit du ihrer Sorg tragest/ als der Oel-Zweigen: Filij tui sicut novellæ olivarum: Und sie nicht nur unterweiset/ daß sie Christlich leben/ und die Frücht der guten Wercken herfür bringen/ sondern auch mit grossem Fleiß verhütest/ daß kein Zweig von einem frembden Baum ihnen einverleibt werde/ wardurch sie verderbt werden. Ein solcher frembder Baum ist die böse Gesellschafft: ein frembder Baum die all zu grosse Lieb eines Bluts-Freunds/ oder ein andere Persohn/ welcher du die Kinder anvertrauest/ dero Sitten dir nicht bekant seynd. Und ein frembder Baum ist der Müssiggang/ die unehrbare Bücher; und die Frechheit/ wann man sie thun last/ was sie wollen. Was für ein Frucht wird erwachsen/ wann man solche Zweig einbeltzet? auff diese Weiß wird der Safft der Gnaden GOttes in ihnen außdorren/ und sie ins Verderben gerathen; darfür du Rechenschafft geben must. Habe Sorg auff die junge Oel-Zweig/ wann du ihr Heyl/ und auch das Deinige versichern wilst: Filij tui sicut novellæ olivarum.

25. Hugo Cardinalis fahret weiter fort/ und sagt/ es werden auch die jenige Kinder genennet/ welche/ ob sie gleich bey mannlichen Alter seynd/ doch wie die Kinder leben/ und denen zeitlichen/ und irrdischen Dingen ergeben seynd: Parvuli sunt, qui caduca diligunt; das seynd Kinder/ welche zergängliche Ding lieben. Ist es nicht ein Kinder-Stuck/ einen kostbahren Diamant umb ein Zucker-Brod geben? dises thut der jenige/ der die Göttliche Gnad umb einen schnöden Wollust verkauffet. Ist es nicht kindisch/ wann man einen glückseelig achtet/ dieweil er vil Stücklein hat von zerbrochnen Scherben? das thut der jenige/ der hoffärtig wird wegen seiner Reichthumb. Ist es nicht kindisch/ in dem Winter mit Schnee/ und in dem Sommer mit dem Feur spihlen? Siehest du/ wie der Sünder die Zeiten verwechslet: weil er in disem Leben lacht/ da er weinen solt/ so wird er weinen/ wann er stirbt/ da er sich erfreuen solte. O ihr kindische Menschen/ was liebet/ und suchet ihr? das Eytle? das Zergängliche? das Gegenwärtige? Fraget euere erste Mutter Eva/ was der Anfang ihres Verderbens gewesen: Vidit mulier (sagt die Heil. Schrifft) quòd bonum esset, lignum ad vescendum. Das Weib hat gesehen/ daß die Frucht gut wäre zu essen. O Eva/ sagt der H. Bernardus, warumb siehest du an das jenige/ was dir nicht zulässig ist zu verkosten? Quid spectare liber, quod manducare non licet? Du suchest deinen Tod mit deinem Fürwitz: Quid tuam mortem tam intentè intueris? Auß disem Ansehen ist ihr Verderben entstanden/ aber wie? GOtt hat ihr ja nicht gebotten/ daß sie die Frucht nicht ansehen soll/ sondern daß sie darvon nicht essen soll: Non est interdictum, ne videam sed ne comedam: Das ist wahr; aber sie hat den Baum nicht nur fürwitzig angesehen/ sondern was noch mehr ist/ sie hat ihr denselben auch wohl gefallen lassen/ und die Frucht gelobt: Vidit, quod bonum esset. Hat aber nicht auch GOtt der HErr an dem dritten Tag der Erschaffung/ als er die Bäum/ und ihre Früchten angesehen/ dieselbe gelobt? Die Schrifft sagt es klar: Vidit Deus quod bonum esset. Wann dann Eva das jenig lobet/ und gut heisset/ was GOtt gelobt/ so soll es ja kein Gefahr haben. Aber O Christglaubige/ es ist da ein grosser Unterschid: dann GOtt sagte allein/ die Frucht seye gut; die Eva aber thut noch hinzu; sie seye gut auch zu essen: Bonum ad vescendum, Hier siehest du schon den Fähler unserer ersten Mutter; wann sie die Frucht nur hätte für gut angesehen/ so hätte sie nicht übel gesehen; dann sie ware gut zur Erkanntnuß der Weißheit/ der Güte/ und der Allmacht deß Erschaffers: sie ware auch gut zu Erweisung deß Gehorsambs gegen GOtt/ welchen sie auff keine Weiß hätte brechen sollen. Weil sie aber die Frucht angesehen/ als gut zu essen/ hat sie allein auff das gesehen/ was ihr in die Augen gefallen/ und hat nicht betrachtet die Gefahr der Seel/ wann sie davon zu essen sich gelusten liesse. O Eva/ bedencke/ was darauß entstehen werde/ wann du von dem verbottnen Baum essen soltest/ so wirst du dich daran vergreiffen. O mein Christ/ es ist die Schönheit gut/ es ist die Reichthumb gut/ es seynd auch andere Geschöpff gut: Ja/ sie seynd gut/ daß du durch dieselbige zu GOtt auffsteigest: wann du dich aber wider seinen Willen in denselben auffhaltest/ so liebest du als wie ein Kind dasjenig/ so du siehest/ und betrachtest nicht dein Gefahr. Erhöbe dein Gemüth von deme/ was du siehest zu dem ewigem/ was du nicht siehest; so wirst du beweinen die Missethaten/ die du begangen hast wegen der zeitlichen und vergänglichen Dingen: Parvuli sunt, qui caduca diligunt. Kinder seynd die jenige/ die das Zergängliche lieben. So weine dann anjetzo/ damit du dich künfftig erfreuen könnest. Signa Tau &c.

Hugo Card. in Psalm. 9.

Gen. 3.

S. Bernard. de Grad. Humilit.

* * *

Der sibende Absatz.

Untersuchung der Weiberen / und der Liebhaberen diser Welt / welche durch dieselbe bedeutet werden.

26. Zuletzt wollen wir die noch übrige Untersuchung des Frauen-Volcks vornemmen: Mulieres. In was Stand befinden sich ihre Gewissen? wann sie sich wolten offenbahren / was wurden sie sagen? wo ist die Forcht GOttes? wo ist die Zucht / und Ehrbarkeit? wo das gute Exempel / und die Sorgfältigkeit über das Hauß-Weesen? Euer Gewissen wird euch sagen / daß sich das gantze Widerspihl befindet; daß nichts verhanden / als Uppigkeit / Unehrbarkeit / und Aergernuß / als wann man gar nicht glaubte an ein anders Leben. Euer Gewissen wird euch sagen / daß euch das Maul schier nicht auffgehet / als zu erschröcklichem Schelten / Schwöhren / und Fluchen. Als der Noë von dem Schlaff auffgewacht / und verstanden hat die grobe Vermessenheit des Chams / seines Sohns / daß er ihn entblösset; ist er auß absonderlichem Eingeben GOttes / und Eyffer der Gerechtigkeit / in eine Vermaledeyung herauß gebrochen / welche ein Prophezey war von den Nachkömmlingen deß Chams. Doch zeigt der Text an / daß diſe Maledeyung nicht eben den Cham / den Sohn des Noë, sondern den Chanaan, seinen Enckel / betroffen: Maledictus Chanaan: Servus servorum erit fratribus suis: Wann aber Cham die Vermessenheit begangen hat; warumb soll Chanaan die Maledeyung tragen? Höret hierüber den H. Chrysostomum. Es hatte GOtt dem Noë den Seegen gegeben / und seinen Söhnen / als sie aus der Archen herauß gestigen: Benedixit Deus Noë & filiis ejus: GOtt seegnete den Noë, und seine Söhne. Wiewohlen nun der Cham verdienet hat / von seinem Vatter vermaledeyet zu werden / so hat sich doch Noë nicht getrauet den jenigen zu vermaledeyen / den GOtt geseegnet hatte: Ne videatur maledicere (sagt der H. Vatter) quem Deus semel benedixerat, præterito illo, qui se contumeliâ affecerat, filio maledictum intulit: Damit es nit das Ansehen hätte / als wolt er den jenigen vermaledeyen / deme einmahl GOTT den Seegen gegeben / so übergehet er den jenigen / der ihm die Schmach angethan / und verfluchet seinen Sohn. O ihr Mütter! wie vil Seegen hat GOtt eueren Kinderen gegeben? Gedencket nur an den Seegen / den sie in dem H. Tauff empfangen haben. Getrauet ihr euch dann die jenige zu maledeyen / die GOtt geseegnet hat? O höchst-sträffliche Vermessenheit! sollet ihr diſes eueren Kinderen thuen? Ja / daß ich besser rede / sollet ihr denen Kinderen GOttes also maledeyen? förchtet den Zorn GOttes / wann ihr euch nit ernstlich bessert; und beweinet das jenige / was schon vergangen ist / damit ihr Barmhertzigkeit erhaltet / welche nur den Weinenden widerfahret: Super frontes gementium.

Gen. 9.

S. Chrys. hom. 29. in Gen.

27. Aber durch die Weiber / wie Hugo Cardinalis sagt / werden bey dem Propheten auch die jenige verstanden / die sich den Wollüsten des Leibs ergeben: Deliciis corporis dedit. In was für ein Hauß werden wir hinein gehen / daß wir nicht dergleichen weibische Gemüther antreffen? wie viel leben gleichsamb umb deß alleinigen Essens willen? wie vil seynd / die an nichts anders gedencken / als wie sie der Begierlichkeit genug thun können? wie vil seynd / welche GOttes Gesatz unter die Füß / und das Gesatz des Fleisches über das Haubt legen? wie vil tragen so wenig Sorg für das ewige Heyl / als wann sie deſselben versichert wären? Mercke / O Christ / dein Gefahr ist vil gröſſer / als du dir einbildest. Weist du nicht / daß die gantze Höll wider dich zuſammen geschworen? was wurdest du von demjenigen Menschen halten / welcher / nachdem er seinen Feind geſcholten / und denſelben herauß geforderet; nachdem er auch gehört / daß derſelbe offentlich sich erkläret / und geschworen / er wolle sich nicht schlaffen legen / noch einen Büſſen versuchen / biß daß er Rach von ihm genommen: wann du ihn dannoch sehen solleſt gantz unbewaffnet herumb gehen / wie / ja so gar vor der Hauß-Thür seines Feinds sich niederlegen und schlaffen; wurdest du nicht sagen / er wäre ein Verſchwender seines Lebens? Nun sihe / wie du vielmehr ein Verſchwender bist deiner Seelen. Du bist ja der jenige / der in dem heiligen Tauff den Teuffel / deinen abgesagten böſen Feind / geſchmähet hast / und ihn offentlich herauß geforderet. Und er ist berent gegen der jenige / der vor Zorn gantz rasend (welchen allein der jenige Herr begreiffet / der die Boßheit diſes hoffärtigen Geists erkennet) sich verſchworen hat / daß er nicht ruhen wolle / biß er von dir Rach genommen: diſem allein trachtet er nach / bey Tag und bey Nacht / und lauſtert umb dich herumb / ohne Unterlaß / damit er die Gelegenheit finde / dich in das Verderben zu bringen: und du / da du diſes wohl weist / geheſt herumb ohne Wöhr und Waffen der Tugenden und guten Wercken: vor einem Feind / der so arg / und voll der Boßheit ist / gibest dich gantz bloß / und schlaffest mit erbärmlicher Sorgloſigkeit in der gröſten Gefahr: sieheſt du nicht / wie du dein eigenes Heyl verratheſt; wie thorrecht du handleſt / wie unbarmhertzig du verfahreſt gegen deiner Seel? was wird endlich darauß werden aus so erschröcklicher Unachtſamkeit / und Vermessenheit? Höre den Isaias.

Erredet mit der Stadt Jerusalem / dero
28. Inwohner dazumahl gefangen in Babylonien waren; und ermahnet sie / ihr grosse Unglückseeligkeit zu bedencken. Sihe / sagt er / wie deine Kinder von den Caldäeren hingeworffen seynd: Filii tui projecti sunt. Sihe / wie sie auff den Gassen schlaffen / gleich dem
Is. 51. verstrickten Thier / Orix genannt. Domierunt in capite omnium viarum, sicut Orix illaqueatus. Beobachte darbey / wie GOtt über sie erzürnet seye; Pleni indignatione Domini. Warumb? weilen sie GOTT den den HErrn vergessen? oder weil sie sich haben hinweg führen lassen auß eytler Forcht der Caldäer? Nein / sondern weil sie geschlaffen haben / wie der Orix. Es ist dises Thier / wie Aristoteles schreibt / sambt Plinio, und Oppiano, ein wildes und sehr behertztes Thier in Africa, welches die Jäger nit förchtet / und ob es gleich selbige sihet ankommen / so achtet es selbige nit / und stehet Stock still.
Aristot. l. 9. anim. 44. Non metuere canes, (sagt von ihm Aristoteles) sed cùm eos videt irruentes immotam stare. Ja nit nur dises / sondern wann die Jäger auch herbey kommen / selbiges zu fangen und zu binden / so widerstehet / und sperret es sich nit / wie andere Thier / sondern als wann es gantz sicher stunde / schlaffet es mitten in seiner Gefahr. Wann dann die Israeliten / wann die Christen / die noch grössere Schuldigkeit haben / also schlaffen / alswie der Orix unter den Stricken diser Welt; Dormierunt sicut Orix illaqueatus. Wann sie also sorgloß leben unter so vilen Gefahren und Versuchungen deß Teuffels / und deß Fleisches / wie kan der Zorn GOttes nit auff sie fallen? Pleni indignationi Domini. Umb diser Ursach willen erfahren sie solche Armseeligkeiten / und leyden solche Blindheit / und Finsternuß in denen Sachen / die ihr ewiges Heyl belangen.

29. O Catholischer Christ! O daß du die Augen der Vernunfft auffthätest / diser Gefahr zu betrachten! und wann so grosse Gefahr ist bey der Sorglosigkeit / wie wird dem Sünder ergehen / welcher / da er die Gefahr seiner Seelen weist / sich freywillig von der Höhe und Würde eines Kinds GOttes herabstürtzet ist die wütige Händ der höllischen Jägeren? Was Gefahr wird jener böse Christ haben / der bey dem Liecht deß Glaubens gantz blind / sein Seel überlifferet seinen allergrausambisten Feinden umb einen schnöden / und augenblicklichen Wollust / umb einen schlechten irrdischen Gewinn / oder umb ein eytle Ehr diser Welt? Was für Gefahr wird der jenige haben / der in den Sünden verharret / und vermeynt / daß GOtt mit seiner Gnad auff ihn warthen soll / biß daß er in dem sündigen selbst ermüdet / und dessen satt ist? O mein Christ / sihest du nit die Gefahr deines ewigen Verderbens? diser wird dir bey diser barmhertzigen Heimbsuchung zu erkennen gegeben. Dancke GOtt umb diser Gutthat / da du doch verdienet hast / daß er dich liesse zu Grund gehen. Ist es nicht wahr / daß wann dich anjetzo der Tod überfallen solte / da du dich in dem Standt der Todtsünd befindest / so wurdest du verdammet werden? Ist es nit wahr / daß wann diser Heimbsuchung / gleichwie sie ist ein Heimbsuchung der Barmhertzigkeit / wäre ein Heimbsuchung der Gerechtigkeit / so wurdest du den höllischen Feinden in die Händ fallen? du sihest es ja selber wohl / und dein Gewissen weiset es dir. So verlasse dann einmahl dein Blindheit / und höre auff / dich länger zu widersetzen / ehe und zuvor du erfahrest / daß die Gütigkeit und Barmhertzigkeit GOttes in Zorn und Strengheit verändert werde.

Höre dises Exempel an / damit du dardurch zu der Erkandtnuß / und zu heylsamer Forcht 30.
gebracht werdest. Es erzehlet Godfcalcus Holon, ein fürtrefflicher Mann auß dem Orden der Eremiten des Heil. Augustini. Es hat in den mittnächtigen Landen ein sehr gottloser Mensch gelebt / der in allen Sünd und Lasteren sich umbgewöltzet; aber so groß seine Boßheit ware / so hat sich doch die göttliche Barmhertzigkeit noch vil gröser gegen ihm erwisen / und kein Mittel unterlassen / sein Seel zum besseren Standt zu bringen. Es hat ihn GOtt mit einer starcken Kranckheit heimbgesucht / damit er sich von den Gelegenheiten des Verderbens absönderete / wo nit freywillig / auffs wenigist / gezwungner Weiß. In diser Kranckheit hat ihme GOtt offtermahlen zu dem Hertzen geredt / damit er doch sein Gefahr erkennete / und sich zu der Beicht bequemen solte: aber die innerliche Unruhe von seinen Lasteren liesse ihn nit darauff mercken: er ware freywilliger Weiß taub und gehörloß zu den Göttlichen Einsprechungen. Es hat ihn GOtt über das seine Freund und Verwandte zugesandt / ihme mit empfindlichen Worten die Schwäre seines Zustandts / und die Gefahr seines ewigen Verderbens vor Augen zu stellen; aber er / als wie ein Unsinniger / hat ihnen nit nur kein Gehör gegeben / sondern ist auch wider sie mit Schmäh-Worten heraußgefahren: sie aber / die mehr bekümmeret waren wegen seines ewigen Verderbens / als erzürnet wegen der ausgestossenen Schmach-Worten / haben eyfferige Geistliche zu ihme beruffen / welche als Diener Gottes sich befleissen solten / ihne widerumb in besseren Standt zu bringen. Sie seynd zwar zu ihm kommen / aber es ware alles umbsonst; dann er ware härter als ein Diamant / und hat sich allen ihren Ermahnungen widersetzet / so heylsamb sie auch gewesen. O Sünden / O wie erkennt man so wenig euere schädliche Würckungen!

Godfcalc. serm. 58. part. Hyem.

Aber die Güte GOttes ist darumb noch 31.
nit mühd worden. Ja / als wann GOtt an Bekehrung dises Sünders seinen eignen Nutzen zu suchen hätte / durch Erweisung seiner unendlichen Barmhertzigkeit / ist Christus in eigner Persohn zu ihme kommen / Gnad und Verzeyhung ihme anzubiethen.

Er ist ihm in seiner Majestät erschienen / da er allein / und als ein Verzweiffleter / von jedermann verlassen war. Er hat ihn mit gnädigem Angesicht und lieblichen Worten also angeredt: **Ich bin JEsus Christus / der ich dich mit meinem Blut erlöset hab / und auß lauter Gütigkeit bewögt / komme ich noch einmahl auff die Welt umb deiner willen / zu dir allein / dir zu verzeyhen / wann du anderst wilst / daß ich dir verzeyhen solle. Es solle dich nit schröcken die Schwähre und Vile deiner Sünden; dann meine Gütigkeit ist unendlich grösser. Bekehre dich zu mir auß gantzem Hertzen / so will ich dir verzeyhen.** Wer solte nit glauben / es werde sich nunmehr dises Hertz ergeben auff ein so liebliches und gewaltiges Zusprechen? Wer sollte nit vermeynt haben / es werde sich diser Sünder alsobald für die Füß JEsu Christi geworffen haben? Aber O Härtigkeit deß menschlichen Hertzen / wann es in der Sünd veraltet ist! Er hat sich eben so wenig bewögt / als wann er Stein und Eysen gewesen wär. O HErr / sihe / bey disem Menschen möcht man vermeynen / als wann deine Wort von keiner Krafft wären. Gebrauche dich diser so liebreichen Weiß zu handlen gegen anderen / die es danckbarlich erkennen werden. Sihest du nit / wie undanckbar diser Mensch ist. Aber was sage ich / O Christglaubige / GOttes Gedult ist nit so klein / als die unserige. Eben dazumahl ist die Flammen der Göttlichen Liebe noch stärcker entbrunnen; da die Wasser der Widerspennstigkeit sie wolten auslöschen. Es hat Christus das Kleyd auffgethan / und ihme die Wunden seiner heiligisten Händen / und Seithen gewisen / mit Blut rinnent / als wann sie erst von neuem wären geöffnet worden; und hat ihm mit verwunderlicher Gütigkeit also zugesprochen: **Sihe mein Sohn / das Blut / so ich vor dich vergossen hab; sihe / wie vil du mich gekostet hast; dises ist der Werth der Erlösung deiner Seel; mach dir diser zu Nutzen / und verliehre ihn nit: beichte deine Sünden / dann ich will dir verzeyhen mit eben solcher Lieb / als wann ich mein Blut für dich allein vergossen hätte.** Wolan wir wollen uns wegen der Bekehrung diser Seel erfreuen. Dann wie ist es möglich / daß ein so grosse Gütigkeit / und Barmhertzigkeit könne verachtet werden?

32. Aber wahrlich es ist möglich gewesen / und der Sünder hat weder diser Lieb / noch die Wort / noch das Blut / geachtet. Alsdann hat Christus sein Gütigkeit in Zorn verwandlet / der nicht anderst / als wie ein reissender Wasser-Strohm außgebrochen. Weil seine Barmhertzigkeit verachtet war / hat er die Hand in sein allerheiligiste Seithen eingetruckt / sie voll deß Bluts herauß gezogen / und dem Sünder mit Zorn unter das Angesicht geworffen / sprechend: **Weil du mein Gnad / und Verzeyhung nit annehmen wollen / noch dich meiner Barmhertzigkeit gebrauchen / so soll dises Blut / so du verachtet hast / ein Zeugnuß seyn / vor der gantzen Welt an dem Tag deß jüngsten Gerichts deiner ewigen Verdammnuß.** Auff dises ist Christus verschwunden / und der Armseelige mit dem Blut besprenget / hat anhöben erschröckliche Hitz zu leyden / und zu schreyen: Ach / ich verbrenne. Auff dises Geschrey seynd die Befreunde zugeloffen / welche gantz erstaunet waren / als sie ihn voller Blut gesehen / und also jämmerlich heulen gehöret / Sie wolten ihn trösten / und ihne noch auff besseren Weeg bringen: aber er hat ihnen kein Gehör geben / sondern ist in Lästerung wider JEsum Christum herauß gebrochen; hat ihnen auch erzehlet / was vorbeygangen; endtlich in aller Gegenwart hat er sein Seel dem Teuffel auffgegeben / der sie mit sich in den Abgrund der Höllen geführet; allwo sie leydet / und leyden wird zu ewigen Zeiten / weilen sie die Barmhertzigkeit nit hat annehmen wollen / welche GOtt ihr durch so vilerley Mittel hat anerbotten.

Dises / O Catholischer Christ / ist das Exempel / welches ich dir an heutigem Tag zu deiner Witzigung vor Augen stelle / damit du nit etwann disem Unglückseeligen gleich werdest in der Straff / wann du ihm nachfolgest in der Taubsucht gegen den Göttlichen Ermahnungen / und in Verachtung der Barmhertzigkeit / welche ich in diser Visitation in Nahmen JEsu Christi dir anerbiethe. Nun dann O Sünder / du seyest / wer du wolst / es seyen auch deine Sünden so groß / so vil und schwär / als deß Verräther Judas / und aller Verdambten zusamen: du sihest die Gefahr / in welcher du bißher gelebt hast; du erkennest / daß du zu nächst bey der Höllen dich befindest. Alle Sünden ist JEsus Christus bereith dir nachzulassen / und dich auisser aller Gefahr zusetzen / wann du nur dieselbe bereuest von gantzem Hertzen. Was wartest du dann noch? bewöget dich das nit / was ich dir als ein Diener GOttes gesagt hab / so komme JEsus Christus selber in diser seiner andächtigen Bildnuß: höre ihn an / dann es seynd seine Wort / welche ich zu dir rede. **Mein Sohn / ob du schon ein verlohrner Sohn und Verschwender bist aller Gnaden / die ich dir erwisen: Ich hab schon einmahl für dich mein Blut vergossen / und wolte es dir zu Lieb / wann es noth wäre / noch tausentmahl vergiessen. Ich bin zwar der Beleydigte / aber ich komme dein Freund zu werden. Was sagest du: wilst du nit: ist dir lieber die Dienstbarkeit deß Teuffels als meine Freundschafft: wilst du dann zum Lohn / daß du ihm dienest / ewig verdambt werden: Nein / das soll nit seyn. Komme**

33.

me zu mir; ruffe mich an / beweine deine Sünden / und beichte sie / so seynd wir Freund. O ihr Seelen / wer solte sich nit ergeben wegen so grosser Güte und Barmhertzigkeit? solle dann dise Visitation euch nur zu grösserer Verdambnuß gereichen? ach nein. Wir wollen uns auff die Knye darnider werffen mit grossem Schmertzen über das / was vergangen ist. Kommet herbey / und sagt mit mir / mein HERR und GOTT JESU Christe ꝛc.

* * *

Die siben und viertzigiste Predig.

Von der Zahl der Christen / die seelig werden.

Ibat per civitates, & castella, docens, & iter faciens in Jerusalem, ait autem illi quidam, Domine si pauci sunt, qui salvantur? *Luc.* 13.

Er gienge durch die Städt / und Schlösser / und reisete gen Jerusalem; da sagt ihm einer; HErr / seynd wenig deren / die seelig werden? *Luc,* 13.

Eingang.

1. OBwohlen ich bißhero niemahl gedacht hab / den entsetzlichen Puncten von der Zahl der Außerwählten abzuhandlen / auß den jenigen Ursachen / welche der Heil. Augustinus, der H. Prosper, und Hilarius anziehen; weilen nemblich vil / welche die Materi der Prædestination, und Gnaden-Wahl nicht verstehen / sich daran ärgern / und etliche zwar vil zu kleinmühtig werden / andere aber gar verzweifflen möchten: als ich aber gesehen hab / daß der Heil. Augustinus nit nur darauff geantwortet / sondern auch den Schluß gemachet / es seye nit nur anständig / sondern auch nothwendig / daß man dise Materi vortragen soll; so hab ich mich endlich entschlossen selbige für mich zu nehmen / und abzuhandlen. Dann wann dises nit gezimmend wäre / sagt gemelter heilige Lehrer / so wurde der Apostel nit so vil darvon geschriben / noch so offt darvon geprediget haben: Ajunt, Prædestinationis definitionem utilitati prædicationis adversari; quasi adversata sit Apostolo Prædicanti. Da von diser Sach so offt Meldung geschicht in heiliger Schrifft / warumb solten wir es zu der Seelen Heyl für unnutz halten / darvon zu handlen / und zu predigen? Cur ergo Prædicationi, præceptioni, exhortationi, correctionique, quæ omnia frequentat Scriptura Divina, existimamus inutilem definitionem prædestinationis, quam commendat eadem Scriptura Divina? Ja vielmehr hat der Prediger zu förchten (schliesset Augustinus) es werde denen Seelen nachtheilig seyn / wann er darvon stillschweigen solte: Cavendum est igitur, ne dum timemus, tepescat hortatio, extinguatur Oratio: accendatur elatio. Darumb sage man die Wahrheit / und rede man mit Bescheidenheit auch von der Prædestination, oder Gnaden-Wahl. Dicatur ergo verum &c.

1. August. l. 1. de bono perser. c. 14.

Neben diser Erinnerung des heiligen Augustini, sihe ich / O Christglaubige / daß man insgemein nur gar zu wenig bekümmeret ist wegen der Ungewißheit / ob wir auß der Zahl der jenigen seyen / welche zu der ewigen Seeligkeit außerwählt seynd. Dahero es nit rathsam ist / daß man verschweige die jenige Grund-Ursachen / welche uns billich sorgfältig machen sollen. Höret / wie sorgfältig der heilige David gewesen. Er sagt: Anticipaverunt vigilias oculi mei. Meine Augen haben gewachet vor der Wacht. Der heilige Hieronymus liset: Antequem aliquis vigilabat, ego vigilabam. Ehe jemand anderer erwachet / da hab ich gewachet / und konnte nit schlaffen. Turbatus sum, & non sum locutus: Ich bin betrübt worden / und sagte kein Wort. Stupebam, liset der heilige Hieronymus: Ich bin erstaunet / und der H. Felix liset: Deliquium animi passus sum. Ich bin ohnmächtig / und krafftloß worden. O David, was ist das? woher kombt dise dein Betrübnuß? kommt sie aus Betrachtung der Ewigkeit / die auff dich wartet? Et annos æternos in mente habui. Höret / O Christglaubige / woher sein Traurigkeit entstanden: Er sagt: nunquid in æternum projiciet DEUS? Wird dann GOTT in Ewigkeit verwerffen? Es betrachtete der H. König die unendliche Jahr der Ewigkeit; Er sahe / daß etliche in denselben mit GOTT ewig regieren / andere aber / von GOTT verstossen / in dem Abgrund der Höllen ewig leyden

2.

Ps. 176.

Hier. ibi.

leyden werden. Er wendete seine Augen auff sich selber / und gedachte / ist dann kein Mittelweeg unter den ewigen Freuden / und unter dem ewigen Leyden? O mein Seel / entweder wirst du ewig seelig seyn / oder ewig unglückseelig! Ach / was wird es mit mir werden? wird mich GOtt etwann auch verwerffen / und ausschliessen von seinen Glory? nunquid in æternum projiciet Deus? dises lasset mich nit schlaffen / dises betrübet / und ängstiget mich; dises macht mich erstaunen / und bringt mich in Ohnmacht: Turbatus sum, & non sum locutus; stupebam, deliquium animi passus sum.

3. Sehet ihr da die Angst des Davids? was sagt ihr? wie offt hat euch den Schlaff benommen diser Gedancken; was wird es mit mir noch werden in der Ewigkeit? wird ich auß der Zahl der Außerwählten seyn / oder auß der Zahl der Verworffnen? frage das jenige Wunder der Buß / den H. Ludovicum Beltranum, warumb er in Zäher zerrunnen / wie ihn die Geistliche seines Ordens offtermahl gefunden / und befragt haben. Sein Antwort ware: solte ich nit weinen und zitteren; weil ich nit weiß / wie es mir ergehen werde; ob ich nit ewig werde verdambt werden. Vil Zäher hat diser Zweiffel und dise Ungewißheit auch auß euren Augen getrieben. Antworten hierauff die Jenige / welche gar nie an das Ewige gedencken; welche also in den Sünden leben / als wann sie ihrer künfftigen Buß und Seeligkeit versicheret wären / mit erschröcklicher Verachtung der Mittlen / dieselbige zuerlangen. Einer der grösten Schmertzen: so unser HErr JEsus Christus gelitten / ware / als er gesehen hat / wie die Soldaten über seinen Rock das Looß geworffen; Sortiamur de illa, cujus sit. Der gelehrte Paulus Granatensis hat gesagt: Quis non intelligit, quantum tunicæ illius sortitio Christo dolorem infligeret? Wer verstehet mit / was grossen Schmertzen Christo gebracht hat / die Looß-Werffung über seinen Rock. Wollet ihr die Ursach wissen? Es hat der jenige Rock / sagt der H. Augustinus die Liebe bedeutet / welche da ist das hochzeitliche Kleyd / so der Christ an sich haben muß / wann er zu der Hochzeit der Glory will eingelassen werden. Dises gebenedeyte Kleyd muß erworben werden / mit Zäheren / mit Bußwercken / und mit dem Gebett. Weil dann vil vermeynen / seelig zu werden / ohne daß sie sich umb dises Kleyd bewerben / als wann es ihnen mit Spilen durch das Looß zukommen solte / so wurde dises bey Christo / wann er noch leyden konnte / den Schmertzen erneueren / den er an dem Creutz gehabt / als er die Soldaten gesehen das Looß umb sein Kleyd werffen: Multi sunt ex Christianis iniquis, sagt der gelehrte Palatius, qui gloriam non ex operum Sanctitate, sed ex quodam casu, & ex quadam veluti fortuna à Deo exspectant. Gibt es wohl dergleichen Leuth? Ja freylich; dann

Paloc. in Matth. 27. c. 6.

S. August. in Psal. 21.

dises erscheinet genugsamb auß ihren Wercken / auß der Vergessenheit deß Ewigen / auß der Sorglosigkeit / und auß der geringen Bekümmernuß / welche bey ihnen verursachet die Unwissenheit dessen / was in das Künfftig mit ihnen geschehen wird.

Dises kombt daher / daß wir das Jenig nit betrachten / was so ungewiß ist; und daß wir so wenig gedencken an jenes hochwichtige Geschäfft / so da belanget die ewige Seeligkeit. So sehet dann / ob ich nit Ursach habe / daß ich euch auffhalte in diser Betrachtung von der kleinen Zahl deren / die da seelig werden / damit ein jeder sich bemühe unter der Zahl der Wenigen zu seyn. Zweymahl hat GOtt dem Patriarchen Abraham versprochen / er wolle ihm sein Geschlecht / und seine Nachkömmling vermehren: aber es ist würdig zubeobachten den Unterschid deß einen und deß anderen Versprechens. Das erste mahl hat ihm GOtt gesagt / es werde sein Geschlecht so Zahlreich seyn / als wie der Staub der Erden; faciámque semen tuum sicut pulverem terræ. Das andermahl aber sagt er / er wolle es mehren / als wie die Sternen deß Himmels; Numera stellas si potes: sic erit semen tuum: Zähle die Sternen / wanns du kanst; also wird dein Saamen seyn. Nachdeme der Abraham seinen Sohn zu einem Opffer schlachten wollen / hat GOTT beyde Versprechen widerhollet / und zusamm genommen / sprechend; multiplicabo semen tuum, sicut stellas cœli, & velut arenam, quæ est in littore maris: Ich will deinen Saamen mehren / als wie die Sternen deß Himmels; und wie den Sand an dem Gestatt des Meers. Nun habe ich anjetzo einen Zweiffel: wann GOtt hat wollen zu verstehen geben die Vermehrung und Außbreittung deß Geschlechts des Patriarchen; wäre es nit genug gewesen / daß er es entweder den Sternen an dem Himmel / oder dem Sand an dem Meer vergleichete? wahr ist es / sagt Rupertus; aber wegen des Geheimbnuß war es nit genug. Siehest du nit den Unterschid unter den Sternen / und dem Sand? die Sternen befinden sich an dem Himmel; der Staub und Sand aber auff der Erden; so soll dann Abraham wissen / sagt GOtt / daß von der grossen Anzahl seiner Nachkommenschafft etliche im Himmel glantzen werden wie die Sternen; andere aber werden nit so hoch kommen / sondern auff der Erden bleiben / wie der Staub. Die Sternen haben ihr bestimbte Zahl / wie David sagt / qui numerat multitudinem stellarum: der da zählet die Vile der Sternen. Aber deß Staubs scheinet ein unzählige Mänge zu seyn. Es wolte demnach GOtt sagen / O Abraham / unter deinen Kinderen ist ein gewiße Zahl der Sternen / deren nemblich / welche eingehen werden in den Himmel. Unzählige andere aber / wie der Staub / werden hinabfahren in die Höll. Gleichwie die Zahl des Staubs grösser ist / als die Zahl der

4.

Gen. 13.

Gen. 15.

Gen. 22.

Rupert. lib. 5. in Gen. c. 10.

der Sternen; also wird unvergleichlich vil gröſſer seyn die Zahl der Verdammten / als der Außerwählten / Benè (sagt Rupertus) pulveri terræ comparati sunt, quem dinumerare nobis quidem impossibile, DEO autem judicetur superfluum; apud quem soli electi noti sunt. Wann nun die Christglaubige Kinder Abrahams seynd / wie der Apostel sagt / qui ex fide sunt, ij sunt filij Abrahæ; so lasset uns sehen / ob nit diſes dahin zuverstehen seye / daß auch auß denen Christen die wenigere Zahl seelig werde / diſes wird auß folgenter Abhandlung zuvernemmen seyn / helffet mir / Christglaubige / die Gnad erhalten / dero ich vonnöthen habe / den Frucht / ſo ich verlange / zuschaffen. Ihr wisset wohl / daß diſes geschehen soll durch die Fürbitt der allerseeligisten Mutter GOttes vermittels deß Englischen Gruß. Ave Maria.

Ibat per civitates & castella, docens & iter faciens in Jerusalem, ait autem illi quidam; Domine si pauci sunt, qui salvantur? *Luc.* 13.

Ergienge durch die Stadt und Schlösser / lehrete / und reiſete nach Jerusalem: da sagte einer zu ihm; seynd ihrer wenig / die seelig werden? *Luc.* 13.

Der erste Absatz.

Es ist ein grosse / und bestimbte Zahl der Außerwählten zu der Glori.

1. ES ist gantz und gar nit mein Vorhaben / liebe Christen / in diſer Predig durchzuforschen / und fürwitzig zuergründen das unbegreiffliche Geheimnuß der Göttlichen Prædestination oder Gnaden-Wahl; dann das wäre nichts anders / wie der weiſe Mann sagt / als ſich in Gefahr geben / in dem unendlichen Liecht gar blind zuwerden: Qui scrutator est Majestatis, opprimetur à gloria. Es soll uns genug seyn / sagt der H. Augustinus, daß wir die Barmhertzigkeit GOttes anbetten / und verehren / bey denen / die seelig werden / und sein Gerechtigkeit bey denen / die verdammt werden / ohne weitere Erforschung der unergründlichen Tieffe seiner heimblichen Fürsichtigkeit. Misericordiam ejus in his, qui liberantur; & veritatem in his, qui puniuntur, sine dubitatione credamus, neque inscrutabilia scrutari, neque investigabilia vestigare conemur. So ist auch mein Vorhaben gantz nit / auff die Cantzel zubringen / was in den Schulen disputiert wird von der tieffen Materi der Gnaden-Wahl / ſondern allein vorzutragen die Frag / welche einer JESU Christo auff ſeiner Reiß nach Jerusalem vorgebracht hat: Domine, ſi sunt pauci, qui salvantur? HErr / seynd ihrer wenig / die seelig werden?

Prov. 25.

S. August. l. de bono perſev. c. 11.

6. Diſes ist / O Christglaubige / die Frag. Ehe ſie aber beantwortet wird / ist für gewiß zuhalten / daß etliche der Menſchen seelig werden / andere aber werden verdammt. Die jenige / die seelig werden / seynd geſchriben in jenem geheimen Buch deß Lebens / welches ſo offt in H. Schrifft widerholet wird / welches auch der H. Joannes in ſeiner Offenbahrung gesehen hat: Et alius liber apertus est, qui est vitæ: und ein anders Buch ist auffgethan worden / das Buch deß Lebens. Du ſolſt dir aber nit einbilden / wann du höreſt den Nahmen deß Buch / als wann GOTT ein ſolches Buch bey ſich hätte / als wie die Menſchen allhier auff Erden haben; ſondern man nennet es alſo / ſpricht der Engliſche Lehrer wegen der unfehlbahren Erkanntnuß / die sein Göttliche Majestät hat von den Außerwählten zu dem ewigen Leben. Ipſa DEI notitia qua firmiter retinet, ſed ali quos prædeſtinâsse ad vitam æternam, dicitur liber vitæ. Anjetzo ist diſes Buch verſchloſſen mit ſiben Sigillen; dann ohne abſonderliche Offenbahrung weiſt keiner weder von ſich / noch von anderen / wer geſchriben seye in dem Buch deß Lebens unter den Außerwählten. Neſcit homo, utrùm amore, an odio dignus ſit. Es weiß der Menſch nit / ob er der Liebe oder deß Haß würdig ist. GOTT allein erkennet die Zahl ſeiner Außerwählten / wie der H. Thomas sagt / und auch die Kirchen ſingt. DEUS, cui ſoli cognitus est numerus Electorum &c. Aber an dem Tag deß Gerichts wird diſes Buch cröffnet / und allen kund gemacht werden die Anzahl deren / die da seelig werden. Ist dann der Außerwählten ein gewiſe bestimbte Zahl? Ja / antwortet der heilige Auguſtinus, und zwar ſolcher Geſtalt / daß nichts weder darvon / noch hinzugeſetzet werden kan; Ita certus est numerus, ut nec addatur eis quisquam, nec minuatur ex eis, Laſſet uns diſes wahrnemmen auß folgender Stell der heiligen Schrifft.

Apoc. 20.

D. Th. 1. q. 24. a. 1. C.

Eccleſ. 9.

S. Th. 1. q. 23. a. 7. C.

S. August. lib. de Corrept. & grat. c. 13.

7. Zweymahl haben die Apoſtel ihre Netz in das Meer geworffen auß Befelch Christi unſers HErrn. Von dem erſten redet der H. Lucas; da nemblich / nachdeme ſie die gantze Nacht umbſonſt gearbeithet / der HErr ihnen befohlen / ſie ſolten die Netz außwerffen:

Laxate retia vestra in capturam. Die Jünger haben gehorsambet/und darauff der Fisch so vil gefangen / daß sie mit denselben zwey Schifflein angefüllet: Impleverunt ambas naviculas. Das andere Mahl war nach der Urständt Christi / wie der Heil. Joannes erzehlet; da der HErr ihnen erschienen / und ihnen befohlen hat / das Netz außzuwerffen auff die rechte Hand: Mittite in dexteram navigij rete. Sie haben es gethan / und sagt der Evangelist/ sie haben das Netz herauß gezogen voll mit grossen Fischen / deren an der Zahl hundert und drey und fünfftzig gewesen. Traxit rete in terram, plenum magnis piscibus centum quinquaginta tribus. Wahrlich es lasset sich bey disem zweyfachen Fisch-Fang vil betrachten. Bey dem ersten seynd zwey Schifflein voll Fisch/ in dem andern aber ist nur ein Schiff. Bey dem ersten seynd die Netz zerrissen worden: Rumpebatur rete illorum. Bey dem anderen aber/ nec est scissum rete, ist das Netz nicht gebrochen. Bey dem ersten wird nichts gesagt / daß die Fisch groß waren; bey dem anderen aber waren sie alle groß: Plenum magnis piscibus. Bey dem ersten hat man die Fisch in dem Schifflein gelassen; Impleverunt ambas naviculas. Bey dem anderen haben sie selbige an das Land geführet: Traxit rete in terram. Bey dem ersten geschihet kein Meldung von der Zahl der Fischen; bey dem anderen wird die Zahl benennet/ daß dero hundert und drey und fünfftzig gewesen: Centum quinquaginta tribus. Was ist dises? der heilige Augustinus sagt / es werden grosse Geheimbnussen der Kirchen dardurch angedeutet. Solche zu verstehen / ist zu beobachten/ wie der eine und der andere Fischzug angeordnet worden. Bey dem ersten sagt der HErr ihnen nit / auff was für ein Seithen sie das Netz außwerffen sollen/ sondern laxate retia, werffet die Netz auß. Bey dem anderen aber wird ihnen gantz genau befohlen: Mittite in dexteram navigij Werffet das Netz zur Rechten deß Schiffs. Warumb dises? Antwort / bey dem ersten Fischzug wird bedeutet die streittende Kirch auff Erden; bey dem anderen aber die triumphierende glorwürdige Kirch in dem Himmel. Noch klärer; bey dem ersten Fischzug werden verstanden alle Christglaubige/ die Gute und die Böse; Ex omni genere piscium. Bey dem anderen aber allein die Gute/welche auff der rechten Seithen sich befinden.

Wohlan/ sagt jetzt der heilige Augustinus, habt ihr nit gesehen bey dem einen Fischzug zwey Schiff; bey dem anderen aber nur eins? die zwey Schiff bedeuten die zwey Völcker/ das Volck Israel / und das Volck der Heyden/ bey welchen alle Gattung/und Geschlecht der Fischen zu finden/ die Gerechten/ und die Sünder; das alleinige Schiff aber bedeutet die Gerechten/ welche auß einem und dem anderen Volck werden versamblet werden an dem Tag deß Gerichts zu der Glory: Fiet unum ovile, & unus pastor. Es wird ein Schaaf-Stall werden / und ein Hirt seyn. Habt ihr gesehen/ daß bey dem einen Fischzug das Netz zerrissen worden; bey dem anderen aber nit? dises bedeutet/ daß vil/ die da eingehen in das Netz deß Evangelij/ dasselbige zerreissen/indeme sie eintweder Spaltungen machen in der Kirchen/ und auß derselben wider herauß gehen / oder wann sie schon darinnen bleiben/dieselbe dannoch mit ihren Sünd und Lasteren betrüben: Nach der Aufferstehung aber wird keiner der Gerechten mehr verlohren werden; Non est scissum rete. Habt ihr gesehen/ daß bey dem ersten Fischzug die Fisch nit groß genennet worden; aber wohl bey dem anderen? dises bedeutet / daß/ wiewohl in disem Leben vil Heilige gefunden werden / so werden sie doch nit groß angesehen/ sondern erst in dem anderen ewigen Leben in der himmlischen Glory / da werden sie alle groß seyn; Plenum magnis piscibus. Ihr habt gesehen / daß das erstemahl die Fisch in den Schiffen gelassen worden; das andere mahl aber seynd an das Gestatt herauß gezogen worden. Dises bedeutet / daß wir in disem Leben alle vilem Ungewitter / und Gefahren unterworffen seynd; aber hernach werden sich die Gerechte auff dem vesten Land befinden der ewigen Seeligkeit; Traxit rete in terram. Endlich daß man die Fisch gezehlet hat/ die auff der rechten Seithen deß Schiffs gefangen worden/ dardurch wird bedeutet/ daß / wiewohl anjetzo / so lang dises Leben wehret / in der Kirchen die Gute und die Böse unter einander seynd/so werden an dem letzten Tag auff der rechten Seithen allein die Gute und Gerechte sich befinden in gewiser und bestimbter Zahl. Höret die Wort deß heiligen Augustini: Modò habet sine numero multos bonos & malos; post resurrectionem autem habebit certo numero solos bonos.

8. S. Augustin. tract. 122. in Joan. & serm. 148. de temp.

S. Augustin. ser. 148. de temp.

Der andere Absatz.

Es ist die Zahl der Verdammten grösser / wann man Menschen mit Menschen vergleichet.

9. NUn sehet ihr schon / O Christglaubige/ daß ein gewise/ und bestimbte Zahl der Außerwählten ist zu der ewigen Seeligkeit. Es seye nun dieselbe gleich nach der Zahl der Englen/ die gefallen seynd/ wie etliche der Meynung seynd bey dem H. Thomas, weil die Menschen ihre Stellen ersetzen sollen / wie David singt; Implebit ruinas,

S. Thom. 1. q. 23. a. 7. Psal. 109.

Hugo Card. Dionys. Rayner. in lit. 109.

nas, dann also legen diſe Wort auß Hugo Cardinalis, Dionyſius, und Raynerius: Implebit ruinas Angelorum, quia homines illuc ascendere faciet. Oder es seye dieselbe Zeit/ wie andere darfür halten nach der Zahl deren Englen / die noch überblieben seynd; welches gewiſer iſt nach der Meynung Auguſtini, und deß H. Thomæ, welche Zahl GOtt bekannt iſt. So iſt jetzt die Frag / ob diſe Zahl der Außerwählten klein seye? Si pauci sunt, qui salvantur? Der Zweiffel iſt nit von dem/ ob die Zahl der Außerwählten an ihr selbſten klein seye / es iſt kein Zweiffel / ob ſie an ſich ſelbſten wenig seynd/ dann gewiß iſt es / daß es ein groſſe Anzahl seyn wird: Wie dann der Heil. Paulus ſagt / es seyen vil Brüder/ deren der Erſtgebohrne Chriſtus iſt; Ut sit ipse primogenitus in multis fratribus. Und Iſaias nennet die Kinder der Gnaden / die Chriſtus erworben hat durch ſeinen Tod/ ein Geſchlecht/ ſo ſich weit außgebreithet: Si posuerit pro peccato animam meam, videbit semen longævum. So ſagt auch der Königliche Prophet David von den Freunden GOttes: Dinumerabo eos, & super arenam multiplicabuntur. Wann ich ſie zehlen ſolte/ ſo wurden ihrer mehr seyn/ dann deß Sands. Nit weniger hat auch der H. Joannes in ſeiner Offenbahrung derſelben eine unzahlbare Mänge geſehen; Vidi turbam magnam, quam dinumerare nemo poterat. Wir haben hieran nit zu zweiffleu; es seynd ſehr vil / die ſeelig werden: aber die Frag iſt / ob in Vergleichung deren/die verdammt werden/ die jenige/ die ſeelig werden/vil/ oder wenig seyen? Si pauci sunt, qui salvantur. Nun meine Chriſtglaubige/ diſe Frag ſtehet jetzt zu beantworten.

Aug. in Ench. c. 29. S. Thom. ubi ſupra.

Rom. 8.

Iſa. 53.

Pſal. 138.

Apoc. 7.

10. Gewiß iſt es / ſo vil die Güte GOttes belanget / ſo verlanget ſein Majeſtät / daß alle Menſchen ſeelig werden; wie dann der heilige Apoſtel außtrucklich ſagt: DEUS vult omnes homines salvos fieri: GOtt will/ daß alle Menſchen ſeelig werden/wann einige verdammt werden / ſo iſt es nit/ daß es GOtt alſo wolle / ſondern wegen ihrer eigenen Schuld. Der H. Joannes hat zwölff Porten geſehen der Stadt Jeruſalem / und an einer jeden derſelben hat er geſchriben geſehen den Namen einer auß den 12. Zunfften Iſraël, habentem duodecim portas. Et nomina inscripta, quæ sunt nomina duodecim Tribuum filiorum Iſraël: Diſes ſchreibt er an dem 21. Capitel. Wann wir aber das ſibende Capitel ſeiner Offenbahrung leſen/ ſo zehlet er alldorten von einer jeden Zunfft zwölff tauſend/ welche ſich bekehren ſollen zu dem wahren Glauben JESU Chriſti/ wie der heilige Hieronymus darvor haltet / damit ſie durch dieſelbe 12. Porten hineingehen / als 12. tauſend von der Zunfft Juda / 12. tauſend von der Zunfft Ruben, und alſo von anderen Zunfften; Ex tribu Juda duodecim millia signati. Wiewohlen aber Dan auch eine auß den zwölff Zunfften ware/ ſo leſen wir doch nit/ daß einer auß diſer Zunfft in die himmliſche Stadt eingehen werde / wie ſolches der H. Auguſtinus angemercket/ und vil andere. Warumb ſoll aber diſe Zunfft außgeſchloſſen seyn? der H. Anſelmus, Ambroſius, Beda und Rupertus, geben diſe Urſach / weilen auß diſer Zunfft der Antichriſt wird gebohren werden: Ejicitur ex hoc loco Dan (ſagt Rupertus,) ut oſtendatur Antichriſtus ex omni numero ejiciendus Sanctorum. Wann aber der Antichriſt/ und die/ welche von ſeiner Zunfft ſeynd/ von der Stadt der himmliſchen Glory außgeſchloſſen werden / warumb iſt dann der Nahmen auch diſer Zunfft angeſchrieben an einer auß den 12. Himmels-Porten? Es ſolte ja entweders diſer Nahm außgelöſcht werden/oder es ſolten auch einige von diſer Zunfft hineingehen in diſe Stadt. Aber O groſſes Geheimmuß! der Nahmen muß ſtehen bleiben/ und dannoch wird keiner von diſer Zunfft hinein kommen in die Stadt. Warumb? darumb / ſagt gar wohl Alexander Calamatus, damit man wiſſe / wann der Antichriſt in den Himmel nit eingehen wird / daß es nit dahero komme / dieweil für ihn kein Porten offen geſtanden / ſondern weil er ſelber nicht gewolt: dann ſo vil an GOtt und ſeiner Güte gelegen iſt / ſo ſchlieſſet er auch dem Antichriſt die Porten nit zu: Ut nobis innotescat (ſagt gemeldter Author) Deum quantum est ex parte sua, neque etiam ipsi Antichristo præcludere portam cæli. O gelobt / und geprysen seye die groſſe Barmhertzigkeit GOttes!

1. Tim. 2.

Apoc. 21.

S. Hieron. l. 1. contra Jovin.

Rupert. l. 4. in Apoc.

Calamar. in Silv. Diſc. 62.

II. Nun aber iſt es Zeit / daß wir vernehmen die Forcht-volle Antwort auff die Frag/ ob die jenige / die ſeelig werden/ mehrer seyen an der Zahl/ als die/ ſo verdammet werden; oder ob ſie weniger seyen? Si pauci sunt, qui salvantur? Weilen aber die Frag kan verſtanden werden in Vergleichung der Menſchen mit den Menſchen; oder nur der Chriſten mit den Chriſten; ſo wollen wir mit Unterſchied die Antwort ſehen. Wann wir die Menſchen mit den Menſchen vergleichen wollen/ ſo iſt kein Zweiffel/ daß deren/ ſo verdammt werden / an der Zahl vil mehrer seynd / als deren/ die ſeelig werden: und diſes offenbahret die H. Schrifft / die Vernunfft beweiſet es/ und die Erfahrenheit lehret es. Hierauff hat der weiſe Mann geredt/ da er geſagt/ daß die Anzahl der Narren unendlich ſeye: Stultorum infinitus est numerus: und David/ als er von den Sünderen redet an dem Tag deß Gerichts / ſagt zu GOtt / O HErr/ ſondere ſie ab von den wenigen im Land. Domine à paucis de terra divide eos. Der Chaldäiſche Text liſet / à juſtis, von den Gerechten; dann die Gerechte seynd die wenige. Dahero hat auch Iſaias geſagt / daß die Hölle ihren Rachen weit / und ohne alle Maaß auffgeſpörret/ die ſo groſſe Mänge deren / die hineinfallen / zu verſchlucken / propterea dilaravit infernus animam suam, & aperuit os suum absque termino. Hier ſiheſt du

Eccl. 1.

Pſal. 16.

Iſa. 5.

du / was dißfals die heilige Schrifft offenbahret.

12. Eben diſes erweiſet auch die Vernunfft. Wer weiſt nit / daß unmöglich iſt / ohne den Catholiſchen Glauben ſeelig zu werden? ſine fide (ſagt der Apoſtel) impoſſibile eſt placere Deo. Ohne den Glauben iſt unmöglich / daß man GOtt gefalle. Jetzt überſehet die gantze Welt; durchgehet O Chriſtglaubige / alle vier Theil der Welt / Aſia, Africa, Europa, und America. Es ſeynd nunmehr als ſechs tauſend Jahr / daß diſe Länder angefangen / bewohnet zu werden / von dem Adam an / und ſeinen Nachkömmlingen. Hernach ſeynd ſie durch den Sündfluß zerſtöhret worden. Von dem Noë an ſeynd ſie wider mit Inwohneren beſetzt worden; und haben die Monarchien angefangen das berühmbte Kayſerthumb der Aſſyrier / und Chaldäer / der Medier / und der Perſen / der Griechen / und der Römer. Gehet durch alle Länder / welche von den vier berühmbten Flüſſen deß Paradeyß benetzet werden / von dem Gange, Nilo, Tigri, und Euphrate: O was für weite und groſſe Königreich ſeynd diſe? In wie vilen auß diſen werdet ihr aber finden den wahren Glauben und Erkanntnuß deß wahren GOttes / und unſers Erlöſers JESU Chriſti? wahrlich in ſehr wenigen; dann eines Theils Länder haben gar keinen Glauben; andere haben einen falſchen Glauben / und gar wenig ſeynd / die den wahren Glauben haben. Was vermeynen wir jetzt / in ſo vil tauſend Jahren auß ſo vilen Menſchen / die von Zeit zu Zeit aller Orthen gebohren worden / was für ein Zahl werden die Rechtglaubige machen? Ach ein ſehr / ſehr kleine! wie vil werden aber der Unglaubigen und Ketzeren ſeyn? GOtt allein kan ſie zehlen; aber man ſihet wohl / daß ſie vil Millionen werden außmachen / ſo ſeynd dann alle diſe Millionen der Unglaubigen / und der Ketzeren / der vorigen Zeiten verdammt worden. Siheſt du / wie die Vernunfft uns deſſen überweiſet.

13. Aber damit wir nicht von gegenwärtiger Zeit abweichen; Wer ſihet nit / daß ſchier die gantze Erden mit Unglauben angefüllet iſt? Siheſt du nit / daß nit nur nach der Zeit das Geſatz der Natur / und deß geſchriebnen Geſatz / ſondern auch / welches noch mehr zu verwunderen / auch nach der Erlöſung deß menſchlichen Geſchlechts / und nach Verkündigung deß Geſatz der Gnaden / noch ein ſo groſſer Theil der Welt in den Finſternuſſen der Irrthumben ligt? dann was iſt die gantze Chriſtliche Welt / wann ſie verglichen wird mit der Welt der Unglaubigen / als ein kleiner und enger Winckel? das andere alles iſt unter der Tyranney deß Fürſten der Finſternuſſen / und wird von der Sonnen der Wahrheit nit angeſchienen. Es iſt ein gantz unfruchtbahre Erden / wie der Berg Gelboë, darauff weder Regen / noch das Tau von Himmel gefallen. Gedencke man / damit uns auch die Erfahrenheit diſe Sach weiſe / wie vil werden diſes Jahr hindurch geſtorben ſeyn? wie vil diſen Monat / und diſen Tag / ja diſe Stund / da ich diſes rede? O Jammer! als vil ſterben / ſo vil werden verdammt an den Orthen der Unglaubigen / und der Ketzeren. Gehet nur an das Geſtatt deß groſſen Meers der Höllen / und ihr werdet ſehen / wie vil Waſſer-Ströhm der Verdammten hinein rinnen / welche nimmermehr herauß kommen. Jetzt verwundere ich mich nicht mehr über das / was jener heilige Einſidel / Pabſt Innocentio dem Dritten geſagt hat / als er noch Cardinal war / daß er die Seelen geſehen habe in die Höll hinunter fallen / nicht anderſt als die dicke Schneeflocken. Jetzt verwundere ich mich auch nit mehr / daß Philippus ein verdammter Cantzler zu Pariß / der ſeinem Biſchoff erſchienen iſt / ihne gefragt hat / ob noch Leuth in der Welt ſeyen? und als der Biſchoff ihn hinwider gefragt / warumb er das fragte / er geantwortet / daß diſe dreyſſig Tag / ſeit deme er verſtorben / ihrer ſo vil in die Höllen hinunter gefallen / daß er vermeynte / es wären nit ſo vil Menſchen in der gantzen Welt. Hier ſiheſt du / wie uns die Erfahrenheit lehret / wie wenig der jenigen ſeynd / die da ſeelig werden. Specul. Exempl. V. Infern. n. 14.

14. Jetzt werdet ihr verſtehen können / warumb Chriſtus der HErr ſeine Jünger / ein kleine Heerde genennet hat; Nolite timere puſillus grex: Förchte dir nicht du kleine Heerd; nicht zwar daß wenig in ſeiner Heerde ſeynd / ſondern allein / wie ſolches der Ehrwürdige Beda angemercket / dieweil ſie in Vergleichung mit denen Verdammten; Puſillum gregem electorum ob comparationem majoris numeri reproborum. Dahero hat der Königliche Prophet die Sünder dem Heu verglichen: Cum exorti fuerint peccatores ſicut fœnum. Da er herentgegen eben in demſelben Pſalmen den Gerechten einem Palmen-Baum vergleichet: Juſtus ut palma florebit: Der Gerechte wird florieren wie ein Palm; oder / wie Tertullianus liſet / wie der Vogel Phœnix: dann wie Raulinus ſagt / das Heu mehret ſich gar leicht; aber der Vogel Phœnix, iſt ein rarer Vogel: und wann wir auch bey der Gleichnuß deß Palmen-Baums bleiben wollen / gleich wie der Palmen weniger ſeynd / als deß Heu / alſo ſeynd vil weniger Gerechte / als Sünder: Quia fœnum facile multiplicatur. Wann diſem nicht alſo iſt / warumb hat dann der heilige Joannes in der Offenbahrung / die er gehabt von dem letzten Gericht / ſo vil offne Bücher geſehen: libri aperti ſunt: und neben demſelben nur ein Buch deß Lebens? Et alius liber apertus eſt, qui eſt vitæ. Damit man nemblich verſtehe / ſagt der gelehrte Mendoza, daß wann man die Verdammte alle beſchreiben ſoll / ſo ſeynd vil Bücher vonnöthen: Et libri aperti ſunt: Aber für die Gerechte / weilen ihrer ſo wenig ſeynd / iſt ein eintziges kleines Buch ſchon genug: Et alius liber. Seine Wort ſeynd: Quia impiorum catalogus ne multis quidem capitur volu- V. Beda l. 4. c. 54. in Luc. 12. Pſal. 91. Raulin. ſer. 90. in Quad. Mendoz. in 1. Reg. 1. Annot. 4. ſect. 3.

voluminibus; justorum autem exiguo claditur libello.

15. 4. Esd. 8. In einer gar eigentlichen Gleichnuß hat eben dises ein Engel dem Esdras erwisen / wie an seinem vierdten Buch gelesen wird / welches zwar den Canonischen Werth in der Kirchen GOttes nicht hat / doch aber nichts destoweniger von grossem Ansehen ist. Dann nachdeme er ihme gesagt / daß GOtt dise gegenwärtige Welt für ihrer vil gemacht / die künfftige aber für wenig: Hoc sæculum fecit altissimus propter multos, futurum autem propter paucos: Hat er noch weiter gesagt: frage die Erden / und sie wird sagen / daß in derselben vil mehr Laim ist / daraus irrdene Geschirr gemacht werden / als deß Golds für gulldene Geschirr; Dabit terram multam magis, unde fiat fictile, parcum autem pulverem, unde aurum fit. Ist ihme nicht also? Eben also seynd vil mehr deren / die verdambt werden / als deren die seelig werden: Multi quidem creati sunt, pauci autem salvabuntur: Vil zwar, seynd erschaffen / aber wenig werden seelig. Fraget die Erden / sagt Pelbartus, und sie wird euch sagen / daß mehrer Graß / und gemeiner Kräuter seynd / als der Köstlichen: vil mehr deß gemeinen / und schlechteren Metalls / als des Köstlichen und Edlen; fraget das Meer / und dises wird euch gleichfahls sagen / daß vil mehrer Sand ist / als Perlen; vil mehr kleine Fisch / als grosse; und vil mehr gesaltzenes Meer-Wasser / als süsses. Fraget die Lufft / so würdet sie euch sagen / es seyen vil mehr gemeine Vögel / als Adler / und Fasanen. Wann ihr auch das Feur fraget / so wird es sagen / daß vil mehr deren Ding seynd / welche im Feur verbrennen / als der Salamandern / die das Feur leyden können. Gehet zu dem gemeinen Weesen / so werdet ihr finden / daß vil mehr Städt seynd als Königreich; mehr gemeine Leuth / als hoch Edle / und Titulierte: mehr Arme als Reiche; mehr Ungelehrte / als Gestudierte. Was ist nun alles dises anders / als daß die Heil. Schrifft / die Vernunfft / die Erfahrenheit / und die Natur selber andeutet / daß der Bösen vil mehrer seynd als der Guten / daß vil mehr seynd die verdambt werden / als welche die Seeligkeit erlangen / wann man die Menschen mit Menschen vergleichet: Si pauci sunt, qui salvantur: Frage jetzt / ob wenig seelig werden.

Pelbart. Ser. 2. in Dom. 2. Adv.

* * *

Der dritte Absatz.

Glaubwürdig ist / wann man Christen mit Christen vergleichet / daß wenigere seelig werden.

16. Nun lasset uns kommen auff dise Frag / wann man die Christen mit Christen vergleichet: Si pauci sunt, qui salvantur, ob wenig seynd / die seelig werden? Hier hätte ich wahrlich wohl vonnöhten jenen doppelten Geist / welchen Elisæus, der Jünger / von dem Elias begehrt hat: Obsecro ut fiat in me duplex Spiritus tuus. Es hat der Prophet solches nicht auß Eytelkeit begehrt / daß er mehr seyn wolte / als sein Meister; sondern wie der heilige Augustinus angemercket / als er gesehen hat / die unzählige Mänge der Sünden bey dem Volck / so gedunckte ihn / er hätte wohl eines doppleten Geists vonnöhten / die Sünder zu bekehren: Videns peccata populi innumera non simplici spiritu Eliæ, sed duplici compesci posse prævidit: Also bitte auch ich umb einen doppelten Geist / mit dem ersten die Betrübte zu trösten / und mit dem anderen die Gottlose / und Halßstarrige zu straffen. Nun ihr Catholische Christen was vermeynet ihr? seynd mehrer Christen / die verdambt werden / als die so seelig werden? Si pauci sunt, qui salvantur? Höret die Antwort / die Christus JEsus dem ienigen gegeben hat / der ihm die Frag vorgetragen / als ein HErr / der da die Sternen deß Himmels zehlet / und einen jeden mit Nahmen nennet. Die Antwort ist erschröcklich / wie ein Donnerstreich. Er sprach: Contendite intrare per angustam portam; quia multi, dico vobis, quærent intrare, & non poterunt. Bemühet euch / durch die enge Porten einzugehen; dann ihrer vil / sag ich euch / werden suchen hinein zu gehen / und werden nicht können. Es sagt der H. Cyrillus, es schiene / Christus habe nicht gerad auff die Frag geantwortet / ob ihrer vil oder wenig seyen; und dises ohne Zweiffel darumb / damit sie sich mehr befleissen solten / gute Werck zu thun / als vil zu wissen. Nichts destoweniger ist es auch ein Antwort auff das / was gefragt worden / sagt der H. Augustinus: Dann weilen Christus gesagt / daß die Porten eng seye / ist es eben so vil / als wann er gesagt hätte / daß ihrer wenig dardurch hinein gehen: Confirmavit Dominus, quod audivit; scilicet quod pauci sunt, qui salvantur, quia per angustam portam intrant. Eben dises lehret auch der H. Basilius: dann gleichwie die jenige / die über einen schmalen Steg gehen / herab fallen / welche nicht fürsichtig wandlen / also indeme der HErr sagt / daß die Porten eng seye zur Seeligkeit / so will er bedeuten / daß ihrer vil mehrer verdambt werden / weilen ihrer mehr seynd / welche von dem schmahlen Weeg beyseits tretten: Sicut in ponte, à quo utrinque divertens flumini immergitur. Eben dises bestättiget auch der H. Gregorius: Gleichwie der jenige / der über einen Fluß schwimmet / mit denen Wasser-Wellen streitten muß / damit er nicht untergehe / also sagt Christus / müssen auch wir uns bearbeiten / und bemühen / damit wir zu der

S. Cyrill. in Caten. D. Thom. hic.

S. Augustin. ser. 32. de verb. Dom.

S. Basil. in Caten. hic.

Luc. 13.

Glory gelangen: Contendite; und eben durch diſes zeiget er an / daß ihrer wenig ſeynd / die dahin kommen / weilen wenig ſeynd / die arbeiten / und ſtreiten wider die Waſſer-Wellen der Welt / und der Begierlichkeit: Dicturus angustæ portæ inroitum, præmisit, contendite; quia nisi mentis contentio ferveat, unda mundi non vincitur, per quam anima semper ad ima revocatur. S. Gregor. in Caten. ibi.

17. In dem Text deß H. Matthæi, der gar wohl mit dem vorigen übereinſtimmet / ſihet man noch klarer die Antwort unſers Heylands: Intrate per angustam portam: Gehet hinein durch die enge Porten / dann ich ſage euch / die Porten / welche zu dem Verderben führet / iſt weit / und der Weeg iſt breit: Quia lata porta & spatiosa via est, quæ ducit ad perditionem. Und durch diſe Porten gehen ihrer vil: Et multi sunt, qui intrant per eam. Worauff er wehemüthig auffſchreyet / und ſagt / O wie eng iſt die Porten / und wie ſchmahl iſt der Weeg / der da führet zu dem ewigen Leben / und wie wenig ſeynd / die ihn finden: Quàm angusta porta, & arcta via est, quæ ducit ad vitam, & pauci sunt, qui inveniunt eam: Mercket / der breite Weeg iſt vor vil; und der ſchmahle Weeg iſt für wenig. Es ſcheinet / die Alte haben hierauff auff diſen Sentenz abſonderlich geſehen / da ſie das menſchliche Leben zu entwerffen / ein Griechiſches Y gemahlet haben / welches / wie man wohl ſihet / nichts anders iſt als ein Stammen mit zweyen Aeſten / deren einer auff die rechte / der ander aber auff die lincke Seithen gehet: Vitam hominis, ſagt Rupertus Y, græcæ literæ similem esse. Rupert. l. 4. in Gen. c. 29. Eben diſes ſagt auch Ricciardus, warmit der Lateiniſche Poët übereinſtimmet / da er ſagt: Littera pythagoræ discrimine secta bicorni. Warbey zu mercken / daß die eine Lini diſes Buchſtabens ſchmähler / die andere breiter iſt / anzuzeigen die zweyerley Weeg / den breiten / und den ſchmahlen. Woher kombt es aber / daß der eine Weeg breit iſt? das kombt daher / dieweil auff dem einen ihrer vil mit- und neben einander daher gehen: auff dem andern aber gar wenig / einer nach dem anderen. Da ſiheſt du / warumb JEſus Chriſtus unſer HErr den Weeg des Verderbens / welches die breite Linien iſt / einen breiten Weeg genennet / weilen die Vile deren / die zu dem Verderben gehen / denſelbigen weit gemacht: Spatiosa via est: quæ ducit ad perditionem. Herentgegen nennet er den Weeg / der zu dem Leben führet / einen ſchmahlen Weeg; dann weilen wenig darauff wanderen / ſo wird er nicht weit gemacht. Laſſet den obbemelten Mendoza reden: Duas hasce vias pythagoras, per litteram Y significabat, quarum quæ ducit ad vitam, arcta est; contra verò quæ ad perditionem, lata, & multorum per eam transeuntium pedibus detrita, aperta, & omnibus pervia. Will man noch einen klärern Außſpruch Chriſti deß HErrn hievon vernehmen?

So finden wir denſelben in zweyen Parablen. Die erſte iſt die Parabel von den Tagwerckern in dem Weinberg / welche er mit diſen Worten beſchlieſt: Multi sunt vocati, pauci electi. Es ſeynd vil beruffen / aber wenig außerwählet. Die andere Parabel iſt von den eingeladenen Gäſten zu der Hochzeit / allwo einer hinauß geſtoſſen worden / der kein Hochzeitlich Kleyd angehabt / und weil es das Anſehen haben möchte / weilen nur einer außgeſchloſſen worden / daß ihrer vil mehrer geweſen / welche alldorten eingelaſſen / und mit dem Hochzeitmahl erquicket worden / wie Abulensis anmercket / ſo beſchlieſſet Chriſtus die Parabel / und ſpricht / multi enim sunt vocati, pauci verò electi. Matth. 22. Vil ſeynd beruffen / wenig aber außerwählet. Uber das in demjenigen einigen / welcher außgeſchloſſen worden / ſagt der H. Hieronymus, werden alle Verdammte verſtanden / gleichwie auch alle Außerwählte verſtanden werden bey dem einen / von welchem der Apoſtel geſagt / unus accipit bravium. 1. Cor. 9. Einer bekombt das Kräntzlein. Aber du wirſt mir ſagen / es habe Chriſtus allda von allen Menſchen geredt / und nicht nur von den Chriſten. Damit ich auff diſen Einwurff Antwort gebe / ſo will ich / weilen meine Wort zu wenig darzu / die H. H. Vätter / und Lehrer reden laſſen. Der H. Auguſtinus ſagt: Ipsi boni, verique Christiani, qui per se ipsos multi sunt, in comparatione malorum, falsorúmque itidem pauci sunt. Die gute und wahre Chriſten / ob ſchon deren an ſich ſelber vil ſeynd / doch in Vergleichung mit den Böſen / und Falſchen / ſeynd ſie wenig. Es iſt klar / ſagt Pellbartus, daß der Sandkörnlein mit welchen ein Hauß angefüllt wurde / ſehr vil wären; aber dannoch in Vergleichung der Sandkörnlein deß gantzen Meers wären es ſehr wenig. Der Heil. Chryſoſtomus, als er die erſte Parabel erkläret / ſagt: Non injuriâ paucos fore salvandos quidam dicebat. Nicht ohne Urſach hat einer geſagt / es werden wenig ſeelig / der H. Gregorius redet gleichermaſſen gantz klar: Ad fidem multi veniunt; ad cœlestre regnum pauci perducuntur. Zu dem Glauben kommen vil (und diſe ſeynd die Chriſten) aber wenig kommen in das Himmelreich. Abulensis ſagt: Pauci sunt electi, quia pauciores salvantur de Christianis. Wenig ſeynd außerwählt / dann die Wenigere auß den Chriſten werden ſeelig. 18.

S. Hieron. ibi. S. August. l. 3. contr. Crescon. c. 99. Pellbart. ser. 2. Dom. Septuag. S. Chryſ. hom. 65. in Matth. S. Gregor. hom. 19. in Evang. Abul. in Matth. 12. q. 69.

Höret wie dieſes außlegt der Genuenſiſche Biſchoff Jacobus de voragine. Er ſagt: ſpricht nicht Chriſtus / daß / wiewohlen vil beruffen ſeynd / dannoch wenig außerwählt ſeyen? Wir Catholiſche Chriſten ſeynd alle beruffen zu der Seeligkeit: Vos autem genus Electum Regale Sacerdotium. Aber gleichwie zu einem Kirchen-Ambt offt vil beruffen werden / und doch auß vilen nur einer darzu außerwählt wird; alſo werden auch auß vilen / welche beruffen ſeynd / wenig zur himmliſchen 19.

Vorg. ser. 3. Dom. Epiphan.

schen Glori und Seeligkeit außerwählt: Sic etiam multi vocantur ad fidem, sed pauci eliguntur ad cœleſtem dignitatem. Wir seynd beruffen / sagt er weiter / daß wir lauffen in dem Rennplatz der Streittenden Kirchen / damit wir das Edelgestein der ewigen Glückseeligkeit erhalten; aber gleichwie nit alle / die da lauffen / wie der Apostel sagt / das Krantzlein erhalten / sondern einer allein gewinnet es; omnes currunt, sed unus accipit bravium; also seynd auch wenig der jenigen / die die Cron der Glori erlangen / dann wenig seynd / die in dem Lauffplatz der Gebotten GOttes beständig verharren; pauci verò Electi:

1. Cor. 9.

20. Für das dritte / Wir seynd beruffen / daß wir als gute Waitzen-Körnlein aus dem Korn-Dennen der Christlichen Kirch auff Erden in die himmlische Scheur sollen geliefferet werden: Congregabit Triticum suum in horreum. Er wird seinen Waitzen in die Scheyren samblen; aber gleichwie vil mehrer Spreuer seynd / als gutes Korn / also in dem Korn-Dennen der Kirchen seynd vil mehr der Sündern / welche als wie die Spreuer in das Feur geworffen werden / als das reine Korn der Gerechten / die zu der ewigen Glori gelangen. Pauci verò Electi.

21. Zum vierdten: Wir seynd beruffen / als lebendige Stein der ewigen Stadt deß triumphierenden Jerusalems; Ipsi tanquam vivi Lapides. Es ist aber zu mercken / daß diese Stadt vom Grund auff auß lauter Kisel-Steinen auffgebauet ist; wie solches gesehen hat der H. Joannes in seiner himmlischen Offenbahrung: Fundamenta muri Civitatis omni lapide pretioso ornata. Aber wer sihet nit / daß vil mehr seynd der gemeinen schlechten Steinen / als der Schmaragden / und der Topazien? also seynd unter den Christen auch die Wenigere / welche in dem ewigen Pallast GOttes kostbahre Stein abgeben werden: Pauci verò Electi. Endlich wann wir auß Egypten beruffen werden diser Welt / damit wir wanderen in das versprochene Land der ewigen Seeligkeit; was hat es bedeutet / daß auß sechsmahl hundert tausend Menschen / ohne die Kinder / und Weiber nur ihrer zwey in das versprochene Land eingangen seynd (sagt gedachter Jacobus Voragine) als daß auch auß denen / welche auß dem Egypten der Sünden durch das rothe Meer deß Tauffs gehen / gar wenig seyen / die in das Vatterland der Seeligkeit gelangen werden?

1. Petr. 2.

Apoc. 21.

22. Dises alles soll bekräfftigen ein herrliche Stell der Heil. Schrifft auß dem dritten Buch der Königen. Es hat Salomon seinen herrlichen Tempel auffgebaut / allwo der wahre GOtt solte angebettet werden: in dem inneren Theil desselben hat er gebauen das so genannte Heiligthumb / worinnen die Arch deß Testaments solte gestellet werden. An disem Heiligthumb waren zwey Thiren von Oliven-Holtz mit Gold überzogen: und wiewohlen auch der gantze Tempel seine Pforten gehabt / so ist doch wohl zu mercken der Unterschied / mit welchem der H. Text von dem ein und dem andern Thirlein redet: Dann die bey dem Heiligthumb werden kleine Thirlein genennt; Et in ingressu oraculi fecit ostiola de lignis olivarum. Aber die Eingäng in den Tempel werden nit ostiola, oder kleine Thirlein genennet / sondern grosse Thor; fecitque in introitu templi duo ostia de lignis abiegnis: Er hat in dem Eingang des Tempels die zwey Porten gemacht von weissen Tannen. Wollet ihr die Ursach wissen? höret / was Abulensis sagt: Vocantur ostiola, quia erant parvam comparatione ostiorum, quæ erant in domo exteriori. Sie werden Thirlein genennt / weil sie klein waren in Vergleichung mit den jenigen Porten / die in dem ausseren Hauß waren? warumb dises? Ist etwann das Holtz abgangen? Nein. Oder hat man das Gelt spahren wollen? auch dises nit: sondern es ist ein Geheimnuß darunter verborgen / sagt der fürtreffliche Mendoza, Wir wollen den Buchstablichen Verstand seyn lassen. Wer ist in das Orth / Sancta Sanctorum, in das Heiligthumb hinein gangen? der Moyses und der hohe Priester; und zwar nur einmahl in dem Jahr; Die mindere Priester aber allein bey der Gelegenheit / wann das Heiligthum veränderet worden. In die überige Kirchen aber konnten alle hinein gehen; und damit ihrer vil hinein kommen konnten / so müsten bey dem Eingang deß Tempels grosse Porten gemacht werden: duo ostia, zwey Thiren aber für das Heiligthumb / in welches so wenig Persohnen hineingiengen / waren die kleine Thirlein genug: Fecit ostiola. Mercket jetzt das Geheimbnuß: Es ware der Tempel ein Figur der Kirchen GOttes / mit disem Unterscheid / daß der äussere Theil bedeutete die streittende Kirchen / das Heiligthumb aber / oder Sancta Sanctorum, die triumphierende Kirch. Der Tempel / das ist die streittende Kirch auff Erden / hat grosse weite Thor / dieweil vil in dieselbe eingehen: duo ostia: aber das Heiligthumb / das ist / die triumphierende Kirch in den Himmel / hat enge Thirlein. Dieweilen wenig seynd / welche in dises Heiligthumb in den Himmel eingehen; Fecit ostiola: quia licet (sagt der Außleger) Amplissimus pateat aditus ad Ecclesiam militantem; ad Triumphantem autem angustissimus. Also ist es / O Catholische! Christus sagt es nach Meinung so grosser Vätter / und Lehrer / daß wenig der Christen seynd / die da seelig werden / in Vergleichung der vilen die verdambt werden: pauci sunt, qui salvantur.

3. Reg. 6.

Abulens. ibi, n. 30

Mendoz. 1. Annot. 4. Sect. 3.

Der vierdte Absatz.

Es ist zu förchten / daß aus denen Spaniern die mehrere verdambt werden.

23. WAnn ich nicht förchtete / ich möchte euch mühd und verdrossen machen / so wolte mich noch länger auffhalten / in Beybringung der Figuren auß H. Schrifft von den wenigen aus den Christglaubigen / welche seelig werden; dann diser Figuren seynd sehr vil. Ihr wisset wohl / daß auß dem gantzen Menschlichen Geschlecht in dem Sündfluß nur allein 8. Persohnen seynd errettet worden / da die übrigen alle zu Grund
1. Petr. 3. gangen / wie der Heil. Petrus sagt: Octo animæ salvæ factæ sunt per aquam. Ihr
Gen. 19. wisset / daß von dem Brand zu Sodoma, und der übrigen Gottlosen Städten / allein 4. Persohnen erlediget worden / Loth, sein Haußfrau und zwey Töchter. Ihr wist / daß aus allen Häusseren der Stadt Jericho, nur das Hauß der Raab nit verbrunnen. Ihr wisset / daß auß zwey und dreyssig tau-
Judic. 7. sent Soldaten deß Gedeons, GOtt der HErr hat nur dreyhundert erwählet / für den Sieg wider die Mediamiten. Was war diß alles / sagt Drexelius, als ein Vorbildung dessen / was Christus hernach gelehret von den wenigen / die da seelig werden? Der es zählen kan / der zähle (sarth er weiter forth) was für ein Anzahl der Israeliten gewesen / von dem Abraham an biß zu der Ankunfft unsers Heylands / und deren / welche hernach gewest / und noch seyn werden / biß an den jüngsten Tag. Man sihet wohl / daß es ein unzahlbahre Mänge ist. Nichts destoweni-
Apoc. 7. ger hat der H. Johannes nit mehr als hundert / und vier und viertzig tausend mit dem Zeichen der Glori gezeichnet gesehen / welches kaum der tausende Theil ist von der gantzen Anzahl dises Volcks: Vix pars erit millesima omnium simul numeratorum. Betrachte / wie wenig der Freunden gewest / welche mit Christo auff den Berg Calvariæ gestigen / gegen der Menge deren / die wider ihne waren. Bedencke / daß drey auß allen Aposteln
Matth. 17 nur auff den Berg Thabor geführt worden / die Glori Christi bey seiner Erklärung allda anzusehen / uns zu bedeuten / sagt Rabanus, daß der Außerwählten vil weniger
Raban. apud Cora. ibi, seynd / als der Beruffenen: Tres solummodo discipulos secum ducit, quia multi sunt vocati, pauci verò electi. Wann die Kirchen der Weinberg ist / welchen die Hand deß
Matth. 20. Allerhöchstens gebauet hat; qui plantavit vineam; So sihet man schon / sagt Drexelius, daß in einem Weinberg vil mehr Blätter seynd / als Trauben / multi in vite
Cant. 4. Pampini, paucæ uvæ. Wann sie ein Lust-Garten ist / Hortus Conclusus, so sihet man wider / daß vil mehr Dörner seynd / als Rosen / Multæ in rosetis spinæ, paucæ rosæ. Wann sie ein Pallast GOttes ist / in welchem / wie der Apostel sagt / Geschirr der Ehren / und auch der Unehr gefunden werden; Geschirr der Barmhertzigkeit / und deß Zorns; so ist die Zahl der letzteren vil grösser / als der ersten. Aber das ist genug / von den Figuren; Es ist Zeit / daß wir näher auff uns kommen. ꝛc.

24. Alles das / was ihr bißhero gehöret / bekräfftiget die Meynung der Jenigen / welche darfür halten / daß unter den Christen mehrer verdammet / als seelig werden. Gleichwie aber dises nur eine Meynung ist / (wiewohl die Gemeinere bey denen Lehreren / wie der gelehrte Suarez anmercket / Communior Suarez. T. est sententia ex Christianis plures esse re- 1. in 1. p. probos, quàm prædestinatos) welche Mey- tr. 2. de nung nur eine wahrscheinliche jedoch förchtli- prædest. che Muthmassung machen kan; als wäre zu wünschen / daß dise Muthmassung / durch unsere Sünden nicht mehrer gestärcket wurde / als leyder geschihet. Dieses zusehen / frage ich / was ist zu muthmassen / von den Christglaubigen in unserem Spannien? werden mehrer auß ihnen verdambt / als seelig? Eben dises frage ich auch von diser Stadt und von diser gegenwärtigen Versamblung deren / die mich da anhören / dise Frag soll nit von mir beantwortet werden / (dann es wäre schwär) sondern von denen Gewissen. Was sagen dann hierauff die Gewissen / so wohl der imgesessenen / als der gebohrnen Spanieren? Si pauci sunt, qui salvantur? Seynd es wenig / welche seelig werden? Lasset uns zuvor anhören den Propheten Ezechiel. GOtt Ezech. 32. der HErr sprach einstens zu ihm. Cane car-
men lugubre super multitudinem Ægypti. Stimme ein Klaglied an über das Volck in Egypten. Ja nit nur über Egypten / sondern auch über andere Königreich / und Länder / wegen deß Unglücks / so über sie kommen soll / wegen ihrer ewigen Verdamnuß: Detrahe eam ipsam, & filias gentium robustarum ad terram ultimam. Ziehe dasselbe (nemblich das Egyptische Volck) sambt den Töchteren der starcken Heyden biß zum Tiefisten hinunder in die Erden: Id est in profundum inferni; das ist / in den Abgrund der Höllen / sagt Hugo Cardinalis. Allhier hat GOTT Hugo dem Propheten gezeigt / das unglückseelige Card. ibi, Land deß ewigen Tods / und in demselben die unterschiedliche Wohnungen / Plätz / und Gräber der Verdambten. Dort (sagt er / der Prophet / und mercket es wohl / dann es ist der Buchstabliche Verstandt) dort hab ich gesehen die Assyrier; Ibi Assur, & omnis multitudo ejus. An einem anderen Orth die Elemiter / oder Persianer / wie es der Heil. Hieronymus verstehet. Ibi Elam, & omnis multitudo ejus. An einem andern Orth die

die Idumeer mit ihren Königen und Hauptleuthen; Ibi Idumei, & Reges ejus, & omnes Duces ejus. An einem anderen Orth die Fürsten von Mitternacht/ das ist/ die Bablonier nach der Meynung Pireti, ibi Principes Aquilonis. An einem anderen Orth die Geralthier-Jäger/ wordurch die Sedonier verstanden werden/ sagt Hugo der Cardinal; Ibi universi Venatores. Alle diese/ sagt der Prophet/ hab ich gesehen/ wie sie ihr zubereithe Wohnung haben in der Höll wegen ihrer Sünden. Descendunt in lacum.

Pint. in Ezech. 32.

Hug. Card. ibid.

Es fahrt der Prophet noch weiter fort/ und sagt/ er habe alldort gesehen auch das Orth/ für das Volck Mosoch, und Tubal. Ibi Mosoch & Tubal, & omnis multitudo ejus. Was seynd das für Völcker? Mosoch (sagt Hugo, und Hector Pintus) ist Cappadocien, Tubal aber (mercket es wohl) sagt der Heil. Hieronymus, wie auch Eusebius, Josephus, Hugo Card. Theodoretus, Lyranus, Burgensis und Hector Pintus, sambt vilen anderen/ Tubal, sagen sie/ ist Hispanien; dann der Tubal, der ein Sohn deß Josephs gewesen/ und ein Enckel deß Noë, hat Hispanien fundiert/ hundert/ und viertzig Jahr nach dem Sündfluß; vor der Ankunfft Christi aber zwey tausend/ und ein hundert vier- und sibentzig/ nach der Rechnung des H. Hieronymi. So ware dann auch schon für die Spannier ein Orth in der Höll. O Heil. Prophet! ist nit dises Reich absonderlich von GOtt begnadet wie Prudentius gesungen: Deus Hispanos aspicit benignus? Ist nit dises Land/ welches ohnzahlbare Heilige herfür gebracht/ und gantze Schaaren der Außerwählten? und solle es dannoch ein Wohnung in der Höllen/ gleich denen Heyden haben? Also ist es/ meine Christen! ja die böse Spannier werden in der Höll ein tieffers Orth haben/ als die Heyden. Was sagt von ihnen der Prophet? Et non dormient cum fortibus, cadentibusque, & incircumcisis; Sie werden nit schlaffen bey denen starcken/ und gefallenen/ und unbeschnittnen. Von vilen anderen wird gesagt/ daß sie werden bey ihnen begraben werden: Descende, & dormi cum incircumcisis; steige hinab/ und schlaffe bey den Unbeschnittnen. Warumb sagt er dises nit auch von den Spanniern? Hugo Card. antwortet/ dieweil der Spannier ihr Peyn vil grösser/ weilen auch ihr Boßheit/ und Undanckbarkeit vil grösser ist: Non dormient cum eis, id est, non punientur in inferno pœna consimili, sed majori; & sic ostendit magnitudinem iniquitatis Tubal; sie werden in der Höll nit gestrafft mit gleicher/ sondern mit grösserer Peyn/ wardurch die Grösse der Boßheit deß Tubal angezeigt wird. O meine Christglaubige/ es ist nit zu zweiffien/ daß/ ob gleich Hispannien vil auß ihren Kinderen hergibet/ den Himmel mit Innwohneren zubermehren; so gibet es doch auch sehr vil her/ die Höll zuerfüllen. Aber welche auß disen werden die mehrere seyn? O Zeiten! O verderbte Sitten der Spanniern! wann uns möglich wäre/ auff den jenigen Berg zusteigen/ auff welchen der H. Cyprianus begehrte/ daß sein guter Freund Donatus steigen solte/ so glaube ich wohl/ wir wurden in Spannien sehen eben das jenige/ was uns diser H. zeiget. Bilde dir ein/ sagt er/ du steigest auff einen hohen Berg/ auff dessen Gipffel du die Welt übersehest: sihe/ was allda geschihet: Paulisper te crede subduci in montis ardui verticem celsiorem, speculare inde rerum infra te jacentium facies. Sihe/ wann es dir die häuffige Zäher anderst zulassen werden/ wie es zugeht zu Wasser/ und zu Land/ in den Pallästen/ auff den Gassen und bey den Richter-Stühlen: alldorten wirst du so manigfältige Sünden sehen/ so vil Lugen/ Unbild/ Betrügereyen/ Diebställ/ falsche Schwür/ Neyd/ Schmeichlereyen/ und Eytelkeit/ ein solche Vergessenheit GOttes/ und ein solche Verachtung deß eigenen Heyls und der Seeligkeit/ als wann gar kein Seeligkeit zugewarten wäre. Steige hinauff/ so wirst du sehen/ daß der mehrere Theil der Menschen lebet als wie die Bestien/ nach dem Antrib ihrer Begierligkeiten/ ohne einige Obsicht auff das Gesatz/ auff die Gerechtigkeit/ auff die Vernunfft/ als wann nichts anders wäre/ als daß man gebohren werde/ und sterbe. Steige hinauff/ so wirst du sehen/ wie man mit dem Unschuldigen so übel verfahret/ und herentgegen dem Straffmässigen übersihet/ und verschonet; wie man die Fromme verachtet/ herentgegen aber die Gottlose ehret und erhöbet; wie man die Schwache und Geringe zu Boden würfft/ und daß überall Gunst vilmehr vermag als die Tugend. Steige hinauff/ und sihe/ wie man das Recht verkauffet/ die Wahrheit nichts achtet/ die Schamhafftigkeit verlohren/ die Künsten mißbraucht/ die Aempter veruntreuet/ und wie der gröste Theil in allen Ständen gantz verderbt ist. Steige hinauff/ so wirst du sehen/ wie allein das Gelt herrschet/ wie man allein auff den eigenen Nutzen und Gewinn sihet/ und wie man sich gäntzlich nach dem Gefallen der Grossen richtet. Endlich/ sagt der Heil. Cyprianus, ist das lasterhaffte Leben so gemein worden/ daß es nunmehr für zulässig/ und für recht gehalten wird/ weil es offentlich/ und gemein ist: Consentere Jura peccatis; & cæpit esse licitum, quod publicum est. Ist dann dises zu sehen in unserem Spannien/ allwo doch der Flor der Christenheit ist? in einem von GOtt so hoch begünstigten Reich? Wann es da also zugeht/ welche Zahl wird dann grösser seyn? deren/ die seelig werden? oder deren/ die verdammt werden? O Hispannien/ ich mache keinen Schluß; aber ich förchte deine Sünden werden wahr machen die Meynung/ daß der wenigere Theil auß uns seelig werde.

S. Cyprian. Ep. 2. ad Donat.

25.

Pint. in c. 27. & 38. Ezech. Euseb. l. 9. Evang. c. 3. Joseph. l. 1. Antiq. c. 6. Hug. in c. 32. & 38. Ezech.

O wehe mir! schreyet auff der Prophet Micheas, oder der H. Geist durch seinen Mund; Væ mihi! Wehe mir! dann es ist

26.

mir widerfahren / was dem jenigen geschihet / welcher in dem Weinberg Trauben suchet
Mich. 7. nach dem Weinlesen: Quia factus sum, sicut qui colligit in autumno racemos vindemiæ. Der Caldeische Text liset / post vindemiam. Ihr werdet sehen einen Armen / der nach dem Weinlesen in den Weinberg hineingehet / und suchet einige Trauben; welche eintweders auß Sorglosigkeit / oder auß Verachtung von den Weinleseren noch an dem Stock gelassen worden: dise haben die Trauben mit vollen Körben hinweggetragen: der Arme aber findet kaum noch ein oder das andere Träublein. Non est botrus ad comedendum, O du Weinberg der Catholischen Kirchen! O du Weinberg deß Catholischen Spaniens! es betauret GOtt / daß er nach so vil Mühe und Arbeit / nach so vil Gnaden-Wasseren / und Gutthaten / die er disem Weinberg angethan / dannoch kaum einen oder den anderen Christen findet / der ihme getreulich dienet / der ihn ehret und liebet / Non est botrus ad comedendum. Der böse Feind hat die Weinlesung der Seelen vollbracht; Er hat die Trauben gantz Körb- und Hauffen-weiß / in die höllische Kälter abgeführet. Væ mihi, wehe mir! ubi nota, sagt der gelehrte Cornelius, grave Pathos Cornel. in
DEI, & Christi cùm diabolo tribuunt vineæ, Mich. 7.
id est, Ecclesiæ vindemiam, utpote, qui uvas omnes colligat; sibi verò adscribunt racemationem, utpote qui paucos à diabolo relictos, quia ejus oculos manúsque fugerunt, colligant. Mercke da / wie GOTT / und Christus sich beklagen über die Weinlesung deß Teuffels in dem Weingarten der Kirchen / indeme derselbe die meiste Trauben hinwegnimmet / also daß Christo wenig überbleiben.

* * *

Der fünffte Absatz.

Einführung der Ständen / von welchen zu förchten / daß die Wenigere seelig werden.

26. O Ihr meine liebe Spannier / ehe und zuvor ich zu der Application schreitte / so bitte ich euch / seyet doch nit gleich dem
Plin. l. 8. c. 18. Cameel / von welchem Plinius schreibet / daß es das klare Wasser trieb machet / damit es in demselbigen sein Gestalt nit sehe. Machet mit eueren unordentlichen Anmuthungen das klare Wasser diser Warheiten nit trieb; dann es ist vil besser / daß man die Abscheuligkeit der Sünd erkenne / umb derselben ledig zu werden; daß man auch die Gefahr / und den tieffen Abgrund sehe / umb denselben zu vermeyden; als daß man blinder weiß in die Gruben falle / und in dem Wust der Sünden stecken bleibe. Lasset uns hineingehen in disen Weinberg / damit wir sehen / ob es Hispanien seye / von welchem GOtt redet. O wie ist es mit Priesteren angefüllt! es ist die Welt voll mit Dieneren deß Altars / sagt der H.
S. Greg. hom. 17. in Evang. Gregorius, Ecce mundus totus Sacerdotibus plenus est: aber O wie wenig seynd / die ihr Ampt / und Schuldigkeit erfüllen? Sed tamen in messe DEI rarus valdè invenitur operator. Man hat niemahl mehrer Prediger / und Seelsorger gehabt; aber wie vil seynd deren / welche mit Christlichem Eyfer sich umb die Ehr GOttes annehmen? als die heilige Schrifft von Azaria redet / sagt sie / er seye der Priester deß Allerhöchsten GOttes gewesen in seinem heiligen Tempel: Ipse est, qui Sacerdotio functus est in domo, quam ædificavit Salomon: Er ist / der das Priesterthumb verwesen in dem Hauß / und Tempel GOttes. Bey diser Stell erwecket Abulensis einen Zweiffel; dann vor und nach dem Azarias seynd vil andere Priester in dem Tempel gewesen: warumb wird dann diser allein ein Priester deß Allerhöchsten genennet in dem Tempel GOttes? aber hierauff sagt er gar wohl / diser Azarias seye der jenig gewesen / der voll deß H. Eyfers den König Ozias gestrafft / als er sich deß priesterlichen Ampts angemasset. So ist dann der jenige / der mit Hindansetzung alles Menschlichen Respects und Forcht allein sucht die Ehr GOttes zubeförderen / allein der jenige / der würdig ist ein Priester genennet zu werden. De Azaria specialiter dicitur, quòd ministravit in templo Salomonis, quia ipse fuit specialis Zelator contra Regem Oziam. Bey wievilen auß unseren Priesteren wird man disen Eyfer finden? bey wievilen Seelsorgeren? bey wievilen Predigeren? seynd es die Wenigere? oder die Mehrere? O ihr Herren Priester / und Diener der unendlichen Majestät / was wird hiervon etwann ein Baur sagen / welcher / weil man ihn nit unterweiset / so gar das jenige nit weist / was ihme zu seiner Seelen Heyl nothwendig ist? Was wird der Sünder sagen / welcher an seiner Seel nit gesund wird / weilen der Mangel an dem Seelsorger ist? was wird sagen der in Versuchungen ist / und überwunden wird / weil man ihm nit eyffrig zuspricht? was wird sagen der jenige / der ohne Sacrament stirbet auß Schuld / und Fahrlosigkeit deß Pfarr-Herrn? was wird der jenig sagen / der nit recht beichten kan / weil man ihn nicht unterrichtet? was ist erst zusagen von den hoffärtigen / geitzigen / und unkeuschen Priesteren? seynd dises die Mehrere? oder die Wenigere? ich gib nit Antwort darauff; aber es erschröcket mich die Antwort deß H. Chrysostomi, die wohl gegründet ist / wiewohl man wenig daran gedenckt? da er sagt / er glaube nit / daß auß den Priestern vil seelig werden / sondern daß die Mehrere verdammt werden: Non arbitror inter Sacerdotes multos

S. Chrys. hom. 2. in Acta. tos esse, qui salvi fiant, sed multò plures, qui pereant. Machet dann der böse Feind das Weinlesen also unter den Priestern? das weiß ich nit. Væ mihi, wehe mir / spricht der HErr.

27. Wir sehen / was auch für ein grosse Anzahl der geistlichen Ordens-Leuthen beydes Geschlechts in Hispanien ist: seynd nun unter disen die mehrere / welche trachten / wie sie solten / die Vollkommenheit zuerlangen? oder seynd es die wenigere? das ist eine Sach / worvon ich auß Ehrenbietigkeit keinen Außspruch geben kan. Lasset aber den H. Bernardum reden; er sagt: Fratrum numerus super numerum multiplicatus est; verùm etsi multiplicásti gentem, non magnificásti lætitiam; dum nihil minùs apparet decessisse meriti, quàm numeri accessisse. S. Bernard. de Convers. ad Cleric. c. 19. Die Anzahl der Geistlichen ist über die massen gemehret worden / aber ob du gleich das Volck gemehret / so hast du die Fröligkeit nit grösser gemacht; dann wie die Zahl gewachsen / also scheinet es / es habe der Verdienst abgenommen. Es bedauret der H. Vatter / daß die Vollkommenheit nit so groß als die Anzahl der jenigen ist / welche mit ihrem geistlichen Habit ein Anzeigen geben / daß sie der Welt abgestorben seyen. Wem wurde es nit wunderlich / ja entsetzlich vorkommen / wann er einen Verstorbenen sehen solte auff der Gassen herumb gehen / und sich einfinden bey weltlichen Handlungen / Zusammenkunfften / und Geschäfften? Eben also ist es / wann ein Ordens-Persohn sich in die Welt-Händel einmischet. Thut die Gemein sich hierüber nit auch befremdden? dises weiß ich nit: aber das weiß ich wohl / daß ein Weltlicher sein Seeligkeit auch bey weltlichen Geschäfften finden kan; aber ein Ordens-Persohn wird eher in der Welt ihr Verderben finden. An dem fünfften Tag der Erschaffung hat GOTT auß einer Matery die Vögel / und die Fisch / beyde auß dem Wasser herfür gebracht: Producant aquæ reptile animæ viventis, & volatile super terram. Gen. 1. Wann aber / sagt Rupertus, die Fisch / und die Vögel beyde ihren Ursprung auß dem Wasser haben / wie kombt es / daß die Fisch leben / und sich erhalten in dem Wasser; die Vögel aber darinnen sterben? Cur, cùm omnia volatilia aquæ produxerint, non etiam sub aquis natalibus eadem vivere possint? Rupert. l. 1. in Gen. c. 19. Wo ist ein Mutter so grausamb / welche ihre Kinder ersäuffet / denen sie das Leben gegeben hat? seynd die Vögel wegen ihres so edlen Flugs nit würdig / daß auch sie in dem Wasser erhalten werden? höret hierüber meine Meynung; ein anderesmahl wollen wir Rupertum hören. Wahr ist es zwar / daß die Vögel eben so wohl / als die Fisch / ihr Weesen / und Herkommen auß dem Wasser genommen; aber da GOtt die Fisch in dem Wasser gelassen / hat er die Vögel in ein höheres Land erhoben; darumb können die Fisch ihr Leben in dem Wasser behalten; die Vögel aber / welche von GOtt auß der Tieffe / und auß den Gefahren deß Wassers herauß gehöbt worden / wann sie selbst wider in dieselbe sich hineinbegeben / so werden sie in demselben nit das Leben / sondern den Tod finden: de aquis productæ, & tamen sub aquis vivere non possunt.

28. O ihr geistliche Ordens-Leuth / ihr seyt Vögelein / welche GOtt auß dem sauren Meer der Welt herauß gezogen: Aquæ significant istius sæculi, voluptatem, sagt Pictavien- Berchorius l. Moral. in Gen. c. 2. sis. Ihr seyt Vögel / daß ihr flieget Creutz weiß dem Ewigen zu / durch Creutzigung euerer Begierden und Anmuthungen. Ihr seyt Vögel / dann gleichwie sie / also machet auch ihr euere Näster / auß deme / was die Welt verachtet / nemblich auß der Armuth / auß dem Gehorsamb / auß dem Stillschweigen / auß der Einsambkeit. Wann ihr aber das suchen wolt / was die Welt schätzet / und hoch achtet; wann ihr das Creutz verlasset / und den Flug deß H. Gebotts; wann / nachdeme GOtt euch auß diser Welt erhöbt / ihr wider in die Welt euch begebet; was habt ihr anders zuerwarten / als den Tod? Es kan der Weltmann sein Leben wohl erhalten / als wie der Fisch in den Wasser-Wellen diser Welt / dann es ist nothwendig / daß er unter den weltlichen Geschäfften lebe; aber was will der Vogel thun / der Geistliche? wehe ihme / wann er sich wider in das Wasser begibet; er wird seinen Tod finden. Et tamen sub aquis vivere non possunt. Wer ist es nun / der bey den Ordens-Leuthen das Weinlesen vollbringet? ich will es nit sagen / sehe / der Geistliche / ob er lebe / als wie ein Vogel der von der Erden sich übersich schwinget; wann er nit also lebet / so förchte er / das Væ mihi, wehe mir / welches GOtt gesprochen hat / als er das Weinlesen deß bösen Feinds gesehen.

29. Wer haltet das Weinlesen bey den Obern / Richtern / und andern Bedienten deß gemeinen Weesen? seynd sie Vätter der Armen? oder seynd sie Tyrannen? seynd sie Hirten / oder nit vil mehr reissende Wölff der Heerde? gibt man da nit der Hoffart / dem Geitz / und der Ehrsucht den Nahmen der Gebühr? sucht man nit nur den eigenen Nutzen / und Gewinn / und vergisset darbey das Heyl der Seelen? antworten da die Gewissen. Werden dann weniger seelig / als verdammt werden? Ich weiß es nit. Erschröcklich aber ist / was sich bey einer Versambung der Geistlichkeit zu Parix begeben hat / wie sambt anderen Cantipratanus erzehlet. Es wolte bey der Cantiprat. selbigen ein fürtrefflicher Prediger sich auff l. 1. Apum, c. 20. der Cantzel hören lassen; da ist ihme der Teuffel erschienen / und hat zu ihm gesagt / wann du wohl predigen wilst / so sage zu ihnen / was du anjetzo hören wirst: **Die Fürsten der Höllen / und der Fünsternussen wünschen den Fürsten und Vorsteheren der Kirchen ihren Gruß / und vil Heyl. Mit grosser Freud sagen wir euch Danck; dann durch euch bekommen wir vil Un-**

terthanen / und wegen euerer Nachläſſigkeit kommet zu uns in die Höll schier die gantze Welt. Nicht weniger erschröcklich ist / was Gaufredus ein Mönch in dem Closter zu Clarevall, der auch auff Zusprechen deß heiligen Bernardi die Bischöffliche Würde nit hat annemmen wollen / und einem seiner Freunden nach dem Tod erschienen / zu dem er gesagt hat: Salvus sum: si autem fuissem de numero Episcoporum, fuissem de numero damnatorum. Ich bin seelig; wann ich aber auß der Zahl der Bischöffen gewesen wäre / so wäre ich einer auß der Zahl der Verdammten. Wer solte hier nit zitteren? was schwäre Rechenschafft wird der jenige geben müssen / der auff seinen Schulteren tragt den Last der Regierung der Seelen / der Armen / der Gerechtigkeit / und alles deſſen / was dienlich seyn kan / zu Erhaltung deß Glaubens / der Religion, und deß Gehorsambs gegen der Göttlichen Majestät? wann zu der Verdammnuß genug ist nur die Nachläſſigkeit indeme / was man zu thun schuldig ist / was wird es erst seyn / wann man noch darzu grosse Aergernuß gibt? O deß Weinlesens der Oberen / und der Beampten! wer macht da dieselbige? GOtt / oder der böse Feind? diſes wird man am Jüngsten Tag sehen.

Labat. verb. Ambitio. prop. 23.

Wann man nun den Weinberg von Hiſpanien weiter beobachtet / und durchgehet; wievil wird man finden unter den Adelichen / die ein aufferbäulich es Leben führen? O wie vil auß ihnen leben gantz ärgerlich? wie vil seynd die allererſte in den Laſtern / da ſie doch ihres Herkommens / und Geblüts halber solten die erſte in der Tugend seyn? ihr werdet sehen / daß in einer Viertel Stund / wann es begünnet Nacht zu werden / in einer gantzen Gassen in allen Häußeren / die Liechter angezündet seynd. Wie geschihet das? hat dann ein jeder Feur in seinem Hauß gehabt? diſes ist nit vonnöthen; sondern es schlagt einer Feur / der Nachbar siht das Liecht / und kombt / und zündet bey ihm an. Und also einer bey dem anderen; also werden bald in der gantzen Gassen überall die Liechter brinnen. Also wann ihr Edel-Leuth das Feur der Rach / und deß Zorns anzündet / oder der Unlauterkeit; wann der Rauch darvon über sich geht / und von anderen gesehen wird / was ist Wunder / daß auch andere ein gleiches Feur anzünden / und also die gantze Gemeind in Brand kommet? ihr seyt die allererſten in der Uppigkeit und Leichtfertigkeit so wohl deß Auffzugs als der Geberden; dahero entstehet die Boßheit / und Verkehrung der Sitten bey anderen / die euch nachfolgen. Wann dann die Mehrere auß euch übel leben / wie kan es seyn / daß die mehrere solten wohl sterben / und seelig werden? Væ mihi! wehe mir!

Sehe man auch bey anderen Ständen / und Aempteren / ob mehrer auff der Seithen JESU Christi seynd oder auff der Seithen deß Teuffels / so wohl unter den Verheyrathen als unter den Wittiben / und Jungfrauen; unter den Soldaten / und Kauffleuthen; unter den Handwercks-Leuthen / unter den Reichen / und Armen ja insgemein unter allen anderen. Wie vil seynd also gesinnet / daß ſie lieber sterben wolten / als GOTT schwärlich beleydigen? seynd ſie die Wenigere / oder die Mehrere? man durchgehe auch die Dörffer / und andere kleine Orth; so wird man sehen / wie vil ihrer seynd / die noch gar nit wiſſen / was ihnen zu wiſſen nothwendig ist zu ihrer Seeligkeit? seynd es die Mehrere? oder die Wenigere? der Jenige konnt es sagen / der ſolches mit Händen gegriffen hat. Wie vil seynd / welche nur einmahl im Jahr beichten / auß Forcht / daß ſie von der Kirchen nicht gestrafft werden / wann ihr Beicht-Zettel mit gefunden wurde. Gehe man in die grosse Städt; was findet man insgemein auff ihren Gassen / als Wucher / und Betrug? man halte die Ohren an die Häußer und Straſſen / ſo wird man kaum ein gutes Wort hören / ſondern meiſten Theil murren / und kurren / unſchambare Zotten / Fluchen / Schwöhren / Gottsläſteren / Zancken / und Haderen / laſſet uns ihre Mauren beſehen / was findet man allda? Super muros ejus iniquitas. Die Boßheit ist auff ihren Mauren / sagt David. Was ist das? sehet ihr nit / daß / wann ein König ein Stadt einnimbt / so beſicht er / daß man auff den Mauren seine Fahnen und Standarten auffſteckt; welches ein Zeichen ist / daß er die Stadt beherrſchet. Die Gottloſigkeit ist der Fahnen oder Standardten deß Teuffels. Wann man dann die Gottloſigkeit sihet auff den Mauren der Christenheit / und auch in Spanien / welches der beſte Theil derſelben ist; Super muros ejus iniquitas; was bedeutet es anders / als daß die Boßheit herrſche / und der meiſte Theil ſich derſelben ergeben habe? Super muros ejus iniquitas: Mendoza der Minorit, ſetzt hinzu; quasi populi victrix, wann nun diſes der gröſte Theil ist / was kan man muthmaſſen / als daß das Weinleſen dem Teuffel zugehöre / der vast den gantzen Frucht deß Weinbergs hinweg nimbt / also daß Christo wenig überbleibt? Si pauci sunt, qui salvantur. Jetzt frage man / ob ihrer wenig seynd / die da seelig werden. Pſal. 54.

Der

Der sechste Absatz.

Es wird diſe Lehr noch enger eingezogen auff diſe Gemeynd / und auff diſe Zuhörer.

32. O Christglaubige / was wollen wir antworten auff die Frag / ob ihrer wenig seelig werden / wann wir dieſelbige stellen wollen auff die Innwohner diſer Stadt / ob mehrer / oder weniger darauß seelig werden? Si pauci sunt, qui salvantur? Ich darff mich nit unterfangen / solches zu sagen / der ich mir förchte / so gar das jenige vorzutragen / was der H. Chryſostomus, ein so Heiliger / und von GOtt erleuchter Mann / nit vermeſſentlich / sondern wohl bedachtsamb / in der grossen Stadt Antiochia geprediget hat: Quot esse putatis in civitate nostra; qui salvi fiant? wie vil vermeynet ihr / sprach er / daß in diſer unſerer Stadt seelig werden? Infelium quidem est, quod dicturus sum; dicam tamen: Es ist zwar gantz unangenehm / was ich sagen wird; aber ich will es dannoch sagen. Ihr wiſſet / wie vil tausend Perſohnen in Antiochia seynd; doch unter diſen vil tausenden können kaum hundert seyn / die da seelig werden. Non possunt in tot millibus centum inveniri, qui salventur. Das seynd zwar wenig / aber auch von diſen Wenigen zweiffle ich / schlieſſet der H. Vatter / quia & de his dubito. O barmhertziger GOtt! ware etwann diſes ein heydniſche Stadt? Nein / sondern ein Catholiſche; ja sie ware die erſte Stadt / darinnen die Kinder der Kirchen / Christiani, das ist / Christen genennet worden. Ware villeicht darinnen ein Mangel oder Abgang an der Lehr? Nein / dann sie den grossen Kirchen-Lehrer Joann Chryſostomum zum Biſchoff gehabt / und in einer solchen Catholiſchen Stadt / allwo die Lehr / und die geiſtliche Mittel gar nit mangleten / solten nur hundert seelig werden / und auch diſe kaum? der H. Chryſostomus hat diſes gesagt: es bedarff meiner Antwort nit; aber ich kan nit umbgehen / mich seines Beweißthumbs auch gegen uns zu gebrauchen.

1. Chryſ. tom. 40. ad pop.

33. Wann der Glauben allein nit seelig macht / welcher ohne die Werck ein todter Glaub ist / wie der H. Jacobus sagt: Fides sine operibus mortua est: Wann es zur Seeligkeit nit genug ist / sagen / HErr / HErr / wann man nit auch die Gebott GOttes haltet / wie Christus gesagt hat / Non omnis, qui dicit mihi, Domine, Domine, intrabit in regnum cœlorum: Was hülfft es / sagt der H. Chryſostomus, daß ihr Catholiſch seyt / wann ihr darneben nit gute / sondern böſe Christen seyt? sehet nur / was für ein Boßheit bey der Jugend ist; was für ein Faul- und Trägheit bey den Alten; wie wenig Elteren ihre Kinder in der Forcht GOttes auſferziehen: Quanta in Juvenibus malitia? quantus in Senibus torpor? Filii curam gerit nemo. Gehet es also zu auch in diſer Stadt? wie werden dann mehrer seyn / die da seelig werden? wann auß den 10. Jungfrauen in dem Evangelio / wie solches Cardinalis Cajetanus erwogen hat / ihrer fünff von der himmliſchen Hochzeit außgeſchloſſen worden / zu welchen der HErr gesagt: Neſcio vos; ich kenne euch nit; wardurch bedeutet wird / daß auch auß den jenigen Christen / die nit gar übel / sondern zimblich wohl leben / kaum die Hölffte seelig werden; Terribilis sententia, sagt der Cardinal, qua media tantùm pars fidelium, quorum lucent tam bona opera, quàm ſtudia ad obviandum ſponſo, prudens, ac per hoc ſalvanda deſtibitur. Was wird es erſt seyn mit so vil anderen / welche ein Gottloſes Leben führen? Wann auß den zehen Jungfrauen fünff verlohren worden / wie vil werden verlohren gehen auß denen / welche keine Jungfrauen / sondern der Gailheit ergeben seynd? wann auß denen schon erwachſnen / wie der H. Remigius sagt / wenig seynd / die seelig werden wegen des Laſters der Unkeuſchheit; Ex adultis pauci propter hoc vitium ſalvantur; wie vil werden verdammet werden / zu einer solchen Zeit und Weltgang / wo die Unlauterkeit auffs Höchſte kommen ist? Adulteris repleta eſt terra: Die Erden ist mit Ehebrechen angefüllt.

Cajetan. in Matth. 25.

Hier. 23.

34. Wie vil seynd der Salamandren gleich / oder dem Dornbuſch deß Moyſes, daß ſie unter einem so groſſen Feur der Aergernuß und der Gelegenheiten nicht verbrennet werden? ſuchet ſie auff / sagt GOtt durch den Propheten Jeremiam: gehet hinein in Jeruſalem; und durchgehet alles Volck. Circuite vias Jeruſalem, & aſpicite & conſiderate. Wer ist / der wahrhafftig gerecht ist? Et quærite in plateis ejus; an inveniatis virum facientem judicium, & quærentem fidem; Was wurde allhier der jenige Curtier oder Bott sagen / welcher / als er das Kriegs-Heer deß Abſolons geſehen / welches er wider ſeinen Vatter zuſammen gebracht / gesagt hat: Toto corde univerſus Iſraël ſequitur Abſalon: gantz Iſraël folget dem Abſalon und hangt ihme an. O ihr Seelen / JEſus Chriſtus / der wahre David, der zeiget euch den Weeg der Seeligkeit um ſeinen heiligen und blutigen Fuß-Tritt; der Teuffel aber / als ein Rebelliſcher Abſalon, ein Undanckbarer / ein Tyrann / der kommet / und ſucht nichts anders / als euer ewiges Verderben. Wer hat nun mehrer Kriegs-Leuth in ſeinem Heer? Univerſus Iſraël ſequitur Abſalon. Gantz Iſraël folget dem Abſalon, dem Sathan. Wer ist unter den Phariſäern Chriſto nachgefolgt? der einige Nicodemus, sagt der H. Joannes, Joan. 7. ſehet / wie vil Nicodemi allhier seynd gegen ſo

Hier. 5.

2. Reg. 15

vilen offentlichen Sünderen / deren Leben so ärgerlich ist. Wo ist ein Dismas, der den Gotts-lästerlichen Gestas straffe / und corrigire. Wahr ist es / daß in der Kirchen GOttes Mittel genug seynd wider die Sünd; aber wie vil seynd aus den Sünderen / die solche ergreiffen / und brauchen? sie seynd zwar alle eingeladen zu der Hochzeit der Gnaden / und zu der Mahlzeit der Glory: aber die mehrere entschuldigen sich; Matth. 22. Cæperunt simul omnes excusare. Sie verachten das Land der Lebendigen / wie David sagt: pro nihilo habuerunt terram desiderabilem. Wer ist / der gebührende Buß würcket über seine Sünden? Jeremias wird es sagen: Nullus est, qui agat pœnitentiam super peccato suo: keiner ist es / oder sehr wenig. Auß allen Krancken / die bey dem Schwem-Teich zu Jerusalem gelegen / ist nur einer gesund worden. Wo seynd die Zäher / Petri, welche sein gantzes Leben hindurch gedauret haben? wo ist der Entschluß Magdalenä / welche ohne Obsicht auff die Reden der Welt / alle Eytelkeit / alle Sünden / und Gelegenheiten verlassen? wo ist die Heimbstellung und Widergebung deß frembden Guts / und das reiche Allmosen des Zachäi? wer verlasset / wie Matthæus, das gefährliche Ampt? gewißlich / sagt Origenes, Orig. in Matth. 22. wann man betrachtet die jenige / die sich zu GOtt recht bekehren / so wird man leichtlich erkennen / daß in Warheit wenig seynd der jenigen / die seelig werden; Si quis considerat multitudinem eorum, qui in Ecclesiis congregantur; si quis excusserit, quanti sunt, qui convertuntur, disciplinatè judicabit esse verum sermonem Dei; multi sunt vocati, pauci verò electi. Ihr werdet mir villeicht sagen / daß auffs wenigist in der Stund deß Tods die Meiste sich bekehren. Aber wie vil seynd / die deß gähen Tods sterben / und ohne Sacrament? es seynd zwar vil / werdet ihr sagen; aber doch der mehrere Theil empfanget sie / aber wer weist / wie vil diselbige würdiglich empfangen? wie vil geschehen ungiltige nichtsnutze Beichten auß Mangel der wahren Reu und Leyd / oder deß steiffen Fürsatzes sich zu besseren? weil man die Wurtzel der Gelegenheiten nit verlasset / oder auß Geschämigkeit die Sünden verschweiget? GOtt gebe / daß es nit die Mehriste seyn. Si pauci sunt, qui salvantur. Seynd jetzt wenig / die da seelig werden?

36. Nun haben wir dises schon gefragt von der Stadt insgemein / last uns aber auch von den Gegenwärtigen fragen / wie vil werden seelig werden auß denen / die mich anjetzo anhören? was ist dises vor ein erschröckliche Frag? ihr findet euch da ein in der Kirch / sagt der H. Gregorius; Aber wer weist die jenige / welche sich einstens auß euch einfinden werden in dem Tempel der Glory? Ecclesiæ patietes implemus; sed tamen quis sciat, quàm pauci sunt; qui in illo Electorum Dei grege numerantur? wir sehen wohl / wie vil deren seynd / die das Wort GOttes anhören; S. Greg. hom. 19. in Evang. aber wie vil seynd deren / die ein Frucht darvon schöpffen? auß den vier Theilen deß Saamen in der Evangelischen Parabel von dem Säemann / hat nur ein einiger Frucht gebracht / die übrige Theil alle seynd verdorben. Wann der Saamen deß Wort GOttes auff den Weeg fallet / oder in die harte und steinige Hertzen / oder unter die Dörner der bösen Begierlichkeiten / der Reichthumb / und der Wollüsten / was für einen Frucht wird diser Saamen bringen / zu dem ewigen Leben? O du heiliger Tempel / du Arch deß besseren Noë, wie vil Wohnungen seynd in dir? In der Archen deß Noë waren Wohnungen für das Vich / und für die Menschen; Mansiunculas in arca facies: aber mit disem Unterschid / daß die Wohnungen für die Menschen vil enger waren als für das Vich / damit hierdurch angezeiget wurde / daß vil mehrer seynd / die in der Kirchen GOttes leben / wie das unvernünfftige Vich / als deren / die da leben als vernünfftige Menschen; quia plures sunt, (sagt Laurerus) qui in Ecclesia bestialem vitam sequuntur, & latam viam; pauciores verò rationem sequentes & angustam viam. Laurerus V. Arca. Wievil werden dann seelig werden?

37. Höret die Geschicht / welche der H. Vincentius Ferrerius sambt anderen erzählet. Ein Archidiaconus von Lyon in Franckreich / der sein Würde abgelegt / und sich in die Wüste begeben / wahre Buß zu würcken / ist eben an demselben Tag gestorben / an welchem der H. Bernardus dises Zeitliche gesegnet. Als er hernach seinem Bischoff erschinen / der ihn gefragt hat / wie es mit seiner Seel ergehe / in was vor einem Stand sie seye / hat er ihm gesagt: **Eben zu derselben Stund / da ich gestorben bin / seynd dreyssig tausend Persohnen gestorben: auß disen ist der H. Bernardus und ich ohne Aufhaltung in den Himmel kommen; drey andere in das Fegfeur; die übrige alle / als neun und zwaintzig tausend / neun hundert / und fünff und neuntzig seynd ewiglich verdammet worden / und in die Höll gefahren.** Vincent. Ferrer. ser. 6. in Sept. Vermeynet ihr nit / es seyen wenig / fünff / und dreyssig tausend? höret ein andere Begebenheit auß den Jahr-Schrifften deß H. Francisci: Als in Teutschland Bertoldus geprediget / ein fürtrefflicher Prediger / hat er ein gewise Sünd mit solchem Geist angegriffen / daß ein Weib auß den Zuhöreren auß lauter Schmertzen todt zur Erden gefallen / man hat für sie das Gebett verrichtet; sie ist darauff wider lebendig worden / und hat gesagt: **Als sie vor den Richterstuhl GOttes gestellet worden / seyen sechtzig tausend Persohnen vor dem Göttlichen Gericht erschinen; auß denen drey in das Fegfeur kommen; die übrige alle seyen verdammet worden:** Von sechtzig tausend nur drey / allein seelig? O Abgrund der Urtheilen GOttes! O Sünder / der du dises anhöret / was thust du? wie

wie lebest du? was hoffest du? wo gehest du hin? wann du von einem grossen Astrologo und Himmels-Verständigen hören solteſt / mit gutem Grund der Warheit / daß in dise Stadt ein solche Pestilentz kommen solte / welche den grösten Theil der Innwohneren auffreiben wurde / O wie wurdest du dich hütten? daran ist kein Zweiffel; und du hüttest dich nit / da du doch höreſt so vil heilige Lehrer / welche mit solchem Grund auß der Schrifft / auß der Vernunfft / auß der Historn / und der Erfahrenheit lehren / daß der mehrere Theil der Menschen verdammet werden?

38. Du wirst mir sagen / daß dises zuverstehen seye von der gantzen Welt. Wir wollen aber nit disputieren / dann ich hab schon gesagt / daß ich den Schluß nit machen wolle; so kan auch kein unfehlbahrer Schluß gemacht werden; aber höre / wann du durch Göttliche Offenbahrung erkennen solteſt / daß ein Donnerstreich in dise Stadt fallen / und ein Person erschlagen werde / doch unwissend / wer dieselbe seyn werde; wann auch das Wetter schon begunte anzufangen: wie wurde dir umb das Hertz seyn? O was für ein Forcht wurde dich ankommen. Ein solcher Donnerstreich ware jener Sentenz, und Außspruch Christi zu seinen Jüngeren: Unus vestrûm me traditurus est: Einer auß euch wird mich verrahten: warüber sie alle erschröcken / und ein jeder gefragt / Nunquid ego sum? bin ich derselbe? O du Sünder! ist die Hölle weniger zu förchten / als ein Donnerstreich? das wird ja niemand sagen / gesetzt dann / daß nur ein einiger auß diser Stadt oder auß der gantzen Welt / solte verdambt werden; ein einiger sage ich; wer solte diser seyn? wer anderst als du / der du dich in einer Tod-Sünd befindeſt? wann gleich alle die andere seelig wurden / was wäre dir geholffen mit dem / daß der mehrere Theil in den Himmel kommete? im mindesten nichts; Nun sihe / wie leicht der Weeg seye zu dem Verderben / und wie unzählig die Strick / und Gefahren / die dich umbgeben: warumb stiebeſt du sie dann nit? warumb geheſt du gantz Baarfuß herumb unter den Schlangen / und unbewaffnet unter so vilen Feinden / und mit verbundenen Augen über so schmahlen Weeg / wo so leicht zu fallen? wie schlaffeſt du unter so vilen Basilisken? wohlan / wache doch auff / eröffne die Augen; bewahre dich mit tauglichen Mittlen wider die greuliche Pest / welche dem mehreren Theil der Menschen den ewigen Tod antrohet. Es ist hierzu kein kräfftigers Mittel als das Blut deines Göttlichen Erlösers. So komm herbey; dann sein Willen ist / daß du einer auß seinen Außerwählten seyeſt: begehre Gnad und Verzeyhung deiner Sünden / und deiner Blindheit. Ach / ja mein gütigiſter GOtt und HErr / ich bin gantz blind gewandert durch den breitten Weeg / der zur Verdamnuß führet. Jetzt reuet es mich / weil ich deine allerliebreichiſte Güte verletzt hab. Ich verlange von nun an den engen Weeg der Buß anzutretten / damit ich auch unter der Zahl der jenigen seyn möge / welche dir dienen / dich loben / und auß gantzem Hertzen lieben mein HErr JEsu Christe ꝛc.

Die acht und viertzigiſte Predig.

Von den Zeichen der Außerwählten und der Verworffnen.

Fratres magis satagite, ut per bona opera certam vestram vocationem, & electionem faciatis. 2. *Petri.* 1.

Liebe Brüder befleiſſiget euch mehr und mehr / daß ihr durch gute Werck eueren Beruff / und Außerwählung gewiß machet. 2. *Petri.* 1.

Eingang.

1. ES hat GOTT der HERR mit seiner hohen / und Anbettens würdigiſten Fürsichtigkeit / welche gantz weiß / mächtig / und lieblich ist / das allertiefiſte Geheimbnuß der Gnaden-Wahl uns Menschen verborgen / also daß wir nit wissen / welche zur Seeligkeit außerwählt / oder zur Verdambnuß außgesehen seynd: Theils / wie der heilige Augustinus sagt / damit er uns durch diſe Unwissenheit in der Demuth erhaltete / theils / wie der H. Gregorius anmercket / damit der Außerwählte durch die eingebildere Sicherheit nit sorgloß wurde / hernach aber seine Freud desto gröſſer wäre / wann er sich von allen Gefahren befreyet sehen wurde: theils auch / wie der gelehrte Novarinus schreibt / damit

S. Auguſt. l. de Corrept. c. 13. S. Greg. l. 6 ep. 2a.

damit eben diser Zweiffel uns ein Antrib wäre zu gröſſeren Verdiensten durch die Buß / und gute Werck: absonderlich aber damit / wie der H. Bernardus erwehnet / die Forcht uns dienete zu besserer Versicherung unsers Heyls.

Novar. in delitiis amor. c. 82.

S. Bern. ser. 15. in Psal. 90.

Wollet ihr dessen ein Exempel / und Beyspihl haben? so sehet nur / was JEsus Christus / unser HErr / zu seinen Jüngeren gesagt in der Ansprach deß letzten Abendmahls / si manseritis in me: wann ihr in mir verbleiben werdet / das ist / in meinem Glauben und Gehersamb / so werdet ihr bitten / was ihr wollet / und es wird euch widerfahren. Er sagt / wann ihr in mir verbleiben werdet. Warumb redet er also? wuste er dann nit / daß sie alle (dann der Judas schon hinweg gangen) in seinem Dienst verharren wurden? Er hat es wohl gewust / sagt der H. Augustinus, aber er hat es ihnen nicht offenbahren / sondern also reden wollen / wie es ihnen nutzlich ware. Dieweil es dann / damit sie in der Demuth erhalten wurden / ihnen besser gewest / daß sie von ihrer Beharrligkeit in seiner Lieb / und Gnad nicht gäntzlich versichert wären / so hat er nur Bedingnuß-weiß darvon geredt / und gesagt: si manseritis. Wann ihr in mir verbleiben werdet: Hinc Apostolis dicebatur, si permanseritis in me, dicente illo, qui utique sciebat esse mansuros.

Joan. 15.

S. August. l. de Cor. rept. & Grat. c. 13.

2. Sehet ihr da / wie gefährlich es seye / daß man nit bey vil trauender Sicherheit in Sorglosigkeit gerahte / welche durch die Ungewißheit vermitten wird. Was hat Salomon von GOtt begehrt? Er hat gebetten / daß er ihm weder Reichthumb / noch Armuth geben wolle / sondern nur das Nothwendige / zu Unterhaltung des Lebens: Mendicitatem, & divitias, ne dederis mihi; tribue tantùm victui meo necessaria, das ware ein löbliches Begehren dises Königs; aber noch besser stehet ein solche Bitt einer Königlichen Seel an / sagt der H. Bernardus, dises zu verstehen / mercket diſe drey Stuck / **Armuth / Reichthumb** / und das **Nothwendige**. Es ist ein sehr schädliche Armuth / wann die Seel arm ist an Verdiensten der guten Wercken: pernicioſa paupertas panuria meritorum. Es ist auch ein betrügliche Reichthumb / wann die Seel ihr einbildet / sie habe schon genugsambe Verdienst zu Erlangung der Seeligkeit: Præsumpto autem Spiritus fallaces divitiæ. Das Nothwendige aber ist / daß man mit gutem Vertrauen / auff GOttes Barmhertzigkeit sich befleisse Gutes zu würcken. Darumb sagt ein kluge Seel / O HErr / gib mir weder Armuth / noch Reichthumb; ich will nit Mangel haben an Verdienst; ich begehre aber auch nit die Gewißheit zu haben / daß ich genugsamb verdienet: sondern ich bitte umb das Nothwendige zu meinem Heyl: wann ich dessen schon nit gäntzlich versichert bin / damit nicht ich in Sorglosigkeit falle. Merita habere cures (sagt Bernardus) habita data noveris: fructum speraveris DEI misericordiam, & omne periculum evasisti paupertatis & præsumptionis. Befleisse dich / Verdienst zu bekommen: Wann du sie hast / so wisse / daß sie dir von GOtt gegeben worden: setze dein Vertrauen auff sein Barmhertzigkeit; so bist du ausser Gefahr / so wohl der Armuth / als der Vermessenheit. Sehet ihr da bey der Ungewißheit die Sorgfältigkeit?

Prov. 30.

S. Bernard. ser. 68. in Cant.

3. Lasset uns von dem Patriarch Joseph einen weiteren Bericht einnemmen / wie die Ungewißheit diene zu der Bußfertigkeit. Es ist bekannt / mit was für einer Härtigkeit er seine Brüder in Egypten anfangs angeredt: quasi ad alienos durius loquebatur, er redete mit ihnen hart / als wann sie unbekannt wären. Ist etwann diſes aus Hochmuth geschehen / weil er Königlicher Statthalter ware? aber Joseph hat mit der Würde seine angebohrne gute Sitten nit verändert; oder ist es geschehen wegen der alten Unbilden / die er von ihnen erlitten hat? Nein! es ware lautere Gütigkeit / sagt der H. Augustin: Dann wann Joseph gleich von Anfang sich gegen ihnen als einen liebreichen Bruder erwisen hätte / so wurden sie weder die Ursach ihres Unglücks erforschet haben / noch auch die grosse Unbilden / so sie dem Joseph angethan / beweynet haben; die liebreiche Wort hätten in ihren Hertzen die Gedächtnuß der angethanen Schmachen außgelöschet. Er verbirget derowegen seine Lieb und zarte Anmuthung / damit die Ungewißheit seiner Gnad sie zur Erkanntnuß / und Bereuung ihres Verbrechens brächte: Non ut se vindicaret, sagt der H. Augustin, Sed ut illos corrigeret, & de tam gravi crimine liberaret. O Meisterstuck der Göttlichen Fürsichtigkeit! es gibt GOtt seinen Freunden von seiner Gnad kein Gewißheit / damit sie nicht unterlassen die Bußfertigkeit.

S. August. ser. 82. de Temp.

4. Indeme sich GOtt also verbirgt / und nit zu erkennen gibt / so wird hierdurch bey den Verworffenen ihr Schuld in etwas vermindert / und herentgegen bey den Außerwählen ihr Verdienst nit wenig vermehret. Zu was für einer Stund ist das Geschrey gehört worden von den zehen Jungfrauen / den 5. Weisen / und den 5. Thorrechten in der Parabel des Evangelii? der H. Matthæus sagt / mitten in der Nacht. Media autem nocte clamor factus est. Zur Zeit / da der tieffeste Schlaff ist / sagt der H. Hieronymus; quando sopor gravissimus est. Es scheinet ein sehr grosse Strengheit zu seyn / daß der Bräutigam kommet zu derjenigen Zeit / wo es so schwär ist zu wachen. Warumb kombt er nit Morgens in der Fruhe / oder zu Abend? dann wann sie alsdann schlaffen wurden / so wurden sie die Straff wohl verdienen: aber mitten in der Nacht wachen sollen / ist gar zu hart. Nein: es ist ein lautere Barmhertzigkeit. Höret / auff was für eine Weiß. Dann wann der Bräutigam am Morgen kommete / oder zu Abend; so wäre es nit so hoch

Matth. 25. S. Hier. ibi.

hoch zu schätzen / wann die weise Jungfrauen wachen wurden; und es wurden herentgegen die thorrechte Jungfrauen vil sträfflicher seyn / wann sie alsdann schon schlaffen / oder noch nit wachen sollen. Ist ihme nit also? so ist es dann eine Gütigkeit / daß er mitten in der Nacht kommet; dann also hat er Ursach die Wachende mehrer zu belohnen / und die Schlaffende weniger zu straffen. Dann ja der jenige mehrer verdienet / welcher mitten in der Nacht wachet / als bey Anfang der Nacht; herentgegen wer mitten in der Nacht schlaffet / der verdienet weniger Straff / Media nocte clamor factus est. So sehen dann die Prædestinierte / und die Verworffene / welche durch die 10. Jungfrauen bedeutet worden / daß es eine Barmhertzigkeit ist / daß sie GOtt haltet in der Nacht einer so grossen Unwissenheit: Nox ignorantiæ est: Die Nacht ist die Unwissenheit / sagt der H. Augustinus, und de Cassia: in profunda rerum ignoratione. Er stellet die Ding also an / daß wann das Gericht wird herbeykommen / bey einem Theil die Tugend grösser seye; bey dem anderen aber die Boßheit kleiner. Ecce sponsus venit. In profunda rerum ignoratione.

5. Letztlich will der Allmächtige GOtt (und dise ist die allerfürnembste Ursach) daß wir in der Heil. Forcht leben / durch welche unser Heyl besser versicheret wird; darumb hat er uns die Gnaden-Wahl verborgen. Die Forcht GOttes / wie der Heil. Hieronymus sagt / ist ein Bewacherin aller Tugenden / Timor virtutum custos. Der H. Bernardus sagt / die Forcht seye die beste Auffenthalt unserer Hoffnung / Timor maxima spei nostræ materia. Also hat die Gespons in den hohen Liederen ihr Hoffnung / die sie gehabt zu der rechten Hand ihres Geliebten / daß er sie liebreich darmit umbfangen werde / in der Forcht gegründet / die sie gehabt von seiner lincken Hand / daß er sie mit derselben nit verstosse / und ewig verdamme. Læva ejus sub capite meo; & dextera illius amplexabitur me: sein lincke Hand ist unter meinem Haupt / und seine Rechte wird mich umbfahen. Was macht / daß der Schiffende in dem erwünschten Porth sicher einfahret? was anders / als die Forcht / welche ihn in stätter Sorgfalt haltet / so bey stillem / als ungestimmen Meer? was macht (sagt der H. Hieronymus) daß der Baumeister das Gebäu eines Pallasts glücklich vollendet / als dieweilen er / ob er schon das Gebäu weit über sich gebracht / dannoch immerdar sorgfältig ist / auß Forcht der Gefahr / die er stäts vor Augen hat? Warumb hat GOTT dem Moyses befohlen / die Schuhe abzuziehen; Solve calceamentum, als damit / wann er baarfuß daher gienge / er mit desto grösserer Sorgfalt und Auffmercksambkeit alle seine Tritt setzte / auß Forcht / daß er nit etwann in einen Dorn tretete / oder an einem Stein sich verstossete / das ist / daß er die Gnad und freundliche Gemeinschafft mit GOTT nicht verliehrete?

6. Dises / O Christglaubige / seynd die Ursachen / nebst anderen / die uns nicht bekannt seynd / derentwegen GOtt die Prædestination, oder Gnaden-Wahl uns verborgen haltet. Wiewohlen wir aber / wie der H. Bernardus sagt / kein Gewißheit darvon haben / nichts destoweniger / damit uns die Ungewißheit diser Sach nit gar zu fast betrübte / und ängstigte / so hat er uns doch etliche Zeichen gegeben unserer künfftigen Seeligkeit; welche / ob sie zwar anfangs nur eine Muthmassung machen können / dannoch wann sie beständig biß in den Tod bey einem verbleiben / ein unzweiffelhafftes Anzeigen geben / daß ein solcher Mensch auß der Zahl der Außerwählten seye. Propter. hoc (seynd die Wort deß Heil. Bernardi) data sunt signa quædam, & indicia manifesta salutis, ut indubitabile sit, eum esse de numero Electorum, in quo ea signa permanserint. Wahr ist es zwar / sagt er an einem anderen Orth / daß uns GOTT die gäntzliche Gewißheit versaget; Certitudo nobis omnino negatur. Aber wer sihet nit / daß wir eben darumb desto grösseren Trost haben werden / wann wir einige Zeichen der Göttlichen Gnaden-Wahl bey uns finden werden? Nunquid non tantò delectabiliora sunt, si qua fortè electionis hujus signa possimus invenire? Wann aber dise Zeichen denen Frommen tröstlich seyn / so benehmen sie zumahlen alle Entschuldigung den Gottlosen. Hoc sanè verbo & electis consolatio ministratur, & subtrahitur reprobis excusatio. Dann wer Zeichen weist / und sich dannoch nit darumb bewerbet / der wird dardurch überwisen / daß er sein Seel umbsonst empfangen / und daß er für nichts achtet das liebwertiste Land der ewigen Seeligkeit: Cognitis quidem signis vitæ, quisquis hæc negligit, manifestè convincitur, in vano accipere animam suam, & pro nihilo habere terram desiderabilem. Sehet ihr / O Christglaubige / daß nit alles ein Nacht der Unwissenheit seye / sondern daß auch ein klarer Tag der Erkantnuß verhanden seye? was wird dann für ein Entschuldigung vorschutzen können ein Isboset, welcher / wie der H. Gregorius sagt / ein Sohn der Schand verdolmetschet wird / daß er geschlaffen in dem hellen Mittag. Dormiebat super stratum suum meridiè. Wann er bey der Nacht geschlaffen hätte / so hätte eine Entschuldigung statt haben können; aber sein Schlaff in dem hellen Mittag ware ein Vorbott seines unglückseeligen Todts. Also ist es / O Christen / man kan sich nit entschuldigen / wann man schlaffet / da man doch so vil Liecht und klare Zeichen hat deß ewigen Leben. Damit wir dann dise Zeichen sehen mögen / so helffet mir die Göttliche Gnad hierzu erlangen mit dem

Englischen Gruß Ave
MARIA.

S. Aug. ser. 13. de V. Dom. Cas. Cal. lib. 1. c. 23.

S. Bern. ser. 1. in Sept.

Ser. 2. de Octav. Pasch.

S. Greg. I. 1. Mor. c. 36. 2. Reg. 4.

Fratres satagite magis, ut per bona opera certam vestram vocationem, & electionem faciatis. 2. *Petri.* 1.

Meine Brüder befleisset euch desto mehr / daß ihr durch gute Werck eueren Beruff / und Außerwählung gewiß machet. 2. *Petr.* 1.

Der erste Absatz.

Es gehöret einem Christen nit zu / daß er von der Prædestination und Gnaden-Wahl vil rede / sondern daß er thue / und vollbringe / was ihm GOtt schaffet.

7. Es ist ein grosser Trost / daß uns GOtt nit befihlet / sondern vil mehr verbietet / vil zu reden / und nachzugrüblen von dem unergründlichen Geheimnuß der Gnaden-Wahl; sondern daß wir uns vergnügen / das jenige zuthun / was er uns schaffet. Eccles. 3. Altiora te ne quæsiveris (sagt er durch den weisen Prediger) Sed quæ præcepit tibi DEUS, illa cogita semper. Was über dich ist / solltest du nit erforschen; sondern was dir GOtt befohlen hat / das solltest du jederzeit bedencken. Was woltet ihr Christglaubige von einem solchen Menschen halten / welcher / wann er in Hitz / und Durst zu einem Christall-hellen Brunnen kommete / sich alldorten auffhalten solte / ohne daß er einen Tropffen Wassers verkosten wolte / biß daß er zuvor benachrichtiget wurde / von wannen das Wasser entsprungen / und durch was für ein Mineral es seinen Gang gehabt; wann er mit dergleichen Fragen den gantzen Tag verzöhrete / ohne daß er trinckte / oder weiters fortgienge? wurdest du nit einen solchen Menschen für närrisch halten? eben dise ist die Thorheit der jenigen / die sich auff dem Weeg ihrer Seeligkeit auffhalten / und auß dem Gnaden-Brunnen / welches die heilige Sacramenten seynd / nit trincken wolten / biß daß sie zuvor erkundiget den ersten Ursprung der Göttlichen Prædestination? sie vergleichen sich / sagt der H. Francisc. von Sales mit dem Rauch / welcher / wann er in die Höhe steigt / zerstreuet wird / und bald sich gar verliehret / sie seynd gleich den Mucken / welche / indem sie unbehutsamb in das Liecht fliegen / ihre Flügel darinn verbrennen. Es ist mir genug / sprache mit kluger Einfalt der H. Bruder Ægidius, es ist mir genug an dem Gestatt deß Meers sitzen / und mich waschen / ohne dem / daß ich dessen Abgrund und Tieffe mit meiner Gefahr ergründe / und abmesse: der Ursachen halber ist mir allzeit wie ein sonderes Geheimnuß vorkommen / jene Erscheinung / und Gestalt der Seraphinen bey Isaia. Isa. 6. Sie hatten ein jeder sechs Flügel; mit zweyen bedeckten sie ihr Angesicht / mit anderen zweyen bedeckten sie ihre Füß / und mit zweyen seynd sie geflogen: duabus velabant faciem ejus, duabus velabant pedes ejus, & duabus volabant. Was ist dises? sie wollen darmit anzeigen / sagt der H. Bernardus, und Origenes, daß sie nit begreiffen / noch auch erforschen die heimbliche Anstalten der Göttlichen Vorsichtigkeit; Eo quòd lateat, quid ante mundum fuerit, quidve futurum sit post consummationem: sie begehren nit zuwissen / was verborgen ist / was vor der Welt gewesen ist / oder was geschehen wird nach dem End der Welt. Aber warumb fliegen sie mit zweyen Flüglen / die sie zu beyden Seithen der Brust haben? es gedunckt mich / ich höre sie sagen; wir seynd Seraphinen, und weil wir es seynd / so ist unser Ampt / daß wir GOtt lieben; wir fliegen derowegen mit den Flüglen bey dem Hertzen / allwo der Sitz der Liebe ist. Wann wir mit den anderen Flüglen die Händ / und Füß bedecken / geschihet es darumb / weilen wir nit verlangen mit unseren Augen zuerforschen die Göttliche Geheimnussen / noch mit unseren Füssen hineinzugehen in das unergründliche Meer der Göttlichen Anschlägen; sondern es ist uns genug / daß wir ihn lieben: dann dises ist unser Ampt / und Schuldigkeit: duabus volabant. O ihr Christglaubige / sehet / daß ihr keine Pfeyfalter seyet / so die Flügel in dem Liecht verbrennen / sondern Seraphinen. Euch kehret nichts zu / als lieben / und gehorsammen / nicht aber die Geheimnussen erforschen. Orig. hom. 1. in Isa. S. Bern. ser. de verb. Isa.

8. Bist du fürwitzig wegen der Prædestination? Es sagt etwann einer: GOTT weist schon / was er mit mir machen will; und wie Er es weist / und vorsicht / also wird es ohnfehlbahr geschehen. O Mensch / gibe acht / der du also redest; sihest du nit / daß du dich in Gefahr setzest? sage mir her / wann schon GOtt weist / was mit dir geschehen wird / wird hierdurch etwann dir der freye Willen benommen? oder wirst du dardurch verhindert / zuthun / was du thun solltest? Nein / Mein Christ / GOtt weist das / was geschehen wird / dieweil es also wird geschehen / du solltest aber nit gedencken / daß es darumb geschehen werde / dieweil es GOtt weist. GOtt weist / daß diser oder jener Mensch werde verdambt werden / weil er die Sünd nit lassen will / welche die Ursach ist seiner Verdamnuß; und GOtt weist auch / daß ein anderer wird seelig werden / dieweil er mit GOttes Gnad die Mittel anwenden wird / durch welche die Seeligkeit erlanget wird. Was deme nit

also ist / sag mir her / wann du eine lange Tag-Reiß thun must / warumb geheſt du in aller Fruhe von Hauß auß? du sagst / du thuest es darumb / damit du bey Zeiten ankommeſt / ehe daß man zusperret. Weist dann GOtt nit / daß du ankommen werdeſt? wann ers aber weist / so wird es ja geschehen. Was ist es dann vonnöthen / daß du also eyleſt? weiter; wann dir ein Ochs nachlaufft / so flieheſt du / warumb aber? wann GOTT weist / daß er dich nit erdappen wird / so ist es ein Ding / du lauffeſt / oder steheſt still. Ein gleiche Meynung hat es mit dem Studieren / mit dem Arbeithen / und anderen Handlungen deß menschlichen Leben: durchlauffe dieselbige; unterdessen will ich dir erzählen dasjenige / was sich mit dem subtilen Doctor Scoto begeben hat. Er ware auff dem Weeg begriffen / sagt die Historyy seines Lebens; da begegnet ihm ungefähr ein Bauers-Mann / welcher greulich geflucht / und geläſtert auß Ungedult wegen seinen Ochsen / so ihm nit gehorsamben wolten. Der geistreiche Lehrer untersagte ihm eyfrig sein Fluchen / und Läſteren / und hielte ihm wohlmeynend vor die Gefahr seiner Seelen: der Baur aber ist darüber zornig worden / und sprache zu ihm mit Unwillen. Vatter / warumb bemühet ihr euch so vil / mir zu predigen? wann GOTT beschlossen hat / mich seelig zumachen / so wird ich ja unfehlbar seelig / wann er aber beschlossen hat mich zu verdammen / thue ich / was ich woll / so wird ich doch verdammet werden: ligt also wenig daran / ich schwöre / oder ich schwöre nit. Es hat ihn der Mann GOttes gedultig gehöret / und ihm zugleich geantwortet; wann dann / mein Bruder / deme also ist / warumb fahreſt du zu Acker? warumb baueſt du das Feld an? warumb säeſt du den Saamen auß? warumb wirſt du zornig wider deine Ochsen? wann GOtt beschlossen hat / daß du vil Getraid einschneideſt / so wird es ja auch geschehen / du säeſt gleich / oder du säeſt nit; du ackereſt / oder ackereſt nit: wann er aber beschlossen hat / daß du nichts einschneiden solleſt auß deinem Acker / so wirſt du auch nichts bekommen / wie hart / und sauer du dich gleich bemüheſt. O was hat für ein Krafft ein liebreiche und vernünfftige Meynung / wann sie in der Zeit geschihet? der Baur ist überwisen worden / er hat seinen Irrthumb erkennt / und bereuet / kan man auch auff diſes Argument antworten?

Lamanicos in ejus vita l. 1. c. 6.

9. Cæſar. l. 1. c. 17. Ein gleiche Begebenheit erzählet Cæsarius von Ludovico einem Landgraffen / und Herzogen auß Lothringen / welcher auch von diſer schädlichen Phantaſey eingenommen war. Er ist in eine schwäre Kranckheit gefallen / und als er einen Leibartzt beruffen / dem diſer sein Irrthumb wohl bekannt war / sprach der Medicus zu ihme / warumb soll ich Sorg und Fleiß haben / euch zu curieren / oder einige Artzney wider euer Kranckheit anzuwenden? wann GOtt will / daß ihr gesund werdet / so seynd meine Artzney-Mittel nit vonnöthen: wann aber GOtt will / daß ihr sterben sollet / so seynd sie umbsonſt. Es will aber GOtt haben / antworttet der Hertzog / daß wir die Artzney-Mittel gebrauchen sollen / zu Erlangung der Gesundheit. Gar recht / versetzte darauff der Medicus, aber warumb urtheilet ihr nit eben also von der Seelen-Cur? warumb wendet ihr nit auch an die darzugehörige Mittel? Will GOtt / daß ihr seelig werdet / so will er auch / daß ihr die Mittel braucht / welche er darzu verordnet hat. Also ist ihm / O Christglaubige / ein jeglicher Baum muß Frucht tragen nach seiner Arth: der Mensch ist ein solcher Baum / der einen freyen Willen hat; darumb / wann ihn die Göttliche Gnaden-Sonn anscheinet / so muß auch er mitwürcken mit seinem Willen / damit er Frücht bringe nach seiner Arth / faciens fructum juxta genus suum. An dem Tag deß Gerichts / wann der Göttliche Richter den Sententz fällen wird / wird er nit sagen / ich mach dich seelig / weil ich gewust hab / daß du werdeſt seelig werden; sondern weil du gute Werck gewürcket hast; Eſurivi enim, & dediſtis mihi manducare, Ich bin hungerig geweſt / und ihr habt mir zu essen geben. Er wird auch nit sagen; ich verdamme dich / weil ich wohl gewust / daß du werdeſt verdammet werden / sondern weil du mir nit gehorsammet hast / eſurivi enim, & non dediſtis, Ich bin hungerig geweſt / und ihr habt mich nit gespeiſet. Simul enim dicitur (sagt Paulus Granatenſis) poſſidere regnum paratum à Patre, & comparatum à vobis, quia dediſtis cibum. Es wird zugleich gesagt / beſitzet das Reich / welches euch von dem Vatter zubereithet worden / und welches ihr erworben habt / weil ihr mich gespeiſet habt. Es wuste der Jacob gar wohl / daß es bey GOtt / und in seiner Hand stunde / daß er den Vätterlichen Seegen der Erſtgeburt erlangte: hat er aber nit dannoch seiner Mutter gehorsammet? hat er nit die Kleyder deß Eſau angelegt? hat er nit seinem Vatter die Speiß gebracht? Es ist klar / daß er diſes alles gethan / und nichts unterlassen: wordurch er den Seegen erlangen konnte. Er wuste gleichfahls wohl / was ihm GOtt verſprochen hatte bey der Laytter / die er gesehen / und als er mit dem Engel gerungen hat / daß ihme sein erzörnter Bruder Eſau kein Leyd nit zufügen wurde: hat er darumb unterlassen / die bequeme Mittel anzuwenden / sich / und sein gantzes Hauß-Gesünd auß deſſen Hand zuerretten? Nein; er hat nichts daran verabsaumet / was ihm dienlich seyn konnte / seinen Zorn zubeſänfftigen. Es wuste David auch wohl / daß GOtt die Kron Iſraël ihme bereittet hatte: hat er derentwegen abgelaſſen / sich zu hütten vor den Verfolgungen deß Sauls? wann er diſes nit gethan hätte / wurde es wohl ein groſſe Vermeſſenheit geweſen seyn. Aber es ist nit vonnöthen / mehrer Exempel beyzubringen; es ist genug / daß wir wiſſen / daß

Palat. in Matth. 25.

daß die Seeligkeit genennet wird ein Belohnung/ ein Widergeltung/ ein Kron/ der Gerechtigkeit; dann sie wird nur allein dem jenigen gegeben/ der da arbeithet: der sie verdient/ der darumb streittet. Darumb wollen wir umb das nit sorgen/ was GOtt weist/ und was in seiner Hand stehet/ sondern wir wollen uns allein umb das annemmen/ was uns angehet; und thun/ was GOtt von uns erforderet.

Der andere Absatz.

Das erste Zeichen der Gnaden-Wahl oder Prædestination, wann man das Wort GOttes anhöret/ mit grosser Hochschätzung der Evangelischen Warheiten.

10. ICh hab/ O Christglaubige/ zu erst die schädliche Lehr auß dem Weeg raumen wollen/ damit wir hernach ungehindert Gehör geben könnten dem Text deß H. Petri in meinem Vorspruch. Liebe Brüder/ sagt er/ befleisset euch/ daß ihr durch gute Werck eueren Beruff und Gnaden-Wahl gewiß machet: Satagite, ut per bona opera certam vestram vocationem, & electionem faciatis. O ein erfreuliche Zeitung! so machen dann die gute Werck einer Seel die Gnaden-Wahl gewiß? also ist es/ mein Catholischer Christ: wer in denselbigen verharret biß an das End/ der wird es in der That erfahren/ und die ewige Glori erlangen/ zu welcher allein die Außerwählte kommen. Es sagt der Heil. Thomas, Prædestinatis conandum est, ad benè operandum, & orandum; quia per hujusmodi prædestinationis effectus certitudinaliter impletur; propter quod dicitur; satagite, ut per bona opera &c. Die Prædestinierte sollen sich befleissen Guts zuthun/ und zu betten/ dann dardurch wird die Würckung der Gnaden-Wahl unfehlbar erfüllet; dahero wird gesagt/ befleisset euch/ daß ihr durch die gute Werck eueren Beruff gewiß machet. Wahr ist es: man kan jetzt noch nit gäntzlich wissen/ wer prædeltiniert seye: Nescit homo, utrùm amore, an odio dignus sit: dann der Mensch weiß nit/ ob er der Liebe/ oder deß Hasses würdig sey; aber man kan doch solches durch gewise Zeichen gantz glaubwürdig muthmassen. Wohlan/ was seynd dann dise für Zeichen? wir wollen dises sehen in einer Stell auß dem Buch der Richteren.

S. Thom. 1. p. q. 23. a. 8. Corp.

11. Es ist der Gedeon wider die Madianiter außgezogen/ mit einem Kriegs-Heer von zwey und dreyssig tausent Soldaten: Aber weilen GOtt nit haben wolte/ daß der Sieg der Vile der Streittenden zugeschriben wurde/ so hat er befohlen/ daß sich die Forchtsambe solten hinweg begeben. Da haben sich gleich zwey und zwaintzig tausent zuruck gezogen/ und seynd allein zehen tausent verbliben. Auch dise seynd noch zu vil/ sagte GOTT/ Ad huc populus multus est. Führe dise zehen tausend an den Fluß/ und allda will ich dir weisen/ welche die Jenige seynd/ die ich außerwählet zu dem Sieg: duc eos ad aquas, & ibi probabo illos. Sie seynd fortgezogen/ und zu einem Fluß kommen/ wie Josephus darfür haltet; oder zu einem Brunnen/ wie es glaubwürdiger ist: und wuste noch keiner das Zeichen/ woran die Außwahl zuerkennen: dises aber bestunde in der Weiß zu trincken. Etliche haben sich auff die Erden nidergelegt/ den Mund an das Wasser angehalten/ und also getruncken. Dise wurden auff die Seithen gestellet: In altera parte erant. Andere haben sich nur etwas geneiget/ und mit der Hand das Wasser in das Maul geworffen/ und also getruncken: dise müsten auff die andere Seithen; Separabis eos seorsum. Wohlan Gedeon, wie vil seynd deren/ die mit der Hand das Wasser in den Mund geworffen? Es waren ihrer drey hundert. Eben dise/ sprach GOtt/ seynd die jenige/ die ich zu dem Sieg hab ausserkohrn: In trecentis viris, qui lambuerunt aquas, liberabo vos. In den dreyhundert Männeren/ die das Wasser geschlecket/ will ich euch erlösen/ also lauttet die Histori der H. Schrifft. Aber O Christglaubige/ O wie ist sie so fruchtbahr in den Geheimnussen? mercket wohl auff: seynd nit alle Soldaten deß Gedeons zu dem Wasser kommen? Ja. Also kommen auch die Christen alle zu dem Wasser deß H. Tauffs/ sagt Origenes. Seynd nit unter so vilen tausenden nur dreyhundert erwählet worden? Also ist zuförchten/ sagt der gelehrte Drexelius, daß auch unter den Christen sehr wenig Ausserwählte seyen. Was seynd nun für Zeichen/ woran man die Außerwählte erkennen möge? mercket wohl auff die drey hundert Soldaten deß Gedeons.

Judic. 7.

Orig. hom. 9. in Judic.

Drexel. in Zod. 7.

12. Wie haben sie getruncken? sie haben mit der Hand das Wasser in den Mund geworffen. Hier siehest du das erste Zeichen der Außerwählten. Man muß die Hand zu dem Mund thun/ das ist/ wie Origenes sagt/ man muß **den Glauben sambt den Wercken haben**: Wie haben sie getruncken? mit Forcht wegen deß Feinds/ sagt Abulensis; und mit Gehorsamb gegen GOTT in der Weiß zutrincken/ sagt der H. Augustinus: und dises ist das andere Zeichen eines Außerwählten; ein Schröcken haben ab der Sünd/ damit man GOtt gehorsamme. Wie haben sie getruncken? alle auff gleiche Weiß/ und ohne Zanck mit den anderen/ sagt Abulensis: das ist das dritte Zeichen eines Außerwählten; **Lieb/ und Frid mit dem Nächsten/ und sonderbahr mit den Feinden.** Wie haben sie getruncken? sie haben nur so vil/ als ihnen

Abul. ibi. q. 11.

ihnen nothwendig war / für sich genommen / sagt Abulensis, und haben das Wasser fortlauffen lassen für andere: das ist das vierdte Zeichen; **In diſem Leben das Nothwendige für ſich brauchen / das übrige aber den Armen mittheilen.** Wie haben sie getruncken? sie haben sich nit auff die Erden nidergelegt / umb besserer Ruhe willen; sondern sie haben das Wasser mit Mühe und Beschwernuß stehend genommen / sagt Augustinus; das ist das fünffte Zeichen / **die** Aug. q. 37. in Judic. Mortification, **die Buß und Abthötung / ohne daß man in diſer Welt Ruhe verlange.** Wie haben sie getruncken? sie haben mit grosser Standthafftigkeit den Durst übertragen / sagt Origenes; sie seynd gestanden / und seynd nit erlegen / sagt Lyranus; Orig. hom. 9. in Judic. diſe ist das sechste Zeichen / **die Gedult / und Starckmüthigkeit in den Widerwärtigkeiten.** Wie haben sie getruncken? nit nur auff einmahl / als wie die jenige / die sich nidergeworffen / sondern sie haben widerholter massen das Wasser mit der Hand in den Mund gebracht? hier sehet ihr das sibende Zeichen / so da ist / **der öfftere Gebrauch der heil. Sacramenten / in welchen die fromme / wie Rupertus sagt /** das Wasser der Gnaden trincken. Wie haben sie getruncken? mit wie die andere / sagt Lyranus, die sich nidergeworffen in solcher Postur / wie man den Abgott Baal angebetten: hier sihest du das achte Zeichen / **die Verehrung deß wahren GOttes / und die Ubung deß heiligen Gebetts.** Wie haben sie getruncken? sie haben sich tieff geneigt / das Wasser an sich zubringen / sagt Rlesensis: das ist das neunte Zeichen; **die tieffe Demuth mit warhafftiger Ubergab in den Willen GOttes.** Also haben jene ausserwählte Soldaten getruncken. Sehet jetzt / O Christglaubige / auff was für ein Weiß ihr trincket bey dem Brunnen der Kirchen / und hier auß werdet ihr muthmassen können / ob ihr auß der Zahl der Außerwählten seyet / oder nit. Satagite, befleisset euch.

Rupert. l. 1. in Jud. c. 11.

Rlesen. hic.

12. Wir wollen aber diſe Zeichen nit alle zugleich nur kürtzlich übersehen / sondern ein jedes absonderlich für uns nehmen und betrachten zum Trost der Gerechten / und zu der Besserung der Sünderen. Und weilen Christus unser HErr die Kennzeichen der Außerwählten / und der Verworffnen / vorgestellet hat durch die Eigenschafften der Schaafen / und der Böcken / wie der H. Chrysostomus beobachtet / so will ich derselben Eigenschafften auch vortragen / damit sie von allen und jeden verstanden werden. Mores utriusque partis aperiuntur, cùm alij hædorum, alij ovium nuncupatione nominantur.

S. Chryſ. in c. 25. Matt.

Die erste Eigenschafft der Schaafen ist / ein grosse Begierd nach dem Saltz; und das erste Zeichen eines Außerwählten ist / wann er Lust und Begierde hat nach dem Wort GOttes / sagt der H. Bernardus: dann wie Christus gesagt / qui ex DEO est, verba DEI audit: wer auß GOTT ist / der höret GOttes Wort. Diſes ist eines von den gröſten Zeichen der Gnaden-Wahl / sagt der H. Augustin, wann man GOttes Wort gern höret; Nullum majus signum æternæ prædestinationis est, quàm audire libenter verbum DEI. Gleichwie es ein Zeichen der Gesundheit ist / Lust zu der Speiß tragen / also / sagt Chrysostomus, ist es ein Zeichen deß ewigen Leben / wann man Begierd tragt / als wie das Schaaf nach dem Saltz / zu den Warheiten der ewigen Dingen. Was grossen Lust / und Geschmach hat nit manicher / wann er reden höret von der Herrligkeit der Stadt Madrit? Er vergisset so gar das Essen darbey: Woher kombt das? weil er von Madrit ist / so freuet es ihn / wann man von seinem Vatterland redet / wann ein Gefangner zu Algier vil fraget / und hören will von Granada, was bedeuttet es; es ist ein Zeichen / daß er von Granada gebürtig seye. Also O Christglaubige / kan man auß dem / was ihr gern höret / abnehmen / welches eur Vatterland seye. Der Geschmach / welchen ihr habt an dem Wort GOttes / gibt zuerkennen / von wannen ihr seyet / und wohin ihr gehöret. Es sagt der H. Lucas von jenen zweyen Jüngeren / so nach Emaus gangen / sie haben den Heyland auff dem Weeg reden gehört; und daß sie ihn hernach in dem Castell erkennet haben: Aperti sunt oculi eorum, & cognoverunt eum. Zuvor muß man Christum anhören auff dem Weeg diſes Lebens / hernach wird er auch gesehen werden in dem Castell der Glori. Wann auch schon der Evangelist nit gesagt hätte / daß sie ihn gesehen / so hätte man dannoch glauben können / daß sie ihn sehen wurden / auß der Weiß / mit welcher sie ihne auff dem Weeg angehöret / nemblich mit brinnenden Hertzen / Nonne cor nostrum ardens erat in nobis? ware unser Hertz nit brinnend in uns? der jenige (sagt hierüber Hugo de S. Victore) wird ihn einstens gewißlich sehen / der ein solche Hitz und Begierde hat / ihne jetzt zuhören: Qui ergo in via ex sermonibus JESU ignem amoris corde concipiunt, in fine vitæ claritatem ejus videbunt. Was kan ich aber den jenigen für ein Hoffnung machen zu ihrer Seeligkeit / welche gantz kalt / und verdrossen seynd in Anhörung deß Wort GOttes?

S. Bern. ſer. 1. in Septuag.

S. Auguſt. l. de Prædeſt. SS. c. 25.

S. Chryſ. hom. 14. in Gen.

Luc. 24.

Hugo Vict. l. 1. Miſcel. Tit. 100.

Weiter: Es seynd die Warheiten deß Catholischen Glauben lautter Stimmen GOttes; und meine Schaaf / sagt Christus / hören meine Stimm / und folgen derselben: Oves meæ vocem meam audiunt. Mercket / sagt der H. Basilius, daß die Schaaf nit vil über die Stimm disputieren / sondern dieselbige mit Einfältigkeit anhören: Audiunt, inquit, non disputant, der Ketzer aber höret nit an / sondern disputiert / und eben darumb ist er kein Schaaf. Es ist aber nit genug / nur bloß anhören / sondern ein Schaaf muß der Stimm auch gehorsammen: Beati, qui audiunt

14.

Jo. 10.

Baſil. hom. 26.

audiunt verbum DEI, & custodiunt illud: seelig seynd/die da anhören das Wort GOttes/ und dasselbige behalten. Das Schaaf höret an/ und folget/ vocem meam audiunt, & sequuntur me. Sie hören mein Stimm/ und folgen mir/ sagt Christus. Glauben/ und zugleich würcken/ was der Glaub lehret/ das ist ein Zeichen eines Schaafs Christi.

1. Jo. 5. Höret den H. Joannem: Hæc est victoria, quæ vincit mundum, fides nostra; dises ist der Sieg/ der die Welt überwündet/ unser Glauben/ sagst du villeicht/ es geschehe da kein Meldung von den Wercken? aber sihest du nit/ daß der Apostel sagt/ fides nostra, unser Glaub: hat villeicht der heilige Joannes einen Glauben gehabt ohne die Werck? über das redet er von einem solchen Glauben/ welcher überwindet; quæ vincit mundum: der Glaub aber/ der kämpffet/ und überwindet/ sagt der H. Bernardus, der ist lebendig/ und also nit ohne die Werck; dann der Glauben/ der ohne die Werck tod

S. Bern. ser. 1. de Octav. Pasch. ist/ der überwindet nit; Nec sanè mirum videri potest, si nequaquam vincit, quæ nec vivit quidem. O Glauben viller Catholischen! lebest du/ oder bist du todt? alle zwar glauben; aber wie vil würcken/ und handlen gantz anderst/ und wider das jenige/ was sie glauben? wie können sie dann überwinden mit einem todten Glauben? alle hören an/ ohne Widersprechen deß Verstands; aber wie vil widersetzen sich mit ihrem Willen? Einer beschwähret sich frembdes Gut heimbzustellen; ein anderer die böse Gelegenheit zuverlassen; der dritte den Feinden zuverzeyhen. Was ist dises? widersetzest du dich der Stimm GOttes/ so hast du das Zeichen nit eines Schaafs Christi: dann ein wahres Schaaf höret sein Stimm an/und folget derselben: vocem meam audiunt, & sequuntur me.

15. Aber weiter: Christus sagt: Vocem meam audiunt, sie hören mein Stimm. Die Schaaf hören an und gehorsammen der Stimm ihres Hirten; aber der Stimm dessen/ der ihr Hirt nit ist/ folgen sie nit; Alienum autem non sequuntur. Beobachtet dises wohl/ O Christglaubige. Wann man also lebt/ und handlet/ wie es die Stimm Christi außweiset/ wann man sein Thun/ und Lassen also anstellet/ wie man in dem Tod-Beth wolte/ daß es geschehen wäre; wann man alle Ding ansihet mit dem rechten Aug deß Glaubens; wann man hochschätzet die Evangelische Warheiten/ und Grund-Lehren/ O was ist das für ein schönes Zeichen der Gnaden-Wahl zu dem ewigen Leben? im Widerspihl aber/ wann man lebt nur nach der irrdischen Klugheit der Welt/ und deß Fleisches; wann man nur auff die Menschen sihet/ und auff den eigenen Nutzen; oder was einen gelustet/ ohne Obsicht auff das Gesatz/ und Evangelium: wann man allein das Zeitliche betrachtet ohne einiges Absehen auff die Ewigkeit: wann man nur würcket auß unordentlicher Anmuthung/ und nit nach Christlicher Vernunfft; wann man von nichts anders redet/ als von falscher Welt-Politic/ von Kämpffen/ von Nachnahmen/ von Buhlschafften/ von Unterhaltung eytlen Prachts mit Schaden deß Nächsten/ oder von anderen Gottlosen Sachen/ O Christglaubige/ was ist das für ein übles Zeichen? sehet ihr nit/ daß man die Völcker an ihrer Sprach erkennet: wann ihr einen höret spannisch reden/ so sagt ihr gleich/ das ist ein Spannier/ der Frantzösisch redet/ den halket ihr für einen Frantzosen; und also von anderen. Wie vast auch Petrus gelaugnet hat/ daß er ein Jünger Christi seye/ so ware er doch überwisen/ die Sprach hat ihn verrathen; Nam & loquela tua manifestum te facit. Matth. 26. Wann dann einer kein andere Sprach redet/ als die Sprach der Höllen/ so gibt er ja kein Zeichen/ daß er vom Himmel seye; erachtet ihr selber/ ob dem nit also seye. Ich will unterdessen ein andere Frag erörteren: es hat der weise Mann gesagt/ daß der Weise seine Augen in dem Kopff habe: Sapientis oculi in capite ejus. Eccles. 2. Was ist das geredt/ sagt der heilige Basilius? wer ist/ der nit die Augen im Kopff habe? Cujusnam oculi non sunt in capite. S. Basil. hom. 9. in Hexam. Worauß dann folgt/ daß alle müssen weiß seyn: dann ja niemand die Augen in den Füssen hat. Ich weiß wol/ daß man Menschen gefunden hat/ welche ihre Augen auff dem Hertzen gehabt/ wie Plinius erzählet; andere auff den Schulteren/ wie Gellius meldet. Will villeicht der heilige Geist die Weise von disen unterscheiden? Nein: sondern er will einen Unterschied machen unter den Gerechten/ und unter den Sünderen/ sagt der H. Basilius. Plin. l. 7. c. 2. Gell. Noct. Attic. lib. 9. c. 4. Ist dann der Unterschied in deme/ daß die Gerechte die Augen in dem Kopff haben? Ja: habt ihr nit gehört von dem Fisch/ der Calionimus genennet wird/ welchen Plinius Uranoscopum nennet/ weilen er/ wie Valesius sagt/ die Augen oben auff dem Kopff hat/ und mit denselben stäts über sich gen Himmel sihet? Uranoscopus, id est, cælum spectans. Dises ist das Zeichen deß Prædestinierten/ wann er die Augen also in dem Kopff hat/ daß er in allen seinen Wercken den Himmel ansihet/ In capite, (sagt der H. Basilius) ut ea contempletur, quæ in sublimi sunt. Basil. ubi supra. Wann er redet/ wann er arbeithet. Wann er studieret/ so ist er allzeit ein Uranoscopus, weil er den Himmel niemahl auß den Augen last. So mercke dann ein Christ wohl auff/ wohin er seine Augen schlage; ob der Stimm Christi folge. Dann der jenige ist kein außerwähltes Schaaf Christi/ der einem anderen nachfolget/ der nit sein Hirt ist. Saragite, ut per bona opera &c.

* * *

Der

Der dritte Absatz.

Das ander Zeichen deß Prædestinierten ist das Abscheuhen von der Sünd/ der Gehorsamb gegen dem Gesatz/ und freywillige gute Werck/ welche nit gebotten seynd.

16. DJe ander Eigenschafft des Schaafs ist/ daß es ein immerwehrendes Abscheuhen / und Greul hat ab dem Wolff / und von allem deme / was ihme gleich sihet; also zwar / wie Pierius sagt / daß diser Schröcken auch nach dem Tod noch überbleibet / dann die Saiten / so von den Schaafen gemacht worden / geben keinen Thon von sich/ wann andere Saiten/ so von dem Wolff herkommen / darneben stehen. Dises ist das andere Zeichen deß Prædestinirten/ ein immerwehrendes Abscheuhen ab der schwähren Sünd: herentgegen aber ist es ein Zeichen eines Verworffnen/wann er gantz unerschrocken tödtlich sündiget. Der Weise/ spricht Salomon, fürchtet sich / und fliehet von dem Ubel: Sapiens timet, & declinat à malo: Prov. 14. aber ein Narr fähret hindurch / und förchtet sich nit; Stultus transilit, & confidit, verstehet ihr dises? Venerabilis Beda erkläret solches. Es kommen etwann zween Menschen an das Gestatt eines tieffen Fluß; einer auß ihnen betrachtet die Gefahr/ und weil er ihm förchtet/ daß er nit ertrüncke/ so suchet er eine Brucken; der andere aber geht ohne alles Bedencken in den Fluß hinein / und ersaufset. Was urtheilet ihr hiervon / nemblich/ daß der eine gescheid ist / der ander aber ein Narr. Also erkennet man den Weisen/ das ist / den Gerechten / sagt der Ehrwürdige Beda. auß disem/ weil er sich förchtet in den Fluß/ das ist/ in die Sünd sich einzulassen; Sapiens timet; da herentgegen ein Narr solches nit achtet/ und ohne Scheuhen sündiget/ stultus transilit. Seine Wort seynd: qui peccatum, quantum valet, declinat, timens ne involvatur malis, sapiens est; stutus autem ille, qui contemptim peccat blandiens sibi.

17. Es ist in heiliger Schrifft nichts gemeiners/ als daß die Prædestinirte werden Kinder Gottes genennet / theils / weil sie Christo ähnlich seynd / wie der Apostel gesprochen / Prædestinavit conformes fieri Imaginis filij ejus: Theils / weil sie zu Kinderen von GOtt angenommen werden: dedit eis potestatem filios DEI fieri: theils auch / weil sie Erben seynd deß Himmel-Reichs: Si autem filij, & hæredes. Wohlan / in wem erkennet man/ daß sie Kinder seynd; es wird uns dises zeigen jener Richter / von deme Diodorus Siculus erzehlet. Es haben ihren Rechts-Handel vor ihme vorgebracht drey Jüngling / betreffent die Erbschafft ihres Vatters. Dann weilen der Vatter wohl gewust/ daß unter disen dreyen Söhnen nur einer ein recht ehlicher Sohn wäre/ so hat er in seinem Testament verordnet / daß der jenige der Erb aller seiner Haabschafft seyn solle / welcher beweisen wurde / daß er ein rechtmässiger Sohn wäre. Der Richter sahe keinen anderen Weeg die Sach zuentscheiden/ als daß er/ wie einstens der Salomon, auff die natürliche Neigung deß Gemüths merckte. Er hat demnach den todten Leichnamb deß verstorbenen Vatters an einem Pfahl anbinden lassen/ mit diser Erklärung/ welcher auß den Brüderen das Hertz deß Vatters zum aller besten treffen und durchschiessen wurde / der solle für den wahren Sohn und Erben erkennt werden: man gab hierauff den Bogen und Pfeil dem ersten/ welcher dann den Pfeil dem vermeinten Vatter nahe zu dem Hertz in den Leib geschossen: der andere thate deßgleichen / als aber auch der dritte schiessen solte/ sehet/ da er den Bogen in die Hand genommen / hat er angefangen zu zitteren/ und in Ohnmacht zusincken. Als er wider zu sich selber kommen / und man ihme zugesprochen / er solte seinen Schuß vollbringen; was? sagte er/ solt ich auff den Vatter schiessen? das kan ich nit thun. Er schmeisserte zumahl den Bogen/ und Pfeil auff die Erden / und sagte/ er wolle lieber die gantze Erbschafft verliehren / als das Hertz seines lieben verstorbnen Vatters verwunden. Es ist genug/ sprach hierauff der Richter: Diser ist der wahre Sohn/ hat auch alsobald die gantze Erbschafft ihme zuerkannt. O Christglaubige! wir streitten / und führen auch einen Rechts-Handel umb die Erbschafft der Glori/ welche unser Vatter/ JEsus Christus/ erworben hat. Aber wer hat das rechte Zeichen eines wahren Sohns? ihr sehet es schon: der jenige / der da zitteret/ und gleichsam in Ohnmacht fallet / wann er in einer Versuchung sihet / daß es möglich seye seinen so guten Vatter zubeleidigen. Der jenige hingegen/ der ohne Forcht die Pfeil der Sünden auff ihne abschiest / der die Boßheit mit solcher Leichtsinnigkeit hineintrincket / wie einen Trunck Wasser / O wehe ihme/ wann er nit Buß würcket! dann er gibt zuerkennen/ daß er kein Sohn / und folgends auch kein Erb seye / dann der ist kein Schaaf / der kein Abscheuhen hat von dem Wolff.

18. Diser Schröcken aber / und Grausen ab der Sünd muß zum Gefährten haben den Gehorsamb deß Göttlichen Gesatzes. Dann es heist; Si vis ad vitam ingredi, serva man- Matth. 19. data: Wann du wilst zu dem Leben eingehen/ so halte die Gebott. Siehest du nit/ wie willig das Schäflein dem Hirten gehorsammet? es wartet nit auff den Streich mit dem Hirten-Stab: auff das wenigiste Pfeiffen verlasset es so gar das Essen/ damit es dem Hirten nachfolge: hierdurch entgehet es der vergifften

gifften Weyd / und durch seinen Gehorsam stellet es sich in die Sicherheit / hat nit eben diſes der weiſe Prediger gesagt/ Si volueris mandata servare, conservabunt te: wann du die Gebott wirst halten / so werden sie dich bewahren. Wilst du diſes recht verstehen/ so wird dir es Symposius erklären / durch das Sympos. ænig. 4. Simbild eines Schlüſſels mit der Beyschrifft / Servo domum Domino, sed rursus servor ab illo. Ich bewahre dem Herrn das Hauß/ und wird widerumb von ihme bewahret. Also ist ihm / dann wann der Herr den Schlüſſel nit bewahret / so kan ihm auch der Schlüſſel das Hauß nit bewahren. Der H. S. Bonav. V. Diæt. solut. c. 21. Bonaventura nennet den Gehorsamb einen Schlüſſel deß Paradeyß / Est obedientia clavis paradisi. Christus hat derowegen dem Petro die Schlüſſel deß Hauß gegeben / und keinem anderen: Beatus es Simon, & tibi dabo claves. Seelig bist du Simon, und dir will ich die Schlüſſel geben: dann Simon wird verdolmetscht / **der Gehorsamb** / Es will demnach der H. Geist sagen / wann du wilst den Himmel sicher haben / so bewahre diſen Schlüſſel deß Himmels / den Gehorsamb: halte die Gebott / so werden sie auch dich und deinen Schatz bewahren. Es heist: Si vis ad vitam ingredi, serva mandata, wilst du zum Leben eingehen/ so halte die Gebott.

19. Sehet ihr nun / wie die Haltung der Gebotten ein Zeichen ist eines außerwählten Schaafs? darunthen bewahret an euch diſes Zeichen mit sonderem Fleiß. Wer ist aber mit dem zu friden / daß er von dem Kasten/ oder Schreib-Tisch / darinnen er sein Gelt hat / allein den Schlüſſel abziehe / und nit auch die Stuben / oder Hauß-Thür zu Nachts verspere? warumb thut er das: das Gelt ligt ja nit gleich bey der Thür? warumb schlieſt er sie dann zu? die Ursach ist / damit das Gelt in dem Kasten desto besser bewahret/ und versicheret seye. Eben also soll zu besserer Versicherung der Haltung deß Göttlichen Gesatzes ein Christ mit deme sich nit vergnügen / daß er allein von Todsünden sich enthalte / sondern er soll auch die läßliche Sünden sorgfältig meyden / so wird er desto weniger Gefahr haben / das Gesatz durch tödtliche Sünden zuübertretten. Aber auch bey 1. Thessal. 4. diſem soll es nit bleiben: der Apostel erfordert noch ein mehrers / indem er sagt / Sic ambuletis, ut abundetis magis: ihr sollet also wandlen / daß ihr Richter werdet / das ist/ wie es der H. Chrysostomus außleget / ihr sollet nit nur das außrichten / was GOtt befohlen hat / sondern ihr sollet zum Uberfluß noch mehr andere gute Werck hinzuthun/ die nit gebotten seynd? gleichwie ein guter Acker nit nur den Saamen widergibt / den er empfangen hat/ sondern noch darzu einen grossen Uberschuß. Oportet (seynd die Wort Chrysostomi) S. Chrys. ibi. non in acceptis tantùm præceptis consistere, sed etiam transcendere. Diſes ist wohl das sicherist Zeichen eines Außerwählten. Lasset uns hiervon den H. David anhören in dem 70. Psalm, da er sagt/ quoniam non cognovi literaturam, introibo in potentias Domini: weil ich die Schrifft nit weiß / so will ich eingehen in die Macht deß HErrn/ das ist/ in die Glori/ wie es der heilige Bernardus außlegt/ er hat nit gezweifflet / sagt der Apostolische Prediger Diez, er werde bey den Englen / und bey den außerwählten Heiligen GOttes in dem Himmel sich einfinden; Inter Angelos & Sanctos se fore collocandum: Sehet ihr da / mit was für einer Zuversicht David diſes redet/ was hat ihm diſe Hoffnung gemacht? Er hat es schon gesagt / quoniam non cognovi literaturam, weil ich die Schrifft nit weiß. O wie vilen ist die Wissenschafft ein Fallstrick zu ihrem Verderben gewesen/ welche / wann sie ungelehrt gewesen wären/ wurden sie seelig worden seyn. Ja die eytle und auffgeblasene Wissenschafft / diſe ist vilen an der Seeligkeit ein Hindernuß. Etliche lesen: quoniam non cognovi negotiationem, Weil ich das Gewerb / oder Handelschafft nit weiß; Aber es ist noch ein anderes Geheimbnuß hierunter verborgen / wann man Apud Lorinum, ibi, v. 16. mit Xanté Pagnino liset: quoniam non cognovi numerum, weil ich die Zahlen nit liß. Es wolte David sagen; ich hab das jenig nit abgezehlet / was ich zu Dienst meines GOtt und HErrn gethan hab: ich halt kein Rechenbuch / darin ich verzeichnete die Anzahl der guten Wercken / die ich GOtt zu Lieb verrichte. Weilen seine Gutthaten/ die er mir gethan / unzahlbar seynd / so wäre es auch nit gezimblich / daß meine ihm geleiste Dienst sollen eingezehlet werden: und diſes ist / was mein Hoffnung / und Vertrauen steiffet / daß ich eingehen werde in die Seeligkeit/ quoniam non cognovi numeros, introibo in potentias Domini, inter Angelos & Sanctos

20. O Christglaubige / ich kan euch nit genugsam erklären / wie groß die Gefahr seye der jenigen schlechten Gemütheren / welche da vil belesen seynd in den Bücheren von unterschidlichen Meynungen / nach welchen sie ihre Werck außrechnen / und etwann sagen / so weit ist es zu einer Todtsünd; diſes ist nur ein läßliche Sünd: diſes gehöret nit zu dem Gebott; an diſem ist nichts gelegen / es ist ein Glaubwürdige Meynung / daß diſes kein Todsünd seye: diſes und was dergleichen mehr. Ist es auch möglich/ daß ein Christliche Seel mit GOtt also marckte? diſe Weiß mit GOtt zu handlen verdienet wohl / daß auch GOtt dem Menschen seine Gnaden-Hülff abzehle / und ihme nur die Gemeine zukommen lasse/ zu welcher er sich einiger Weiß verbunden hat; ihm aber versage die absonderliche Gnaden/ welche er den jenigen pflegt mitzutheilen / die gegen seiner Majestät freygebig seynd / ohne welche keiner in dem Werck selber die schwäre Versuchungen überwindet. Es haist: Eadem mensurâ, qua mensi fueritis, remetietur vobis: mit eben der Maß/ mit der ihr außmessen werdet/ wird euch wider Luc. 6. außge-

außgemessen werden. Dergleichen Seelen seynd gleich den jenigen Kühen in der Stadt Susa, welches die alte Residenz-Stadt der Persier ware. Elian. l. 7. Anc. c. 1. Diſe / wie Elianus erzehlt / führten täglich hundert Aymer Wasser zur Begiessung der Königlichen Gärthen; und diſes thaten sie behend und willig: wann man ihnen aber nur ein einigen Aymer mehr auffladen wolte über die hundert / so thaten sie solchen Widerstandt / daß sie weder mit Güte / noch mit Streichen darzuzubringen waren. Seynd nit diſen Kühen gleich jene Seelen / welche ihre Werck also außrechnen? Ich finde nit / daß Christus sich einen Kühe-Hirten genennet hätte / sondern einen Schaaf-Hirten. Wann aber der jenige in Gefahr stehet / für kein Schaaf gehalten zu werden / der seine Dienst GOtt dem HErrn also einzehlet / wie wird es dem ergehen / der gar keinen Dienst zuzehlen hat? was soll man sagen von deme / der nit nur den läßlichen Sünden die Porten nit verschliesset / sondern den Schlüssel deß Gehorsambs gäntzlich hinweg würfft / und auch denen Todt-Sünden Thür und Thor offen last? wer alltäglich der H. Meeß beywohnet / der ist weit von der Gefahr / daß er die Meeß außlassen soll / wann sie gebotten ist. Ist ihme nit also? darumb hat der jenige ein Zeichen der Gnaden-Wahl / welcher / damit er das Göttlich Gesatz desto besser bewahre / sich befleisset auch ungebottne gute Werck zu üben / die man nennet supererogatoria. Und von diſen Wercken redet der H. Petrus, nach Meynung Lorini und anderer / wann er sagt / daß man durch gute Werck die Außerwählung sicher und gewiß machen soll. Satagite, ut per bona opera &c. Lorin. in 2. Petri 1. v. 10.

Der vierdte Absatz.

Das dritte Zeichen deß Prædestinierten ist / Frid / und Liebe mit dem Nächsten / absonderlich aber mit seinen Feinden.

21. Die dritte Eigenschafft der Schaafen ist / die Fridsambkeit und Einigkeit derselben unter einander in einer Heerde und Schaaf-Stall: und das dritte Zeichen der Gnaden-Wahl ist die Liebe und Frid mit dem Nächsten / nach den Worten Christi / Joan. 13. In hoc cognoscent omnes, quia discipuli mei estis, si dilectionem habueritis ad invicem; dabey wird Jedermann erkennen / daß ihr meine Jünger seyt / wann ihr einander lieben werdet. Jetzt werdet ihr verstehen können / warumb David gesagt / daß die Sünder im Krayß herumbgehen; Psal. 11. In circuitu impij ambulant. Wie gehen dann die Gerechte? sie gehen den Gnaden-Weeg / sagt der weise Mann; Iustum deduxit per vias rectas. Sap. 10. Der gelehrte Mendoza hat den Spruch Davids verstanden von der grossen Anzahl der Verworffnen / welche durch den Umbkrayß bedeutet wird / dieweil die Zahl der Außerwählten so klein ist gegen den Verworffnen / als klein der Mittel-Punct ist eines Zirckels gegen desselben Umbkrayß. Quia sicut iusti, sagt er / pro paucitate in centro conquiescunt, ita impij præ multitudine ad circumferentiam dilabuntur. Es kan aber der Davidische Text auch anderst außgedeuthet werden: dann betrachtet das Rad an einem Wagen / es ist an demselben zusehen ein Krayß / welcher bald auff / bald abwerths / bald ins Koth / bald auß demselben heraußgehet / es seynd an dem Rad auch Spaichen / welche in grader Lini gegen dem Mittel-Punct deß Rads gehen. Diſen Spaichen seynd gleich die Außerwählte / weil sie den graden Weeg zu GOtt gehen / als zu ihrem Mittel-Punct: Iustum deduxit Dominus per vias rectas. Da hergegen die verworffne Sünder in dem Krayß herumbgehen / weil sie nit zu GOtt zihlen / sondern wie der Krayß an dem Rad in dem Koth der Sünden sich umbweltzen: Impij in circuitu ambulant. O wie wahr ist diſes! weil der Sathan, als ein Gottloser / auch also im Krayß herumbgehet / wie er selbst gesagt / Circuivi terram; Ich bin umb die Erden herumbgangen: so hat ihn GOtt gefragt / ob er seinen Diener den Job gesehen habe: Nunquid considerasti servum meum Job? weilen der Job nit den krummen / sondern den graden Tugend-Weeg fortgangen / homo simplex & rectus, so hat ihn der Sathan nit wohl antreffen können. Aber mercket weiter: sehet ihr nit / wie die Spaichen deß Rads nahet bey dem Umbkrayß deß Rads am weitesten von einander stehen? je näher sie aber zu dem Mittel-Punct kommen / je näher gehen sie zusammen / biß sie in demselben sich gar vereinbahren: da sehet ihr ein Kennzeichen der Außerwählten. Diſe gehen wie die Spaichen in dem Rad durch den Weeg der Lieb zu GOtt / als zu ihrem Mittel-Punct. Je mehr sie nun in der Liebe zunehmen / und zu GOtt nahen / je mehrer kommen sie auch zusammen / und vereinigen sich miteinander. O andächtige Seelen / ich muß bekennen / daß ich bey vilen nit verstehen kan / wie sie GOtt lieben / indem sie zwar sagen / daß sie ihn lieben / darneben aber ihren Nebenmenschen weder sehen / noch gedulden mögen / noch einige Hülff ihme leisten. Diſe gehen ja nit zu GOtt durch den graden Weeg der Lieb / sondern sie gehen in dem Krayß herumb / und suchen nur ihren eignen Nutzen: dann wann sie GOtt recht liebten / so wurden sie auch ihren Nächsten lieben / und also wurden sie zu GOtt gelangen. Der Sathan wurde sie nit antreffen / gleichwie er auch den Job nit angetroffen hat. Gehen sie aber in dem Krayß herumb / seynd sie ohne die Liebe GOttes und deß Nächsten / so wird sie der Sathan zu

letzt finden / dieweil sie auff seinem Weeg wandlen: Circuivi terram. In circuitu ambulant.

22. Dises Zeichen enthaltet noch ein andere Vortrefflichkeit / dann das Schaaf erkennet man nit nur in der Einträchtigkeit mit den anderen Schäflein / sondern auch in der Sanfftmuth gegen anderen Thieren. Das Schaaf hat keine Waffen / es verletzet niemand / weder mit den Zähnen / noch mit den Klauen / wann es gleich von anderen Thieren übel gehalten wird. Wahrlich / sagt der H. Bonaventura, es ist kein so klares Zeichen der Prædestination, als die Sanfftmuth in Verzeyhung der Unbilden. Hat nit dises Christus gantz klar angezeigt / da er gesagt / liebet euere Feind / damit ihr Kinder seyet eueres Vatters: Ut sitis filij Patris vestri. Und widerumben: Seelig seynd die Sanfftmüthige / dann sie werden das Erdreich besitzen; nemblich das Erdreich der Lebendigen / welches da ist das Himmelreich: die Glori: Beati mites, quoniam ipsi possidebunt terram. Zu dem David hat der König Saul gesagt: Nunc scio, quòd certissimè regnaturus sis: Jetzt weiß ich / daß du unfehlbahr die Kron bekommen werdest. Woran hat er dises erkennet? Er hat gesehen / daß / da ihn David in der Speluncken hätte umbringen können / er ihme verschonet / und daß er ihm das Leben geschenckt hat. Das ware ihm ein gewises Zeichen / daß er zum Reich gelangen / und regieren werde: Certissimè regnaturus. Warumb solle die Sonnen nit als ein König unter den Sternen regieren; Ut præsset diei, weil sie mit ihrem Liecht und Wärme die Gute / als die Böse gleicher Weiß begünstiget; Super bonos & malos? Wie hätte nit der Hauptmann sicher glauben können / daß JEsus Christus der Sohn GOttes wäre / als er ihn hat bitten gehört für seine Feind / die ihn gecreutziget haben? Verè filius DEI erat iste. Ja meine Christen; es hat Christus für seine Feind gebetten / sagt Arnoldus Carnotensis, damit er dises Zeichen der Kinder GOttes an sich selbsten erweisete: Ut in hoc æmulatio filiorum probaretur. Warumb vermeynet ihr / daß Christus / als er mit den zwey Jüngeren auff Emaus gangen / und sie sich verwunderten / daß er gar nichts wissen wolte von deme / was in Jerusalem vorbeygangen ware / er sie gefragt habe / was sich dann zugetragen habe / quibus ille dixit, quæ? villeicht / daß er sie reden hörete von seinem Leyden / und Tod? Nein / sondern damit er erzeigte / daß er in dem Tod verzyhen / und in der Aufferstehung gar vergessen habe alles Leyd / das ihme widerfahren von seinen Feinden. So ist es dann ein Zeichen eines Sohns und Kinds GOttes / wann man nit nur dem Feind Guts thut / und für ihn bittet / sondern auch der angethanen Unbilden gar vergisset. Was ist dann von dem jenigen / welcher nit verzeyhet / zuhalten / und zu sagen? Eben das / was von Thoma, dann da ihm die andere Jünger gesagt / Christus seye aufferstanden / und sie haben ihn gesehen / sprach er: Nisi videro in manibus ejus fixuram clavorum, non credam. Wann ich nit in seinen Händen sehen wird die Mahl der Nägel / so will ich es nit glauben: solle ich glauben daß er lebe / und glorreich aufferstanden seye. Das war bey Thoma ein sträfflicher Unglauben; aber von einem Rachgierigen ist billich nit zuglauben / daß er glorreich aufferstehen werde zu dem ewigen Leben / wann man nit zu vor sihet / daß keine Nägel deß Haß und Zorns mehr in ihme stecken; Nisi videro, non credam. Sanfftmuth / O Christglaubige / Sanfftmuth ist vonnöthen / damit ihr eure Außerwählung zu der Glory gewiß machet. Satagite, ut per bona opera &c.

Bonavent. L. de perfect. Relig.

Matth. 5.

1. Reg. 24.

Arnold. Tract. de septem verbis.

Luc. 24.

Jo. 20.

Der fünffte Absatz.

Das vierdte Zeichen deß Prædestinirten ist / das liebreiche Allmosen und Hülff der Armen.

23. DJe vierdte Eigenschafft deß Schaafs ist / daß es gantz willig hergibt sein Woll zur Kleydung der Nackenden / die Milch zum Tranck der Durstigen / und das Fleisch zur Speiß der Hungerigen. Hier siheſt du / sagt der H. Hieronymus, und Gregorius Nazianzenus, das vierdte Zeichen der Prædestination, nemblich das liebreiche Allmosen / und Hülff der Armen. Darumb hat David den Allmosen-Geber versicheret / daß ihne GOtt erlösen werde an dem Tag deß Gerichts: Beatus qui intelligit super egenum & pauperem, in die mala liberabit eum Dominus. Also hat auch Tobias, damit er seinen Sohn zu dem Allmosen-Geben aufmunterte / gesagt / das Allmosen erlöse die Seel von der Sünd / von dem ewigen Tod / und von der Höll: Eleemosyna ab omni malo, & à morte liberat, & non patietur animam ire in tenebras. Warumb hatte Christus zu dem Zachæo gesagt / daß seinem Hauß Heyl widerfahren seye; Hodie salus domui huic facta est? das hat Christus geredt / und versprochen / dieweil er von Zachæo gehört / daß er den halben Theil seiner Güter den Armen gebe: Dimidium bonorum meorum do pauperibus, was konnte auff dises Allmosen folgen / als die Verheissung deß ewigen Heyls / und Seeligkeit; Hodiè salus? dises ersehenet genugsamb auß disem / daß der Göttliche Richter an dem letzten Gericht bey Außsprechung deß Urtheils gleichsamb aller anderen tugentlichen Wercken vergessen / und allein der Wercken der Barmhertzigkeit gedencken / und

Pſal. 40.

Tob. 4.

und sagen wird / ihr habt mich gespeist / ihr habt mich getränckt / ihr habt mich bekleydet / Esurivi enim &c. Siehst du da das Zeichen eines Schäflein JEsu Christi? Es sagt der H. Hieronymus; so vil ich gelesen hab / hab ich niemahl gefunden: daß einer eines üblen Tods gestorben / der die Werck der Liebe gern geübet / und freygebig gegen den Armen gewesen ist: Nunquam memini me legisse, mala morte defunctum, qui libenter opera charitatis exhibuit.

S. Hieron. ep. ad Nepotian.

Wohl ist zumercken / was sich zugetragen in dem Paradeyß nach der Sünd unserer ersten Elteren. Es ist GOtt kommen / über sie das Urtheil zufällen; und nachdem er ihnen ihre Missethat vorgehalten / hat er sie verdammet zu dem Schweiß ihres Angesichts und zu mancherley Schmertzen. Darauff hat er auch die Schlangen vermaledeyt: Maledictus eris inter omnia animantia: Unter allen Thieren wirst du verflucht seyn. Allhier frage ich; was hat die Schlang gesündiget / daß sie GOtt verfluchet? die Maledeyung ist ein Straff der Sünd; wann dann die Schlang nit vähig ist zu sündigen / warumb solte sie die Straff leyden; es ist nit genug / wann man sagt / daß die Maledeyung nit ergangen sey über die Schlangen / sondern über den Teuffel / der sich der Schlangen bedienet hat / da er die Eva versucht hat / dann der Text redet da nit von dem Teuffel / sondern von der Schlangen: und von diser ist der Fluch zuverstehen / sagt der H. Ephrem, Abulensis, und Pererius. Warumb vermaledeyet aber GOtt die Schlangen? darumb (sagt Abulensis) dieweil sie ein Werckzeug oder Instrument zur Sünd gewesen ist.

24.

Gen. 3.

Abulen. in Gen. 3. q. 150.

Serpens, qui fuit hujus mali instrumentum, maledicitur. Quia ipse diaboli fuit organum, sagt Cornelius. Dises ist wohl geantwortet; aber es ist noch nit aller Zweiffel benommen. Vier Stuck seynd bey jener Sünd zusammen kommen; der Adam, die Eva, der Baum / und die Schlang / der Adam / und die Eva / als welche die Sünd begangen; die Schlang / als das Instrument; der Baum / als die Matery der Sünd / und deß Ungehorsambs. Wann aber die Schlang als ein Instrument die Göttliche Maledeyung verdienet / warumb nit auch der Baum / als der die Matery der Sünd gewesen ist? warumb soll diser von der Straff außgenommen seyn / welche doch alle die andere haben außstehen müssen / die einiger massen zur Sünd geholffen? sagt man / der Baum seye nit vähig gewest zusündigen; so hat die Schlang eben so wenig sündigen können / dann sie war ein vernunfftloses Instrument deß Teuffels. Lasset uns hierüber den H. Basilium von Seleucia hören. Er sagt mit dem H. Isidoro Pelusiota, und mit dem H. Athanasio, es seye derselbe Baum / an welchem Adam und Eva in dem Paradeyß sich versündiget / ein Feigenbaum gewesen / von welchem die jenige Blätter gewesen / mit welchen unsere erste Elteren sich bedecket haben: Circa arborem prævaricati, ab ipsa arbore tegumentum mutuantur. Es ist mir dises schon genug. Der Baum / der so freygebig seine Blätter hergibet / unsere erste Elteren zubekleyden / der wird nit vermaledeyet. Seye es / daß ihn der H. Nazianzenus einen Todschläger genennet; Arbor homicida; seye es / daß er die Matery der Sünd gewesen / mit seiner Frucht / wann er aber die Nackende bekleydet mit seinen Blätteren / so ist eben dises das jenige / was ihn von der Maledeyung GOttes befreyet / die Schlangen / welche der Werckzeug der Sünd gewesen / wird vermaledeyt / weil sie keinen Beystand gehabt von dem Allmosen; maledictus eris; aber für den jenigen ist kein Vermaledeyung zu förchten / für welchen bey dem Göttlichen Gericht das Allmosen stehet. Ab ipsa arbore tegumentum mutuantur.

O Christglaubige / wann ich vil dergleichen Christliche Bäum sehete / welche mild und freygebig wären gegen den Armen / O wie wolt ich ihnen so gern Glück wünschen wegen ihrer Außerwählung! da man aber so vil spendiert auff die Eytelkeit / und auff noch schlimmere Ding / herentgegen die Arme Hunger leyden und verderben lasset; da man so vil Getraid und Kleyder hat für die Würm und Schaaben; anbey aber so wenig Barmhertzigkeit gegen den Nothleydenden / denselben zu helffen; was kan ich anderst / als trauren / weil es ein Zeichen ist der ewigen Verdammuß / welches an so vilen gesehen wird? Entsetzlich ist die Begebenheit mit einem Reichen / von welchem in Prato spirituali erzehlet wird. Er ware geitzig / und unbarmhertzig gegen den Armen; er ware so unwillig / wann ihn die Arme angebettlet / daß er so gar mit der Hand die Ohren verstopfft / damit er sie nur nit anhören dörffte. Als ihn nun der Tod hinweggenommen / welchen er mit keinem Gelt hat abwenden können / da man ihn zu Grab getragen / und die Geistliche die Leicht-Besingnuß angefangen / und gebetten / GOtt wolle ihme die ewige Ruhe widerfahren lassen / Requiem æternam dona eis Domine; da hat in aller Augen und Gegenwarth / O erschröckliche Sach! Christus an dem Creutz auff dem Hoch-Altar die Händ von den Näglen abgelöst / und mit denselben die Ohren verstopfft / darmit zubedeutten / daß GOtt das Gebett für den jenigen nit anhören wolte / der seine Ohren dem Bitten der Armen verstopffet hatte. Wollet ihr / O Christglaubige / daß euch gleichermassen / wie disen Armseeligen ergehen soll? O wie ist dises möglich? so machet dann euere Gnaden-Wahl gewiß durch die Werck der Christlichen Liebe: Satagite, ut per bona opera, certam vestram vocationem faciatis.

25.

Pratum apud Calasiar. in Silva. V. pœna peccator. n. 12.

Der sechste Absatz.

Das fünffte Zeichen / die Buß über die Sünd ohne langes Auffschieben / bey welchem grosse Gefahr ist.

26. DJe fünffte Eigenschafft deß Schaafs ist / daß wann es verlohren wird / so ruhet es nicht / sondern es widerholet sein schmertzhafftes Bleren / und klägliches Geschrey mit Aenstigkeit / biß es wider zu dem Hirten kombt? es strecket und wendet die Ohren auff alle Seithen / ob es ihn irgends höre / und wann es ihn hört / O wie lauffet es ohne Auffenthalt zu ihm. Dises ist ein eigentliches Ebenbild der Bußfertigkeit / und das fünffte Zeichen der Gnaden-Wahl. Meine Schaaf hören mein Stimm / sagt Christus: Oves meæ vocem meam audiunt. Mercket / daß er sagt / mein Stimm / und nit meine Stimmen / vocem meam, dann dises ist ein Zeichen eines außerwählten Schaafs JEsu Christi / daß es nit warthet auff öffteres zuruffen / wardurch es zu der Buß vermahnet werde: Vocem meam audiunt. Sie hören mein Stimm. In dem Widerspihl / ist es ein Zeichen der Verdammnuß / (sagt der heilige Isidorus,) wann der Mensch die Zeit der Buß auffschiebet: Pigritia, & in dies pœnitentiam differre, signum manifestum, reprobationis est. Es hat derentwegen der König David gesagt / er habe geirret / wie ein Schaaf: Erravi sicut ovis, quæ perijt. Dann da er auß Schwachheit gesündiget / so bald er die Stimm GOttes durch den Propheten Nathan vernommen / so hat er augenblicklich erwisen / daß er ein außerwähltes Schaaf GOttes seye / weil er gleich mit wahrer Buß auff die Stimm GOTTES geantwortet: Peccavi Domino. Ich hab wider den HERRN gesündiget. Er hat auch in dem Standt der Sünd zu erkennen geben / daß er ein Schaaf seye. Dann siheſt du nit / mit was Eyffer der Gerechtigkeit er sich erzürnet wider den jenigen Strafmässigen / von welchem der Prophet Nathan in der Parabel ihme vorgehalten / wie er einem Armen sein einiges Schaaf hinweg genommen. Es verhielte sich David wie ein Königlicher Printz / der durch ein Unglück in Gefangenschafft gerathen / wie diser auch in Ketten und Banden sein edles Herkommen / in seinen Sitten / Gebärden / und Handlungen erzeiget / ein Abscheuen hat von allem deme / was unanständig ist: also erzeigte auch David / nachdem er gesündiget / daß er seye von dem Adelichen Geschlecht eines Außerwählten; indem er ab der gehörten Unbild / die ein Reicher dem Armen solte angethan haben / das gröste Abscheuen gehabt / und wider den vermeynten Thäter das Urtheil deß Tods außgesprochen hat: Vivit Dominus, quia filius mortis est vir, qui fecit hoc. So wahr GOtt lebt / der Mann / der diſes gethan hat / ist ein Kind deß Tods.

Isidor. apud Fabr. serm. 7. Dom. 2. post Pasch. Psal. 118.

Wann man aber anderer Sünden lobet; 27.
wann man die Ohren verstopffet der Stimm GOttes / da man die eigene Sünden beweinen solte; wann man noch Lust und Freud erzeiget in dem sündhafften Leben; O diſes ist ein sehr böses Zeichen. Ich hab ihr Zeit gegeben / sagt GOtt in der heimblichen Offenbahrung von einer gottlosen Jezabel, welche Hurerey triebe; Dedi illi tempus, ut pœnitentiam ageret, & non vult pœnitere à fornicatione sua. Apoc. 2. Ich hab ihr Zeit gegeben / Buß zu thun / und sie will nit Buß thun / über ihre Schandthaten. So will ich sie dann straffen / und will sie in das Beth werffen: Ecce mittam eam in lectum. Soll dann diſes ein Straff seyn? Ja / und zwar die gröste / die nur seyn mag / sagt Primasius. Hat ihr dann GOtt eine Kranckheit zugeschickt? also vermeynet zwar Pannonius; In ægritudinem. Pannon. ibi. Aber die Kranckheit ist vilmehr ein Artzeney der Sünd / als ein Straff / sagt der H. Paschasius, oder ist sie villeicht in eine Tobsucht gefallen / daß sie sich in noch gröſſeren Greul stürtzete? Also hat Haymon darfür gehalten; Ponitur ista meretrix in lectum, non ut quiescat, sed ut phrenesin incurrat. Haymon, Apoc. 2. Oder wird durch das Beth / in welches sie geworffen worden / die Höll verstanden. Also verstehet es Richardus Victorinus, und der Ehrwürdige Beda: Justo Dei judicio agitur, ut in lecto pœnæ jaceat æternæ, quæ miseros in lecto libidinis stravit. Rich. Vict. & Beda ibi. Es geschicht auß gerechtem Urtheil GOttes / daß die jenige ihr Ligerstatt in der ewigen Peyn habe / welche andere in das Beth der Unlauterkeit geworffen hat. Aber es wird noch ein andere Straff dardurch bedeutet / welche vil erschröcklicher ist / als die Tobsucht / ja als die Höll selbsten / sagt Primasius, nemblich die falsche Sicherheit deß Sünders: Lectus datur intelligi securitas delinquentium. Primas. ibi. Wann GOtt die Seel verlasset / daß sie mit Ruhe und Lust schlaffet in ihrem bösen Leben / das ist die allergröste Straff / die nur seyn mag; dann also werden alle Hülff-Mittel unfruchtbahr gemacht. Wann deme nit also / so sehe man an einen Menschen / der auff einem harten Stein schlaffet / und sihe einen anderen / der auff einem linden Federbeth schlaffet: ich frage nun / welcher auß diſen zweyen wird geschwinder erwachen? ohne Zweiffel der jenige / der auff dem Stein schlaffet / dann eben diſe Unbequemblichkeit lasset ihne nit ruhig schlaffen: also verhaltet es sich mit einem Außerwählten / der in ein Sünd gefallen. Wann er schlafft / so ist ihm nit anderst / als wann er auff einem Stein ligte; er kan nicht recht ruhen / er wird von seinem Gewissen geplaget / und erwacht er gleich auff die erste

Stimm

Stimm zu der Buß. Aber der jenige / der mit Freud und Lust in der Sünd ruhet / als auff einem linden Beth / der lasset sich gantz von dem Schlaff also einnehmen / daß er zu der Buß nit mag auffgewöcket werden / wehe ihme / dann er gibt ein Anzeigen / daß er verworffen ist. Und dises ist ein Straff deß Zorn GOttes: Mittam eam in lectum. Ich will sie in das Beth werffen. Mercket es wohl / O Christglaubige / daß GOtt der HErr dise Straff den jenigen zusendet / welche die Buß über ihre Sünden lang verschieben / und die Zeit vorbey streichen lassen / welche ihnen zur Buß gegeben worden. O liebe Seelen! Buß und geschwinde Buß! wann ihr anderst wollet ein Zeichen haben / daß ihr Außerwählte Schaaf Christi seyet.

Satagite. Befleisset euch ꝛc.

Der sibende Absatz.

Das sechste Zeichen deß Prædestinierten ist / wann er in disem Leben die Trübsaalen und Widerwärtigkeiten mit Gedult übertraget.

28. DAs sechste Zeichen der Gnaden-Wahl weiset uns die sechste Eigenschafft deß Schaafs / indem dises alles mit Gedult übertragt / wann es gebunden wird / wann man ihm die Woll abschneidt / ja wann man ihm gar die Haut abziecht / und das Leben nimbt. Dises Zeichen der Gedult hat Christus nit nur mit Worten gelehret / da er gesagt: Beati, qui persecutionem patiuntur. Seelig seynd die Verfolgung leyden / sondern er hat es auch / als das Haubt der Prædestinierten / an sich selber erwisen / indeme er gesagt / er habe nit anderst / als durch das Leyden eingehen müssen in sein Glory. Nonne hæc oportuit Christum pati, & ita intrare in gloriam suam? Dise Gedult in den Trübseeligkeiten / sagt der Ehrwürdige Blosius, ist das gewiseste Zeichen der Göttlichen Gnaden-Wahl. Non est ullum certius signum divinæ electionis. Wann du sehen wirst / sagt der H. Chrysostomus, daß ein tugendsamer Mensch vil Trübsaal gedultig leydet / so kanst du ihne ohne alle Vermessenheit seelig nennen / beatum hanc puta, wann du aber einen Sünder sihest / deme alles nach seinem Wunsch und Lust ergehet / den solst du gar nit für glückseelig schätzen / ne putaveris illum beatum. Er ist vilmehr zu betauren wegen seiner zeitlichen Wohlfahrt / dann sie ist ein Zeichen seiner künfftigen Verdammnuß. Dises / O ihr Seelen / soll ein grosser Trost seyn denen Gerechten / welche auff diser Welt vil Widerwärtigkeit leyden. O herentgegen soll es grossen Schröcken bringen denen Sünderen / so in disem Leben glückseelig sich befinden. Wollet ihr Exempel haben? es kan genug seyn jenes deß reichen Manns und deß Lazari / mit dem was Abraham von beyden gesagt / nemblich daß der Reiche jetzt gepeyniget werde / dieweil er auff Erden gute Täg gehabt; Tu verò cruciaris. Herentgegen werde Lazarus jetzt getröstet / dieweil er in disem Leben vil gelitten; Hic consolatur. Aber höret weiter.

Luc. 24.

Hist. Indic. Spirit. c. 3.

S. Chrys. orat. 3. de Lazaro.

29. Bilde dir ein / du seheſt hinaußgehen in das Feld zwey Arbeither / deren der eine in Seiden / der ander aber in groben Tuch gekleydet. Was wirst du darbey gedencken? du wirst sagen / soll diser an den Werckta ein seidenes Kleyd tragen / so wird er gewiß an den Feyrtägen nichts gutes anzulegen haben / der ander aber wohl / dann er spahret sein schönes Kleyd auff den Feyrtag. Die Täg dises Lebens seynd die Werckträg: in dem andern Leben seynd die Feyrträg / da man nichts mehr verdienen kan. Ihr verstehet mich schon. Ich gibe ein anderes Beyspihl. Sehet / sagt der H. Gregorius, zween Ochsen / der eine ist dem gantzen Tag an dem Joch angebunden; der andere aber gehet auff dem Feld herumb gantz frey. Welcher auß disen ist glückseeliger? du wirst mir sagen / der jenige / der gantz frey herumbgehet / du betrügest dich / sagt der H. Gregorius, dann der frey herumbgehet / wird gar bald in der Metzg geschlachtet werden; aber den anderen / so an dem Joch ziehet / last sein Herr bey Leben / und tragt Sorg für ihn. Sehet / (sagt weiter eben diser H. Lehrer) einen Leib-Artzt / der zweyen Krancken beystehet; einem last er zu / daß er esse und trincke / was ihm beliebet; dem anderen aber schreibet er gantz genau vor / was / und wieviel er essen / und was er trincken soll. Er last ihn nicht schlaffen nach Belieben / er schreibet ihm bittere Artzeneyen vor. Ist das nit ein unglückseeliger Krancker? Nein / sagt der Heilige / diser ist glückseelig / dann disen haltet der Medicus hart / dieweil er noch Hoffnung hat zu seiner Genesung; den anderen aber last er thun / was er will / dann sein Leben und Gesundheit ist verzweiffelt. Sehet / (sagt der heilige Chrysostomus) einen Baursman zur Zeit deß Octobers / er nimbt von seinem Kornboden das Getreyd herab / so er mit grosser Mühe eingesamblet: er säet es auß / er bedecket und vergrabt es unter die Erden; er erfreuet sich / wann es darauff regnet / und wann sich jederman förchtet / da ein Wetter an dem Himmel stehet / wann es donneret / und blitzet / daß die Berg möchten krachen / da freuet sich der Baursmann. O ein unbarmhertziger Mensch / der so gar kein Erbärmnuß hat mit dem Getreyd; aber er lasset sich nicht irren. Wie gehet er aber mit dem Stroh umb? macht er es ihm auch also? Nein / sondern er bewahret es zu höchst in seinem Hauß? er lasset es nit an der Lufft / noch in dem Regen / nimbt ers herunter / will ers anderst

S. Gregor. l. 21. Moral. c. 4.

S. Chrys. hom. 4. ad pop.

derstwohin bringen / so bewahret er es wohl / und legt es auff den Wagen; jederman warthet ihm gleichsamb auff: das arme Getraid aber muß drauß in dem Feld ligen / und ersticken in der Erden. Wem gehet es nun besser? dem Stroh / oder dem Korn? O Christen / ihr verstehet es schon / das Korn wird übel gehalten / auff daß es wider wachse / und ein Brod / und Speiß der Königen werde: aber mit dem Stroh hat man so grosse Sorg / daß es dem Vieh zur Streu und zur Speiß diene. So ist es dann vil besser ein Korn seyn / als ein Stroh.

30. Sehet ihr da bey disen Gleichnussen / daß die Arbeithseeligkeiten und Trübsaalen dises Leben ein Zeichen seynd der Ruhe und deß Wohlstands in dem anderen Leben? Es ist klar / (sagt der Heil. Augustinus) wann der Vatter seinen Sohn straffet / und züchtiget / da derselbe was unanständiges begehet / so zeigt er an / daß er den Sohn lieb hat / und ihm die Erbschafft vorbehaltet. Quia huic cæso hæreditas reservatur. S. August. in Psal. 93. Last er den anderen Sohn ungestrafft / auch nach grossen Verbrechen und Missethaten / so zeiget er klärlich an / daß er ihm zu enterben gesinnet ist. Ille autem dimissus exhæredatus est. Wir haben dessen ein Beyspihl bey deme / was zu Sodoma sich zugetragen: Es ist bekandt / daß zween Engel / welche kommen waren die Stadt zu verstöhren / den Loth gewahrnet / daß er die Seinige mit sich auß der Stadt solte hinaußführen / damit ste nit zu Grund giengen. Der Patriarch Loth hat hierauff solches angezeigt denen Männeren / welchen er seine Töchteren verheyrathen wolte / er sprach zu ihnen: Surgite, egredimini de loco isto. Gen. 19. Macht euch auff / und gehet herauß auß disem Orth / quia delebit Dominus civitatem hanc, dann GOtt wird dise Stadt vertilgen. Den folgenden Morgen waren die Engel da / und nöthigten den Loth mit Weib und Kinderen auß der Stadt hinaußzugehen; cogebant eum, ja sie haben ihn / das Weib / und die Töchteren / bey der Hand genommen / und zur Stadt hinaußgeführet: Apprehenderunt manum ejus, & manum uxoris, ac duarum filiarum ejus. Was ist das anders / sagt Abulensis, als sie mit Gewalt hinaußführen: Apprehenderunt manum ejus, ut eum aliqualiter violenter traherent. Was ist aber mit den Tochter-Männeren geschehen? sie seynd mit den anderen Sodomiten zu Grund gangen. Warumb haben aber die Engel nicht auch dise bey der Hand genommen / und gleichsamb mit Gewalt hinaußgeführet / wie den Loth? Wann sie das nit haben thun wollen / warumb haben sie dieselbige wegen deß einstehenden Unheyls anvor gewahrnet? hier vermercket Abulensis verschiedene Geheimbnuß der Prædestination: Pulchra secreta latent hîc de prædestinatione. Abulens. in Gen. 19. Ich will es nit erklären / mercket aber auff das Zeichen / daß dem Loth Gewalt angethan worden / das war ein Zeichen / daß GOtt seine Barmhertzigkeit ihme erweisen / und ihne auß der Feuers-Brunst erretten wolte; wie der Text anzeigt / und Abulensis in Außlegung desselben: Si Deus non judicâsset, quòd Loth exire deberet, de Sodomis, non tantùm instarent Angeli, ut educerent eum. Weil herentgegen die Engel den Tochter-Männeren keinen Gewalt angethan / das ware ein Zeichen / daß GOtt seine Gerechtigkeit an ihnen vollziehen / und sie zu Grund gehen lassen wolte; Quia Deus non pepercerat illis, non curaverunt Angeli, quòd instaret Loth ducendo eos. Lehrne hierauß mein Christ / wann dir GOtt Gewalt anthut; wann er dich kranck in das Beth wirfft; wann er dir dein Haab und Gut hinweg nimbt / wann er dich lasset in Verachtung und Schand gerathen / wann er dir vil Widerwärtigkeit und Trübsaal zuschicket / daß dises ein Zeichen seye / daß er dich als einen Ochsen an das Joch anspannet / daß er dich als einen Krancken haltet / von deme ein Hoffnung ist zu der Genesung / daß er mit dir umbgeht / wie mit dem Korn / welches für seinen Tisch bereithet ist; daß er dich züchtiget als einen Sohn / dem er die Erbschafft der ewigen Glory vorbehaltet; und daß er dich / als wie den Loth von den Flammen der Höllen erretten will; Eò, quòd parceret Dominus illi. Du Sünder aber / der du ein übles Leben führest / und dannoch in zeitlichem Glück und Uberfluß lebest / kanst dir wohl den Schluß machen / daß es einen üblen Außgang mit dir nehmen werde: Quia Deus non pepercerat illis. Erkennet demnach alle / daß es ein Zeichen der Gnaden-Wahl ist / wann man vil zu leyden hat / und wann man leydet wie die Schaaf / das ist / mit Gedult. Satagite, Befleissetet euch ꝛc.

Der achte Absatz.

Das sibende Zeichen deß Prædestinirten ist / öffterer Gebrauch der heiligen Sacramenten.

31. DJe sibende Eigenschafft / wie der H. Basilius angemercket / der Schaafen ist / daß sie mit gröster Begierd essen / und mehrer / wann der Tag abnimbt / und der Winter herzunahet; als wann sie ihnen wolten Vorsehung thun für die zukünfftige Nothdurfft. Oves accedente hyeme pabulum copiosiùs, avidiúsque ventri ingerunt, proinde quasi sibi viaticum providentes pro indigentia cibi futura. S. Basil. hom. 9. in Hexam. Allhier wird vorgebildet das sibende Zeichen deß Prædestinierten / welches da ist der andächtige und öffteren Gebrauch der heiligen Sacramenten der Beicht und Communion. Von der Beicht hat

hat der weise Ecclesiasticus gesagt / es seye ein gewise Beschämung / die Ehr und Gunst mit sich bringt: Est confusio adducens gloriam & gratiam. Von der heiligen Communion aber hat Christus gesagt / daß der jenige / so dises Himmel-Brod isset / werde ewig leben: Qui manducat hunc panem, vivet in æternum. Wann dann ein Christ dise heilige Geheimbnuß zum öffteren gebraucht / beichtet / und communicieret würdiglich / so hat er ein Zeichen / daß er die Glory erlangen / und das ewige Leben besitzen werde: im Widerspihl aber ist glaubwürdig / daß der jenige dorthin nit gelangen werde / der hierinnen sehr nachläßig ist.

32. Wir sehen / wie fleissig man ein Hauß säuberet und außbutzet / in welchem ein grosser Gast einkehren / oder eine Hochzeit soll gehalten werden. Wo man aber ein Hauß weder säuberet / noch ziehret / so ist es ein Anzeigen / daß weder ein hoher Gast erwarthet werde / noch auch ein Hochzeit alldorten werde angestellet werden. O mein Christ / meynst du / der König der Königen werde dich zulassen zu dem Hochzeitmahl der Himmlischen Glory / da du so selten beichtest? wie wird es außsehen in deinem Gewissen bey so grosser Saumseeligkeit? es muß ja voller Wust und Unzifer seyn / wie das Haar / welches nit gekämplet wird. Wie wird ein so unreines Gewissen sich genugsamb säuberen / und zu der himmlischen Hochzeit sich so geschwind bereithen in der letzten Kranckheit / in dem Todtbeth? die Zeit lasset alsdann nit mehr zu / ein solches Werck mit einem sonderbahren Fleiß vorzunehmen: der gemeine Fleiß aber ist nit genug / das nagende Gewissen zu stillen / und in Ruhe zu bringen. Wie kan es anderst seyn / als daß ein Bettler verderben muß / der nichts hat / als was er mit bitten erlangt / wann er selten umb ein Allmosen bittet? du bist arm an der Gnad / und bittest doch so selten in dem Beichtstuhl umb das jenige / was dir abgeht. O du Armseeliger! das ist für dich ein böses Zeichen; du bist kranck / und flieheſt den Artzt / und die Artzney? du bist unsauber / und wilst dich nit waschen lassen? frage den Salomon, auff was Weiß er die Knaben erkennet habe unter den Mägdlein / welche alle mit gleicher Kleydung angethan von der Königin Saba ihme vorgestellt worden / mit begehren / er solte sagen / welches die Knaben / und welches die Mägdlein wären? Salomon hat befolchen (sagt Gregorius Cedrenus) man solte Wasser in einem Beck bringen / darauß sich alle waschen solten. O ein wunderlicher Fund! die Knaben seynd gleich mit beyden Händen zugefahren in das Wasser / und haben das Angesicht tapffer abgerieben; die Mägdlein hergegen haben ein Tüchlein benetzt / und darmit das Angesicht gantz gemächlich gewaschen. Daran hat Salomo diselbe von den Knaben zu unterscheiden gewust. Also mein Christ / werden auch die Außerwählte erkennet. Der mit dem Siechthumb behaffte Naaman muß sich offtermahl in dem Jordan waschen / wann er ein gewises Zeichen seines Heyls haben will; es heist: Lavare septies in Jordane, & recipiet sanitatem caro tua. 4. Reg. 5. Wasche dich sibenmahl in dem Jordan / so wirst du gesund werden: die andere Außsätzige / die sich nit gewaschen haben / sagt Christus / die seynd kranck verblieben: Nemo eorum mundatus est, nisi Naaman Syrus. Luc. 4. Keiner auß ihnen ist rein worden / als Naaman der Syrier. Merck dann / wie du dich waschest / so wirst du erkennen mögen / ob du von dem mannlichen / und zu dem Himmelreich außerwählten Geschlecht seyest. Der höllische Pharaon, sagt Origenes, fragt wenig darnach / wann schon in dem Egypten diser Welt Weiber gefunden werden: es müssen Männer seyn / das ist / mannliche Seelen / die ihn überwinden. Orig. hom. 2. in Exod.

Was aber die heilige Communion belanget; wer weist nit / daß auß öfterer Auffwartung bey einer hohen Persohn ein Vertreulichkeit / und auß diser sonderbahre Gnaden und Gutthaten entspringen? wie kan aber der jenige bey Christo in solche Gnad und Vertreulichkeit kommen / der ihne in dem heiligsten Sacrament selten besucht / und empfanget? wie wird ein grünes Holtz zu glüenden Kohlen werden / wann es kaum einmahl nur ein wenig zum Feur gehalten wird? wie kan es seyn / daß die noch gantz frische unordentliche Anmuthungen der Vernunfft unterworffen werden / wann man so selten zu der Communion gehet? warlich liebe Christen / ich weiß eben nit / was ich von den jenigen sagen soll / welche nur einmahl im Jahr / oder nit vil öffter communicieren. Es sagt ein fürtrefflicher Lehrer / daß dise in gröster Gefahr der Verdammuß seyen / und schier unmöglich können seelig werden / weil sie schier immerdar in dem Stand der Todsünd leben / wie es auß der Erfahrenheit / und auß ihren Beichten erhellet; welches nit zu geschehen pflegt / sondern vilmehr das Widerspihl / bey den jenigen / die zum öfftern sich der H. Communion gebrauchen. Wollet ihr dises mit Augen sehen / so beobachtet die zwey Bäum; den Baum deß Lebens / welchen der H. Joannes gesehen hat mitten in dem himmlischen Jerusalem: In medio plateæ ejus lignum vitæ: Apoc. 22. und den Feigen-Baum in dem Evangelio / von welchem Matthæus sagt / daß er an dem Weeg gestanden sey: Et videns fici arborem unam secus viam. Matth. 21. Der Baum deß Lebens ist ein Bildnuß deß Außerwählten / welcher nicht wird vermaledeyet werden / & omne maledictum non erit. Der Feigen-Baum aber / welchen Christus auff ewig vermaledeyt hat / ist ein lebendiges Ebenbild der Verworffnen: Nunquam ex te fructus nascatur in sempiternum. Woher kommt das? villeicht / dieweil der eine Baum Frucht tragt / der ander aber nit? wann aber schon der Feigen-Baum jetzt noch kein Frucht hat / so wird er doch zu seiner Zeit schon noch Frucht bringen; dann dazumahl / als

33.

Christus

Christus denselben besuchet hat/ war es noch nit an der Zeit Feigen zu tragen: Non erat tempus Ficuum, sagt der H. Marcus. Wann ist dann die Zeit der Feigen? zweymahl im Jahr: da sihest du/ warumb diser Baum eine Bildnuß ist der Verworffnen: ein Baum/ der so selten Frucht bringt nur zweymahl im Jahr/ und nit/ da es JEsus Christus verlanget/ nemblich der sorglose Christ und Sünder/ welcher durch disen Feigen-Baum bedeutet wird/ der ist der Maledeyung unterworffen/ sagt der H. Paulinus: Propter nos utique scriptum est, in quibus Deus escam suam semper vult invenire. Der Baum deß Lebens aber/ welcher/ wie der H. Joannes gesehen hat/ zwölff mahl in dem Jahr Frucht bringt/ per menses singulos reddens fructum suum. Diser wird in dem himmlischen Jerusalem mit Seegen angefüllet; das ist/ ein sorgfältiger Christ/ der auffs wenigist alle Monath die Frucht der Tugend tragt/ der wird nit vermaledeyet werden: Et omne maledictum non erit. Wisset ihr/ was diser Baum für ein Frucht alle Monath tragen soll? der gelehrte Matthias Faber sagt/ die Frucht der Beicht/ und der Communion: Similes esse nos decet ligno vitæ, ut singulis mensibus peculiarium bonorum operum fructus edamus, ut; confessionem, & communionem menstruam. Wir sollen gleich seyn den Baum deß Lebens/ daß wir alle Monath die gewisse Frucht bringen/ der guten Wercken/ nemblich der monatlichen Beicht/ und Communion. O Christglaubige/ durch den öfteren Gebrauch diser heiligen Sacramenten soll man den Beruff zu der Seeligkeit gewiß machen.

Paulin. Ep. 33.

Faber in Auct. Dom. 7. post Pent Conc. 2. n. 2.

* * *

Der neundte Absatz.

Das achte Zeichen eines Außerwählten ist/ das Gebett und wahre Andacht/ gegen dero seeligisten Mutter GOttes MARIA.

34. DJe achte Eigenschafft deß Schaafes ist/ daß es sein Stimm oder sein blären offtermahl widerholet; also muß ein außerwähltes Schäflein Christi sein Stimm offt hören lassen in dem Gebett zu GOtt. Das Schaaf zeigt auch die Zeit an/ da man betten soll/ dann ehe es zu Ruhe sich niderlegt/ falt es zu erst nider auff die Knye/ und deßgleichen thut es/ wann es von dem Schlaff auffstehet. O was für ein gutes Zeichen eines Außerwählten Schaafs JEsu Christi ist das andächtige Gebett! Wann das Schaaf bläret/ so ist es leicht/ daß es von dem Hirten gefunden werde/ und nicht verlohren gehe: aber wann ihm der Wolff den Halß zutrucket/ so ist ihm nit zu helffen. Wir haben dessen ein klares Beyspihl an den zweyen Schächeren auff dem Calvari-Berg. Der eine wird seelig; der ander verdammt. Warumb? sihest du nicht/ daß einer gegen Christo sein Stimm/ wie ein Schaaf das blären gegen seinem Hirten/ hat hören lassen? Domine, memento mei. HErr/ seye meiner inngedenck! der andere aber hat nit gebetten: der höllische Wolff hat ihn getrößlet. Wann der Handwercksmann seinen Werckzeug hinweg wirffet/ wie kan er sich und sein Hauß-Gesind ernähren? er wird in kurtzer Zeit in die höchste Armuth kommen/ und verderben. Ein Seel/ die ohne Gebett ist/ welches der Werckzeug ist eines tugendlichen Lebens/ die fallt gar bald in gröste Armuth; sie wird der Gnaden und Göttlichen Hülff-Mitteln beraubt/ wordurch sie in Gefahr kommt/ das Leben der Gnad zu verliehren/ und ewig zu Grund zu gehn. Ein Seel ohne Gebett (sagt der H. Chrysostomus) ist ein Stadt ohne Mauren/ allwo der Feind ein leichten Eingang hat. Sie ist ein Schiff/ welches mit dem gehörigen Sand nit belegt und beschwehret ist/ dahero es bald umbgekehret wird. Sie ist ein Fisch auffer deß Wassers/ der gar bald abstirbt. Sie ist ein Garten/ der nit begossen wird/ in welchem alles verdorret. Ich weiß nit/ ob ich den Abgang deß Gebetts bey einem Christen nit solle ein Verzweifflung nennen/ (sagt der gelehrte P. Eusebius,) dann ja der jenige für verzweiffelt zu halten/ der ohne Nahrung leben will. Wer nit essen kan/ der ist kranck; wer nichts zu essen hat/ der ist arm/ wer nit essen will/ da er doch essen konte/ der ist verzweifflet/ oder er ist von Sinnen kommen. Das Gebett ist die Speiß und Nahrung der Seel; darumb wer nit bettet/ der ist arm an der Gnad/ oder er ist kranck an der Seel/ oder er ist deß Verstandts beraubt/ oder er ist ein Verzweiffleter. O wie nachdencklich seynd die Wort/ mit welchen der Königliche Prophet David das Lob GOttes/ und sein Dancksagung für die empfangene Gutthaten/ worzu er alle Geschöpff eingeladen/ also beschliesset: Benedictus Deus, qui non amovit orationem meam, & misericordiam à me. Gebenedeyet seye GOtt/ der von mir das Gebett nicht hat hinweg genommen/ noch auch sein Barmhertzigkeit. Aber woher weist David/ daß GOtt sein Barmhertzigkeit von ihme nit genommen hat? Dises hat er eben daher abgenommen (sagt der H. Augustinus,) dieweil er gesehen/ daß ihme GOtt den Geist deß Gebetts nicht eingezogen hat. Weil ich noch die Gnad hab zu betten/ spricht David/ so versicheret mich dises/ daß mir die Barmhertzigkeit GOttes nit abgehet: Benedictus Deus &c. Er seye derentwegen gelobt/ und gebenedeyet. Also/ O mein Seel/ schliesse auch für dich eben dises/ sagt der H. Augustinus, Cùm videris, non à te amotam depre-

Luc. 23.

S. Chrys. l. 2. de orat.

Pſal. 65.

S. Auguſt. in Pſal. 65.

deprecationem tuam, securus esto, quia non est à te amota misericordia ejus. Wann du bey dir befindest / daß du noch betten magst / so magst du sicher seyn / daß GOtt sein Barmhertzigkeit von dir nit entzogen hat.

Aber nit nur das Gebett / mit welchem wir JEsu GOtt loben / ist ein Zeichen eines Schaafs JEsu Christi / sondern auch die liebreiche und wahre Andacht gegen der allerheiligsten Mutter GOttes MARIA. Man hat gesehen / daß ein gantze Heerd Schaaf vor einem Mutter GOttes Bild auff die Knye nidergefallen / wann sie auff die Weyd gangen / und wider von der Weyd kommen ist. Diſe Andacht / sagt Alanus de Rupe, ist ein grosses Zeichen der Gnaden-Wahl zu der Glory: Habentibus devotionem ad hanc Deiparam, signum est ordinationis & prædestinationis permagnum ad gloriam. Tausendmahl glückseelig ist der Christ / deme da die Gnad gegeben worden / daß er offt / und inmüthig gedenckt an die seeligiste Jungfrau: dann diſes / sagt der H. Anselmus, ist mir ein Anzeigen / daß er sein Seeligkeit erlangen wird: Cui concessum fuerit, sæpè dulci studio posse cogitare de illa sanctissima MARIA, magnum promerendæ salutis indicium esse conjecto. Was anderst bedeutet das jenige / was bey dem Ecclesiastico geschrieben stehet / und von MARIA verstanden wird / daß sie einwurtzle bey den Außerwählten? Et in electis meis mitte radices. Was anders wird auch angezeigt durch das / was gleichfalls alldort gesagt wird / daß die jenige / welche sie erklähren / das ewige Leben erlangen werden? Qui elucidant me, vitam æternam habebunt. Der H. Germanus sagt / gleichwie das athmen ein Zeichen deß Lebens ist / also seye es ein Zeichen deß ewigen Leben / offtermahl in Mund und Hertzen haben den süssen Nahmen MARIA. Diſes wird uns bedeutet durch das / was sich mit Abiathar begeben hat. Er ware ein Priester zu Zeiten deß Davids: hernach aber ist er dem Adonias wider den Salomon angehangen. Als diſer den Thron seines Vatters bestiegen / hat er den Adoniar umbgebracht / und da man nit anders gedencken konte / als er werde auch den Abiathar tödten lassen / den er für sich gefordert / hat er ihn doch wider entlassen / und ihme das Leben geschencket. Er sprach zu ihm: Equidem vir mortis es, sed hodie te non interficiam. Du hast zwar den Tod verschuldet; aber ich will dich heut nit tödten. Warumb aber nit / wann er den Tod verdient? Wahr ist es / sagt Salomon, er ist deß Tods schuldig; aber wann ich gedencke / daß er auff seinen Schulteren die Archen GOttes getragen / wie kan / und soll ich ihme nit Barmhertzigkeit erweisen? so ist dann Abiathar der Archen GOttes sein Leben schuldig; diſer hat er darumb zu dancken: Quia portásti arcam Domini Dei. O wie vil (sagt allhier der andächtige Oſorius) wären schon zu dem ewigen Tod in die Höllen verdammt worden / wann sie nit in ihren Hertzen die Geistliche Archen / MARIAM, getragen hätten? Ita multi ad infernum jam essent trusi, nisi hanc portássent arcam in corde suo. Oſor. ſer. 4. de Devot. ad B. M.

So sehet ihr dann / O Christglaubige / daß es ein Zeichen der Prædestination seye die Andacht gegen der seeligsten Jungfrauen. Aber mercket / daß ich gesagt / es müsse ein wahre und wohlgegründte Andacht seyn. Wie ist es aber möglich / daß der jenige eine wahre Andacht zu der Mutter GOttes trage / welcher in ihren Augen ihren Sohn tödtet? wie kan man die jenige für ergebene Diener der Mutter GOttes halten / welche zwar ihren Rosenkrantz betten / oder ihr zu Ehren einen Tag in der Wochen fasten / darneben aber nit ablassen / ihren heiligisten Sohn von neuem zu creutzigen / mit schwöhren / und fluchen / mit Haß und Grollen / mit Unlauterkeit / und mit ungerechten Händlen? Diſes ist wahrlich nit jene Andacht / so da ein Zeichen ist der Außerwählten. Ist dann MARIA, wird jemand sagen / nit ein barmhertzige Mutter der Sünderen? Ja sie ist es / daß sie sich bekehren! nit aber daß sie seelig worden / wann sie nit aufhören zu sündigen. Höret / was JEsus Christus von dem Creutz herab redet zu MARIA seiner heiligsten Mutter: Mulier, ecce Filius tuus. Weib / sihe dein Sohn. Darnach sagte er zu Joanne, seinem geliebten Jünger: Ecce mater tua. Sihe deine Mutter. Ist also damahlen Joannes ein Sohn MARIÆ worden / und in seiner Persohn auch alle andere Christglaubige; absonderlich aber die Außerwählte: Juxta crucem, sagt der andächtige Oſſuna, erat tanquam mater omnium prædestinatorum. Neben dem Creutz war sie als ein Mutter aller Prædestinirten. Es ist aber wohl zu mercken die Weiß zu reden deß Evangelisten; er sagt nit / daß Joannes, sondern daß der Jünger mit dem Titul eines Sohns MARIÆ seye begnadet worden: Et discipulum stantem, dixit discipulo. Warumb ist er aber nicht bey seinem eignen Nahmen genennet worden? du wirst villeicht sagen / weilen der H. Joannes eben der jenige gewesen ist / der diſes geschrieben hat / so habe er seinen Nahmen auß Demuth außgelassen / wie er dann allezeit thut / wann er von sich selber redet. Das ist schon ein gute Antwort; aber ich finde ein andere / welche mehr Geheimnuß enthaltet. Bey dem Oſorio nennet er sich nit Joannes, sondern der Jünger / damit man verstehe / daß er derentwegen gewest seye ein Sohn MARIÆ, welche die Mutter ist der Außerwählten / dieweil er ein Jünger JEsu Christi war; dann wer ein Sohn MARIÆ seyn will / der muß auch ein Jünger JEsu Christi seyn. Wann es ein Zeichen ist eines Außerwählten / ein Sohn MARIÆ seyn / so ist vonnöthen / wem diſes Zeichen zukommen soll / daß er sich erzeige als einen Jünger / welcher der Lehr / und dem Exempel Christi nachfolge; Non eum nomine proprio appellat, sagt der gelehrte Vatter / sed generali vocabulo Oſſun. ſer. 61. in Quadr. Oſor. T. 4. Ser. de devot. ad B. V.

J. Hangen. in Galen. l. V. in Magn.

Alan. de Rupe. l. V. c. 14.

S. Anſel. de Excell. Virg. c. 4.

Isid. 24.

German. Orat. de Deipar.

36.

bulo discipulum dicit, quia in quantum discipulus, filius est Mariæ. O Christglaubige/ die Andacht gegen Maria soll ein rechte wahre Andacht seyn; alsdann ist sie ein Zeichen eines Außerwählten: Sategite &c. Befleisset euch/ auch durch dise Andacht eueren Beruff gewiß zu machen.

Der zehende Absatz.

Das neundte Zeichen der Gnaden-Wahl ist die Demuth/ und Ubung unseres in den Willen GOttes.

37. DJe letzte Eigenschafft deß Schaafs ist die Demuth/ dann es gehet niederträchtig daher/ und man sihet nicht/ daß es sich erhöbte wie die Böck/ wann sie von den Bäumen die Speiß herab reissen wollen. Die Demuth/ sagt der heilige Gregorius, ist ein augenscheinliches Zeichen eines Außerwählten/ gleichwie die Hoffart ein Zeichen ist eines Verworffenen. Hier sihest du/ sagt der H. Gregorius, ein augenscheinliches Zeichen der Gnaden-Wahl in der Demuth/ und hergegen der Verdammte in der Hoffart: Evidentissimum reproborum signum est superbia, è contra humilitas Electorum. Dann/ wie Christus gesagt/ wer sich nicht demüthiget/ wie ein Kind/ der wird nicht eingehen in das Reich der Himmlen: Nisi conversi fueritis, & efficiamini sicut parvuli &c. Diser Ursachen halber/ sagt Werricus, hab sich Christus nicht nur einen Hirten genennet/ sondern auch ein Thür zu den Schaafen: Ego sum ostium ovium. Wie? diser Ursachen halber? Ja; habt ihr nie gesehen ein vestes Schloß/ welches zu besserer seiner Bewahrung nur ein niederes Thürlein zum Eingang hat? wie wird dann ein grosser Mann hineinkommen? man sihet es schon? er muß sich bucken. Also sollen die jenige wissen/ welche sich groß zu seyn gedunckten wegen ihres Adels/ Geschicklichkeit/ oder Kriegsthaten/ daß kein andere Porten in dem Himmel seye/ als Christus der Demüthige: Ego sum ostium: Ich bin die Thür. Wann sie sich nicht bucken/ und demüthigen/ so werden sie durch dises Thürlein nicht hineinkommen: Nisi ergò incurretur altitudo virorum, (sagt Werricus) ejus hujus humilitas non admittit.

S. Gregor. l. 34. mor. c. 21.

Matth. 18.

Werric. apud Tilm. Joan. 10.

38. Dise Demuth soll nicht allein in deme gespühret werden/ daß der Christ wenig von sich selber halte/ sondern daß er sich auch gantz demüthig übergebe/ und unterwerffe dem Willen und der Anordnung GOttes/ und dises ist/ was David zu GOtt gesagt: In manibus tuis sortes meæ. Er wolte sagen; ich begehre mir kein anderes Glück/ als welches du O GOtt/ mir beschereſt. Dieweil ich weiß/ daß alles von deinen Händen herkombt/ so leb ich gantz vergnügt/ wiewol ich weder weiß/ noch zuwissen begehr/ was mit mir geschehen wird. Sehet da sein Gleichförmigkeit mit dem Willen GOttes/ auch in der Unwissenheit/ was GOtt von Ewigkeit über ihn verordnet/ seiner Prædestination halber; und eben dises/ sagt Novarinus, ist ein Zeichen eines Außerwählten: Quædam prædestinati nota est, æquo animo ferre, se nescire esse prædestinatum. Wolt ihr dises in Exemplen sehen? deren seynd nicht wenig. Es hatte sich ein sicherer Diener GOttes sehr bekümmeret/ wie der Ehrwürdige Thomas von Kempis sagt/ wegen der Unwissenheit seiner Prædestination. Als er nun einstens auffgeschryen: O wann ich wuste/ daß ich verharren werde! Da hörete er ein innerliche Stimm/ die zu ihm gesagt: und was wolteſt du thun/ wann du es wisseteſt? thue jetzt eben das jenige/ was du alsdann thun wurdeſt/ so wirst du seelig werden. Auff diſes hat er sich dem Willen GOttes ergeben; hat in Ruhe gelebt; und ist im Frieden gestorben. Noch mehrer ist das/ was ein anderer Geistlicher gethan/ wie Ludolphus der Carthäusser erzehlet. Dann als einer/ der auff sein Begehren GOtt wegen seiner Prædestination gefragt/ ihme gesagt/ daß er auß der Zahl der Verworffnen seye; hat er geantwortet/ **ich will darumb die Buß nicht unterlassen:** GOtt mag gleichwol hernach mit mir thun nach seinem Willen. Durch diſen Act hat er verdient/ daß GOtt dem anderen geoffenbahret/ daß er auß der Zahl der Außerwählten seye. Noch höcher ist zuschätzen/ was der heilige Antoninus von einem gewissen Mönch schreibet. Er hatte vermerckt/ daß sein geistlicher Vatter allzeit weinte/ wann er ihn ansehe. Er fragte ihn derentwegen/ was doch die Ursach seiner Zähren wäre? Als er ihm nun nach vilen Bitten geantwortet/ daß er auß Mitleyden weinete/ weil ihm geoffenbahret worden/ daß er werde verdammet werden; da sprach der Jünger mit haitterem Angesicht: **Und war umb weineſt du darumb/ mein Vatter: ist nicht GOtt gerecht: wann er mich dann verdammen will/ so wird er recht daran thun: ich liebe und verehre sein Gerechtigkeit/ mit welcher er mich verdammen will; und will darumb nicht unterlassen/ ihm zu dienen.** Ein Wunder-Ding! die folgende Nacht hat GOtt seinem Lehrmeister offenbahret/ daß sein Jünger auß der Zahl der Außerwählten seye. Sehet ihr diß Exempel: aber noch vollkommner ist/ was eine tugendreiche Jungfrau gethan/ von welcher Novarinus erzehlet. Es hat sie der böſe Feind angefochten/ mit Vorgeben/ sie bemühe sich umbsonst in dem Dienst GOttes; dann sie werde doch verdammet werden; da gabe sie zur Antwort: **Wann es dem**

Novarin. Delit. Divin. Amor. c. 82.

Thom. Kempis l. 1. de Imit. Chr. c. 25.

Ludolph. p. 2. c. 50.

S. Anton. 1. p. tit. 12. c. 1. §. 4.

Novarin. ubi supra, c. 83.

also

also seyn soll / so kan ich alldorten in dem anderen Leben GOtt nicht lieben / und darumb will ich ihne von nun an mehrer lieben / und ihme mit noch gröſſerem Eyffer dienen / so lang ich leben werde. Wer will zweifflen / O Christglaubige / daß nicht diſe Persohnen eben mit diſer Unterwerffung in den Willen GOttes zu erkennen gegeben / daß ſie zu der ewigen Seeligkeit außerkohrn waren?

39. Diſes seynd nun die fürnehmſte Zeichen / die man hat von der Göttlichen Gnaden-Wahl / deren Sigill iſt die Beharrlichkeit in der Gnad. Wer iſt jetzt / der nicht in ſich ſelber gehe / und erforſche / ob er diſe Zeichen an ſich habe: und wann er ſie findet / der ſich nicht entſchlieſſe von diſer Stund an ſich darumb zubewerben? Alſo ſoll es seyn / liebe Seelen! Satagite, befleiſſet euch! für was anderes ſoll man ſorgfältiger seyn / als eben umb diſes? wiſſt ihr nicht / was die Rahab gethan? Es haben die Außſpäher deß gelobten Lands ihr verſprochen / wann ſie ein rothes Sail an das Fenſter bindete / ſo werde man bey diſem Zeichen ihr Hauß kennen / und bey Einnahm der Stadt demſelben verſchonen: Signum fuerit funiculus iſte coccineus. Sie hat derowegen diſes Zeichen vor das Fenſter außgehängt. Wann hat ſie aber diſes gethan? gleich ohne allen Verzug / ſagt Lyranus: Statim appendit. Aber warumb ſo geſchwind? damit ſie deſto ſicherer wäre / ſagt der gelehrte Faber, weil ſie eben die Stund nicht wuſte / wann die Iſraeliter kommen / und die Stadt zerſtöhren wurden: Quia de adventu eorum incerta erat. Nun O Christglaubige / ihr ſehet die Zeichen der Seeligkeit; ihr ſehet zumahl / daß ihr kein Stund vor dem Tod ſicher ſeyet; ſo eylet dann; thût geſchwind zu der Sach; und machet diſe Zeichen in euch werckſtellig; macht eueren Glauben lebendig durch die Werck; liebet GOtt und den Nächſten; erzeiget euch gutthätig gegen den Armen; thût Buß über eure Sünden; nemmet die Trübſaalen mit Gedult an von der Hand GOttes; laſt euch befohlen ſeyn den öffteren Gebrauch der H. Sacramenten; wie auch das Gebett / und die wahre Andacht gegen der ſeeligiſten Mutter GOttes; erniedriget / und demüthiget euch / damit ihr durch das enge Thürlein möget eingehen / bleibet beſtändig in dem Guten / und weilen durch das rothe Band der Rahab, wie die Gloſſa ſagt / das Blut Chriſti bedeutet worden / ſo machet euch daſſelbe ohne Verzug zu Nutz / und bereuet es / daß ihr es bißher ſo übel angewendet habt; bittet mit ſchmertzlicher Reu umb Gnad und Barmhertzigkeit / und ſprechet mit mir: **Mein HErr und GOtt JEſu Chriſte / mein Erſchaffer / und mein Erlöſer / mein allerliebſter Vatter / weil du derjenige biſt / der du biſt / und weil ich dich vilmehr liebe / als mein eigen Leben / und mehr als mein Seel; weil ich dich liebe / und hochſchätze über alle Ding / ſo reuet mich von Hertzen / daß ich dich beleydiget habe / O du unendliche Güte! O mein höchſtes Gut! wolte GOtt / ich hätte dich niemahlen beleydiget mit einiger Sünd! es iſt mir leyd; ich verſpriche dir veſtiglich / mit deiner Göttlichen Gnad hinführo nicht mehr zu ſündigen / ꝛc.**

Josue 2.

Faber. in Author. de Sanct. ser. 4. de OO. Sanct.

Die neun und viertzigiſte Predig.

Witzigung deß Christen wider die eytle Hoffnungen / ſo der Teuffel / das Fleiſch / und die Welt dem Sünder vorhalten.

Dominus Deus locutus eſt, quis non prophetabit? *Amos.* 3.

GOtt der HErr hat geredt / wer ſolle nit prophezeyen? *Amos.* 3.

Eingang.

1. WEr wird meinen Augen einen häuffigen Brunnen geben der Zäheren / damit ich Tag und Nacht / und zu allen Stunden weinen möge? Alſo ſchreyet auff der Prophet Jeremias? Quis dabit capiti meo aquam, & oculis meis fontem lachrymarum? Es begehret der Prophet nicht nur einen Bach der Zäheren / dann bißweilen werden die Bäch außgetrucknet / ſondern einen immerflüſſenden Brunnen zu immerwährendem weinen; Fontem lachrymarum? Aber O mein heiliger Prophet / wem kan es an Waſſer manglen mitten auff dem hohen Meer? wer darff umb Waſſer bitten in einem Thal / welches voller Brunnquellen iſt? wann du dich dann befindeſt in der Welt /

als in einem Zäher-Thal/ und in einem Meer der Armseeligkeiten/ warumb begehrest du: Fontem lachrymarum? Einen Brunnen der Zäheren? wende deine Augen auff alle Seithen/ wohin du wilst/ so wirst du finden/ daß auff der Welt alle weinen/ und trauren; etliche zwar/ weil sie nicht erlangen/ was sie begehren; andere/ weil ihnen ihre Kinder gestorben; andere/ weil sie ihr Gesundheit verlohren; andere weil sie umb Haab und Gut kommen. Sihe/ da findest du Zäher genug. Wann du dann nichts anders als Zäher begehrst/ so samble dir derselben so vil du wilst. Aber dises seynd nicht die Zäher/ welche Jeremias begehrt: dann alle dise Weinende weinen nur wegen Fleisch und Blut/ wie Augustinus sagt: Omnes isti à gemitu cordis rugiunt. Eben dises beweinet der Prophet/ daß man so vil Zäher hat/ den zeitlichen Verlust zu beweinen; hergegen aber keine Zäher findet/ mit welchen man den ewigen Untergang/ und Verlust der Seelen beweinte: Et oculis meis fontem lachrymarum: Solche Zäher begehret ihme Jeremias.

2. O ihr Christen/ das Jammer-volle Elend/ in welchem wir ausser unseres himmlischen Vatterlands uns befinden/ ist es nit Ursach zu weinen und zu trauren? Last uns dises lehrnen von dem Paradeyß-Vögelein/ welches/ wie Robertus Holcot schreibt/ da es sonst gar lieblich singet/ wann man es einsperret/ nichts als kläglich seufftzet/ biß daß es wider in sein Freyheit kommet. Ein gleiches lehren uns die Israeliten in der Babylonischen Gefangenschafft; allwo man von ihnen nicht hat erhalten können/ daß sie ihre sonst gewohnliche Lieder gesungen hätten: sie sprachen: Quomodo cantabimus canticum Domini in terra aliena Wie sollen wir das Lied deß HErrn singen in einem frembden Land? wer ist jetzt unter den Christen der wahre Israelit/ und ein solcher Paradeyß-Vogel/ der da beweinet sein Gefangenschafft auff diser Welt? Eben darumb begehrt ihme Jeremias einen Brunnen der Zäher/ dieweil er sihet/ daß die Israeliten zu Babylonier werden/ und sich erfreuen in ihrem Elend: Et oculis meis fontem lachrymarum. Ist es nicht ein Zäher-werthes Ding/ wann man sihet/ daß die Menschen den irdischen Dingen so sehr ergeben seynd/ da sie doch ein ewige Seeligkeit konten und solten erwerben? Lasset uns den Blinden in dem Evangelio sagen/ was er gesehen/ als ihme Christus die Augen eröffnet. Er sagt: Video homines, sicut arbores ambulantes: Ich sihe die Menschen nicht anderst an/ als wie die Bäum hereingehen. Es haben die Weltweisen den Menschen genennet einen umbgekehrten Baum/ und also solte der Mensch von rechts wegen anzusehen seyn: was sihet aber der jenige/ welcher das Gesicht übernatürlicher Weiß von Christo bekommen hat? er sihet die Menschen nit wie die umbgekehrte Bäum/ mit der Wurtzel gegen dem Himmel; sondern wie die Bäum/ welche tieff in der Erden eingewurtzlet seynd: Video homines sicut arbores. O Jeremias, du begehrest billich einen Brunnen der Zäheren; dann die gemeine Zäher seynd nicht genug/ diser Unordnung zu beweinen: Et oculis meis fontem lachrymarum.

Ist es nicht zu beweinen/ daß der Sünder/ da er weist/ daß er die unendliche Majestät GOttes beleydiget hat/ und zwar so offtermahlen/ dannoch keinen Schmertzen hat über so grosse Vermessenheit? Aber was sag ich von Schmertzen? Er lebt in Lust/ und Freuden: Lætantur, cùm malefecerunt: Sie erfreuen sich/ wann sie übel gethan. GOtt/ der beleydiget ist (sagt Isaias) beruffet den Menschen zu der Erkantnuß seiner Sünd/ und zu schmertzlicher Bereuung derselben: Vocabit Dominus Deus exercituum in die illa ad fletum, & ad planctum. Der Sünder aber achtet dises nicht/ sondern gedencket nur/ wie er sich erlustigen möge: Et ecce gaudium, & lætitia. Was ist dises? sagt der H. Augustinus. O du Wandersmann/ du Gefangener/ du in das Elend vertribner Sünder/ der du schuldig bist der verletzten Göttlichen Majestät: Unde tibi lætitia. Wo kombt dise deine Frölichkeit her? in wem gründet sie sich? hast du den Teuffel schon überwunden? Nunquid jam diabolum vicisti. Oder villeicht bist du schon sicher/ daß du nicht werdest verdammet werden? Nunquid jam inferni pœnas evasisti? Weist du auch/ daß du unfehlbar sterben must? wie kan ein Malefitz-Persohn/ die schon zu dem Tod verdammet ist/ sich erfreuen/ wann sie ihren Mit-Gesellen sihet auß dem Kercker allbereit herauß führen zu dem Galgen? weist dü nicht/ daß ein strenges Gericht auff dich warthet/ allwo du must Rechenschafft geben von deinem gantzen Leben? Es hat sich einstens ein heiliger Mönch höchst verwunderet/ als er einem andern lachend gesehen/ wie Dionysius der Carthäuser erzehlet. Er sagte zu ihm/ ist es auch möglich/ daß wir söllen vor der gantzen Welt gerichtet werden/ und du erkühnest dich zu lachen? Et tu rides. Du weist nicht/ ob du nicht heut noch werdest in die Höll verdammet werden/ und kanst noch lachen? So weinet dann ein Jeremias über die Blindheit der Menschen/ sonderbahr aber der Christen: GOtt gebe/ daß solches weinen nicht fruchtloß abgehe! Et oculis meis fontem lachrymarum.

3. Lasset uns aber sehen/ was zu antworten auff die Frag Augustini? Unde tibi lætitia. Woher/ O Sünder/ kombt dein Freud? ich vermeyne/ O Christglaubige/ sie komme daher/ weil er nicht betrachtet/ was auff ihne warthet; weil er nicht betrachtet den Außgang seines gottlosen Leben/ und seines Weegs. Von dem Weisen und Gerechten sagt der H. Geist/ daß er seine Augen in dem Kopff habe/ der Narr aber und der Sünder wandere in der Finsternuß: Sapientis oculi in capite ejus, stultus in tenebris ambulat.

Isa. 22.

S. August. l. de Conflict. Victor. c. 21.

4.

Eccle. 2.

Ein

Ein wunderliche Weiß zu reden/ sagt der H. Basilius, haben dann nit alle mit einander/ die Weise/ und die Thorrechte/ die Gerechte/ und Sünder/ die Augen in dem Kopff? Cujusnam oculi non sunt in capite? Das ist wahr von den Augen deß Leibs; der heilige Geist aber redet von den Augen der Klugheit/ und deß Verstandts/ sagt der Gelehrte à Lapide. Wann dann der Gerechte seine Augen in dem Kopff hat/ wo hat dann der Sünder die seinige? er hat sie in den Füssen/ sagt Cornelius: Stultus perinde, ac si oculos haberet in calcaneo, non in capite, in talis, non in cerebro. Der Sünder lebet also/ als wann er die Augen nit im Kopff hätte/ sondern in den Füssen/ nit in dem Hirn/ sondern in den Sohlen. Wer solte sich nit verwunderen/ wann er Menschen sehete auff der Gassen herumbgehen/ welche die Augen nit in dem Kopff hätten/ sondern allein in den Fuß-Sohlen/ sagte man ihnen/ sie solten sehen/ was zu End deß Weegs ist/ sie sollen sich vor der Gruben hütten/ die unter Weegs wäre/ sie konten es nit thun/ dann mit den Augen in den Füssen sehen sie nit dasjenige/ was entlegen ist/ und also wurden sie vil geschwinder in die Gruben fallen/ als daß sie dieselbe wahrnehmeten: Damna vel commoda non prævidet, nec providet. Nit also ist es mit denjenigen/ welche ihre Augen in dem Kopff haben/ dann von oben können sie herabsehen/ was unten/ und weit entlegen ist/ können also vor befahrendem Schaden sich hütten. Der Caldäische Text sagt: Sapiens contemplatur in principio, quod futurum est, in fine. Der Weise betrachtet gleich im Anfang/ was an dem End seyn wird. Sehet ihr da/ O Christglaubige/ warumb der Sünder lacht und frolocket/ da doch der Gerechte voll der Forcht/ und traurig ist. Diser betrachtet die Gefahren/ und darumb förchtet er sich/ aber der Sünder förchtet sich nit/ weil er die Gefahren nit betrachtet: er sihet die Gruben der Höllen nit/ in welche er fallen wird/ wann er nit Buß thut; Und dahero kombt es/ daß er auch in der Sünd lustig und fröhlich ist.

Cornel. in Eccl. 2.

5. Lassет den David sagen/ was die Ursach gewesen ist/ daß er sich so ernstlich zu GOtt bekehret/ er sagt: Cogitavi vias meas, & converti pedes meos in testimonia tua. Ich hab meine Weeg bedacht/ und meine Füß zu deinen Zeugnussen gewendet. Was waren dises für Weeg? nit die vergangne/ sondern die zukünfftige/ sagt der H. Ambrosius: Vias non superiores, sed futuras. Ich bin gewandlet/ sagt der büssende König auff dem Weeg der Eytelkeit/ und deß Wollusts: darauff aber hab ich angefangen zu gedencken/ wo wird ich endlich hinkommen/ wann ich auff disem Weeg fortgehe? Cogitavi vias meas. Was anders warthet auff die Sünd/ als die Höll/ und die ewige Verdamnuß; darumb verlasse ich die Sünd/ und kehre mich zur Buß. Et converti pedes meos in testimonia tua. Hat David hieran nicht wohl gethan? umb diser Ursach willen komme ich heut/ O Christglaubige/ und verlange von euch/ daß ihr hinauffsteiget auff den Wach-Thurn der Betrachtung/ oder als behutsame Schiffer auff den hohen Mast deß Schiffs durch die Vorsichtigkeit/ damit ihr den Feind wahrnehmet/ und die Schroffen meydet/ die dem Sünder trohen/ wann er den Weeg nit veränderet/ und weilen betrügliche Sirenen oder Meer-Fräulein vorhanden seynd/ welche den Sünder einschläfferen/ und verführen mit ihrem Gesang der eytlen Hoffnungen/ so bin ich gedacht/ ihnen solche zu benehmen/ und deren Falschheit zu entdecken. Weil nun dises ohne Göttliche Gnad nicht geschehen kan/ so helffet mir solche zu erlangen durch die mächtige Fürbitt der Himmels-Königin/ welche wir darumb anruffen wollen/ mit einem andächtigen Englischen Gruß Ave Maria.

Psal. 118.

S. Ambros. ibi.

Dominus Deus locutus est, quis non prophetabit? *Amos.* 3.

Der erste Absatz.

Erkandtnuß der falschen Propheten/ welche den Sünder betrügen.

6. WAnn einer wäre/ deme es mißfiele/ daß ich gemeiniglich dem Sünder böse Zeitungen bringe/ der höre an den Propheten Amos in dem Text meines Vorspruchs. Die unglaubige Hebräer waren übel zufriden mit ihren Propheten/ dieweil sie ihnen gemeiniglich allerhand Unglück/ Gefangenschafft/ zeitliches und ewiges Verderben vorgesagt/ da sie herentgegen gewunschen/ daß man ihnen predigen solte/ was sie trösten und erfreuen konte: Loquemini nobis placentia. Aber Amos entschuldigte sich/ und die andere Propheten mit disen Worten: Dominus Deus locutus est, quis non prophetabit? GOtt der HErr hat geredt/ wer soll nit prophezeyen? Wann wir euch Ubels vorsagten/ dieweil wir übel gegen euch gesinnet/ und euer Verderben wünschten/ so könntet ihr euch über uns beklagen: wann wir aber das jenige verkündigen sollen/ was GOtt geredt/ was können wir euch anders vorsagen/ und prophezeyen/ als was wir von GOtt verstanden. Quis non prophetabit? O Christglaubige/ meine Brüder/ zweifflet nur nit/ ich habe ein gute Begierd zu euerer Seeligkeit; seyt versicheret/ daß es mich schmertzet/ wann ich dem Sünder böse Zeitung bringen muß: weilen aber GOtt sagt/ der Sünder werde verdammet werden/ wann er nicht Buß thut über seine Sünd. Wie kan ich

anderst thun/ als ihme die Verdammnuß ankünden wegen seiner Unbußfertigkeit? Quis non prophetabit?

7. Es geschihet allhier das jenige/ was dem Propheten Michæas begegnet ist mit dem König Achab. Es wolte diser zu einer Feld-Schlacht hinaußziehen/ und auff Ansuchen deß Königs Josaphat, der mit ihme zu Feld gehen wolte/ hat er die Propheten umb Rath gefragt/ und den Außgang deß Kriegs von ihnen vernehmen wollen. Derohalben hat er vier hundert der falschen Propheten zusammen beruffen/ die ihm alle haben gesagt/ er solle nur außziehen/ er werde den Sieg gewiß erhalten: Ascende, & dabit eam Dominus in manu Regis. 3. Reg. 22. Ist kein anderer Prophet mehr verhanden/ fragte Josaphat? Ja/ es ist noch einer/ antwortet Achab, aber den mag ich nicht sehen/ dann er prophezeyet mir niemahl etwas guts; doch auff Begehren deß Josaphat ließ er ihn ruffen. Der Bott/ der zu ihm geschickt worden/ batte den Michæas, er solte dem König auch was guts vorsagen/ wie die andere Propheten: Sit sermo tuus similis eorum, & loquere bona. Da antwortete Michæas: Vivit Dominus, quia quodcúnque dixerit mihi Dominus, hoc loquar. So wahr GOtt lebt/ was mir der HErr sagen wird/ das will ich reden. Er hat darauff dem König gantz das Widerspihl gesagt. Die anderen haben ihm gesagt/ er werde überwinden/ und Siegreich wider zuruck kommen; Michæas aber sagte ihm/ er werde überwunden werden/ und lebendig nit mehr nach Hauß kommen/ sondern in der Schlacht umbgebracht werden. Es ist auch also erfolget: dann wiewohl der König sich verkleydet/ so ist er doch in der Schlacht mit einem Pfeil todt geschossen worden. Mortuus est Rex. Der König ist gestorben. Achab ist umbkommen/ weil er sich auff die falsche Propheten verlassen/ und dem wahren Propheten nit Glauben gegeben/ welcher ihm die Warheit gesagt im Nahmen GOttes/ wiewohl er ihm nichts angenehmes verkündet.

8. O liebe Christen/ heut wird ich das Ampt Michææ vertretten. Der Sünder will seinen Willen thun/ wider den Willen GOttes/ wie der König Achab; er vermeynte/ es solle ihme wohl gelungen/ und er den Sieg erhalten in der Stund des Tods. Er fragt hierüber umb Raht: aber wen fragt er? nit die Diener GOttes/ damit sie ihm die Warheit sagen/ sondern die falsche Propheten/ die ihm schmeichlen/ und ihn betrügen. Wisset ihr/ wer diese seynd? der Teuffel/ die Welt/ das Fleisch/ und die Begierlichkeit/ diser sagen ihm/ er solle nur seinen Lust biessen/ er solle leben nach seinem Willen; er werde dannoch zu letzt noch überwinden/ und die Seeligkeit erlangen. Was soll jetzt der Diener GOttes thun? soll er es mit disem falschen Propheten halten? O das wäre wohl ein armseeliger Prediger: das soll nit seyn: Ich kan und darff nichts anders reden/ als das jenige/ so GOtt will/ daß ich reden solle: Vivit Dominus, quia quodcunque dixerit mihi Dominus hoc loquar. Soll ich dem Sünder sagen/ daß er werde seelig werden/ wann er gleich die Sünd nit verlasset? soll ich ihm sagen/ daß er eines guten Tods sterben werde/ wann er gleich übel gelebt? soll ich ihm sagen/ daß er ohne die dienstliche Werck die ewige Glory erlangen/ und die Höll überwinden werde? O das kan nicht seyn/ meine Christglaubige! wann GOtt sagt/ er werde verdammet werden/ Dominus locutus est, wie kan ich sagen/ daß er nit werde verdammet werden? Quis non prophetabit? Gebe der Achab, wann er sterben muß/ ihme selbst die Schuld/ daß er dem wahren Propheten nit geglaubt/ sondern auff die Falsche sein Vertrauen gesetzt: Und der Sünder/ wann er verdambt wird/ so klage er nit den Diener GOttes an/ der ihm es vorgesagt/ sondern seiner tollen Vermessenheit/ daß er sein gottloses Leben fortgesetzt/ und vertrauet hat auff die eytle Hoffnung/ die ihm die falsche Propheten der Teuffel/ die Welt/ und das Fleisch gemacht haben. Lasset uns den Betrug diser falschen Propheten klärlich erweisen.

Der andere Absatz.

Die Welt betrüget den Sünder mit dem Beyspihl deren/ die Sünder gewesen seynd/ und dannoch seelig werden.

9. Es wird dem Sünder wohl zuweilen in den Sinn kommen die Frag/ was es letztlich mit seinem unordentlichen Leben für ein End nemmen werde? Nunquid in æternum projiciet Deus? Wird mich GOtt ewiglich verwerffen? Wie kan es seyn/ wann einer den Glauben hat/ daß er mit diser Sorg nit angefochten werde? Nichts destoweniger siehet man/ daß auch die gröste Sünder ihnen die Hoffnung machen/ seelig zu werden. Frage man den Gottslästerer/ den Rachgierigen/ den Unkeuschen/ den Ehrabschneider/ und die übrige alle/ wann sie auch zum allertieffesten in der Sünd ligen; O Mensch/ vermeynest du auch/ du werdest seelig werden? so wird er mit Ja antworten. In wem aber vertrauet er? wer macht ihm dise Hoffnung? die Welt/ welche sich selbsten für gelehrt/ für verständig/ ja gar für einen Propheten haltet/ diese machet Hoffnung ihren Liebhaberen/ sie werden seelig werden. Sie rathet ihnen/ sie sollen der Zeit geben/ was der Zeit gehöret/ und die gegenwärtige Wollüst gemessen/ dann hernach werden sie

anderen

anderen zukommen. Sie lobet die Rach/ und haltet es für rühmlich/ daß man sein Ehr verfechte. Sie lehret/ GOtt begehre nicht/ daß man ängstig und scrupulos seye/ man dörffte sich schon zieren und prächtig kleyden; es seye nit nöthig/ daß man die Gefahr und Gelegenheit zu sündigen meyde; welche anderst lehren/ die seyen Gleißner/ und Betrüger; der Himmel seye für die Menschen gebauet; GOtt wolle nit/ daß jemand verdambt werde; alle Christen werden seelig. Also verspricht die Welt allen denen/ die zu ihrem Fahnen schwören/ nichts als Freud/ Ergötzlichkeit/ Ruhe und Zufridenheit im Leben/ und im Tod. O Welt/ du falscher Prophet/ (schreyet auff der H. Augustinus) O Munde proditor! O Welt/ du Verräther! du bist falsch/ dann du alles guts verspricheſt/ und alles Ubels gibest; Cuncta bona promittis, cuncta mala profers. Du verspricheſt Freud/ und gibest lauter Leyd: Promittis gaudia, sed largiris amarorem. Du verspricheſt Ruhe/ und gibest Mühe; Promittis quietem, & ecce turbatio. Dein Versprechen ist/ welche Hoffnung macht/ aber die Frucht ist lauter Eytelkeit; Promittis florem, sed brevi evanescit. Du verspricheſt Beständigkeit/ und bist allein beständig in der Unbeständigkeit: Promittis stare, sed citò cecidis.

S. August. serm. 11. de Pœnit. in vers.

10. Ist dises nicht wahr? ihr blinde Liebhaber diser Welt/ lasset eure eigne Erfahrenheit antworten. Was hat euch doch die Welt gehalten von allem/ was sie euch versprochen hat? was hat sie euch für einen Lohn gegeben für so vil Heimbsuchungen und Ehr-Bezeugungen/ Auffwarthung/ für so vil gemachte Unkosten/ für so vil beschwährliche Unternehmungen? nichts anders/ als Sorgen und Kümmernussen. Sage mir/ O Christ/ wie kanst du disem falschen Propheten trauen/ der auch in dem Zeitlichen sein Versprechen nit haltet? Merckwürdig ist jenes Lehr-Gedicht deß H. Cyrilli, deme nit ungleich/ was Holcot für ein Geschicht erzehlet. Ein Schiffer auff dem Meer/ begierig ans Land zu kommen/ ersahe von weitem eine Insel/ auff welche er gleich zugefahren/ außgestiegen/ und ein Feur gemacht/ sich zu wärmen. Bald aber fienge die Insel an sich zu bewögen: worüber er erschrocken/ und weil er vermeynt/ es seye ein Erdbidem/ hat er sich wider in das Schiff gemacht. Wie er sich aber umbgesehen/ sahe er das/ was er für ein Insel angesehen/ herumbschwimmen; dann es war ein ungeheurer grosser Waallfisch. Er hat sich über denselben erzürnet/ und gesagt: warumb hast du dich also betrüglich gestellt/ als wann du ein Insel wäreſt? der Waallfisch antwortete: warumb hast du mir getraut/ da ich doch keinen Standt halte? der Schiffer sprach: ich hab dich für ein Insel angesehen. So lehrne/ versetzte der Wallfisch/ daß du dem äusserlichen Schein nit trauen und glauben sollest; Hinc dilce, schliest der heilige Cyrillus) nequam in perituris confidere. Wie wurde es disem Menschen ergangen seyn/ wann er auff dem Meer-Fisch geblieben wäre? er wäre zweiffels ohne bald untergangen/ und ersäuffet worden; wie den jenigen geschehen/ von welchen Holcot erzehlet.

Sihe dich umb in der Welt/ wo du wilst/ so wirst du sehen/ wie vil Haab und Gut zu Grund gangen/ wie Ehren und Würden verschwunden/ wie viler Leben eingebüsset worden/ weil man auff den betrüglichen Schein der Beständigkeit diſes falschen Propheten getrauet hat. Du wirst sehen einen Jacob/ der vierzehen Jahr umb die versprochne Rachel gedienet/ deme aber an statt derselben die Lia beygelegt worden. Du wirst sehen einen Kriegs-Fürsten Amala auß dem Kriegs-Heer Juda/ welcher/ weil er das Mordmesser deß Verräthers Joab mit beobachtet/ und auff seine Schmeichlerey vertrauet/ da er ihne gantz liebreich umbfangen/ von demselben in der Seithen einen tödtlichen Stich bekommen/ und das Leben verlohren. Soll noch jemand gefunden werden/ der diſer betrüglichen Welt traue? ja soll jemand gefunden werden/ der das Göttliche Gesatz unter die Füß lege/ damit er die schandlose Gesatz der Welt nit übertrette? soll einer gefunden werden/ der in schwere Sünden sich einlasse/ und sein Seel in Gefahr setze wegen eytler Hoffnung/ die ihm die Welt machet? O Mensch/ was hoffest du doch für einen Frucht? ich verwundere mich über das/ was sich mit den Schaafen deß Jacobs zugetragen. Sie seynd alle mit Macklen gebohren worden? Et parerent maculosa. Ihr wisset die Ursach wohl/ wie die Mutter schafft die abgeschölte Ruthen angesehen/ welche ihnen fürgelegt worden in dem Wasser/ wo sie getruncken: Factúmque est, ut oves intuerentur virgas. O ihr arme Schaaf! sehet ihr nit/ wie das Wasser abflieſſet? Ja; aber die Ruthen bewögen sich nit. Es ist wahr: sie seynd aber Ruthen/ und keine Bäum; sie seynd Ruthen/ und haben weder Wurtzel/ noch Rinden; sie seynd Ruthen ohne Blühe/ und ohne Frucht/ ja auch ohne Blätter: Et potuit virgas. So habt ihr dann nichts von ihnen zu hoffen/ und gegen Nichts so vil Macklen? das wundert mich an den Schaafen deß Jacobs; aber noch vil mehr verwundere ich mich über den Christen/ der ihnen nachfolget. Warumb seynd so vil Macklen der Sünden? warumb so vil Schwür? warumb so vil Betrug und Falschheiten? warumb so vil Rachgierigkeiten? warumb so vil unreine Begierden? damit man einem guten Freund ein Gefallen thue: damit man ein Puncten der Ehr erhalte/ oder einen schnöden Wollust genieſſe; ja beſſer zu reden/ umb eines puren Nichts willen: und wegen diſes Nichts/ so vil Macklen/ so vil Sünden? O du Armseeliger in der Stundt deines Tods!

Gen. 30.

11.

Wie wird es dem Sünder in jener Stund ergehen?

12.

ergehen? die Welt prophezeyet ihm eben das/ was die Haußfrau deß Sisaræ, deß Feld-Obristen deß Königs Jabin, von ihme seiner Mutter prophezeyet hat. Es ist Sisara nach der Schlacht/ die er mit den Israeliten gehalten/ lang nit zuruck kommen: sein Mutter ware derentwegen sehr traurig/ und bekümmeret. Da sagte die Schnur zu ihrer Schwieger/ sie soll gut Hertz haben: Forsitan nunc dividit spolia. Villeicht theilet er anjetzo den Raub auß. Nunc vestes diversorum colorum Sisaræ traduntur. Jetzt wird man ihm die schönste Kleyder zur Beuth überantworten. Supellex varia ad ornanda colla congeritur. Jetzt wird man allerhand Kleinodien und Halß-Geschmuck zusammen tragen/ und ihme als dem Obsiger einhändigen. Dises ware die Weissagung dises Weibs. Was ist aber das/ so in der Warheit sich zugetragen? der Sisara hat die Schlacht verlohren/ er hat die Flucht genommen; in solcher Flucht ist er gantz durstig zu dem Hauß der Jahel kommen; er hat von ihr einen Trunck Wasser begehret; sie hat ihm ein Geschirr voll Milch gegeben; darauff ist er entschlaffen; alsdann hat Jahel ihm einen Nagel durch die Schläff geschlagen/ und darmit den Kopff an die Erden gehäfft/ da er dann den Tod mit dem Schlaff vereinbahret/ und gestorben. Soporem morti consocians defecit, & mortuus est. O wie übel stimmen zusammen/ was in der Warheit geschehen/ und was von ihme prophezeyet worden. Das Weib hat ihm Sieg und Victori versprochen/ da die Jahel ihme den Kopff gespalten; er ist in seinem Blut todt gelegen/ als man in seinem Hauß den Sieg außgeruffen. O Welt/ O Welt/ wie wird es dem Sünder ergehen bey dem Hintritt von disem Leben/ in dem entsetzlichen Kampff mit dem Tod und dem Teuffel? Wie wird er fahren? es kan wohl seyn/ daß man von ihm sagen wird/ er habe gar ein schönes End genommen/ er seye wie ein Heiliger gestorben. Man wird villeicht auch sagen: Nunc dividit spolia. Er hat obgesiget/ jetzt empfangt er den Lohn/ jetzt ist er in der ewigen Seeligkeit. Was ist aber in der Warheit: O wie vil und aber vil werden sich alsdann befinden in den höllischen Flammen/ und die gantze Ewigkeit hindurch in denselben brinnen? Heist dises nit/ ein falscher Prophet seyn?

13. Es ist zwar kein Zweiffel/ (wird die Welt sagen) daß nit ihrer vil verdammet werden/ die unter meinem Fahnen gestanden/ aber es seynd auch ihrer vil/ die es mit mir gehalten/ seelig worden. Es ist ja David seelig worden/ der doch ein Ehebrecher/ und Todtschläger gewesen. Es hat sich Manasses bekehret/ nachdem er 45. Jahr in Abgötterey/ in Gotts-rauberey/ in Todtschlägen/ und Tyranney zugebracht. Es ist Magdalena heilig worden/ nachdeme sie lange Jahr ein ärgerliches Leben geführet hat. Matthæus ist ein Apostel worden/ nachdeme er lang gewucheret; deßgleichen Zachæus, nachdeme er lang in Ungerechtigkeiten gelebt. Und was allein genug ist/ so weist man/ daß Petrus ein Fürst der Apostel worden/ ob er gleich den Sohn GOttes dreymahl verlaugnet hat. So sollen dann die Welt-Kinder einen guten Tod erwarthen nach dem Beyspihl diser angezogner Sünderen/ sagt die Welt. O liebe Christglaubige! die Welt ist niemahl betrüglicher/ als wann sie ihre falsche Prophezeyungen in der Warheit gründet. In dem Buch Deuteronomij hat GOtt befohlen/ wann ein falscher Prophet vorgibt/ er hab ein Gesicht gehabt/ wann er zum Zeichen etwas vorsagt/ und so es also geschicht/ wie er gesagt/ so soll er dannoch umbgebracht werden. Si surrexerit in medio tui Prophetes, & prædixerit signum, atque portentum, & evenerit, quod locutus est, Propheta ille interficietur. Deut. 13.

Aber O HErr/ wann das geschehen/ was er vorgesagt/ warumb soll er sterben? eben darumb/ (sagt Lyranus) dann wann es nit geschehen wäre/ so wurde er niemand können betrügen; sein Falschheit wurde von jederman erkennet werden/ es wurde ihm niemand trauen: wann aber das jenige wahr wird/ was er gesagt/ so werden hernach ihrer vil seinen Lugen glauben. Sterben soll ein falscher Prophet/ (sagt GOtt) wann auch das geschehen/ was er vorgesagt. Et evenerit, quod locutus est. Dann durch dise Warheit will er die Leuth anreitzen/ daß sie hernach die falsche Götter anbetten/ wie Abulensis sagt: Quia posset alicui persuadere, quòd iret ad colendos Deos alienos, nisi interficeretur. Abulens. in Deuter. 13. q. 3.

Wahr ist es/ mein Christ/ daß sie seynd seelig worden/ wie dir die Welt sagt/ aber warumb sagt sie dir dises? allein darumb/ damit du die Sünden nit verlassest; und eben darumb ist die Welt niemahl so falsch und betrüglich/ als wann sie dir dergleichen Warheiten vortragt/ damit du hernach auch ihren Lugen Glauben gebest.

Höre/ höre/ was JEsus Christus sagt: Dominus locutus est. Auß deme/ was er redet/ kan man dir von deinem End recht prophezeyen: Quis non prophetabit? Wilst du wissen/ was endlich dein böses Leben für einen Außgang nehmen werde? wann du Buß thun wirst/ wie die jenige/ die zuvor Sünder gewesen/ und hernach seelig worden/ so wirst du auch/ wie sie/ seelig werden: aber wann du der Welt glaubest/ und dir einbildest/ daß du auch werdest seelig werden/ wiewohl du nit Buß würckest/ wie sie; so seye versicheret/ du wirst verdambt werden. Dise unfehlbare Warheit erkläret gar wohl jene Prophezeyung deß Patriarchen Josephs/ welche er den zweyen Dieneren deß Königs Pharaon gethan. So wohl der eine/ als der andere haben ihrem tragenden Ampt nicht genug gethan/ spricht Philo: beyde lagen derentwegen in dem Kercker gefangen: beyde haben einen Traum gehabt/ der eine Vorbedeutung war deß Zukünfftigen/ welchen Joseph ihnen außgelegt hat: Dem Mund-

14.

Schencken

Schencken hat er prophezeyhet / daß er wider frengelassen / und in seinen vorigen Dienst / und Ehrenstandt werde gesetzet werden? Restituet te in gradum pristinum. Dem Mund-Böcken aber sagte er den Tod vor / und zwar den Galgen; Suspendet te in cruce, er wird dich hencken lassen. O Joseph. Was ist das? haben nit beyde gesündiget? Es sagt es Ja der Text: Accidit, ut peccarent duo Eunuchi, es hat sich zugetragen / daß zwey Verschnittene sich versündiget. Warumb sagst du ihnen dann ein so ungleiches End vor? bist du vielleicht einem besser gewogen / als dem anderen? aber ein solche Partheylichkeit hat nit statt bey dem Joseph; er begehrt ihnen auch nit zu prophezeyhen / sondern nur ihren Traum auszulegen. So ist dann in dem Traum selbsten / den sie gehabt / das Glück des einen / und des anderen Unglück entworffen. Lasset uns ihre Träum beobachten. Ich sahe vor mir / sagt der Mund-Schenck / einen Weinstock / und an demselben drey Reben; sie wuchsen / schlugen auß / und blüheten / darnach wurden die Trauben zeitig; ich nahm die Trauben / und truckte sie aus in den Becher des Pharaonis, den ich in der Hand hatte / und gab das Trinckgeschirr dem König: Tuli ergo uvas, & expressi in calice, quem tenebam, & tradidi poculum Pharaoni. Da sagte ihm Joseph: du wirst wider in dein Ampt eingesetzet werden / und zu deinem vorigen Glück kommen. Nun lasset uns auch den Traum des anderen vernehmen: Ich sahe / sagt er / daß ich auff meinem Haupt drey Meel-Körb truge / und andere Eß-Wahren für den König; und sihe / die Vögel seynd herbey kommen / und haben darvon geessen ꝛc. Quod haberem tria canistra farinæ super caput meum &c. Da sprache Joseph / du wirst eines üblen Tods sterben. Was hat dann der eine Traum mehr als der ander / daß er so widrigen Außgang bedeuten soll? Ist nit auff einer Seyten das Meel / und auff der anderen Wein? wahr ist es / aber wie? der Mund-Schenck sihet den Wein in der Hand; Calicémque in manu. Der Böcker aber sihet das Meel auff dem Kopff: Super caput meum: O mein Christ / das Brod des Glaubens auff dem Kopff / ohne daß man die Hand anleget / und zu den Wercken schreittet / dises bedeutet den ewigen Tod: hergegen der Wein der Liebe in den Händen des Gehorsambs / das bedeutet das ewige Leben. Solle nun dises das Geheimbnuß des zweyfachen Traums seyn?

Cardinalis Hugo entdecket noch ein mehrers / er sagt: den Kelch in der Hand halten / ist so viel / als wie der Apostel redet / das Leyden Christi erfüllen / und was abgehet / außmachen mit den Wercken der Buß: Calicem in manu habet, qui Christi passionem habet in opere. So siheſt du dann hierauß / warumb der eine freygelassen / der andere aber zu dem Tod verurtheilet wird: wann schon beyde gesündiget haben / so geht doch der jenige aus dem Kercker dises Lebens frey und ledig heraus / der wahre Buß über seine Sünden würcket; der ander aber wird verdambt / der nit Buß gethan: Pincerna, qui peccavit, sed postea liberatur, significat pœnitentes; Pistor, qui peccavit, & suspenditur, significat impœnitentes mortuos in peccatis: der Mundschenck / der gesündiget / und hernach frey gelassen wird / bedeutet die Bußfertige; der Böck aber / der gesündiget hat / und gehencket wird / bedeutet die Unbußfertige / die in dem Stand der Todtsünd sterben. Die Auslegung ist gut; aber Josephus der Geschicht-Schreiber hat noch ein andere Ursach gefunden der unglückseeligen Prophezeyhung für den Böcken: diser hat die gute Weissagung angehört / welche Joseph dem Mundschencken gethan / und hat die Hoffnung bekommen / er werde ihm gleichfahls alles Gutes vorsagen. His auditis simile prioris præsagium exspectabat: Er war schuldig / wie der Mundschenck; er war in dem Kercker wie er; er hat auch einen gleichen Traum gehabt; und hieraus vermeynte er / es wurde ihm zu letzt gleicher Weiß ergehen. O du vermeßner Mensch: was bildest dir ein? wann du dich schuldig erkennest / als wie der ander / wann du aber den Becher nit auch in der Hand halteſt / als wie der ander / wie kanst du dein Freyheit hoffen? nimme den Becher in die Hand / als wie der ander / so wird dir der Joseph auch was Gutes prophezeyhen / wie dem anderen. O Sünder / der du dich von der Welt mit eytler Hoffnung betriegen lasseſt. Du siheſt / daß David und andere Sünder gewesen seynd; und dises ist wahr; aber wo halteſt du den Becher der Buß in der Hand / als wie sie? sie haben ihre Sünden beweynet / du aber hast ein Gefallen daran: sie haben gute Werck gethan / du aber lasseſt nit ab / Böses zu würcken. Darum hoffeſt du umbsonst / seelig zu werden / wie sie / ohne die wahre Buß: es wird dir billich vorgesagt der ewige Tod wegen deiner Unbußfertigkeit; es lüget die Welt / als wie ein falscher Prophet / wann sie dich mit dem Exempel der Heiligen / welche Sünder gewesen / zum Sündigen anreitzt / und dir die betrügliche Hoffnung macht eines guten Tods. Quis non prophetabit?

* * *

Gen. 40.

Hug. Card. in Gen. 40.

Der dritte Absatz.

Der Teuffel betrieget mit vermessentlichem Vertrauen auff GOttes Barmhertzigkeit.

16. WEil nun die Welt überwisen ist / daß sie ein falscher Prophet seye / so ist übrig / daß wir den Sünder auch wahrnen / daß er sich nit betriegen lasse mit der falschen Hoffnung der Seeligkeit / welche ein anderer / und noch schlimmerer Prophet / ihme machet / nemblich der Teuffel. Wie wird es dann dem Sünder ergehen / der in seinen Sünden verharret? Eines Theils förchtet der Christ / es möchte ihn der Tod in einer schwähren Sünd überfallen / und GOtt ihn alsdann verdammen; anderen Theils aber empfindet er in ihme hefftige Passiones, und unordentliche starcke Anmuthungen zu eytler Ehr. Zu ungerechtem Gut / oder unzimblichen Wollust. Er möchte sich gern darvon ledig machen / und auß seinem üblen Standt herauß kommen / weil er die Gefahr erkennet. Er findet aber hierinn grosse Beschwährnuß / wie es der H. Augustinus an ihm selber erfahren hat. Ist es möglich (sprachen die Wollüsten zu ihm /) daß du uns verlassest? dimittis ne nos? Wirst du auff Ewig mit uns nichts mehr zuthun haben? A momento isto non erimus tecum ultra in æternum? wirst du hinfüran ohne alle Freud leben können? putásne sine istis poteris? Eben dergleichen Beschwärnuß empfinden auch andere. Soll ich dann mein gantzes Leben lang / sagt einer nit mehr anschauen und geniessen das jenige / was ich liebe? soll ich nit mehr reden dörffen von deme / was mich belustiget? dieses ist mir ja nit möglich. Aber wehe mir! dann wann mir dieses unmöglich ist / so ist auch unmöglich / daß ich seelig werde. Solt ich verzeyhen meinem Feind / sagt ein anderer / wie wird ich mich vor der Welt mehr dörffen sehen lassen? aber O GOtt / wie wird ich vor dem Jüngsten Gericht bestehen / wann ich nit verzeyhe? soll ich das frembde Gut wider heimbgeben / sagt der dritte / soll ich also mein Ehr und guten Nahmen verliehren / aber was sage ich? ist es dann besser die ewige Glory verliehren? Nein (sagt Augustinus) nit den Himmel / sondern die Sünd will ich verlassen. Ein anderer sagt gleichfahls: die Gelegenheit zu sündigen will ich verlassen; ich will verzeyhen; ich will das ungerechte Gut heimbgeben; ich will Christlich leben.

17. Der arge Teuffel höret dieses an; und weil er förchtet / es möchte der gute Schluß zu recht gebracht werden / und tieffer einwurtzlen / so gehet er dem Sünder entgegen / macht sich zu einem Propheten / und weissaget ihm sein ewiges Heyl; er macht sich zu einem Prediger der Göttlichen Barmhertzigkeit; er zieht ihm an viel gute Stellen aus der Heil. Schrifft / ihme darmit ein Sicherheit zumachen: sagt nit GOtt / spricht er / bey dem Propheten: Nunquid voluntatis meæ est mors impij? nolo mortem peccatoris; Ist dann das mein Will / daß der Sünder sterbe? Nein ich will nit den Tod deß Sünders. Sagt nit GOtt / daß / zu was Stund der Sünder immer seufftzen wird / so wolle er alle seiner Sünden und Missethaten vergessen? sehen wir nit / mit was Gütigkeit er alle und jede zu sich ladet / keinen außgenommen; Venite ad me omnes. Was thate er anderst auff der Leytter Jacobs / als seine Armb ausstrecken / all diejenige zu empfangen / die hinauffsteigen? warumb hat er die Armb auch an dem Creutz ausgestreckt / als die Sünder zu umbfangen? was hat ihm an dem Cain / und an dem Judas am meisten mißfallen? es ware nit so fast ihr Sünd / als ihr Verzweiffelung. So ist auch die Göttliche Barmhertzigkeit unendlich / sie wird von keiner Zeit eingeschrencket / noch auch von einigen Sünden: Non impeditur temporis angustia misericordia DEI (seynd die Wort des heiligen Chrysostomi) quid est peccatum ad DEI misericordiam, tela araneæ, quæ flante vento nusquam apparet, Sehet ihr / O Christglaubige! wie der böse Feind groß machet GOttes Barmhertzigkeit? sehet ihr / wie leicht er machet die Verzeyhung der Sünden? Aber wie kombt es / daß er bey allem disem / was er beybringt / niemahl sagt / daß du dich umb dise Barmhertzigkeit bewerben solleſt? Lasset uns nun dise Falschheit erweisen / und an den Tag geben. Ezech. 13. Ezech. 33. Matth. 11. S. Chryſ. hom. 2. in Pſal. 40.

18. Und erstlich zwar / weist du auch / mein Christ / was der Teuffel sucht / indem er dir die Unendlichkeit der Göttlichen Barmhertzigkeit also prediget und herauß streichet? er will dich mehr / und mehr in der Sünd verwicklen / damit du dich nit entschliessest deinen üblen Standt zuverlassen / auß Vertrauen / daß GOtt unendlich barmhertzig seye / dir zu verzeyhen; damit du also zu Grund gehest. Er ist hierinn ein falscher Prophet; dann eines Theils machet er dir die Verzeyhung gantz leicht / damit du sündigest; und anderen Theils macht er die Vergebung unmöglich / weil er dich in der Sünd stärcket / daß du darinn verharrest; vor deinen Augen erkleineret er die Sünd mit der Hoffnung der Barmhertzigkeit: aber vor GOtt macht er sie groß / damit dich sein Gerechtigkeit straffe. Bey diser gibt er vor / du gehöreſt ihm zu / dieweil du es selber also gewolt; keine Hülff-Mittel sollen dir mehr zukommen / dieweil du sie mißbraucheſt; der jenige verdiene kein Barmhertzigkeit / der sie verachtet. Also sucht er dein Verderben eben zu der Zeit / da er dir die Sünd so leicht macht durch das

Ver-

Vertrauen auff die Göttliche Barmhertzigkeit. Diſes thut er in deinem Leben; und noch vielmehr wird er es thun in deinem Tod. O wann einer ſehen ſolte / was ſich alldorten zutragt bey deme / den er verblendet hat / daß er ſein Gefahr nit geſehen / damit er mit gröſſerer Sicherheit ſündigte! ſihe diſes an dem Verrähter Judas. Es erzehlet der H. Matthæus, wie er Schrittweiß zu der Verzweifflung kommen / und fanget die Erzehlung an mit diſen Geheimbnuß-volen Worten: Tunc videns Judas, qui eum tradidit, quòd damnatus eſſet, pœnitentiâ, ductus retulit triginta argenteos, Alsdann / da Judas geſehen / daß der HErr verdammet ware / bekame er Reu / und brachte die dreyſſig Silberling wider zuruck. Er warff das Geit in den Tempel / ging darauff hin / und erhenckte ſich mit einem Strick. Laſſet uns bedachten jenes Wörtlein / Tunc, Alsdann: tunc videns Judas, Alsdann / da Judas geſehen. War er dann zuvor blind? ja er ware es / ſagt ein gelehrte Feder: da er die Sünd begangen / hatte er keine Augen: nachdem er aber geſündiget / da hat er angefangen zu ſehen. Cùm peccaret, non videbat; poſtquam peccavit, cæpit videre. Wie? ein ſo groſſe Boßheit / ein ſolche Untreu gegen dem allerbeſten Freund / ein ſolche Undanckbarkeit gegen dem höchſten Lehrmeiſter / ein ſolche Gottloſigkeit gegen dem liebreichiſten Vatter / ein ſolches Sacrilegium wider GOtt ſelbſten / ſoll er nit geſehen haben? ein inerwehrender Diebſtahl / ein ſo groſſe Verrätherey / ein ſolche Simoney, als wie die jenige / die Judas begangen / indem er Chriſtum verkaufft / ſolle ſie ſeinen Augen verborgen geweſt ſeyn? Cum peccaret, non videbat: als er ſündigte / hat er es nit geſehen? was fragſt du lang / der Teuffel hat ihn verblendet: dann wann Judas geſehen hätte / was er thäte / wie wäre es möglich geweſen / es zu thun? der Teuffel hat ihm das Geſicht benommen / da er die Sünd begangen (ſagt der H. Chryſoſtomus,) mit dem Vertrauen auff GOttes Barmhertzigkeit; Confidebat enim in lenitate Magiſtri. Jetzt aber gibt er ihm die Augen wieder / damit / wann er die Abſcheulichkeit ſeiner Sünd anſihet / er an der Verzeyhung verzweiffle: Tunc videns Judas. Alsdann hat Judas geſehen. Tunc. Alsdann hat er ihm die Augen geöffnet / und ihme zugeſchryen; O was haſt du gethan? du haſt verkaufft das Blut Chriſti / durch welches die Barmhertzigkeit muß erlangt werden; wormit wirſt du dann jetzt Barmhertzigkeit erlangen? Du haſt den Schlüſſel zur Gnad hinweck geben / wie wirſt die Gnaden-Thür eröffnen können? Hierüber iſt Judas in ſeinem Hertzen alſo geängſtiget und gequälet worden / daß er ſich lieber hat erhencken wollen / als ſolche Qual länger außſtehen. Iſt das die Sünd leicht machen auß Hoffnung auff die Barmhertzigkeit GOttes / alſo hat es der Teuffel mit dem Judas gemacht / und alſo macht er es auch mit anderen Sünderen. Wann er jetzt vor dem Sünder die Gerechtigkeit GOttes verbirget / damit er deſto freyer ſündige / ſo verbirget er ihme hernach in dem Tod die Barmhertzigkeit / damit er verzweiffle: Tunc cùm deſcendiſſet ad ultimum gradum omnis malitiæ aperuit ei oculos, dœmon; Sehet ihr da den Betrug diſes Propheten?

19. Weiter es machet der Teuffel dem Sünder die Sünd leicht nit nur mit der Hoffnung der Barmhertzigkeit / ſondern auch mit der Freyheit / die er hat / ſich zu bekehren / und die Gnad zu erlangen. Er verſpricht dem Sünder / weil er ſeinen freyen Willen keinen Gewalt anthun kan / ſo werde es ihm allezeit frey ſtehen / ſich von der Sünd loß zu machen / wann er will. Zu erbarmen iſt es / daß Chriſten gefunden werden / die ihm und ſeinen Verſprechungen ſo leicht glauben und trauen. Von diſen ſagt der Apoſtel / Iis, qui non acquieſcunt veritati, credunt autem iniquitati, ira & indignatio. Denjenigen / welche der Wahrheit nit beyfallen / ſondern der Boßheit / ſtehet bevor Zorn / und Ungnad. Verſtehet ihr diſes? es ſoll uns zu der Erklärung dienen das Lehr-Gedicht / welches Ariſtoteles denen freyen Städten vorgetragen / damit ſie die Herrſchafft über ſie keinem übergeben ſollten. Er erzehlet / wie ein muthiges Pferd / welches von anderen Thieren verletzt worden / ſich an ihnen zu rächen verlanget / und ſolches Vorhaben einem Menſchen entdecket; welcher es gelobt / und anerbotten / dem Pferd an die Hand zu gehen / und zu der vorgenommenen Rach zu helffen; warzu aber vonnöhten ware / daß ihn das Pferd aufſitzen lieſſe / damit er dem Feind deſto geſchwinder und beſſer zukommen und ſie alſo demſelben obſiegen konnten / dem Pferd hat diſer Anſchlag gefallen. Wohlan dann / mein Freund / ſprach der Menſch / ſoll ich auffſitzen / ſo muſt du dir einen Sattel laſſen auffligen / und damit du dich / wo es die Sach erforderet / deſto füglicher hinlencken und wenden könneſt / ſo muſt dir auch ein Zaum anlegen laſſen / und ein Gebiß ins Maul nemmen: und damit du auch deſto ſchneller fortlauffeſt / ſo will ich Sporn anlegen. Auff diſe Weiß wollen wir den Feind einholen / und du wirſt erlangen / was du begehreſt; ich aber voller Freud / daß ich dir geholffen / und beygeſtanden / wird dich hernach wieder frey lauffen laſſen / wohin du wilſt. Das Pferd hat dieſen Verſprechungen geglaubt / hat ihm den Sattel laſſen auff- und den Zaum anlegen / hat auch den Menſchen laſſen auffſitzen: darauff hat der Reitter dem Pferd die Spohren geben / daſſelbe fortgetrieben in ſein Hauß / allda an einen eyſenen Ring angebunden / und es hernach zu ſeinem Dienſt gebraucht / wie er gewolt. Wo iſt jetzt das Verſprechen / das Pferd wider loß und frey zu laſſen? ware nur ein falſches Verſprechen / und alſo ſeynd auch falſch /

Matth. 27.

1. Chryſ. hom. 34. in Matth.

falsch / sagt Aristoteles, die Verheissungen / welche ein Tyran thut / der regieren will.

20. O Sünder / seynd nit eben also beschaffen die Versprechungen des bösen Feinds ? hat er dir nit gesagt / du könnest beichten / wann du wöllest ? hat er dich nit versicheret / daß wann du nur wollest / so könnest du die Gelegenheit wider verlassen ? warumb verlassest du sie dann nit ? warumb beichtest du nit ? warumb hast du seinen Verheissungen Glauben geben / als wie das Pferd dem Reither in der Fabel ? warumb hast du ihn auffsitzen lassen auf dein Seel ? hat er dich nit an einen eysenen Ring der lasterhafften Gewonheit angebunden / auff daß dir nit leicht falle / von derselben abzustehen / wann du auch gern wolltest ? Anjetzo wirst du verstehen / was dir der Apostel vorsagt / Iis, qui credunt, iniquitati, ira & indignatio, den jenigen / die da glauben der Boßheit / Zorn / und Ungnad ! also warthet auf dich der Zorn GOttes / weil du auff die falsche Versprechungen deß Teuffels vertrauet hast. O wie vil und aber vil beklagen sich anjetzo in der Höllen / daß sie disen falschen Propheten geglaubt haben / deren Peyn desto gröſſer ist / dieweil sie auff GOttes Barmhertzigkeit vermessentlich gesündiget haben. Iis, qui credunt iniquitati ira & indignatio.

* * *

Der vierdte Absatz.

Witzigung des Sünders / der vermessentlich vertraut.

21. Es ist nun kein Zweiffel / daß der Teuffel ein falscher Prophet seye : wir wollen aber weiter sehen / wie der Sünder von ihm betrogen werde mit vermessentlicher Hoffnung auff die Barmhertzigkeit GOttes. Was sagst du / O Sünder ? die Barmhertzigkeit GOttes seye groß ? Freylich ist sie groß ; dann dises erscheinet gnugsamb eben auß deme / daß GOtt so gedultig übertraget dein Gottlosigkeit / mit der du auf sein Barmhertzigkeit so vermessentlich sündigest. Aber wie groß vermeynest du / daß die Barmhertzigkeit GOttes seye ? Ich frage jetzt nit / wie groß sie an ihr selber seye / dann es ist auſſer allem Zweiffel / daß sie unendlich ist. Aber wie groß ist sie gegen dir ? Es scheinet der H. Lucas habe dises angezeigt / da er sagt / Christus habe sich in das Gebett gegeben / und von seinen Jüngeren abgesöndert. Aber wie weit hat er sich von ihnen abgesönderet ? Er

Luc. 22. sagt eines Steinwurffs weit : Et ipse avulsus est ab eis, quantum jactus est lapidis. Er hat sich von ihnen entfernet / so weit ein Steinwurff reichet. O ein Geheimnuß-volle Red ! einen Steinwurff weit ? Ja / sagt

Simon. de Cassia lib. 13. c. 30. Simon de Cassia : dann in disem Leben entfernet sich Christus von dem Sünder niemahl so weit / daß nicht auch ein steinernes Hertz / wann es nur will / sich zu ihm bekehren könne : Ut nunquam Christus tantum in hac vita ab aliquo elongetur, quàm cor lapideum hominis, etiam peccatoris, ad ipsum non possit, si voluerit, plenè converti. O was ist das für ein Trost für den Christen ! befindet er sich in einer gefährlichen Versuchung / so darff er nur umb Hülff schreyen ; Christus wird es gleich hören / weil er so nahe bey ihm ist. Quantum jactus est lapidis. Er ist nur einen Steinwurff von ihm. Wann der Mensch auch in die Sünd fallet / und will widerumb auffstehen / so ist GOtt nicht weit entlegen / ihme zu helffen. Quantum jactus est lapidis. Vermeynst du jetzt darum / O Sünder / du habest die Barmhertzigkeit GOttes an einem Schnürlein nach deinem Gefallen ? so höre an ! dann aus eben diser Stell will ich dir erweisen das höchst entsetzliche Geheimnß diser Barmhertzigkeit.

Wie weit ware Christus von den Jüngeren ? wir haben schon gehört : einen Steinwurff : ist ja nit weit : Quantum jactus est lapidis. Aber warum nimmt der Evangelist nit ein andere Maß / und misset die Weite ab durch Schritt / oder durch ein Schnur / oder durch einen Maßstab / oder Ruthen ? wer konte dises besser erklären / als eben Simon de Cassia, nach dessen Auslegung / wann gleich die Nähe ein Vertrauen macht / so bringt doch die Weiß / mit der sie gemeßen wird / ein billiche Forcht. Es ist ein grosser Unterschied / sagt er / unter deme / was man abmisset / durch Schritt / oder Schnur / oder Ruthen / oder Maßstab ; und unter dem / was abgemessen wird mit einem Steinwurff. Dann jene Messerey hat sein gewises : der Steinwurff aber ist gantz ungleich und ungewiß ; es wird der Steinwurff weiter hinauß gehen / wann er mit gröſſerem Gewalt geworffen wird. Ist ihm nit also ? Propius aut longiùs potest lapis projici, prout valitudo minor, aut major fuerit jacientis. Seynd die eigne Wort des gemeldten fürtrefflichen Lehrers : Der Stein gehet weiter oder näher / nachdem die Stärcke groß oder klein ist / dessen / der den Stein wirfft / darumb mercke der Sünder / daß / obgleich die Barmhertzigkeit GOttes in ihr selbsten unendlich ist / so hat doch die Würckung deroselben ihr gewise Maß. Was ist das für ein Maß ? Quantum jactus est lapidis. So weit ein Steinwurff geht. Es seynd keine Schritt / kein Schnur / kein Ruthen / womit sie gemessen wird / sondern ein Steinwurff / dann sie hat kein gewise Maß / und darumb wird sie beſſer beschrieben / sagt Cassia, durch die ungewise Maß eines Steinwurffs / als durch ein andere gewise Maß : Melius sub indistincta mensura jactûs lapidis describitur, quàm si determinata mensura poneretur. O Sünder / du weist / daß dir GOTT Barmhertzig-

22.

keit

keit erwisen hat biß auff den heutigen Tag: aber weist du auch / daß er dir dieselbe erweisen werde auch biß auff Morgen? diß weist du nit. Siehest du allhier den Steinwurff? du siehest wol / daß er bißhero übertragen hat deine Sünden / die du begangen hast. Aber wer versichert dich / daß er die erste Sünd / die du forthin begehen solltest / übertragen werde? kein Mensch kan dich dessen versichern. Wann du dann dem Teuffel traust / und vermessentlich sündigest auß Hoffnung auff GOttes Barmhertzigkeit / so fehlest du gar weit. Du sollst dir vilmehr förchten / dieweil dir das Maß der Göttlichen Barmhertzigkeit gegen dir nit bekannt ist.

23. Weiter: Wie kommt mit diser Barmhertzigkeit übereins die so grosse Anzahl deren die verdammt werden? beobachte nur / wie vil auß den Heyden / auß den Juden / auß den Mahometaneren / aus den Ketzeren und Abtrinnigen in die Höll fahren: wie vil auch der Christen verdammt werden. Wolte GOtt / daß es nit der gröste Theil wäre / und diß lasset GOttes Barmhertzigkeit zu? Ja mein Christ. Es hat der Barmhertzige GOTT mit der Seel des Menschen gleichsam einen Vertrag gemacht / wie die Handelsleuth / die in Gesellschafft stehen: Societas nostra sit cum Patre, & cum filio ejus JESU Christo. Er hat seines theils hergeben den theuren Schatz des Bluts Christi; die Seel soll ihres theils mit GOttes Hülff und Gnad ihren Fleiß beytragen / und mitwürcken: thut sie das / so ist ihr Gewinn die ewige Glory. Thut sie es nit / so verliehret sie die Glory / und wird verdammt. Es verwundert sich der heilige Chrysostomus über das / was sich mit dem Cananäischen Weib zugetragen. Sie hat mit grossem Geschrey von Christo gebetten / daß er ihr Tochter / die mit dem bösen Feind
Matth. 15. besessen war / erledigen wolte: Miserere mei Domine, fili David! O HErr / du Sohn Davids / erbarm dich meiner! Aber Christus thut dergleichen / als höre er sie nit / und gibt
1 Chrys. hom. 51. in Matth. ihr gar kein Antwort: Qui non respondit ei verbum. Was ist das? schreyet auff Chrysostomus Was ist das für ein neues und unerhörtes Ding? Quàm novum atque inauditum hoc est? Die Sonnen verlaugnet ihre Strahlen? der Brunnen sein Wasser? der Himmel seinen Einfluß? eben so seltsamb ist es / wann JEsus seine Barmhertzigkeit verlaugnet einem der sie anruffet. Wie verlaugnet er dann disem Weib diselbige / da er doch alle darzu einladet. Hat er nit den Gichtbrüchigen selbsten gefragt: Vis sanus fieri? wilst du gesund werden? Hat er nit dem Blinden bey Jericho sein Allmacht anerbotten: Quid tibi vis faciam? was wilst du / daß ich dir thun soll? warumb gibt er dann allhier kein Antwort / da man ihn doch darumb bittet? Es war diß Weib ein Heydin / sagt der H. Hieronymus, und darumb antwortet er ihr nit / damit er nit etwan den Juden ein Gelegenheit gebe zu murren. Diß ist zwar wahr / aber ware nit auch der Hauptman ein Heyd? und doch hat ihn Christus ohne Verschub gleich erhöret: Ego veniam, & curabo eum. Ich will kommen / und ihn gesund machen. Ist es villeicht darumb geschehen / dieweil der Hauptmann für seinen Diener gebetten / das Weib aber für ihre Tochter? diß Ursach gibt der H. Basilius von Seleucia. Seye dem al- Basil. Seleuc. orat. 20.
so; aber es ist noch ein grösseres Geheimnuß darunter. Weist du / warumb er sie nicht gleich erhöret? dieweil sie Barmhertzigkeit begehret hat: Miserere mei! erbarm dich meiner! der Hauptmann begehrte die Gesundheit seines Dieners / und darumb wird er gleich erhöret; aber das Cananäische Weib begehret Barmhertzigkeit / und darumb wird sie nit gleich erhöret. Wie lang aber wird sie nit erhöret? biß daß sie recht bittet. O Weib / bitte noch einmahl! sie thut es: Domine adjuva me. HErr / (sagt sie) hilff mir; Jetzt antwortet ihr der HErr: non est bonum sumere panem filiorum. Es ist nit gut / den Kindern das Brod entziehen / und selbiges den Hunden vorwerffen. Und wiewol diß scheinet / ein harte Antwort zu seyn / so hat sie doch vermittelst der Demuth gemacht / daß sie fähig wurde / die Gutthat zu erlangen. Endlich gibt er ihr / was sie begehret: fiat tibi sicut vis. Es geschehe dir nach deinem Willen. Warumb aber thut er diß jetzt erst? siehest du nit? das erste mahl hat sie nur bloß Barmhertzigkeit begehret / und ihrer Seiths anders nichts gethan: sie sagte allein: Miserere mei! erbarme dich meiner! das andere mahl aber begehret sie / GOtt woll ihr helffen. Der aber bittet / daß man ihm helffen soll / der ist bereit auch selbst das seinige zu thun; adjuva me. So siehest du dann allhier / sagt Paulus Granatensis, daß ihr anjetzo JEsus gibt / was sie begehret / weil sie auch verspricht / das ihrige beyzutragen. Es ist also kein Barmhertzigkeit zu hoffen / als für den jenigen / der auch seinen Fleiß anwendet / diselbige zu erlangen: Mulier dicit: seynd die Wort deß Palat. in Matth. 15. Palacia, adjuva me: non dicit, tu sana, fac, præsta, und gleich hernach: exigit Deus à nobis materiam, cui præstet ipse formam. Das Weib sagt / hilff mir / sie sagt nit: mach gesund / thue es / verleyhe mir. Diß ist nit genug: GOtt will von uns die Materi / damit er die Form darzu gebe.

So sehe dann der Sünder / daß / wiewohlen GOtt barmhertzig ist / dannoch ihrer vil 24.
können verdammt werden. Er beobachte auch / daß GOtt nicht auffhöret barmhertzig zu seyn / wiewohl er ihn verdammen wird / wann er seine Barmhertzigkeit mißbrauchet / und das seinige nit thut / damit er diselbige erlangen möge: Non respondit ei verbum. Er hat kein Wort geantwortet. Sage derowegen der Sünder zu GOtt: Adjuva me. HErr hilff mir / damit ich das jenige vollbringe / was mein Schuldigkeit erforderet; alsdann wird er ohne Zweiffel Barmhertzigkeit erlangen; Fiat tibi sicut vis:

Es geschehe dir / wie du wilst. Jetzt last uns auch eine Weissagung des Propheten Davids anhören / welche gantz anderst lautet / als die Prophezeyhung des Teuffels. Er sagt: Misericordiam & judicium tuum cantabo tibi Domine: Barmhertzigkeit und Gericht / O HErr / will ich dir singen. O wie wol ist dises geredt / sagt der H. Hieronymus: Es sollen die Sünder beydes hören / das Gesang von der Barmhertzigkeit / und das von der Gerechtigkeit: Audiant canticum misericordiæ peccatores, qui de sua salute desperant. Es sollen das Gesang und die Weissagung von der Barmhertzigkeit anhören die Sünder / welche an ihrem Heil verzweiffeln wollen. Herentgegen sollen das Gesang und die Prophezeyhung von der Gerechtigkeit auch anhören jene vermessene Sünder / welche ohne alle Forcht und Scheu sündigen / und sagen: GOtt ist barmhertzig / er wird uns schon verzeyhen: Audiant canticum justitiæ peccatores, judicii contemptores, qui dicunt, misericors Deus est: peccemus, indulgebit nobis. Hieraus kan ihm der Sünder auch selbst sein End prophezeyhen Dominus locutus est: quis non propherabit? Der HErr hat geredt; wer soll nit prophezeyen?

Pfal. 100.

Hieron. ibid.

* * *

Der fünffte Absatz.

Das Fleisch betrieget den Sünder mit der Hoffnung / er werde noch Zeit genug zu der Buß haben.

25. Nun komme herbey ein anderer falscher Prophet / welcher um so viel gefährlicher ist / je heimlicher / und näher er ist / weil wir ihn bey uns im Hauß haben. Weist du / wer er ist? es ist das Fleisch / die Begierlichkeit / und eigene Lieb. Frage der Sünder disen Propheten / wie es ihme endlich ergehen werde: was gibt er für ein Antwort? er sagt ihm; unfehlbahr werde er seelig werden. Aber mit was für einem Grund und Schein der Warheit sagt er dises? die Welt hat die Exempel derjenigen vorgebracht / welche Sünder gewesen seynd / und darnach seelig worden. Der Teuffel hat sein Prophezey gegründet in der unendlichen Barmhertzigkeit GOttes. Die eigne Lieb gehet einen andern Weeg. Ich weiß wol / sagt sie / daß vil seelig worden / welche Sünder gewesen seynd; das ist aber darumb geschehen / dieweil sie Buß gethan haben. Ich zweiffle nit / die Barmhertzigkeit GOttes seye unendlich groß: aber es ist mir auch bekannt / daß der jenige dannoch verdammet werde / der nit auch das seinige thut: darumb seynd die Prophezeyungen so wol der Welt / als deß Teuffels falsch und betrieglich. Ich aber will Buß thun / ich will das meinige beytragen / ich will die Sünd verlassen / ich will beichten; aber dises will ich hernach zu seiner Zeit thun; jetzt hat es noch kein Noth; ich bin noch jung / es ist ein gute Beicht allzeit genug / wann sie nur geschicht / ehe man stirbt: also ist mir die Seeligkeit gewiß. O was ist diß für ein wolgestellte Prophezeyung! GOtt gebe mir Geist und Stärcke / daß ich ihre Falschheit entdecken möge. Sage mir her / O Sünder / der du mit diser eytlen Hoffnung gantze Tag / ja Monat und Jahr in der Sünd verharrest: wer hat dir die Sicherheit geben von der künfftigen Zeit des längeren Lebens / und von der Beicht in dem Tod-Beth.

Tertull. apud Cassin. Aula S. Martini. 15.

Sap. 7.

2. Mach. 7.

1. Reg. 4. Peramat. lib. de Procreat. c. 8. Esdr. l. 4. c. 6.

Lorin. 10. Sap. 7.

26. Anjetzo lebest du noch / und bist gesund: seye dem also / daß du lebest / wiewol ich besser sagen wurde / daß du sterbest. Weist du auch / was leben ist? Höre / was hiervon Tertullianus sagt. Er hat dise Welt genennt / den Leib der Natur / in welchem die Menschen nit anderst sich befinden / als die Kinder in Mutterleib; disem nach als lang der Mensch lebt / gehet die Welt mit ihme schwanger; und wann er stirbt / so gebähret sie ihn. Nun hat man Geburthen gesehen (sagt Cardanus) von 16. Monat / andere (sagt Avicenna) von vierzehen. Celsus erzehlet von einem Gracho, der nach zwölff Monath gebohren worden: andere (sagt Plinius) nach eylff Monath. Salomon sagt / sein Geburth seye nach zehen Monat erfolget: Decem mensium tempore coagulatus sum. Die Mutter der Machabäer hat zu einem ihrer Söhnen gesagt / sie habe ihn neun Monat in ihrem Leib getragen: Te in utero novem mensibus portavi. Und dises ist die gemeine Zeit. Seynd nit andere Geburthen frühezeitiger gewesen? Plinius erzehlet etliche von acht Monat. Das Weib des Phinees, der einer aus den Söhnen Heli gewesen / wie Josephus schreibt / hat einen Sohn zur Welt gebohren in sibenden Monat; dann wie die Schrifft meldet / als sie verstanden / daß die Archen GOttes gefangen worden / ist sie gählings mit den Geburt-Schmertzen überfallen worden: Irruerant enim in eam dolores subiti. Ludovicus Peramatus sagt / er habe etliche gekennet / die nach fünff oder vier Monat gebohren worden. Esdras schreibt in dem vierdten Buch / Cap. 6. daß zu den letzten Zeiten etliche nach drey Monat unzeitig werden gebohren werden: Et prægnantes immaturos parient infantes, trium & quatuor mensium. Was ist das für ein grosser Unterschied? woraus zu ersehen / wie Lorinus sagt / daß kein gewisse Zeit für alle ist / wie lang das Kind im Mutterleib zu verbleiben: Non idem est omnibus spatium ad remanendum intra matris uterum. Wann dann / wie Tertullianus sagt / das zeitliche Leben nichts anders ist / als in dem Leib der Natur / als der gemeinen Mutter sich annoch aufhalten; und wann das sterben so viel ist / als in die Ewigkeit gebohren werden / darumb gleich wie kein

kein gewisse Zeit ist / wie lang das Kind in Mutterleib zu verbleiben / also ist auch kein gewise Zeit / wie lang der Mensch auff Erden zu leben. Der H. David sagt / die Lebens-Täg des Menschen kommen gemeinigklich nit über sibentzig Jahr: Dies annorum nostrorum in ipsis septuaginta anni. Er setzet hinzu / daß es bey den allerstärckisten sich auff achtzig Jahr erstrecke: Si autem in potentatibus, octoginta anni. Und die Erfahrenheit weiset es gar klar / daß ihrer sehr wenig zu disem Alter gelangen.

Sihet man nit? höret man nit? greiffet man es nicht / wie viel mehr in jungen Jahren dahin sterben / als in einem hohen Alter? es seynd zwar etliche / die mit 80. Jahr in die Ewigkeit von hinnen scheyden: Aber O wie wenig! andere scheiden ab mit 50. andere mit 30. Jahren. Sage jetzt / der du dir selber versprichst die Zeit zu einer guten Beicht / weist du das Jahr / darinn du dises Leben verlassen wirst? anjetzo bist du noch in dem Leib der Natur. Weist du / wann dein Geburth zu der Ewigkeit seyn wird? Wie fleißig rechnen die Mütter die Zeit aus ihrer Schwangerschafft? Aber O wie offt werden sie von den Schmertzen der Geburth früher überfallen / und finden / daß ihr vorsagen falsch gewesen? Irruerant in eam dolores subiti. Was hilfft es / daß der Sünder auszehlet / und rechnet die Jahr seines Lebens? wie weist er / daß er nit gähling werde auß der Welt hinweg gerissen werden in die Ewigkeit? wann aber dieses geschicht / O Christ / wo ist alsdann die Zeit / die du dir verspricheſt / indem du sagst / ich bin noch jung; Seneca sagt weißlich / daß Junge und Alte den Tod gleicher Weiß vor Augen haben solsen: Ista tam juveni ante oculos debet esse, quàm seni, Und gibt dessen ein schöne Ursach: Non enim citamur ex censu. Dann unser Leben ist mit / als wie der Zinß / den man zu gewisser Zeit bezahlet. Lasset uns den Apostel hören: Bonum depositum custodi. Was dir ist anvertrauet worden / dasselbig bewahre. Was ist das für ein anvertrautes Gut? das Leben (sagt Origenes) die Seel und der Leib / den der Mensch von GOtt empfangen hat: Ipsam animam, & corpus depositum accipimus à Deo. Das Leben ist kein Zinß / der in dem Tod bezahlet wird / sondern es ist ein Depositum, ein anvertrautes hinderlegtes Gut / welches wider heimbgestellt werden muß zu jeder Zeit / wann man es haben will / wie der gelehrte Faber sagt. Dann dises ist der Unterschid unter dem Zinß / und dem Deposito, daß der Zinß ein gewise bestimbte Zeit hat / da man ihn erlegen muß / ohne daß man ihn früher abforderen darff. Ein Depositum aber / oder anvertrautes Gut hat kein bestimbte Zeit / sondern sobald man es begehrt / so muß es heimbgestellt werden: Man kan es zu jeder Zeit zuruck begehren. Ein solches Depositum (sagt Faber) ist unser Leben / wie es auch der heilige Paulus genennet: damit der Mensch wisse / daß er kein sichere Stund habe / da man dasselbe von ihm nit abforderen könne / und er also bereit seye / alle Stund es wider heimb zu geben. Wann es ein Zinß wäre / so konte er sagen / jetzt bin ich noch jung / es ist die Zeit noch nit ankommen / daß ich den Zinß bezahlen und sterben solle: aber weil es ein Depositum, oder vertrautes Gut ist / so gibt ihm die Jugend kein Sicherheit eines längeren Lebens; er kan alle Stund und Augenblick gähling sterben: Census non nisi evoluto termino, depositum autem omni tempore repeti potest, talis est vita nostra, depositum non census, sagt Faber. So

27. siehest du dann allhier / mein Christ / die Falschheit der Vorsagung von der künfftigen Zeit / Buß zu thun.

Matt. Faber Dom. 3. post Pascha ser. 3. §. 2.

Aber ich schreitte weiter: gesetzt / du habest noch Zeit / und du werdest alt; du stehest auch nicht gähling; in wem gründest du aber die Hoffnung einer guten Beicht / die du dir selbst verspricheſt an dem End deines Lebens? Es hat der Heil. Bernardus das Leben deß Sünders einen Schatten deß Tods genennet: Vita in deliciis agens, & mors est, & umbra mortis. Das Leben / in den Wollüsten zugebracht / ist ein Tod / und ein Schatten deß Tods. Nun sihe den Schatten eines Baums an: kombt er dir für wie der Schatten einer Wand? Nein / auff keine Weiß: der Schatten eines Pferdts ist nit der Schatten eines Menschen: dann der Schatten vergleichet sich mit dem Leib / der ihn verursachet. Wann dann / wie der H. Bernardus sagt / das Leben ein Schatten deß Tods ist / oder der Tod ein Schatten deß Lebens; wann das Leben lasterhafft / und gleich ist einem Zaumlosen muthwilligen Pferdt / wie kan es wohl anderst seyn / als daß hernach der Tod seye wie eines unvernünfftigen Menschen? wann du lebest wie ein Vieh / wie wirst du hernach in dem Tod dich verstehen auff gute Beicht? Es ist zwar der Göttlichen Gnad nichts unmögliches; aber es ist sehr schwär bey einem Sünder / der in üblen Gewonheiten der Lasteren eingewurtzelt ist. Wir sehen zwar / daß zur Stund ein Sterbender züchtig ist / und zu allem Ja sagt / was ihm der Beichtvatter vorhaltet / mit dem Mund / oder mit Neigung deß Haupts: aber wer weiß eben / wie er es sagt? Jener Blinde von Bethsaida, wie ihr schön gehöret / hat gesagt / er sehe die Menschen herein gehen / als wie die Bäum: Video homines, velut arbores ambulantes. O du von GOtt erleuchter Blinder: in wem seynd die Menschen den Bäumen gleich? was geschicht / wann ein starcker Wind wehet? was machen alsdann die Bäum? als offt sie der Wind anwehet / so offt neigen sie sich mit dem Kopff / das ist / mit dem oberen Theil nach dem Wind: aber der Stock neiget sich nit; er bleibt unbewöglich. Hier siehest du / in wem die Bäum

28.

S. Bernard. ser. 43. in Cant.

sich

sich mit den Menschen vergleichen. Die Kranckheit nimbt zu / und wehet starck / der Beichtvatter sagt zu dem Krancken; mein Herr. Habt ihr Reu über euere Sünden / daß ihr GOtt beleydiget habt? der Krancke neiget sich mit dem Haubt? verzeyhet der Herr alle Unbilden / so man ihm angethan? da neiget er das Haubt wider. Aber wie stehet es umb das Hertz? als wie mit dem Stammen des Baums: diser bewögt sich nicht. Die andere Bewegungen hat allein der Wind verursachet: wann der sich wider legt und aufhöret zu wehen / so bleibt der Baum still / und bewöget sich nit mehr: Sicut arbores, geschihet dieses nit offtermahl mit dem Sünder? sage du es selber / wie offt es sich mit dir also zugetragen / wann du kranck gelegen. Beobachte / wie wenig Trost du jetzt habest von der Beicht / die du dazumahl gethan hast? wann du dazumahl gestorben wärest / wann der Tod den Baum deines Lebens umbgehauen hätte / vermeynest du nit / du wärest in das ewige Feur geworffen worden? O wie vil werden es gestehen? so kanst du dann dir selber prophezeyen / wie es dir ergehen werde. wann du die Beicht biß in den Tod verschiebest. Traue derowegen nit / mein Christ / auff die falsche Prophezeyungen des Fleisches / deiner eigenen Liebe / und der Begierlichkeit / welche dich eines guten Tods versichern wollen mit diesen eytlen Hoffnungen / damit du in dem Leben ihr Sclav bleibest und verdammet werdest. Wilst du besser lehrnen prophezeyen. Höre den David, er sagt: Tuus sum ego, salvum me fac: Ich bin dein / mach mich seelig. Dises sagt er mit grossem Vertrauen. Aber wie? mein David; daß einer seelig werde; gehört nichts mehrers darzu / als sagen: ich bin dein? wer ist / der mit GOttes ist? wer ist / der mit zu GOtt gleicher massen sagen kan; Tuus sum ego: Ich bin dein / weil du mich erschaffen hast / ich bin dein / weil du mich erlöset hast: ich bin dein / weil du mich einen Christen gemacht hast: Tuus sum ego. Ist dann etwas leichters / als sagen: Tuus sum ego: Ich bin dein? Ja es ist leicht dises sagen (sagt der H. Ambrosius) aber es ist nit leicht / dises in der Warheit seyn. David sagt es von sich mit Warheit / dann er ist es: aber der Sünder kan es mit Warheit nit sagen / weil ers nit ist; Non potest dicere sæcularis: Tuus sum. Sag her / kan ein Sclav oder Leibeigner zu einem anderen / als zu seinem Herrn / mit Warheit sagen: ich bin dein? er kan es nit sagen: sein Herr / dem er dienet / wird es gleich widersprechen / und sagen / du gehörest mir allein zu. Eben also / sagt der H. Ambrosius, ob gleich der Sünder zu GOtt sagt / ich bin dein / weilen er aber ein Sclav und Leibeigner seiner Passionen und Anmuthungen ist / weilen er ihnen dienet / so wird ein jedwedere solches widersprechen. Es kombt die Unlauterkeit / und sagt / du bist mein / weil du mir Tag und Nacht dienest / wie ein Leibeigner: Venit libido, & dicit, meus es. Es kombt der Geitz / und sagt / du bist mein / du hast dich mir umb das Geld verkaufft: Venit avaritia, & dicit, meus es. Es kombt die Ehrsucht / und sagt / du bist mein / dann du hast dich meinen Lehr-Sätzen unterworffen: Venit ambitio, & dicit, planè meus es. Auf dise Weiß kommen alle andere Laster / denen der Sünder dienet / und sagen / er sey ihrer. Veniunt omnia vitia, & singula dicunt, meus es. So siheſt du dann / daß du mit Warheit zu GOtt nit sagen kanst / du seyest sein: Quomodo ergo tu, qui hujusmodi es, potes Christo dicere, tuus sum? Wann dann die Hoffnung der Seeligkeit sich in dem gründet / daß man mit David sagen könne: Tuus sum ego, salvum me fac: Ich bin dein / mach mich seelig; so kan der jenige ihme selbst die Verdammnuß vorsagen / der dises mit Warheit nicht sagen kan / weil er es nit seyn will: Quis non prophetabit? Wer soll nit prophezeyen?

S. Ambros. ibi ser. 12.

Also ist die Sach bestellet / O mein Sünder / der du ein Sclav bist deiner Begierden / die dich mit falschen Prophezeyungen betrügen. Wo denckest du hin? was wartheſt du lang? wann willst du einmahl das Werck deiner Seeligkeit ernstlich vor dich nemmen? du siheſt ja / daß dich die Welt / der Teuffel / und das Fleisch betrüget. Du hast kein sichere Stund. So lang du in einem üblen Stand bist / weist du nit / wann dir GOtt in disen Augenblick / da ich dises rede / das Leben benehmen solte / so würdest du den geraden Weeg von hinnen in die hölliſche Flammen fallen? gesetzt / daß zu diser Stund ein Engel käme / und sagte / er seye von GOtt daher gesandt / das Loß werffen zu lassen über alle / so hier zu gegen seynd / und daß der jenige / auff welchen das Loß fallen wird / denselben Augenblick werde verdambt werden. Wohlan / die Zettulen mit eines jeden Nahmen seynd schon beysammen in einem Topff / ein kleines Kind kombt herbey / und muß einen Zettel herauß ziehen. O GOtt! was für ein Schröcken wurde einen jedweder en überfallen? wer wird der unglückseelige Mensch seyn / den das Loß treffen wird? wann nun / so bald das Kind den Zettel heraus gehöbt / die Teuffel daher kommeten / und den jenigen / dessen Nahmen auff dem Zettel gestanden / hinweg führeten / O was wurde nicht diser Armseelige geben / daß er nit gesündiget hätte! Nun höre / O Sünder / das Loß wird jetzt schon geworffen: Höre du / der du in dem Stand der Todsünd lebest / das Loß hat dich getroffen; das Urtheil ist über dich schon gefällt / und erkennt; bist also zu der Höll schon verurtheilet. Warumb wird aber solches Urtheil nit gleich vollzogen? weilen GOTT noch warthet / daß du dich bekehrest. Wiewol du verdienet hast / daß es gleich vollzogen wurde. Wie weist du aber / daß es nit Morgen werde vollzogen werden / oder noch diſe Nacht? wie / wann es geschehen solt / ehe und zuvor

30.

du wider nach Hauß kommest? wie / wann du unter Weegs auff der Gassen dahin sturbest? Lehrne auß folgendem Exempel / was dir widerfahren könne.

Der sechste Absatz.

Ein Exempel / sambt dem Schluß.

31. Anton. de Torquem. Colloq. 3. fol. 126. Villeg. Flor. Sanct. 2. p. c. 6. Andrad. Gaia de la Vit. co. 2. l. 6. c. 13.

ES hat sich in Hispanien zugetragen in der Stadt Valenza, wie bewehrte Schrifft-Steller erzehlen bey Patre Alphonso Andrada, daß ein verheyrather edler und reicher Ritter mit einer Closterfrauen in Bekantschafft kommen / welche dazumahl in ihrem Closter das Ambt der Sacristiann vertretten / bey welchem ihrem Ambt er öffter die Gelegenheit und Verlaub gehabt / mit ihr zu reden; er ist ihr auch mit Geld an die Hand gangen / damit alles schön zugerichtet wurde / und sie ein Ehr darbey hätte. Es wäre aber solche Zier besser unterwegen gebliben / als daß sie an ihrem Göttlichen Gesponß untreu worden. Das spendieren / und öffters Besuchungen / waren das Holtz zu dem schändlichen Feur der unzimlichen Liebe / welches bey ihnen beyden angangen: wormit es letztlich dahin kommen / daß sie mit einander beschlossen in der Kirchen allein zusammen zu kommen / darzu ihnen der Teuffel den Weeg gebahnet / und Mittel verschaffet / solches werckstellig zu machen. Es ware schon herbey kommen die bestimbte Nacht / allwo die Ehebrecherin den Bößwicht erwarthet / zu ihrem gottlosen Vorhaben: als er nun allbereit bey dem Closter war / merckte er / daß die Porten der Kirchen offen stunde / auß welcher zumahl ein grosser Glantz herauß gangen. Er ist mit Bewunderung über dise ungewöhnliche Sach hinein gangen / und hat gefunden / daß mitten in der Kirchen ein Todtenbaar stunde / schwartz überzogen / und mit brinnenden Liechteren umbstellet. Er sahe auch vil Geistliche / welche das Todten-Ambt gesungen / er ware hierüber gantz erstaunet: und weil es ihn gedunckt / er kenne etliche auß den gegenwärtigen Geistlichen / so fragte er einen / wer doch der Verstorbene wäre / für welchen man bey so ungelegener Zeit das Seel-Ambt und Leych-Begängnuß hielte. Der Geistlich antwortet ihm / für disen und disen Herrn / und nennete den Nahmen eben dessen der ihn gefragt hat. Er lächlete darüber und sprach: diser kan es ja nicht seyn / dann ich weiß gar wol / daß diser Cavallier noch bey Leben ist / und nicht nur bey Leben / sondern gantz frisch und gesund. Der Geistliche antwortet ihm / er ist gewiß nit so gesund / als er dem Herrn vorkombt / dann wie er sihet / in kurtzer Zeit wollen wir ihne begraben. Der Cavallier hat dises für einen Schertz angenommen / und vermeynt / der ander kenne ihn / und wolle ihn nur voppen. Weil er aber begierig war / recht zu wissen / was es wäre / ist er zu einem anderen gantz Ehrwürdigen Geistlichen hinzu gangen / und hat eben die vorige Frag an ihn gethan / der ihme dann auch gleiche Antwort gegeben.

32. Hierüber ware der Cavallier gantz bestürtzet / welchen ich aber vilmehr einen Sclaven deß Teuffels nennen solte / weilen der undanckbahre Mensch seines edlen Geblüts sich nur gebraucht hat desto freyer zu sündigen. Da er also nit wuste / was Raths; und über das sein Gewissen ihn ängstigte / eylet er zu der Kirchen hinauß: als er aber kaum etliche Schritt gethan / sihe da wurde er von zweyen schwartzen und zottig-harrigen Hunden angefallen / und zwar mit solcher Wüthigkeit / daß es scheinte / sie wolten ihn in Stuck zerreissen: wider welche er seinen Degen außgezogen / und sich gewöhrt / so gut er konte. O GOtt wie vil Ermahnungen hat er verachtet! Er ist endlich nach Hauß kommen / voller Angst und Schröcken; aber doch ohne Reu und Leyd seiner Sünden. Man hat ihn entkleydet / und in das Beth gelegt; als er sich ein wenig erholet / hat er erzehlet / was sich mit ihme zugetragen. O gottloser Mensch / warumb schickst du nicht vil mehr umb den Beichtvatter? An dises hat er gar nicht gedacht / sondern nur von seinem Schröcken sich zu erholen gesucht: hat also der Gefahr / in der er ware / gantz vergessen. Endlich ist die Zeit verstrichen / in welcher GOtt auff sein Buß hat warthen wollen / und das Maß der Sünden ist erfüllt worden. Dahero die erschröckliche Straff über ihn ausgebrochen; dann in Ansehen aller Hauß-Genossen seynd die zwey Hund / so Teuffel waren / wider da gewesen / welche mit grossem Grimmen über ihn kommen / und ihne in Stuck zerrissen haben / ohne daß jemand helffen konte / dann alle voller Schröcken sich in die Flucht begeben. Mit der Seel seynd die Teuffel der Höllen zugefahren / allwo sie brennet / und in alle Ewigkeit ohne einige Linderung und Rettung brennen wird.

33. O Sünder / der du dises anhörest! ist diser nit derjenige / der es nur für einen Schertz gehalten / als man ihn gesagt / die Todten-Begängnuß seye für ihn angesehen? Ist nit diser der jenige / der ihm ein langes Leben versprochen hat / indem er sich frisch / und gesund zu seyn beduncket? O wie ist sein Warsagung so falsch gewesen! er vermeynte noch vil Jahr zu leben / und anjetzo sihest du / daß er dieselbe Nacht nit erlebet hat / er vermeynte / noch länger seiner Wollüsten zu geniessen / und dieselbe Nacht haben sie sich auff ewig geendiget: er vermeynte / die Göttliche Barmhertzigkeit wurde ihm noch länger zuwarthen / aber die Gerechtigkeit hat ihme kein Zeit mehr gegeben. Prophezeye dir jetzt selbst /

O Sünder: Quis non prophetabit? wann du ihme gleich bist in deinem Leben / warumb förchtest dn nit ein gleiches End / einen unseeligen Tod? warumb schlaffest du? warumb ruhest / und lachest / da du doch disen Augenblick kanst verdammet werden? Es schreyen ja alle Propheten / und sagen dir vor dein Verderben. Wehe den Sünderen / sagt
Isa. 1. Isaias; Væ genti peccatrici: Wehe dem / der sein Hauß mit Ungerechtigkeit bauet / sagt Je-
Jerem. 22. remias: Væ, qui ædificat domum suam, in injustitiam! Wehe denen falschen Propheten / die freventlich ihr Seeligkeit ihnen ver-
Ezech. 13. sprechen / sagt Ezechiel: Væ prophetis insipientibus. Wehe den Sünderen / die sich
Ose. 7. von GOtt absönderen / sagt Oseas: Væ eis, quoniam recesserunt à me! Wehe den jenigen / die da reich seynd in Sion, und ver-
Amos 6. trauen auff den Berg Sumariæ, sagt Amos: Væ, qui opulenti estis in Sion, & confiditis in monte Sumariæ. Wehe euch / die ihr euer Leben verzehret in unnützen / und eytlen Ge-
Mich, 2. dancken / sagt Michæas: Væ: qui cogitatis inutile. Wehe der Stadt / wehe der Seel / welche die Zahl ihrer Sünden erfüllet hat /
Nahum. 3. sagt Nahum: Væ civitas Sanguinum! Wehe deme / der seine Zeit in dem Geitz verzehrt / und allein nach zeitlichem Haab und Gut strebt / sagt Habacuc, da er vil mehr Schätz in dem Himmel samblen solte: Væ, qui congregat avaritiam malam. Wehe der Seel / welche die Gutthat der Erlösung mit nichts anderem vergiltet / als mit Sünd und Lasteren / sagt Sophonius: Væ provocatrix, & redempta civitas! Ich wurde zu keinem End kommen / wann ich alle solche Prophezeyungen beybringen solte.

34. Was ist dises wehe der Propheten anders / als ein Weissagung der ewigen Unglückseeligkeit / welche dem Sünder angekündet wird / wann er sein gottloses Leben nit besseret. Wann du dann / O Christ / in dem Stand der Todsünd bist / wem prophezeyen sie solches / als eben dir? und dises seynd die wahre Propheten / deren Weissagungen du glauben / und förchten solleſt; nit aber was dir die Welt / das Fleisch und der Teuffel vorsagt / zu deinem Verderben / welche / wie du gesehen hast / der Falschheit überwisen worden. Ist aber noch ein Mittel verhanden / daß dir nit widerfahren / was dir die wahre Propheten verkündigen? dises kan dir die Stadt Ninive sagen / welche / nachdeme man ihr den Untergang vorgesagt / doch unverletzt verbliben ist / also daß in ihr kein Stein verrucket worden / weil sie über ihre Sünden Buß gethan. Wo wahre Reu und Bekehrung ist / da ist noch ein gnädiges Urtheil zu gewarthen. Man muß sich entschliessen / den falschen Propheten nit zu glauben / und sich zu bessern / so wird das traurige Wehe der wahren Propheten nit über den Sünder kommen. Worzu erbiethet sich nit einer / der zum Tod verurtheilt worden / damit man den gefällten Sententz widerruffe? warzu last er sich nit ein? will man / daß er das Land raume? das ist ihm ein weniges. Will man / daß er Kriegs-Dienst thue? er ist zufriden. Soll er auf die Galeeren gehen / und das Ruder ziehen / er weigeret sich dessen nit: er will alles thun / was man will / wann man ihm nur das Leben schenckt. O Sünder was solleſt du nit thun / damit dir die ewige höllische Peyn nachgelassen werde / deren du schon schuldig von GOTT erkennt bist worden? solst du nit gern gehen in die Einöde / in eine Spelunckeu / oder in ein Zellen / oder in die ewige Gefängnuß? Aber hab gut Hertz; dann wohl umb ein wenigeres wird der Sententz widerruffen / und die verdiente ewige Straff dir nachgelassen werden / wann du dich nur absönderest von böser Gesellschafft / von der Gefahr und Gelegenheit zu sündigen / mit Bereuung deß vergangnen üblen Lebens. Hast du Reu von gantzem Hertzen über deine Sünden? so erzeige solches gegen disem deinem GOtt und HErrn / der so barmhertzig auff dein Buß warthet; und sage: **Ich hab gefählt / mein GOtt / indeme ich getrauet hab den falschen Propheten / welche mich verführt und betrogen haben. Es reuet mich / und zwar nur darumben / weil du derjenige bist / der du bist / so gut / so heilig / so liebreich / mein HErr und GOtt / JEsu Christe / mein Vatter / mein Erlöser / in den ich glaube / in den ich hoffe / und den ich mehr als mein Leben / mehr als mein Seel / mehr als alle Ding liebe. O wie leyd ist mir / und reuet mich auß gantzem Hertzen / dich beleydiget zu haben! O unendliche Güte / O mein JEsus / O hätte ich niemahl gesündiget / O daß ich tausendmahl ehe gestorben wäre / als daß ich deine allerhöchste Majestät verletzet! Ich nimme mir / O mein höchstes Gut / vestiglich für / mit deiner Göttlichen Gnad hinfüran nit mehr zu sündigen. Tausend Leben will ich lieber verliehren / als dich widerumb beleydigen. Ich nimme mir kräfftiglich für / von allen Gelegenheiten / und Gefahren dich zu beleydigen / mich zu entfernen / meine Sünden auffrichtig und völlig zu beichten / und die mir aufferlegte Buß zu verrichten. O HErr / habe Barmhertzigkeit mit mir: Barmhertzigkeit mein HErr! Mein JEsu! ich hab gesündiget mein HErr: Nun aber lieb ich dich über alles. Es solle JEsus leben! Sein Lieb und Gnad solle in uns allezeit verbleiben / als ein Pfand der Seeligkeit / zu welcher uns führe GOTT Vatter / Sohn / und Heiliger Geist.**

Amen.

Die

Die fünfftzigiste Predig.

Von denen zusammen gebundenen Büschelein unterschiedlicher Sünder / welche verdammt werden.

Colligite primùm Zizania, & alligate ea in fasciculos ad comburendum. *Matthæi* 13.

Samblet das Vnkraut zusammen / und bindets in Büschelein zum verbrennen. *Matthæi* 13.

Eingang.

1. ICh kan nit in Abred stehen / daß es ein unangenehmes Ding seye / von fürchtigen Sachen reden hören: es ist aber auch das nicht zu laugnen / was der heilige Chrysostomus sagt / daß eben diſe Unannehmblichkeit / die man in Anhörung derselben empfindet / zu erkennen gibt / daß es noch vil beschwärlicher seyn müsse / solche fürchtliche Ding in der That selbst erfahren: Si verborum gravitatem & molestiam non ferimus, manifestum est, quòd rerum ipsarum afflictionem non feremus. Ist es einem verdrüßlich / wann er nur eine Stund lang zuhören soll / da man von der höllischen Peyn redet / wie unleydentlich wird es dann seyn / solche Peyn ewig zu leyden. Jetzt ist es sehr nützlich / daß man von derselben reden höre / damit man sie hernach nit ewig erfahren müsse. Es ist freylich dem Krancken die Bitterkeit der Medicin unangenehm / aber wer weist nit / daß eben diſe Bitterkeit ihm nutzlich ist zu seiner erwünschten Gesundheit? Es will der H. Chrysostomus, wir sollen mehrer an die Höll gedencken / als an den Himmel: Regni non ita recordemur, ut gehennæ. Es ist ihm diſe fürchtliche Betrachtung so wichtig fürkommen zu Erlangung deß ewigen Heyls / daß er geglaubt / es könne der Prediger nichts nutzlicheres fürtragen: Nihil ita est utile, quàm de gehenna sermocinari. Dann es nutzet so wohl die Sünden zu verhüten / als auß denselben herauß zu kommen.

S. Chrys. hom. 2. in 1. Thes.

S. Chrys. hom. 15. ad pop.

2. Es hat eben diſer heilige Vatter die Forcht der ewigen Peynen nit anderst betrachtet / als einen Bewaffneten / der bey der Hauß-Thür Wacht haltet / und sie bewahret / dann so lang diſer vor der Thür steht / so wird der Dieb ihme nit trauen hineinzugehen / umb zu stehlen: Non latro, non fur apparere propiùs audebit. So lang der Cherubin mit dem feurigen Schwerdt vor der Porten deß Paradeyß stehet / so wird der sündige Adam nit hineinkommen / die Frucht vom Baum deß Lebens abzubrechen? Ne forte mittat manum suam, & sumat etiam de ligno vitæ. Es ist ein Seel / die in der Gnad GOttes stehet / ein mit himmlischen Reichthumben erfülltes Hauß; Sie ist ein Paradeyß / oder Lust-Garten GOttes: aber wer hüttet diſes Hauß / und diſes Paradeyß? der jenige Mensch hüttet und bewahret es / der mit der Forcht / und mit der Betrachtung deß ewig brinnenden Feurs / wie mit einem Schwerdt bewaffnet ist. In Ansehung diſes Schwerdts will weder der Teuffel / noch das Fleisch sich erkühnen / die Seel ihres Schatz zu berauben. Hier siheſt du / wie diſe Betrachtung von der Sünd bewahret; nicht weniger ersprießlich ist sie auch / daß man auß der Sünd wider heraußkomme. Wann man ein krumme Gerten will gerad machen / so ziecht man sie durch das Feur. Gehe der Sünder mit seiner Betrachtung durch das höllische Feur / so wird er wider grad und gerecht werden / wann er nicht härter als ein Marmelstein ist.

Gen. 3.

3. Es nutzet diſe Betrachtung nit nur / daß man auß der Sünd heraußkomme / sondern auch / daß man die vollkommniste Tugenden erwerbe: Non improbat, tantùm expellit noxas passiones, (sagt Chrysostomus) cæterùm & omnem cum omni facilitate virtutem inducit. Lasset uns hören / wie der heilige Augustinus solches erkläret. Er sagt / wann man ein Kleyd sticken / oder bordieren will / braucht man unterschiedliche Fäden darzu / jetzt von Gold / jetzt von Seiden / welche / wann sie ordentlich eingetragen werden in den Grund / so wird ein schöne gestickte Arbeit darauß? wie werden aber diſe Gold- und Seiden-Fäden eingetragen? diſes geschicht durch die Nadel / diſe ziecht die Fäden ein. Der Zeug wird zwar von der Nadel allenthalben durchstochen / aber durch solche Stich wird das schöne Gestick verfertiget / in welchem doch die Nadel nit verbleibt / sondern wider außgezogen wird: wäre aber die Nadel und ihre Stich nit / so wurde kein so schöne Arbeit herauß kommen: Seta prius intrat, sed nisi exeat, non succedit linum. Die vollkommne Lieb ist das schöne gestickte Kleyd / mit welchem die Seelen der Gerechten müssen geschmuckt / und gezieret werden / damit sie in der Gu-

S. Chrys. ibi.

S. Auguſt. tract. 9. in Ep. Joan.

Gegenwart deß höchsten Königs in dem Pallast der Glori erscheinen mögen. Nun in disem Leben / als in der Werckstatt eines Stickers / muß dises schöne Goldstick der Vollkommenheit mit den guldenen und seidenen Fäden allerhand Tugenden verfertiget werden: wie werden aber dise Fäden eingezogen / als mit der Nadel der Forcht? Wahr ist es / daß die Forcht wider herauß gehet / wann die Liebe vollkommen ist / wie der heilige Jo-
1. Joan. 4. annes sagt: Perfecta charitas foras mittit timorem. Es wurde aber die Lieb niemahl vollkommen seyn / wann nit durch die Nadel der Forcht die Tugenden eingezogen wurden / welche die Lieb vollkommen machen. Timor, (seynd die Wort deß grossen Augustini) primò occupat mentem, non autem ibi remanet timor; quin ideo intravit, ut introduceret charitatem. Die Forcht dringt zu erst in das Hertz / sie bleibt aber nit darinnen / dann darumb gehet sie hinein / damit sie die Liebe hineinziehe.

4. So ist dann vonnöthen / O Christglaubige / daß man die Tugenden mit der Forcht einfädle / damit man zu der Christlichen Vollkommenheit leichter gelange. Wäre die Forcht nit / (sagt Augustinus) so wurde die Lieb nit hineinkommen in das Hertz: Si autem nullus timor, non est, quà intret charitas. Was ist aber für ein Forcht hierzu dienlich? die Forcht der Gefahren dises Lebens? oder deß Tods? oder der Rechenschafft bey dem letzten Gericht? Ja / aber am allermeisten die Forcht der ewigen Verdammnuß / deß höllischen Feurs. Habt ihr nicht gesehen / wie man die Nadel einfädlet? ich hab es erst die vergangne Nacht in Obacht genommen. Ich sahe / daß einer die Nadel in die Hand genommen / und zwar in die lincke / und in die rechte den Faden; darnach hat er sich zu dem Liecht gewendt / zu der Flammen eines Wachs-Kertzlein; die Nadel hat er zwischen dem Liecht und dem Aug gehalten / und hat nicht so fast auff das End deß Fadens / und auff das enge Nadel-Loch gesehen / als auff die Flammen. O ihr Christen / wir müssen wohl Achtung geben auff das End unseres Lebens / und noch vil mehr auff das enge Nadel-Loch deß strengen Gerichts; aber heut begehre ich von euch / daß ihr / wie einer / der die Nadel einfädlet / am allermeisten auff die Flammen deß höllischen Feurs sehet / damit ihr mit heylsamer Forcht / wie mit einer Nadel durchstochen / euer Leben verbesseret / und ein schönes Gestick der Tugenden außarbeitet.

5. Ich erinnere mich eines wunderbahrlichen Funds / welchen ein Fürst Cleoninus genannt / gebraucht hat / als er seine Unterthanen stärcken wollen; in einer harten Belägerung / die sie außstehen solten / wie Sextus Julius er-
Sext. Jul. l. 3. c. 6. zehlet. Es ware schon so weit kommen / daß die Belägerte sich allbereit entschlossen / die Stadt dem Feind zu übergeben: man sahe kein Mittel ihnen den ankommenden Entsatz zu wissen zu machen. Bey so gefährlichem Zustandt hat Cleoninus disen Fund erdacht. Er schickte einen vertrauten Soldaten mitten unter die Feind mit Bogen und Pfeilen / mit dem Befelch / daß er in dem Gefecht die Pfeil gegen der Stadt also abschiessen solte / daß sie in die Stadt hineinfielen. Was will aber dises bedeuten ó Cleonine! ist das die Lieb gegen deinem Volck? was anders thun die Feind? ist das ein Lieb / mit Pfeilen in die Stadt hineinschiessen? Ja; dann auff den Pfeilen stunden dise Wort geschrieben: Confortamini, & estote fideles, ego Cleoninus obsidionem istam vobis venio celeriter removere. Seyt getröstet / und bleibt beständig / dann ich Cleoninus wird alsbald kommen / und die Belägerung auffhöben. Der Soldat hat die Pfeil in die Stadt hinein geschossen; und als die Belägerte gelesen / was darauff geschrieben war / haben sie wider neuen Muth und Stärcke bekommen / sich tapffer zu wehren / von der tröstlichen Hoffnung / so ihnen durch die Pfeil gemacht ist worden.

6. O Christ! O Sünder! sihest du nit die Belägerung / mit welcher die Teuffel deine Seel umbgeben / so lang du in dem Standt der Todtsünd dich befindest? O wie nahe ist es an dem / daß er dich gäntzlich in seinen Gewalt bekomme. Was thut aber dein Fürst / JEsus Christus? was wendet er für Mittel an dich zu erretten? sihest du nit die Gutthaten / die er dir erwisen / und nit ablasset / noch alle Tag zu erweisen? Aber dise finden keinen Eingang in dein undanckbares Hertz. So steige dann der Prediger / (sagt Christus) auff die Cantzel / und schiesse die Pfeil ab gegen dem rebellischen Sünder / trohe ihm an die ewige Verdammnuß. Nun ich komme disem Befelch nach / daß die ewige Verdammnuß ihme bevorstehe. **O Sünder! du verdammest dich selber.** Was ist dises für ein unangenehmer Pfeil? **O Sünder / du gehest deinem ewigen Verderben zu.** Was ist dises für ein abgeschmacher Sentenz? **O Sünder / du hast schon ein bestimmtes zubereithes Orth in der Höllen.** O was ist das für ein harte und bittere Red? aber mercke auff; lise nur / was auff dem Pfeil geschrieben stehet / lise es / so wirst du finden / daß / was das Ansehen hat einer rauhen Straff-Red / ein heylsame und barmhertzige Erinnerung seye. Es sagt dir der Diener GOttes / du werdest verdammt werden / damit du nit verdammet werdest. Er sagt dir / du werdest zu Grund gehen / damit du nit zu Grund gehest. Er sagt dir / du habest schon ein Orth in der Höllen / damit du durch die Buß ein Orth in dem Himmel erwerbest. Dises seynd jene spitzige Pfeil / welche machen / wie der heilige David sagt / daß sich die Völcker GOtt dem HErrn unterwerffen. Sagittæ tuæ acutæ, populi sub te Pfal. 44.
cadent. Es seynd die Pfeil / umb welche David gebetten hat / damit die Sünder von ihrer Schlaff-Sucht dardurch aufferweckt /

und

und ihr Ruhe zerstöhret werde: Emitte sagittas tuas, & conturbabis eos. O/ daß dises geschehe/ sagt der H. Augustinus: von disen Pfeilen können noch gesund werden/ welche sonsten deß ewigen Tods wurden sterben. Vulnerentur malè sani, ut sanentur bene vulnerati. Gebe GOtt/ daß ich mit disen Pfeilen eure Hertzen also wohl treffe/ daß sie euch gedeyen zu dem ewigen Heyl/ welches ich euch wünsche. Wir wollen hierzu Mariam die allerheiligiste Mutter umb ihr Fürbitt anruffen mit dem gewöhnlichen Gruß

Ave Maria &c.

* * *

Colligite primùm Zizania, & alligate ea in fasciculos ad comburendum. *Matthæi* 13.

Samblet erstlich das Unkraut zusammen/ und bindet es in Büschelein zum verbrennen. *Matthæi* 13.

Der erste Absatz.

Es werden in gemein vorgestellet die Büschelein/ welche auß den Sünderen werden zusammen gebunden werden.

9. WAs werden endlich für ein End nemmen die böse Christen/ und Sünder/ welche/ nachdeme sie von GOtt so vil Gnaden empfangen/ dannoch auß gröster Undanckbarkeit die Gutthaten mit den Sünden erwideren? Wo werden hinkommen die Gottslästerer und Schwörer? wo werden hinkommen/ die da die Festtäg entheiligen/ und die geweyhte Tempel GOttes entunehren? wo werden hinkommen die böse Hauß-Vätter? was für ein End werden nehmen die Rachgierige/ die Unkeusche/ die Ungerechte/ die Ehrabschneider/ und alle dis jenige Sünder/ die kein wahre Buß würcken? Mercket wohl auff; dann GOtt redet zu uns durch den Propheten Ezechiel, damit wir es alle hören: Er sagt: Fili hominis, du Menschen Sohn/ höre mich an/ ich will dir ein Frag auffgeben: Sag her/ was muß man mit dem Rebzweig anfangen/ welches abgeschnitten worden/ unter allen Bäumen der Wälderen? Quid fiet de ligno vitis, ex omnibus lignis nemorum quæ sunt inter ligna silvarum? Du sihest wohl/ daß auß dem Holtz der anderen Bäumen/ als der Eichen/ der Buchen/ deß Nuß und Dannen-Baums/ unterschiedliche Geschirr/ und andere Sachen zu dem Gebrauch der Menschen gemacht werden/ kan man aber auch von dem dürren Rebzweig etwas dergleichen machen? Nunquid tolletur de ea lignum, ut fiat opus? Ihr Handwercks-Leuth/ die ihr mich anhöret/ was sagt ihr zu diser Frag? kan man etwan auß dem Reb-Holtz ein Schiff zimmeren? Nein/ es ist nit tauglich darzu. Kan man darauß Picken oder Lantzen machen zu dem Krieg? es kan nit seyn. Kan man einen Tram machen zu einem Hauß/ oder ein Thür zu einer Kirchen? Nein/ es kan nit seyn. Was wird man dann auß dem Reb-Holtz machen? etwann einen Banck/ oder Sessel zum sitzen? oder einen Schrein/ oder Kasten/ auch das nit; dann das Reb-Holtz ist zu schmahl darzu. Kan man etwann einen Stihl darauß machen/ oder einen Staab zum gehen? Nein/ es ist vil zu schwach darzu. Kan man es etwann gebrauchen zu einem Nagel/ etwas daran zu hencken? Aut fabricabitur de ea papillus, ut dependeat in quodcunque vas? Was antwortest du mein Prophet/ fraget GOtt/ und was antwortet ihr Handwercks-Leuth? aber GOtt gibet selbst Antwort/ und sagt: Ecce igni datum est in escam, utramque partem ejus consumpsit ignis, & medietas ejus redacta est in favillam. Es tauget zu nichts anders/ als in das Feur/ daß es zu Staub und Aschen werde. Es ist da kein Mittel-Weeg/ (sagt Augustinus) eintweders muß die Reb am Weinstock bleiben/ oder sie muß ins Feur: Unum de duobus palmiti congruit, aut vitis, aut ignis. Wann das Rebzweig mit an dem Rebstock stehet/ so wird es ein Speiß deß Feurs seyn: Si in vite non est, in igne erit.

S. Augustin. tract. 81. in Joan.

8. O du Weinberg der Catholischen Kirchen! mercket es wohl/ sagt Cornelius, es hat GOtt nit gewolt/ daß die Kirchen GOttes solte ein Garten seyn/ oder ein Wald/ sondern ein Weinberg; dann das jenig/ was GOtt von den Seelen begehret/ seynd nit nur die Blühe der guten Begierden/ und nit nur die Blätter der leeren Worten/ sondern Früchten der guten Wercken. Der Rebstock in disem Weinberg ist JEsus Christus; wie er selber sagt: Ego sum vitis. Ich bin der Weinstock; der Rebzweig aber seynd die Christglaubige/ & vos palmites. Wie eigentlich ist dise Gleichnuß? Die Rebzweig geben dem Rebstock gantz nichts/ sagt der H. Augustin;/ aber der Rebstock gibet dem Zweig sein Weesenheit/ sein Leben/ und seinen Safft/ damit es Frucht bringe. Dann wann die Reben nit mehr auff dem Weinstock ist/ so hat sie kein Leben mehr/ und bringet auch keine Frucht mehr. O wie gut ist es uns/ daß wir Christo dem Weinstock anhangen! mit seiner Gnad leben wir/ und bringen Frucht der verdienstlichen Wercken. Der jenige aber/ der sich von disem Weinstock abschneiden last durch ein schwäre Sünd/ der

Joan. 15.

S. August. sent. 364.

ist ein dürres Zweig / ohne das Leben der Gnad / und gantz untauglich / in solchem Standt die ewige Glori zu verdienen. Was wird dann / O Christglaubige / endlich mit dem abgeschnittenen Reb-Holtz geschehen? Quid fiet de ligno vitis? was wird man auß den dürren Rebzweigen machen? wird villeicht auß einem bösen Christen ein guter Priester werden? Nein / er wird vil mehr ein Judas werden. Wird auß ihme ein guter Vorsteher der Kirchen werden? Nein / er wird vil ehe ein Caiphas werden. Wird auß ihm ein guter König oder Regent werden? Nein / er wird vil ehe ein Herodes werden. Wird auß ihme ein guter Richter werden? Nein / er wird vil ehe ein Pilatus werden. Wird auß ihm ein guter Rathgeber werden? Nein / sondern vil ehe ein Architophel. Wird auß ihm ein guter Soldat oder Feld-Obrister werden? Nein / sondern vil ehe ein gottloser Joab. Warzu wird dann ein böser Christ gut seyn? zu nichts anders / als zu dem Feur. Ecce igni datum est in escam, dem Feur wird er zu einer Speiß werden. Siehest du dann / O Sünder / daß kein anders Mittel ist / entweders must du bleiben in JEsu Christo / oder in den ewigen Flammen brinnen: Aut vitis, aut ignis. Wann dich der Tod antreffen wird als ein dürres Rebzweig / ohne das Leben der Gnad / so wirst du ohne allen Zweiffel ein Speiß deß Feurs werden in der Höllen: Si in vite non est, in igne erit. Was solte das Rebzweig / welches nach so vilem begiessen / und angewendter Arbeit / gantz dürr / und unnutz ist / für ein anderes End / und Außgang nemmen.

9. Nun siehest du die Fragen beantwortet / mit welchen ich meine Red angefangen. Dieweil ich aber schon an einem anderen Orth von den ewigen Peynen gehandlet hab / in welche sich die Sünder stürtzen / so will ich heut allein von der Weiß handlen / wie die Sünder in das höllische Feur geworffen werden. Wir sehen / daß man die abgeschnittene dürre Rebzweig / und Stauden in das Feur wirfft: aber wie wirfft man sie hinein? zusammen gebunden in Büschelein. Wie werden aber die Sünder hineingeworffen? Lasset uns hiervon JEsum Christum hören / in dem Text meines Vorspruchs. Es hat der Heyland jene fürsichtige Parabel vorgetragen von dem Unkraut / welches in dem Acker unter dem guten Korn gewachsen / von dem der HErr deß Ackers befohlen hat / man solle es stehen lassen / und warthen / biß zu der Zeit deß Schnitts; alsdann aber soll man es erstlich zusammen samblen: Colligite primùm Zizania, und hernach solle man es in Büschelein zusammen binden zum verbrennen / & alligate ea in fasciculos ad comburendum. Matth. 13. Wisset ihr / was dises bedeutet? eben der jenige HErr / der dise Parabl vorgetragen / der hat sich auch gewürdiget / dieselbe außzulegen. Der Säemann / sagt er / ist deß Menschen Sohn / nemblich er selbsten: Qui seminat bonum semen, est Filius hominis. Der Acker ist die Welt: Ager autem est mundus. Das gute Korn seynd die fromme Christen; Bonum semen, hi sunt filij regni. Das Unkraut seynd die Sünder: Zizania, filij sunt nequam. Der das Unkraut außsäet / ist der Teuffel: Inimicus est diabolus. Daß aber der HErr warthet / und solches nit gleich außreutten last / das ist sein Barmhertzigkeit / mit welcher er die Sünder geduldet / und auff ihr Buß warthet. Die Zeit deß Schnitts ist das jüngste Gericht: Messis consummatio sæculi est. Warumb aber wird es die Zeit deß Schnitts genennet? weilen nemblich / (mercket es wohl) in dem Schnitt alles darnider ligt / und in gleichem bey dem herzunahendem Gericht das gantze menschliche Geschlecht völlig abgestorben ist. Gleichwie auch bey der Ernd alles Abgeschnittene ohne Unterschied unter einander ligt / also werden auch an dem Tag deß Gerichts alle Menschen / grosse und kleine / dem Göttlichen Richter vorgestellt werden. Gleichwie auch das Abgeschnittene nit mehr wachst und zunimmet; also ist bey den Menschen an dem Gerichts-Tag kein Zeit mehr zu verdienen. Gleichwie letztlich bey dem Schnitt das gute Korn von dem Unkraut abgesönderet wird / also werden in dem letzten Gericht die Gerechten abgesönderet werden von den Gottlosen.

10. Es ist aber dessen auch noch ein andere Ursach / die zu unserem Vorhaben dienet: dann gleichwie das Unkraut in Büschelein zusammen gebunden wird / damit mans in das Feur werffe / also sagt unser Göttlicher Außleger / wird es mit den Sünderen ergehen an jenem Tag: Sicut colliguntur Zizania, & igni comburuntur, sic erit in consummatione sæculi. Es werden die Sünder auch in Büschelein zusammen gebunden / und in das ewige Feur geworffen werden. Höret / wie solches die heilige Vätter erklären. Gleichwie allhier auff Erden / sagt der H. Ilidorus, man das Gestreuß von gleichem Holtz zusammen bindet zum verbrennen / also wird auch GOtt der höchste Richter die jenige / welche in der Sünd einander gleich gewesen / zusammen nehmen / und zu gleicher Straff verdammen. Sicut fasciculi lignorum ad combustionem de similibus colliguntur, ita in Judicij die similis culpæ rei suis similibus jungentur, ut ex æquo pœna constringat, quasi in fasciculum, quos actio similes fecit in malum. S. Isidor. l. de sum. bon. c. 32. Eben also reden auch der heilige Bernardus, Gregorius, Augustinus und Vincentius Ferrerius. Es werden die Engel / wie der heilige Gregorius sagt / die Hoffärtige zu den Hoffärtigen / die Unkeusche zu den Unkeuschen / die Geitzige zu den Geitzigen / und also andere Sünder zu ihres gleichen stellen: Meliores Angeli iniquos ad comburendum in fasciculos ligant, cùm pares paribus in tormentis similibus sociant; ut superbi cum superbis, luxuriosi cum luxuriosis, avari cum avaris, fallaces cum fallacibus, infideles cum infidelibus ardeant. S. Gregor. l. 9. moral. c. 47. Und nit

nit nur diſes (ſagt der Heil. Vincentius Ferrerius) ſondern es werden auch die jenige zuſammen gebunden werden / welche in der Sünd mitgehalten haben. De omnibus participantibus in eodem crimine fiet unus fascicu-
Vinc. Ferr. ſer. Dom. 4. poſt Epph. Euth. in Mat. 13.
lus. Eben diſes ſagt auch Euthimius, Ii qui in eodem peccato communicant, etiam in ſupplicio communicaturi ſunt eodem: die jenige / welche Theil gehabt an der Sünd / die werden auch Theil haben an der Straff. O GOtt / was wird das ſeyn / wann man ſehen wird die Sünder von einander abſönderen / damit auß ihnen Büſchelein gemacht werden? Es wird ein Büſchel ſeyn auß lauter böſen Käyſeren / Königen / Fürſten / und Welt-Regenten diſer Welt; ein anderes Büſchel von böſen Kirchen-Prälaten / und geiſtlichen Vorſteheren; ein anderes von böſen Ordens-Männern / ein anderes von böſen Cloſter-Frauen; ein anderes von böſen Prieſteren; ein anderes von böſen Richteren / und Beambten der Gemeynden; dort werden zuſammen gebunden werden / die Geitzhälß / dort die Wucherer / dort die Mörder / dort die falſche und betrügliche Kauffleuth / dort die Verſchwender / dort die Unkeuſche / dort die eytle und leichtfertige Weiber: Et congregabuntur (ſagt Iſaias) in congregatione unius fascis in lacum. Sehet ihr da / O Chriſtglaubige / die Büſchelein / welche gemacht werden auß den dürren abgeſchnittenen Reb-Zweigen des Weinbergs der Kirchen? ſehet ihr die Büſchelein deß Unkrauts der Sünder? diſe Büſchelein werden hineingeworffen werden in den Feuer-Ofen deß hölliſchen Babylons / und ewig darinnen brinnen. Et non ceſſabunt, qui miſerant eos, ſuccendere fornacem naphatâ, & ſtuppâ, & pice, & malleolis, die Teuffel / welche die Büſchelein in das Feuer geworffen / werden Schweffel und Pech ohne Unterlaß zuſchitten / und das Feur nit erlöſchen laſſen. Alligâte ea in fasciculos ad comburendum. Wir wollen aber diſe Büſchelein abſönderlich und genauer betrachten / nach der Ordnung der Gebotten GOttes / welche ſie verachten. Iſa. 24.

* * *

Der andere Abſatz.

Das erſte Büſchelein der Gotts-Läſteren / und Schwörer.

II. WEr ſihet nit / was in diſen Gaſſen und Straſſen geſchihet? was höret man anderſt in den Werckſtätten Kauff- und Kram-Läden als Gottsläſteren und Schwören / und ſchier mehr Schwür als Wort im Kauffen / und Verkauffen? Es iſt ja diſer ſchädliche Mißbrauch ſo weit kommen / daß man ein Ehr darauß macht / und iſt der jenige der Dapfferiſte / der beſſer ſchwören und Gottläſteren kan. O wann werden doch vollzogen werden die Geſätze / welche von der Obrigkeit in Hiſpanien wider das Gottsläſteren und Schwöhren ſo offt außgangen ſeynd! O daß die Fürſten / Statthalter und Obrigkeiten den Geiſt und Eyfer hätten deß H. Ludovici, Königs in Franckreich / welcher befohlen hat / daß man denen Gottsläſteren das Maul mit einem Brandmahl zeichen ſoll! aber mercke du Fluecher; und Schwörer! wann du gleich auff diſer Welt die Straff nit leydeſt / die du verdienet haſt / ſo hat GOtt noch die Höll übrig zu deiner Beſtraffung. Erſchröcklich iſt die Geſchicht / ſo erzehlet wird in Summa prædicantium, von einem / der diſem Laſter ergeben war. Es kame zu ihm in ſein Hauß ein gute / gantz betrübte Frau / als er kranck lage / und gantz allein war. Er fragte die Frau / was ſie wolte. Was ſolt ich wollen / ſprach ſie / in ſo groſſen Schmertzen: als ſie hernach ihren Mantel auffgedeckt / weiſet ſie ihme ein kleines Kind / ihren Sohn / gantz verwundet / und mit Blut überrunnen. Nun urtheile du ſelber / ſprach ſie / was verdient der jenige / der diſes unſchuldige und zarte Kind alſo zugericht / da es doch niemand kein Leyd gethan. Der Krancke auß Mitleiden gegen die Frau / und auß gerechtem Zohrn-Eyfer wegen der grauſamen That / antwortet: der diſes gethan hat / der iſt würdig / daß er ohn alle Gnad zum Tod verurtheilet werde. Hierauff ſprach die Frau / du haſt das Urtheil wider dich ſelbſt außgeſprochen: **dann ich ſage dir / daß ich die Königin des Himmels bin; und den du alſo verwundet ſiheſt / der iſt mein Sohn JEſus Chriſtus / welchen du mit deinem Gottsläſteren / und Schwöhren / ſo vil an dir lag / alſo zugerichtet haſt! nun ſoll das Urtheil / welches du ſelber gefällt haſt / an dir vollzogen werden.** Als ſie diſes geredt / iſt die ſeeligiſte Mutter wider verſchwunden: der Armſelige aber / nachdem er den Haußgenoſſen erzehlet / was er geſehen / und gehöret / zumahl an ſeiner Seeligkeit verzweiflet / iſt alſobald unglückſeelig geſtorben. Ich weiß nit / O Chriſtglaubige / was wider diſes Laſter mehrers kan geſagt werden. Wird ſo gar die allerheiligiſte Mutter GOttes MARIA / die ein Mutter der Barmhertzigkeit iſt / ein ſtrenge Klägerin wider die Gottsläſterer? das ſolte ja mehr als genug ſeyn / alle Chriſten zu Außreuthung diſes Laſters zu bewegen. Hier ſiheſt du / O Sünder / diſe Straff / ſo auff dich warthet / wann du dich nit beſſerſt.

Aber höre noch weiters / damit du auch erkenneſt / wie billich diſes Laſter von GOtt geſtraffet werde. Bey andren Sünden haben die Menſchen gemeiniglich eine Forcht; ſie möchten / daß GOTT ihr Sünd we-

12.

der

der hörete/ noch sehete. Der Schwöhrer aber der hat so wenig Forcht und Auffsehen auff GOtt/ daß er ihn gar zum Zeugen nimmet seiner Sünd. Kan auch ein grössere Boßheit seyn/ als wann ein Weib ihren eignen Mann zum Zeugen nemmen wolt/ wann sie den Ehebruch begehet? Es ist ja nit möglich: das thut aber der Schwöhrer. Was wird es erst seyn/ wann er noch darzu falsch schwörel? mercke/ daß hiervon in dem Gebott nichts außtrucklich gemeldet wird: dann wie lauthet das Gebott? du solst den Nahmen GOttes nit Eytel nennen; Non assumes nomen Domini in vanum. Ist es nit vil lasterhaffter/ wann man noch darzu lüget? da sihet ja Jedermann. Warumb ist es dann nit außtrucklich in dem Gesatz verbotten? dieweil es nemblich ein so greuliches Ding ist umb das falsche Schwöhren/ daß es scheinet/ es solte niemand können so vermessen gefunden werden/ der sich in solche Sünd einliesse. Du sagest villeicht/ es seye nur ein schlechte Sach gewesen/ und niehmand schädlich. Aber eben dises machet die Sünd noch schwärer: dann gleichwie es ein grösserer Spott und Verachtung ist/ wann man mit dem Prigel über einen kommt/ als wann es mit dem Degen geschehe/ also je schlechter die Sach ist/ wegen welcher du falsch schwöhrest/ je grösser ist die Verachtung GOttes und seiner Wahrheit/ und Heiligkeit. Soll GOtt ein falscher Zeug seyn? soll dir JEsus ein Zeug der Lügen seyn? und die Königin der Himmeln ein Zeug der Unwahrheit? ich verwundere mich gar nit/ daß der jenige/ der dises thut/ ohne alle Forcht der Höllen lebe/ weil er so unverschambt ist/ daß er ohne Forcht ein solche Unthat begehen kan/ welche mehr als die Höll selbst zu förchten ist. Soll das ein schlechtes Ding seyn/ wann du GOTT selber/ so vil an dir liget/ zu einem Lugner macheſt? soll es ein schlechtes Ding seyn/ wann man Treu und Glauben unter den Menschen auffhöbet/ und verursachet/ daß keiner dem andern mehr trauen kan; ja daß du GOtt dem HErrn zumuthen darffst/ daß er sich selbst verlaugnen soll? In der Höll wirst du es sehen/ ob dises ein schlechtes Ding seye. Aber höre noch weiter.

13. Nachdem Josue schon gestorben war/ haben die Israeliten wider die Chananeer und Pherezeer Krieg geführet; und sagt der H. Text/ daß sie GOtt in ihre Händ geliefferet habe: Et tradidit Dominus Chananæum, & Pherezæum in manus eorum. Judic. 1. Dise einfältige Erzehlung enthaltet ein überaus grosse Beschwährnuß: dann mit was Recht haben sie disen Krieg geführt? mit was Fug haben sie die Chananeer auß ihrem Land hinaußtreiben können? wie hat GOtt ein Gefallen daran haben können? Es seynd Heyden/ und Manicheer gewesen/ welche darfür gehalten/ es habe GOtt selbst ein Ungerechtigkeit begangen/ durch dise Gewaltthätigkeit/ daß er ihnen in solchem unbillichen Krieg beygestanden. Aber dise haben nit verdient das Liecht von GOtt/ die Frag auffzulösen/ wie es GOtt gegeben hat dem H. Augustino, und Epiphanio. GOtt hat freylich Fug und Recht gehabt/ solchen Krieg und Unglück über die Chananeer zu verhängen: Es seynd nemblich die Chananeer von dem Cham herkommen/ der einer auß den dreyen Söhnen des Noë gewest/ welche waren Sem, Cham, und Japhet. Unter dise hat der Patriarch die gantze Welt ausgetheilet/ und sie anbey ernstlich ermahnt: Frid und Einigkeit untereinander zu halten: Ja es sagt der heilige Epiphanius, er habe gemacht/ daß sie sich mit einem Eydschwur untereinander verbunden haben/ in Friden miteinander zu leben. Nun ist das Land/ welches Chananæ genennet wird/ dem Sem, oder ersten Sohn deß Noë in der Theilung zugefallen/ der es auch lange Zeit besessen/ hernach aber/ als die Kinder deß Cham angewachsen/ welches die Chananeer seynd/ haben sie/ wie der H. Augustinus schreibt/ den Kinderen Sem, das Land gewaltthätig abgenommen/ und sie darauß vertriben. Weil dann die Israeliten herkommen von den Kindern deß Sems; so sehen jetzt die Gottslästerliche Manicheer (sagt Augustinus) warumb GOtt die Chananeer mit Gewalt durch die Israeliter wider aus dem Land Chananæ hinauß jagt/ weil sie eben dises zuvor gethan/ als welche zu erst gewaltthätiger weiß die Vor-Elteren der Israeliten auß dem Land getriben: dahero es ein gerechte Straff GOttes gewest/ daß auch sie auß dem Land verstossen worden. Quia ergo invenit reos divina censura, pro eo, quod terras alienas invaserant justo judicio puniuntur, & Israelitico populo antiquorum patrum possessio reformatur. S. August. Ser. 105. de Temp. Sehe da der Manicheer/ und lehrne auch der Christ/ und Sünder (sagt der Heil. Epiphanius) was GOtt für einen Mißfallen gehabt/ daß die Chananeer den gethanen Eydschwuhr ihrer Vor-Eltern gebrochen/ indem er nach so vilen Jahren sie noch gestrafft/ und ihre Nachkommene aus dem versprochenen Land hinaußgejagt: Tunc DEUS post multas generationes justus existens ulciscitur Jurisjurandi transgressionem. Epiphan. in Anchor. Wann aber GOtt also strafft einen gebrochenen Eyd/ wie wird er einen falschen Eyd straffen? sagt der heilige Chrysostomus, quid patiemur, qui pejeramus? S. Chrys. in Psal. 14. dises ist die Ursach so viler Trühsaalen/ und Armseeligkeiten/ die unser Land übertragen muß. Also ist ihm/ O ihr Schwöhrer und Flucher/ ihr seyd schuldig an der Pestilentz und Hunger/ so wir leyden: und ihr habt in dem Thal Josophat noch vil ein härtere Straff zu gewarthen. Alldorten werden die Engel von dem Waitzen als ein Unkraut absönderen die Schwöhrer und Gottslästerer/ wie auch die jenige/ welche dieselbige noch darzu loben; auch welche sie straffen solten/ und dises nit thun; auch die Beicht-Vätter/ welche sie absolvieren/ da sie sich doch

doch nit besseren: sie werden auß ihnen/ als auß dirren und abgeschnittenen Reb-Zweygen einen Büschel machen / welcher in das ewige Feur wird geworffen werden: Alligate in fasciculos ad comburendum. Dises ist nun das erste Büschel / so in das höllische Feur gehört.

* * *

Der dritte Absatz.

Der ander Büschel deren / so die Festtäg / und die Kirchen entunehren.

14. LAsset uns nun einen andern Büschel besehen. Diser wird zusammen gebunden auß den jenigen / welche die Feyrtäg und die Kirchen entunehren. Warumb seynd die Feyrtäg eingesetzt worden? Es hat dises nit ohne Geheimnuß zuerkennen geben JEsus Christus / da er fünff Krancke an dem Feyrtag gesund gemacht. Erstlich hat er an dem Feyrtag / wie der H. Lucas sagt/ den Wassersüchtigen gesund gemacht / da er die Pharisäer gefragt? Si licet Sabbato curare? darff man auch am Sabbat gesund machen? was ware dises anders/ als uns lehren/ daß an dem Festtag der Wassersüchtige Sünder von dem unersättlichen Durst/ den er hat nach den fleischlichen Wollüsten/ durch die Buß solle curiert werden. Also hat GOtt auch in dem alten Testament/ in dem Buch Levitici befohlen / daß man an dem Sabbath / welches der Feyrtag ware / sich casteyen solle; Sabbatum requietionis est, & affligetis animas vestras. Dann der Buß-Tag ist für die Seel ein Fest-Tag / wie Origenes angemerckt: Dies festus vocatur afflictio animæ. An dem Feyrtag hat Christus auch das Weib gesund gemacht/ welches also krum und gebogen war/ daß sie nit übersich gehn Himmel sehen konnte. Mulier dimissa es ab infirmitate tua. Was ware dises anders/ als uns lehren / daß man an dem Feyrtag die Augen gegen dem Himmel wenden solle/ welche die gantze Wochen hindurch auff das Zeitliche und Irrdische gesehen haben. Derentwegen hatte GOTT im alten Testament verbotten / daß man das Manna an dem Sabbath nit samblen solte: Sex diebus colligite. Dann wann man es samblete/ muste man sich zur Erden neigen; der Feyrtag aber ist dahin angesehen / daß man an demselben die himmlische Ding betrachte / mit himmlischen Dingen zubringe. An dem Feyrtag hat Christus auch den jenigen gesund gemacht/ der ein verdorrete Hand gehabt/ zu welchem er gesagt: Extende manum tuam, strecke dein Hand auß / was ware dises anders/ als uns lehren / daß man an dem Festtag die Händ außstrecken soll zum Allmosengeben? Dahero hat GOTT gebetten / daß man alle Sabbath neue Brod in dem Tabernackel auffiegen soll. Per singula Sabbatha mutabantur: Dann die beste Weiß in die Kirchen GOttes einzugehen ist / wann man das Brod den Armen außtheilet. An dem Festtag hat Christus auch das Gesicht ertheilet dem jenigen/ der von Mutter Leib blind gebohren war: Fecit lutum ex sputo &c. Was ware dises / als uns lehren/ daß der Mensch/ welcher durch die Boßheit und Unwissenheit blind worden an der Seel/ an dem Feyrtag durch das Wort GOttes sein Gesicht wider bekommen soll? An dem Feyrtag hat JEsus gesund gemacht auch den Gichtbrichigen bey dem Schwem-Teich / der sich nit bewögen konnte. Erat Sabbathum in die illo. Was ware dises anders/ als uns andeuten / daß man an dem Festtag sich in die Kirch / als zum Schwem-Teich begeben/ auch die Krancke besuchen / und sich bewögen solle/ zu allerhand guten Wercken?

Luc. 14. Joan. 9. Joan. 5.

15. Diser Ursachen willen seynd die Festtäg eingesetzet / und darumb seynd die Kirchen geweyhet und gestifftet worden. Aber was geschicht? wie übet man sich in disen Gottseeligen Wercken? O ihr Gewissen viler Menschen/ was antwortet ihr? wie ist euer Buß/ euer Gebett/ und Allmosen beschaffen? Wie fleissig höret ihr an das Wort GOttes? wie verhaltet ihr euch bey der heiligen Meeß? Warumb kombt ihr in die Kirchen? Als Salomon jenen herrlichen Tempel gebaut / hat man nit das wenigiste Gethöß daran gehöret von einigem Werck-Zeug: dann die Stein seynd von dem Feld schon vollkommen außgearbeithet hergebracht worden: Malleus & securis, & omne ferramentum non sunt audita in domo, cùm ædificaretur; So grosse Stille / und Ehrerbietigkeit wolte GOtt in der Kirchen haben. O wie vil auß euch kommen in die Kirchen zu conversieren / weltliche Händel außzutragen / zum Schwätzen und Lachen / warmit sie den Priester bey dem Altar beunruhigen? wann es auch bey disem verblibe / wurde das Ubel noch nit so gar groß seyn; aber wie offt seyt ihr in die Kirchen kommen JEsum Christum zu entunehren mit noch grösserer Aergernuß und Unehrbarkeit? Es haben einstens die Juden in dem Tempel Stein auffgehöbt wider Christum/ und wolten ihn versteinigen: aber Christus hat sich verborgen / und ist zu dem Tempel hinaußgangen / ehe und zuvor sie geworffen haben: Abscondit se, & exivit de templo. Hat er etwann dises auß Forcht deß Tods gethan? oder weil die bestimbte Zeit zu seinem Tod noch nit verhanden war? Nein / sagt Cardinalis Hugo, sondern es geschahe auß Respect und Ehrnbietigkeit gegen dem heiligen Orth. Ich begehre dem Tod nit zuentgehen / sagt Christus; aber man soll mich nit in dem Tempel tödten: ich kan es gedulden/

1. Reg. 6. Joan. 8.

daß man mich an einem andern Orth beleydige / aber daß man mich an einem andern Orth versteinige. O diſes nit! Non quod mori non cuperet, ſed ne tanto ſacrilegio domus illa polluerętur. O Sünder! was für unreine Begierden haſt du in der Kirchen gehabt? zehle ſie (ſagt Venerabilis Beda) und glaube / daß du eben ſo vil Stein habeſt auff Chriſtum geworffen: Quot malas cogitationes quis aſſumit, quaſi tot lapides in JEſum mittit. Schweiget er jetzt darzu an diſem heiligen Orth? Wehe dir! dann es wird ein Tag kommen / an welchem ſein Zorn außbrechen wird / deinen Muthwillen und Vermeſſenheit zu ſtraffen.

Hugo apud Calamot. Diſc. 6. in Quadr.

Beda in Cat. D. Thom. 8.

16. Die Leichtfertigkeiten / die Anreitzungen / die unehrbahre Gebährden und Händel in der Kirchen / und was ſonſten Ubels allda geſchicht / ſo euch nit unbekant / was iſt es anders / als Büſchelein zuſammen binden für die Höll? du ſolleſt wiſſen / ſprach GOtt zu dem Heli, durch ſeinen Propheten / daß deine zwey Söhn Offni, und Phinees, auff einen Tag ſterben werden: In uno die morientur ambo. Was haben ſie dann geſündiget? Ihr Sünd ware überauß groß / ſagt die H. Schrifft: Erat peccatum puerorum grande nimis. Was haben ſie dann gethan / daß ſie von GOtt beraubt ſeynd worden deß Prieſterthumbs / der Regierung über die Zunfften / der Ehr / deß Lebens / der Arch GOttes / und deß darinnen enthaltenen Schatzes? Es haben nemblich die leichtfertige Jüngling mit den Weiberen ſich verſündiget / die bey der Thür deß Tabernackels dieneten. Diſes war die überaus groſſe Sünd / derentwegen ſie ſo ſcharpff geſtrafft worden: Inſanus mulierum amor (ſagt Peluſiota) effecit, ut Offni, & Phinees Sacerdotio, & arca, & tribuum imperio, & gloria, & honore truncati, hoſtili gladio trucidarentur. Die unſinnige Lieb der Weiber hat verurſachet / daß Offni und Phinees, das Prieſterthumb und die Archen / die Regierung über die Zunfften / ihr Ehr und Glory verlohren / und über das durch das feindliche Schwerdt umbgebracht worden. O GOTT / wäre es nicht genug geweſt / wann der eine auß ihnen / der zum mehriſten ſträfflich war / geſtorben wäre; der ander aber durch deſſen Exempel wäre gebeſſeret / und bey Leben gelaſſen worden; Nein / ſie müſſen alle beyde ſterben / und zwar auff einen Tag / in die uno morientur ambo. Dann weilen ſie in der Sünd gleich geweſen / ſo ſollen ſie auch gleiche Straff erfahren. Sieheſt du da das Büſchelein zweyer Brüder / die mit dem Tod geſtrafft worden? Sündiget nur jetzt ihr unreine vermeſſene Jüngling; aber wofern ihr euch nit beſſeret / werdet ihr mit einander brinnen als wie die dürre Rebzweig in Büſchelein zuſammen gebunden in der Hölle: in die uno morientur ambo. Umb GOttes willen betrachtet diſes / ihr / die ihr deß Chriſtlichen Nahmens unwürdig ſeyd: es kan ja kaum ein ehrliche Weibs-Perſohn in der Kirch ſich einfinden / daß ſie nit eurentwegen in dem Hauß deß Lebens die tödtliche Fallſtrick finde. Will ein ehrliche Matron ihre Tochter von der Gefahr ihrer Keuſchheit erretten / ſo muß ſie dieſelbe zu Hauß laſſen; dann wann ſie in die Kirchen gehet / ſo wird ſie ſehen / hören / und lehrnen / was ſie vil beſſer gar nit wiſſen ſolt / dann ſie allda Leuth findet / welche Lehrmeiſter ſeynd der Unkeuſchheit. Sehet / ob nit die Höll vil zu wenig iſt für ein ſo erſchröckliche Miſſethat? was will ich jetzt von den jenigen ſagen / welche an dem Feyertag alles verſpihlen / was ſie die gantze Wochen herumb gewunnen haben? Was will ich ſagen von den eytlen Täntzen / von leichtfertigen Comödien / und Schauſpihlen / von gefährlichen Spatziergängen / von Mahlzeiten / von Fraß und Füllereyen? Es ſeynd vil / welche vermeynen / es wäre kein Feyertag / (ſagt der H. Chryſoſtomus) wann nit dergleichen Excels und Unordnungen begangen wurden: Nonnulli Feſtivos eſſe dubitant, niſi gulæ, niſi ventri, niſi luxuriæ ſatisfecerint. Soll diſes heiſſen die Chriſtliche Feſttäg heiligen? das iſt nichts anders / als Büſchelein zuſammen binden / die in der Höll brinnen ſollen: Alligate in faſciculos ad comburendum.

1. Reg. 2.

Iſid. Peluſ. Epiſt. 69.

S. Chryſ. ſer. 8. de Reſurr.

* * *

Der vierdte Abſatz.

Das dritte Büſchelein der böſen Hauß-Vätteren / mit ihren böſen Kinderen.

17. EIn anderen Büſchel Unkrauts machen die böſe Hauß-Vätter ſamht ihren Kinderen; diſe zwar / weil ſie in Sünden ohne Zaum leben; jene aber / weil ſie mit der Lehr / mit der Züchtigung / und mit gutem Exempel die Kinder nit im Zaum halten / und von Sünden abhalten. Sieheſt du nicht / ſprach GOtt der HErr einſtens zu Jeremia, ſieheſt du nicht / was diſe thun? Nonne vides, quid iſti faciunt? Die Kinder tragen Holtz zu. Filii colligunt ligna, und die Elteren zünden das Feur an: Patres ſuccendunt ignem. Die Mütter werffen Fett hinein: Mulieres conſpergunt adipem. Hugo ſagt: Ut melius ardeat ignis. Damit das Feur beſſer brinne. Was bedeutet diſes? daß alle zuſammen / Vätter / Mütter / und Kinder in Iſrael zuſammen ſtehen / das Feur der Abgötterey anzuzünden. Diſes iſt der buchſtäbliche Verſtandt: Ad faciendum ignem iſti omnes cooperantur. Sie helffen alle zuſammen / diſes Feur anzuzünden / ſagt gemeldter Hugo, der Cardinal. Aber in dem geiſtlichen Verſtandt / ſagt er / bedeute es ſo vil / daß die Elteren und die

Hugo Card. ibi.

die Kinder zusammen helffen / das Feur der Sünden anzuzünden; die Kinder tragen Holtz zu / dann auß dem Wald der Erbsünd tragen sie das Holtz der unordentlichen Begierlichkeiten bey sich: per ligna significantur malæ concupiscentiæ. Die Elteren legen das Holtz an / daß es brinne; dann weilen sie die Kinder nit unterwiesen / und nit straffen / so seynd sie Ursach / daß die Kinder so unordentlich leben: Patres succendunt ignem, quia non corrigunt filios suos. Die Mutter unterhalten das Feur / weilen sie dieselbige vil zu zärtlich aufferziehen / und mit ihrer unordentlichen Liebe verursachen / daß auß ihren Begierlichkeiten die Flammen der Sünden noch stärcker entbrinnen: Mulieres conspergunt adipem, deliciosè filios suos nutriendo, & nimis delicatè eos amando. Geschicht dises nit auch in vilen Haußhaltungen diser Stadt? O wie bey vilen ist es nur gar zu wahr? Sehet ihr da das Sünden-Büschelein? Jetzt brinnt dises Büschelein im Feur der Sünden: in jener Welt wird es brinnen im Feuer der ewigen Peyn / Vatter / Mutter / und Kinder.

18. Sage mein Christlicher Hauß-Vatter / sag an / was hast du für ein Sorg gegen deinem Kind? sorgest für sein Gesundheit / daß es auch zu Geld und Gut / und zu Ehren komme? was hast du aber für ein Sorg für sein Seel / daß du dein Kind aufferziehest zur Seeligkeit? für das sorgest du eben so wenig / als wann es gar kein Seel hätte. Du hast kein Acht auff seine böse Neigungen / Gemeinschafften und Gesellschafften. O Vatter! O Tyrann! gehet all dein Sorg nur auff den Leib? wilst du / sagt der H. Chrysoltomus, daß dein Sohn reich / daß er in Ehren / und Ansehen seye? so sorg auch / daß er tugendhafft seye: Vis filium relinquere divitem? bonum illum ac benignum esse doce. Wann du nur allein trachtest / daß seinem Leib nichts abgehe / und lassest sein Seel in Sünd und Lasteren: Weist du / was dises ist? Der H. Augustinus wird es dir sagen: Dicunt patres filios se nutrire, sed ecce jam pater & filius ambo in foveam cadunt. Die Elteren sagen / sie sorgen für die Nahrung ihrer Kinder: aber sihe / der Vatter und der Sohn / fallen beyde in die Gruben / in die Höllen. Weist du was es ist? der H. Gregorius sagt / weilen du dich verdammest wegen unordentlicher Lieb / die du zu deinem Sohn trageſt / umb dessent willen du das Göttliche Gesatz übertrittest; und weilen auch dein Sohn verdammet wird / wegen deß ungerechten Guts und bösen Exempels / welches du ihme hinterlassen hast; so wird sein Verdammnuß die deinige noch gröſſer machen: Eos quos inordinatè nunc reprobi diligunt (seynd die ernsthaffte Wort deß H. Gregorii) miro judicii ordine secum tunc in tormentis videbunt, ut pœnam propriæ punitionis exaggeret illa autori præpolita carnalis cognatio, pari ante oculos ultione damnata. Ist das ein vätterliche Lieb / sich und den Sohn in die ewige Verdammnuß stürtzen?

A Chrys. Hom. 9. in 2. ad Tim.

S Augustin. ser. 33. ad Fr. in erem.

S. Gregor. 9. Moral. c. 49.

19. Es ist bey den Egyptieren der Pellican ein Sinnbild gewesen eines unverständigen simmlosen Menschen / wie Horus Niliacus anmercket: Pellicanum pingentes amentem simul ac imprudentem significant. Die Ursach war nit nur / weilen / da andere Vögel ihre Nester an sichere Orth bauen / der Pellican ein gantz offnes Orth auff dem Boden in einem Dennen darzu erwöhlet / sondern auch / weil er sich so leicht von dem Vogelsteller fangen last. Es kommt derselbige zu dem Nest / wo der Pellican seine Junge hat / umbgibet es mit Gestreüß und dürren Gehöltz / sagt Horus; hernach zündet er es an: der Pellican, wann er in der Lufft fliegend das Feur und den Rauch von fernen sihet / so begibt er sich auß Liebe zu seinen Jungen zu dem Nest / und will mit dem Wehen seiner Flüglen das Feur löschen; wormit er aber dasselbe nur mehrer entzündet / und seine Flügel zugleich verbrennet; dahero er und die Junge zugleich dem Vogelsteller zum Raub werden: Pellicanus conspecto fumo (sagt Horus) dum pennis suis ignem vult extinguere, contra potiùs earum agitatione accendit. Darumb soll man nit sagen / daß der Pellican ein Sinnbild der Liebe sey / sondern deß Unverstands; weil er nit nur seine Jungen in Gefahr setzet in offenem Dennen / sondern auch mit dem wehen seiner Flüglen die Flammen noch stärcker entbrinnen macht / worvon sie verbrennet werden; dahero er wegen seiner närrischen Lieb / wormit er den Kinderen so grossen Schaden zufüget / wol verdienet / daß er auch selbst verbrinne. Es soll ein Christlicher Vatter nit sagen / daß er seine Kinder liebet / wann er dero Seelen vergisset / und nur allein dahin trachtet / wie er sie mit einem guten Nest versehen könne auff dem Dennen diser Erden; er hasset sie vilmehr / und auch sich selbst / weilen er / indeme er selbige übel aufferziehet / sie verdammet. Glaube sicherlich / du böser Vatter / eben diſe Kinder / von denen du sagst / daß du sie liebest / die werden dein gröste Peyn seyn / an dem Tag deß Gerichts.

Horus l. 1. Hier. n. 51.

20. Es ware ein seltsame Begebenheit / die mit dem König Senacherib sich zugetragen. Die unsichtbahre Hand eines Engels hat ihme in einer Nacht ein hundert fünff und achtzig tausend Mann auß seinem Kriegs-Heer umbgebracht. Was hat Senacherib gethan? als er zu Morgen frühe diſe greuliche Niderlag gesehen / hat er sich allein mit zehen Soldaten / wie die Hebräer sagen / zuruck gezogen in die Stadt Ninive, wo der Assyrische Hoff ware: Recedens abiit, & reversus est Senacherib Rex Assyriorum, & mansit in Ninive. Solle man sich nit über diſe Begebenheit verwunderen? dann wann diſe Straff ergangen ist wegen der Gottslästerungen diſes Königs / die er wider den wahren GOtt außgestossen / warumb gehet der König allein ohne Straff darvon? mein heiliger Engel / was ist das?

den König lassest du leben? er hat den Tod vor allen verschuldet / so sterbe er dann auch zum ersten! Nein / sagt der Engel / er soll nit sterben. Warumb aber nicht? Geschicht es auß Barmhertzigkeit / daß GOtt auff sein Buß warten will? Nein; sondern zu seiner grösseren Straff / sagt Abulensis: Hoc fuit ad inferendum ei majorem pœnam. Ist dise Straff in dem bestanden / daß er sich so unversehens zu seinem grossen Schmertzen ohne Kriegs-Heer befunden? oder daß er mit Spott hat müssen ab- und nach Hauß ziehen? Aber man lese nur den Text; alldorten ist die rechte Ursach enthalten. Wahr ist es / daß er mit dem Leben darvon / und zu Ninive ankommen; als er aber in dem Tempel seiner falschen Göttern war / so haben zween auß seinen Söhnen ihn erstochen: Filii ejus percusserunt eum gladio. Wie? seine eigene Kinder? Ja / hier siehest du / sagt Abulensis, die grössere Straff deß Senacherib. Deus fecit hoc, ut mors sua esset durior; nam occisus est à filiis suis, à quibus tamen maximè diligi debuisset. GOtt hat dises verhängt / damit sein Tod noch härter wäre / dann er ist von seinen Söhnen umbgebracht worden / von welchen er zum höchsten hätte sollen geliebet werden. Sehe diser hoffärtige König / daß eben die jenige Kinder / die er aufferzogen hat / welche seiner Hoffart nachgefolgt / denen er das böse Exempel der Gottslästerung gegeben hat / denen er das Reich mit Verachtung deß wahren Gottes zu erweiteren bemühet gewesen / daß eben dise die jenige seynd / welche zu seiner grösseren Straff ihne umb das Leben bringen: Ut mors sua esset durior; der Degen / welchen er ihnen selbst angelegt hat zu ihrer Ehr / diser ist / der ihm anjetzo das Hertz durchstosset.

Abulenſ. hic.

21. O ihr böse und sorgloſe Vätter! was habt ihr zu erwarthen von euren Kindern / wann ihr euch mit ihnen verdammet / als daß sie euch das Hertz gleichfals durchstossen / und eure Peyn in der Höllen vermehren werden? Der Abgang der Zucht / das böse Exempel / das ungerechte Gut / so ihr ihnen hinterlasset / wird zu einem Degen werden / der euch schmertzlich verwunden wird: Ad inferendum ei majorem pœnam. Dises kan euch die jenige Begebenheit lehren / welche der H. Antonius erzehlet von einem Vatter / der ein Wucherer war / der auch in der Stund deß Tods das übel erworbene Gut nit hat heimbstellen wollen / damit er seine Kinder nit in Armuth hinterliesse: er ist gestorben / und verdammet worden. Nun mercket: einer seiner Söhnen hat das jenige / so ihme hinterlassen worden / wider heimbgestelt / ist in einen geistlichen Ordens-Standt eingetretten / umb einen guten Tod zu erwerben; der ander hat sich den Lasteren ergeben / und sein hinterlassenes Gut liederlich verzehret / auch den guten Rath seines Bruders zu seiner Besserung so wol als sein gutes Exempel verachtet. Endlich ist er in mitten seines bösen Lebens gestorben. Als der Geistliche Bruder dem Gebett oblage / O seltsamer Zufall! hat sich die Höll vor ihm eröffnet: dort hat er den Vatter und den Bruder gesehen / welche nichts anders gethan / als daß einer den andern verfluchet / und vermaledeyet; der Vatter sagte / vermaledeyet seyest du / O Sohn / dann weil ich dir so vil ungerechtes Gut hinterlassen hab / bin ich verdammet worden; der Sohn antwortete: verflucht seyest du Vatter / kein Vatter / sondern ein Mörder / dann wegen der übel erworbenen Verlassenschafft hab ich mich den Lasteren ergeben / die mich in dise Peyn gebracht haben: vermaledeyt seyst du tyrannischer Vatter / und verflucht seye die Stund / in der du mich Unglückseeligen gezeuget hast! was hat es mir genutzt / daß ich gebohren worden / und was hat mir der Tauff genutzet? es wäre mir besser gewesen / wann ich in Mutterleib erstickt wäre / warumb hast du Unbarmhertziger mich nit umbgebracht da ich noch klein war / so wäre ich nit in so unglückseeligen Standt gerathen. Verflucht solst du seyn von GOtt und seinen Englen! Auff solche Weiß haben Vatter und Sohn einander vermaledeyt in den ewigen Flammen / und hat einer dem anderen sein Peyn vermehret. Sehet ihr dises Büschelein? also wird es euch auch ergehen / wann ihr eure Kinder nit in Gottesforcht aufferziehen werdet; das ist das Büschelein der bösen Eltern und Kinderen in der Höllen. Alligate in fasciculos ad comburendum.

Der fünffte Absatz.

Das vierdte Büschelein / der Rachgierigen / der Todtschläger / und Zweykämpffer.

22. EIn anderer Büschel Unkraut / und dürrer Stauden. Auß wem wird er gemacht? Lasset euch solches den H. Augustinum sagen: Ligate fasciculos; hoc est, homicidas cum homicidis, iracundos cum iracundis. Bindet zusammen die Todtschläger / die Rachgierige / die Duellanten / oder Zweykämpffer / mit allen den jenigen / so ihnen darzu helffen / wie auch die jenige / welche Haß und Grollen in ihren Hertzen tragen / die mit denen / von welchen sie verletzt worden / nit mehr reden wollen; die anderen die Rach einrathen / die ihnen darzu verhülfflich seynd / die sie darumb loben / die nit abwehren / ob sie schon darzu verbunden seynd; auch der Beicht-Vatter / der sein Ampt nit thut / der sie absolviert / ob sie gleich darzu nit geschickt seynd; werden nicht diſe alle an dem Tag deß Gerichts in dem Thal Josaphat stehn? Auß disen / wann sie ohne wahre Buß gestorben / werden die Engel ein Büschel zusam-

sammen binden für die Höllen; damit die jenige / wie der H. Gregorius und Bernardus sagen / welche gleiche Schuld gehabt / auch gleicher Weiß gepeyniget werden. Similis culpæ rei, sagt Bernardus: Suis similibus jungentur cruciandi. Es müssen die jenige einander selbst peynigen / welche einander beygestanden seynd in denen Duellen: Es ist billich / daß die jenige in dem Leyden vereiniget werden / welche durch die Christliche Lieb sich nit haben wollen vereinigen.

Bern. ubi supra.

Mercket O Christglaubige einen absonderlichen Text von dem Thal Josaphat. Es hat der Prophet Joël dises Orth genennet ein Thal der Schlacht; da er anzeigt / wie in demselben das allgemeine Gericht werde gehalten werden: Populi, populi in valle concisionis. Dises zu verstehen / müssen wir das andere Buch Paralippomenon vor die Hand nehmen: Alldorten erzehlet die H. Schrifft / daß in disem Thal mit gewaffneter Hand wider den König Josaphat sich versammlet haben der König der Ammoniteren / der Moabiteren / und der Idumeer: Congregati sunt filii Moab, & filii Ammon, & cum eis de Ammonitis. Wie ist die Sach abgangen? die Schrifft sagt es: Josaphat hat sich mit grossem Vertrauen in den Göttlichen Schutz befohlen; und GOtt der HErr hat sich seiner angenommen / und die jenige gestrafft / die ihn zu vertilgen kommen waren. Es hat geheissen: Non est vestra pugna, sed Dei. Der Streit ist nit nur euer / sondern GOttes. Wie vil waren der Feind? es waren drey Kriegs-Heer / der Ammoniter / der Moabiter / und der Idumeer. Was hat GOtt gethan? Er hat auß seinem Zorn verhängt / daß die Feind selbst wider einander auffgestanden; Die Ammoniten / und Moabiten haben mit solchem Grimmen die Idumeer angefallen / daß sie alle mit dem Schwerdt umbkommen: Consurrexerunt adversus habitatores montis Seir. Bey disem ist es nit verblieben; dann alsobald hat sich auch unter den Ammoniteren und Moabiteren ein Auffruhr erhoben / daß auch sie einander angegriffen / und erschlagen haben: Cumque hoc opere perpetrassent etiam in semetipsos versi mutuis concidere vulneribus. Sehet ihr hier / sagt Rupertus warumb Joël das Thal Josaphat, ein Thal der Schlacht nennet / weil sich die jenige darinnen selbst erschlagen haben / welche wider den Josaphat ausgezogen waren: Quod propriis gladiis concisi sunt; recte vallis concinis dicta est.

23. Joël. 3.

1. Paral. 20.

Aber wann sie GOtt hat straffen wollen / warumb hat er nit ein Engel gesändet / der dises / als wie bey dem Senacherib, zu Werck richtete? Warumb hat er sie nit / wie andere mahl geschehen / durch Blitz und Donnerstreich vertilget / sondern gemacht / daß sie selbst einander erschlagen? O wie wohl antwortet hierauff der gelehrte Abbt! haben sich nit die drey Kriegs-Heer zusammen gestellet / den Krieg wider den Josaphat außzuführen? Ja: dann der Text sagt: Congregati sunt, sie haben sich versammlet. Eben derentwegen sagt Rupertus, als die Stund der Straff ankommen / hat GOtt keine Engel / noch Donnerstreich wider sie außgeschickt / sondern gemacht / daß sie selber einander auffgerieben: dann dises ist das gerechte Urtheil GOttes / daß die jenige / die sich vereiniget haben / ihrem Nächsten zu schaden / hernach zu billicher Straff sich einander selbsten peynigen solten: Quia in valle Josaphat (seynd die Wort Ruperti) congregati filii Ammon & Moab, & montis Seir, ut pugnarent contra Judam versi contra semet ipsos, mutuis concidere vulneribus. Was wird es dann seyn in dem Thal Josaphat, wann man die Rachgierige / und alle die jenige / die zu der Rach geholffen haben / sehen wird / wie sie wider einander auffstehen / und sich peynigen werden? vermaledeyt seyest du / wird einer sagen / der mir die Rach eingerathen hast! verfluchet seyst du / wird der andere sagen / der du von mir in diser Sach Rath begehret hast! vermaledeyet seyest du / der du mir Gesellschafft geleistet hast! verflucht seyest du / der du solches von mir begehret hast! O Christglaubige / was wird es mit dir und mir werden / wann kein Besserung folget / und kein Verzeyhung der angethanen Unbilden? Alligate in fasciculos ad comburendum. Bindet sie zusammen in Büschelein / daß sie verbrennt werden.

24.

Rupert. ibi.

* * *

Der sechste Absatz.

Das fünffte Büschelein / der Unkeuschen / und Leichtfertigen / sambt ihrem Anhang.

25. LEben also wird ins Feur geworffen werden jenes Büschel / welches da wird zusammen gebunden werden von den jenigen / die ihren Mund niemahl auffthun / als zu dem Ehrabschneiden / wie auch auß denen / so denselbigen nachfolgen / und denen / welche es verhinderen konten und solten / und es doch nit thun. Ich aber schreitte zu einem anderen grossen Büschel der Unkeuschen / beyden Geschlechts / in Worten und in Wercken / in üppigem Auffzug / bey Schauspihlen / Täntzen und Zusammenkunfften. Der H. Augustinus sagt: Ligate fasciculos, hoc est adulteros cum adulteris, fornicatores cum fornicatoribus. Bindet die Büschelein zusammen / das ist / die Unkeusche / die Ehebrecher und die Hurer. Gibt es vil dergleichen dürre abgeschnittene Rebzweig zum verbrennen? O Städt! O Länder! wo ist doch ein Orth / das von diser schändlichen Sucht

S. Augustin. ser. 39. de Sanct.

befreyet seye? Lasset Isaiam reden: A planta pedis usque ad verticem non est in eo sanitas. Von der Fußsohlen an biß auff die Scheittel des Haupts ist nichts gesundes zu finden. Was ist das für ein Kranckheit? es ist die Unkeuschheit / sagt Hugo Cardinalis: Vulnus est concupiscentia carnis. Vor disem hat dises Laster dem Haupt verschonet / das ist / den Fürsten und Regenten / sonderlich den Geistlichen: Caput Ecclesiæ, cætus Prælatorum. Es hat sich auch nit erkühnet / das Hertz der Priesterschafft anzugreiffen: Cor ejus cætus Doctorum & Prædicatorum. Es ist auch noch einige Ehrbahrkeit gewesen bey den Füssen deß gemeinen Volcks: Pedes ejusdem plebecula. Dises war vor disem: aber anjetzo kan man sagen / daß von dem Fuß an biß an das Haupt alles verunreiniget seye? ich weiß es nit: aber an dem Tag des Gerichts wird man das jenige sehen / was etwan anjetzo unter dem Purpur / unter dem Thalar / unter dem Salck und Schlayer verborgen. Alldorten wird man Büschel zusammen binden von den unehrbahr-verliebten Mañs- und Weibsbilderen / von denen / welche sie verkuplet haben / welche Brieff und Bottschafften ihnen zugetragen haben / von den Hauß-Vätteren / welche den Ein- und Außgang ihnen gestattet haben / von den Obrigkeiten / welche sie nit abgestrafft haben / von den Seelsorgeren und Beichtvätteren / welche ihr Ampt nicht gethan / und sie absolviert haben / wiewol sie die nächste Gelegenheit nit verlassen haben. Alle dise werden alsdann zusammen gebunden ins Feur geworffen werden. Der H. Vincentius Ferrerius sagt: Nonus fasciculus de omnibus luxuriosis, lenonibus, meretricibus, Der neundte Büschel ist von allen Unkeuschen zusammen gebunden. Der starcke Samson wird dise in der Kirchen GOttes so schädliche Füchs zusammen binden und vereinigen in der Straff; gleichwie sie auff Erden vereiniget waren in der Sünd: Alldorten werden sie miteinander brinnen in dem höllischen Feur / welche auff der Welt mit unreinen Liebs-Flammen gebrunnen haben. Dort werden ohne End gepeyniget werden sie und alle die jenige / so ihnen zu ihrer Boßheit und Unflätterey geholffen haben. Wie der H. Gregorius sagt: Ut par cruciet flamma supplicii, quos in igne luxuriæ par succendit flamma peccati. Daß sie gleiche Straff leyden / welche durch die Unlauterkeit gleicher Weiß gesündiget haben.

Isa. 1.

Hugo Card. ibi.

S. Gregor. l. 9. Mor. c. 47.

26. Ein lebhaffte Abbildung der Höllen war der Babylonische Feur-Ofen: Gleichwie in disem die Flammen neun und viertzig Ellenbogen hoch über sich gestiegen: Cubitis quadraginta novem: Also (sagt Drexelius) werden auch die in der Höllen auffsteigende Feur-Flammen niemalen erreichen den fünffzigisten Ellenbogen / welches die Zahl ist deß Jubilæi, das ist / der Nachlassung und Barmhertzigkeit: Nunquam eo pertingent, ut Jubilæi gratiam attingant. Es ist ein ewige Peyn / worvon kein Erlösung mehr ist. Wormit wird aber dises Feur unterhalten? das Feur in dem Babylonischen Ofen ist unterhalten worden: Naphta, stuppâ, pice & malleolis, mit Hartz / mit Stupplen / mit Pech / und dürren Holtz. Die Flammen der Höllen aber / sagt der H. Antonius, wird erhalten mit dem Hartz deß unbarmhertzigen Geitz mit den Stupplen der Hoffart / mit dem dürren Holtz / wo die Liebe GOttes und deß Nächsten gantz außgetrocknet ist / und mit dem Pech der Unlauterkeit: His quatuor fomentis succenditur fornax Babylonica. O ihr Unkeusche / was für ein Peyn warthet auff euch? wie ist es zugangen bey dem Babylonischen Feur-Ofen? Leset den Text: die Schrifft sagt: Et erupit, & incendit, quos reperit, juxta fornacem de Cáldæis. Die Flamm schlug zum Ofen herauß / und verbrannte von den Caldäeren die jenige / die sie bey dem Ofen antraffe. Es sagt der Text nit / daß die Flamme verzehret hab die jenige / so den Ofen geheitzet / sondern die Caldäer: De Caldæis. Wird dises ungefähr gemeldet? Nein / sondern durch ein absonderliches Geheimnuß / sagt Theodoretus, Es ware das Feur bey den Chaldäeren als ein GOtt verehret; darumb hat GOtt / da er sie straffen wollen / das Feur / mit dem sie Abgötterey getrieben / als einen Werckzeug darzu gebraucht: Ignis fugit, & terga dedit, & proprios invasit cultores. O du Unreiner / was hast du für einen Götzen? ist es nit das Weib / welchem du an statt deß Rauchwercks deinen Willen / deinen Fleiß / und dein gantze Seel geopfferet! so solltest du dann wissen / daß / wann du verdammet wirst / so wird eben dises Weib die jenige seyn / die dich in der Höllen zum allermeisten peynigen wird: Proprios invasis cultores. Weiter: wer waren die jenige / so das Babylonische Feur verzehret hat? Theodoretus sagt / es seyen die jenige gewesen / so den Feur-Ofen angezündet / und Holtz zugetragen; diese hat das Feur ergriffen / und verbrennet / worbey sie erbärmlich geheulet / und geschryen haben: Qui camino materiam, seu alimentum præbuere, ab igne consumpti sunt, & incensi ac ardentes ejulabant. Also ist auch das höllische Feur nicht nur für die / welche in Unkeuschheit leben / sondern auch für alle die jenige / welche dise Flammen durch ihre Mitwürckung helffen unterhalten. O was ist dises für ein grosser Büschel? O Christglaubige / förchtet GOtt! dann es warthet das ewige Feur auff alle die jenige / die zu disem Büschel gehören: Alligate in fasciculos ad comburendum: Bindet sie in Büschelein zum verbrennen.

S. Ant. Pad. expos. myst. in 3. Dan.

Dan. 3.

Theodor. l. 8. de Provid.

Theod. ibi.

Drexel. Consid. 1. de ætern. §. 2.

Zu disen Büschel gehören nach Meinung deß Heil. Vincentii Ferrerii, auch die eytle Weibsbilder / welche gar zu eytel sich kleyden / und zieren / ob sie gleich innerlich keusch wären: Decimus fasciculus, de omnibus mulieribus vanis, pomposis, quæ licet fuerunt 27.

Vinc. Ferr. s. in Dom. 4. post. Epiph.

runt castæ, & honestæ, ex illis tamen picturis, & ornamentis damnabuntur. Zu diſem Büſchel gehören noch vil andere mehr / ſagt Pater Matthias Faber: Wolt ihr wiſſen / wer ſie ſeynd? es iſt die Tochter / die ſich ärgerlich kleyder; es iſt die Mutter / welche es der Tochter nit gewehret / ſondern ihr das böſe Exempel ſelbſt darzu gegeben; es iſt der Vatter / der ungerechtes Gut an ſich gebracht / damit diſe Eytelkeit mit Geld konte verhalten werden: es iſt die Magd / welche darzu gerathen / und ſie darumb gelobt / oder auch ſelbſt eben dergleichen gethan hat; es iſt der Jüngling / der in die Sünd gefallen / weil er ſie angeſehen / es iſt der jenige / der die neue Tracht zu Vermehrung des Prachts erfunden und auffgebracht hat: es iſt auch der Prediger ſelber / der diſen Mißbrauch von der Cantzel nit geſtrafft hat; alle diſe / ſagt gemeldter Lehrer / gehören in diſen Büſchel / ſeine Wort ſeynd: Filia ſuperbè ornata, & Mater, quæ ornavit, & Juvenis, qui adamavit, & ancilla, quæ ſualit, & Pater, qui non correxit; & concionator, qui non redarguit. Erſchröcklich iſt der Sentenz, den jener König in der Evangeliſchen Parabel über ſeinen Knecht gefället hat / der ihm zehen tauſend Talent ſchuldig war. Er hat befohlen / man ſolle ihn nit nur verkauffen / ſondern auch ſein Weib und Kinder / und alles / was er im Hauß hatte: Juſſit eum Dominus ejus venumdari, & uxorem ejus, & filios, & omnia, quæ habebat. Gewißlich ein entſetzliches Urtheil! dann was haben die Kinder verſchuldet / und das Weib? was gehet ſie die Schuld deß Vatters an? iſt er zehen tauſend Talent ſchuldig wegen ſeiner Sünden wider die zehen Gebott / ſo zahle er gleichwohl / und werde er darumb verdambt. Aber warumben auch das Weib / und die Kinder? iſt das nit zu hart? hierauff ſagt Oleaſter, das Urtheil ſeye gantz gerecht; dann der Vatter hat diſe Schuld wegen deß Weibs / und wegen der Kinder gemacht; Quoniam noverat, magna debita uxoris, & filiorum gratiâ contraxiſſe. Verſteheſt du diſes? das Weib / und die Kinder haben groſſen Kleyder-Pracht geführet; der Vatter hat geſtohlen / damit er den eytlen Pracht beſtreitten konte: Non timuit aliena rapere, ut uxorem, & filios, compte indueret, & ornaret. Wann dann alle zuſammen zu der Sünd geholffen haben / was iſts Wunder / daß auch auß allen ein Büſchel zuſammen gebunden wird zu gemeiner Straff? Alligate in faſciculos ad comburendum. Bindet ſie in Büſchelein zuſammen zum verbrennen.

Fiber in ſilva nova Dom. 1. poſt Epiph. Tom. 3. num. 7.

Oleaſt. apud Vig. lam. 72. part. 2.

Der ſibende Abſatz.

Der ſechſte Büſchel / deren / die frembdes Gut an ſich bringen / und untreue Beambte ſeynd.

28. Seynd noch mehr Büſchelein verhanden? Ja / ſagt der heilige Auguſtinus; es werden auch zuſamm gebunden werden die Geitzige / und die frembdes Gut an ſich ziehen: Ligate faſciculos, avaros cum avaris, fures cum furibus. Zu diſen gehören / wie der H. Vincentius Ferrerius ſagt / die Wucherer / die Rauber / die ungerechte betrügeriſche Kauffleuth: und nit nur diſe (ſagt Faber) ſondern auch ihre Weiber / ihre Kinder und Dienſtbotten; Ja auch ihre Beichtvätter / und alle die jenige / die ſich ihrer Sünd theilhafftig gemacht haben: Uſurarij cum uxore, liberis, famulis, confeſſariis, cæteriſque complicibus. Wolt ihr Exempel haben? ſo fraget die Außleger der H. Schrifft: warumb hat Joſue, den Achan wegen des begangenen Diebſtahls bey Einnehmung der Stadt Jericho zu ſtraffen befohlen / man ſolle nit nur ihn verſteinigen / ſondern auch ſeine Söhn und Töchter? Tollens Joſue Achan filium Zare, filios quoque, & filias ejus. Haben dann ſeine Söhn / und Töchteren auch geſtohlen? von diſem ſagt die Schrifft nichts / warumb werden ſie dann mit ihrem Vatter geſtrafft? weilen nemblich die Kinder wohl gewuſt haben die Sünd deß Vatters / und ſolche nit verhindert haben: Erant filij, & filiæ conſcij peccati (ſagt Abulenſis, nach Meinung anderer Lehrer) Ideo occiſi ſunt.: Dahero ſeynd ſie getödtet worden. Hier ſiheſt du in ein Büſchelein gebunden den Vatter / und die Kinder. Diſes iſt noch beſſer zu ſehen in einem anderen Exempel / welches erzehlet wird in der Hiſtory der fürtrefflichen Männeren von Ciſterts, von einem ungerechten Kauffmann / welcher / als die Zeit ſeines Tods ankommen / und er das frembde Gut heimzuſtellen keines Weegs gedacht / ſeinen letzten Willen alſo erkläret / und denſelben zu beſchreiben angeben hat: **Ich vermache mein Seel den Teufflen.** Hierüber waren die Umbſtehende gantz erſtaunet / und etliche zwar vermeynten / er wäre von Sinnen kommen / andere ſagten / es geſchehe auß Melancoley; er aber antwortete / und ſprach: **Der HErr wolle nur ſchreiben / dann ich weiß gar wol / was ich thue und ordne. Ich vermache mein Seel den Teufflen / und auch die Seel meines Weibs / und meiner Kinderen / ja auch die Seel meines Beichtvatters; mein Seel zwar / wegen meiner Ungerechtigkeiten / die Seel aber meines Weibs / und meiner Kinderen / weil ſie mit zu denſelbigen geholffen haben / und die Seel meines Beichtvatters; weil er wol geſehen / daß ich das frembde Gut nit heimbſtellte / und er mich dannoch abſolviert hat.** Nachdem er diſes

L. Auguſt. ſer. 33. de ſt.

Joſue 7.

ses gesagt / hat er den Geist auffgeben / und ist sein Seel der Höll zugefahren ; allda die andere / die er genennet hat / zu erwarthen / wann sie nit Buß thun wurden / damit sie auch in Büschelein zusammen gebunden / in alle Ewigkeit brennen solten.

29. Hieher gehören auch die ungerechte Beambte und Gewalthaber / sagt der Heil. Vincentius Ferrerius, die falsche Richter / Fürsprecher / und Advocaten / Procuratores, Schreiber und Notarij, und andere / welche die Gerichts-Händel / und Processus unbillicher Weiß aufschieben / und auf tausenterley Weiß die Gemeind bestehlen / und anderen das Ihrig abnehmen : Sextus fasciculus erit de malis Judicibus, Advocatis, Juristis, Notarijs, qui dilatant litigia, devorant, vidu s, & pauperes consummunt gentes &c. Wann aber die Büschelein gebunden werden von den jenigen / welche hier auff der Welt im sündigen zusam gehalten haben / wie der H. Bernardus gesagt : Similis culpæ rei, suis similibus jungentur cruciandi ; In wem halten dann die ungerechte Beambte zusammen / da doch der Geitzige nur auff das Seinige sicht / und alles allein haben will ! Lasset hierauff den Origenes antworten. Es waren die Kinder deß Jobs in einem Hauß beysammen / als ein hefftiger Wind entstanden / welcher die vier Eck deß Hauß ergriffen / worvon es ober ihnen zusammen gefallen : Repente ventus vehemens irruit è regione deserti, (seynd die Wort der Schrifft /) & concussit quátuor angulos domus. Wann es aber nur ein Wind gewesen ist / wie hat er das Hauß von allen vier Seithen angriffen und erschütten können ? Origenes sagt / es seyen vier Wind gewesen. Wie sagt dann der Text nur von einem Wind ? Sie haben sich nemblich alle miteinander vereiniget / und also samentlich daß Hauß eingeworffen : Ad iniquitatis perfectionem omnes sibi concordant, cùm invicem sibi discordes sint, atque contrarij. Zu Vollziehung der Boßheit sagt Origenes, stimmen alle miteinander übereins / wann sie gleich sonsten einander zu wider seynd. Wahr ist es / daß ein jeder Wind / der einem das Seinige bey einem Rechts-Handel hinweg nimbt / gern wolte allein seyn / und den gantzen Gewinn für sich haben / aber der boßhaffte Geitz veranlasset sie umb mehrern Gewins willen / daß einer dem andern das Wort redet / und ihm auch etwas von der Beuth zukommen last : ich zwar / sagt einer / bin schon zufriden / aber man muß auch den anderen zufriden stellen ; mir ist zwar schon genug geschehen / sagt der Procurator ; aber dem Advocaten muß man auch sein Vergnügen thun. Eben dises sagt der Advocat für den Referenten / und diser für den Schreiber. Also ob gleich gewiß ist / daß ein jeder nur seinen eigenen Nutzen allein suchet / dannoch ad iniquitatis perfectionem, zu Außführung der Boßheit / redet auch einer für den anderen. Also werden die Häuser der streitenden Partheyen nidergerissen : Also werden die Leuth vor den Beambten ins Verderben gebracht : also werden sie miteinander vereiniget / und machen einen Büschel für die Höll. Ad iniquitatis perfectionem omnes sibi concordant, cùm invicem sibi discordes sint atque contrarij.

Job. 1.

Orig. l. 1. in Job.

30. Dises wird aus einer Begebenheit erhellen / so sich in einer Stadt des Königreichs Arragonien zugetragen / und erzehlet wird von einem Apostolischen Prediger auß dem Orden der Cappuciner. Es ist ein Richter in selbiger Stadt gestorben / und als ein sehr geistreicher Ordens-Mann (welcher hernach die Sach in seinem Todbett offenbahret hat) sich bereitete / ihme die Leych-Predig zu halten / ist ihm die Seel deß Verstorbenen erschinen / und hat zu ihm gesagt : **Ich will mit / daß du mein Lob predigest / sondern predige vilmehr mein Schand / dann durch gerechtes Urtheil GOttes bin ich verdammet worden / weil ich ein böser Beambter gewest deß gemeinen Weesens. Er fuhre noch weiter fort / und sprach / du kanst auch melden / daß vil dergleichen Beambte / die in diser Stadt von sechzig Jahren hero gestorben / in der Höllen brennen / weil sie ihrer Ampts-Pflicht nit nachkommen seynd.** Sehet ihr allhier das Büschelein der bösen Beambten ? Eben also wird es auch anderen ergehen / die ihnen nachfolgen / wann sie sich nit besseren : Alligate in fasciculos ad comburendum. Bindet sie in Büschelein zusammen / zum verbrennen.

* * *

Der achte Absatz.

Das sibende Büschelein von denen / die Ubel nachreden / und Ehrabschneiden.

31. LAsset uns den letzten Büschel deß Unkrauts besehen / welcher da wird zusammen gebunden werden von den Ehrabschneideren und allen denen / die wider ihren Nächsten falsche Zeugnuß geben. Der heilige Augustinus sagt : Ligate fasciculos, hoc est, falsos testes, cum falsis testibus. **Bindet die Büschelein zusammen / die falsche Zeugen** zu denen ihres gleichen. Mercket wol auff / O ihr Ehrabschneider / die ihr wie David gesagt / euerem Nächsten sein Ehr / und guten Nahmen hinweg fressen wie das Brod ; Qui devorant plebem meam, sicut escam panis. Mercket / er sagt nicht / daß sie ihrem Nächsten die Ehr hinweg fressen / als wie einen Fisch / sondern als wie das Brod ; dann den

den Fisch isset man behutsam / wegen der Gräten; ihr aber fresset dem Nebenmenschen sein Ehr hinweg / wie das Brod / das ist / ohne einige Forcht: Sicut escam panis. Ihr / dero Zungen / wie ermeldter Prophet sagt / den gantzen Tag auff Ungerechtigkeit gedencket: Tota die injustitiam cogitavit lingua tua. Mercket / daß er der Zungen das Ambt deß Nachdencken zueignet; dann von den Gedancken kombt man bald zu den Worten / also daß es schier ein Ding ist / Ubels von dem Nächsten gedencken / und Ubels von ihm reden: Cogitavit lingua tua. Verstehet ihr auch / was ihr thüt? Es ist euer Sünd vil grösser / als die Sünd deß Diebstahls; dann ihr stehlet die Ehr / und den guten Nahmen. Der vil köstlicher ist: Melius est nomen bonum, quàm divitiæ multæ. Es ist besser ein guter Nahmen / als vil Reichthumb. Der H. Augustinus sagt: Majora vulnera sunt linguæ, quàm gladij. Die Wunden / so die Zungen macht / seynd grösser / als die Wunden / die der Degen hauet / dann der verletzet den Leib; aber die böse Zungen durchschneidet die Seel: Gladius corpus interficit, animam autem non interficit. Und O wie offt ist die böse Zungen auch ein Ursach deß leiblichen Tods / weil sie Ursach ist deß Haß / deß Zorns / und der Rach; darauß hernach offtermahls Mord / und Todtschlag entstehet?

Uber das / so ist das Ehrabschneiden ein solche Sünd / bey welcher der jenige / der sie begehet / kein Entschuldigung vorwenden kan. Mercke es wohl / O Ehrabschneider: Petrus hat seinen Göttlichen Meister verlaugnet; das ist geschehen auß Forcht deß Tods. Judas hat ihn verkaufft; das hat er gethan auß Geitz wegen deß verhofften Gewinns: aber der du die Ehr abschneidest / was förchtest du? oder was hoffest du! was für einen Lohn gibt dir der Teuffel? was gewinnest darmit? weist du / was du darmit gewinnest? Eines auß disen beyden: eintweder must du dein falsche Zeugnuß widerruffen / und dein Wort zuruck nehmen / oder du must auff ewig verdambt werden. Der Ehrwürdige Bischoff von Barbastro wird dir dises sagen in seiner Geschicht / die er erzehlet / und sagt / er habe solche zu Salamanca in dem Convent S. Stephani Dominicaner-Ordens von Ehrwürdigen Geistlichen erzehlen hören. Es ware ein sicherer Cavallier, der bey anderen vornehmen Herren deß Hoffs sich selber / zwar fälschlich / gerühmet wegen einer Sünd / die er mit einer vornehmen Frauen-Persohn begangen hätte. Als er hernach von seines Gewissens-Angst angetriben zu Alcala sich deßwegen Raths befragt bey einem gelehrten Patre deß Seraphischen-Ordens / bekame er von selbem zur Antwort: es werde ihm nicht mehr zu helffen seyn / er werde wegen solcher Sünd unfehlbar verdammt werden: auff welcher Meinung der P. auch verharret gegen allem / was der Cavallier eingewendet. Er hat sich darauff gantz betrübt hinweg / und nach Salamanca begeben; allwo er einem fürtrefflichen Mann auß dem Orden deß heiligen Dominici sein Anligen entdecket / und ihme erzehlet / was für einen Bescheid er bekommen auff sein Gewissens-Frag: worüber der Pater sich verwunderet / ihme gute Hoffnung gemacht / und ihn versicheret / daß kein Sünd so groß / daß sie nit könne verzyhen werden. Als er darauff sein Sünd gebeichtet / hat ihn der Beichtvatter erinneret / daß er verbunden wäre / eben vor denselbigen / bey welchen er der Matron ihr Ehr abgeschnitten / einen Widerruff zu thun von dem / was er fälschlich von ihr außgesagt hab. Hierauff sprach der Cavallier! O Pater. Wie kan dises einer meines gleichen thun? wie wurd es mit meiner Ehr stehen? gewißlich dises kan ich nit thun. Wann deme also ist / sagt darauff der Pater, so hat man dem Herrn zu Alcala recht gesagt / daß ihme nit mehr zu helffen / sonder er unfehlbar werde verdammt werden. Ja freylich / mein Christ / es ist da kein Mittel-Weeg / wann du deinem Nächsten die Ehr abschneidest / so must du eintweder widerruffen / oder du wirst verdammt werden. Was der Cavallier endlich gethan habe / ist unbewust; wann er aber die Ehr nit wider heimbgestellet / so ist er gewiß in der Höllen bey anderen verdammten Ehrabschneideren.

Jac. 3. 1.

Prov. 22.

S. Augustin. ser. 49. ad Fr. in Eccl.

32.

O Christglaubige! wer wird auß euch in disen Büschel kommen? Ihr alle / die ihr zu der Ehrabschneidung deß Nächsten geholffen habt. Wann ihr ohne vorgangene rechtmässige Buß / und Heimbstellung sterben soltet. Aber da will villeicht niemand schuldig seyn. Einer sagt: er habe nichts geredt / als wahr ist. Soll man es aber darumb sagen / wann es nit offenbahr ist? Ein anderer sagt / er habe es von anderen gehört: solst du es aber gleich nachsagen? Ein anderer sagt: er habe es in Geheimb anvertraut / wie kan es aber in Geheimb seyn / was du fast aller Orthen einem jeden anvertraust? Ein anderer sagt / ich hab es dem jenigen gesagt / der es schon vor gewust: aber hast du mit ein böse Meynung darbey gehabt? Ein anderer sagt / ich hab es für kein Warheit außgeben: warumb sagst du es aber / wann es nicht wahr ist? thut man sich also entschuldigen? auff dise Weiß gehet es da zu / wie mit der Bild-Saul deß Nabuchodonosors: Es ist die gantze schöne Bild-Saul von köstlichen Metallen gegossen zu Boden / und in Staub zerfallen: Redacta quasi in favillam. Wer hat disen Streich gethan? wer hat disen Schaden zugefügt? ein kleines Steinlein / so von dem Berg herabgefallen. Aber was für ein Hand hat disen Stein herabgeworffen / der so grossen Schaden verursachet? dise sihet man nit: Sine manibus: es ist ohne Hand geschehen. Man sihet wohl / daß die gantze Saul zerbrochen ist; aber die Hand sihet man nit / die dises gethan hat: Abscisus est lapis de monte sine manibus. Der Stein hat sich von dem Berg abgeschöllet ohne Hand. Also gehete bey dem Ehrabschneiden. Man

33.

sihet/ daß/ da eine Jungfrau verschreyt ist/ das ist/ ein gantze Famili und Geschlecht in Verachtung kommet; also da ein Ordens-Persohn/ oder Priester umb sein Ehr und guten Nahmen gebracht worden. Wer hat disen Schaden/ diser so schönen Bild-Saulen verursachet? ein Stemlein/ ein einiges Wort: Lapis de monte. Wann man aber erforschet/ wer dises dann geredt? so hat es der Niemand gethan/ dann alle entschuldigen sich: Lapis sine manibus. Keiner bekennt sein Schuld/ wann schon alle daran schuldig seynd. Geschihet es nit also? aber ihr sollet alle wissen/ daß du/ der du sagst/ du habest es nit auffgebracht/ und du/ der du sagst/ du habest es von anderen gehört; und du/ der du sagst/ der ander hab es schon vor gewust; du/ und alle andere/ ob ihr euch gleich entschuldiget/ (wann die Entschuldigung nicht rechtmässig ist) seyet theilhafftig an der Ehrabschneidung; und sollet wissen/ daß/ wann ihr nit wahre Buß thüt/ und die abgenommene Ehr wider heimbstellet/ so werdet ihr in ein Büschelein zusammen gebunden/ und in die ewige Flammen geworffen werden.

34. Würdig ist zu beobachten die Weiß/ mit welcher JEsus Christus unser HErr sein heiligistes Leyden seinen Jüngeren vorgesagt hat/ ohne Anzeigung der Persohn/ die ihm solches Leyden anthun wurde. Unter Weegs nach Jericho sprach er: Et Filius hominis tradetur. Deß Menschen Sohn wird übergeben werden. Als es schon an der Zeit ware/ daß er leyden solte/ so widerhollet er eben das: Matth. 26. Post biduum pascha fiet, & Filius hominis tradetur, ut crucifigatur, nach zweyen Tagen wird Osteren gehalten werden/ und deß Menschen Sohn wird übergeben werden/ daß man ihn creutzige. Er sagt nit (spricht Origenes) wer der jenig-seye/ der ihn übergeben Origen. tract. 35. in Matth. werde. Impersonaliter posuit traditur, non dicens à quo. Wäre es nit leicht gewesen zu sagen/ wer ihn übergeben werde? hätte er nit sagen können/ der Judas werde es seyn? Judas, qui tradidit eum. Hätt er nit sagen können/ die gottlose Synagog werde es seyn: Joan, 18. Pontifices tui tradiderunt te mihi. Hätte er nit sagen können/ Pilatus/ der gottlose Richter werde es seyn? Luc, 23. Tradidit eum voluntati eorum. Ist es nit wahr/ daß dise alle Christum übergeben haben? man sihet es wohl/ und die Evangelisten sagen es. Aber lasset uns sehen/ ob auch sie es bekennen/ die es gethan haben. Sag an Judas! wer ist der jenige/ der Christum an das Creutz gebracht/ daran er das Leben/ und die Ehr verlohren? Ich hab ihn zwar verkaufft (sagt er) aber ich hab den Pharisäeren schon gesagt/ daß er unschuldig seye: hab auch das Geld wider bracht: Matth. 26. Peccavi tradens sanguinem justum. Also entschuldiget sich Judas. Was sagst nun du/ so komm O gottlose Synagog! wer hat dem Sohn GOttes einen so spöttlichen Tod angethan? sie sagt/ wir haben zwar einen Rath wider ihn gehalten/ und ihn deß Tods schuldig erachtet/ wir haben ihn aber nit umbgebracht/ sondern zu dem Land-Pfleger Pontio Pilato haben wir gesagt: Nobis non licet occidere quemquem. Joan, 18. Es ist uns nit zulassen jemand zu tödten. Also entschuldiget sich auch die Synagog. Last uns nun zu Pilato kommen: Sag an/ du ungerechter Richter/ wer hat den unschuldigen HErrn zum Tod verurtheilet? Ich hab zwar den Sententz gefället/ sagt Pilatus/ aber es ist jederman bekannt/ wie starck ich mich widersetzet hab/ daß ich die Händ gewaschen/ und männiglich bekennet hab/ daß er unschuldig seye: Innocens ego Matth. 26. sum à sanguine justi hujus. Also entschuldiget sich auch Pilatus. So komme dann der leydige Sathan der Teuffel: Sage an du hoffärtiger Geist/ kanst du zu deiner Entschuldigung etwas vorwenden? bist du nicht der jenig gewesen/ der alle dise obgenannte zu diser Ubergebung angetrieben hast? wahr ist es/ sagt er/ ich hab anfänglich sie darzu angereitzet: aber hernach hab ich alles gethan/ was ich nur konte/ daß es nit vollzohen wurde. Dort ist die Gemahlin deß Pilati; diser hab ich eingeben/ sie solle ihrem Mann Pilato sagen/ nihil tibi, & justo illi, er solle nichts mit jenem Gerechten anhöben. Ist es nit ein Wunder-Ding? wir sehen/ daß JEsus Christus an dem Creutz stirbt voller Hohn und Spott; und niemand ist/ der da sagte/ daß er es gethan habe. Wir sehen die abscheuliche That/ und niemand will Ursach daran seyn. Sihest du da/ sagt Origenes, warumb ohne Benambsung einiger Persohn gesagt ist worden/ tradetur, er wird übergeben werden? dann alle die ihn übergeben/ wollen unschuldig seyn. Aber ob sie gleich mit Nahmen nit genennet werden/ so werden sie doch alle darunter verstanden. Quid verbum (sagt Origenes) potest ad omnes respicere, qui tradiderunt eum. Origen. tract. 35. in Matth. Er wird übergeben werden von dem Judas auß Geitz/ Judas propter avaritiam. Er wird übergeben werden von der Synagog auß Neyd: Sacerdotes propter invidiam. Er wird übergeben werden von dem Pilatus/ damit er bey dem Kayser nit in Ungnad falle; Non es amicus Cæsaris. Er wird übergeben werden von dem Teuffel auß Forcht: Diabolus propter timorem. So seynd dann alle schuldig/ wiewohl sich alle entschuldigen. Ja nit nur schuldig/ sondern sie seynd verdambt. Ist dises nit ein wahre Abbildung dessen/ was sich zutragt auch bey dem Ehrabschneiden? so sihest du dann den Büschel der Ehrabschneider für die Höll. Alligate in fasciculos.

35. Nun meine Christen/ dises seynd die Büschel/ so an dem Tag deß Gerichts werden zusammen gebunden werden für die ewige Flammen/ auß dem Unkraut/ und dürren abgeschnittenen Rebzweigen der Sünderen/ welche mit Betrachtung deß Göttlichen Gesatzes sich vereiniget haben/ die Gebott GOttes zu brechen: Hi sunt fasciculi ad combu-

rendum;

rendum; sagt der heilige Augustinus. Sehet/ ob wir nit Ursach haben uns zu förchten: Expavescere, & timere debemus. Weilen ich diſe Forcht von allen verlange/ ſo laſſet uns alle die Augen auffthun. Der Sünder ſolle ſie auffthun/ damit er ſehe/ wie er lebe/ und wie er beichtet; der Beicht-Vatter ſoll ſie auffthun/ damit er ſehe/ wie der Sünder beichte/ und wie er ihn abſolviere; dann die böſe Beicht-Vätter gehören eben ſo wohl in das Büſchelein. Es hat ein Italiäner in einem Gemähl vorgeſtellt zwey hohe Stands-Perſohnen/ und dann einen Cavallier/ der ſprach: **Ich diene diſen beyden**; dann einen Baursmann/ der ſprach: **Ich ernähre diſe drey.** Dann einen Kauffmann/ der ſagte: **Ich betriege diſe vier.** Dann einen Gelehrten/ der ſprach: **Ich hintergehe diſe fünff.** Dann einen Medicum, der ſprach: **Ich bringe umb diſe ſechs.** Folgends einen Beicht-Vatter/ der ſprach: Ich abſolviere **diſe ſieben.** Letztlich den Teuffel/ der ſagte: **Ich holl und führ hinweg diſe acht.** Mercket auff/ und traget Sorg/ O ihr Beicht-Vätter! es iſt dergleichen nit nur in einem Gemähl/ ſondern auch wahrhafftig/ und in der That zu ſehen geweſen. Ich konte deſſen vil Exempel beybringen; aber es wird uns eines genung ſeyn/ von deſſen Warheit der Ehrwürdige Avilla, der Apoſtoliſche Mann in Andaluſia bezeuget. Es hat ſich begeben/ daß ein gewiſer Cavallier/ der ein laſterhafftes Leben geführt/ bey einem Beicht-Vatter ſeine Sünd gebeichtet/ welcher etwann Freundſchafft halber/ oder dieweil er beſchenckt worden/ denſelben vil zu leicht und gnädig gehalten/ als ſein unordentliches Leben verdienet hat. Er hat offt gebeichtet/ aber allzeit übel; dann er weder die gefährliche Gelegenheit gemeydet/ noch auch das Frembde heimbgeſtellt. Endlich iſt er geſtorben/ und verdambt worden. Worvon der Beicht-Vatter nichts gewuſt: der aber in der Nacht eylends zu dem Cavallier beruffen worden: man hat ihn durch geheimbe Weeg geführet/ biß er zu einem Miſthauffen kommen/ allwo derjenige/ der ihn geführet hat/ zu ihm geſagt: **Kennſt du mich? ich bin diſer; bin geſtorben/ und bin verdammt worden; du biſt ſchuldig daran/ weil du zu meinen Sünden geſchwigen/ und mich jedeesmahl abſolviert haſt/ welches du nit hätteſt thun ſollen: darumb befilcht der Allmächtige GOtt/ daß/ weil du mein Geſell geweſen biſt in der Sünd/ ſo ſolleſt du auch diſer ſeyn in der Peyn.** Als er diſes außgeredt/ hat er ihn umbfangen/ worauff die Erden urplötzlich ſich auffgethan/ und beyde verſchlucket. Seynd alſo in der Höllen begraben worden in einem Büſchelein/ der Beicht-Vatter und das Beicht-Kind/ allwo ſie brinnen werden in alle Ewigkeit/ ſo lang GOtt wird GOtt ſeyn.

O Sünder/ der du mich anhöreſt/ betrachte dich ſelber als ein Unkraut/ und dürres Rebzweig der Kirchen! warumb häuffeſt du Sünden mit Sünden/ und reitzeſt auch andere zum ſündigen an? Was iſt diſes anders/ als mehrer und noch mehrer Holtz zulegen zu dem Feur/ darinnen ewig zu brinnen? Wache doch einmahl auff/ es iſt noch Zeit/ da du auß einem Unkraut ein außerwählites Korn werden kanſt. Du haſt noch Gelegenheit/ von dem Standt der Sünden zu dem Leben der Gnad zu kommen. Sihe an den Rebſtock/ JEſum Chriſtum/ der dir diſes Leben mittheilen will: Ego ſum vitis. Ich bin der Rebſtock/ ſagt er. Kommet derowegen herbey ihr Sünder; es iſt das Gnaden-Thor annoch offen/ wann ihr nur hineingehet mit bußfertigem Hertzen. Es iſt euch ja hertzlich leyd; ihr woltet ja tauſendmahl geſtorben ſeyn/ als einen ſo guten und liebreichen GOtt beleydiget zu haben! Wohlan dann O Sünder/ ſage zu GOTT auß gantzer Seel/ O mein allerliebſter Vatter/ O du höchſte Güte! es reuet mich/ mein HErr JEſu Chriſte ꝛc. 36.

Von de Confeſſ. l. 12.

Die ein und fünfftzigiſte Predig.

Witzigung deß Sünders/ wegen der ewigen Schluß-Reden der Verdammten.

Ergo erravimus! *Sapient.* c. 5.
So haben wir dann gefählt! *Sap* 5.

Eingang.

Es iſt den Thorrechten eigenthumblich/ daß ſie nicht anderſt/ als mit eignen Schaden lehrnen geſcheyd werden; da herentgegen die Verſtändige frembden Schaden ihnen eine Witzigung ſeyn laſſen. Es haben unſere erſte Elteren ihre Augen auffgethan/ ſagt die heilige Schrifft/ & aperti ſunt oculi amborum. Aber wann? nachdeme ſie von dem hohen und glückſeeligen Standt der Gnad und Gerechtigkeit in den Gen. 3.

Abgrund der grösten Armseeligkeiten gefallen seynd. O Adam mein erster Vatter / bist du in das Verderben kommen / ehe du die Augen auffgethan / demselben vorzukommen: gar zu spatt hast du dieselbe eröffnet / weil du gewarthet / biß der Schaden allbereit geschehen. Aperti sunt oculi amborum. Aber noch vil spätter / sagt der heilige Lucas, hat jener reiche Prasser die Augen auffgethan. Dann dem Adam / ob gleich erst nach der Sünd / seynd die Augen auffgangen / da er noch hat können Buß thun / und von der Göttlichen Barmhertzigkeit Verzeyhung erlangen: Der reiche Mann aber / wann hat er sie auffgethan? da er schon in der Höll begraben war: O wie spatt: Elevans autem oculos suos, cùm esset in tormentis, sagt der heilige Gregorius; Serò dives aperuit oculos. O thorrechter Mensch! es hat dir die Göttliche Freygebigkeit die Augen gegeben / damit du sehen möchtest bey guter Zeit / wohin dich dein übles Leben führte / demselben zu entgehen: aber so lang warthen / und die Augen erst in der Höll auffthun / wo kein Mittel mehr zu helffen ist. Dises ist ein Witzigung der Narren / dero Frucht die Verzweiffelung ist / und das ewige Verderben: Cùm esset in tormentis.

2. Weit anderst werden die Gescheide witzig: dann dise lehrnen auß frembden Schaden die hochwichtige Lehr / wie sie ihrem eignen Verderben entgehen mögen. Dises ist / was David zu GOtt gesagt: Memor fui judiciorum tuorum à sæculo Domine. Ich hab jederzeit / O HErr / an deine Urtheil gedacht: ich hab mich beflissen / die erschröckliche Straffen zu betrachten / welche dein Gerechtigkeit über die Sünder von Anbegin der Welt ergehen lassen: Ich hab mir zu Gemüth geführt die Geschirr deß Zorns / welche bereithet seynd zu dem ewigen Verderben. Also leget der heilige Augustinus auß die Wort deß H. Davids: Memor fui judiciorum tuorum super vasa iræ, quæ parata sunt in perditionem. Wolan mein David / was hast du auß diser Betrachtung für einen Frucht geschafft? er sagt / er hab ein grossen Trost empfunden / & consolatus sum. Ich bin getröstet worden / andere lesen mit Gutheissung deß H. Augustini; Et exhortatus sum id est, exhortationem accepi. Ich bin dardurch vermahnet worden zur GOttes Forcht. Ich hab auß der anderen Straff und Schaden gelehrnet / ihre Laster zu meyden / damit ich nicht in gleiche Straff verfallte. O ein kluge hochverständige Witzigung!

S. August. Conc. 1. in Psal. 118.

3. Ich will aber den Trost noch weiter untersuchen / den David / wie er sagt / empfunden hat / in Betrachtung der Straffen / die GOtt über die Sünder hat ergehen lassen: Et consolatus sum. O weiser König! ist wohl dises ein Materi deß Trosts / wann man sihet / wie die Seelen verdammet werden? ist es nit eine Sach / welche vil mehr ein Traurigkeit und Mitleyden / als einen Trost verursachen kan? Wie kan ein Mensch / der eben sowohl gesündiget hat / als sie / einen Trost empfinden / wann er die Straff der anderen sihet? daß sich die Seelige in dem Himmel darob erfreuen / geschihet recht / und du hast es selber gesagt: Lætabitur Justus, cùm viderit vindictam. Der Gerechte wird sich erfreuen / wann er die Rach sehen wird. Dann neben dem / daß sie sich erfreuen / daß GOtt gerecht ist / so seynd sie auch ausser aller Gefahr. Der jenig aber / der gesündiget hat / und selbst noch in Gefahr stehet / verdammt zu werden / wie solt er einen Trost haben / wann er anderer Straff sihet? Ja / sagt der büssende König / & consolatus sum. Ich bin getröstet worden. Wahr ist es / ich hab gesündiget; es ist auch wahr / daß ich noch in Gefahr lebe / verdammet zu werden; aber dises ungeacht / so hab ich einen Trost / wann ich die Gerechtigkeit ansihe / mit welcher GOtt vil Sünder verdammet hat: dann ich hab nie gesehen / daß GOtt die jenige verdammet / welche Buß über ihre Sünden gewürcket haben. Ich sage nit / daß ich mich über ihre Verdammnuß erfreue / sondern über das Angedencken der Urtheilen GOttes. Memor fui, & consolatus sum. Dann wann sie GOtt durch sein Gerechtigkeit verdammet hat / dieweil sie unbußfertig gewest / so entdecket eben dise Verdammnuß die Schätz seiner Barmhertzigkeit zum Trost der jenigen / welche wahre Buß thun über ihre Sünden: Et consolatus sum. Der heilige Augustinus sagt: Quia per hoc quoque ostendisti divitias gratiæ & gloriæ tuæ, in vasa misericordiæ. Hierauß ist zu ersehen / wie der H. David nicht allein auß frembdem Schaden ein gute Lehr geschöpfft / sondern auch einen Trost: Exhortatus sum. Consolatus sum. Ein Trost war es ihm / weil ihm die Porten der Barmhertzigkeit durch die Buß noch offen gestanden; ein Lehr war es ihm / dieweil er darauß gelehrnet hat / Buß thun / welches die Verdammte nit gethan / und derentwegen verdammt worden. Et consolatus & exhortatus sum.

4. So sehet ihr dann allhier / meine Christen / eine auß den fürnehmsten Ursachen / warumb GOtt über vil Sünder entsetzliche Straffen hat ergehen lassen / damit nemblich dero Ansehen den Gegenwärtigen / und dero Gedächtnuß den Abwesenden und Nachkömblingen ein Zaum wäre / der sie innhielte von der Nachfolg der Laster / und sie also auß frembdem Schaden witzig wurden. Darum als die Erden jene rebellische Auffrührer Datan und Abiron verschlucket hat / die sich wider den Aaron und Moyses wegen deß Hohen Priester-Ampts empöret haben; nachdeme auch das Feur vom Himmel die andere zwey hundert und fünfftzig Hoffärtige / und zusammen Geschwohrne verzehret hat / da hat GOtt dem Eleazaro, einem Sohn deß Aaron, befohlen / er solle die Rauch-Wässer jener Vermessenen zu Blatten schlagen / und solche an den Tabernackel anhöfften lassen.

Num. 16.

Pro-

Num. 16. Producatque ea in laminas, & affigat altari. O HErr / warumb das? es zitteret annoch das gantze Volck in Ansehung diser Straff / und wird dieselbe nit so leicht vergessen. Affigat altari. Sie sollen dannoch auffgehenckt und angehefftet werden an den Altar sagt GOtt; dann ich will / daß das gantze Volck Israel darauß erkenne die Strenge meiner Gerechtigkeit / ut cernant ea pro signo, & momento filij Israël, damit die Kinder Israel sie zum Zeichen und zur Gedächtnuß vor Augen haben. Sie sollen dise Blatten vor Augen haben / daß / wann sie von einem Ehr-geitzigen Gedancken angefochten werden / sie an die Straff gedencken / mit welcher GOtt die Ehrsüchtige gezüchtiget hat / und sie also die Versuchung überwinden / also will GOtt / sagt Oleaster, daß wir auß anderer Leuth Schaden lehrnen sollen ihne förchten. Docere nos vult Dominus, ut accipiamus in alieno capite disciplinam.

5. Derohalben / O Christliche Zuhörer / verlange ich heut auch bey euch allen dise Weißheit / daß ihr auß anderer Leuth Schaden witzig werdet; daß ihr derentwegen gedencket an die unglückseelige Verdammte / und auß ihrer ewigen Straff lehrnet das sicherste Mittel / euch vor solchem Unheyl zu bewahren. Heut sollen wir alle / wie wir da stehen / in die Höll hinunter steigen. Niemand lasse ihm dises frembd fürkommen: Dann auch David hat verlangt / daß die Sünder sollen lebendig in die Höll hinunter steigen: Descendant in infernum viventes. Er wolte nit (wie absonderlich der H. Bernardus anmercket) daß sie sich lebendig verdammen sollen / sondern daß sie lebendig hinabsteigen: Descendant viventes: Dann lebendig durch die Betrachtung in die Höll hinabsteigen / ist ein kräfftiges Mittel / daß man nicht nach dem Tod warhafftig hinab komme: Descendant viventes (sagt Bernardus) videlicet ne descendant morientes. Dises Hinabsteigen in die Höll bey Lebens-Zeit hat nit wenig genutzet auch einem anderen Sünder / deme GOtt die Höll gezeigt in Gestalt einer Grufft / die voller Gräber war / welche alle mit Feuer / mit Drachen / mit Vipperen und Schlangen angefüllet waren. Bey einem Grab stunde angeschrieben / wer die jenige seyen / für welche es bereitet / wer darinnen begraben / oder werde begraben werden: als dises ist das Grab der Unkeuschen; dises der Rachgirigen; dises der Gottslästerer; dises der Hoffärtigen; und also weiter. Endlich sahe er ein Grab / welches vil erschröcklicher anzusehen war / als die andere; darauff sein eigner Nahmen gestanden / warüber er hefftig erschrocken / und in Gedancken gantz vertiefet / nichts mehr weder sehen / noch reden mögen. Er seufftzete / und traurete: Ach! gedachte er / ist auch für mich das Grab in der Höll bereitet? dise Betrachtung hat gemacht / daß er fortan ein bußfertiges Leben geführt / wordurch er der Höll entgangen / und einen seeligen Tod erworben hat.

6. O mein Christ / steige auch du hinab zu disen Gräberen; Lise die Uberschrifften; und sihe / ob nit auch eines für dich seye zubereitet. Es gibt Gräber für die Unkeusche / für die Geitzige / für die Gottslästerer / für die Rachgierige / für die Ehrabschneider / und für alle Sünder / die sich wider GOtt auffleihnen. Bey welchem auß allen disen ist dein Nahmen angeschrieben? sihe sie nur wohl an; dann für alle seynd Gräber vorhanden / wie der Prophet Ezechiel sagt / der es gesehen hat: Ibi Assur, ibi Elam, ibi Idumæa, ibi Principes, Aquilonis, ibi Mosoch, & Thubal: in circuitu ejus sepulchra illius. Ezech. 32. Dort ist Assur, dort Elam, dort Idumæa, dort die Fürsten von Mitternacht / dort ist Mosoch und Thubal, sambt seinem gantzen Hauffen; ihre Gräber seynd rings umb ihn. Nun steige hinab in die Höll zu disen Gräberen; und wolte GOtt / daß du sie also betrachtetest / wie der obgemelte / damit du auch wie derselbe wider herauffsteigetest: Descendant in infernum viventes. Wir wollen heut alle hinabsteigen / nicht nur zu sehen und zu lesen / sondern auch zu hören / was die Verdammte allda sagen; dann sie in disen Gräberen auch reden / wie der Prophet Ezechiel spricht: Loquuntur ei potentissimi robustorum de medio inferni. Ezech. 32. Lasset sie uns dann anhören; dann es ist kein eytler noch unnutzer Fürwitz / sagt der gelehrte Drexelius, wann man wissen will / was dieselbige Unglückseelige in der Höll für Reden führen: Neque enim otiosa videtur, aut inutilis curiositas, nôsse, quæ apud inferos loquantur damnati. Drexel. in Zodiac. sign. 1. §. 2. Waß reden sie dann? von was ist ihr Gespräch? Ehe wir dises vernemmen / wollen wir zuvor / den verlangten Zweck und Frucht zu erhalten / die Göttliche Gnad begehren / und die Königin der Engelen / die allerheiligiste Jungfrau Maria umb ihr Fürbitt darzu anruffen mit dem Englischen Gruß

Ave Maria &c.

* * *

Ergo erravimus? *Sap. 5.*

So haben wir dann gefählet.

Der erste Absatz.

Frag von den ewigen Schluß-Reden der Verdammten.

7. ES sollen sich an heut alle die jenige / die mich anhören / für Eingeladene halten / nit zwar auff die Hochzeit des grossen Königs der Ewigkeit: Venite ad nuptias; Matth. 22.

Luc. 14. nit auf das grosse Abendmahl der ewigen Seeligkeit: Et vocavit multos, Sondern zu einer Lehr und Witzigung / welche man lehrnet in der allertieffisten Gruben deß Abgrunds der Höllen. Wann sich die Sünder einladen / die Wollüsten der Welt zugenüssen / mit den Worten Sapientiæ an dem anderen C. Venite ergo, & fruamur bonis, quæ sunt; kommet / und lasset uns genüssen die Güter / die verhanden seynd: So ist es gut / daß wir Prediger sie einladen / zusehen auch das Bittere / was auff ihre Wollüsten folget / bey dem erschröcklichen Zohrn / den sie zu gewarten: Venite & videte opera DEI: terribilis in consiliis super filios hominum. Kommet / und sehet die Wercke GOttes; Er ist erschröcklich in seinen Rathschlägen über die Menschen-Kinder. Ich lad hierzu ein den Geistlichen / und den Weltlichen / den Gelehrten und den Ungelehrten / den Reichen und den Armen / den Sünder und den Gerechten; dann alle haben wir allda zu hören / und zu lehrnen. Wollan O Christglaubige / eben da / wo ihr anjetzo stehet / grabet hinunter mit den Gedancken; tringet hinab mit dem Verstandt; raumet die Erden hinweck mit dem Glauben deß anderen Leben / lasset euch hinein mit der Betrachtung in die verborgne Orth unter der Erden: wiewohlen der Weeg dahin finster ist / so wird uns doch ein grosses Liecht geben die Kertzen / welche in der Stund deß Tods angezündet wird. Wo kommen wir aber hin? zu der Höllen. Gehet nur wohl hinzu / ja gehet gar hinein / und förchtet euch nit darbey: Dann allein der jenige Eingang ist zu förchten / der keinen Außgang mehr hat. Ich verlange aber nit / daß ihr euch auffhaltet in Betrachtung der unterschiedlichen schröcklichen Peynen; dann ich hab euch allein eingeladen anzuhören: was? was die Schluß-Reden / welche die Verdambte machen / und allzeit machen werden.

8. Die Frag / worüber die Schluß-Reden der Verdambten gemacht werden / hat jener verdambte Student angezeigt / da er seinem Lehrmeister erschinen / wie Pabst Innocentius schreibt. Er wurde von ihm gefragt / ob man in der Höllen auch argumentiere / und Fragen auffgebe? Der verdambte Student antwortete: Apud inferos quærirur solummodo, quid non sit pœna? & resolvitur pro parte negativâ. In der Höllen fragt man allein / ob auch etwas sehe / welches nit schmertze? und man schliesset von Nein: dann allda ist alles lauter Peyn und Qual: was man sihet / höret / riechet / verkostet / berühret / alles quälet / schmertzet / und peyniget. Alles was die in der Höllen ihnen einbilden / was sie gedencken / was sie wissen / was sie lieben / was sie hassen / ist alles Schmertzen Mißtrost / Peyn und Betrübnuß. Dises ist die Frag / und auff die Frag die ewige Schluß-Red der Verdambten: Höret man aber allda auch gründliche Ursachen und Beweißthumb? ja / O ihr Christglaubige / und zwar gantz kräfftige / und bündige. Wann ihr zuweilen gegenwärthig gewest bey den Disputationen auff den hohen Schulen / so werdet ihr selten gesehen haben / daß ein Schluß-Red völlig wäre erwisen worden: dann die Argumenten werden offt künstlich abgeleinet / oder auß Höfligkeit abgeschnitten / ehe es zum Schluß kombt: aber in der Höllen hat dises nit statt; alle Argumenten seynd allda bündig und unauffleßlich / nit allein wegen der Gerechtigkeit GOttes / welcher das Urtheil über die Verdambte gefällt hat / wie David sagt / Effunde frameam, & conclude: Ziehe auß das Schwert / und schliesse; sondern als auch / weilen die Verdambte selbst die Warheit / wiewohl zu spat / erkennen / und bereuen: pœnitentiam agentes, & præangustia spiritus gementes. Mercket jetzt nun auff: was höret ihr da in der Höllen / in welche ihr mit eueren Gedancken hinabgestigen? Ihr höret ein greuliches Gethöß der unauffhörlichen Streichen / und Schlägen von den höllischen Henckers-Knechten / was höret ihr mehr? ein wüthiges Heulen / und immerwehrendes Geschrey / und verzweiffletes Weheklagen / was höret ihr weiter? erschröckliche Maledeyungen / und Lästerungen wider sich selbsten / wider GOtt / wider die heiligiste Jungfrau MARIA / wider die Engel / wider die Heilige / und wider alle Creaturen. Höret ihr weiter nichts? Ja; es ist noch ferner zu hören von den Verdambten / was der heilige Geist anzeigt in meinem angezogner Text: was ist dises? O ihr unglückseelige verdambte Seelen / was sagt ihr? sie sagen: Ergo erravimus, so haben wir dann gefählet! dises ist der Schluß aller ihrer Argumenten und Beweißthumen: Ergo erravimus, so haben wir dann geirret. O ihr ungeschickte Dialectici, ihr unfürsichtige Disputierer! sagt Drexelius; Heu pessimi dialectici! machet ihr also den Vorspruch / oder das Antecedens in diser Welt / und den Schluß oder die Consequenz erst in der Höllen? das ist weit gefählt: wo ihr den Vorspruch gemacht habt mit eueren Sünden / alldort hättet ihr auch den Schluß durch die Erkanntnuß / durch wahre Reu und Buß machen sollen: Ubi antecedens posfuerunt, ibi & consequentiam debuissent subjungere; Dises hätten sie thun sollen; aber die Consequenz erst in der Höll machen / was hülfft es? Sie schliessen zwar wohl / sagt Lorinus, aber nit daß sie die Göttlich Barmhertzigkeit dadurch erlangen; sondern allein daß sie überwisen zu seyn gestehen; bona, & vera, sed inutilis illatio: Der Schluß ist gut / und wahr / aber er nutzet sie nichts mehr. Es ist da alles lauter Peyn und Qual; Ergo erravimus, so haben wir dann geirret / da wir noch auff Erden waren. Bona sed inutilis illatio: Der Schluß ist wahr; aber zu spat; nutzet nit mehr. Sehet ihr dann / O

Drexel. in Zod. ligna 1. §. 2.

Lorin. in 5. sap.

Christ-

Christglaubige / daß in der Höllen Beweißthumb und Schluß-Reden gefunden werden? Mercket auff / wir wollen sie noch weiter erklären.

Der andere Absatz.

Die erste Schluß-Red deß jenigen / welcher von GOTT beruffen sein barmhertzige Stimm / und Erinnerung nit anhören wollen.

9. Die erste Schluß-Red machet der jenige Verdambte / deme GOtt vil Ermahnungen zugesandt / daß er die Sünd verlassen soll: weil er sie aber verachtet / hat ihn der Tod in einem üblen Stand ergriffen: worauff er verdammet worden. Wehe mir / sagt der Armseelige: GOTT hat mich beruffen / aber ich hab ihn nit angehört; er hat mich erinneret durch seine Einsprechungen / und durch seine Diener; aber ich hab diese Ermahnungen nit geachtet. Wehe mir! wann es vil geweſt / so sagte ich nichts anders / als morgen / morgen; und diser Morgen ist niemahlen ankommen: Ergò erravimus; so hab ich dann gefählet! O Sünder; betrachte dises Argument, dann die Höll ist voll von disen gehörlosen Sünderen / welche die Göttlich Stimm nit angehört haben. Wie lang ist es schon / daß GOTT / an der Thür deines Hertzens anklopfft / und ruffet; du aber mit erschröcklicher Grobheit gibest ihme noch kein Antwort? wie lang ist es. Daß dir GOtt sagt: O Sünder / es ist einmahl genug; höbe ein neues Leben an; verlaß die Sünd / welche dich verdammet; verlaß die Gelegenheit / welche dich hinreisset in das ewige Feur? du kanst es nit laugnen. Was hast du aber gethan? du sihest es selber: du bist freywillig gehörloß worden; du hast dergleichen gethan / als hörtest du nichts. Wehe dir / wann dich in solchem Stand der Tod überfallet: dann du wirst hernach die Schluß-Red mit jenem Unglückseeligen machen! wehe dir / dann du wirst deinen Fähler alsdann erst erkennen / wann dir nit mehr wird zu helffen seyn. Wehe dir / dann du wirst dich alsdann gantz überwisen befinden / aber ohne einigen Frucht von solcher deiner Erkanntnuß.

10. Wann einer den Semei, welcher sich vermessen hatte / den David zu lästeren / und mit Steinen auff ihn zu werffen / hernach gesehen hätte / als man ihn für den Salomon geführet / welcher befohlen hat / man solle ihme das Leben nemmen: Jussit rex Banaiæ? O 3 Reg. 2. was für traurige Gedancken werden das Hertz dises Menschen eingenommen haben? die Sach hat sich also zugetragen: sobald Salomon das Reich angetretten / hat er den Semei zu sich beruffen lassen / und ihme befohlen / er soll ihm ein Hauß in Jerusalem bauen / und daselbst sicher wohnen / weilen ihm von seinem frommen Vatter David das Leben geschenckt worden: es solle ihm aber keines Weegs erlaubt seyn / auß der Stadt zu gehen. An welchem Tag er hingehn / und über den Fluß Cedron kommen werde / solle er den Kopff verlohren haben: Quacunque die egressus fueris, & transieris torrentem Cadron, scito te interfreiendum. Disem Gebott ist Semei in die drey Jahr fleissig nachkommen: aber post annos tres, nach drey Jahren / als er verstanden / daß etliche seiner Knechten darvon geloffen / hat er sich auff den Weeg gemacht / die Flüchtige einzuholen. Dem König wurde dises berichtet; er last ihn für sich ruffen / und befihlt alsobald / daß man ihn tödten soll: was ist dises / O frid-samer Salomon! ist es nit ein gröſseres Verbrechen gewesen / welches Semei wider deinen Vatter David begangen hat / als daß er anjetzo zur Stadt hinauß gangen? wegen deſselben hat er Barmhertzigkeit erlanget / und wegen diser Ubertrettung soll er sterben? Abulensis sagt: Salomon occidit nunc Semei pro malis, quæ fecit contra David, & non præcipuè pro transgressione legis; Salomon bringt anjetzo den Simei umb wegen deſſen / was er dem David Ubels zugefüget / nit aber darumb / weil er das Gebott des Salomons übertretten. Wann ihme aber alſo / warumb hat er ihn nit gestraffet gleich; da er das Reich angetretten? warumb wartet er / biß er ein neue Miſſethat begehet? Abul. 3. Reg. 2. q. 44. diſes geschicht zu mehrerer Rechtfertigung der Sach / sagt Pictavienſis: wahr ist es / es hätte Salomon Fug und Recht gehabt / ihm gleich Anfangs seiner Regierung das Leben zu nemmen; aber er hat gantz gütig gewarthet; ja er hat nicht nur gewarthet / ſondern hat ihn vorhinein ermahnet / er ſollte auff ſich Achtung geben. Wann Semei auff diſe Ermahnungen deß Salomons gemercket hätte / ſo wäre er niemahlen zu einem ſo unglückſeeligen End kommen: Salomon hätt ihme ſein Barmhertzigkeit noch weiter gedeyen laſſen: weilen er aber ſo weit kommen / daß er gantz undanckbahr ſeine Ermahnungen nit geachtet / ſo iſt er mit dem Todt geſtrafft worden. Cum dictam ſententiam oblivioni dediſſet, ſagt Pictavienſis, Hieruſalem exivit, ſed cùm rediret ad Salomonem, ſtatim occiſus eſt. Hab ich es dir nit vorgeſagt / ſagte der König: Nunquid teſtificatus ſum tibi per Dominum, & prædixi tibi? Bezahle nun mit deinem Leben die Verachtung meiner Ermahnungen.

Sehet jetzt / O Christglaubige / diſen Unglückſeeligen an / in der Gegenwarth deß Königs ſtehen: Sehet auch wie der Banaias ſchon den Degen außziehet ihne zu tödten. O wie wird es ihm umb das Hertz ſeyn? was wird ihm ſein Gewiſſen ſagen? ich Armſeeliger! weil ich meinen Knechten nachgeeplet / bin 11.

bin ich in diſes Unglück gerathen. Was will ich thun? ſoll ich umb Barmhertzigkeit bitten? aber es iſt kein Zeit mehr für mich. Soll ich einige Entſchuldigung vorſchutzen? aber wie kan ichs vorwenden / da man mir alles vorgeſagt. O wäre ich nie aus Jeruſalem hinaußgangen / aber zu ſpat erkenne ich anjetzo diſes / da es nit mehr helffen kan. Iſt diſes nit ein eigentliche Abbildung eines Sünders? betrachte dich / O böſer Chriſt / in der Stund des Todts / der du mit Verachtung deß Göttlichen Gebotts gantz unſinnig deinen böſen Begierden / als Leibeignen und Sclaven nachlauffeſt. Sihe / jetzt ſteheſt du vor JESU Chriſto / welcher in dem Gericht dich anklaget wegen der grauſamen Verachtung / ſo du ſeinem ewigen Vatter erwisen haſt / der mit ſo groſſer Gedult und Barmhertzigkeit auff dich gewarthet hat; abſonderlich aber wegen der undanckbahren Vergeſſenheit ſeiner Ermahnungen? Nonne prædixi tibi, hab ich es dir nit vorgeſagt / wird Chriſtus ſagen; hab ich dich nit ermahnet? hab ich dich nit erinneret / du ſolleſt in das Hauß nit mehr eingehen / welches dir wohl bekannt iſt? Nonne prædixi tibi? was wirſt du alsdann antworten zu deiner Entſchuldigung? nichts wirſt du ſagen können. Was wirſt du dann thun / wann dich Chriſtus darauff in das ewige hölliſche Feur verdammen wird? du wirſt alsdann deinen Fähler erkennen / aber ohne Frucht; Ergò erravimus. Du wirſt dein Undanckbarkeit bereuen; aber es wird nichts helffen; Ergò erravimus: O Seel thue die Augen auff; dann alſo wird es dir gewiß ergehen / im Fall du dich nit wirſt beſſeren.

* * *

Der dritte Abſatz.

Die andere Schluß-Red eines Verdambten / der die Gelegenheit zu ſeiner Seeligkeit übel angewendet.

12. DJe andere Schluß-Red macht in der ewigen Peyn der Sünder / welcher gute Gelegenheit gehabt hat / ſich zu GOTT zu wenden / und ſolche vernachläſſiget. Er ſagt: Ich hab gekönnt / und hab nie gewolt; ich hab Gelegenheit gehabt / und hab ſie nit gebraucht; Ich hab Zeit gehabt / da ich die ewige Glory hätte erwerben können / und ich hab mir ſolche nit zu Nutzen gemacht. Ergò erravimus; So hab ich dann geirret. O wie wohl ſchlieſſet er! aber ohne Nutzen: Bona, & vera, ſed inutilis illatio. Dann die verlohrne Gelegenheit laſſet nichts anders hinder ſich / als die ſchmertzliche Gedächtnuß / daß man ſie verlohren hat. Sehen wir nit diſes bey vilen Begebenheiten? Der jenige / welcher / da er hätte ſollen ſchreiben lehrnen / ſolches mit Sybhlen und Müſſiggehen verſaumbt / O wie betauret er es / wann er ſchon groß und alt erkennt / was ihm abgeht? O ich armer / ſagt er / ich hätt wohl gekönnt / aber ich hab nit gewolt! Ein anderer bewehnnet / daß er nit geſtudieret / da ihn ſein Vatter darzu verordnet hat / wann er hernach ſihet / daß er zu nichts taugt. Dort ſeufftzet ein Baurs-Mann / wann er ſihet den fruchtbaren Acker der anderen / und ſagt: ich hätte auch können außäen / und hab es nit gewölt! Ein anderer / deme ſein Hauß einfallet / und hat nit Mittel genug / ſelbiges widerumb auffzubauen / der ſeufftzet mit Schmertzen / und ſagt / O hätte ich mein Hauß gebeſſeret / da ich dem Schaden mit wenig Unkoſten hätte vorkommen können / wann ich nur das Regen-Waſſer abgewendt hätte! Alſo auch ein Kauffmann / der die Gelegenheit deß Marckts verſaumet hat / wo er hätt können Gelt löſen / O wie hart empfindet er es / wann er den Gewinn betrachtet / den er verlohren hat? der Ubelthäter / wann man ihn allbereith außführet zu dem Galgen / wie betauret er / daß er nit in die Freyung gangen / da er doch die Kirchen-Thür offen geſehen / und hat nit wollen hineingehen! Endlich ſo iſt auch auff der Welt nichts gemeineres / als dergleichen Klagen. Aber ſagt mir her / ihr Thorrechte / was hülfft es euch / daß ihr es erkennet / wann die Gelegenheit ſchon vorbey iſt? es dienet zu nichts / als daß euer Schmertzen dardurch gemehret wird. O Buß / wie wäreſt du ſo gut geweſen / wann du zu rechter Zeit geſchehen wäreſt! durch dich hätte der Sünder / nit nur etwann ein erträgliche Pfründ / wie mit ſtudieren / ſondern das Himmelreich erworben; durch dich / als einen fruchtbahren Saamen / wären die Verdienſt deß ewigen Lebens zu einer reichen Erndte erwachſen; durch dich wäre an dem geiſtlichen Gebäu der Seel alles außgebeſſeret / und in gutem Stand erhalten worden: durch dich als durch eine gewinnreiche Handelſchafft wären groſſe Schätz in dem Himmel geſamblet worden: durch dich wäre der Sünder von dem ewigen Tod befreyet worden. Jetzt aber / nach dem die Zeit und die Gelegenheit ſchon fürüber / und verſaumet iſt / was biſt du? nichts anders als ein ewige Klag der Verdambten / welche ihren Fähler unauffhörlich bereuen / und auß Angſt deß Hertzens ſeufftzen: Pœnitentiam agentes, & præ angustia ſpiritus gementes. Ach (ſagt ein Verdambter) ich hätte können Buß thun / und hab es nit gewolt: Ich hätte können das ungerechte Gut wider heimbgeben / und hab es nit gewolt: ich hätte können meinem Feind verzeyhen / und hab es nit gewolt: Ich hätte können die böſe Gelegenheit zu ſündigen meyden / und hab es nit gewolt: Jetzt iſt die Zeit ſchon vergangen / und die Gelegenheit wird nit mehr kommen. Sap. 5.

men. O wie thorrecht bin ich gewesen/ daß ich die Gelegenheit hab hinstreichen lassen! Es ist ein sehr gemeines Ding / daß man das Leben deß Menschen mit eine Schiffahrt nennet: Dies mei (sagte der heilige Job) pertransierunt, quasi naves: Meine Täg seynd vorbey gangen / wie die Schiff. Das starcke Weib / und die gerechte Seel / ist von dem Salomon verglichen worden mit einem Schiff eines Kauffmanns: Facta est, quasi navis mercatoris. Was für ein Geheimnuß enthaltet diſe Gleichnuß? der Mensch ist ein Schiff / dann sein Hertz soll wie ein Schiff verschlossen seyn gegen dem Meer/ und allein offen stehen gegen dem Himmel / wie Holcot der alte Lehrer sagt: Unser Leben ist ein Schifffart; dann gleich wie der jenige/ der schiffet/ niemahl auffhöret fortzufahren / er schlaffe gleich / oder er wache/ er sitze / oder stehe; also kan auch der Mensch nicht stehen bleiben/ sondern er gehet ohne Unterlaß dem Tod zu/ wie der H. Gregorius sagt. Es hat GOtt den Menschen erschaffen / als wie ein Schiff/ damit er nach überstandenen Ungewitter/ und überwundenen Gefahren deß Leibs und der Seel/ an den erwünschten Orth der Seeligkeit gelangen solte / worzu er ihme den günstigen Wind verleyhet seiner Gnad / seiner Hülff/ und seiner Erleuchtungen/ wie David gesagt: Spiritus tuus bonus deducet me in terram rectam. Dein guter Geist wird mich führen in das rechte Land. Aber man muß beobachten / daß diſer Wind wehet wo / und wann er will / wie Christus sagt: Spiritus, ubi vult spirat. Darumb ist nothwendig/ daß man den Wind beobachte / damit die Schifffart glücklich abgehen soll.

Wann nun der Wind heut wehet/ und den Kauffmann zur Abfahrt einladet / er aber den guten Wind verabsaumet; wann hernach ein Ungewitter sich erhöbt / und das Schiff an einen Felsen gestossen / und zerbrochen wird/ wie gehet es alsdann dem Unglückseligen? Sehet/ wie er mit den Wellen streittet/ nachdem er das Schiff sambt allem Gut verlohren? er strecket die Armb auß/ ob er etwan ein Brett ertappen könne; und kan doch keins bekommen; was für ein Geschrey erwecket er / daß man ihme zu Hülff komme / aber es ist niemand verhanden! alsdann gedencket er an die gute Gelegenheit/ die er verlohren hat. O ich Thorrechter hätte ja abfahren können/ da mir ein günstiger Wind auffgestanden: O hätte ich es gethan! aber ich hab nit wollen; nun sihe ich / daß ich ohne alle Hülff zu Grund gehen muß / ey so gehe er zu Grund; es geschicht ihm recht / weil er es also gewolt hat. Gehet es nit also her / O Christglaubige? Hier sehet ihr das Geheimbnuß/ warumb man das Leben mit einer Schifffart vergleichet. Wann das Schiff unter das Waſser kombt / so ist nit mehr zu helffen/ sagt der heilige Chrysostomus; Neque gubernator, postquam navis submersa est, quisquam prodesse potest. O mein Christ! der du anjetzo noch die Zeit / die Gelegenheit/ den Wind/ und die Bequemlichkeit hast von der Sünd dich loß zu machen; wilst du / oder wilst du es nit thun? wilst du nit? so höre an/ und erschröcke ab dem / was der heilige Augustinus sagt: Es wird ein Zeit kommen / wo du gern wolteſt / und nit wirst können / zur Straff/ weil du nit gewolt hast / da du gekönnt hast: du wirst billich verliehren die Macht / eine nutzliche Buß zu würcken / weil du dieselbe nit hast würcken wollen / als dich GOtt darzu eingeladen hat: Erit tempus, in quo peccator velit pœnitere, & non poterit, quia, quando potuit noluit, & propter malum nolle, perdidit bonum posse. Jetzt / jetzt / mein Christ thue darzu! dann wann du diſes nit thueſt / so wirst du hernach deinen Fähler betauren / als wie ein Verdammter ohne allen Frucht: Ergo erravimus; so haben wir dann geirret.

S. Chryſ. hom. 75. in Matt.

S. Auguſt. ſer. 58. de Temp.

* * *

Der vierdte Absatz.

Die dritte Schluß-Red eines Verdammten / der sein gantzes Leben verzehret hat in guten Begierden und Vorsätzen / und hats doch niemahl werckstellig gemacht.

O Was für ein Schluß-Red last sich jetzt hören! Diſe ist von einem Verdammten / der sein gantzes Leben in lauter faulen Begierden zugebracht/ die er aber niemahl in das Werck gericht hat. Wehe mir/ sagt er / mein Leben war nichts anders als lauter gute Fürsätz/ ohne ernstliche Entschlieſſung die Mittel anzuwenden! diſer hat überauß vil Gesellen / welche gleichfahls schreyen und klagen in den ewigen Flammen! O was haben wir gethan? ein gute Begierd über die andere haben wir gehabt / aber ohne Würckung; einen Fürsatz über den anderen/ aber ohne Vollziehung: Ergo erravimus: so haben wir dann geirret! dann anjetzo leyden wir ohne Hülff. O Christen / wer ist auß euch/ der auch ein solche Schluß-Red in der Höll machen wird? ich weiß es nit; aber ihr sehet wohl / wo diſe Begierden/ und lähre Fürsätz hinzihlen / welche niemahl vollzogen werden. Was hat Salomon, von dem starcken Weib gesagt / das ist/ von der gerechten Seel? Digiti ejus apprehenderunt fusum: Ihre Finger haben die Spindel ergriffen/ wo ist aber der Flachs an dem Spinnrocken? von diſem sicht man nichts / war sie dann darmit nicht verſehen? Ja; dann sie hat sich darumb beworben: Quæsivit lanam, & linum; sie hat Woll/ und Flachs gesucht. Wo ist dann der Flachs? er ist schon gespunnen/ sagt der heilige

Prov. 31.

lige Ambrosius. Beobachtet das Geheimbnuß; sagt der Heilige: An dem Spinnrocken ist das / was zuspinnen ist: In cœlo est, quod facturus es: In fuso, quod fecisti: An der Spindel aber ist / was du gespunnen hast. Wann dann Salomon die gerechte Seel beschreibet / so stellt er sie nit vor mit deme / was sie thun soll / sondern mit deme was sie schon gethan hat: Digiti ejus apprehenderunt fusum: Ihre Finger haben die Spindel ergriffen; dann allein was gemacht und gespunnen ist / das versicheret die Seel: Vide ergo si aliquid habes in fuso, ibi firmentur digiti tui, ibi sit fortis conscientia tua, ibi securus eris: Sihe dann / ob du was an der Spindel habest; alldorten sollen sich steiffen deine Finger; alldorten solle sich stärcken dein Gewissen; alldorten wirst du sicher seyn. O Sünder sihe an deine Händ: Vide ergo: was hast du in der Hand? nichts anders / als das / was erst soll gemacht werden; die Beicht / die du thun sollest; die Restitution und Heimstellung / die du vollziehen sollest; die Verzeyhung der Unbilden / die du werckstellig machen sollest; die Absönderung von der Gelegenheit der Sünd / welche du vornehmen sollest? wo wird so vil Flachs hinkommen / der noch soll gespunnen werden? nirgends anderstwohin / als in das Feur deß Zorns GOttes.

S. Ambros. In hunc iocum.

S. Ambros. in hunc ocum.

16. Erschröcklich ist die Trohung GOttes in dem Buch Deuteronomij: Si acuero, ut fulgur gladium meum, si arripuerit judicium manus mea, reddam ultionem hostibus meis. Wann ich meinen Degen spitzen wird / wie einen Blitz; wann mein Hand das Gericht ergreiffen wird; so will ich Rach nehmen von meinen Feinden. So stehet dann die Rach in deme / daß er seinen Degen spitze? Si acuero. Ja / also ist es: aber wo wird er ihn spitzen? hier auff Erden sihest du wol / wo man den Degen spitzet: man schleiffet und spitzet sie an einem Rad von einem Stein: wann man ihn etlichmal umbtreibt / so macht er das Eysen scharpff / und spitzig. Aber was ist das für ein Rad / an welchen GOtt seinen Degen spitzet? es ist das harte Hertz deß Sünders.

Deuter. 32

Psalm. 11. Lasset den David reden: Er sagt: In circuitu impij ambulant: Die Gottlose gehen in dem Zirckel herumb. Warumb sagt er das von den Sünderen / welche / weilen sie nit zu GOtt gehen / als zu ihrem Centro, wie die Gerechte? oder dieweil sie so leicht fallen in die Sünd / wie einer / welcher trümlich wird / dieweil er in dem Krayß herumblaufft? wie Hugo Cardinalis sagt: Rotantes se, & turbantes circa temporalia subitò ruunt in peccatum. Ich sage / sie gehen im Krayß herumb / dieweil sie der Schleiff-Stein an deß-sen Umbgang sich der Degen deß Zorn GOttes spitzet. Wie gehen sie aber umb? sehet nur einen Schleiff-Stein an: er stehet in einem kottigen Wasser / O Stein / was machest du in disem Kott / mache dich herauß auß disem unreinen Wasser. Gebet ihm einen Stoß! O wie leicht laufft er herumb? geschicht dises etwan / daß es herauß komme? es scheinet wol also zu seyn; aber wann er den gantzen Tag herumblaufft / so bleibt er doch in dem Kott / als wie zuvor / dann es ist kein solcher Stein / oder Felsen / als wie der jenige in der Wüsten / der fortgangen ist / sondern es ist ein Schleiff-Stein / die Degen zu schärpffen / O Sünder / O du steinenes Hertz / warumb machst du dich nicht herauß auß dem Kott der Sünden? Ich nimme mir für / sagst du / solches zu thun / warumb meydest du nit den Wust der Unlauterkeit? dises ist mein Verlangen / sagst du. Wann wilst du den Haß und Grollen lassen? ich will ihn lassen / sagst du. Darneben geschicht es doch nit. Was ist dises? In circuitu impij ambulant. Es gehen halt die Gottlose in dem Circkel herumb; sie werden umbgetriben wie der Schleiff-Stein / und nachdeme sie lang umbgetriben worden / so bleiben sie doch wie der Schleiff-Stein allzeit in seinem Kott stecken. Ist ihme nicht also? O daß ich sagen konte / es wäre nit also! aber wisse / daß bey disem Umlauffen / bey disen Fürsätzen / welche niemahl vollzogen werden / nichts anders geschicht / als daß du den Degen deß Göttlichen Zorns geschärpffet und gespitzet hast / daß er Rach nehme nach der strengen Gerechtigkeit über deine Sünden: Si acuero gladium meum, reddam ultionem hostibus meis. Wann ich meinen Degen spitzen wird / so will ich Rach nehmen von meinen Feinden. Wann er sich nun rächen wird / was wird es werden? du wirst alsdann klagen / jammeren / und heulen / aber vergeblich / daß du deine Fürsätz nit werckstellig gemacht hast; du wirst mit den Verdammten sagen: Ergo erravimus, so haben wir dann geirret. O Sünder / werde doch witzig an frembden Schaden / ehe andere an deinem Schaden gewitziget werden. Du sihest schon wie die Verdammte ihren Fähler erkennen in den ewigen Flammen? Ergo erravimus.

Hug. Card. ibi.

Der fünffte Absatz.

Die vierdte Schluß-Red eines Verdammten / der auß der Sünd herauß kommen / aber wider darein gefallen.

17. Höre O Sünder die vierdte Schluß-Red an / auß der Tieffe der Höllen / von einem / der sich selber verfluchet mit wüthiger Verzweifflung. O mich Vermaledeyten! ich bin nit taub gewesen zu den Ermahnungen; ich hab die Gelegenheit gebraucht / und meinen guten Fürsatz / von den Sünden herauß zugehen / hab ich werckstellig ge-

gemacht: aber O mich Unglückseeligen/ ich bin von der Sünd herauß gangen/ aber wider hinein gefallen! Ergo erravimus. So hab ich dann geirret! O mein Christ/ gehe in dich selbst/ sihe/ ob du es nicht auch also gemacht/ wie diser Verdammte: wie offt hast du den Fürsatz gemacht/ auß dem üblen Standt der Sünd herauß zugehen? wie offt hast dich entschlossen/ die böse Gesellschafft zulassen? Aber was ist es; wie lang hat es gewähret? wann die Fasten/ das Jubel-Jahr/ die Kranckheit/ das Unglück vorbey gangen/ so bist du wider in die alte Sünden gefallen. O du Armseeliger/ wann du anjetzo deinen Fähler nit erkennest zu deiner Besserung/ so wirst du es hernach zu spath erkennen mit den Verdammten in der ewigen Peyn. Mercke auff/ und betrachte es wol/ du Unkeuscher.

18. Es ist wol zu beobachten jenes Gesatz in dem Buch Levitici, allwo GOtt befohlen hat/ daß ein Kindbetterin/ die zur Reinigung gieng/ wann sie so arm wäre/ daß sie kein Lamb opfferen konte/ so solte sie zwey Turtel-Tauben/ oder zwey junge gemeine Tauben opfferen: Quodsi manus mulieris non potuerit offerre agnum, sumet duos turtures, vel duos pullos columbarum. Mercket ihr da? GOtt lasset für das Opffer die alte Turtel-Tauben zu; aber die Tauben last er nit zu/ sie seyen dann noch jung: Duos pullos columbarum. Was ist die Ursach? Werricus sagt/ die Turtel-Tauben seufftze: Ubique gementem audias. Aber der H. Augustinus sagt/ es seufftzen auch die gemeine Tauben: Gemitum columbinum. Seynd also beyde ein Bildnuß eines Sünders/ der seine Sünden beweinet: Warumb werden sie dann nit gleicher Weiß zugelassen zu dem Opffer? Der H. Bernardus sagt/ daß die alte Tauben der Gailheit ergeben seyen; aber nit also die Turtel-Tauben; demnach will GOtt junge Tauben zu seinem Opffer haben/ welche noch keusch seynd: Quia libidinosa avis est, non debuit offerri in sacrificium Domini: nisi ea ætate, quo nesciret libidinem. Dises ist ein gute Ursach/ aber billich zu förchten/ so wol den Geistlichen/ als den Weltlichen: Wie? soll man zu dem Altar GOttes gehen mit einer Sünd der Unlauterkeit: O Christglaubige/ ist nit dannoch eben das/ was GOtt so vilfältig übertragt? Aber last uns den H. Antonium von Padua anhören. Sehet/ sagt er/ ein Tauben in einem Hauß/ wie sie ihr Nestlein bauet für ihre Junge: gehe hin/ und nimme ihr dieselbe hinweg: was macht die Tauben? fliehet sie darvon? verlasset sie ihren Gesellen? zu derselben Zeit wol/ aber gleich den folgenden Monat hat sie schon wider andere Junge. Komme wider/ und nimme sie ihr abermahl auß: wann du es schon thust/ so kommt sie doch bald wider in das vorige Nest/ und brütet wider andere Junge auß. Ibi judificat, (sagt der heilige Antonius) ubi frequentiùs auferuntur pulli. Dorthin macht sie ihr Nest/ wo ihr zum öfteren ihre Junge abgenommen werden? hinweg/ hinweg/ sagt GOtt/ von meinem Altar mit disen Tauben; sie seynd gaile Vögel. Dardurch wird angedeutet/ daß GOtt die jenige Sünder/ welche/ wann man ihnen das Nest ihrer bösen Gelüsten zerstöhret/ doch gleich wider zu demselben kehren/ und in die alte Sünden fallen/ nicht zulassen werde zu dem Altar seiner Glory/ das ist/ zu der Seeligkeit. Höre/ höre/ du Unreiner! du hast zwar einen Streich bekommen/ und Schaden gelitten an deiner Gesundheit/ an deinem Haab und Gut/ an deiner Ehr/ an deinen Kinderen; was ware dises anders/ als daß dir GOtt das Nest deiner Gelüsten zerstöhret? Warumb hat GOtt die Pest/ den Hunger/ oder andere Widerwärtigkeiten geschickt/ als dich von deinem unsauberen Nest hinweg zutreiben? was ist das kräfftige Zusprechen deß Predigers anders gewesen/ als der Finger GOttes/ der dich berühret hat/ damit du von der Sünd abstehen soltest? Hast du es nit erkennt? hast du sie nit verlassen? hast du nit gebeichtet? alles dises hast du gethan: aber kurtz hernach hast du dir wider ein anderes Nest gebaut/ und neue Sünden/ wie zuvor außgebrütet/ so sihe/ du unreine Tauben/ du bist außgeschlossen von dem Altar der Glory/ von der Seeligkeit. Jetzt klage und beweyne dises/ da es noch Zeit ist/ oder du wirst es ewiglich beklagen müssen/ wann dich der Tod/ wie es wol seyn kan/ in diesem üblen Standt hinweg nehmen solte: Ergo erravimus. So hab ich dann geirret; wirst du sagen/ aber du wirst es sagen ohne Nutzen/ ohne Frucht.

Levit. 12.

Werric. apud Tim.

S. August. ser. 16. de Verb. Dom.

S. Bernard. serm. 39. in Cant.

S. Anton. ser. 5. de Apost.

* * *

Der sechste Absatz.

Die fünffte Schluß-Red von dem jenigen/ der angefangen hat auff dem Weeg der Tugend zu wandlen/ den er aber wider verlassen.

19. Nun höret/ O Christglaubige/ eine gantze Schaar unzahlbahrer Verdammten/ welche den Weeg der Tugend angetretten haben mit grossem Eyfer/ aber gleich wider lau und kalt worden/ und zuletzt gar zu Grund gangen. O wäre ich doch fortgefahren/ sagt einer/ in dem Gebett/ das ich angefangen hab: O unglückseeliger Tag/ sagt ein anderer/ an deme ich die Andacht gegen der seeligsten Mutter verlassen hab! Wehe mir/ sagt der dritte/ dann da ich mich widerumb in böse Gesellschafft eingelassen/

gelassen / bin ich verlohren gangen. Wehe mir / sagt der vierdte / da ich nachgelassen mich zu mortificiren und zu casteyen / dann dises war der Anfang meines Verderbens. O mich Unglückseeligen / sagt wider ein anderer / daß ich verlassen hab den öfteren Gebrauch der H. Sacramenten! Alle zugleich sagen: Ergo erravimus? so haben wir dann geirret / weil wir zwar wol angefangen / aber nit fortgefahren in dem Weeg der Tugend. Ergo erravimus. Wir haben geirret / dieweil wir die Mittel verlassen / mit welchen die Gnad bewahret wird. Ergo erravimus. Wir haben geirret / daß wir uns von Kräfften haben bringen lassen / derentwegen uns der Teufel hernach so leicht zu Boden geworffen. O ein wahrhafftige Schluß-Red! wolte GOtt / daß alle meine Zuhörer dardurch überwiesen wurden! Sag mir her / O Christ! wann einer von seinem Feind wäre heraußgeforderet worden / morgen an disem oder jenen Orth mit ihme zu schlagen; wann er vier und zwaintzig Stund kein Speiß zu sich nehmen wolte / was wurdest du von ihm halten? O mein Mensch / morgen sollest du den Kampff antretten / und du lassest dich also schwächen? wie wirst du den Degen führen? wie wirst du den Stoß deines Feinds ablainen? wie wirst du überwinden? du bist ja ein Verschwänder deines Lebens. Ist es nit wahr? aber sihe / eben also bist du ein Verschwänder deiner Seel! du bist von dem Teuffel heraußgeforderet zu der Stund deß Tods. O mit was Zorn greifft er den Sterbenden an zur selben Stund / wolwissend / daß er wenig Zeit mehr hat! Habens iram magnam, sciens quia modicum tempus habet. Apoc. 12. Und du verlassest die gute Ubungen? Auff dise Weiß wirst du schwach: er wird dich alsdan leicht überwinden: wie wirst du unbewaffnet widerstehn / und außschlagen den Stoß einer Versuchung? wie kanst du starck seyn / wann du nicht zu dem Tisch deß HErrn gehest? es wird dich der Teuffel zu Boden werffen; und du wirst von der Glory außgeschlossen werden.

20. Psal. 77. Höret was der Königliche Prophet David sagt: Et tribum Ephraim non elegit. GOtt hat die Zunfft Ephraim nit erwählet / daß er in derselben seinen Tabernackel / und Tempel setzte: Ephraim non elegit. Er hat Ephraim nit erwählet. Was ist die Ursach gewesen? Lasset uns Oseam hören. Er sagt: Ephraim quasi avis avolavit. Ephraim ist wie ein Vogel darvon geflogen. Es wird allda / sagt Pictavienſis, durch Ephraim der Sünder bedeutet: Peccator potest dici Ephraim. Warumb aber ist der Sünder nit auch ein lebendiger Tempel und Wohnung GOttes? Ephraim non elegit. Weil er als wie ein Vogel darvon geflogen / sagt Oseas. Dardurch wird bedeutet die Unbeständigkeit deß Sünders / sagt Pictavienſis: Peccator potest dici Ephraim quia est instabilis & invirtuosus, quasi avis avolavit. Aber höret auch / wie der Ehrwürdige Bischoff von Barbastro dises außleget. Er sagt / habt ihr gesehen etwan zur Zeit deß August-Monats einen Hauffen Korn in einem Dennen / oder Scheuren? O wie freudig kommen die Vögel und fliegen umb ihn herumb? wie büssen sie ihren Lust daran? Aber wann nur ein einziger Mensch hinzu kommt / und mit der flachen Hand anhebt zu patschen / oder einen Stein von der Erden auffhebt; oder auch nur nach einem Stein langt; ja wann er nur bloß den Armb außstreckt / so fliegen sie alle darvon. O einfältiges Vögelein / warumb fliehest du? hat man dich geschlagen? Nein; es ist nur ein kleines Getöß gewesen der flachen Hand: und wegen diser so geringen Ursach beraubest du dich deß Essens? Verwundere dich nit über einen Vogel / der kein Vernunfft nit hat / sondern über einen Menschen / der den Verstandt und auch den Glauben hat: Quasi avis avolavit. Er ist wie ein Vogel darvon geflogen. O Christ / warumb verlassest du deine gute Ubungen? Warumb sönderest dich ab von der H. Communion / welche die Seel speiset / und stärcket: Sicut acervus tritici, wie ein Hauffen deß besten Korns? Warumb beraubest du dich so grosser Gütter? Du sagst / dieweil man mich einen Gleißner geheissen. Wehe deme / der es gethan! Aber sihe / was ist dises? vil weniger / als das Gethöß einer flachen Hand: und soltest du derentwegen darvon fliehen? O unbeständiger Vogel / wie Ephraim: Ephraim quasi avis avolavit. Förchte dir / es werde dich GOtt außschliessen von dem Tabernackel der Gnad / und noch vilmehr förchte dir / du werdest auch außgeschlossen werden von dem Tempel der Glory: Ephraim non elegit. Wann du auß Abgang der Speiß die Gnad verliehrest durch die Sünd / so wirst du auch die Glory verliehren / wann dich der Tod findet in dem Standt der Ungnad: Ephraim non elegit. Was wird es alsdann seyn? du höreſt schon / wie sich die Verdammte beklagen ohne alle Hoffnung: Ergo erravimus. So haben wir dann geirret.

Der sibende Abſatz.

Die sechste Schluß-Red eines Verdammten / der die Mittel nit angewendet / durch welche andere / die vil mehrer gesündiget / sich bekehret haben.

21. Mercket auff O Christglaubige / die Schluß-Reden der Verdammten in der Hölle seynd noch nit auß. Es last sich ein Verdammter hören mit grosser Wüthigkeit wider sich selber / dieweil er seine Verdammnuß sihet / da doch andere durch

oben

eben die Mittel die er gehabt / seynd seelig worden. Höret / wie er und seines gleichen auß rasendem Neyd schreyen: Ergo erravimus. So haben wir dann geirret? der Fähler ist unser / daß wir verdammt werden / dann wir haben eben die jenige Mittel zur Seeligkeit gehabt / durch welche andere seynd seelig worden: Ergo erravimus. Es ist nichts neues / O Christglaubige / daß von einem Regen in einem Garten die Dörner / und die Blumen wachsen: mit eben einem Thau bleibt der Felsen hart und lasset ihn nit eintringen / da ihn doch die Erden einnimmet und darvon erweicht wird. Von einem einigen Sonnenstrahl wird das Wachs zerschmeltzen / und der Ziegel erhärtet. Eben dieselbige Speiß / die disem Magen ein Gifft ist / machet den anderen gesund: also auch eben dieselbige Predig / dasselbige Buch / dieselbige Sacrament / derselbe Regen der Einsprechungen / mit welchem etliche Christen zunehmen / und Blumen deß Paradeyß werden / gereichen anderen zu ihrer Verdammnuß; sie seynd und bleiben darbey Dörner für das ewige Feur. Woher kommt diser Unterschid? wie kommt es / daß in eben demselben rothen Meer die Israeliten hindurch wanderen in das versprochene Land / Pharao aber in demselben ertränckt und vergraben wird? wie kommt es / daß da die Archen GOttes durch den Jordan getragen wird / ein Theil deß Wassers wie ein Berg von Chrystall in die Höhe stehet / da das andere Wasser in das todte Meer hinein rinnet? wie kommt es / daß eben dieselbige Geburth unsers Heylands ein unaußsprechliche Freud bey denen drey H. Königen / und herentgegen bey den Juden die höchste Verwirrung verursachet? Wie kommt es / daß eben dieselbige Wort Christi: Ego sum, ich bins / den Saulum bekehrt / und die Juden verstockt gemacht haben? O Christglaubige / das wissen die Verdammte / die es beweinen. Bey denen natürlichen Dingen zwar kommt diser Unterschid her von ihren ungleichen Eigenschafften / sagt Origenes; aber bey den Menschen kommt es her von ihrem ungleichen freyen Willen. Hätte Pharao keinen bösen Willen gehabt / so wäre er gleich den Israeliten durch das rothe Meer hindurch kommen. Wann die Juden keinen bösen Willen gehabt hätten / so hätten sie sich auch bey der Geburth JEsu Christi erfreuet / als wie die heilige drey König. Wann der Christ ein gut Gewissen und guten Willen hat / so wird er erfahren eben die jenige Würckungen deß Heyls / welche die Gerechte finden in denen Mitlen / so von anderen verachtet werden. Jetzt bewenen die Verdammte ihren bösen Willen: aber ohne allen Nutzen und Frucht nur zu ihrer grösserer Peyn.

22. Es hat niemand bey dem König für jenen armen Menschen gebetten / der auff der Hochzeit erschienen ist / und kein hochzeitliches Kleyd angehabt: Et neminem pro se intercedentem, sagt Chrysostomus: Alles / was er erfahret / ist lauter Strengheit und Schärpffe. Er wird verdammt und hinaußgeworffen / und gilt für ihn kein Fürbitt; es heisset: Ligatis manibus & pedibus ejus mittite eum in tenebras exteriores. Bindet ihm Händ und Füß / und / werffet ihn in die äusseriste Finstermuß. Der armseelige Tropff bittet auch selbst nicht für sich: Obmutuit. Er ist erstummet. Ist dises nit ein seltsames Ding? O Mensch / bitte umb Barmhertzigkeit / dann diser HErr kan dir alle Schuld nachlassen / wann sie sich gleich auff zehen tausend Talent erstrecken solte: Omne debitum dimisit ei. Ist es ein so grosses Verbrechen / wann einer kein hochzeitliches Kleyd an hat / daß einem dardurch die Thür versperret wird zu der Fürbitt der Heiligen / ja gar zu der Barmhertzigkeit des Königes / ist nit die Gnad dises hochzeitliche Kleyd? Ja sagt der H. Hilarius. Vestitus nuptialis est gratia spiritus sancti. Das hochzeitliche Kleyd ist die Gnad deß H. Geists. Ist es nit die Liebe GOttes? Ja sagt der H. Chrysostomus, der H. Ambrosius, und der H. Gregorius, wann ihm aber anjetzo die Gnad abgeht / kan er sie nit wider erwerben? Warumb bittet er dann nit darumb / und sucht Barmhertzigkeit? Ist es villeicht / dieweil er sein Schuld nit bekennet? Also vermeynt der Abbt Galfridus; Oder ist es darumb / daß da allen Eingeladenen das hochzeitliche Kleyd bey der Porten des Pallasts gegeben worden / diser allein selbiges nit angenommen / oder wann ers angenommen / er doch dasselbige nit behalten hat? wie Paulus Granatensis darfür haltet: Quòd vestem in ipso liminis ingressu donatam, non conservavit, sed amiserit. Aber was frag ich lang umb die Ursach / da solche der H. Maximinus schon gegeben? Er sagt: wann diser Mensch allein wäre eingeladen worden / so hätte er sich etwann entschuldigen können / daß er ohne hochzeitliches Kleyd erschienen; aber weil er gewest ist unter so vilen Geladenen / die gantz gebührend bekleydet waren; so ist er ohne Entschuldigung / und erlangt keine Barmhertzigkeit. Wann einer allein böß ist / oder unter lauter Bösen / so ist es zwar unrecht / aber doch in etwas zu entschuldigen: wann aber einer böß ist unter den Guten / das ist ein solche Boßheit / die kein Gnad / noch Fürsprechen / noch Verzeyhung verdienet: Quanto plus simul discumbentium candebat sanctitas, tanto magis peccatorum illius apparebat improbitas.

S. Chrys. Hom. 22. in fine.

S. Hilar. in 22. Matth.
S. Chrys. Hom 41. Imperf.
S. Ambros. ser. 14. de Nat. Dom.
S. Gregor. Hom. 38. in Evang.
S. Maximo. Hom. in vigil. Nativ.

23. Sey deme also / damit man erkenne die Gerechtigkeit deß Königs der Königen / JEsu Christi unsers HErrn. Soll aber darumb diser Unglückseelige verstummen? Obmutuit. O Mensch / höreſt du nit / daß du verdammet wirst? Begehre Verzeyhung! das begehret er nit / sagt Paulus Granatensis, dann es nicht mehr Zeit darzu. Wann aber schon das nit wäre / so glaube ich / er wurde dannoch kein Wort sagen. Warumb? dieweil er gantz

vertiefft ist in Betrachtung seiner selbsten. Was hab ich gethan? sagt ihm sein eigenes Gewissen: hat man nit allen bey der Porten ein Kleyd gegeben? hab ich nit gesehen/ daß es die andere angenommen haben? haben sie mir nit das Exempel gegeben/ ein gleiches zu thun? das ist alles wahr. Und indeme die andere ihnen die Gelegenheit zu Nutzen gemacht/ hab ich dieselbige verlohren? wie kan ich dann den Mund auffthun/ und Gnad begehren/ da nit nur kein Zeit mehr darzu ist/ sondern ich derselben auch gantz unwürdig bin? Hier sehet ihr/ O Christglaubige die Bildnuß eines Verdammten/ der sich selber peyniget/ indem er erkennet/ daß andere seynd mit den Mittlen/ bey welchen er verdammet/ seelig worden. Ergo erravimus. So haben wir dann geirret.

24. Aber dises ist noch nicht die gröste Peyn: dann daß der jenige/ der allzeit eines Königs Sohn gewesen/ zu der Königlichen Cron gelanget/ das verursachet keinen Neyd; daß aber einer der ein Auffrührer/ ein Ehebrecher/ oder ein Dieb gewesen/ dannoch das Himmelreich bekommt/ der sein voriges Leben gebesseret. O was wird dises nit für einen wichtigen Neyd erwecken bey deme/ der gleicher Sünden schuldig geweſt? was für ein Neyd wird erst bey deme seyn/ der vil weniger Sünden begangen/ als der ander/ welcher seelig ist worden? dises wird ein erschröckliche Peyn bey vilen Verdammten seyn. Andere (wird mancher sagen) die mehrer gesündiget/ als ich/ befinden sich in der Glory/ weil sie Buß gewürcket/ und ich muß in der Höllen seyn/ weil ich nit hab wollen Buß thun? muß ich dann brinnen in den hölliſchen Flammen wegen drey oder vier Todsünden wider die Keuschheit/ da doch in der ewigen Freud ist ein Magdalena, ein Maria auß Egypten/ ein Thais, ein Pelagia, und Theodora, welche so lange Jahr in so vil Sünden und Aergernussen gelebt haben! O diser Neyd zernaget zum mehristen das Hertz eines solchen Verdammten. Sehet/ O Christglaubige/ eine Bildnuß der Höllen an der Stadt Jericho. Nachdeme alle Innwohner von dem Volck Jsrael umbgebracht/ da wurde erst die gantze Stadt verbrennt: Urbem autem, & omnia, quæ in ea erant, succenderunt. Josue 6. Habt aber acht (sprach Josue zu den Seinigen) daß ihr der Raab, und ihrem gantzen Hauß verschonet. Sola Raab meretrix vivat cum universis, qui cum ea in domo sunt. Die Raab, das gemeine Weib soll man leben lassen/ sambt allen/ die bey ihr im Hauß seynd. Dises betrachtet der H. Chrysostomus, und schreyet auff: was ist diſes/ O Josue? Raab das verschreyte gemeine Weib? wann sie leben soll/ warumb nennest du sie eine Sünderin? und wann sie eine Sünderin ist/ warumb soll sie leben? Si vivere debet, quare meretrix? & si meretrix, quare vivat? Hierauff antwortet der H. Chrysostomus selbst und sagt: der Josue meldet allda von der Raab, was sie zuvor geweſen ist/ und verwunderet sich über das/ was sie anjetzo ist: Dico priorem statum, quo sequentem dicas mutationem. Sie ist kein gemeines unschahmbahres Weib mehr/ sondern sie ist ein mildes und gutthätiges Frauenbild. Er nennet sie ein gemeines Weib/ daß die Gedächtnuß deſſen/ was sie geweſen ist/ die jenige peynige/ die zu Grund gehen in dem Feur/ weil sie ihr in der Buß nit nachgefolgt: Sola Raab meretrix vivat. Soll die Raab leben (sagen vil Verdammte in der Höll) und wir/ die wir so grosse Aergernuß/ als sie/ nit gegeben/ sollen verdammt seyn? sihest du da ein Bildnuß der Höllen an der Stadt Jericho? Ergo erravimus. So haben wir dann geirret (sagen sie weiter) daß wir nit Buß gethan/ wie die jenige/ welche wir jetzt umb ihre Glückseeligkeit beneyden. Thut Buß/ O ihr Sünder/ wann ihr nicht auch einstens ein solche Schlußred machen wollet. S. Chrys. Hom. 5. de pœnit.

Der achte Absatz.

Die sibende Schluß-Red eines Verdammten/ der in dem Sünden-Standt gelebt hat auß Versicherung der Barmhertzigkeit GOttes/ und Hoffnung eines längeren Lebens.

25. LAsset uns die Schluß-Red anhören von noch einem Armseeligen; und wolte GOtt/ daß nit auch unter diſen meinen Zuhöreren einige wären/ die es ihnen gleich thäten. Wehe mir/ sagt einer/ ich habe mich auff GOttes Barmhertzigkeit verlassen; und darumb hab ich die Sünd nit verlassen. O mich Armseeligen/ sagt ein anderer; ich hab mir eingebildet/ noch Zeit genug zu haben/ mich zu GOtt zu bekehren; aber es ist nichts darauß worden. O mich Elenden/ schreyet der dritte; ich hab vermeynt/ es werde GOtt mir noch länger zuwarthen; aber es ist nit geschehen. Ergo erravimus. So haben wir dann gefählet/ schreyen alle/ daß wir vermessentlich auff die Barmhertzigkeit GOttes gesündiget/ und seine Gerechtigkeit mit geforchten. Jetzt erfahren wir ihn gerecht/ den wir als barmhertzig verachtet haben: jetzt haben wir kein Zeit mehr/ weil wir die Zeit/ die wir gehabt/ so übel angewendet haben. Ergo erravimus. Jetzt ist kein Hoffnung mehr/ mit Nutzen zu weinen/ dieweil wir nur gelacht haben/ da wir mit Nutzen hätten weinen können. Ergo erravimus. So haben wir dann geirret. Der Schluß ist gut/ aber ohne Frucht: Bona & vera, sed inutilis illatio.

Es

26. Es ist disen Leuthen ergangen / O Christglaubige / wie dem Milo Crotoniates bey Strabone. Er hat Holtz geschlagen / und als er eine grosse Klufften / oder Oeffnung in einen Eichbaum gemacht / hat er einen Keyl hinein gesteckt / umb den Baum leichter zu kliben: als er aber vermeynt / er konte den Baum mit der Hand von einander zertheilen / hat er all sein Stärcke angewendt / denselben mit den Händen von einander zu reissen. Es ist ihm aber der Keyl entfallen; worauff der Baum sich wieder zugethan / und die Händ deß Milonis eingeschlossen. Also muste er in dem Feld an dem Baum hülffloß verbleiben / da er dann von den wilden Thieren gefressen worden. Eben dergleichen tragt sich zu mit dem vermessenen Sünder. Er sihet / daß der Zorn GOttes von der Barmhertzigkeit / wie von einem Keyl lange Zeit inngehalten worden: Er sihet / daß ihn GOtt nit verdammet hat / wiewohl er solches offtermahl verdienet hat: Er sihet die Gedult / mit welcher ihn GOtt schon einen oder mehr Monath in seinem verruchten und unkeuschen Leben übertragen hat. Da sagt er gantz vermessen: ich kan in disem Leben noch wohl länger fortfahren; GOttes Barmhertzigkeit ist unendlich; Er wird mir schon noch Zeit geben / und mir so lange zuwarthen / biß ich völlig herauß komme. O du närrischer Mensch / dises ist nichts anders / als daß du dich der Barmhertzigkeit gantz unwürdig macheſt / damit sein Gerechtigkeit dich gählings zur Straff ziehe. Sihest du nit / daß sich der Baum kan zusammen fügen: und wann dises geschihet / so wirst du zu einem Raub werden der höllischen Thieren / ohne einige Hülff und Mittel / dich derselben wieder loß zu machen. Gehet es nit also zu? dises erfahren die Verdammte / und bejammeren es jetzt in der Höllen. Höret / was hiervon der heilige Fulgentius lehret. Tales enim, quia ab iniquitatibus suis recedere negligunt, & sibi de Deo indulgentiam repromittunt, non nunquam ita præveniuntur repentino Dei furore, ut nec confessionis tempus, nec beneficium remissionis inveniant. Dergleichen Leuth / die von ihren Sünden nit abstehen wollen / und ihnen selber von GOtt die Verzeyhung versprechen / die werden bißweilen von dem gählingen Zorn GOttes also übereylet / daß sie weder die Zeit zu ihrer Bekehrung / noch die Gnad der Verzeyhung mehr finden / und erlangen können.

27. O mein GOtt! was für ein unzählige Zahl wird in der Höllen gefunden der jenigen / die GOttes Barmhertzigkeit also mißbrauchet / die Zeit verachtet / und freventlich gehofft haben / GOtt werde ihnen noch länger zusehen / und auff ihr Buß warthen. O ihr Seelen / warumb seyt ihr verdammet worden? lasset uns einen fragen / der in dem Fluß ersauffet. Sag her O Mensch / wie ist dises Unglück dir zugestanden? wie kombt es / daß du in den Fluß von der Brucken herab gefallen? ich hab vermeynt / (sagt er) die Brucken seye breitter; bin also zu weit hinausgangen; die Brucken ist mir zu schmahl worden / und weil ich mich nit mehr halten konte / bin ich hinabgefallen. Sagst du / ich hab vermeynt? die sich also entschuldigen / werden billich auch auff diser Welt außgelacht. Die Verdammte sagen auch in der Höllen: Ich hab vermeynt. O du närrischer Mensch! du hättest ja gantz sicher mitten auff der Brucken fortgehen können / warumb bist du mit grosser Gefahr auff den Rannfft hinauß gangen? O ihr verdammte Seelen! warumb seyt ihr in den feurigen Fluß deß Zorn GOttes gefallen? habt ihr nit gewußt / daß es ein nothwendiges Mittel ist / wann man gesündiget hat / daß man die Sünd beichte / und das Leben bessere? O wir haben dises wohl gewußt / aber wir haben vermeynt / GOtt werd uns schon erwarthen; wir haben darfür gehalten / wir werden noch Zeit genug haben / Buß zu thun; unter dessen ist uns die Brucken entgangen / und wir seynd in den Fluß der Höllen hinab gefallen. O wären wir sein mitten auff der Brucken fortgangen / zwischen der Forcht und Hoffnung. O hätten wir uns nit auff den Rannfft hinauß gelassen einer närrischen Zuversicht. Hätten wir bey guter Zeit gebeichtet / so hätte uns die Barmhertzigkeit GOttes / und die Zeit nicht gemanglet!

28. Es hat der König David durch ein fürtreffliche Gleichnuß dise traurige Klagen der Verdammten erkläret / da er sagt: Convertentur ad vesperam, & famem patientur ut canes, & circuibunt civitatem. Psalm. 58. Sie werden auff den Abend Hunger leyden / wie die Hund / und werden durch die Stadt herumb lauffen. Von wem redet David allhier? er redet von den Sünderen / welchen der Tod über den Halß kommt vor ihrer Bekehrung / sagt Titlmannus mit anderen Schrifft-Außlegeren. Sie haben die Tag ihres Lebens in Sünd und Laster lassen fürüber gehen / und haben beynebens vermeynt / sie wollen zu letzt noch Buß thun: diß ist biß auff den Abend warthen: Convertentur ad vesperam. Was geschihet aber dergleichen Leuthen? Famem patientur ut canes. Sie werden Hunger leyden wie die Hund / und werden das Brod der Barmhertzigkeit nit finden durch die gantze Ewigkeit. Warumb dises? solches zu verstehen / müssen wir ein Gesatz in dem Buch Deuteronomio beobachten. Es hat GOtt befohlen / daß keiner / so grosse Noth er auch hätte / einen Mühlstein versetzen / oder verpfenden soll; und wann er auch solches thun wolte / so soll doch niemand dises Pfandt von ihm annehmen: Non accipies loco pignoris, superiorem aut inferiorem molam. Deuter. 24. Du solst weder den unteren / noch den oberen Mühlstein zum Pfandt nehmen. Es redet da das Gesatz / sagt Hugo Cardinalis, von denen Hand-Mühlen / deren sich die in Palæstina gebraucht. Lasset uns sehen / warumb GOtt

GOtt verbotten hat dergleichen zu verpfenden? Oleaster sagt / es seye darumb geschehen / dieweil man das jenige keinem abnehmen soll / was den Armen zu ihrer Unterhaltung nothwendig ist. Hugo setzt hinzu / weilen ein Mühlstein allein nit dienen konte / weder dem Schuldner / noch dem Glaubiger / dann es zum mahlen nothwendig / daß sie beyde beysammen seyn. Quia quotidie erat necessaria, nec altera per se quid valet. Und dises ist genug von dem Buchstäblichen Verstandt. Aber mercket das Geheimbnuß / sagt der Heil. Gregorius: Ihr sehet / daß ein Mühl zween Mühlstein hat / einen oben / der sich bewegt und umbgeht / und einen unten / der sich nicht bewegt: Superior & inferior mola, est spes & timor, der obere und untere Mühlstein / ist die Hoffnung und die Forcht: die Hoffnung ist der obere Stein / der sich und das Hertz beweget gegen der Barmhertzigkeit. Die Forcht aber ist der untere Stein / der sich nit bewegt / der das Hertz anhaltet zur Betrachtung der Gerechtigkeit. Wann nun der Christ / sagt Gregorius, verlangt / daß ihme nit abgehe das Brod der Gnaden / so er in der Ewigkeit geniessen soll / so soll er keinen auß disen zween Steinen verpfenden / oder versetzen / sonder er soll sie beyde beysammen behalten / die Hoffnung und die Forcht; damit die Hoffnung allein ihne nit vermessen mache / noch auch die Forcht allein ihne in die Verzweifflung stürtze: In peccatoris itaque pectore (seynd die Wort deß Heiligen) incessanter debet spes & formido conjungi: quia in cassum misericordiam sperat, si non etiam justitiam timeat; incassum justitiam metuit, si non etiam de misericordia confidat. Es sollen in dem Hertz deß Sünders die Forcht und die Hoffnung allzeit beysammen seyn: Dann umbsonst hoffet der die Barmhertzigkeit / der nit auch die Gerechtigkeit förchtet: und umbsonst fürchtet er die Gerechtigkeit / wann er nit auch auff die Barmhertzigkeit vertrauet. Wo kombt jetzt her der Hunger der Verdambten? siheſt du diſes nit? sie haben versetzet / sie haben von sich geben die Forcht der Göttlichen Gerechtigkeit / und haben allein für sich behalten die Hoffnung zu der Barmhertzigkeit GOttes: gleichwie aber ein Mühlstein allein kein Mehl gibet / so haben sie jetzt nichts zu essen / sondern müssen die gantze Ewigkeit hindurch Hunger leyden wie die Hund: Famem patientur ut canes.

Oleaster, ibi.

S. Gregor. l. 33. mor. c. 16.

29. Aber die Gleichnuß enthaltet noch mehrer Geheimbnuß: Es sagt David nit allein / daß sie werden Hunger leyden / sondern sie werden Hunger leyden wie die Hund / famem patientur ut canes. Und noch über das werden sie durch die Stadt herumb lauffen / & circuibunt civitatem. Was ist diſes für ein umblauffen wie ein hungeriger Hund? es ist der immerwährende Zürckel oder Umblauff der peynlichen Ewigkeit / sagt Lorinus: In circuitu æternorum tormentorum ambulabunt, Aber diſe Gleichnuß der Hunden / hat noch ein mehrers auff sich / wie Tilmannus anzeiget. Ihr werdet sehen / O Christglaubige / wie die Hund / wann sie zu Morgen fruhe die Hauß-Thür offen sehen / hinauß lauffen; sie springen / sie spihlen / sie schertzen / sie ringen miteinander: einer hat sein Spihl mit einem alten Lumpen / ein anderer jagt einem Wildpret nach: andere rauffen mit einander / und beiſſen einander / oder treiben was anders mit einander: alſo vertzehren sie den gantzen Tag. Zu Abend / wann es beginnet Nacht zu werden / wann sie der Hunger treibet / so lauffen sie nach Hauß: Convertentur ad vesperam. Können aber nit hinein / der Hauß-Vatter hat schon die Thür geschlossen / und speiſet mit seinem Hauß-Gesind. Als / dann höben sie an zu stoſſen an die Thür / daß man sie einlasse: Herr / (sagen etwann die Diener) die Hund seyn drauſſen; sie wollen herein: aber der Herr sagt: last sie drauſſen / warumb seynd sie nit früher kommen? O wie plaget sie alsdann der Hunger? wie heulen und bellen sie / und rennen die Hauß-Thür an? Famem patientur ut canes, & circuibunt civitatem. Es hilfft aber nichts / sie müssen doch drauſſen bleiben.

Lorin. in psal. 58.

30. O Christgläubige / wie wohl wird durch diſe Gleichnuß die äuſſerſte Unglückseligkeit der Sündern vorgestellt: sie sehen die Thür der Barmhertzigkeit offen stehen; wann der Tag ihres Lebens recht anbricht / da heiſt es bey ihnen: Venite fruamur bonis. Last uns der Güteren geniessen: Last uns spihlen / und kurtzweilen: ihr wisset und sehet selber / was ihr Kurtzweil und Auffenthalt ist. Sie spihlen mit dem alten Lumpen eines eytlen Adels: sie lauffen ehrsüchtig herumb umb Würden und Aempter: sie lassen sich ein in Haß und Grollen / in Ubelnachreden / in Unlauterkeit / in den Geitz / und andere Laster. O ihr Menschen / seyd ihr auch Christen? glaubt ihr / daß ein anderes Leben / und ein Höll seye? Ja / sagt ihr / wir glauben es: aber GOtt ist barmhertzig / und wird uns die Porten der Gnad nit verschlieſſen. Wiſſet ihr aber nit / daß er auch gerecht ist? Ja sagt ihr; aber wir werden schon noch Zeit haben / ihne zu versöhnen. Unterdeſſen gehet ihnen der Tag deß Lebens vorbey; und wann sie am allerwenigsten daran gedencken / so kommt herbey die Nacht deß Tods: alsdann wolten sie gern wider umbkehren und eingelassen werden in das Hauß GOttes: Convertentur ad vesperam. Aber was geschiehet? eben das / was den thorrechten Jungfrauen widerfahren ist; sie finden die Porthen der Barmhertzigkeit verschlossen: Clausa est Janua. Da heben sie an zuschreyen / man solle ihnen auffthun: Domine, Domine, aperi nobis. O HErr! O HErr mache uns auff! O HErr habe Barmhertzigkeit mit diſen Sündern! erlaube ihnen / daß sie in dein Hauß eingehen mögen. Was antwortet ihnen aber seine Majestät? Er hat es schon gesagt in der heimlichen Offenbahrung: Foris canes, & venefici, & impudici, & homicidæ. Hinweg mit den Hunden

Apoc. 22.

den/ mit den Zauberen/ mit den Unkeuschen/ und mit den Tödschlägeren. Es müssen daraussen bleiben die jenige/ welche wie die Hund gelebt in Sünd und Lasteren/ in welchen sie die Zeit versaumbt haben/ da ihnen die Porten der Barmhertzigkeit ist offen gestanden: Foris canes. Alsdann heist es/ wie der H. David sagt: Famem patientur, ut canes. Sie werden Hunger leyden/ wie die Hund. Diser Hunger ist die Beraubung der himmlischen Mahlzeit/ sagt der heilige Laurentius Justinianus: Egestas cælestis alimonia. Es ist der Mangel aller Güter/ sagt der H. Gregorius Nissenus: Penuria omnium bonorum. Es ist die Beraubung deß Göttlichen Angesichts/ sagt Lorinus, pæna damni, damnatorum fames. Mit disem rasenden Hunger werden sie ewig gequälet werden. Sie werden bey schmertzlichem Angedencken an das Hauß GOttes jämmerlich schreyen und heulen/ und doch in Ewigkeit nit mehr eingelassen werden. Circuibunt civitatem, (sagt Titlmannus) clausâ januâ, velut per circuitum ambulare, eámque circuire cogentur, neque introire poterunt, ut cum bonis cibum sumant, sed foris permanebun, ut perpetuâ esurie velut canes rabidi esuriant. Wann die Thür verschlossen/ so werden sie herumb lauffen/ und werden doch nit können hinein kommen/ und die himmlische Mahlzeit mit den Gerechten genüssen/ sondern sie müssen daraussen bleiben/ und wie die wüthige Hund ewigen Hunger leyden. O Christglaubige/ höret ihr sie nit heulen? ihr Heulen ist nichts anders/ als ihr Schluß-Red: Ergo erravimus! So haben wir dann geirret/ da wir uns in unseren Sünden auß die Barmhertzigkeit verlassen haben! so haben wir dann geirret/ indeme wir verhoffet haben/ noch Zeit zu gewinnen/ die wir nit mehr gefunden. Ergo erravimus. Alsdann werden sie es erkennen/ daß sie geirret/ wann sie an aller Hülff verzweifflen müssen. Ergo erravimus.

Der neundte Absatz.

Frucht und Nutzen/ welchen der Christ schaffen soll auß disen Schluß-Reden der Verdammten.

N. WOlan mein Christ/ anjetzo ist es Zeit/ daß wir wider auß der Höllen herauß gehen/ in welche wir mit unserer Betrachtung hinabgestiegen/ wiewohl die Schluß-Reden noch nit vollendet seynd/ auch nie kein End nehmen werden/ so rufft uns doch herauß das jenige/ was uns vor allem obliget. O ihr Seelen/ was ist das? wo seynd wir gewesen/ und wo seynd wir anjetzo? seynd wir da in diser Kirch? seynd wir noch bey Leben? O gelobt/ und gepriesen seye die Gütigkeit GOttes/ welche uns annoch erhaltet in der Zeit/ da wir Barmhertzigkeit erlangen können. Sag mir her/ O Christ/ umb GOttes willen/ was haltest du von disen Schluß-Reden? gehe in dich selbst/ frage dich selber/ und höre fleissig an/ was dir dein Gewissen antwortet: Ante judicium interroga te ipsum. Vor dem Urtheil untersuche dich selber/ sagt der H. Geist. Frage: hab ich schwährlich gesündiget? Ja/ weiß ich aber/ daß ich Verzeyhung erlanget? das weiß ich nit. Weiß ich/ daß ich die Höll verdienet hab? Ja/ wann ich in disem üblen Standt gestorben wäre/ wo wurde ich seyn zu diser Stund? ich wurd ja in den ewigen Flammen brinnen. Warumb bin ich nicht gleich dahin verdammet worden/ so bald ich das erstemahl tödtlich gesündiget? dieweil GOtt auß Barmhertzigkeit mir zugewarthet hat. Interroga te ipsum. Frage dich selber! wann ich schon vor zehen Jahren wäre in die Höll kommen/ und GOtt mich heut heraußführte/ was wolte ich für ein Leben anfangen? O was für ein Leben? sehen wir nit hier auff der Welt/ zu was sich einer erbiethet/ und was er verspricht/ der zu dem Galgen verdammet worden: frage ihn/ ob er nicht gern wolte in das Elend hinaußgehen? das ist noch nichts. Wann mir nur das Leben geschenckt wird (sagt er) So jagt mich in den Krieg hinauß mit einer Mußqueten; man werffe mich in eine Besatzung hinein/ wo ich deß Tags nur wenig Untzen Brod zu essen bekomme: man schicke mich auff die Galeen/ das Ruder zu ziehen mein Leben lang/ ich will es thun. O wie vil erschröcklicher ist die Höll/ als der Galgen? Sihe dann O Sünder/ was du für einen Schluß machen sollest/ indeme du die Höll so vilmahl verdienet hast? Einmahl es ist ein Höll! O ihr unglückseelige Seelen/ die ihr eueres Fählers überwisen seyd durch eure ewige Schluß-Reden; Was woltet ihr thun/ wann euch GOtt wider darauß erledigte? Höret O Christglaubige/ was sie schreyen und ruffen auß jenem ewig brinnenden Feur-Ofen herauß; O si daretur hora! O daß wir nur ein eintzige Stund hätten/ deren wir so vil verlohren! was woltet ihr dann thun? vil grössere Strengheit und Buß-Werck wolten wir außstehen/ als alle Hilariones, Stylitæ, Romualdi, und Petri von Alcantara. O Christ/ gedencke/ wann du auff die erste Todtsünd wärest in die Höll verdammet worden/ wolteſt du dises auch thun/ wann dich GOtt darauß erledigte? wer zweiffelt daran? So höre dann; du bist vil mehr zu thun schuldig/ daß dich GOtt nit hat in die Höll geworffen/ die du verdienet hast/ als wann er dich darauß erledigte/ da du schon darinnen gewest wärest. Ist es nicht wahr/ daß die allerseeligiste Jungfrau Maria vil ein grössere Gnad und Gutthat empfangen hat/ daß sie von der Erbsünd ist bewahret

Jud. 9. Bern. 1.

worden / als wann sie nach der Erbsünd erst wäre von GOtt geheiliget worden / wie der heilige Johannes der Tauffer? Es ist klar: so hast du dann auch ein grössere Gnad und Gutthat von GOtt empfangen / daß dich GOtt von der Höllen erhalten hat / da du doch verdienet hast darein zu fallen / als wann er dich / nachdeme du schon darein kommen / wider darauß erlediget hätte. Dises ist augenscheinlich. Wann du dann so strenge Buß würcken woltest / wann dich GOtt auß der Höll wider herauß liesse / welches doch nit geschehen wurde; was soltest du dann thun / daß er dich noch nit in die Höllen geworffen hat / da du es doch verdienet hast? Ist dises nit ein starcker Beweißthumb? sihe dann / wo ist dein Verstandt? wann du je noch einen Vernunfft hast / wie ist es möglich / daß du nit noch anheut anhöbest ein gantz neues Leben? Hast du die Schluß-Reden der Verdammten nit gehöret? hast du nit gesehen / daß sie ihres Fählers sich überwisen befinden? wilst du dann warthen / biß du auch / wie sie / erst in der Höll zu spath überwisen werdest. Wilst du warthen auff ein andere Zeit / da du doch nit weist / ob dir GOtt dieselbe geben werde / nachdeme er dir das Exempel an denen Verdammten zu deiner Witzigung vor Augen gestellet hat? wehe dir in der Stund deß Tods! Höre / und höret ihr alle / die ihr die so barmhertzige Stimm und Ermahnung GOttes verachtet / was euch GOtt antrohet in seinen Sprüch-Wörteren: Vocavi, & renuistis: Ich hab euch beruffen / und ihr habt nit gewolt. Prov. 1. Extendi manum meam & non fuit, qui aspiceret. Ich hab mein Hand außgestrecket / und niemand hat darauff gesehen: Ich hab euch wollen auß der Sünd heraußhöben / und ihr habt die Zeit und Gelegenheit lassen vorbeygehen. Despexistis omne consilium meum. Ihr habt allen meinen Rath verachtet. Da ihr auch auß der Sünd schon herauß kommen waret / seyt ihr wider darein gefallen / und habt die erlangte Gnad nit bewahret / da ihr doch vor Augen gehabt das Exempel so viler anderer / welche sie bewahret haben. Increpationes meas neglexistis. Ihr habt meine Trohungen und Straff-Reden in den Wind geschlagen / anbey mein Gedult und Barmhertzigkeit mißbraucht / was folgt darauß? Höret und zitteret ihr sterbliche Menschen! Ego quoque in interitu vestro ridebo: So will ich dann auch (sagt GOtt) in euerem Untergang lachen / ridebo, ich will lachen / wann ich werde sehen euer Verderben: In perditione vestra ridebo. Ich will lachen bey eurem Untergang / vestræ perditioni super ridebo. Ich will lachen ohne alles Mitleyden / wann ich sehen werde / daß ihr von den Teuffleu gepeyniget werdet: Afflictioni vestræ nulla pietate compatiar. Ich will nur lachen / weil ihr mich nit geachtet / als ich euch beruffen hab / O wol ein erschröcklicher Außspruch.

Was ist das / O mein GOtt und HErr! du bist die höchste Güte; solteſt du dann lachen / wann du den ewigen Untergang deiner Kinder ansihest? warumb das nit? höret was Plutarchus von dem Hannibal erzehlet. Nachdem die Römer die Stadt Carthago überwunden / und eingenommen / haben sie den Tribut in dem gantzen Land ausgeschrieben. Als nun der Tag kommen / daß die Carthaginenser denselben erlegen solten / weil sie zuvor ein freyes Volck gewesen / hat es ihnen so wehe gethan / daß sie darüber bitterlich geweinet. Hannibal aber hat nur darzu gelacht: worüber andere sich verwunderet / und es übel auffgenommen / daß er ein Freud erzeigte bey dem unglückseeligen Zustandt seiner Burger. Als man ihm dises vorgehalten / gab er zur Antwort: **Ich lache nicht darumb / als wann ich ein Freud hätte ab euerer Dienstbarkeit / ich lache aber eueres weinens / und verachte euere Zäher / welche ihr allzu spath vergiesset; dann es wäre vil besser gewesen für euch / wann ihr zu rechter Zeit dapffer gestritten hättet wie die Männer / als daß ihr anjetzo weinet / wie die Weiber.** Hier könnet ihr abnehmen / warumb auch GOtt lache in Verdammung und Untergang der Sünder. Sie werden ihr Unglückseeligkeit beweinen; GOtt aber wird ihre Zäher verlachen; sie werden ihre ewige Dienstbarkeit betauren unter der Tyranney der Teuffleu; und GOtt wird bey ihrem trauren lachen / sie werden beweinen den unerträglichen Tribut der Peynen / den sie in den ewigen Flammen bezahlen werden; GOtt aber wird ihrer spotten: In interitu vestro ridebo. Dann weil sie nit haben streitten wollen / wie es Christen zugestanden / so seynd ihre Zäher und vergebliches Leyd-Weesen billich zu verlachen. Weil sie GOtt dem HErrn kein Gehör gegeben / als er sie beruffen / so wird GOtt lachen / wann sie zu ihme ruffen werden / da kein Zeit mehr seyn wird. 33.

Ich beschliesse es mit dem Exempel / welches von dem heiligen Antonio von Florentz erzehlet wird. Es hat sich zugetragen / daß ein Jüngling GOtt gebetten hat / er wolle ihm seinen Tod vor ankünden lassen / ehe dann er sterbe. Er hat so eyfferig darumb angehalten / daß es ihm GOtt durch einen Engel zugesagt. Bedencket wohl ihr Seelen / was ihr von GOtt begehret / der Jüngling / der sich darauff verlassen / hat sich folgends ohne alle Forcht und Sorg den Lasteren ergeben. Uber ein Zeit ist ihme ein tödtliche Kranckheit zugestossen. Eine seiner Baasen hat ihn zur Beicht ermahnet; aber er antwortete / es seye noch schon Zeit. Der Medicus, und sein Seelsorger / wie auch andere seine Freund / als sie sein Gefahr gesehen / haben ihn gleichfahls darzu vermahnet / welchen er aber auff gleiche Weiß geantwortet. Endlich ist auch der Engel kommen / und hat ihm gesagt / er werde an diser Kranckheit sterben. 34. S. Antonin. apud Hier. de A cala. in lib. verit. virt. Christ.

hen. Er antwortete: Hast du mir nit verheissen/ wegen deß Todts noch zeitlich zuerinneren/ ehe ich sterbe? Ja/ antwortet ihm der Engel; und dises ist auch geschehen: **dann der Anstoß deiner Kranckheit/ der gute Rath deiner Baaß/ die Erinnerung** deß Medici, **die Ermahnung deß Seelsorgers/ das Zusprechen deiner Freunden/ seynd lauter Erinnerungen und Ankündungen gewest des instehenden Todts; du aber hast es nit glauben wollen. Jetzt sag ich dir/ daß kein Zeit mehr für dich ist. Hierauff ist der Engel verschwunden**; Der Kranecke war überwisen: und an statt daß er beichten solte/ hat er mit Wüthen/ und höllischer Verzweifflung seinen Geist auffgeben/ und sein Seel den Teuffeln überantwortet/ in Ewigkeit in der Hölle zu brinnen. O mein Christ/ dises Exempel ist auch eine Erinnerung für dich/ so wohl als die Schluß-Reden der Verdammten/ die du gehört hast. Was wilst du/ daß dir geschehe/ ergehe? wo denckest du hin? wo hast du dein Vernunfft/ daß du erkennest dein Unglückseeligkeit/ wann du in Ewigkeit GOtt verliehrest? Ist es möglich/ daß ein Seel auß eigenen Willen sich ewiglich verzehe deß Angesichts GOttes/ und an deß sen statt lieber ansehen wolle die leydige Teuffel in der Höllen? was wirst du alldorten anders thun/ als deinen Fähler/ dessen du überwisen seyn wirst/ ewiglich betauren? Ergo erravimus: so hab ich dann geirret/ wirst du sagen/ und klagen/ ohne einigen Nutzen. Nein/ nein/ daß soll nit seyn; besser ist die Schluß-Red deß Apostels; Ergo dum tempus elt, operemur bonum: Lasset uns dann Guts thun/ lasset uns weinen/ und uns zum Tod wohl bereithen/ weil wir noch Zeit haben. David hat es also gemacht: Er hat zu rechter Zeit gesagt; Erravi, ich hab gefählet. Lasset uns gleichermassen jetzt sagen: Erravi. Ich hab geirret/ mein GOtt/ daß ich dich nit angehört/ noch dir gehorsammet hab. Erravi. Ich hab gefählet/ indeme ich die Beicht auffgeschoben. Erravi. Ich hab gefählet/ daß ich dich beleydiget hab: anjetzo trage ich Leyd darüber. Es reuet mich: Mein HErr JESU Christe/ mein GOtt/ mein Erschaffer/ und Erlöser/ mein liebster Vatter! weil du bist/ der du bist/ und weil ich dich über mein Leben/ über mein Seel/ und über alle Ding liebe/ so reuet es mich/ dich beleydiget zu haben. O unendliche Güte/ O hätt ich niemahl gesündiget! es ist mir leyd! ich verspriche vöstiglich mit deiner Göttlichen Gnad hinfüro nit mehr zu sündigen ꝛc. Galat. 6.

Die zwey und fünfftzigiste Predig.

Von der unendlichen Barmhertzigkeit GOttes gegen den Menschen.

Misericordiæ Domini, quia non sumus consumpti, quia non defecerunt miserationes ejus. *Thren.* c. 2.

Die Erbarmnussen GOttes seynd es/ daß wir nit zu Grund gangen/ und daß seine Barmhertzigkeiten nit gemanglet haben. *Thren.* c. 2.

Eingang.

I. Ehe und zuvor ich euch sage/ meine Christglaubige/ was ich heutiges Tags euch zu predigen gesinnet bin/ lasset euch belieben eine sinnreiches Gedicht anzuhören/ welches der heilige Cardinal Petrus Damiani in einem seiner Sendschreiben vorbringt. Es hat sich begeben/ daß die Sonn und der Lufft mit einander gestritten/ wer auß ihnen beyden stärcker seye? Es gienge eben dazumahl ein Mensch über den Weeg/ und die streitende Partheyen haben sich verglichen/ daß der Sieg dem jenigen solle zuerkannt werden/ welcher dem Wanders-Mann seinen Mantel wurde von dem Leib bringen? der Lufft hat angefangen sein Böstes zu thun; es hat der Wind so starck und häfftig gewehet/ daß die Erden gezitteret/ die Bäum gekrachet/ und die Thier in den Wälderen von seinem Brausen erschröcket worden; aber je hefftiger der Wind war/ je mehrer hat sich der Wanders-Mann in seinem Mantel eingewicklet. Wie fast sich also der Wind beflissen/ Mantel und Kleyd von ihm hinwegzureissen; so hat er doch nichts außgericht/ und muste darvon ablassen. Darauff hat auch die Sonn angefangen ihre Stärcke zuerweisen: Da sie erstlich mit ihren Strahlen die Wolcken außeinander getriben/ hernach angefangen dem Damian. Epist. ad Alex. Pont.

Wanders-Mann warm zumachen: welcher/ weilen es ihn gefrohren/ ihr tausent Danck gesagt/ daß sie ihne erwährmete. Indessen ist die Sonn immer höher gestigen/ wormit auch die Wärme zugenommen; welche/ da die Sonn zu höchst am Himmel gestanden/ so groß worden/ daß sie der Wanders-Mann nit mehr ertragen mögen; daher er den Mantel auffgelöst/ denselben sambt dem Hut hinweggethan/ und sich unter die Bäum in den Schatten gelegt. Ist also der Sieg der Sonnen verbliben/ welche mit ihren lieblichen Strahlen mehrer vermögt/ als der Lufft und Wind mit wüthigem Sausen/ und Prausen: Ille ergò (schliesset der heilige Cardinal) conditi certaminis promeruit palmam, qui leniter egit, non qui vincere furendo, & violentiam irrogando tentavit.

2. Ihr werdet beobachtet haben/ O Christglaubige/ daß ich zum öfteren in meinen Predigen die jenige Materien vor die Hand nemme/ welche einen Schröcken erwecken können/ eintweder von der Gerechtigkeit der Urtheilen GOttes/ oder von der Strengheit seiner Straffen/ damit die Forcht der Göttlichen Gerechtigkeit den Sünder dahin bringe/ daß er die lasterhaffte Gewohnheiten ablege/ welches sehr nothwendig ist/ daß man fortkommen könne auff dem Weeg der ewigen Seeligkeit. Also hat mich es gelehret der heilige Chrysostomus mit seinem Exempel/ welcher sagt: Ideo continuè Gehennæ mentionem facimus, ut ad regnum vos impellamus, ut per timorem emollitâ mente vestra, quæ regno digna sunt, facere instruamus. Der Ursach halber sprich ich euch so offt von der Höllen/ damit ich euch forttreibe zu dem Himmel/ und wann das Hertz durch die Forcht erweichet ist/ ich euch bereden möge/ das jenige zu thun/ was dises Reichs würdig/ und darzu vonnöthen ist. Aber ich wolte nit/ daß mir das jenige widerfahren solte/ was dem Lufft begegnet ist/ daß/ wann ich euch erschröcke mit der Schärpffe deß Göttlichen Gerichts/ und mit dem entsetzlichem Sausen und Prausen der ewigen Peynen/ ich den Sünder allein dahin brächte/ daß er sich noch mehrer in seine lasterhaffte Gewohnheiten wie in einen Mantel hineinsteckte. An heut in eben disem Absehen/ damit ich den Sünder zu Ablegung der Laster vermöge/ will ich mich hierzu eines solchen Mittels/ wie der Sonnen gebrauchen/ und sehen/ ob ich etwann mit lieben Sonnen-Strahlen mehr außrichten/ und das jenige erhalten möge/ durch die Predig von der Barmhertzigkeit GOttes/ was ich bey etlichen durch öffters scharpffe Predigen von der strengen Göttlichen Gerechtigkeit villeicht nit hab können zu wegen bringen.

3. O daß mir das jenige widerfahrte/ was den Apostlen auff dem galiläischen Meer begegnet ist! sie haben ein gantze Nacht gearbeitet/ ihre Netz bald außgeworffen/ und bald eingezogen/ was haben sie gefangen? nichts: Nihil prendiderunt. Dises hat die gantze Nacht hindurch also gewehret: Zu Morgen ist ihnen Christus der HErr obwohl unerkannt erschinen/ und hat ihnen zugesprochen/ sie solten das Netz auff die rechte Seithen außwerffen/ so werden sie einen reichen Frucht ihrer Mühe und Arbeit erwerben: Mittite in dexteram navigij rete, & invenietis. Ist es also geschehen? wie hätt es anders seyn können? es ware ein solche Mänge/ und Anzahl der Fischen/ und zwar grosser Fischen/ daß alle Jünger miteinander das volle Netz kaum erziehen/ und an das Gestatt bringen konnten: Jam non valebant illud trahere, præ multitudine piscium. Joan. 21. Merckwürdig ist/ daß ihnen der HErr befohlen das Netz auff die rechte Hand außzuwerffen: dann er wolte sich ihnen in disem Fischzug zuerkennen geben. Aber was war hierzu vonnöthen/ daß man das Netz auff die rechte Seiten außwurffe? villeicht! weilen er mit seiner Göttlichen Macht die Fisch auff der rechten Seithen zusammen gebracht? für den Buchstablichen Verstandt ist dises schon ein genugsamme Antwort/ aber wie der heilige Augustinus sagt/ diser Fischzug enthaltet ein grössers Geheimbnuß. Es ist bekannt/ daß das Fischen ein Figur ist der Bekehrung der Sünderen durch das Netz der Predig: und darumb hat Christus zu seinen Predigeren Fischer erwählet/ damit sie auß ihrem Handwerck abnehmen möchten/ zu was für einem fürtrefflicheren Fischen er sie beruffen; wie er dann zu ihnen gesagt: faciam vos fieri piscatores hominum. Ich will euch Menschen-Fischer machen. Und zu Petro: Ex hoc jam eris homines capiens: Von nun an wirst du Menschen fangen. Nun es seynd zwey Seithen/ auff welche die Seelen-Fischer ihr Netz außwerffen können: es ist die rechte/ und die lincke Hand: die Lincke ist/ auff welcher die Sünder stehen werden an dem letzten Gericht/ nemblich die Vermaledeyung/ die Höll/ die Teuffel/ die Flammen/ die ewige Peyn und Schmertzen. Die rechte Seithen/ wie der H. Augustinus, Ambrosius, und Cyrillus sagen/ ist die jenige/ auff welcher an dem jüngsten Tag die Gerechte stehen werden/ nemblich der Seegen/ die ewige Freud und Glückseeligkeit; mit einem Wort/ die lincke Seithen ist die Gerechtigkeit: und die rechte ist die Barmhertzigkeit. Weil dann Christus gesehen/ daß die Mühe und Arbeit ohne Frucht abgeloffen/ die von den Apostelen ist angewendet worden durch so vilfältiges Außwerffen deß Netz auff die lincke Seithen (dann auff dise Seithen haben sie es zuvor außgeworffen/ sagt Hugo Cardinal) so schaffet er ihnen/ sie sollen es nun auff die rechte Seithen außwerffen/ damit sie einen besseren Fisch-Zug thun möchten: Mittite in dextram, & invenietis. Als wolt er sagen zu denen Predigeren: es ist genug/ daß ihr das Netz der Predig auff die lincke Hand der Gerechtigkeit außgeworffen/ wel-

Luc. 5.

welches nit allzeit mit erwünschtem Nutz von statten gehet: Nihil prendiderunt. Thut anjetzo einen anderen Wurff auff die rechte Hand der Barmhertzigkeit; so will ich euch versicheren / ihr werdet Frucht schöpffen auß euerer Predig / mittite in dextram, & invenietis.

So seye ihme dann also / O barmhertziger HErr / In verbo tuo laxabo rete: Auff dein Wort / und in deinem Nahmen will ich heut das Netz auff die rechte Hand deiner unendlichen Barmhertzigkeit außwerffen mit grosser Begierd / und Hoffnung / die du mir gibest / daß durch die Güte zu deinem Gehorsamb kommen werden die jenige Seelen / welche durch den Schröcken sich nit ergeben haben / als sie dein strenge Gerechtigkeit angehöret. In verbo tuo laxabo rete; in deinem Nahmen will ich das Netz außwerffen: erwecke du mit der Wärme deiner Gütigkeit / besser als der Iliæus die jenige Sünder / welche durch deinen Stecken und die Ruthen deines Zohrns nit seynd aufferwecket worden: Non surrexit puer: Sie sollen anheut sehen / wie der Prophet Isaias vorgesagt / die eysene Waffen deiner Gerechtigkeit in fridsamme Pflug-Scharen der Barmhertzigkeit verkehret. Damit die auffgebrochene Hertzen den sanfften Regen deiner Gütigkeit empfangen / und als ein gute Erden vilfältige Frucht der guten Wercken herfürbringen. Wann der Samson durch deinem Beystand sechs hundert Philisteer mit einem Pflug-Eysen erlegt hat: Percussit de Philistiim sexcentos viros vomere; Wie vil Laster werden hoffentlich können vertilget werden / wann du auß meiner Zungen einen Werck-Zeug deiner Barmhertzigkeit macheſt / wormit die Erden der menschlichen Hertzen nit verletzet / sondern zu einem fruchtbahren Acker angebauet und zugerichtet werde? Non semper gladium proferat (sagt Origenes) sed aliquando imitemur agricolam: Es soll der Prediger nit immerdar nur das Schwert brauchen / sondern zu Zeiten auch das Ambt eines / der das Feld anbauet / vertretten. Lasse uns / O HErr / heutiges Tags das jenige erfahren / was dein Prophet Elias einstens erfahren hat / daß du nit allzeit kommest in einem starcken Wind mit Sausen / und Brausen von der strengen Gerechtigkeit; Non in spiritu Dominus: daß du auch nit allzeit ankommest in Erschittung der Hertzen durch die Forcht deß erschröcklichen Gerichts: Non in commotione Dominus: das du auch nit allzeit kommest in dem Feur durch Vorstellung der ewigen Verdammnuß; Non in igne Dominus; Sondern daß du auch kommest in dem stillen Anwehen der sanfften Lufft. Et ibi Dominus. Wie etliche lesen: daß wir alle sagen können / mit deinem Propheten David / wann nach der Strengheit deine Sanfftmuth erscheinet / so werden wir gebesseret werden: Quoniam supervenit mansuetudo & corripiemur. Wohlan / wir wollen anfangen die Göttliche Barmhertzigkeit betrachten / und vor allem / damit es mit erwünschtem Frucht geschehe / umb die Göttliche Gnad anhalten durch die Fürbitt der allerseeligisten Jungfrauen / die wir zu disem Ende grüssen wollen mit dem gewohnlichen Englischen Gruß.

Ave Maria &c.

4. Origen. ibi. Psal. 89.

Der erste Absatz.

Vorstellung der unaußsprechlichen Barmhertzigkeit GOttes.

5. WJe vast die menschliche Schwachheit sich unterstehet die unaußsprechliche Barmhertzigkeit GOttes zu ergründen / und zu erklären / so wird doch all diser Fleiß und Bemühung hierzu vergebens seyn: dann was unergründlich und unendlich ist / deme muß aller menschliche Verstand / und Wohlredenheit unterligen. Wie der heilige Laurentius Justinianus sagt: Quisquis dominicæ miserationis ineffabiles voluerit investigare divitias, omnino in ipsa inquisitione succumbet. Dann / fahret er forth / wer wird mit Worten außsprechen / oder mit den Gedancken begreiffen können iene Gütigkeit / welche GOtt täglich erweiset nit nur seinen getreuen Dieneren / sondern auch so vilen undanckbahren Menschen und Sünderen? quis verbis explicet. vel cogitatione attingat, quanta quotidie, ingratis & peccatoribus, Deus beneficia conferat? sehen wir nit / wie seine Majestät allen Creaturen befihlet / daß sie ihme dienen? das ist noch wenig / sagt der Heilige. Sehet / wie er sie mit Freundlichkeit zu ihm locket: Illos blanditijs allicit. Sehet / wie er sie mit Gutthaten überhäuffet; Sehet wie er sie mit Streichen und Widerwärtigkeiten antreibet / muneribus onerat, premit flagellis. Sehet / wie er mit Zusprechen sie ruffet: Exhortationibus vocat, Sehet / wie er mit Verschonen suchet / daß er sie wider zu recht bringe: Revocat indulgentiâ: Sehet / wie er mit Liebe sie an sich zu ziehen trachtet: Charitate trahit. Was ist diſes alles (schliesset er) als uns erweisen / daß er den Tod deß Sünders nit verlange / sondern daß er sich bekehre / und ewig lebe? quoniam non vult peccatoris mortem, sed magis ut convertatur, & vivat: Soll es aber leicht seyn / diſe unendliche Barmhertzigkeit erklären? gewißlich nit.

Laur. Just. de Triumph. Christi agone. c. 15.

6. Lasset uns sehen / ob nit David uns ein Licht geben könne / daß wir doch etwas davon sagen. Er redet mit GOTT unserm HErrn / und nachdeme er gemeldet / daß aller Augen auff sein Gütigkeit sehen / sagt er alſo: Aperis tu manum tuam, & imples omne animal benedictione; Du thust dein Hand auff / Psal. 144.

auff / und erfüllest alle Thier mit deinem Seegen. Thut er die Hand auff ? Ja. Aperis tu manum tuam. O wie wohl leget diſes aus Hugo Cardinalis auff die Menſchwerdung des Göttlichen Worts / auff das Leyden Chriſti des HErrn / und auff die Ankunfft des heiligen Geiſts ? zuvor hatte GOtt ſein Hand gleichſam geſchloſſen: dann er ſehr geſpährig ware in Austheilung ſeiner Gnaden: aber in diſen Geheimnuſſen hat er ſein Hand auffgethan / und theilet darmit auß die Mänge ſeiner Gaben und Gutthaten. Es wäre hierbey vil zu erwegen ; aber ich ſchreitte zu dem / was man weniger beobachtet und erkennet. Es thut GOtt ſein Hand auff / und erfüllet alle Thier mit Seegen / ſagt David: Aperis manum tuam. Mercket da ein Geheimbnuß bey diſer Hand / ſagt Robertus Holcat. Wann die Hand geſchloſſen iſt / ſo ſihet man die Finger nit recht / wann aber die Hand offen iſt / ſo ſihet man klar alle fünff Finger / welche genennt werden der Daumen / der Zeig-Finger / der Mittel-Finger / der Gold-Finger / und der Ohr-Finger. Nun ſehet die Hand GOttes / welche da iſt ſein Barmhertzigkeit mit den fünff Fingeren: es iſt der Daumen / nemlich die Macht Guts zu thun; Es iſt der Zeig-Finger / nemblich die Erkanntnuß alles deſſen / was uns nothwendig iſt: Es iſt der Mittel-Finger / nemblich ſeine Gütigkeit / mit welcher er uns zuwarthet. Es iſt der Gold-Finger / nemblich die Milte / mit welcher er uns verzeyhet: es iſt der Ohr-Finger / nemblich ſein Gutwilligkeit / mit der er uns anhöret. Wann dann GOtt ſein Hand auffthut / wann er ſein Macht / ſein Weißheit / ſein Güte ſein Milde / und ſein Willfährigkeit erzeiget / ſo werden wir gewiß mit dem Seegen ſeiner Barmhertzigkeit erfüller werden: Aperis tu manum tuam, & imples omne animal benedictione. Seynd nun diſes die Erbärmnuſſen GOttes / von welchen wir heut zu reden haben?

7. Laſſet uns Jeremiam anhören in meinem Vorſpruch: Miſericordia Domini, quia non ſumus conſumpti, quia non defecerunt miſerationes ejus. Es iſt die Barmhertzigkeit deß HErrn / daß wir nit gar vertilget ſeynd: Seine Erbarmungen haben kein End. Dem Buchſtaben nach iſt diſes die Stimm der Iſraeliter / welche / weil ſie wol erkennet haben in der Babyloniſchen Gefangenſchafft / daß ſie umb ihrer Sünden willen gar den Tod verdienet hätten / GOttes Barmhertzigkeit loben und preyſen / daß er ſie noch bey Leben erhalten : Miſericordia Domini, quia non ſumus conſumpti. Aber in dem Geiſtlichen Verſtand iſt diſes die Stimm der Kirchen / mit welcher ſie zu der Buß ermahnet ihre Kinder / die Chriſtglaubige / indem ſie ihnen zur Gedächtnuß führet die Barmhertzigkeit Gottes / wie der heilige Bonaventura ſagt: Non Eccleſiæ ad pœnitentiam adhortantis. Wiſſet ihr / will die Kirch ſagen / warumb ihr nit ſchon längſt zu Grund gangen ſeyet wegen eurer Sünden? Es iſt deſſen kein andere Urſach / als die Barmhertzigkeit GOttes: Miſericordiæ Domini, quia non ſumus conſumpti. Wiſſet ihr / O Sünder / warumb ihr noch nit in der Höllen ſeyt / die ihr ſo offt verdient habt? diſe und mehr andere dergleichen Fragen / und deren Beantwortung wird der Inhalt diſer Predig ſeyn. Woher kombt es / O Sünder / daß du nit gleich nach der erſten Todſünd biſt in die Höll verſtoſſen worden ? Der Göttlichen Barmhertzigkeit haſt du darumb zu dancken : Miſericordiæ Domini, quia non ſumus conſumpti: Id eſt (ſagt Hugo Cardinalis) ſtatim, cùm peccavimus, in infernum detruſi. Woher kombt es / daß da die Gerechtigkeit GOttes ſo vil andere Sünder verdammet hat / dir nit eben dergleichen widerfahren iſt / da du es doch eben ſo wol verſchuldet haſt ? Quia non defecerunt miſerationes ejus. Es iſt deſſen kein andere Urſach / als weil ſich GOtt deiner erbarmet hat. O was iſt das für ein Barmhertzigkeit? Wohlan / laſſet uns hinein gehen in diſes grundloſe Meer der Göttlichen Barmhertzigkeit / und dieſelbe betrachten / damit wir uns danckbarlich dargegen einſtellen.

S. Bonav. in Thren. 3.

Hug. Card. ibi.

* * *

Der andere Abſatz.

Ob gleich die Sünd nichts anders verdient / als die Straff / ſo ſchicket doch GOtt dem Sünder die Widerwärtigkeit zu einer Artzeney.

8. Betrachtet / O Chriſten / die Göttliche Barmhertzigkeit auff einem Majeſtätiſchen Thron / welcher den gantzen Erden-Krayß einnimmet. Auff ſolche Weiß hat ſie David betrachtet. Er ſagt: Miſericordia Domini plena eſt terra: Die Erd iſt voll der Barmhertzigkeit des HErrn. Und der Prophet Iſaias: Præparabitur in miſericordia ſolium, Es wird ein Thron bereitet werden in der Barmhertzigkeit. Zu diſem Thron / ſagt der Apoſtel / ſollen wir hinzu gehen mit groſſer Zuverſicht / damit wir Barmhertzigkeit erlangen / dero unſer Armſeeligkeit bedürfftig iſt: Adeamus cum fiducia ad thronum gratiæ, ut miſericordiam conſequamur, Weilen aber / wie der heilige Auguſtinus erwogen hat / die Barmhertzigkeit GOttes von der Gerechtigkeit nit kan abgeſonderet werden / inmaſſen David ſagt: Dulcis & rectus Dominus. Der HErr iſt gütig und gerecht: Diligit miſericordiam, & judicium, Er liebt die Barmhertzigkeit und das Gericht. Weilen

Pſal. 32.

Iſa. 16.

lendann auff disen Thron sitzet die Barmhertzigkeit und die Gerechtigkeit / so vernehmet jetzt / wie die Sachen bey disem Thron abgehandelt werden. Sehet auff einer Seithen den schuldigen Sünder mit seinen Fürsprecheren / den HH. Englen / und auf der anderen Seithen die Sünden mit den Anklägeren / den Teufflen: Der Sünder und seine Fürsprecher begehren Barmhertzigkeit; die Sünden aber / und die Ankläger schreyen umb Gerechtigkeit. O wie vil Ding seynd allda zu beobachten! Lasset umb mehrer Klarheit willen den gantzen Proceſs genauer betrachten.

9. Es schreyen die Sünden / und begehren zum ersten von der Gerechtigkeit leibliche Straffen. O Seel / wann du dises Geschrey hörtest! von dem Augenblick an / als du gesündiget / begehrt die Sünd Gerechtigkeit wider dich vor dem Thron GOttes; wie es der grosse Augustinus behertziget / da er sagt: S. August. lib. de diligendo Deo. Cùm enim peccando à te recederem, non solùm iram tuam promerui, sed & omnem creaturam adversùm me excitavi. Als ich durch die Sünd von dir abgetretten / hab ich nit allein deinen Zorn / O HErr / sondern auch alle Geschöpff wider mich auffgewicklet. Dises ware das Geschrey / welches erwecket hat das Blut des Abels wider den Cain: Gen. 4. Clamat ad me de terra, Es schreyet zu mir von der Erden. Dises ware das Geschrey / so erwecket haben die Sünden der Stadt Sodoma, wider dero Inwohner: Gen. 19. Clamor Sodomarum multiplicatus est. Das Geschrey der Sodomiten hat sich gemehret. Nun mein Christ / zehle die Sünden / die du begangen hast: dann eben so vil Kläger seynd kommen für den Richterstuhl der Göttlichen Gerechtigkeit / und haben begehrt / GOtt solle über dich schicken Kranckheiten / Armuth / Schand / Verlust und Beraubung alles dessen / was du hoch achtest. Sie haben begehrt / er solle der Sonnen befehlen / und den Sternen / daß sie dir ihr Liecht / und gütigen Einfluß entziehen: Die Erden solle dir keine Nahrung mehr geben / das Feur soll dich verzehren / das Wasser ersäuffen / der Lufft den Athem benehmen / alle Geschöpff sollen zusammen stehen / umb dich zu straffen / bekennest du / daß dises wahr ist? wann aber deme also ist / warumb ist es nit vollzogen worden? wie scheinet dich noch die Sonnen an? warumb bedienen dich die Creaturen? warumb behaltest du annoch die Gesundheit? warumb verbleibet dein Sünd verborgen / daß du nicht zu Schanden worden? wäre es nit billich gewesen / wann dir alles wäre entzogen worden? gedencke / daß du gesündiget hast wider die unendliche Majestät GOttes; so wirst du gestehen müssen / daß dir recht geschehen wäre. Aber die Gerechtigkeit ist von der Barmhertzigkeit ingehalten worden: Misericordiæ Domini, quia non sumus consumpti. Die Erbarmnussen GOttes seynd es / daß wir nit zu Grund gangen.

10. Sagst du villeicht es seyen vil Straffen über dich kommen? Nein; es seynd keine Straffen gewest. Was dann? wilst du es wissen? Es haben zwar deine Sünden von der Gerechtigkeit Straff begehret; aber weil die Barmhertzigkeit die Gerechtigkeit ingehalten / so hat sie dir an statt der Straffen / lauter Artzeney-Mittel zugeschickt. Siehest du nit / was die Trübsaalen seynd / die du leydest? Es seynd Artzeneyen / daß du gesund werdest von der Sünd. Sie thun zwar wehe / und mit disem last sich die Gerechtigkeit befridigen: aber durch disen Schmertzen will die Barmhertzigkeit / daß du gesund werdest. Pſal. 29. Höre den David. Er sagt: Quoniam ira in indignatione ejus, & vita in voluntate ejus. Es ist Zorn in seinem Grimm / aber das Leben in seinem Willen. Wie ist das zu verstehen? wann der Tod ein Würckung ist seines Zorns / wie kan das Leben seyn / wo sein Zorn ist? Liß den Text recht / sagt der H. Basilius: Et vita in voluntate ejus. Das Leben ist in seinem Willen: dann GOtt verlangt unser Heyl und Leben auch mitten in seinem Zorn. Du wirst sehen / daß ein Vatter / der verständig / und ein Wund-Artzt ist / die Lantzeten oder Laß-Eysen in die Hand nimbt / und lasset zu Ader seinem Sohn. Ist das ein Vatter der seinen Sohn liebt; da er ihn verwundet / und Blut herauß last? Ja: dann weil er glaubt / daß die Kranckheit eine Aderlaß erfordere / ob er gleich verwundet / so ist doch sein Will und Meinung / den Sohn gesund zu machen. Also macht es GOTT: Die Sünden erforderen ein scharpffe Straff von der Gerechtigkeit: aber was macht die Barmhertzigkeit? auß den Lantzen und Straffen / welche dir das Leben hätten nehmen sollen / macht sie Lantzeten zu einer heylsamen Aderläß. Es scheinet zwar die Verwundung ein Zorn zu seyn: Ira in indignatione ejus. Aber es geschihet umb deiner Gesundheit willen; sein Vorhaben und wahrer Will ist / dir das Leben zu erhalten: Et vita in voluntate ejus. Der Schmertz / den du leydest / kombt her von der Göttlichen Gerechtigkeit: daß aber diser Schmertz dir zu deinem ewigen Heyl gedient / kombt her von der Göttlichen Barmhertzigkeit. Alſo sagt der heilige Basilius: Pœna secundùm sultum Dei judicium; Vita verò in voluntate ejus, quia hoc vult Deus, ut omnes ejus vitæ participes sint. Die Peyn ist nach dem gerechten Urtheil GOttes; das Leben aber ist nach seinem Willen; dann GOtt will / daß alle leben sollen. S. Basil. hom. 71. in pſ. 29.

11. Wer soll dann / O Christglaubige / seinen Armb nit willig darstrecken zu so barmhertziger Aderläß? nimbt dir GOtt die Gesundheit / oder schicket er dir die Armuth / oder nimbt er hinweg deinen Gutthäter? so betrachte / was deine Sünden verdienen nach der Gerechtigkeit; und schätze hoch die gütige Cur seiner Barmhertzigkeit: Et vita in voluntate ejus, das Leben ist in seinem Willen.

Was

Was vermeyneſt du / daß dieſe Trübſaalen ſeynd / die du leydeſt? ſie ſeynd nichts anders als Artzeney-Mittel / die dich bewahren vor gröſſeren Sünden / mit welchen du vil gröſſere Straff verdienen wurdeſt. Was muß die Urſach geweſen ſeyn / daß der fromme König Ezechias jene ehrine Schlang zerbrochen hat / welche der Moyſes in der Wüſten auff GOttes Befelch auffgeſtellt hatte: 4. Reg. 18. Confregitque ſerpentem æneum, quem fecerat Moyſes. Iſt diſe Schlang nit auß gutem Zihl und End auffgerichtet worden? man weiſt ja / daß es geſchehen umb des Heyls Iſraels willen. Hat nicht Moyſes ſie lange Zeit auffbehalten? Es ware billich / zu der Gedächtnuß der empfangenen Gutthat. Hatte nit das Volck ein groſſen Troſt / dieſelbe anzuſehen? daran iſt gar kein Zweiffel: ſoll dann auff einmahl / dieſer Troſt / und die Gedächtnuß einer ſo groſſen Gutthat auffgehöbt werden? iſt das nit ein Grauſamkeit? Nein / ſagt Abulenſis, ſondern es iſt ein Barmhertzigkeit; es iſt die gröſte Gutthat dem Volck Iſrael dardurch widerfahren. Haſt du nie geſehen einen Hauß-Vatter / der eine Dienſt-Magd auß dem Hauß hinauß jagt? O HErr / warumb thuſt du das? ſiheſt du nit / daß diſe Magd in dem Hauß ſehr nutzlich iſt? haſt du nicht durch die Erfahrenheit gelehrnet / wie haußlich / wie embſig und ſorgfältig ſie iſt? was ligt daran / ſagt er / wann ſie Urſach iſt / daß mein Sohn verführt wird? wann die Aergernuß nicht auß dem Weeg geraumbt wurde / ſo wurde ich genöthiget werden / den Sohn zu enterben: darumb iſt es kein Strengheit / ſondern ein Gutthätigkeit / wann es ihn ſchon ſchmertzet / weil ich ihne abſondere von der Gefahr ſeines Verderbens / die vätterliche Erbſchafft zu verliehren. Eben alſo (ſagt Abulenſis) iſt es zwar nit ohne / daß die ehrine Schlang den Iſraeliten nutzlich geweſt / die Gedächtnuß der empfangenen Gutthat zu erhalten / und ſie zu ſchuldiger Danckbarkeit zu vermahnen: Serpens ille proderat Iſraelitis ad revocandum eos in memoriam beneficij præſtiti à Deo, ut ei gratias agerent. Abul. in 4. Reg. 18. 9. Aber 15. weil das Volck mit der Zeit ſich hat verlaiten laſſen / mit der Schlang Abgötterey zu treiben / ſo war vonnöthen / die Gelegenheit darzu hinweg zu nehmen / damit ſie ſich nit in gröſſere Sünden ſtürtzten / und ſchwärerer Straff ſchuldig machten: Nunc, ſagt der fürtreffliche Lehrer / non revocabat eos in memoriam beneficii divini, ſed magis incitabat ad offendendum Deum idololatrando. Ideo debebat confringi. Weil die Schlang dem Volck nit mehr gedienet hat zu der Gedächtnuß der Göttlichen Gutthat / ſondern vil mehr ein Gelegenheit war zur Beleydigung GOttes / durch die Abgötterey; der Urſachen muſte die Schlang zerbrochen werden. Siheſt du da die Barmhertzigkeit GOttes mit Iſrael? Eben alſo iſt GOtt barmhertzig auch gegen dir / wann er dir hinweg nimbt dein Haab und Gut / wann er dir hinweg nimbt dein Geſundheit / dein Gemächlichkeit / und deinen Troſt: dann wann du diſe Güter in Götzenbilder verkehrſt / und da ſie dir ein Antrib ſeyn ſolten / GOtt mehrer zu lieben / ſie dich von diſer Schuldigkeit abführen / ſo iſt es ein Barmhertzigkeit / wann ſie dir entzogen werden / damit du das Erbtheil der himmliſchen Glory nit verliehreſt: Ideo debebat confringi. Halte es derowegen für ein Gutthat / wann dir GOtt Trübſaalen / die du mit deinen Sünden verdient haſt / zuſchicket als ein Artzeney / die dich erhaltet vor dem ewigen Tod: Miſericordiæ Domini, quia non ſumus conſumpti. Der Barmhertzigkeit GOttes haben wir es zu zuſchreiben / daß wir nit zu Grund gangen ſeynd.

Der dritte Absatz.

Die Barmhertzigkeit GOttes ſchicket dem Sünder Trübſaalen / da ihn der Teuffel durch zeitliche Wolfahrt zu verderben ſuchet.

12. DEr Teuffel / der allezeit ein Feind und Ankläger deß Menſchen iſt / der ſtellt ſich offt als einen Freund und Fürſprecher / als wolte er ihm guts thun / ſein Creutz verringeren / Troſt und Komlichkeit verſchaffen / weil er wol weiſt / daß der Iſraelit / welcher in ſeinem Vatterland zu Jeruſalem GOtt den HErrn verachtet hat / denſelben zu Babylon in der Gefangenſchafft / verehret / wiewol er traurig iſt / und etwann ſagt: Quomodo cantabimus canticum Domini in terra aliena? Wie kan ich ſingen / und frölich ſeyn in frembden Land: wie dann Theodoretus angemercket / daß die Trübſaal der Gefangenſchafft die Iſraeliten von Sünden abgehalten / zu welchen die Glückſeeligkeit ihres Vatterlands ſie verlaitet hatte. Darumb ſchickt die Göttliche Barmhertzigkeit manchesmahl dem Menſchen Creutz über Creutz. Wie? thut das die Barmhertzigkeit? Ja: dann weil / wie der weiſe Mann ſagt / Glück und Boßheit zween Flügel ſeynd / mit welchen der Sünder ſeinem Verderben zufliegt: Proſperitas ſtultorum perdet illos: Alſo daß nichts unglückſeeligeres iſt / als ein Sünder / dem es in dem Zeitlichen wol ergehet / wie der heilige Auguſtinus ſagt: Nihil eſt infelicius felicitate peccantium. S. Auguſt. ep. 5. ad Marc. So iſt es freylich ein Barmhertzigkeit / wann GOtt dem Sünder vil Creutz zuſchicket / damit er ihm ſambt der zeitlichen Glückſeeligkeit den Zundel der Laſter entziehe: Cùm evertit ſubſidium vitiorum (ſeynd die Wort Auguſtini) & copioſas libidines inopes reddit, miſericorditer adverſatur. Es iſt ein groſſe Gnad / wann GOtt dem Sünder die Flügel der zeitlichen Wol-

Wolfahrt außreisset / damit er in sich selbsten gehe / sein Gefahr erkenne / und durch die Buß dem gäntzlichen Verderben entgehe.

Bedencket / O Christglaubige / die Wort
13. deß HErrn bey dem Propheten Oseas. Er erzeiget sich allda fast erzörnet wegen der Sünden deß Israelitischen Volcks / und demselben einen Schröcken einzujagen / spricht er also: Super eos effundam quasi aquam iram
Os. 5. meam. Ich will über sie meinen Zorn wie Wasser außschütten: Ich will Trübsaalen über sie regnen lassen. Eben diser Redens-Arth hat sich seine Majestät in vilen anderen Gelegenheiten gebraucht: Als da er sagt: Stillabat furor meus super locum istum. Es wird mein Grimmen über dises Orth tropffen. Und bey dem Prophet David: Stillavit super nos maledictio. Du hast den Fluch über uns regnen lassen. Sehet ihr da / wie der Zorn GOttes mit einem Wasser verglichen wird? warumb nit vilmehr mit einem verzehrenden Feur / wie bey dem heiligen Da-
Psal. 88. vid gesagt wird: Exardescet sicut ignis ira tua. Dein Zorn wird wie ein Feur auffbrennen: welches Sodoma mit den anderen Gottlosen Städten erfahren hat / auff welche wegen ihrer Gottlosigkeit ein feuriger Re-
Gen. 19. gen vom Himmel gefallen: Dominus pluit super Sodomam ignem à Domino de cœlo. Warumb wird dann hier der Göttliche Zorn mit dem Feur verglichen / sondern mit dem Regen-Wasser? wird villeicht dardurch bedeutet / daß seinem Zorn niemand entrinnen kan / wie kein Hauß dem Regen? Nein / sagt
Rupert. l. 1. in Os. 5. Rupertus, sondern es wird dardurch zuverstehen gegeben sein grosse Barmhertzigkeit: Magnam in ipsa ira sonat Misericordiæ memoriam. Dann sehet; wann es regnet / ob schon der Himmel sich gleichsamb erzörnet erzeiget / so wird doch die Erden dardurch befeuchtet / und fruchtbahr gemacht; sie wird auch dardurch gewaschen / der Staub geleget / und das Kott von den Gassen hinweg geschwemmet; Also sagt Rupertus, ist zwar die Gefangenschafft deß Israelitischen Volcks ein Zorn GOttes gewesen / welchen sie durch ihre Sünden verdienet haben: Etenim captivitas Judæ fuit quidem ira peccatis debita: Aber die Göttliche Barmhertzigkeit hat die Sach also angeordnet / daß es zu ihrem Nutzen außgeschlagen; und was der Gerechtigkeit nach hätte sollen ein Feur seyn / sie zu verzehren / das ist in einen Regen veränderet worden / damit sie Frucht brächten / und von ihren Sünden gereiniget wurden: Sed sicut aqua visibilis mundare solet sordes corporeas, sic illa captivitas eadem mundavit populi peccata. Hat nun darumb GOtt gesagt / er wolle seinen Zorn als wie einen Regen über sie sänden?

14. Ja / umb diser / und auch umb anderer Ursachen willen / sagt ein gelehrter Scribent. Sehet den Unterschid unter einem Feur-Regen / und Wasser-Regen: wann es Feur regnet / so haben die Innwohner einer Stadt kein Außflucht / wie dann die Sodomiten keine gehabt haben: aber wann es Wasser regnet / so kan sich einer unter Dach begeben in sein Hauß / oder in ein Kirchen / und sich allda vor dem Regen bewahren. O grosse Barmhertzigkeit GOttes! Er sagt nit / daß sein Zorn kommen werde wie ein Feur / sondern wie ein Wasser: Effundam quasi aquam iram meam. Dann wann GOtt dem Sünder Trübsahl und Elend über den Halß schicket / so begehrt er ihn nicht zu verzehren / sondern er will ihn nöthigen / daß er in sich selber gehe / sein Gefahr betrachte / und sich durch die Buß vor dem Zorn bewahre: Sicut aquam igitur (sagt obbemeldter Schrifftsteller) Dominus iram suam effundere solet, ut ad interiorem domum suam se recipiant, & pœnitentiam dignam agentes ab ira Dei liberentur. Also ist ihm: aber die Gleichnuß mit dem Regen enthaltet noch mehrer Geheimnuß. Geschicht es nit manchesmahl / O Christglaubige / wann einer auß dem Hauß geht / da es anfanget zu regnen / daß er dessen ungeacht dannoch fortgeht? O Mensch / was machest du? stehe unter bey einem Hauß / dann es regnet. Das ist nichts / sagt er / es ligt wenig daran / ich hab einen guten Mantel / und also gehet er weiter. Wann es aber geschiehet / daß ein grosser Sturm-Wind / und Schlag-Regen darzu kommt / was geschihet? der jenige / der seinen Weeg zuvor fortgangen / und den kleinen Regen nicht geachtet / wann der grosse Regen einfallt / so fürchtet er sich / er geht zuruck / und stehet unter. O du barmhertziger GOtt! wie offt sihet man einen Sünder daher gehen auff der Laster-Strassen! GOtt der HErr / damit er ihn zuruck ziehe / schicket über ihn den Regen einer Trübsaal. Er fahret dannoch fort / und sagt: O diser Regen thut nichts. Da lasset GOtt auß einer anderen Wolcken noch mehr Creutz auff ihne regnen: der Teuffel aber biethet ihm einen Mantel dar einiger Ergötzlichkeiten / also daß er den Regen nit achtet. Ey sagt GOtt / so komme dann ein Sturm und Platz-Regen eines offentlichen Spotts / einer Verleumbdung / einer falschen Zeugnuß / welche ihm einen Schröcken einjage / daß er zuruck gehe: Effundam quasi aquam iram meam. Ich will wie ein Wasser meinen Zorn außschütten. Mercket / er sagt: Effundam. Ich will außschütten meinen Zorn / wie Wasser: er sagt nit / daß er nur ein kleines Regelein über ihn wolle tropffen lassen; Stillabit furor meus: Dann weilen die kleine Trübsaalen nit flecken / so schickt er grosse: Effundam quasi aquam iram meam. Ich will wie Wasser meinen Zorn außgiessen. Also mein Christ / dises ist der barmhertzige Schluß / der von dem Thron der Göttlichen Barmhertzigkeit außgehet. Wiewol deine Sünden solche Straffen verdienten / welche dich gar zu Grund richteten / so schicket er dir doch lauter Artzney-Mittel / die dich gesund machen:

Misericordia Domini, quia non sumus consumpti.

Der vierdte Absatz.

Es verdienen die Sünden / daß uns GOtt gar verlasse / aber die Barmhertzigkeit kommet uns zu Hülffe.

15. WAs ihr bißhero gehört habt / O Christglaubige / das ist noch nit das gröste Geschrey / mit welchem die Sünden wider den Sünder schreyen vor dem Richter-Stuhl GOttes: Sie schreyen noch vil läuter / und begehren von GOtt / er soll ihn völlig verlassen / und in noch grössere Sünden fallen lassen / weil die erste durch die Buß nit seynd außgelöschet worden: Also sagt Abulensis: Per priorem actum malum demeritus fuit, ut nunc relinqueretur à Deo, & consequenter malè ageret. Eben dises ist auch die Lehr deß H. Anselmi: Peccatum (sagt er) quod pœnitentiæ lamento non diluitur peccatum est simul, & causa peccati, quia ex illa oritur; unde adhuc peccatoris animus altiùs obligetur. Die Sünd / welche durch die Buß nit außgelöscht wird / ist zumahl ein Sünd / und ein Ursach der folgenden Sünd / welche darauß entspringt / wordurch die Seel deß Sünders noch mehr verstricket wird. O GOtt / wie vil Seelen brinnen anjetzo in der Höllen / weilen GOtt dises Geschrey ihrer Sünden angehört / und zugelassen hat / daß sie sich in noch grössere Abscheulichkeiten gestürtzet haben! Bey disen ist erfüllet worden / was GOtt durch den Propheten David gesprochen hat / daß zur Straff der Sünden seines undanckbahren Volcks / er sie den unordentlichen Begierden ihres Hertzens überlassen habe: Et dimisi eos secundùm desideria cordis eorum. Und dises ist die erschröckliche Trohung GOttes bey dem Propheten Osea: Non visitabo super filias vestras, cùm fuerint fornicatæ. Ich will eure Töchtern nit heimsuchen / wann sie werden gesündiget haben. Nun O Christglaubige Seel / warumb bist du nicht auch eine von disen verlassenen Seelen? wann du wie sie gesündiget hast / warumb wirst du nit auch wie sie gestrafft? Was hast du besseres verdient? vilicht hast du mehr gesündiget als andere. Wann aber deine Sünden ein grösseres Geschrey wider dich machen / warumb bist du nit auch wie andere verlassen worden? Weist du warumb? auff deiner Seithen ist kein Ursach / aber wol auff der Seithen der Göttlichen Barmhertzigkeit / welche unendlich ist; Quia non defecerunt miserationes ejus. Dieweil seine Erbärmnussen nicht abgangen seynd.

Abul. in Deut. 2. q. 10.

Psal. 80.

16. Erwege und achte hoch dise Gütigkeit / O Christ / daß GOtt nit nur so vil deiner Sünden / Vermessenheit / und Beleydigungen übertragen hat / sondern auch anstatt / daß er dich verlassen hätte / wie es deine Sünden verdient / er dir Ermahnungen / und Lehrmeister / Auffwecker / Einsprechungen / Witzigungen / und Exempel zugeschickt hat / dich dardurch an sich zu ziehen. Wer solte nit vor Liebe eines so barmhertzigen GOttes sterben? Quia non defecerunt miserationes ejus. Weil seine Erbärmnussen nit abgenommen. Hugo Cardinalis sagt / quia dat gratiam; Weil er so vil Hülff-Mittel an die Hand gibt. Ja wie der H. Dionysius Areopagita sagt / er hat dir nit nur Hülff-Mittel zugeschickt / sondern er hat dich selbst gesucht / und hat dich gantz liebreich gebetten / daß du sein Gnad und Freundschafft wider annehmest. Mercke wol dises Wort: Er hat gebetten / als wann er deiner vonnöthen hätte: Cum iis etiam, qui ipsum deserunt, amanter hæret, comedit, & rogat, ne indigni habeantur & repellantur. Aber erwege weiter / was nit weniger zu bewunderen ist / er hat dich nicht nur mit Gedult übertragen / auch nit nur allerhand Hülff-Mittel / Lehrer / und Ermahnungen zugeschickt / und dich gebetten / sein Gnad anzunehmen / nachdeme du gesündiget hast; sondern eben denselben Tag und Stund / da du ihne beleydiget / hat sein Barmhertzigkeit die Mittel zu deiner Bekehrung angeordnet. O Abgrund der Göttlichen Barmhertzigkeit! wie? in eben derselben Stund? Ja / da du in den unreinen Gedancken eingewilliget / hat GOtt seinen Engel geschickt / dich zu beschützen; da du die Boßheit begangen / hat GOtt dem Prediger eingeben / daß er jenes Buch auffgethan / und disen oder jenen Text gefunden / der dich zu deiner Bekehrung veranlassen konte. O ihr Seelen / was ist dises für ein Barmhertzigkeit? entweder seyet ihr gleich den unvernünfftigen Thieren / oder ihr müsset bekeñen / daß ihr diser Barmhertzigkeit unendlich verbunden seyet.

Hugo Card. in Thren. 3.

Dionys. Ep. 8. ad Demoph.

17. Wer ist doch jener Unmensch gewesen / der das Hertz JEsu mit der Lantzen durchstochen hat? der Evangelist nennet ihn nit / sondern sagt allein / es seye einer auß den Soldaten gewesen: Unus militum lanceâ latus ejus aperuit. O Lieb! daß die That zwar beschrieben / aber der Thäter verschwiegen wird / uns zu einem Exempel. Seye deme also: weist man aber nit / wer er gewesen ist? Der Heil. Augustinus sagt / es seye Longinus gewesen; Longinus aperuit tibi latus. Eben diser Longinus (sagt Isidorus) welcher ein Heyd gewest / hat sich hernach zu dem Christlichen Glauben bekehret / ist von den Apostlen getaufft worden / hat Buß gethan in der Wüsten / ja er ist folgends ein Bischoff / und ein glorwürdiger Martyrer worden. Woher ist ihm aber so grosse Gnad zugestanden? Isidorus sagt: Es ware Longinus an einem Aug blind; auß dem Hertz JEsu aber ist Wasser und Blut geflossen / wie auß dem heiligen Joanne erhellet: Exivit sanguis & aqua. Ein Tropffen

Joan. 19.

S. August. in man. c. 23.

Tropffen diſes koſtbahren Bluts hat ihm das Aug berühret; darauff hat er das Geſicht bekommen / und darauff auch das Liecht deß Glaubens: Longinus latus Salvatoris aperuit, & gutta ſanguinis Chriſti, cùm eſſet altero oculo privatus, illuminatus eſt extra, & intus lumine fidei. Ich verwundere mich nit nur über die Liebe JEſu Chriſti/ ſondern auch über die ſo gählinge Bekehrung deß Longini. Hat er ſich ſo geſchwind bekehret/ weil ihn das Blut Chriſti berühret? O wie vil andere wird es auch berühret haben/ als Chriſtus gegeißlet worden? wie vil/ als er an das Creutz gehefftet worden? wie vil auch von dem Creutz herab/ welche dannoch hartnäckig verblieben ſeynd? was iſt dann das/ O Longine, was dich alſo bewegt/ daß du an Chriſtum glaubeſt/ daß du ihn anbetteſt/ und auch dein Leben gibeſt für den jenigen HErrn/ den du an dem Creutz haſt ſterben geſehen? erlaubet mir zu ſagen/ was mir zu Sinn kommt. Es hat Longinus mit unmenſchlicher Grauſambkeit JEſum verwundet: da ihn das heilige Blut berühret/ ſeynd ihm die Augen auffgangen/ daß er den jenigen geſehen/ welchen er geſtochen hatte: er iſt zugleich innerlich erleuchtet worden mit den Strahlen deß Göttlichen Liechts/ mit welchem Chriſtus ſich ihm zu erkennen gegeben. Da gedachte er/ was iſt das? der jenige/ den ich beleydiget/ gibet mir das Geſicht? da ich ihme das Hertz durchſtoſſen/ gibt er mir das Liecht der Seel? wie kan ich dann ihme widerſtehen? ich will ſein Jünger ſeyn; ich will mein Leben für den jenigen auffſetzen/ der mir ſo groſſe Gütigkeit erweiſet. Iſt er ſo barmhertzig/ daß er eben zu der Zeit/ da ich ihn beleydiget/ mich ſehend gemacht? ſo kan ich nit anders/ als daß ich mich ihm gantz ergebe. O Longine, wie wol redeſt und urtheileſt? Aber wie unvernünfftig iſt der jenige/ der ſo groſſe Barmhertzigkeit nit danckbahrlich erkennet? O Seel/ was haben deine Sünden verdient? was anders/ als daß du von ihm ſolteſt verlaſſen werden? was hat dir aber GOtt gethan? er hat dir Hülff- und Gnaden-Mittel zugeſändet: und wie vil deroſelben/ eben zu der Zeit/ da du ihn beleydiget haſt? ſo erkenne dann diſe Barmhertzigkeit; liebe und preyſe GOtt/ Quia non defecerunt miſerationes ejus. Weil ſeine Erbärmnuſſen nit ſeynd abgangen.

Der fünffte Abſatz.

Der böſe Feind wirfft die Undanckbahrkeit deß Menſchen vor/ und die Barmhertzigkeit GOttes mehret die Hülff.

18. Höre noch weiter/ damit du die Barmhertzigkeit GOttes noch mehrer lobeſt/ und dich danckbahr erweiſeſt. Es wurde dir entſetzlich vorkommen/ wann du es ſehen ſolteſt/ wie vor dem Göttlichen Richterſtuhl die böſe Geiſter ſchon wider dich Gerechtigkeit begehren/ wie ſie es ſchon tauſendmahl begehrt haben/ daß dich GOtt in ihre Händ und Gewalt völlig überlieffere/ oder ihnen die Erlaubnuß geben ſolte/ dich mit den allergreulichſten Verſuchungen anzufallen/ gleichwie es deine Sünden verdienet: ſie geben vor/ du gehöreſt ihnen eigen zu/ weil du ſelber alſo gewolt; GOtt könne dich mit Recht und Fug auß ihrem Gewalt nicht mehr nehmen/ noch eintzige Hülff mehr ertheilen/ weil du dieſelbe ſchon ſo lang nit annehmeſt/ ſondern verachteſt: ſie halten auch vor/ die ſchröckliche Exempel der Göttlichen Gerechtigkeit/ welche den jenigen widerfahren/ ſo zur Zeit deß Sündfluß gelebt haben/ welchen zur Straff ihrer Sünden das abſonderliche Liecht verſagt worden/ darauß ſie ihr Gefahr hätten erkennen können/ wiewol ſie geſehen haben/ daß Noë die Archen bauete: ſie wenden auch vor/ wie es den zweyen Töchter-Männeren deß Loths ergangen/ welche ſich unwürdig gemacht haben den guten Rath deß Patriarchen anzunehmen/ weil ſie darfür gehalten/ es wäre nur ein Schertz/ was er ihnen vorgeſagt. Gleichwie auch GOtt gantz billich und recht dem König Saul auff ſein Rathfragen nit mehr geantwortet hat/ zur Straff ſeiner Miſſethaten; alſo/ ſagen ſie/ ſeye es der Gerechtigkeit gemäß/ daß dir auch GOtt ſein Barmhertzigkeit nit mehr angedeyen laſſe. O mein Chriſt/ der du mich anhöreſt/ wann gleich diſe Anklag deß Teuffels nicht wäre; doch weilen wahr iſt/ daß du geſündiget/ und verdienet haſt/ daß du von GOtt verlaſſen wurdeſt/ ſo mercke und betrachte/ wie über groß die Barmhertzigkeit GOttes gegen dir ſeye/ indem er das Geſchrey deiner Sünden nit erhöret/ dein Undanckbahrkeit geduldet/ deß Teuffels-Klag und Anſuchen verachtet/ und unerachtet er vil andere auß gerechten Urtheil in gäntzliche Blindheit hat fallen laſſen/ er dannoch nit ablaſſet/ dich zu ſuchen/ dich zuruffen/ und dir Gutthaten zu erweiſen.

19. Diſe ſein Barmhertzigkeit hat GOtt zu verſtehen geben mit jenen Worten/ die er zu dem Biſchoff zu Laodicea geſprochen/ welche auch von einem jeden auß uns können verſtanden werden: Ecce ſto ad oſtium, & pulſo. Apoc. 3. Sihe ich ſtehe bey der Thür/ und klopffe an. Ich ſtehe bey der Thür deines Hertzens/ und ruffe dir. Er ruffet uns/ wie er einſtens geruffen hat der Geſponß in den hohen Liederen/ welche es wol gehört/ und geſagt hat: Vox dilecti mei pulſantis. Diß iſt die Stimm meines Geliebten/ der anklopffet. Was iſt das/ O mein JESUS? ſagt Gilbertus: Quid eſt, bone JEſu, quòd rogas aperiri. Warumb bitteſt du/ daß dir die Seel die Porthen auffmache? haſt du nit in deiner Hand den Schlüſſel Davids/ welcher nach Cant. 5.

Gefallen auffthut / und niemand ist / der sich widersetzen kan? solleſt du darumb bitten? Ja / sagt der H. Ambrosius, er bittet / damit er zu verstehen gebe / daß er die Freyheit unseres Willen gantz nit benehmen wolle: Non vult invitos cogere. Gilbert. serm. 43. Er will uns nit nöthen wider unseren Willen. Solleſt du aber bitten / und doch nit hinein können? du bist ja ein und andermahl auch bey verschlossener Thür hinein gangen / wie nach deiner Urständ geschehen: Cùm fores essent clausæ. Januis clausis. Joan. 20. Dises ist wahr: aber was ware es für ein Hauß? Ubi erant discipuli congregati. Wo die Jünger versammlet waren. In das Hauß der Jünger gehet GOtt ohne Verhindernuß hinein; dann es ist kein böser Willen da / der ihme widerstehe: aber in das Hauß deß Sünders / sagt Abbas Joachim, wolte er zwar gern hinein gehen; dann darumb klopffet er an; aber es ist kein böser Willen da / der ihme widerstehe: aber er kommt nicht hinein / dann die Härtigkeit deß Hertzens widersetzet sich. Abbas Joach. in Apoc. 3. Quasi ostium quoddam opposita est duritia nostra inter Deum & nos, ut videatur non valere omnipotens ad corda nostra venire. O harte Hertzen! sehet euere Grobheit gegen GOtt dem HErrn / den ihr bey der Porten klopffen / und stehen last. Ich frage noch einmahl: sollst du / O mein GOtt / bitten / und ruffen / und vor der Thür stehen bleiben und warthen? Ja / sagt der H. Hieronymus, damit man erkenne / daß es an seiner Güte nicht manglet / wann er nit hinein kommt; dann was ihn belanget / so wolte er allzeit gern in unser Hertz hinein gehen: Qui venit, & januam pulsat, vult semper intrare. S. Hieron. Epist. 22. So sehe dann der Sünder / daß er keine Entschuldigung wird vorschutzen können / wann er GOTT dem HErrn auff sein Begehren nit auffthut. Seynd aber noch mehr andere Geheimnussen verborgen / in jenen angezogenen Worten? Ja / und zwar das fürnembste / welches bey der Göttlichen Güte zu betrachten.

20. Was ist diſes ruffen und anklopffen bey GOtt? Sto ad ostium, & pulso. Ich stehe vor der Thür und klopffe? es seynd die Hülff-Mittel / und innerliche Einsprechungen / sagt der H. Laurentius Justinianus: Per aspirantem gratiam atque internam vocem. Laur. Justin. l. de perfect. Grad. 6. Wie schicket er sie aber / und wie ruffet er? Ein sonderbahre Meynung hat allhier Rupertus, da er sagt / GOtt ruffe wie ein Armer vor der Thür eines reichen Manns: Illud simile est stanti ad ostium cujusdam divitis, & roganti. Rupert. l. 2. in Apoc. Wie kan aber diſes seyn / daß GOtt einem Armen gleich seye? Ich erinnere mich / daß Isaias gesagt hat / er seye arm worden; und diſes bedeutet das Wort / apariatus est. Das ist aber geschehen / weil niemand vorhanden geweſt / der etwas von ihm begehrte: Quia non est, qui accurrat. Dann weil er reich ist an der Barmhertzigkeit / nach den Worten deß Apostels: Deus qui dives es in misericordia. So haltet er sich für arm / wann er nicht geben kan: Apariatus est. Wann aber der Arme ruffet / damit er etwas bekomme: GOTT aber vor der Porten deß Sünders ruffet / damit er ihm gebe: wie er dann sagt: Cœnabo cum eo, & ipse mecum: Ich will mit ihme zu Nacht essen / und er mit mir: wie ist er dann arm / wann er ruffet? wollen wir sagen / daß gleichwie der Arme das Allmosen begehret auß Gnaden / also begehre GOtt / und halte an bey dem Sünder umb die Einwilligung / weil er keinen gezwungnen Dienst will? Dahero die Buß uns in dem Tod sehr zweiffelhafftig ist / wie der heilige Augustinus sagt: Dat signum, quod hoc libenter non facit, sed coactus. S. August. ser. 30. al. FF. in erem. Dann es ist ein Zeichen / daß es kein freywillige / sondern ein gezwungne Buß seye. Ist das die Ursach / warumb GOtt wie ein Armer gleichsamb mit einer Bittschrifft einkommt / wann er einen ruffet? Nein; sondern vilmehr macht solches sein Gedult / mit welcher er den Sünder ruffet. Sehet / O Christglaubige / einen armen Bettler vor der Thür eines geitzigen Reichen! er ruffet und bittet umb ein Allmosen. Helff dir GOtt / sagt etwan gleich der Diener / ohne daß er seinen Herrn darumb befragte / was sein Will seye. Was thut aber der Arme? er verbleibt bey der Porten / und schicket widerumb sein Bitt hinein: aber der harte Bescheid kommt wider herauß: helff dir GOtt / es ist nichts da für dich. Was thut der Arme? weil er wohl weiß / daß es nit an dem fählt / daß man nichts zu geben hat / sondern nur an dem Willen / so geht er nit hinweg / sondern widerholet sein Bitt. Da schlagt man die Thür gar für ihm zu? er bleibt dannoch vor der Thür stehen; und ob man ihm schon gesagt / er warthe umbsonst / so warthet er dannoch / und hofft / er werde endlich wegen seiner Ungestümigkeit das jenige erhalten / was man ihm mit Lieb nit geben mag.

21. O wunderliches Kunst-Griffel der Barmhertzigkeit GOttes? sehe / wie ein solcher Armer / also ruffet / und klopfft GOtt vor der Thür deß Sünders an; Ecce sto ad ostium, & pulso. Was verlangest du / mein GOtt? Ich verlang den Willen diſes Menschen. Da mihi cor tuum. Gebe mir dein Hertz. O mein HErr / weil er so freygebig und verschwenderisch gegen dem bösen Feind ist / so wird er ja dir nicht weniger willfahren. Du klopffest indessen schon wider: Sto ad ostium, & pulso. Höreſt du aber nit / O HErr / wie dich die Dienerschafft / die Begierlichkeit abweiset / weil ihr dein ruffen nicht gefallt? Es ligt nichts daran / sagst du / ich klopff und ruff abermahl: Sto ad ostium, & pulso. Merckest du nit / daß auch der freye Will die Antwort gibet / es könne vor diſsmahl nit seyn? es fählet / sagst du / O HErr / nit an dem nit können / sondern an dem nit wöllen: und also will ich noch einmahl ruffen: Sto ad ostium, & pulso, aber siheſt du nit / daß der undanckbahre dir die Porten vor dem Angesicht zuschlieſ-

schliesset? er thut es/ sagst du; aber ich lasse darumb nit nach/ nochmahlen anzuhalten: Sto ad ostium pulso. Höreſt du nit das Geschrey der bösen Feinden/ welche darinnen seynd? das thun sie aus Neyd/ sagst du; wirst du nit endlich mühd werden? ich aber ruffe auß Lieb: Sto ad ostium, & pulso. Sihe aber/ O HErr! dein Ansehen leydet ja vor diser Thür bey so langem vergeblichen ruffen und klopffen. Schweige/ sagst du mir/ ich mache es wie die Armen und übertrage geduldig dise harte Abweisungen/ darumb laß ich nit nach zu klopffen; ich will mit Ungestümmigkeit diſen Sünder noch überwinden/ daß er mir seinen Willen ergebe: Sto ad ostium & pulso, similis est, sancti ad ostium cujuspiam divitis & pulsanti. Also verhaltet sich GOtt wie ein Armer/ der vor der Thür eines Reichen stehet und klopffet. O Christlicher Sünder! wie lang wirst du einen so gütigen GOTT vor der Thür warthen lassen? wann du dich mit Lieb nit ergiebeſt/ so lasse dich endlich überwinden durch die so barmhertzige Beharrlichkeit/ mit welcher er dich ruffet:

Quia non defecerunt miserationes ejus.

Der sechste Absatz.

Die Sünden/ und der böse Feind/ begehren den Tod deß Sünders; aber die Barmhertzigkeit begehret sein Leben/ und warthet auff ihne.

22. ES höret das Geschrey der Sünden noch nit auff vor dem Richterstuhl GOttes: es hören aber auch nit auff die gütige Anstalten der Göttlichen Barmhertzigkeit. Die Sünden begehren den Tod deß Sünders; und dieses ist/ was der Sünder verdienet/ nemblich daß er gleich zur Stund sterbe/ da er die Sünd begehet; gemäß deme/ was der H. Jacob sagt: Peccatum cum consummatum fuerit, generat mortem. Die Sünd/ wann sie vollbracht ist/ gebähret den Tod. Es ist umb ein schwehre Sünd ein so tödtliches Gifft/ daß es nicht erst den sibenden/ oder vierzehenden Tag/ sondern gleich denselben Augenblick/ da sie begangen wird/ wann GOtt ihr Geschrey erhören wolte/ dem Sünder das Leben nehmen wurde; Generat mortem. Nun sag mir jetzt/ O Sünder/ wie lang ist es/ daß du die erste Todsünd begangen? gesetzt es seyen zwaintzig Jahr; warumb bist du dann damahlen nit gleich gestorben nach begangner Sünd? warumb hat dir GOtt den Faden deines bösen Lebens nicht gleich abgeschnitten/ da du doch selber durch dein Sünd darumb geschryen hast? wann auch diſes nit gleich bey der ersten Sünd geschehen ist/ warumb nit bey der andern/ dritten/ vierdten/ hundert/ oder tausentisten/ oder so vil tausenden/ so du begangen hast? warumb? es ist kein andere Ursach/ als die Barmhertzigkeit GOttes: Quia non defecerunt miserationes ejus. Es hat dir sein Gerechtigkeit dein Leben nit genommen/ weil er auß Barmhertzigkeit auff dein Buß hat warten wollen/ wie Hugo Cardinalis sagt: Quia expectat ad pœnitentiam. Er hat das Geschrey deiner Sünden wider dich nit erhöret/ damit du sein barmhertzige Stim erhöreſt/ mit welcher er dich zur Buß ruffet/ wie der Apostel sagt: Benignitas Dei ad pœnitentiam te adducit. Er hat so lang auff dich gewarthet/ weil er dir verzeyhen will: Expectat Dominus, ut misereatur vestri. Wann er das nit wolte/ so weist du selber wol/ wie offt er dir dein Leben in diſem so üblen Stand hätte nehmen können. Ist das nit ein Barmhertzigkeit? wie es der H. Augustinus erwogen hat: Quomodo non est misericors, qui nos tanto tempore expectat, ut corrigamur? Wie ist der nit barmhertzig/ der so lange Zeit auff uns erwartet/ daß wir uns besseren? S. Augustſer. 102. de Temp.

Jac. 1.

Hugo Card. in Parag.

1. Joan. 2.

2. Pet. 3.

23. Damit du diſe Barmhertzigkeit noch besser erkenneſt/ so führe dir zu Gemüth/ daß vor dem Richterstuhl GOttes das Geschrey komme/ nicht nur deiner Sünden/ sondern auch der höllischen Geister/ welche deinen Tod begehren. O wann dir GOtt die Augen eröffnete/ als wie dem Diener deß Elisæi, damit du sehen konteſt/ was sich diſſfals zutragt/ so lang du in dem Standt der Todsünd biſt: Aperuit Dominus oculos pueri. Als dem Diener deß Elisæi die Augen geöffnet worden/ da er voller Schröcken war wegen deß feindlichen Kriegs-Heers/ und derentwegen zu dem Elisæo gesagt: Heu, heu Domine mi, quid faciemus? Ach/ ach/ mein HErr/ was thun wir? da sahe er ein gantzes Kriegs-Heer der Englen zu ihrem Schutz heran kommen/ mit feurigen Roß und Wägen: Et ecce mons plenus equorum; & curruum igneorum. Was wurdeſt du/ O Sünder sehen? wann dir die Augen geöffnet wurden? du wurdeſt sehen ein gantzes Heer der Teuffleu/ welche auff alle Weiß trachten/ dir das Leben zu nehmen/ ehe du über deine Sünden Buß würckeſt: du wurdeſt aber auch sehen ein gantzes Heer der guten Englen/ die dich beschützen vor den Gefahren deß Tods: du wurdeſt sehen/ wie die Teuffel vor der Göttlichen Gerechtigkeit sich beklagten/ daß sie verhinderet wurden/ und zumahlen anhielten umb den Gewalt/ dich zu tödten/ mit Vorgeben/ daß dir die Zeit/ welche dir gelassen wird/ zu nichts anders diene/ als daß du noch mehr sündigeſt; und wolte GOtt/ daß dem nit also wäre! sie sagen/ es seye billich/ daß die Straff/ welche ein Sünder leydet/ auch der andere leyde/ welcher eben so wol gesündiget: weilen dann vilen Sünderen das Leben genommen wor-

4. Reg. 6.

den mitten in ihren Sünden / ja so gar den Augenblick / daß sie solche begangen haben / soseye es billich / daß dir ein gleiches widerfahre / weil du doch nur mißbrauchest die Zeit / die dir GOtt zur Buß verleyhet: Dedi illi tempus, ut pœnitentiam ageret, & non vult pœnitere à fornicatione sua.

24. Wahr ist es / O Christ / und nur gar zu wahr / daß du umb deiner Sünden willen / und wegen deß Mißbrauchs der Zeit den Tod verdienet hast; daran ist kein Zweiffel. Aber was hat GOtt gethan? er hat noch immer auff dich gewarthet / biß auff dise Stund / und hat weder deine Sünden / noch die böse Geister / und ihr Geschrey wider dich angehört. O Abgrund der Göttlichen Barmhertzigkeit! warum ist eben dir dise Gnad widerfahren / und vilen anderen nit? Ich finde / daß einerley Sententz ergangen über zween Bäum / über den Baum / welchen Nabuchdonosor in dem Traum gesehen / und über den unfruchtbahren Feigen-Baum deß Evangelii. Es kombt Befelch / man solle den Baum deß Nabuchodonosors umbhauen: Succedite arborem, Und eben dises wird auch befohlen von dem unfruchtbahren Feigen-Baum / nachdeme man ein / zwey / und drey Jahr auff die Frucht vergebens gewarthet hat: Succedite illam. Doch ist dem Feigenbaum noch eine Frist auff ein Jahr gegeben worden: Dimitte illam & hoc anno. Lasset ihn noch dises Jahr stehen. Warumb soll dises dem Feigen-Baum gestattet werden / und nit auch dem Baum des Nabuchodonosors? warumb einem Sünder / und nit auch dem anderen? O Christ / der du mich anhöreſt / warumb es dem anderen nit geschihet / das ist dem geheimben Urtheil GOttes zuzuschreiben: daß aber GOtt dich biß hieher gedultet / und auff dich gewarthet hat / das ist ein augenscheinliche Barmhertzigkeit: Quia non defecerunt miserationes ejus. Weil seine Erbarmnussen nicht gemanglet haben. Erstaunest du nicht über dise Barmhertzigkeit? ist es nit höchst zu verwunderen / daß so vil Sünden / auch so vil Undanckbarkeiten / und Verachtungen eben diser Barmhertzigkeit / nit vermöcht haben / daß sie sich hätte verhinderen lassen / dir länger zu zuwarthen? wie der heilige Chrysostomus erwöget: Aversati sumus vocantem, & undequaque illectantem, ac ne sic quidem de nobis pœnas sumpsit. Aber lasset uns dises aus dem Mund Christi selber vernehmen.

S. Chrys. hom. 5. in ep. ad Rom.

25. Damit er uns beredete / unsere Feind zu lieben / nimbt er das Exempel von seinem himmlischen Vatter / diser / sagt er / last die Sonnen auffgehen über die Gute / und über die Böse; über die Gerechte und über die Sünder: Ut sitis filii Patris vestri, qui in cœlis est, qui solem suum oriri facit super bonos & malos. Dise Sonn ist Christus selbst / von welchem Malachias gesagt: Orietur vobis timentibus nomen meum sol Justitiæ. Es wird euch / die ihr meinen Nahmen fürchtet / die Sonn der Gerechtigkeit auffgehen. Sol Christus; Christus ist die Sonnen / sagt Hugo Cardinalis; Doch ist zu mercken / daß er in dem einen Text genennt wird sein Sonn: Solem suum, und in dem anderen Text allein / Sol, die Sonn. Orietur vobis sol. Es wird euch die Sonn auffgehen. Warumb nennet ihn Malachias nit auch sein Sonnen? sihest du nit / sagt der gelehrte Cardinal, daß der Prophet von Christo redet / als von der Sonn der Gerechtigkeit; Christus aber redet von sich selber / als von der Sonnen der Barmhertzigkeit? Sol Justitiæ, quia solùm, ubi justum est, lucebit, qui modò oritur super bonos & malos communiter, unde quo ad primum adventum dicitur Sol misericordiæ. Es ist nemblich die Barmhertzigkeit GOTT dem HErrn gantz eygenthumblich; darumb wann er Barmhertzigkeit übet / so sagt er / sein Sonn gehe auff: wann er aber Gerechtigket übet / so sagt er allein / die Sonn gehe auff: Orietur vobis Sol Justitiæ. Es wird euch die Sonn der Gerechtigkeit auffgehen: und dises ist die Ursach / wie der H. Bernardus angemercket / warumb auch der Apostel GOtt den HErrn nit nennet einen Vatter der Gerechtigkeit / sondern einen Vatter der Barmhertzigkeit: Pater misericordiarum. Dann die Ubung der Barmhertzigkeit entsprenget aus seinem Vätterlichen Hertz; aber die Ubung der strengen Gerechtigkeit kombt her von unserer Boßheit / welche ihn darzu gleichsamb nöthiget. Eò quòd miserendi causam, & originem sumat ex proprio, judicandi verò & ulciscendi magis ex nostro.

Hug. Card. ibi.

2. Cor. 1.

S. Bernard. serm. 5. de Nativit.

26. Woran erkennet man aber dise Sonn der Barmhertzigkeit? oder warumb nennet er sich eine Sonnen / wann er die Barmhertzigkeit übet? Ihr werdet mir sagen / er nenne sich ebenfahls ein Sonnen / wann er die Gerechtigkeit übet: Sol Justitiæ. Wahr ist es: aber von der Sonnen der Gerechtigkeit sagt er: Orietur, Sie wird auffgehen / das ist / künfftig: von der Sonnen der Barmhertzigkeit aber sagt er: Oriri facit, Er macht sie auffgehen? dann sie uns jetzt schon auff ist. Jetzt / da wir leben / erfahren wir an diser Sonn / an Christo / daß er ein lautere Barmhertzigkeit ist. In wem vergleichet sich aber sein Barmhertzigkeit mit der Sonnen? villeicht in dem / dieweil er barmhertzig ist gegen den Guten und gegen den Bösen / gleichwie die Sonnen auffgehet über die Gerechte und Ungerechte? dise Ursach gibt Hugo Cardinalis: Modò oritur super bonos & malos communiter. Aber die Gleichnuß stehet nicht nur in disem. Die Sonnen ists / welche die Zeit / und das Leben des Menschen abmisset / also daß das längere Leben nichts anders ist / als daß einem die Sonn öffter auffgeht. Sihest du da / wie GOtt so barmhertzig dir zuwarthet / wie offt die Sonn seiner Barmhertzigkeit dem Sünder auffgehet / und ihm

daß

das Leben verlängeret / welches er ihme gleich abschneiden konte / weil er es also verdienet? Wird nun GOtt derentwegen genennet ein Sonn der Barmhertzigkeit? Ja; aber es ist auch noch ein andere Ursach / und Gleichheit seiner Barmhertzigkeit mit der Sonnen. Ihr werdet sehen / wann an einem Tag die Sonn auffgeht / so scheinet sie mit ihren gütigen Strahlen an ein Hauß an / und begehret / daß man sie mit ihrem Liecht einlasse; es werden aber die Fenster zugemacht / und das Liecht außgeschlossen. Gehet sie dann darumb den anderen Tag nit mehr auff? Nein / das thut sie nit / sondern sie kombt den andern Tag wider. Aber man thut ihr auch disen Tag die Fenster nit auff. Lasset sie darumben ab / nochmahlen auffzugehen wegen diser Undanckbarkeit? Nein / sie kombt widerumb / und gehet alle Tag auff. Also gehet die Sonn nit nur auch den Bösen auff / umb sie zu erleuchten und zu erwärmen; sie verlängeret ihnen auch nit nur ihr Leben / sondern sie erweiset dise Gutthaten auch so gar den jenigen / welche ihrem Liecht / ihrer Hitz und Wärme widerstehen. O du Göttliche Sonnen der Barmhertzigkeit! Sie ists / welche den Sünder erleuchtet / die ihn übertraget / die ihm das Leben verlängeret / und zuwarthet. Wann aber der undanckbahre Sünder dise Barmhertzigkeit mißbrauchet / wann er das Fenster zusperret / wann er sie verachtet; was wird darauß werden? Ich weiß nit / was ich sagen soll; es gehen mir die Wort ab / daß ich dise übergrosse und unendliche Gütigkeit GOttes genugsamb außsprechen. Es gibt GOtt demjenigen das Leben / der solches nur allein anwendet ihn zu beleydigen: Er warthet auff den jenigen / der gantz undanckbar sein Gedult und Zuwarthung mißbrauchet. Was kan für ein grössere Barmhertzigkeit seyn? Sie ist die Sonn / von welcher der H. Dionysius Areopagita gesagt: Denique & benignus est ingratis, & oriri facit solum suum super bonos & malos. Er ist gütig auch gegen den Undanckbaren / und last sein Sonnen auffgehen über die Gute und Böse. Es solle ja die Undanckbarkeit einmahl auffhören in Ansehen einer so überschwencklichen Gütigkeit. Quia non defecerunt miserationes ejus, quia exspectat ad pœnitentiam,

Dion. Areopag. ep. 9. ad Demoph.

* * *

Der sibende Absatz.

Die Sünder begehren wegen ihrer Boßheit die Verdammung des Sünders / und die Barmhertzigkeit hat Mitleyden mit seiner Armseeligkeit.

27. LEtzlich schreyen die Sünder vor dem Richterstuhl GOttes / und begehren die ewige Verdammnuß des Sünders. Betrachte dises wohl / sagt der heilige Chrysostomus; dann es ist gewiß / so offt du tödtlich gesündiget hast / so offt hast du das Urtheil der Verdammnuß wider dich selbst außgesprochen: Cogita bene, quod quoties scortatus es, toties condemnâsti te ipsum, Mercke / (sagt der Heilige weiter) daß denselben Augenblick / da du ein schwäre Sünd begangen / die Göttliche Gerechtigkeit dich der Höllen schuldig erkennet: Peccatum enim ita se habet, ut mox atque patratum fuerit, sententiam ferat Judex. Jetzt frage ich / warum ist diser Sentenz an dir nit vollzogen worden? warumb hat dich GOtt den höllischen Geisteren nit übergeben / wie deine Sünden verdienet haben / nach dem Gesatz der Gerechtigkeit? Warumb bist du nit anjetzo schon in den ewigen Flammen? warumb? allein auß Göttlicher Barmhertzigkeit. Quia non defecerunt miserationes ejus. Hugo Cardinalis sagt: Non sumus statim, cum peccavimus, in infernum detrusi. Allein sein Barmhertzigkeit ist die Ursach / daß wir nit gleich / als wir gesündiget haben / in die Höllen verstossen worden. Hierüber machen die höllische Feind ein greuliches Geschrey / und begehren von der Göttlichen Gerechtigkeit / daß ihnen dein Seel zu verdienter Straff überliefferet werde. Sie streichen hervor / so sie fast können / dein Boßheit / mit welcher du die unendliche Majestät verletzet hast. Was thut aber die Göttliche Barmhertzigkeit / und was hat sie bißher gethan? Sie wendet die Augen ab von der Boßheit / welche den Zorn GOttes herauß forderet; und sihet an mit Erbarmnuß dein Schwachheit. Non considerat, (sagt Laurentius Justinianus) quales sint; sed ut grati fiant, & mutentur in melius, sua illis dona communicat.

1. Chrys. hom. 11. in 2. ad Cor.

28. Ihr werdet dise Gütigkeit / O Christglaubige / besser verstehen / wann ich euch ein schwäre Stell auß H. Schrifft erklähren wird. Als GOtt nach vollendetem Sünd-Fluß deß Noe Opffer ihme belieben lassen / sagte er: Non ultra percutiam omnem animam viventem, sicut feci. Ich will hinfüran nit mehr die gantze Welt auff solche Weiß straffen / wie ich gethan. Non ultra percutiam. Und warumb dises / O HErr? dann ich sihe / daß der Mensch sehr geneigt ist zu dem Bösen: Sensus enim & cogitatio humani cordis in malum prona sunt. Also liset man an dem 8. Capitel Geneſis. Aber lasset uns das sechste Capitel lesen / allda finden wir / wie GOtt beschlossen / er wolle die gantze Welt zerstöhren mit dem Sünd-Fluß. Die Ursach war / sagt der H. Text / weilen GOtt der HErr die böse Neigungen der Menschen angesehen; Videns autem Deus, quod cuncta cogitatio cordis intenta esset ad malum. GOtt hat gesehen / daß alle Gedancken deß Her-

Gen. 8.

Gen. 6.

Hertzen zum Bösen geneigt wären. Wer sihet da nit / wie schwär es seye / dise Stellen zu verstehen? wie kan eine Sach so widrige Würckungen verursachen? wann die Sünden / so auß den bösen Neigungen herkommen / ein Ursach gewest / die Menschen zu vertilgen / wie haben dann hernach dise Neigungen die Ursach seyn können / dem Menschen zu verschonen? Wann GOTT über den Menschen erzürnet ist / und ihne strafft / dieweil sein Sinn und Gedancken zum Bösen geneigt ist: Intenta esset ad malum. Wie kombt es dann / daß er sich hernach über den Menschen erbarmet / dieweil sein Natur zum Bösen geneigt? In malum prona sunt. Wie ist das möglich? GOtt gebe / daß ich es recht erkläre. Man kan die Sünd auff zweyerley Weiß betrachten / nemblich als ein Beleydigung GOttes / und ein Verachtung seines Göttlichen Willen und Gesatzes. Man kan sie aber auch ansehen als ein Armseeligkeit deß Menschen. Darumb wann man derselben Boßheit ansihet / so begehret sie von der Göttlichen Gerechtigkeit Rach; aber wann man die Armseeligkeit deß Sünders ansihet / so erwecket sie die Barmhertzigkeit GOttes zu dem Mitleyden / und zur Hülffleistung. Jetzt leset die beyde Text oder Schrifft-Stellen mit Auffmercksambkeit. Was hat GOtt den HErrn bewögt / daß er die Welt mit dem Sünd-Fluß gestrafft? dieweil er nemblich gesehen / daß alle Gedancken der Hertzen zum Bösen gerichtet waren; Cuncta cogitatio cordis intenta esset ad malum. Sihest du allhier / (sagt Theodoretus) die Boßheit und die Vorsetzlichkeit in dem sündigen? Dises ist / welches damahlen den Zorn GOttes herauß geforderet: Intenta; non simpliciter peccatum eorum damnat, sed cura & studio quæsitam iniquitatem reprehendit. Was hat aber hernach GOtt den HErrn bewögt / daß er die Welt nit mehr mit gleichem Sünd-Fluß hat straffen wollen? weilen er nemblich gesehen / daß die Menschen zu dem Bösen sehr geneigt seynd: Sensus & cogitatio cordis in malum prona sunt. Sihest du allhier / sagt Hugo Cardinalis, die Armseeligkeit / der menschlichen Schwachheit: Quasi dicat, ideo magis excusabiles sunt, quia fragiles. Es wolt der HErr sagen / weil der Mensch so schwach ist / so ist er desto ehe zu entschuldigen / und zu erbarmen. So kan dann einerley Sünd ein Ursach seyn zu der Gerechtigkeit wegen ihrer Boßheit / und zu der Barmhertzigkeit wegen der Armseeligkeit.

Theodor. l. 47. in Gen.

Gedencke jetzt / O Christ / wann GOtt deine Sünden angesehen hätte auff der Seithen der Boßheit / wo wärest du schon zu diser Stund? du wurdest brinnen in den Flammen. Wie hast du aber verdient / daß er sie nur angesehen auff der Seithen der Armseeligkeit / damit er mit dir Mitleyden tragte / und dich erhielte in einem solchen Standt / in welchem du / wann du wilst / noch Gnad erlangen kanst? Du hast ja immer Sünden mit Sünden angehäuffet / und darmit seinen Zorn noch mehrer verdienet: gehe durch die verflossne Zeit / und erinnere dich / wie vil mit und neben dir gesündiget haben / welche vileicht übel gestorben / und verdammet worden. Warumb sie / und du nit? O wie erhöbet da der böse Feind sein Stimm wegen diser Exemplen / und schreyet: Gerechtigkeit / O HErr! es ist ja billich / daß die jenige Gesellen seyen in der Peyn / welche es in der Sünd gewesen seynd: Similis culpæ suis similibus jungentur cruciandi. Wann dein Gerechtigkeit so vil verdammet hat / umb einer einigen Sünd willen / was Ursach verdammest du nit auch disen / der so vil Sünden begangen hat? O mein Seel / was ist dises? wann du eine auß den zweyen gewesen / die in einer Mühl gemahlen haben / duæ molentes in mola; warumb ist die eine hingerissen worden zu der ewigen Peyn / und du lebest noch / damit du gelangen mögest zu der ewigen Glory? una assumetur, & altera relinquetur. Wann du O Sünder / einer auß den zweyen gewesen bist / welche den Acker der Boßheit angebauet mit Aergernuß und bösen Exempel; Duo erunt in agro. Wbrumb ist der eine zur Straff gezogen / dir aber verschonet / und Hülff anerbotten worden? Unus assumetur, & alter relinquetur. Wann du einer gewesen / die in einem Beth der Sorglosigkeit / oder des unzüchtigen Lebens geschlaffen; Erunt duo in lecto uno; Warumb ist der eine von dem Beth in das höllische Feur gefallen; du aber bist auffgeweckt worden / daß du noch seelig werden sollest? Unus assumetur & alter relinquetur. Woher kommet dir so vil gutes / da doch anderen so vil böses widerfahren? woher / als allein von der unendlichen Barmhertzigkeit / welche GOtt mit dir gehabt? Quia non defecerunt miserationes ejus seine Erbärmnussen nit abgangen / non sumus statim, cùm peccavimus, in infernum detrusi. Darumb seynd wir nit gleich / als wir gesündiget haben / in die Höllen verstossen worden.

29.

Marth. 24.

Luc. 17.

Der achte Absatz.

Ein Beyspihl oder Exempel der Göttlichen Barmhertzigkeit / und Beschluß diser Predig.

30. Ich beschliesse dise Betrachtung der Göttlichen Barmhertzigkeit mit folgender Geschicht / welche von Petro Alphonso Andrada erzehlet wird. Es lebte in Italia ein Jüngling / so wohl mit den Gaben deß Verstandts / als des Adels / der Geschicklich-

Andrad. Icinet. Scud. 7. §. 14.

schicklichkeit und der Tugend begabt: er ware ein Zeit lang allen ein Spiegel der Ehrbarkeit: hernach aber durch das böse Exempel anderer verkehrt / hat er von aller Andacht abgelassen/ mit welcher er der seeligisten Mutter und Jungfrauen ergeben war; warauff bey ihm alle Tugend verschwunden / und in den Abgrund der Laster sich gestürtzet. Es hat gleichwohl sein Gewissen nit ermanglet/ sein Ambt zu thun; aber er gabe demselben kein Gehör / eben so wenig / als dem Zusprechen seines Vetteren / der allein dises von ihm erhalten / daß er sich auff das studieren begeben; welchem er auch also obgelegen/ daß er Doctor worden der H. Schrifft / mit grossem seinem Ruhm / welcher hernach vermehret worden wegen seines vortrefflichen Talents zu predigen. Weilen aber sein übles Leben eben so vil verderbt/ als sein Kunst und Wolredenheit gut gemacht/ so ist der Frucht dem Ruff und Nahmen deß Predigers gar nicht gleich gewest. Indessen hat die Güte GOttes angefangen zu streitten mit der Boßheit und Härtigkeit dises unwürdigen Priesters. GOtt hat an seinem Hertzen starck angeklopfft durch gute Einsprechungen/die er ihme zugesandt: welchen er aber widerstanden/und letztlich die Porten seines Hertzen also verschlossen / daß er an der Göttlichen Barmhertzigkeit gar verzweifflet. Als er nun einsmahls auff einem Maulthier nach der Stadt geritten / hat ihm unter Weegs ein Wildschwein auffgestossen / worvon das Maulthier scheu worden; und weil er ihm die Sporn gegeben/ hat es ihn abgeworffen/ also daß er einen gefährlichen Fall gethan. Er hat erkennet / daß dises ein Ermahnung GOttes war: wiewohl er sich aber eine Zeit lang gebesseret / so ist er doch hernach bald wider in die alte Laster außgebrochen/ wie ein Wasser-Strohm der ein Zeit lang inngehalten worden. So groß / O Christglaubige/ ist die Tyranney der lasterhafften Gewohnheiten.

31. In seinem Predig-Ambt ist er indessen fortgefahren/ bey welchem er vilen den Weeg zum Himmel gezeiget / da er doch selber mit grossen Schritten der Höllen zugangen. Es hat sich begeben / daß einstens nach der Predig/ welche er von der Barmhertzigkeit GOttes gehalten / daß einer auß den Zuhöreren ihme nachgangen/ und gemeldet/ er hätte mit ihm zu reden. Er wolte ihm Anfangs kein Gehör geben/ und entschuldigte sich mit seiner Mühdigkeit; weil aber der ander nit außgesetzt / und gebetten / daß er sein Beicht anhören wolte / muste er ihm hierin willfahren. Er hat sich darauff ihme zu Füssen geworffen/ und angefangen seine Sünden zu beichten/ oder besser zu reden/ die Sünden deß Predigers selbsten. Zu letzt sagte er/ wie er schwärlich hoffen könne / daß ihm GOtt seine so schwäre Sünden verzeyhen werde. Der Prediger tröstete ihn mit Vorstellung der unendlichen Barmhertzigkeit GOttes/ auff welche er vertrauen solte. Darauff stunde der andere auff / (der Zweiffels ohne ein Engel gewesen) und sprach zu ihme: Du böser Mensch/ warumb vertrauest du nit auch auff die Göttliche Barmhertzigkeit? wann du das nit glaubest / was du predigest / warumb lehrest du es andere? wann du es aber glaubest/ warumb hoffest nicht auch Gnad von GOtt/ der dich suchet? fürchte dir / wann du nit Buß thust / und ein besseres Leben anhöbest. Auff dises ist er verschwunden: der Doctor aber hat zu zitteren angefangen; er konte weder essen/ noch mit anderen reden/ hat auch etliche Tag von seinen bösen Gelüsten abgelassen. Aber bald hernach hat er sich denselben wider ergeben mit unaußsprechlicher Undanckbarkeit/ und Unmässigkeit/ als wann er mit den Wollüsten dises Lebens sich ersättigen wolte/ so lang er kunte/ dieweil er in dem anderen Leben kein Seeligkeit mehr zu hoffen hätte; dahero deß sündigens bey ihme weder Maß noch Zihl gewest. O wie lang wird GOtt mit Gedult noch können zusehen? wer solte nit vermeynt haben/ es wurde diser Mensch gähling auß disem Leben weggerissen / und in die Höll gestürtzet werden? aber es ist nit also ergangen / sondern GOTT hat ein noch grösseres Zeichen seiner Barmhertzigkeit gegeben; dann als er einstens Meß gelesen / welches er auch in dem Standt der Todtsünd nicht unterlassen/ damit er in keinen bösen Verdacht käme / hat ihm Christus auß der Hostia zugesprochen/ und ihn also angeredet: **Warumb tractierest du mich so übel / da ich doch gegen dir so gut und gnädig mich erzeige?** O wie starck ist ein liebreiches Zusprechen! auff dise Stimm hat sich das rebellische und widerspennige Hertz erweichen lassen. Er hat seine Sünden reumüthig gebeichtet/ und Besserung deß Lebens versprochen. Aber wie lang hat es gewähret? nit länger/ als biß er wider zu der Gelegenheit kommen. O Christglaubige / was ist das für ein Exempel!

Endlich hat die Göttliche Güte beschlossen/ ihme die letzte Ermahnung auff folgende Weiß zu zuschicken. Es ist ein Jüngling von ansehenlicher Gestalt für sein Hauß kommen / mit dem Degen an der Seithen/ mit umbgeschlagnem Mantel / und begehrte eingelassen zu werden / so ihme auch verwilliget worden. Da er nun vor dem Doctor gestanden / hat er den Mantel von dem Angesicht hinweg gethan / und sich erzeiget mit einem Kelch / und einer H. Hostien; hat ihn darauff mit ernsthafften Augen angesehen/ und gesagt: **Du gottloser Mensch / und böser Christ / kennest du disen HErrn: erkennest du die Gnaden und Gutthaten/ die er dir erwisen hat / erinnerest du dich / wie lang er dich geduldet / und übertragen hat: wie offt er dich geruffen hat: was für Mittel er angewendt/ dich auff den rechten Weeg zu bringen.** Der Geistliche hat hierzu geschwiegen / als 32.

wann er erstummet wäre: Als ihm aber der Engel befohlen / er solte antworten / sprach er. Ja: ich erinnere mich alles dessen. Da sprach der Engel; wisse nun du Verräther / daß jetzt nit mehr Zeit ist zur Buß: GOTT befihlt / daß dein Boßheit und dein Leben zugleich ein End nehmen sollen. Als er dises gesagt / hat er die Hostia in den Kelch gelegt / den Degen außgezogen / als wolte er ihn gleich an der Stell erstechen. Da fiele der Armseelige nider / und sprach: Durch die allerseeligiste Jungfrau MARIA, welche den HErrn gebohren / den du in der Hand hast / bitte ich dich / du wollest mir verschonen: ich verspriche dir vestiglich / mein Leben forthin zu besseren. Auff dises hat der Engel den Armb inngehalten / und gesagt: diser Fürbitt allein kan dir verhülff ich seyn; Das Leben wird dir noch geschenckt und die Zeit verlyhen / damit du das jenige / was du verspricheſt / unverzüglich in das Werck stellest. Wo du aber das nicht thun wirst / sollest du an Leib und Seel zu Grund gehen. Nach disem ist der Engel verschwunden; Er aber voll der Forcht / und Schröcken / hat sich auffgemacht / seinen Weeg nach Rom genommen / und Rath gesucht bey der Gesellschafft JEsu, bey Patre Francisco Borgia, der zu derselben Zeit deß Ordens General gewesen: diser hat ihme einen fürtrefflichen geistreichen Mann / Didacum Acolta zugegeben / der ihn getröstet / und gestärcket: durch dessen Rath und Anweisung / auch mit Genehmhaltung deß gemeldten heiligen Francisci ist er in einen strengen Orden eingetretten / allwo er strenge Buß gethan / wol gelebt / und Gottseelig gestorben.

33. Dises ist der Sieg und Triumph / O Christ / welchen die Göttliche Barmhertzigkeit von disem Sünder erhalten hat. Lasset uns anjetzo sehen / was für einen Sieg dieselbige von dir erhalten werde / nach so vil Ermahnungen und Zeichen der Göttlichen Güte. Was hat bey dir gewürcket alles das jenige / was ich dir von GOttes Barmhertzigkeit geprediget hab? sage an / achtest du dises / oder verachtest du es? Es hat die Göttliche Majestät die Sünden der Menschen zur Zeit deß Noë nit so hoch empfunden / als die Verachtung seiner Gedult / die er mit ihnen getragen / und auff ihr Buß gewarthet. Du sihest selber / wie lang er auch dich übertragen / ermahnet / beruffen / und auff dich gewarthet hat / wie er dich nit verlassen / noch verdammet hat / da doch dises deine Sünden begehrt / und wol verdienet hatten. Er kommet auch noch heutiges Tags / und biettet dir sein Gnad und Freundschafft an. Es ware dem David nit möglich / GOtt dem HErrn zu widerstehen / da er gesehen / daß seine Majestät durch den Propheten ihme sein Gnad anerbotten; sihe GOtt ladet dich auch ein / und bittet dich gar durch meinen unwürdigen Mund. Was gibest du zur Antwort? was sagest du? was für ein Leben wilst du hinfüran anfangen? Es ist dir diser Tag anderst nit verlyhen / als zu dem / daß du deine Sünden beweinest. Wilst du wider zu denselben kehren? sihe an den König der Assyrier, den Sennacherib, jenen hoffärtigen / und Gottslästerlichen König / der von seinen eigenen Kinderen umbgebracht worden / zu seiner grösseren Straff / wie Abulensis anmercket. Weist du warumb? der H. Eucherius wird dir es sagen: weil er der jenig war / der GOtt den HErrn mit seinen Gottslästerungen erzörnet / und als ihm in einer Nacht durch einen Engel hundert und fünff und achtzig tausent Mann seines Kriegs-Heers erschlagen worden / hat ihm doch GOtt der HErr sein Leben gelassen / auff daß er sein Göttliche Macht erkennen / seine Sünden bereuen / und sich dem Göttlichen Willen unterwerffen solte. Weil er aber das gerade Widerspihl gethan / da hat die Göttliche Gerechtigkeit zugelassen / daß seine eigne Söhn ihne umbgebracht / und sein unbußfertige Seel der Höllen zugefahren.

Nit also / mein Christ / mache du es nit also. Es hat GOtt biß auff den heutigen Tag auff dich gewarthet; weil du dann nit weist / ob er dir auch noch biß Morgen zuwarthen werde / so solleſt du noch heut einen ewigen Friden mit GOtt stifften; heut solleſt du ein neues Leben anfangen. Wie aber? du solleſt also leben / als wann bey GOTT kein Barmhertzigkeit wäre; und solleſt sterben / als wann bey ihm kein Gerechtigkeit wäre: du solleſt leben in Forcht / auff daß du sterbeſt in Hoffnung. Höre / höre disen Herrn an / welcher zu dir kommet / disen Friden zuschliessen: Höre an / was er sagt / gleichwie er zu obgemelden Prediger gesprochen hat: O du Seel / warumb tractierſt du mich so übel / da ich gegen dir so gütig bin? O allerbarmhertzigister GOtt! ich will nit mehr so undanckbahr seyn / ich will deiner liebreichen Stimm nimmermehr die Ohren verschliessen; Hier sihest du mich bey deinen Füssen / nit so fast auß Forcht der Peyn / als auß Hertz-unerlicher Liebe zu deiner Barmhertzigkeit. O mein HErr JEsu Christe / mein GOtt / mein Erschaffer / mein Erlöser / mein allerliebreichister Vatter! weil du biſt / der du biſt / und weil ich dich liebe / mehr als mein Leben / als mein Seel / und über alles; so reuet es mich / daß ich dich beleydiget hab. O unendliche Güte! O hätt ich nie gesündiget! Es ist mir leyd / mein HErr; ich verspriche vestiglich mit deiner Göttlichen Gnad nimmermehr zu sündigen ꝛc. 34.

Die

Die drey und fünfftzigiste Predig.

Von der ewigen Glory der Seeligen.

Quid enim mihi est in cœlo, & à te, quid volui super terram? defecit caro mea, & cor meum, Deus cordis mei, & pars mea Deus in æternum. *Psal. 72.*

Was ist mir in dem Himmel / und ohne dich / was hab ich auff der Erden? Mein Fleisch hat abgenommen / O GOtt meines Hertzens? und mein Antheil in Ewigkeit. *Psal. 72.*

Eingang.

1. Es hat der heilige Joannes in der heimblichen Offenbahrung Christum gesehen in einer entsetzlichen Gestalt: dann die Augen waren wie ein Feurflammen / und auß seinem Mund gieng ein zweyschneidendes Schwerdt: De ore ejus gladius ex utraque parte acutus exibat. Apoc. 1. Er hat ihn aber auch ein andersmahl gesehen in Gestalt deß Göttlichen Gesponß in dem hohen Lied / da er einladet seine Braut / die Seel / zu der Cron der Glory mit jenen liebreichen Worten: Veni de libano sponsa mea, veni de libano, veni coronaberis. Cant. 4. Komme mein Braut von Libano, komm von Libano, komm / du wirst gecrönet werden. Es hat sich David nicht allzeit seiner Schlingen gebraucht / noch auch der harten Steinen; er hat eben so wol den Teuffel außgetriben / der in den Saul gefahren / mit dem lieblichen Thon seiner Citteren: Tollebat citharam, & percutiebat manu sua, & refocillabatur Saul. Er hat die Cittern ergriffen / und hat sie mit seiner Hand geschlagen / und Saul ward erquicket. Gewiß ist es / wie solches der Heil. Augustinus erwogen / daß gewise Seelen gefunden werden / mit welchen man nothwendig den Degen / und die Strengheit der Schlingen gebrauchen muß / zu einem heylsamen Schröcken / damit sie sich zu der Buß über ihre Sünden bequemen: Supplicia terreant, quem præmia non invitant. S. August. in Psal. 39. Aber es seynd auch andere großmüthige Geister / welchen genug ist / daß sie zu der Tugend gezogen werden / wann man sie gantz liebreich einladet zu der Mahlzeit der ewigen Cron / und zu der Lieblichkeit der himmlischen Music. Weilen dann ein Prediger dem einen und dem anderen Theil zu dienen verpflichtet ist / wie der Apostel sagt: Sapientibus & insipientibus debitor sum: Rom. 1. Nachdem ich schon andere mahl den Degen / und die Schlingen gebraucht hab / da ich von den harten Straffen der Göttlichen Gerechtigkeit geprediget; so will ich mich heut / O Christglaubige / der Einladung zu dem himmlischen Nachtmahl / als der liebreichen Harpffen bedienen / und von der ewigen Belohnungen predigen der Göttlichen Barmhertzigkeit: Tollebat citharam. Veni coronaberis.

2. Es ist auch das Predigen von der himmlischen Glory nit nur dienlich zu Stärckung der Gerechten / sondern ist auch sehr nutzlich für die gröste Sünder / als welche sich nit allzeit bewögen lassen zu der Buß / wann sie anhören die schröckliche Trohungen deß ewigen höllischen Feurs. Sihe nur an den Absalon, an einer Eychen hangend / an welcher sich seine Haar verwicklet / als sein Thür durchgangen ist: Adhæsit caput ejus quercui. Alldorten ist er also gehangen / biß Joab ihm das Hertz mit dreyen Lantzen durchstochen: Tulit Joab tres lanceas in manu sua, & infixit eas in corde Absalon. Ist dises nit ein seltzsames Ding / daß ein so großmüthiger Mann / und starcker Soldat sich also hinrichten last / und wendet kein Mittel an / sich loß zumachen? ô Absalon, hast du nit deine Händ gantz frey? Löse oder wickle die Haar außeinander. Hast du nit einen Degen an der Seithen? warumb schneidest du die Haar darmit nit ab? er thut es nit. Geschicht es villeicht darumb / damit er um seine schöne Haar nit komme / in die er gantz verliebt war? Es ist noch ein andere Ursach gewesen / sagt Rabbi Salomon. Es ware Absalon an der Eychen hangend / und hätte sich freylich gern ledig gemacht; aber als er dises thun wolte / sahe er / oder es kame ihm vor / als sehe er unter ihm einen tieffen Abgrund voller Feur / in welchen er / wann er die Haar auffgelöst hätte / gefallen wäre; und hat ihm dises Gesicht ein solchen Schröcken eingejagt / daß er sich nicht entschliessen können / die Haar abzuschneiden: Absalon pen-

Rabbi Sal. apud Abul.

Abul. ibid.

pendens (sagt Abulensis) voluit sibi amputare capillos, ut cadens fugeret; sed vidit sub se apertam gehennam, & ne caderet in abyssos, voluit potiùs pendere in arbore. Ich stimme eben mit diser Meinung nit ein/ daß Absalon die offne Höll vor sich gesehen hab: aber gesetzt/ daß es also gewesen wäre/ wer sihet nit/ daß dises erschröckliche Gesicht ihme nit zugelassen hätte/ daß er die verwicklete Haar an dem Eychbaum aufflösete?

3. Wann dann etwan ein Sünder gefunden wird/ welcher von der Vorstellung der ewigen Verdammnuß/ und der Höllen/ die er verdienet hat/ eintweder auß Kleinmüthigkeit/ oder auß Verzweifflung/ sich nit entschliessen kan/ von Sünden abzustehen/ so lasset uns anheut sehen/ ob er nicht etwan durch die Vorstellung der ewigen Glory/ die ihm GOtt verspricht/ zur Buß und Besserung möge bewögt werden. Es haben alle

Ezech. 1. die jenige Thier/ die der Prophet Ezechiel gesehen/ Flügel gehabt; ein jedes hatte vier Flügel: Facies & pennas per quatuor partes habebant. Und alle seynd so schnell geflogen/ daß sie mehrer einem Blitz/ als einem Thier gleich waren: Et animalia ibant, & revertebantur in similitudinem fulguris coruscantis. Wisset ihr/ was es für Thier gewesen? es ware ein Mensch/ ein Adler/ ein Löw/ und ein Ochs/ und dise flogen alle? Wann man etwas unmögliches andeuten will/ so pflegt man zusagen/ es fliege ein Ochs; wie allhier gesagt wird. Daß ein Adler fliegt/ das ist kein Wunder/ dann dises ist sein Natur: daß aber ein Ochs/ oder Löw/ oder ein Mensch fliege/ O dises ist etwas verwunderliches/ zwar wann sie gantz frey wären/ so wäre dises noch weniger unmöglich; wann sie aber an einen Wagen angespannt seynd/ wie ist es möglich/ daß sie fliegen/ wann es gleich Adler wären? Sihest du nit/ sagt da ein gelehrter Scribent, daß dise Geheimbnußvolle Thier das Firmament ober dem Kopff haben? Similitudo super capita animalium firmamenti. Uber den Häupteren der Thieren war ein Gestalt deß Firmaments. Wann der Himmel vor den Augen/ wie konte er den Wagen/ und den Pflug nicht leicht machen/ auch dem allerschwäristen Thier? Es habe nur der Mensch die ewige Glory vor Augen/ so wird er dieselbige zu erlangen/ auch die gröste Müheseeligkeiten leicht übertragen: Qui enim (sagt diser gelehrte Feder) attenta consideratione præmium illud ineffabile cæli contempletur, per saxa, per ignes impiger curret, imò volabat. Betrachte der Christ jene ewige Belohnung/ und soll er auch wilder seyn/ als ein Löw; oder langsamer/ als ein Ochs; oder hochmüthiger als ein Adler/ so wird er doch sein Haupt dem Joch unterwerffen; er wird gantz freudig den Zaum und die Geisel-Streich leyden; er wird nit nur lauffen/ sondern so gar

Labat. Verb. gloria. prop. 18.

fliegen/ sagt der Heil. Gregorius, mit den vier Flüglen der Liebe/ der Hoffnung/ der Forcht/ und der Reu: In futuris amor, & spes ide præteritis autem timor, & pœnitentia. S. Gregor. hom. 4. in Ezech.

Also ist es/ Christliche Zuhörer? und dises ist der Frucht/ den ich durch die vorhabende Predig suche. 4. Dann wann dem Jacob die Jahr seines mühesamen Diensts gantz kurtz vorkommen seynd wegen der grossen Lieb/ die er zu der Rachel getragen: Videbantur illi pauci dies præ amoris magnitudine. Was für Mühe und Arbeit/ was für Bußwerck und Widerwärtigkeiten werden uns schwär fürkommen/ wann wir betrachten die unendliche Schönheit und Glory deß Himmels/ die uns versprochen ist? O Sünder/ wache auff/ wache auff von dem Schlaff der Sünden: damit dises geschehe/ besteige ich dise Cantzel/ als wie der wachtbahre Vogel/ der Goggel-Han/ und verkündige dir den allerglückseeligisten Tag der Seeligkeit/ dann wie der heilige Gregorius sagt: Gallo similis est prædicator, qui inter tenebras vitæ præsentis, venturam lucem prædicando studet quasi cantando nuntiare. Der Prediger ist gleich dem Goggel-Han/ welcher in der finsteren Nacht dises Lebens sich befleisset/ das ewige und zukünfftige Liecht mit predigen/ und gleichsamb mit singen anzukünden: O Christ/ der du hindurch setzest durch den reissenden Stromm dises Lebens/ höbe die Augen auff gegen dem Himmel/ damit du nicht Gefahr leydest in den betrüglichen Wasseren dises Babylons: also hat einem ihrer Söhnen zugesprochen/ und zu der Marter ein Hertz gemacht jene berühmbte Mutter der Machabeeren: Peto, nate, ut aspicias cœlum. Ich begehre von dir/ mein Sohn/ sprach sie/ daß du den Himmel ansehest: so wirst du gantz ohne Gefahr hindurch kommen durch den Stromm deß gegenwärtigen Leydens. O liebreiches Vatterland! O geliebtes Sion! O du wahres lebhafftes Leben? (damit ich dich grüsse mit den Worten deß heiligen Augustini) O du glückseeliges Leben! O du sicheres Leben/ O du schönes/ reines/ und keusches Leben! seye mir erlaubt von dir zu predigen: dann es freyet mich von dir zu reden/ von dir zu hören/ von dir zu handlen/ und von dir zu lesen/ und zu betrachten: Libet sanè de te loqui, de te audire, de te scribere, de te conferre, de tua beatitudine, & gloria quotidiè legere. S. Augustin. lib. Soliloq. c. 22. Diser Ursach halben will ich durchgehen die liebliche Felder der heiligen Schrifft/ allda schöne Sprüch zusammlen für meine Zuhörer: Hujus rei gratiâ scripturarum sanctarum amæna prata ingredior. O Christglaubige helffet mir hierzu die Göttliche Gnad erlangen durch die Fürbitt der Königin der Engten/ mit dem Englischen Gruß: Ave Maria.

Der

Der erste Absatz.

Wie unaussprechlich die himmlische Glory seye.

5. Demnach auſſer allem Zweiffel ist / daß ein jeder Mensch / wann er auch schon nit darauff merckt / verlanget seelig zu seyn; so entstehet auß disem Verlangen auch die Begierd zuwissen / worin die so hocherwünschte Seeligkeit bestehe. Die alte Weltweisen / wie Plutarchus anzeigt / seynd in Erforschung diser Sach sehr weit / und gleichsamb in die Wette irrgangen / und haben in gar unterschidliche Meinungen sich zertheilet: Deren der heilige Augustinus wol zweyhundert und acht und achtzig rechnet. Etliche haben die Seeligkeit deß Menschen / wie deß unvernünfftigen Viehs / in den Wollüsten des Leibs gesetzet / welcher Meinung auch die Machometaner seynd: und wolte GOtt / daß nit vil auch Christen eben also lebten / als wann sie kein andere Seeligkeit erkennten. Andere / als die Stoici, wie Lipsius bezeugt / haben die Seeligkeit in dem gesetzt / daß man nach der natürlichen Vernunfft lebe. Widerumb andere haben die Seeligkeit mit Aristotele gesetzt in Beschauung deß Himmels / und in den sittlichen Tugenden. Andere haben sie gesetzt in den Reichthumen / andere in Ehren / und Würden; andere in den Wissenschafften. Aber alle diſe Meinungen verdienen nit / daß man sie anhöre / noch daß man sie widerlege: dann weil allein das höchste Gut seelig machen kan / so erhellet von sich selbsten / daß die jenige irren / welche die Seeligkeit in so geringeren Güteren setzen.

S. August. l. 19. de civit. c. 1.

Lips. in Manuduct. l. 3. c. 14.

Aristot. l. 1.

6. Lasset hören / sagt David; dann es seynd vil / die da fragen nach der Seeligkeit / und verlangen zu wissen / in was für Güteren dieselbe bestehe: Multi dicunt, quis ostendet nobis bona. Vil sagen / wer zeiget uns / was gut ist? diſes ware auch die Sorg der Gesponß in dem hohen Lied / als sie von ihrem Göttlichen Gesponß begehret hat / er wolle ihr anzeigen das Orth / wo er ruhe / und wo er seine außerlesene Heerd weydet in der Mittags-Zeit: Ubi pascas, ubi cubes in meridie. Sie begehrt nicht zuwissen / sagt Origenes, das Orth der Weyd in der Nacht deß Alten Gesatz / noch in der schönen Morgenröth deß Evangelii / und deß Gesatz der Gnaden / sondern sie begehrt zuwissen / wo er ruhe und weyde in dem Mittag der Glory: Ubi cubes in meridie? Und diſes ware auch die Begierd deß Davids in meinem Vorspruch / als er gantz sorgfältig gefragt: was hab ich in dem Himmel? was wird mir allda versprochen? was für Güter warthen auff mich allorten? Quid enim mihi est in cœlo? wer wird nun diſe Frag gemugsam beantworten können? Etwan der heilige Anselmus? aber er bekennt mit dem Apostel / daß diſe Glory allen menschlichen Verstand übersteiget: Quia nec oculus vidit, nec auris audivit. Weil es kein Aug gesehen / und kein Ohr gehört. Die Wohlredenheit Chrysostomi ergibt sich ebenfahls / und bekennet / es manglen ihme die Wort / mit welchen er nach Würdigkeit jene ewige Güter beschreibe: Juxta rei dignitatem nobis sermo nullus adesse potest. Wird etwan diſes der hohe Verstand Augustini thun können? aber diſer Heilige wird sagen / was ihme widerfahren ist. Er befande sich in seiner Einsamkeit begierig etwas zu wissen und zu schreiben von der Seeligkeit: da er angefangen einen Brieff hiervon zu schreiben an den heiligen Hieronymum, ist ihm diſer Heilige / welcher eben denselbigen Tag gestorben / mit himmlischen Glantz umbgeben erschienen / und hat ihn mit liebreichen Worten also angeredet: Augustine, quid quæris? was suchest du / Augustine? vermeynest du / daß du das gantze weite Meer könnest in ein kleines Geschirr einschliessen? kanst du den gantzen Erden-Kreyß in einen Puncten bringen? kanst du den Lauff des Himmels einhalten? du bemühest dich umbsonst / wann du das jenige / was unendlich ist / abmessen wilst; du wirst weder wissen noch sagen können / was die himmlische Glory ist / biß du es / wie ich / selbst erfahrest. Da hat sich Augustinus mit seinem gantzen Verstand überwunden geben / und wann man auch noch einen gröſseren Verstand finden wurde / so wurde er solches ebenfahls bekennen müssen.

S. Chrys. epist. 3. ad Theod. lapſ.

7. O wiewol erkläret diſe Unfähigkeit das jenige / was sich mit den Jüngeren deß heiligen Joannis deß Tauffers zugetragen! sie haben Christum gefragt / wo er sein Wohnung habe; Magister ubi habitas? Da hat ihnen der HErr geantwortet: Venite, & videte. Kommet und sehet / er sagt nit: Ich wohne in diſem Orth / in diſer Gassen / in diſem Hauß: wisset ihr warumb / sagt Alcuinus? weilen die Wohnung / von welcher JEsus Christus redet / die Seeligkeit ist / derentwegen sagt er ihnen / sie sollen kommen und sehen: Venite, & videte, als wolte er ihnen noch klärer sagen / wann ihr zu wissen verlangt das Orth meiner ewigen Wohnung / so warthet nit / biß ich euch solches mit Worten erkläre / dann dessen Hochheit und Fürtrefflichkeit ist so groß / daß man zwar dieselbige sehen / und genieſſen kan / aber mit Worten kan sie nit außgesprochen werden. Kommet / so werdet ihr sehen: Venite, & videte. Die Erfahrenheit wird euch lehren / was ihr anjetzo nicht verstehen könnet / wann ich euch schon vil darvon sage: Quasi diceret (sagt Alcuinus) habitaculum meum explicari non potest sermone, sed opere demonstratur. Hier sehet ihr Christglaubige / die erste Antwort / welche

Alcuin. in Cat. D. Thom. Jo. 1.

che man geben muß auff die Fragen von der Glory. Wollen einige mit dem heiligen David wissen / was die ewige Güter seyen? Quis ostendit nobis bona? will die Gesponß wissen / wo ihr Bräutigamb ruhet in dem Mittag der Seeligkeit? Ubi cubes in meridie? will David selbst wissen / was auff ihne in dem Himmel warthet? Quid mihi est in cœlo? wollet ihe dises alle wissen? Venite, & videte. So kommet und sehet: kommet zu der Erfahrenheit / so werdet ihr wissen / was ihr begehret: Venite, & videte. Kommet mit den Schritten deß Glaubens / und der guten Wercken / so werdet ihr verstehen / was die Seeligkeit ist: Venite ergo credendo & operando, & videte intelligendo, sagt Alcuinus. Dises kan geschehen; aber mit Worten erklären / was die Glory seye / ist nit möglich: wann gleich alle Redner in Italia und Griechenland sich vereinigten / (sagt Nazianzenus) wann auch die Phantasey der Poëten mit ihrer übergrossen Redens-Arth / und Wort-Gepräng darzu kommen solte; so werden sie doch nit das wenigiste beschreiben / was in der Warheit gefunden wird in der ewigen Glückseeligkeit: Nec humanus intellectus pro potestate atque arbitrio beatitudinem fingens, unquam aures informabit. Nazian. in 1. Cor. So muß dann aller menschliche Verstand sich demüthigen und sich zu schwach erkennen / die Glory deß Himmels nach Würdigkeit vorzustellen. Nichts destoweniger / O Christglaubige / ob ich zwar bekennen muß / daß es mir unmöglich ist zusagen / was die Glory seye / damit wir dannoch nicht gar nichts darvon wissen / so will ich gleichwohl etwas darvon melden / und zwar also / daß ich von diser Sach nit nur meine eigne Muthmässungen fürbringe / sondern das jenige / was ich in den Bücheren der heiligen Schrifft / und der Heiligen Lehreren finde / nach dem Exempel deß demüthigen heiligen Bernardi: Non opinionis propriæ conjecturas sed divinarum librorum sequar auS. Bern. ser. de OO. SS. choritatem. Lasset uns dann den Anfang machen / dann vil herrliche Ding / sagt David / seynd uns geoffenbahret worden von der Stadt GOttes: Gloriosa dicta sunt de te civitas Dei. Psal. 86.

* * *

Der andere Absatz.

Man erkennet die Grösse der Glory durch das Leyden und Sterben JEsu Christi unseres HErrn.

8. WAs ist nun die Seeligkeit / und was für Güter seynd allda zufinden? Quid mihi est in cœlo? was hab ich in dem Himmel? die Glory ist nichts anders / sagte der Boëthius mit allen Gottesgelehrten / als ein vollkommner Begriff aller Güter: Est Boët. l. 3. de Conf. pros. 3. status omnium bonorum aggregatione perfectus. Es ist / sagt der Ehrwürdige de Lud. Pont. p. 6. med. 51. Ponte, ein ewiger und sicherer Stand / ein unveränderlicher Stand / befreyet von allen Ublen der Sünd und der Peyn / die man förchten kan / erfüllt mit allen Güteren der Natur / und der Gnad / die man wünschen S. Anselm. l. de simil. c. 48. kan. Der heilige Anselmus sagt: die Glory ist ein glückseeliger Stand / in welchem gefunden wird die Schönheit / die Behändigkeit / die Stärcke / die Freyheit / die Gesundheit / das Heyl / der Wolluſt / die Taurhafftigkeit / die Weißheit / die Freundschafft / die Einträchtigkeit / die Ehr / die Macht / die Sicherheit / und die Freud. Die Glory / sagt der heilige Prosper, ist der allerglückseeligiste Stand / in welchem ein gewise Sicherheit / ein fridsame Frölichkeit / ein glückseelige Ewigkeit / und ein ewige Glückseeligkeit ist. Hug. d. S. Vict. l. 4. de an. c. 15. Alldorten / sagt Hugo de S. Victore, werden alle Güter gefunden ohne Vermischung einiges Ubels; dann ist das Leben ohne Tod / die Jugend ohne Alter / die Gesundheit ohne Kranckheit / die Ruhe ohne Mühe / die Freud ohne Traurigkeit / der Frid ohne Uneinigkeit / die Lustbarkeit ohne Verdruß das Liecht ohne Finsternuß / die Schönheit ohne Tadel / die Behändigkeit ohne Verhindernuß / die Stärcke ohne Schwachheit / die Ergötzlichkeit / ohne Betrübnuß / die Währung ohne End / die Wissenschafft ohne Unwissenheit / die Freundschafft ohne Abgang / die Einträchtigkeit ohne Neyd / die Hug. Card. in psal. 33. Ehr ohne Verachtung / die Sicherheit ohne Forcht. Was ist die Glory? sie ist das Vatterland der Seelen / das versprochne Land der Christglaubigen / der Port der Sicherheit / das Orth der Zuflucht der Kinder GOttes / und das Hauß des Seegen. Sie ist das Reich aller Zeiten / das Paradeyß aller Wollüsten / der Garten der ewigen Blumen / und der Wohnsitz aller Güteren / die Cron aller Gerechten / und das Zihl aller unserer Begierden.

9. Was ist die Glory? Quid mihi est in cœlo? eben dises hat die Gespons ihren Bräutigamb selbst gefragt. Indica mihi. Zeige du mir es an: billich fragt sie ihn darumb / sagt Origenes; dann es ist nit leicht / daß Orig. hom. 1. in Cant. ihr es ein anderer anzeige: Nisi enim tu mihi annuntiaveris, incipio errabunda jactari. Was ist dann / O mein HErr / und Lehrmeister / dise Seeligkeit? Er zeigt es an / und beantwortet dise Frag mit unterschiedlichen Gleichnussen. Er sagt: Simile factum est regnum cœlorum: das Himmelreich ist gleich: wem? er sagt / es seye gleich / bald einem Sänfftkörnlein / bald einem verborgnen Schatz / bald einem köstlichen Perlein / bald einem Fischer-Netz / so man herauß ziehet / bald dem Lohn / den der Hauß-Vatter seinen Taglöhneren gibt / bald einer Hochzeit eines Königs /

Königs / bald den Jungfrauen mit brinnenden Amplen / bald einem grossen Abentmahl / Mercket ihr es? wir fragen von der Seeligkeit / und der HErr antwortet uns durch Gleichnussen: Simile est. Simile factum est, Es ist gleich. Es ist gleich worden. O Geheimbnuß! Weil wir nit begreiffen können / was die Glory in ihr selber seye / darumb wird sie uns angedeutet durch Gleichnussen; damit wir uns (sagt Billoninus) gleichwohl etwas einbilden können von dem / was die Glory in der Warheit ist. Beobachtet nur diſe Gleichnussen: Ein Abentmahl / ein Hochzeit / ein Schatz / und ein Perlein. Das Abentmahl ist groß: Fecit cœnam magnam. Die Hochzeit ist eines Königs. Homini regi, qui fecit nuptias. Bey den Gastmahlen und Hochzeiten diſer Welt seynd vil Mängel zu finden / eintweder weil man nit alles haben kan / wie bey den Armen; oder weil man es nit weist / wie bey den Unverständigen; oder weil man nit will / wie bey den Geitzigen. Jetzt erachtet / sagt Christus / was da seyn wird bey dem grossen Abentmahl / und bey der himmlischen Hochzeit / dann so wohl eines als das ander angestelt ist / von einem unendlich mächtigen / unendlich weisen / unendlich guten und freygebigen König. Simile est regnum cœlorum, homini Regi, qui fecit nuptias.

10. Aber diſes ist noch nit das maiste / zu der Hochzeit und zu dem Abentmahl hat es nichts gebraucht / als nur daß es GOTT gewolt. Aber mercket auff; Es ist die Seeligkeit auch gleich einem Schatz / und einem kostbahren Perl / und zwar einem solchen Perl / umb dessentwillen der jenige / der es gefunden / all sein Haab / und Gut verkaufft / dasselbige zu bekommen: Inventâ unâ pretiosa Margaritâ abiit & vendidit omnia, quæ habuit, & emit eam. O GOtt (sagt Cardinal Bellarminus) wann wir einen reichen Kauffmann sehetten / welcher verkauffte all sein Haab und Gut / und seinen gantzen Haußrath / biß auff das Beth / darinn er schlaffet; wurde uns diſes nit eine Verwunderung verursachen? was bedeutet das? wurde man sagen? will er sich etwann hinweg begeben in ein anderes Land / allda zu wohnen? fraget ihn selbst darumb: HErr was fangt ihr an? wann er nun sagte / er wisse ein köstliches Edelgestein / er mache alles zu Gelt / umb dasselbe an sich zuerkauffen. Wer wurde nit gedencken; O was muß das für ein Edelgestein seyn / welches er sich so vil kosten lasset! wer ist diſer Kauffmann? Es ist Christus JEsus. Er gibt nit nur Haab und Gut / sondern auch all sein Blut her / sehet wie das Blut auff dem Oelberg von ihm rinnet; sehet wie er gefangen / gegeißlet / verspyhen / mit Maulstreichen geschlagen wird / wie er an das Creutz gehefftet wird / wie er gar sein Leben lasset. O mein HErr / was thust du? schweiget / sagt Bellarminus; dann er ist der allerverständigste Kauffmann; es ist Christus / GOtt und Mensch zugleich / der alles hergibt / damit er erkauffte das köstliche Perlein der ewigen Glory: Christus est prudens ille mercator qui dedit omnia sua, ut compararet pretiosam Margaritam. Für sich / sagt der heilige Thomas, hat er erkaufft mit so grossem Werth die Glory deß Leibs; für uns aber die Glory deß Leibs und der Seel. Wie solte da nit erstaunen der menschliche Verstand? was muß das für ein Perlein seyn / welches nit anders hat können erkaufft werden als mit dem unendlichen Werth der Verdiensten deß eingebohrnen Sohn GOttes / was muß das für ein Edelgestein seyn / für welches der jenige / welcher der Allerweisiste ist / nit gezweiffelt hat / alle seine Schätz auffzusetzen? Hierauß kan man abnehmen / (schliesset der gelehrte Cardinal) die Herrligkeit der himmlischen Hochzeit / und die Grösse der Seeligkeit. Weil die Göttliche Weißheit dieselbe eines so unendlichen Preyses würdig geachtet hat: Hinc igitur aperitur, magnitudo cœlestis paradisi, quòd infinito pretio dignus sit visus Sapientiæ Dei. Bellarm. de ætern. felicit. l. 4. c. 12. In Warheit / diſes solte genug seyn / daß ein menschliches Hertz diſes so köstliche Perlein höchst verlangen / der Sünder aber verruchen solte / die erschröckliche Verachtung / mit welcher er sich deſſelben verzihen hat wegen eines schnöden zeitlichen Guts / oder augenblicklichem Wollusts. Aber wir wollen diſe Hochheit / und Grösse der Seeligkeit noch genauer betrachten / und in gewiſe Stück abtheilen / sagt der Heil. Anselmus; dann sonsten wurden wir sie wie ein unzertheilte Speiß nit wohl verdeyen können / zur Nahrung unſerer Seelen. Dividamus in partes magna, quæ diximus, ut inde possint ad vitam nutriri, de quibus agimus. S. Ansel. de simi. c. 47.

Der dritte Absatz.

Von der Grösse / und Herrligkeit deß Wohnsitz der Seeligen / welches da ist die Stadt der Glory.

11. FÜr das allererste lasset uns das Orth betrachten / in welchen die ewigwehrende himmlische Hochzeit gehalten wird. Diſes / O Christglaubige / ist der höchste Himmel / welcher da genennet wird: Cælum Empyreum, wegen der höchsten Klarheit / und schönsten Liecht / womit erfüllet ist. Diſes ist der jenige Himmel / welchen GOtt zu einer Wohn und ewigen Blibstatt seiner auſerwählten Englen / und Menschen gemacht hat. Diſes ist der Himmel der Himmlen / die Stadt GOttes / der Hoff des Königs der Königen / das himmlische Paradeyß / das Hauß deß himmlischen Vatters / und der Tem-

Tempel seiner Hochheit. Dises ist ein Spiegel-helles Orth / also daß in demselben nie kein Finsternuß / noch einige Nacht / sondern ein immerwehrender Tag ist. So ist auch an dißem Orth allzeit das schönste Wetter ohne solche Unbeständigkeit / welche uns hierunten auff der Welt so beschwährlich ist. Es ist das allerschönste / das allerlustigiste / das allererfreylichiste Orth / welchem auff Erden nichts zu vergleichen ist. Es ist das allersicheriste und tauerhaffteste Orth / daran in Ewigkeit nie nichts gebrechen wird. O Israël, schreyet auff der Prophet Baruch, wie groß ist das Hauß GOttes / und wie weit / ist das Orth seines Erbtheyls ? O Israël, quàm magna est domus DEI, & ingens locus possessionis ejus. Es ist groß / und hat kein End / es ist hoch und unermeßlich : magnus est, & non habet finem, excelsus & immensus. Weist du O Seel / wie groß es ist ? Als Moyses die Erschaffung der Welt beschreibet / nachdeme er Meldung gethan von zweyen grossen Himmels-Liechteren / der Sonn und dem Mond / sagt er / GOtt habe die Sternen an das Firmament gesetzet / welches der achte Himmel genennet wird / damit sie Zeichen seyen. Et sint in signa & tempore & dies & annos. Wie ? sollen sie Zeichen seyn ? Ja. Man sihet ja / daß sie zeichnen und abtheilen alle Zeiten / die Jahr und Täg / den Fryeling / den Sommer / den Herbst und den Winter / den Tag und die Nacht / und dises alles durch ihr Bewögung. So weist man auch / daß sie uns vorbedeuten vil natürliche Ding / als die Witterung / Regen / Schnee / Heyttere / Ungewitter / und dergleichen Dinge mehr / damit an unseren freyen Willen hangen. Aber der Heil. Augustin gehet noch weiter : er sagt / es habe GOtt gewolt / daß die himmlische Gestirn / die Kleinere so wol als die Grössere / uns sollen Zeichen seyn / durch welche wir auch etwas erkennen mögen von dem Himmel der Seeligen / von dem Orth der ewigen Glory / umb derentwillen wir erschaffen worden : Et sint in signa, id est, quasi vestigium æternitatis tempus appareat,

Baruch. 3.

Gen. 3.

12. Nun dann mein Christ / hebe die Augen gen Himmel auff ; sihe an dise unzahlbahre Zahl der Sternen. Wie kommen sie dir so klein vor ! du solleſt aber wissen / daß etliche aus ihnen gröſſer seynd als die gantze Welt / etliche funff und dreyssig mahl ; etlich vier und viertzig mahl ; etliche zwey und sibentzig mahl ; etliche neuntzig / etliche hundert und sibentzig mahl / und die am wenigisten achtzehen mahl. Sihe anbey wie vil grosse Orth noch lähr seynd / in welchen noch sehr vil andere Sternen konten gesetzt werden : darauß kanst du jetzt erachten / wie groß diser Sternen-Himmel seye / gegen der Erden gerechnet. Wie groß wird dann erst seyn / cœlum Empyreum, der Himmel der Seeligen / welcher ohne Vergleich vil gröſſer ist / als der Himmel der Sternen / und welche ober demselben seynd. Es seynd fürtreffliche Astrologi, und Sternkündige gewesen / welche die Gröſſe des Himmels außgerechnet. Allein zu melden von dem Boden deß Himmels / in welchem die Außerwählte wohnen ; diser haltet ihrer Rechnung nach in dem Umbkrayß viertausend siben hundert und siben und sechtzig Millionen / siben hundert und siben und sechtzig Meilen. Wie groß wird dann erst die gantze Weite innhalten ? welche Gedächtnuß kan dise Zahl außsprechen ? sie enthaltet vast unzählige Millionen der Millionen gevierdter Meilen. O GOtt ! was soll dann die gantze Erden seyn in Vergleichung dises Himmels ? sie ist ein Puncten / und vil weniger als ein Puncten / wann etwas weniger seyn kan. So schreye dann mit Fug und Recht der Prophet Baruch auff / und nenne dises wunderbahrliche Orth unermessen : Excelsus & immensus ! O Israel wie groß ist diser Pallast GOttes ! O Christ / warumb liebest du also dises Küpfflein der Erden ? O ihr blinde Menschen-Kinder / die ihr von der Liebe diser Welt verblendet seyet ! sehet doch / wie so gar Seneca der Heyd / eure Sorgen und Gedancken verlachet ! O quam ridiculi sunt mortalium termini ? O wie lächerlich seynd die Gräntzen der sterblichen Menschen ? Wisset ihr / wo ihr schiffet / wo ihr blutige Krieg führet / wo ihr eure Königreich anstellet ? Es ist nur ein Puncten / welchen ihr mit Feur und Schwerdt zertheilet : Punctum est, in quo navigatis, in quo bellatis, in quo regna disponitis : hoc est illud punctum quod inter tot gentes ferro, & igne dividitur. Wann dises ein Heyd sagt / und bey dem alleinigen Liecht der natürlichen Vernunfft erkennet / was solte ein Christ darvon sagen / und halten / der das Liecht der Vernunfft / und deß Glaubens zugleich hat ? steige hinauff / auff jenen hohen Thurn deß himmlischen Pallasts / und sihe herab auff die Erden ; was sihest du ? ein einigen Puncten. Wann aber die gantze Erden-Kugel nur ein Puncten ist / was werden die Königreich seyn ? was die Stadt ? was andere Orth ? was werden seyn die Güther / die du besitzest / was deine Höff / deine Häuser und Erbschafften ? Nichts und sauber Nichts. Und umb dises Nichts willen so vil Sünd und Laster ? umb dises Nichts willen solteſt du in Gefahr setzen dein unermessenen Himmel ? wie geitzig und unersättlich seynd nit die Menschen ? O ihr Geitzige / wolleт ihr vil besitzen ? so richtet euere Begierden nach dem Himmel !

Izquierd; Medit. de Glor. pun. 1.

Senec. l. 1. Nat. Quæst. in præfat.

13. Seye deme also / werdet ihr sagen ; aber was enthaltet diser so weite Himmel ? Quid mihi est in cœlo ? was ist darinnen ? Es ist leichter zu sagen / spricht der H. Augustinus, was nit in Himmel sey / als was darinnen sey : Facilius dicere possumus in illa vita æterna, quid ibi non sit, quàm quid ibi sit. Disem aber ungeacht / so entdecket uns etwas / von deme / was darinnen ist / eben das Liecht / so uns Augustinus gibet. Er betrachtet die

S. Augustl. 1. 3. de Symb. Catechu.

Güter

Güter und Lustbarkeiten deß Leibs und der leiblichen Sinnen auff diser Welt; die Klarheit deß Liechts / die Reinigkeit deß Luffts / die Ergötzlichkeit der Music, die Lieblichkeit deß Geruchs / der Blumen und anderen wohlriechenden Sachen / die Süssigkeit der wohlgeschmachen Speisen und deß Getrancks / die Annehmlichkeit deß Berührens / die Mänge der Thieren / der Vöglen / der Fischen / der Bäumen / der Früchten / Kräuteren und Pflantzen / zur Unterhaltung / und Artzney: nachdem er diſe / und noch vil andere Geschöpff / und die ſo unzahlbahre Gutthaten / die wir von GOtt dardurch empfangen / betrachtet und erwogen / ſo erhöbt er ſeine Gedancken / und schreyet auff: wann GOtt ſo vil thut und gethan hat / diſem sterblichen Leib zu gutem / welchen die Würm verzehren werden / was werden dann für Güter ſeyn / welche GOtt in dem Himmel den Seeligen zubereittet hat? wann er ſolche Reichthumb und Schönheit in diſen Kercker der Welt geſetzet / was wird dann das jenig ſeyn / ſo in dem herrlichen Pallaſt der Glory enthalten iſt? wann diſe Güter alſo beſchaffen ſeynd / welche da auff Erden gemein ſeynd dem Menſchen / und dem Vieh / den Gerechten / und den Ungerechten / den Freunden / und den Feinden GOttes; wie werden dann die jenige Güter beſchaffen ſeyn / welche GOtt ſeinen Freunden allein vorbehalten und bereithet hat? wann ſo vil Luſtbarkeiten ſeynd in diſem Zäherthal / was wird dann ſeyn in dem Paradeyß aller Wollüſten? wann in dem Elend ſo vil Ergötzlichkeit iſt / was wird dann ſeyn in dem Vatterland? wann auff dem Land der ſterblichen Menſchen ſo fürtreffliche Ding gefunden werden. Was wird dann ſeyn in dem Land der Lebendigen? O Auguſtine, wie wohl redeſt du von der Sach! aber dannoch ſagſt du darmit noch nit / was in dem Himmel iſt.

14. Laſſet uns andere darumb fragen / die etwas darvon geſehen haben. Heiliger Thobias, was für Güter ſeynd in dem Himmel der Außerwählten? quid mihi eſt in cœlo? Es iſt / ſagt er / die allerſchönſte Stadt; ihre Porten ſeynd auß Sapphyr, und Schmaragd: Portæ Jeruſalem ex Sapphyro & Smaragdo ædificabuntur. Die Maurn rings herumb ſeynd auß lauter köſtlichen Steinen; ihre Plätz / und Gaſſen / ſeynd belegt mit paierten Alabaſter. Man höret nichts anders darinnen / als Freuden-Geſang: Et per vicos ejus Alleluja cantabitur. Sagſt du nit mehr? diſes iſt noch wenig. Du O Heil. Evangeliſt / du ſcharpffſehender Adler / du geliebter Jünger Joannes, was ſageſt du uns von den Güteren diſer Stadt? quid mihi eſt in cœlo. Was iſt in dem Himmel? Ich / ſagt er / bin in dem Geiſt von einem Engel verzucket worden / und als er mich auff einen groſſen und hohen Berg geführt / ſo hat er mir die heilige Stadt Jeruſalem gewiſen. Et oſtendit mihi civitatem Sanctam Jeruſalem. Der Bau ihrer Maurn von dem Stein Jaſpis, und das Fundament von allerhand anderen koſtbaren Steinen: ſie hat zwölff Porten; auff einer jeden Seithen drey / dann ſie in der Vierung geſtellet; und alle ſeynd auß lauter Edelgeſtein: ihre Gebäu und Gaſſen / ſeynd von purem Gold / und helleichtend wie Chryſtall. Es hat diſe Stadt weder Sonnen / noch Mond; dann die Klarheit GOttes / und das Liecht deß Lambs beleuchtet ſie. Ich hab weiters geſehen / ſagt der Heil. Joannes einen Strom deß lebendigen Waſſers / ſo klar wie ein Chryſtall / der von dem Thron GOttes und deß Lambs herfürgehet / und durch die Stadt flüſſet / nebſt welchem gepflantzet iſt der Baum deß Lebens / der alle Monath Frucht bringet / worvon das Leben und die Geſundheit erhalten wird. Vermeint ihr nun / O Chriſtglaubige / der H. Joannes habe etwas geſagt? Höret / was GOtt dem Propheten Ezechiel einſtens befohlen.

15. Er ſprach zu ihm: Du mein Prophet / nimb einen Ziegel / und mahle darauff die gantze Stadt Jeruſalem: Simile tibi laterem, & deſcribe in eo civitatem Jeruſalem. Ezech. 4. Wie? auff einem Ziegel-Stein? O HErr / ſchickt ſich hierzu nit beſſer ein Platten von Gold / oder von Archat / oder von Chryſtall / oder wenigiſt von Ertz / von Stein / oder von Holtz / oder auch eine Leinwadt? Nein / es muß ein Ziegel ſeyn / ſagt GOtt / ſume tibi laterem: und diſes zwar nit ohne groſſes Geheimnuß / ſagt ein gelehrte Feder. Es hat GOtt gewolt / ſagt der heilige Gregorius, es ſolte der Prophet beſchreiben die unermeſſene Glückſeeligkeit der Außerwählten: Deſcribe civitatem Jeruſalem, ut ei, quæ ſint ſuperna gaudia, de viſione pacis innoteſcas. S. Greg. hom. 12. in Ezech. Er hat gewolt / ſagt Hector Pintus, er ſolle einen Entwurff machen deß himmliſchen Jeruſalems; Imaginem urbis, & regni cæleſtis. Es ſolte aber diſer Entwurff gemacht werden auff einem unpolierten groben Ziegel-Stein / wie Lyranus meldet / damit wir verſtunden / daß alles das / was auff Erden mag geſagt werden von dem himmliſchen Jeruſalem / nichts anders ſeye / als ein ſchlechte grobe Zeichnung auff einen Ziegel-Stein. Sume tibi laterem. Kurtzweilig iſt / was Jeroches ein Griechiſcher Scribent / erzehlet / von einem ſehr einfältigen Menſchen / welcher / da er ſein Hauß verkauffen wollen / ein Stuck von einem Ziegelſtein herunter geſchlagen / und ſolches denen Käufferen vorgewieſen zu einem Muſter / wie man ein Stücklein von einem Tuch / welches man verkauffen will / herunter ſchneidt. Macht es nit eben ſo der Prophet Ezechiel? was iſt ſein Ziegel-Stein als ein ſolches Muſter von der Stadt GOttes / von dem himmliſchen Jeruſalem? Imaginem urbis & regni cæleſtis. Es ſagen der H. Tobias, und der H. Joannes, von diſer Stadt von ihrem Gold / Chryſtall / Edelgeſtein / und Perlen / was ſie wollen / ſo iſt es doch alles

nur ein schlechter Entwurff auff einem Ziegel-Stein; es ist ein schlechtes Muster/ von dem jenigen hergenommen/ was hier auff der Welt das köstlichiste ist: es ist nur ein Schatten deß jenigen/ was in der Wahrheit alldorten sich befindet. Wir wollen aber auch den

16. H. Apostel Paulum hierüber anhören: Gewiß ist es/ daß er verzuckt worden biß in den dritten Himmel/ wie er selber sagt: Raptum hujusmodi usque ad tertium cœlum. Der Englische Lehrer sagt: Tertium cœlum dicitur cœlum Empyreum. Der dritte Himmel ist/ den man Empyreum nennet/ darinnen die Seelige seynd: Nun dann/ O heiliger Apostel/ sage uns/ als ein Zeug/ der es mit Augen gesehen/ was grosses und fürtreffliches ist in dem Himmel? Er sagt: Non licet homini loqui. Es ist nit möglich/ daß es ein Mensch außspreche: an einem anderen Orth sagt er/ kein Aug habe es gesehen/ kein Ohr gehört/ und in keines Menschen Hertz seye es gestiegen:

2. Cor. 12. S. Thom. n. 2. q. 175. à 3. ad 4.

1. Cor. 2. Quod oculus non vidit, nec auris audivit, nec in cor hominis ascendit. Gehet jetzt/ und fraget den Apostel/ was in dem Himmel seye. Wir haben und sehen da auff Erden schöne Gärten/ Wasser-Brünnen/ Flüß/ Meer/ Palläst/ Lust-Häuser/ und allerley Wunder-Werck der Kunst und der Natur. Ist etwas von solchen Dingen auch in dem Himmel? Nein; kein Aug hat was solches gesehen/ was in dem Himmel ist. Oculus non vidit. Wir haben erzehlen hören von den Elisischen Felderen/ von Bächen auß Hönig/ von einem Paradeyß deß Wollusts/ ist etwas solches in dem Himmel? Nein: Nec auris audivit. Kein Ohr hat es gehöret. Villeicht aber wird der menschliche Verstand ihme können einbilden/ solche Freuden/ Güter/ und Schönheiten/ wie in dem Himmel seynd? Nein/ sagt der Apostel: bemühet euch nit/ es kan ihm der Mensch auch nichts dergleichen einbilden: Nec in cor hominis ascendit. Es ist in keines Menschen Hertz gestiegen. Das jenige/ was in der Wahrheit in dem Himmel ist/ ist weit über alles das/ was wir von Freuden und Schätzen uns einbilden können. Alles was wir auff Erden schönes und erfreuliches sehen und hören/ ist nichts gegen dem/ was wir in dem Himmel finden werden/ wann wir einstens dahin werden gelangen. Darumb soll ein Christliche Seel mit ihrem Seufftzen und Verlangen dahin ziehlen/ daß sie in dem himmlischen Vatterland sehen möge/ was sie jetzt nit sehen kan: sie soll lieben die Schönheit deß Hauses GOttes: und soll verachten die schlechte Hütten der Sünder: sie soll auch das nindiste Orth in jenem Hauß vil höher schätzen/ als alle Reich der Erden. Aber laßt uns weiter sehen.

Der vierdte Absatz.

Die Innwohner der Stadt der Glory/ und die unterschiedliche Grad und Ordnungen der himmlischen Hoff-Herren.

17. WEr bewohnet diese Stadt/ disen Palläst/ und dises Hauß GOttes? Quid mihi est in cœlo? O GOTT/ was für ein weites Feld entdecket sich da? Aber doch vilmehr zu der Verwunderung/ als zu genugsamer Vorstellung und Erklärung. Es seynd/ O Christglaubige/ die Burger und Innwohner deß Himmels die heilige Engel/ und die gerechte Menschen/ welche in GOttes Gnad auß diesen Leben verschieden. Wer kan nun dero Anzahl benennen? wir wollen es machen/ sagt der H. Chrysostomus, als wie ein Mahler/ der auff einer Taffel ein Kriegs-Heer mahlen soll von dreyssig tausend Mann. Was thut er? er mahlet zwölff oder vierzehen Mann in der ersten Zeil/ und hinter derselben in die Ferne lauter Böckel-Hauben/ Federbuschen/ Fahnen und Waffen/ worauß etlichermassen abgenommen werden kan die Mänge deß Kriegs-Volcks. Wir werden aber auch mit diser Weiß die Anzahl der himmlischen Innwohneren nit zu Genügen anzeigen können. Wann wir von den Englen allein reden wollen/ so hat der Daniel

Dan. 7. gesagt/ es seyen ihrer wol tausend mahl tausend/ und zehen tausend mahl hundert tausend/ deren/ die vor dem Thron GOttes auffwarthen. Der H. Paulus sagt/ es seye eine

Hebr. 11. Mänge von vilen tausenden: Ad multorum millium Angelorum frequentiam. Der H. Dionysius, deme der H. Thomas folget/ sagt/ ihr Zahl übersteige alle cörperliche Ding diser Welt. Nun lasset uns auch auff die Zahl der Menschen kommen: diese/ sagt David/ seynd mehrer/ als der Sand an dem Ufer deß

Psal. 138. S. Dion. de Cœl. Hier. c. 14. Apoc. 7. Meers/ & super arenam multiplicabuntur. Der Heilige Joannes sagt/ es seye ein unzahlbahre Zahl; Quàm dinumerare nemo potest. Daß also die Zahl der Außerwählten/ Englen/ und Menschen/ ohne allen Zweiffel auff vil Millionen der Millionen sich belauffen wird. Weilen aber ohne Vergleich die Vile der Verdammten gröffer ist/ als der Seeligen/ was wird diser für ein unsägliche Anzahl seyn? O Christglaubige/ lasset uns förchten/ unter der Zahl diser Unglückseeligen zu seyn! wann wir begehren in die Zahl der Außerwählten zu kommen.

18. Die Beschaffenheit diser himmlischen Innwohneren ist die Allerglorwürdigiste; dann sie seynd alle durchgehends die Edliste/ die Heiligiste/ die Weisiste/ die Ansehnlichiste/ und Königliche Persohnen/ wie in heiliger Schrifft vilfältig gemelder wird: Regnabunt in sæcula sæculorum. Sie werden in Ewigkeit regieren; sie seynd lauter Rosen ohne Dörner; sie seynd der pure Waitzen ohne Spreuer/ das beste Korn ohne Unkraut;

dann

dann die Dörner / die Spreuer / und das Unkraut bleiben daraussen ausser deß Himmels / und gehören in die ewige Flammen. Was wird es für ein Lust und Freud seyn / wie ein König unter so vilen Königen sich einfinden? was für ein Trost wird seyn / mit so vilen Weisen / Heiligen / und Verständigen handlen / und umbgehen können? Man darff nicht gedencken / daß wegen der Mänge die mindiste Unordnung entstehen werde; dann alles in diser Stadt verwunderlich eingerichtet ist / und die schönste Ordnung gehalten wird / inmassen ein jeder sein Stell nach seinen Verdiensten hat: wie Christus angezeigt / da er sagt / daß in dem Hauß seines Vatters vil Wohnungen seyen: Mansiones multæ sunt. Es seynd die Seelige von einander unterschieden in der Klarheit / wie die Sternen; wie der Apostel sagt: Sicut stella, differt à stella in claritate. Ein jeder hat in der Glory seinen Theil / nachdem er in disem Leben vil oder wenig außgesäet hat; dann wie der 2. Cor. 9. Heil. Paulus gesprochen: Qui parcè seminat, parcè & metet. Der gespährig außsäet / wird auch gespährig einschneyden. Darumb / gleich wie unter den Englen drey unterschiedliche Hierarchien seynd / und neun Chör / als die Engel / die Ertz-Engel / die Fürstenthumb / die Tugenden / die Machten / die Herrlichkeiten / die Thronen / die Cherubinen / und Seraphinen / also werden auch die Menschen in ihre Chör abgetheilet / und etliche derselben auch ober den Englen seyn / weil sie dieselbe in der Heiligkeit auch überstiegen haben.

19. Jetzt werdet ihr verstehen / warumb Christus unser HERR die himmlische Glory verglichen hat mit einem Taglohn / den der Matth. 20. HErr deß Weinbergs den Arbeiteren gegeben hat: Conventione autem facta cum operariis, ex denario diurno. Er ist mit den Taglöhneren übereins kommen deß Tags umb einen Zehner. Der H. Augustinus sagt: De- S. August. in. 13. de Verb. Dom. narius diurnus vita æterna est. Der Zehner zum Taglohn ist das ewige Leben. Eben ist die Außlegung deß H. Hieronymi, Hilarij, Gregorij, und Origenis. Und erstlich zwar / was ist ein Zehner? sagt Laurettus: es ist ein Silber-Müntz / deren sich die Römer gebraucht / der an dem Werth zehen Kreutzer galte. Wird dann die Glory einem Zehner verglichen / dieweilen gleichwie die zehende Zahl eine vollkommne Zahl ist / welche in sich alle Zahlen begreiffet; also auch die himmliche Glory alle Güter in sich einschliesset? also Paulus Granatensis. Oder wird ein Zehner genennet / dieweilen gleichwie man auff dem Zehner die Bildnuß deß Königs zu sehen / also die Belohnung der Gerechten in deme stehet / daß sie als vollkommne Ebenbilder GOttes ihme ähnlich seynd in der Glory? Also sagt der H. Hieronymus, und mit ihme Irenæus. Oder wird dise himmlische Glory ein Zehner genennt / dieweil sie erworben wird durch Haltung der zehen Gebotten GOttes / wie der H. Thomas gelehret? Aber seynd diser Gleichnuß auch noch andere Ursachen: dann dise Zahl stellet auch vor die unterschiedliche Verdienst und Belohnung der Seeligen. Mercket / Christglaubige / der Zehner bestehet in einem Einser / und in einer Nulla. Was gilt die Nulla? für sich selber nichts: aber mit dem Einser gilt sie zehen: Hier siheſt du den Verdienst der Wercken deß Menschen; sie für sich selber nichts seynd / und nichts gelten: aber mit GOtt und seiner Gnad gelten sie den Zehner / und verdienen die Belohnung der ewigen Glory. Wann dem also / werdet ihr sagen / weil auß der Evangelischen Parabel erhellet / daß ein jeder Taglöhner einen Zehner empfangen: Acceperunt singulos denarios. So wird folgen / daß alle Seelige in der Belohnung einander gleich seyn werden. Dise Einred ist wol gegeben; aber höret die Antwort: schreibe auff ein Papier ein Einserle und eine Nulla, wie vil gilt es? 10: thue noch eine Nulla hinzu / so gilt es hundert; thue wider eine Nulla hinzu / so gilt es tausend; thue abermahl eine hinzu / so macht es zehen tausend; setze noch eine hinan / so macht es hundert tausend. Ist ihme nit also? woher kommt ein so grosser Werth? von dem Einser; welcher aber erhöhet wird durch die Nulla, welche darzu kommen. Also daß ein Einser mit einer Nulla zehen Einser giltet; mit zweyen zehen Zehner / das ist / hundert; mit dreyen Nullen kommt der Zehner schon auff zehen hundert / das ist auff tausend; mit vier Nullen wachset schon der Zehner auff zehen tausend; und mit fünffen auff hundert tausend. So ist dann in einer jedwederen auß disen Summen der Zehner / und dannoch ist der Zehner grösser an dem Werth / und wachset umb so vil mehrer / je mehrer ihme Nullen beygesetzet werden. Dises ist klar.

Da siheſt du jetzt das Geheimnuß / warumb 20. die Glory und Seeligkeit einem Zehner verglichen wird. Wahr ist es / daß diser Zehner allen Seeligen gegeben wird; dann ein jeder auß ihnen sihet / geniesset / und besitzet GOtt: Acceperunt singulos denarios. Aber dise Belohnung wird grösser oder weniger seyn; nachdeme der Verdienst bey einem jeden mehr oder weniger gewesen: dann wie die Nullen der Verdiensten in disem Leben gewachsen seynd / also wachset in dem anderen Leben bey dem Zehner der Werth der Belohnung / und der Gnad der Glory. Wer kan dises besser sagen / als der grosse Augustinus? Wann diser Zehner der Himmel ist / sagt er / so sehen wir ja / daß zwar an dem Himmel alle Sternen stehen; disen aber ungeacht / ist dannoch in dem Himmel der Glantz der Sonnen / deß Monds / und der Sternen sehr ungleich. Wann durch den Zehner (fahrt er weiter fort) verstanden wurde das Leben und die Gesundheit; so ha-

ben zwar in einem menschlichen Leib alle Glieder das Leben und die Gesundheit / aber ein jedes auff sein besondere Weiß. Eben also (schliesset Augustinus) können auch in der ewigen Glory unterschiedliche Grad und Staffel der Seeligkeit seyn / nach dem Unterschied der Verdiensten der Seeligen: Ideò quia ipsa vita æterna pariter erit omnibus sanctis, æqualis denarius omnibus attributus est; quia vero in ipsa vita æterna distinctè fulgebunt lumina meritorum, honoratur alius alio clarior. Ist nit eben dises zu sehen auch an einem Buch? Bringet hieher die H. Schrifft / die wir die Bibel nennen / und gebet sie allen Anwesenden zu sehen. Es sihet sie ein Kind an / und freuet sich indeme / daß es sie umbblätteren kan: Es sihet sie ein Buchtrucker an / und hat ein sonderes Gefallen an denen wolgestalten und wolgesetzten Buchstaben. Es sihet sie ein Grammaticus an / und betrachtet darin die kunstmässige Zusammenfügung der Wörter: Es sihet sie der Rhetor an / oder Redner / und gefallet ihm in derselben die Wohlredenheit. Der Historicus lobet in ihr die schöne Geschichten / welche darinnen beschrieben seynd. Ein gelehrter Theologus aber / der findet darin grosse Geheimnussen / und erfreuet sich ab der Weißheit GOttes / und ab den wunderbahrlichen Wercken seiner Allmacht. Was ist das? ist es nit ein Buch? Ja es ist nur ein Buch. Aber es ist nit einerley Fähigkeit und Fleiß deren / die dises Buch lesen. Wir wollen uns aber da nit länger auffhalten / sondern Fleiß anwenden / daß wir zunehmen in der Göttlichen Lieb / damit wir einstens in der Seeligkeit in dem Buch deß Lebens mit mehrer Freud und Klarheit lesen mögen: Honoratur alius alio clariùs.

S. August. lib. de sanct. Virgin. c. 26.

Der fünffte Absatz.

Von der Liebe und Einträchtigkeit der Seeligen in dem Himmel.

21. ES ist würdig zu beobachten / wie vil anderst die himmlische Inwohner sich gegen einander verhalten / vertragen / als da auff Erden geschiehet. Hier auff diser Welt gehet es unter den Menschen also zu / wie bey den Hüneren. Es ertappet etwan ein Huen ein Bröcklein Brod; da lauffen ihme gleich die andere Hüner zu und wollen ihm das Brod auß dem Maul hinweg nehmen. Es fliehet darvon mit seinem Brocken / die andere lauffen ihm nach; das Huen schätzet sich glückseelig wegen deß Brocken; die andere seynd ihm alle neydig wegen dises Glücks / und verfolgen es. Was geschicht aber / wann ihm das Brod entfallt / da ist gleich alles umbgekehrt: das jenige / welches den Brocken bekommen / ist freudig / und erhebt sein Stimm; das andere aber / welches ihn verlohren / ist traurig / und hebt an zu neyden dasjenige / von deme es sich zuvor beneydet gesehen. Eines gewinnt / das andere verliehrt / alle werden darwider unruhig. Woher kommt das? es ist das Bröcklein Brod nit genug für alle / und die eigne Lieb macht / daß ein jedes gantz begierig streitet / den Brocken für sich zu bekommen. O sterbliche Menschen / woher kommen eure Strittigkeiten / euer Zanck und Hader / eure Krieg / euer Haß / Neyd und Grollen? weilen nemblich der Brocken diser zeitlichen Güter nit alle mit einander ersättigen kan: es kommt her wegen deß Mein und Dein / wie der H. Chrysostomus sagt: Meum ac tuum frigidum illud verbum. Auß Abgang der Liebe entstehet der Neyd / die Uneinigkeit / der Zorn / die Ehrsucht / und hundert Verdrießlichkeiten diser Welt. Aber wie gehet es zu in jenem himmlischen Vatterland? Quid mihi est in cœlo? O GOtt / was Freud / was Lieb und Einigkeit ist da zu finden unter einer so grossen Mänge und Ungleichheit der Seeligen! Es seynd die Patriarchen / die Propheten / die Apostel / und Evangelisten / die Martyrer / die Beichtiger / die Päbst / die Kirchen-Lehrer / die Priester / die Geistliche Ordens-Leuth / die Jungfrauen / Wittiben / und andere Ständ; aber mit einer so freundlichen Liebe und Vereinigung / mit solcher Gleichförmigkeit deß Willen / daß weder die Vile ein Unordnung / noch die Hochheit eine Hoffart / noch die Unterschiedlichkeit ein Verwirrung / noch die Ungleichheit einigen Neyd verursachet: dann ein jeder hat so vil / als er nur verlangen kan: Erit Deus omnia in omnibus, sagt der H. Augustinus, atque nulli superiori ullus inferior invidebit. GOtt ist allen alles / und keinem Oberen ist einiger Untere neydig. Aber lasset uns hören / wie dises der heilige Lehrer außleget und erkläret.

S. August. l. 22. de Civit. c. 30.

22. Wie gehet es zu / sagt er / unter den Gliederen deß menschlichen Leibs? begehret etwan das Aug der Finger zu seyn? oder tragt etwan die Hand einen Neyd wider den Mund? gewißlich nit: die Hand / die mit Ringen von Diemanten besteckt ist / verlanget nit die Zierde deß Haupts / obgleich dieselbe köstlicher ist. So sihet man auch / daß eine Mutter ihrem Sohn gar nit neydig ist / daß man ihm ein Bißthumb gegeben / dessen sie nit fähig ist. Lasset den Salomon reden; er handlet von den seeligen Inwohneren der Stadt und deß Hauß GOttes / und sagt / sie seyen alle mit doppleten Kleyderen versehen: Omnes domestici ejus vestiti sunt duplicibus. Dise dopplete Kleyder / was seynd sie anders / sagt Hugo Cardinalis, als die Glory der Seel / und deß Leibs? Duplex vestis, est duplex stola beatitudinis. Sie seynd bekleydet mit einerley Kleyd von gleicher Matery / nemblich mit der Glory: aber wie? sehet

Hugo Card. ibi.

an

an einem Hauß-Vatter / welcher sechs seine Söhn auß einerley Zeug bekleydet: macht er ihnen allen die Kleyder von gleicher Grösse? Nein / das thut er nit / liebet er dann sie nicht alle? er liebt sie alle; aber er kleydet sie nach eines jeden Statur und Grösse. Nun lasset uns diſe Söhne alle betrachten in ihren unterschiedlichen Kleyderen: einer tragt zehen Ellen an sich / der ander acht / der dritte sechs / und also nach Proportion, und Grösse eines jedwederen weniger oder mehr. Fraget jetzt den Kleineren / ob er übel zu frieden sey / daß bey dem Kleyd seines grösseren Bruders mehr Ellen seynd / als bey den Seinigen? fragt ihn / ob er wolle mit ihme das Kleyd tauschen? er wird wider von nein antworten; dann weilen er ein Kleyd hat / so seiner Statur gemäß ist / so ist er zu frieden / tragt keinen Neyd / und verlangt kein anderes Kleyd. O außerwählte Kinder und Haußgenossen Gottes: alle tragen doplete Kleyder von einerley Zeug / von dem köstlichen Goldstuck der Glory: Omnes domestici ejus vestiti sunt duplicibus. Dieweil aber / wie der H. Anselmus sagt / einem jeden das Kleyd angemessen ist / nach der Grösse seiner Verdiensten / so ist ein jeder mit seinem Kleyd also zu frieden / daß keiner dem anderen umb das Seinige neidig ist / noch einiges Verlangen hat sein Glory mit der Glory eines anderen zu vertauschen: dann er hat ein solches Kleyd an / welches seiner Grösse gantz gemäß und anständig ist. Die Wort deß H. Anselmi seynd diſe: Ita, ita, quisque, quod adeptus fuerit, amabit, ut statum suum potiori gradu immutari non velit; quia cuique satis erit sua felicitas, & beatitudo. Sibi pro meritis suis misericordiret impartita.

1. Anselm. l. de simil. c. 63.

23. Weiter; nit nur ist kein Neyd unter den Seeligen / sondern es ist ein solche Lieb unter ihnen / sagt der H. Augustinus, daß sich ein jedwederer also erfreue ab der Glori deß anderen / als wann sie eigen wäre: Tantùm enim unusquisque gaudebit de beatitudine alterius, quantum de suo gaudio ineffabili. Also daß obgleich einen jedem sein besondere Glory nach Gestalt seiner Verdiensten hat / so ist doch die Freud darob allen gemein: Dispar est gloria singulorum, sed communis est lætitia omnium. Die Kleinere / sagt der H. Anselmus, erfreuen sich über die Güter / in welchen sie von den Grösseren übertroffen werden / nit weniger / als über die ihrige / dieweil sie auch die andere nit weniger lieben / als sich selbsten. Quia enim quisque sic te, ac alterum amabit, patet quia sic de illius felicitate, ut de sua gaudebit. Dahero folget / sagt Hugo Victorinus, daß nit nur bey einem jeden Seeligen fast unendliche Freuden seynd / weilen auch schier unendlich vil Seelige seynd / sondern daß eben diſe Freud macht / daß ein jedwederer auch das jenige genieſt / was der andere hat: Tantum gaudium, quisque habet de bono singulorum, quantum de suo, quoniam bonum quod non habet in se ipso, possidet in altero. Ein solche Freud hat ein jeder ab dem Gut deß anderen / wie er hat ab dem seinigen; dann das Gut / das er in sich nicht hat / besitzet er in dem anderen.

2. Augustl. l. de Spirit. & an. & in Manual. c. 35.

5. Anselm. l. de simil. c. 71.

Hugo Vict. l. de sa. c. 15.

24. Es manglet in Göttlicher heiliger Schrifft gar nit an einer Figur / durch welche diſe der seeligen Einträchtigkeit / und Theilhafftigmachung ihrer Güter abgebildet wird. Fraget / O Christglaubige / und suchet in heiliger Schrifft / wie vil Kinder der heilige Job gehabt; so wird sie euch antworten / er habe gehabt siben Söhne und drey Töchteren: Nati sunt ei septem filii, & tres filiæ, Job. 1. von diſen Kinderen des Jobs sagt Origenes, Septem fuerunt numero, & unam habuerunt animam, Septem fuerunt, & unum erat eis cor. Sie waren siben an der Zahl / und sie hatten ein Seel / und ein Hertz. Das scheinet seltzamb geredt zu seyn. Warumb sagt er / daß sie ein Seel / und ein Hertz gehabt haben? villeicht wegen der Lieb / die sie gegeneinander getragen / ohne daß eines das andere beneydet / oder verachtet hätte? dann auch wegen der Einigkeit und Gleichförmigkeit ihres Willens / so sie untereinander erhalten haben? Alle diſe Ursachen gibt Origenes, und setzt diſe noch zu / weil unter ihnen nit statt gehabt das Mein und Dein / sondern alles Haab und Gut untereinander gemein gewest: sed erant illis omnia communia, & munera, & substantia, & divitiæ. Origen. l. 1. in Job. Aber wie? hat dann der Patriarch nit einem jeden seinen gewisen Theil gegeben? das ist wahr; aber mercket / wie sie denselben gebraucht haben. Es hat ein jedwederes die anderen an einem gewisen Tag in der Wochen eingeladen; und also / weil ihrer siben waren / so ist die Einladung wochentlich herumb gangen / also daß ein jeder eingeladen / und auch ein jeder hinwiderumb ist eingeladen worden: Ibant filii ejus, sagt die Schrifft: & faciebant convivium per domos, unusquisque in domo sua. Was ist darauß erfolgt? du siheſt es selber wohl: ein jedwederes hat deß anderen Gut genossen / wie sein eigenes. Was eines eigen gehabt / ist hierdurch allen gemein worden; und was also gemein gewest / das war so vil / als gehörte es einem jeden eigen zu: darumb sagt jetzt Origenes mit Recht und Fug / das wiewohlen es siben Brüder gewest / sie dannoch nur ein Seel / und ein Hertz gehabt haben. Und in diſem Stuck / sagt der heilige Bonaventura, seynd sie ein Sünd / sind sie ein Figur der seeligen GOttes in dem Himmel: Illi septem filii sunt omnes sancti & electi. Wie die Kinder Jobs sich einander eingeladen / damit ein jedes deß anderen Guts theilhafftig wurde; als genüsset auch unter den Seeligen ein jedwederer der Güter der anderen: Convivia unusquisque in die suo faciunt, quando se invicem cæleſtibus gaudiis pascunt. Gleichwie unter den Kindern des Jobs / was ein jedes gehabt / allen gemein worden; also ist auch bey den Seeligen in dem Himmel wegen der Lieb die

S. Bonav. l. soliloqu. c. 4. Glory eines jeden allen anderen gemein: Omnia enim sunt omnibus communia, propter eum, qui in omnibus est omnia. Alles ist allen gemein wegen dessen / der alles in allen ist. Alldorten / sagt der Seraphische Lehrer / wird sich die Heilige / die ein Jungfrau gewesen / ab dem Verdienst der Wittib erfreuen / und die Wittib wird sich ergötzen ab dem Verdienst der Jungfrauen: Der Martyrer wird ein Freyd haben ab der Glory deß Beichtigers / und der Beichtiger ab dem Sieg und Kron deß Martyrers: und also von anderen. Sehet ihr / O Christglaubige die Einigkeit? sehet ihr die Liebe? nehmet es wohl in acht; dann auch anjetzo ist Lieb und Einigkeit uns vonnöthen / wann wir anderst auch einstens zu disen himmlischen Freuden wollen eingeladen werden.

Der sechste Absatz.

Die Glorwürdige Eigenschafften / welche in den Leiberen der Außerwählten werden gefunden werden.

25. BIß anhero / O Christglaubige / haben wir allein betrachtet die heilige Stadt der Glory sambt der Mänge / wie auch der schönen Ordnung / und Einträchtigkeit ihrer Innwohneren. Das Fürnembste ist noch übrig: Quid mihi est in cælo? Was hab ich in dem Himmel? was warthet auff uns in diser Stadt bey einer so liebreichen Gesellschafft? dises ist die vollkommene Seeligkeit? sagt Augustinus? wie groß ist sie? und wie ist sie beschaffen? Quod est illud, quod habeo in cælo? quantum est? quid est? quale est? Lasset uns den Anfang machen von der Glory des Leibs. O ihr Seelen / der jenige Leib / der anvor gewesen ist ein Spital der Kranckheiten / ein Misthauffen der Faulung / ein Sack mit Koth und allerhand Armseeligkeiten erfüllet / der wird bey den Seeligen nach der Aufferstehung / wie der heilige Paulus sagt / begabet seyn mit den vier glorwürdigen Eigenschafften / mit der Klarheit / mit der Unsterbligkeit / mit der Behändigkeit / und mit der Subtiligkeit / daß er alles durchtringen kan. Er wird im Grab außgesäet / sagt der Apostel / zur Fäulung und Verwesung; aber er wird aufferstehen unsterblich / und von allem Leyden befreyet: Seminatur in
1. Cor. 15. corruptione; surget in incorruptione. Er wird außgesäet ungestalt und häßlich / aber er wird aufferstehen gantz herrlich / und glantzend; Seminatur in ignobilitate; surget in gloria, Er wird außgesäet ohne Krafft und Stärcke / aber er wird aufferstehen mit grosser Krafft und Behändigkeit: Seminatur in infirmitate, surget in virtute. Er wird außgesäet wie ein Kloß / aber er wird auffstehen / subtil als wie ein Geist / der alles wird durchtringen können; Seminatur Corpus animale, surget corpus spirituale. Alle dise vier Eigenschafften hat uns Christus zu verstehen geben / da er gesagt: Es werden die Gerechte leuchten / als wie die Sonne in dem Reich
Matth. 13. ihres Vatters: Tunc fulgebunt justi sicut sol in regno Patris eorum. Dann / wann man die Sach recht beobachtet / so werden in der Sonnen die gemelte vier glorreiche Eigenschafften abgebildet; die Klarheit in ihrem Glantz / die Unsterbligkeit / weil sie gantz keinen Schaden leydet / und nit versehret wird / wann sie auch schon an unsaubere Orth scheinet; die Behändigkeit / indeme sie ohne Müdung so schnell beweget wird: und die Subtilitet / indeme sie mit ihren Strahlen auch in die Erden hinein tringet / und allda das Gold / und andere Metall herfürbringet. Aber lasset uns dise vier Eigenschafften absonderlich betrachten.

O was für ein Klarheit wird haben ein seeliger Leib? die jetzige Klarheit der Sonnen ist 26.
noch klein; nach der Aufferstehung bey Erneuernng der Welt / sagt der heilige Anselmus wird sie sibenmahl grösser seyn. Noch vil grösser wird seyn die Klarheit eines seeligen Leibs. Dise Klarheit wird den gantzen Leib durchscheinen / und machen / daß man mit leiblichen Augen wird durchsehen / die wunderbarliche Zusammenfügung aller Geheimen und anderen deß Leibs / welche mit dem reinisten Blut erfüllet seyn. Was wird es für ein Glantz seyn von so vilen glorreichen Leiberen Christi unsers HErrn / der heiligisten Jungfrauen / und der Anzahlbahren Heiligen? Ihr werdet gehöret haben / O Christglaubige / das ober dem Himmel Wasser gefunden werden / von welchen Moyses Meldung gethan / da er gesagt / GOtt habe die untere Wasser abgesöndert von dem anderen / welche ober dem Firmament seynd. Divisitque aquas, quæ erant sub Gen 1.
firmamento ab his, quæ erant super firmamentum. Von disen Wässeren haben auch die drey Knaben in dem Babylonischen Feur-Offen gesungen: Benedicite aquæ omnes, quæ super cœlos sunt, Dominò. Lobet den HErrn alle Wasser die ober den Himmel seynd. Wisset ihr / warumb dise Wasser alldorten seynd? Abulensis wird euch antworten / wann ihr ihn darumb fragen werdet. Aber antwortet ihr selber auff dise Frag: Warumb setzet man hinter dem Spiegel eine Decken mit Bley? nemblich darumb / damit das Aug eingehalten werde / und alles sehen möge / was in dem Spiegel hineinfallet. Eben zu solchem Zihl und End dienen die Wasser ober dem Firmament / damit wir die Sternen am dem Himmel sehen können / als in einem Spiegel / sagt Abulensis. Aber er sagt noch weiter. Es habe GOtt dise Decken entzwischen gesetzt / damit der Glantz deß Empyrischen Himmels / und die Klarheit deß

Leibs

Leibs JESU Christi und Mariä seiner heiligisten Mutter / nit hindurch scheine: dann man diſe Klarheit durchtringen solte / so wurde die Welt einen ewigen Tag ohne Nacht haben / wordurch der Lauff der Natur in diſer unteren Welt verhinderet wurde. Mein GOtt / was wird dann für ein Klarheit seyn von allen glorificierten Leiberen? O ihr Seelen / tödtet ab euere Leiber allhier auff Erden / damit sie zu diſer Klarheit einstens gelangen mögen in den Himmel.

Uber diſes wird der Leib der Seeligen auch
27. gantz unzerlich / unsterblich: und von allem Leiden befreyet seyn: Mortale hoc induere im-
1. Cor. 15. mortalitatem: Keinen Schmertzen noch einige Ungelegenheiten wird er nit mehr empfinden weder von Feur noch von Schwert / weder von Hitz noch von Kälte. Mors ultra non
Apoc. 21. erit, neque luctus, neque clamor, neque dolor erit ultra: Es wird kein Tod mehr seyn / noch Traurigkeit / noch Geschrey / noch Schmertzen. Non esurient, neque sitient, nec percu-
Isa. 49. tiet eos æstus. Sie werden weder Hunger noch Durst leyden; kein Hitz wird sie mehr brennen. Von den zweyen Brüderen Zebedæi hat Christus gesagt / sie wissen nit / was sie begehren; Nescitis, quid petatis, Was war die Ursach? villeicht dieweil sie ihren Sitz in der Glory verlangt / ehe sie den Kelch deß Leydens getruncken haben? Dic ut sedeant? oder dieweil sie die erste Sitz begehret haben? worinn ist eigentlich ihr Unwissenheit bestanden? recht und wohl sagt der H. Antonius de Padua; In deme / daß sie vermeint haben / es werde in dem Himmel ein lincke Hand seyn; indem sie begehrt / daß der eine sitzen solle zur lincken Hand in seinem Reich / Et unus ad sinistram in regno tuo, Sie wusten nit was sie begehrten / dann in der Glory ist kein lincke Hand / dieweil allda kein Widerwärtigkeit statt hat / noch der Abgang an einiger Freud; Quia ibi (sagt der H. Antonius) non erit sinistra, quia nec adversitas, nec gaudium diminutum. Tröstet euch darmit / O ihr Betrübte / dann durch die Gedult bey diſem gegenwärthigem kurtzen Leyden strebet mit allem Fleiß nach der Seeligkeit. Allwo man nichts mehr zu leyden hat.

Was wird es aber mit der Behändigkeit
28. für ein Beschaffenheit haben? durch diſe wird die Seel ihren Leib mit höchster Schnelle bewegen können von einem Orth zu dem anderen nach ihrem Belieben: jetzt zu dem Thron JESU Christi / dann der seeligisten Mutter; und zu anderer Heiligen: Es wird
Isa. 40. der Leib vil ringfertiger seyn / als die Adler / Assument pennas ut aquilæ. Sie werden schneller seyn / als die Feuer-Funcken: tanquam scintillæ in arundineto discurrunt. Sie
S. Anselm. l. simil. c. 13. werden so behänd als die Engel seyn / sagt der heilige Anselmus: Ipsis Angelis DEI æquè celeres erimus. Sie werden in einem Augenblick von Auffgang zum Nidergang / und von Mitternacht gen Mittag kommen können; ohne alle Mühe und Ungelegenheit.

Wie Isaias gesagt: Current, & non laborabunt, ambulabunt, & non deficient. Jetzt werdet ihr verstehen / O Christglaubige / warumb eben diſer Prophet gesagt / daß keine Rueder-Schiff durch jenes unendliche Meer der Glory gehen werden: Non transibit per eum navis remigum. Hector Pintus, und Cornelius geben die Ursach / weilen keine Schiff der Meer-Rauberen dahin kommen: Hugo Cardinalis aber / und Caspar Sanchez sagen; weilen in derselben glückseeligen Stadt aller Uberfluß ist / und sie also nit vonnöthen hat / daß Kauff-Schiff dorthin anlenden / die ihr etwas zuführen. Der Text aber zeigt noch ein andere Ursach an: indem er redet von einem Ruder-Schiff: Navis remigum. Die 70. Dolmetschen lesen / Navis agitata remigio. Ein Schiff so durch die Rueder-Knecht gezogen wird. O mein Christ / solche Schiff / welche mit guten Wind schnel fortseglen / mögen etwann in dem Himmel seyn; aber keine Schiff mit Ruedren: dann wo man die Rueder ziehen muß / da braucht es grosse Mühe: die Leib aber der Seeligen kommen ohne alle Mühe und Arbeith / wohin sie wollen. Non transibit per eum navis agitata remigio. Anjetzo solle man sich bemühen / und ruderen / in Untertruckung der bösen Anmuthungen / damit man zu jenem Meer der Süssigkeit gelange.

Nun betrachtet auch die Subtilität / welche
29. die vierdte Eigenschafft ist eines glorificierten Leibs. Ein Seeliger hat zwar einen warhafften Leib: Er wird aber so zart und subtil seyn / daß er nit nur die Himmel / sondern auch die andere Cörper wird durchtringen können / wie Christus den Grabstein in seiner Aufferstehung / und die verschlossene Thür / da er nach der Aufferstehung in den Speiß-Saal hineingangen ist zu seinen Jüngeren. Cùm fores essent clausæ. Bey diſem verbleibet es nit / sondern diſe Eigenschafft befreyet auch den Leib / daß er nit mehr bedürfftig ist der leiblichen Nahrung; nit anderst / als wann er ein purer Geist wäre / der weder Speiß / noch Tranck / noch Schlaff vonnöthen hat. Anjetzo ist unser Leib gleich einem überlestigen
Psal. 62. Bettler / der viler Ding bedürfftig ist; quam multipliciter tibi caro mea, oder er ist wie der heilige Job gesagt / und der heilige Gregorius außleget / ein überlästiger und ungestimmer Schuld-Forderer / der uns kein Ruhe last / biß man ihm gibt / was man ihm an Speiß /
Job. 39. Tranck / und Artzeney schuldig ist. Clamorem Executoris. Aber in dem Vatterland / O was ist das für Glückseeligkeit! werden die Seelige befreyet seyn von allem diſem Tribut: So höbt dann an / diſen Leib ring und subtil zumachen durch die Mortification und Abtödtung / durch das Fasten und Abbruch / dann also kommet man zu der jenigen Subtilität eines glorificierten Leibs in dem Himmelreich.

* * *

Der

Der sibende Absatz.

Von denen Ergötzlichkeiten / welche die Seelige genießen werden an ihren fünff Sinnen deß Leibs.

30. ES bestehet die Glory des Leibs nit nur in den gemelten vier herrlichen glorwürdigen Eigenschafften / sonders werden auch alle leibliche Sinn ihr absonderliche Freud und Ergötzlichkeit haben. Die Augen / sagt der heilige Anselmus, die Ohren / der Geruch / der Geschmach / die Händ / der Mund / das Hertz / biß auff die innere Gebein / werden eine unaußsprechliche Lieblichkeit empfinden. Oculi, aures, nares, os, manus, guttur, cor, jecur, pulmo, ossa, medullæ, intima etiam ipsa, & cuncta singillatim. Alldorten / O Christglaubige / werden die Augen / so allhier auff der Erden sich zugeschlossen haben / damit sie das jenige nit sehetten / was nit zuläßig ist zu begehren; und welche sie auffgethan haben / mitleydig anzusehen / die Nothwendigkeiten der Armen. Die werden heller seyn als die Sonn / und mit höchsten Lust ansehen alles das jenige / was bißher angedeutet / und doch nit genugsamb hat können erklärt werden / von jener allerherrlichisten Stadt deß Himmels / von ihren Pallästen / und allen ihren Schönheiten; Concupiscit, & deficit anima mea in atria Domini. Es wird dise Freud noch mehrer wachsen in Ansehung so viler glorificierten Leiberen / bey welchen nit nur die äusserliche Gestalt / sondern auch / wie der heilige Gregorius und Augustinus sagen / derselben innerliche Beschaffenheit wunderbarlich zu sehen seyn wird.

S. Ansel. l. de simil. c. 57.

Pſal. 83.

31. Dise Lieblichkeiten werden noch mehr wachsen / in Ansehung der jenigen Leiberen / welche nach etlicher Meynung die heilige Engel annehmen / und auß der Matery der Himmlen formiren werden / damit sie sichtbahrlich mit den Menschen handlen mögen. Es ist der heilige Daniel / und der heilige Joannes gantz entzuckt worden und in Ohnmacht gesuncken / als sie nur einen auß den Englen gesehen. Was wird es dann für ein Lust seyn / O Christglaubige! was für ein Freud wird es seyn / nit nur die Engel / sondern die Königin der Engel / die Frau der gantzen Welt / die Mutter GOttes selbsten / die allerheiligiste Jungfrau Maria ansehen? Es seynd die Soldaten deß Holophernis erstaunet / als sie die wunderliche Schönheit der Judith angesehen: Fuit stupor in oculis eorum. Aber O was ist für ein grosser Unterschied unter einer und der anderen Schönheit? wann der heilige Dionysius, als der einsmahls die seeligiste Mutter GOttes auff Erden gesehen / da sie die Eigenschafften der Glory noch nit gehabt / dem heiligen Paulo auß Jerusalem zugeschriben / daß / wann ihn der Glauben nit eingehalten / er sie für eine Göttin gehalten hätte / wie wird ihr Schönheit erst in dem Himmel glantzen? alldorten wird man mit unaußsprechlichen Lust und Freud sehen / wie alles noch nichts dargegen gewesen / was man von ihrer Schönheit in disem Leben gesagt / und gedacht hat. Was wollen wir erst sagen / von der Anschauung deß glorwürdigen Leibs JESU Christi unsers Erlösers? Es ist der Trost unaußsprechlich / welche dise Anschauung in den Seeligen verursachen wird. Wann die drey Jünger auff dem Berg Thabor, da sie nur etwas von diser Glory gesehen / ein solche Freud darob gehabt haben / daß dem heiligen Petro geduncket / er habe nichts mehr anders weder zu wünschen / noch zu begehren: Bonum est nos hic esse: was wird es seyn / wann man die gantze Vollkommenheit seiner Schönheit in dem Himmel sehen wird? wann der heilige Job sich also getröstet hat nur mit der Hoffnung / dieselbige einstens zu sehen: Quem visurus sum ego ipse. Was für einen Trost wird die würckliche Anschauung mit sich bringen? O Christliche Augen! hütet / und bewahret euch wol biß zu diser Anschauung! es ligt nichts daran / wann ihr schon auff diser Welt gar blind werden soltet.

Job. 19.

32. Alldorten / O Christglaubige / werden die Ohren derjenigen / die hier auff Erden gern angehört haben das Wort GOttes / wie auch die gute Räht der Beicht-Vätteren / und anderer guten Freunden / auch das bitten der Armen / deßgleichen die jenige / die kein Gehör gegeben denen Anreitzungen zu der Rach / oder zu der Unehrbarkeit: dise werden alldorten erquicket werden mit der allersüssisten Music deren / die da singen werden jenes neue Gesang das Lob GOttes: Et cantabunt canticum novum. O GOtt / was werden da für Gesänger / was für Stimmen / was für Melodeyen seyn? sagt der H. Augustinus; Quæ cantica, quæ organa, quæ melodiæ? ibi sine fine decantantur, Da wird man singen das Göttliche Lob / die fürtreffliche Thaten Christi in seinem Leben auff Erden; die Sieg der Heiligen / und absonderlich der Seeligisten Jungfrauen; Et in templo ejus omnes dicent gloriam, in sæcula sæculorum laudabunt te. Dise Music wird an dem himmlischen Hoff gehalten / und gehöret werden ohne End / ohne Mühe / ohne Verdruß / mit höchstem Lust / sagt der H. Augustinus. Zu mehrerem Lust wird ein jeder nit nur eine / sondern alle Stimmen / die er nur will / singen können; den Discant, Tenor, Bass, Alt, und noch andere / die uns hierunten auff der Welt bekandt seynd. Was wird es dann für ein Ergötzlichkeit seyn / ein solches musiciren hören. Wann jener andächtige Mann drey hundert Jahr verzuckt verblieben ab dem Gesang eines

Pſal. 23.

S. Auguſt. l. Medit. c. 2.

Pſal. 83.

Vögez

Vögelein/ und vermeynte/ er habe nur etlich Stund ihme zugehört? was wird auch für ein Freud bringen die annehmblichiste Conversation und Ansprach der Seeligen unter einander? wer solte jetzt das Gesatz GOttes nit gern anhören/ damit er würdig werde einmahl diſe himmliſche Muſic und Ansprach zu genieſſen?

33. Was soll ich sagen auch von der Lustbarkeit deß Geruchs unter so vil liebliehist-riechenden glorificierten Leiberen/ absonderlich JEsu Christi/ und seiner allerseeligisten Mutter? Sicut odor balsami erunt antete, curremus in odorem unguentorum tuorum, quasi balsamum non misſum odor meus. Sie werden vor dir seyn/ wie der Geruch deß Balsams/ lasset uns lauffen zu dem Geruch deiner Salben. Mein Geruch ist/ wie ein ungemischter Balsam. O wie ist diser Geruch so weit über alles/ was auff diser Welt wohl riechet. Mit disem Geruch wird die Göttliche Güte erquicken seine Freund und Außerwählte/ welche allhier auff der Welt den guten Geruch deß Exempels und aufferbäulichen Leben von sich gegeben haben/ die da haben sagen können: Christi bonus odor sumus, wir seynd ein guter Geruch Christi. Der Geschmach/ sagt Laurentius Juſtinianus, wird nit weniger ein unaußsprechliche Lieblichkeit empfinden ohne die mindiſte Bitterkeit. Er wird gantz versüsſet werden nit von irrdischen Speisen oder Getranck/ sondern von einem himmlischen Safft/ mit welchem GOtt die Seinige ergötzen wird bey jenem ewigen Hochzeit-Mahl. Cùm bibam illud vobis, cùm novum in regno Patris mei. Nit weniger wird auch der Sinn der Berührung/ der durch den gantzen Leib gehet/ mit reiniſtem Wollust erfüllet werden/ welcher umb so vil gröſſer seynd wird/ je mehrer und schärpffer gewest seynd die strenge Abtödtungen und Buß-Werck/ die man in diſem Leben umb GOttes willen auff sich genommen/ und erduldet hat. Es wird der Seelige/ (sagt der H. Anſelmus) gantz versencket seyn/ wie in einem Meer der reiniſten Ergötzlichkeiten. O was für liebreiche Umbarmungen! was für Rayen und Däntz werden da seyn! Septus choræis Virginum. Was für ein Trost und Süſſigkeit wird es seyn Christo JEsu seine heiligiſte Füß küſſen/ und die Händ der allerseeligisten Mutter? mit aller diſer Lustbarkeit wird die gröſte Ehrbarkeit/ wie der Diemant in einem Ring mit dem Gold/ vereiniget seyn. Alldorten wird man erfüllet sehen/ was so offt in heiliger Schrifft widerhollet wird von dem verſprochnen gelobten Land/ welches ein Schatten der Glory war/ daß es mit Hönig und Milch flieſſe. In terram, quæ fluit lacte & melle. Mercket wohl/ es wird nicht gesagt/ mit Hönig-Fladen/ sondern mit Hönig: dann ob zwar der Hönig-Fladen das liebliche Hönig in sich enthaltet/ so hat er doch darbey auch das Wachs/ welches dem Geſchmack unannehmblich ist. Man weist den Hönig-Fladen deß Samſons, und bey demſelben nit nur das Wachs/ sondern auch die Imblein mit ihren Stachlen. Man weist auch den Hönig-Fladen deß Jonatas, der ihn aber schier das Leben gekoſtet. In dem Himmel ist kein solcher Hönig-Fladen/ sondern das pur lautere Hönig. Es ist alles Süſſigkeit ohne alle Bitterkeit; Non faccum melis, (sagt der H. Bernardus) ſed puriſſimum & liquidiſſimum mel repoſuit Deus, ipſam planè lætitiam, vitam, gloriam. Keinen Hönig-Fladen/ sondern das pure Hönig/ die Lustbahrkeit selber/ das Leben/ und die Glory/ hat GOtt den Seinigen vorbehalten.

S. Bernard. ſerm. de ſalla. præſ. vitæ.

34. O GOtt in was groſſe und süſſe Verwunderung werden hierdurch die glückſeelige Außerwählte geſetzt werden? derentwegen die Seeligkeit das Manna oder Himmel-Brod genennet wird: Vincenti dabo Manna abſconditum. Jch will dem Uberwinder ein verborgnes Himmel-Brod geben; id eſt, (sagt der H. Thomas) dulcedinem gloriæ in fruitione æterna; das ist/ die Süſſigkeit der Glory in Genieſſung der ewigen Freud. O Geheimbnuß! wird villeicht die himmliſche Glory das Manna genennet/ dieweil gleichwie das Manna allen Geſchmack gehabt aller Speiſen/ also die ewige Glory in sich alle Lustbarkeit enthaltet? Nein/ sondern vil mehr/ weilen das Manna so vil heiſſet/ als die Verwunderung: Heu, quid eſt hoc? Also wird der Seelige in der Glory mit Verwunderung sagen: Quid eſt hoc? was ist diſes? soll ich dann für ein so kleine Arbeit/ und geringe Mortification, oder Abtödtung/ ein so groſſe Glückſeeligkeit überkommen? Was ist das? Quid eſt hoc? für die zergängliche Güter/ die ich verlaſſen hab/ so groſſe und ewige Reichthumb? Quid eſt hoc? Was ist das? für einen kalten Trunck Waſſer/ den ich einem Armen gegeben/ soll ich genieſſen einen gantzen Fluß der ewigen Wollüſten? Quid eſt hoc? Was ist das? für wenig Zäherlein/ die ich vergoſſen hab/ soll ich haben ein so unendliche Freud? Quid eſt hoc? Was ist das? O du glückſeelige Buß (werden mit dem H. Petro de Alcantara die Seelige sprechen) hast du ein so groſſe Belohnung erhalten? O glückſeelige Schmertzen! O glückſeelige Armuth! O glückſeelige Kranckheiten! O ihr Seelen/ was ist das? diſes kan ich nit außsprechen. Wiſſet ihr was? diſes ist/ was ihr verliehret/ wann ihr nicht verlaſſen wollet die unzimbliche und Schand-volle Wollüſten diſer Welt.

S. Anſelm. l. 6mil. c. 17.

Ezech. 36. Num. 13. Deut. 3.

Apoc. 2.

S. Thom. ibi.

Der achte Absatz.

Die Glory der Seel/ und erstlich zwar deß Verstandts/ und der Gedächtnuß.

35. O Christglaubige/ vermeynet ihr/ daß ich bißher von der ewigen Seeligkeit etwas vorgetragen habe? Aber ich muß sagen/ daß ich noch nichts gesagt hab. Dann gesetzt auch/ (wie Plotinus sagt/ den der Heil. Augustinus anziehet) daß alles/ was ich gesagt hab/ bey einer Persohn beysammen gefunden werde/ wann sie aber GOtt nit anschauete/ so wäre sie noch nicht seelig; dann die wahre Weesenheit der Seeligkeit in der Anschauung GOttes bestehet. Auſſer diser konte man wol sagen mit David: Quid mihi est in cœlo? Was habe ich in dem Himmel? was wolte das andere alles seyn/ was in dem Himmel ist? O Christglaubige! kommet mit mir zu dem Gestatt diſes unendlichen Meers: ich sage zu dem Gestatt; dann gleichwie/ wann man einem das Meer zeiget/ der es noch nie gesehen hat/ und man zu ihm sagt/ diſes ist das Meer: so will man darum nit sagen/ daß allein dasselbige Wasser/ welches er sihet/ das Meer seye; dann es ist nur der mindiſte Theil deß Meers; also alles/ was ich von der Anschauung GOttes immer sagen kan/ so ist es doch nichts anders/ als daß ich den Verstandt zu dem Gestatt der Seeligkeit führe/ allwo nur etwas weniges angezeigt wird von dem/ was unendlich ist/ und mit Worten nit kan außgesprochen werden. Und erstlich zwar; wann ein solche Herrlichkeit und Reichthumb ist in dem Himmel der Seeligen/ was wird dann erst seyn in dem/ welcher der HErr deß Himmels ist? wann ein solche Vollkommenheit ist bey den Himmels-Burgeren/ was wird erst zu sehen seyn bey dem/ der ihr König ist? Wann so groß ist die Glory deß Leibs/ wegen der vier glorreichen Eigenschafften deſſelben; was wird für ein Glückseeligkeit der Seelen seyn/ welche in Ewigkeit diſen grossen GOtt beſitzet? Wann die leibliche Sinn solche Lustbarkeit genieſſen/ was wird das für ein Freud seyn/ welche GOtt selber in den Geistlichen und innerlichen Kräfften der Seel verursachen wird? Wann die himmlische Güter so groß und ansehnlich seynd/ (sagt der H. Augustinus) was wird dann erst der HErr selber seyn/ der sie für die Seinige zubereithet hat? Quis est igitur ipse Deus, qui talia ac tanta præparavit? Er ist ja unschätzbar/ unaußsprechlich/ unbegreifflich/ quid nisi inæstimabilis, ineffabilis, & incomprehensibilis? Wann du die Grösse betrachtest/ sagt Augustinus, so ist GOTT ja gröſſer als alles anderes/ was in dem Himmel ist/ si quæras magnitudinem, major est. Wann du die Schönheit betrachtest/ so ist er schöner/ si pulchritudinem pulchrior. Betrachtest du die Süssigkeit/ er ist vil süsser; si dulcedinem dulcior. Betrachtest du die Weißheit/ die Gerechtigkeit/ die Stärcke/ die Gütigkeit/ so ist alles diſes in GOtt noch vil fürtrefflicher/ als man sagen und gedencken kan? Splendidior, justior, fortior, clementior. Diſer GOtt/ der so unendliche Vollkommenheiten begreiffet/ der gibt sich dar/ und lasset sich von den Seeligen beſitzen und genieſſen: Erit tibi Dominus in lucem sempiternam, & Deus tuus in gloriam tuam. Aber lasset uns nach unserer Wenigkeit sehen/ auff was Weiß diſes geschehe.

S. August. serm. 1. de verb. Apost.

36. Als GOtt der HErr die Seel erschaffen/ hat er sie mit dreyen edlen Kräfften begabet und gezieret/ mit dem Verstandt/ mit der Gedächtnuß/ und mit dem Willen/ damit sie seye ein Ebenbild der dreyen Göttlichen Persohnen. Hernach als er sie in dem Tauff zu einer Gespons angenommen/ hat er ihr anstatt deß Ehe-Pfands die drey Theologiſche Tugenden eingegoſſen/ den Glauben/ die Hoffnung/ und die Liebe. Wann sie hernach mit ihrer brinnenden Ampel für den ewigen Thron der Glory kombt/ so begabet er sie mit den dreyen glorreichen Gaaben/ der Anschauung/ der Beſitzung/ und der Genieſſung deß höchſten Guts; welches/ wie der H. Augustinus sagt/ das letzte Zihl und End ist/ umb deſſentwillen der Mensch erschaffen worden. Creatus est homo, ut summum bonum intelligeret, intelligendo amaret, amando possideret, possidendo frueretur. Diſes ist der Braut-Schatz/ den GOtt/ als der allerreichiſte König/ der Seel gibt/ wann er sie/ als sein Braut/ in seinen Pallast einführet/ wormit er iht belohnet die drey Theologiſche Tugenden/ als den duncklen Glauben mit der klaren Anschauung seiner Gottheit: Sicut audivimus, sic vidimus: welches die Seeligkeit deß Verstandts ist: Die Hoffnung/ welche sie in diſem Leben gehabt/ mit der ewigen Beſitzung deß höchſten Guts/ welches die Seeligkeit ist der Gedächtnuß: Tenui eum, nec dimittam. Und die Lieb mit der erfreulichen Genieſſung diſes unendlichen Guts/ zur Beseeligung deß Willens: Tunc satiabor, cùm apparuerit gloria tua. O ihr Seelen/ was seynd diſes für unaußsprechliche Güter/ die auff uns warthen? Mercket auff.

S. Augustin. l. 20. c. 14. de civitat.

37. Der Verstandt wird erleuchtet werden mit dem Liecht der Glory/ welches jene Klarheit GOttes ist/ von der der H. Johannes gesagt hat/ daß sie die ewige Stadt erleuchte: Et claritas Dei illuminabat eam. Es ist ein Theilhafftigmachung deß jenigen Liechts/ mit welchem GOtt sich selbſten sihet/ wardurch der Verstandt wird zur Anschauung GOttes/ von welchem der heilige David gesagt/

Apoc. 21.

sagt / wie der H. Augustinus außleget: Et in lumine tuo vidimus lumen, quod est lumen luminum, & fons vitæ. In deinem Liecht werden wir das Liecht sehen / welches da ist das Liecht der Liechteren / und der Brunnen deß Lebens. Es ist dises sehen nit alsd beschaffen / als wie hier unten auff der Erden / allwo wir GOtt nur sehen / wie der H. Paulus gesagt / durch den Spiegel der Geschöpfen im Duncklen: Vidimus nunc per speculum in ænigmate. Sondern es wird GOtt gantz klar und vollkommentlich gesehen von Angesicht zu Angesicht / wie er in ihm selbsten ist; Tunc autem facie ad faciem. Dises ist das ewige Leben / von welchem JEsus Christus unser HErr gesagt hat / daß es bestehe in der Anschauung und Erkandtnuß GOttes: Hæc est vita æterna, ut cognoscant te solum verum Deum, & quem misisti JEsum Christum. Dises ist das ewige Leben / daß sie dich als ihren alleinigen wahren GOtt erkennen / und den du gesandt hast / JEsum Christum. Alldorten / O Christglaubige / wird die Seel GOtt den HErrn gäntzlich sehen / und nit nur gleichsamb Stuckweiß / wie da auff Erden geschihet / allwo wir die Göttliche Eigenschafften unterscheiden / und eine nach der anderen betrachten / wie der Apostel gesagt: Nunc cognosco ex parte, wir werden die gantze unzertheilte Gottheit sehen / wie sie ist: Tunc autem cognoscam, sicut & cognitus sum. Alldorten wird die Seel gantz klar sehen / sagt der H. Augustin, das unaußsprechliche Geheimbnuß der heiligisten Dreyfaltigkeit / wie der ewige Vatter den ewigen Sohn gebähret / und wie von dem Vatter und dem Sohn der heilige Geist außgehet; und wie / ob gleich dises drey heilige Personen seynd / nichts destoweniger nur ein einiger / unendlicher / ewiger / unbegreiffucher GOtt seye. Es wird die Seel auch sehen das wunderbarlichiste Geheimbnuß der Menschwerdung GOttes / deß ewigen Worts / und alle andere Geheimbnussen deß Lebens dises GOtt und Menschens.

38. Alldorten sagt der H. Prosper, wird die Seel ferners sehen die wunderbarliche Anordnungen der Göttlichen Vorsichtigkeit; sie wird hinein sehen / sagt Hugo Victorius, in den unergründlichen Abgrund der Urtheilen GOttes / welche uns jetzt so verborgen seynd. Consilia & judicia Dei, quæ sunt abyssus multa. Sie wird sehen / warumb / auch nach der Erlösung der Welt / so wenig seynd / die da seelig werden; Warumb GOtt so vil Seelen erschaffen / da er doch wol gewust / daß sie werden verdammt werden: warumb er etlichen lang zugewarthet hat / biß sie Buß gethan; anderen aber nit: warumb der Gerechte arm / der Gottlose aber reich ist: warumb die jenige offt bald sterben / welche der Welt sehr nutzlich wären / da herentgegen andere lang leben / die so vil Ubels in der Welt anrichten. Alle dise / und andere heimbliche Anstalten und Verhängnussen der Göttlichen Fürsichtigkeit wird die Seel in GOtt sehen / und erkennen die allerweisiste Ursachen / die GOtt in seiner Regierung gehabt hat; inmassen nichts ohne Ursach geschihet / wie der heilige Job gesagt: Nihil in terra sine causa fit. Job. 28. 5. Sie wird sehen / sagt der H. Bernard, alles das / was in dem Himmel / was auff Erden / und in der Höllen ist / und geschihet. Sie wird sehen in dem Himmel die Glory JEsu Christi / der allerseeligisten Mutter / und aller Heiligen / sambt und sonders wird sie sehen alle ihre Tugenden und Verdienst / alle ihre Kämpff und Sieg / und was sonst sich in ihrem Leben mit ihnen zugetragen hat. Auff der Erden wird ein jeder Seeliger sehen / aber alles / was darauff ist / mit derselben Natur und Eygenschafften / wie auch alles / was sich zutragt / absonderlich aber das jenige / welches einigerley Weiß die Persohn deß Seeligen / sein Standt / oder Ampt / so er auff Erden gehabt / angeht. In der Höllen werden die Seelige sehen die Anzahl der Verdammten / ihre Sünden und Peynen nach dem Maß ihrer Verdiensten / wie der Heil. Joannes anzeigt in seiner Offenbahrung / wo er von den Verdammten sagt: Cruciabuntur igne & sulphure in conspectu Angelorum, Sanctorum, & ante conspectum Agni. Apoc. 14. Sie werden gepeyniget werden mit Feur und Schweffel / in Angesicht der H. Englen / der Heiligen / und vor dem Angesicht deß Lambs. Dises alles werden die Seeligen sehen nicht nur ohne Schmertzen / sonvern wie David sagt / auch mit Freuden / nit allein / weil sie von diser Armseeligkeit befreyet seynd / in welche sie auch hätten gerathen können / sondern auch weil sie nichts anders wollen / als was GOtt will; Lætabitur Justus, cùm viderit vindictam. Der Gerechte wird sich erfreuen / wann er die Rach sehen wird. Die grosse Begierd / welche die Seel hat / zu wissen / wird gäntzlich ersättiget seyn; dann sie wird alle menschliche Wissenschafften haben / alle Geheimbnussen der gantzen Schrifft verstehen mit allen Prophezeyungen / und Figuren; sie wird auch von denen Creaturen / die noch können erschaffen werden / mehrer oder weniger in GOtt sehen / nachdeme die Anschauung GOttes mehr oder weniger vollkommen seyn wird / wie der H. Thomas lehret. O Catholischer Glaub? was grosse Belohnung warthet auff dich? aber O Christglaubige / es muß ein lebendiger Glaub seyn / auff welchen dise Glückseeligkeit erfolgen soll. Ich schreitte nun von einem Abgrund zu dem anderen / von der Anschauung zu der Gedächtnuß.

39. Das Ampt der Gedächtnuß ist dessen was vergangen ist / sich erinneren. Was wird dann die Seel für einen Angedencken haben in der Glory? sie wird ingedenck seyn aller Gutthaten / so wohl der heimblichen / als der offenbaren / welche sie das gantze Leben hindurch von GOtt empfangen hat / der geistlichen und der leiblichen / der natürlichen und über-

übernatürlichen / der zeitlichen und ewigen / mit unaußsprechlicher Freud. Sie wird ingedenck seyn der Einsprechungen / so ihr von GOtt zugesandt worden; der Gelegenheiten gutes zu thun / so ihr GOtt an die Hand gegeben; der unterschiedlichen Zeiten / da sie GOtt zu der Buß beruffen; der Gedult / mit welcher sie GOtt übertragen / und ihr nachgesehen hat: sie wird sich mit höchster Freud erinneren der wunderbahrlichisten und heimblichen Weegen und Mittlen / durch welche die Göttliche Fürsichtigkeit sie geführet hat zu ihrem glückseeligisten End / wie auch der Gelegenheiten / und der Gefahren / auß welchen sie GOtt errettet hat in dem Alter / bey allen Geschäfften und Aempteren / sonderlich aber auß den Gefahren der Todtsünden / in welche sie wurde gefallen seyn / wann nit GOtt durch sein Barmhertzigkeit sie herauß gezogen hätte. Wie vil / O wie vil (mercket es wohl) hat GOtt von solchen Gefahren errettet durch das Mittel der Trübsaalen / der Schmach / der Verachtung / der Armuth / der Kranckheiten / und Verfolgungen / welche doch auch die Tugendhafften in disem Leben offt verwirrt machen? da wird erfüllet / was David gesungen / daß der häfftige Anlauff deß Strohms die Stadt GOttes erfreue: Fluminis impetus lætificat civitatem DEI. Was ist dises für ein Strohm / oder Fluß? es ist der Strohm der Gutthaten / dessen Ursprung die unendliche Göttliche Liebe ist / sagt der Heil. Augustinus: Hujus fontis largo atque invisibilis flumine lætificat Deus civitatem suam. Was ist der Anlauff dises Flusses? es ist die Verhängnuß der Göttlichen Fürsichtigkeit / sagt Cardinalis Bellarminus; Gleichwie die Schnelle eines Strohms bey etlichen Zuschauenden / die ein schwaches Haubt haben / einen Schwindel verursachet / also werden auch nit wenige schwache Gemüther bey dem Anlauff der Trübsaalen in disem Leben nit wenig verwirret; aber in dem anderen Leben werden die Seelige sehen / daß es lauter Gutthaten gewesen / und ein Mittel / wordurch sie von Sünden bewahret worden. Incredibile dictu est, schliesset Cardinal Bellarminus, quàm vehementer fluminis illius impetus, per memoriam repræsentatus, lætificabit civitatem Dei. Es ist nit außzusprechen / wie die Stadt GOttes sich erfreuet wegen dem Anlauff dises Strohms / welcher den Seeligen durch die Gedächtnuß vorgestellt wird.

Psal. 45.

S. August. in Psal. 45.

Aber weiter: es wird sich alldorten der Seelige auch erinneren / daß er eine Zeit lang ein Sünder gewesen / und wird ingedenck seyn aller Sünden / die er begangen hat / sagt der H. Augustinus und Gregorius: Erit in illa beatitudine culpæ memoria. Aber dises Angedencken wird keine Traurigkeit verursachen / sondern vil mehr eine Freud / dann gleichwie einer / der auß dem Sturm und Ungewitter frey darvon kommen / und ein anderer / der sich nunmehr gantz gesund befindet / nachdem er ein tödtliche Kranckheit überstanden hat / mit grossem Trost an das vergangene Ubel gedenckt / damit er desto danckbarer sich erzeige gegen dem / der ihm geholffen / und ihn errettet hat / also sagt der H. Gregorius, wird auch in der Seeligkeit die Seel ingedenck seyn ihrer Sünden / und sich um so vil mehrer erfreuen / je grösser die Gefahr gewesen / auß welcher sie erlediget worden / und je grösser die Güttigkeit gewest deß Göttlichen Artzt / der sie an ihren Wunden geheylet hat: Ut cum doloris sui animas sine dolore reminiscitur & debitorum, se medico verius intelligat, & eò magis acceptam salutem diligat, quo molestiæ meminit, quam evasit. Umb diser Ursach willen hat David gesagt / daß er ewiglich die Barmhertzigkeit GOttes loben / und preysen wolle: Misericordias Domini in æternum cantabo. Dann gleichwie in dem Himmel ein ewige Gedächtnuß der Sünden seyn wird / also wird auch ein ewiges Lob-Gesang seyn wegen der Barmhertzigkeit Verzeyhung / sagt der heilige Gregorius: quia dum mala nostra sine aliquo mentis malo respicimus, semper erit, quod ad laudem liberatoris accendat. Wie wird / O Christglaubige / die Gedächtnuß der Seeligen sich erst versencken in den Abgrund der Gottheit / die sie allzeit vor Augen haben / und derselben niemahlen vergessen wird? Alsdann / sagt David / werden entspringen in der Seel / die Lob-Preysungen GOttes auß Erinnerung seiner Gütigkeit; Memoriam abundantiæ suavitatis suæ eructabant. Es wird die Seel nit weniger frolocken ab der Gerechtigkeit GOttes; Et justitiâ tuâ exultabunt; Indem sie sich erinneren wird / wie gerecht und treu GOtt gewest in Erfüllung seiner Verheissungen / welchen zu Folg sie in Besitzung deß höchsten Guts zur Belohnung ihrer Hoffnung genieſſen.

S. Gregor. l. 4. moral. c. 42.

Psal. 88.

Psal. 144.

* * *

Der neundte Absatz.

Von der Glory / Liebe / und Vereinigung / auch von der Freud deß Willens in der Seeligkeit.

41. NUn lasset uns kommen auch zur Betrachtung deß jenigen / welches zwar allein vil predigen vonnöthen hätte / nemblich zu der Liebe / zu der Genieſſung / und zu der Freud deß Willens. O ihr Seelen! wie ist dises vil leichter zu erfahren / als mit der Zungen außzusprechen? Es entspringet in den Seeligen auß der klaren Anschauung der Göttlichen Weesenheit die allervollkommniste Lieb / welche die Seel gantz und gar

gar also einnimbt / daß sie nit aufhören kan / GOtt ewiglich zu lieben. Dise triumphierliche Liebe / sagt der heilige Franciscus Salesius, bestehet in der endlichen / unveränderlichen / und ewigen Vereinigung der Seelen mit GOtt / welchen sie allbereit mit Freuden besitzet / wie der heilige Augustinus gesagt: Videbit eum cognoscendo, amabit diligendo, laudabit possidendo, Wer wird aber mit Worten genugsam erklären können dise Lieb / dise Vereinigung und dise Freud / welche die Seel haben wird in jenem unendlichen Meer der Güte / der Süssigkeit / der Schönheit und der Glory? Lasset uns hiervon Christum selbst anhören: Er sagt / es werde GOtt zu der Seel sagen / wann er sie seelig sprechen wird / sie solle eingehen in die Freud deß HErrn: Intra in gaudium Domini tui. Er wird nit sagen / die Freud solle eingehen in die Seel / sondern die Seel solle eingehen in die Freud: Intra in gaudium Domini tui. Wird dann die Freud nit eingehen in die Seel? Ja; aber allhier ist die Red von der Freud deß HErrn: Domini tui. Höret wie solches Hugo Cardinalis außleget: wahr ist es / sagt er / es wird die Seel ein grosse Freud ab ihrer eigenen Glory haben wegen der Lieb / die sie zu ihr selbst traget: sie wird auch ein überauß grosse Freud haben ab der Glory aller anderer Seeligen / weil sie dieselbige liebt wie sich selbsten; dieweil sie aber GOtt den HErren unvergleichlich mehr liebet / als sich selbst / und als andere Creaturen / so wird sie sich auch unvergleichlich mehr erfreuen an GOtt / dieweil er ist / der er ist / wegen seiner unendlichen Vollkommenheit / Glory / und Glückseeligkeit / als ab ihrer eigenen / und aller anderen Glory und Seeligkeit. Die Freud zwar / welche die Seel haben wird ab ihren eignen Wohlstand / und auch der anderen Seeligen / kan die Seel wol inner sich selbsten haben und begreiffen: aber die Freud / so da entstehet auß der Liebe zu GOTT / die wird also über alle andere Freuden seyn / daß die Seel dieselbe nit wird fassen können; darumb wird sie müssen in die Freud GOttes hineingehen: Intra in gaudium Domini tui. Gehe ein in die Freud deß HErrn. Die Wort deß Cardinals seynd folgende: Cùm quisque plus amet Deum, quàm se ipsum, & omnes alios secum, plus gaudet de Dei felicitate, quàm de sua, & omnium aliorum secum: Si ergo cor uniuscujúsque vix capit suum gaudium; quomodo capit tot, & tanta gaudia? ideo dicitur; intra in gaudium Domini tui; non intret gaudium Domini tui in te. Weilen ein jeder Seeliger GOtt mehrer liebet / als sich selber / und alle andere / so erfreuet er sich mehr über die Glückseeligkeit GOttes / als über sein eigene / und aller anderen mit ihme / wann dann eines jedwederen Hertz kaum fassen kan sein eigne Freud / wie wolte es so vil und so grosse Freuden fassen können? Dahero wird gesagt: gehe hinein in die Freud deines HErrn; nit aber: die Freud deines HErrn solle in dich hineingehen / O ihr Seelen / die ihr GOtt liebet / lehrnet allhier in disem Leben GOtt vollkommentlich lieben.

S. Franc. Sales. Prac. Amor. l. 3. c. 3.

S. Augustin. Soliloq. c. 36.

Matt. 25.

Ich schreitte nun zu der Vereinigung mit GOtt. Es wird dise so vollkommen seyn in der Seel / daß sich der Willen; was sag ich aber der Willen? daß sich die gantze Seel gleichsamb verwandlet sehen wird in das Göttliche Weesen / und Natur durch eine unaußsprechliche Theilhafftigmachung derselben / wie der heilige Petrus sagt: Ut per hæc efficiamini divinæ consortes naturæ: Daß ihr hierdurch theilhafftig werdet der Göttlichen Natur. Hier auff der Erden ist das sehen nit so vil / als besitzen / und dann es ist einer nit gleich ein König / wann er schon einen König ansihet; er ist auch nicht darumb reich / oder schön / wann er Reichthum / oder Schönheit sihet: wer die Sonnen ansihet / der wird darumb nit zu einer Sonnen: aber die klare Ansehung GOttes machet den Menschen zu einem König; sie macht ihn reich und schön; sie macht ihn zu einem wahren Ebenbild der Sonnen der Göttlichen Weesenheit von dem Augenblick an / als er die Gottheit klar anschauet: Similes ei erimus (sagt der heilige Joannes) quoniam videbimus eum, sicuti est. Wir werden ihm gleich seyn / dann wir werden ihne sehen / wie er ist. Es hat mit diser Vereinigung ein solche Bewandtnuß / wie mit einem Tröpfflein Wasser / welches in ein grosses Geschirr voll Wassers gethan wird; und wie mit einem Eysen / welches in dem Feur glüend gemacht wird / und wie man einem Zeltlein / welches mit Amber vermischt wird: es ist zwar kein Kertzlein mit Ambar vermischet / welches / ob es zwar nit Ambar ist / so hat es doch eben dessen Eigenschafften: oder es ist dise Vereinigung gleich einem Tröpfflein Wassers / welches man in ein Geschirr voll Weins hinein gethan / oder wie ein Ambra / doch nimbt es den Geruch von derselben an sich: das Wasser zwar bleibt Wasser; und das Eysen bleibt ein Eysen / aber doch nimbt das Wasser an sich die Eigenschafften deß Weins / und das Eysen deß Feurs: Also / sagt der heilige Bernardus: Manebit quidem substantia, sed in alia forma, alia gloria, alia potentia, quando veniam, & apparebo, ante faciem Dei. Es bleibt zwar die menschliche Weesenheit / aber sie bekombt ein andere Form / Glory / und Krafft / wann wird ein andere Gestalt / ein andere Krafft / Glory und Herrlichkeit / wann sie erscheinen wird vor dem Angesicht GOttes. Es wird seyn (sagt der heilige Francisc. von Sales) als wie die Vereinigung der Baum-Woll mit dem Balsam / mit dem sie also eingetränket wird / daß man nit unterscheiden kan / ob es Baumwoll / oder Balsam ist. Es gibt diser Heilige noch ein andere Gleichnuß diser Vereinigung mit neuer Frucht / welche mit Zucker candiert / und vermittelst deß Feurs von demselben überall durch-

42.

2. Petr. 1.

1. Joan. 3.

S. Franc. Sales. Pract. Amor. l. 4. c. 1.

durchtrungen wird: dann obschon die Frucht nit Zucker wird / so bekommet sie doch eben ein solche Süssigkeit und Lieblichkeit / wie diejenige ist / welche der Zucker hat. Aber wohin mit so vilen Gleichnussen? Es wird ein solche Vereinigung und Gleichnuß mit GOtt seyn / wie es GOtt weist / und wie wir erfahren werden / wann wir uns bemühen / und befleissen / dise Vereinigung zu erlangen.

43. Was wollen wir jetzt sagen auch von der jenigen Freud / welche die Seel haben wird / wann sie sich selbst betrachten wird in so glückseeligem Stand / nachdem wir gesehen die unaußsprechliche Freud / die sie haben wird / wann sie GOtt ansihet / liebet und besitzet / welches der heilige Augustinus genennet hat ein Freud / welche alle andere Freuden übersteiget? was für ein Freud wird die Seel haben / daß sie sich in dem Himmel unter der Zahl so edler Himmels-Fürsten sihet / daß sie ihren Leib sihet mit den vier Eigenschafften der Glory begabet / daß ihre fünff Sinnen mit so grossen Wollüsten erfüllet sihet? wie wird sich erfreuen / sagt Hugo Cardinalis, daß sie sich befindet in der Freyheit ihres Vaterlands / daß sie erlangt hat die vollkommene Ersättigung aller ihrer Begierden in einem unzerstörlichen Friden? sie wird sich erfreuen / sagt eben gemeldter Cardinal / daß sie einmahl von dem Kercker dises sterblichen Lebens entrunnen / und erlediget worden von den Banden diser zeitlichen Armseeligkeiten; daß ihr mühesames Elend sich nunmehr geendet; daß ihr alle andere Seelige Glück wünschen wegen ihres erhaltenen Sigs. Was wird es für ein Freud seyn / daß sie sihet / daß ihr Freud und Seeligkeit ohne End seyn / und so lang tauren wird / so lang GOtt wird GOtt seyn? Dises / dises / wird ihr Seeligkeit vollkommen außmachen. Dises / sagt der heilige Bernardus, ist das Bethlein mit Blumen bestreuet / in welchem die Seel genießen wird die ewige Ruhe: Hoc planè stratum animæ, quod minimè jam verfatur in infirmitate ejus. Man liset nit / daß GOtt geruhet habe biß auff den sibenden Tag der Erschaffung der Welt: Et requievit die septimo. Warumb dises? villeicht weil er ein End gemacht seiner Wercken? Nein / sondern weil deselbige Tag ein Bildnuß der ewigen Glory war / sagt der heilige Anselmus. Bey allen anderen Tägen geschicht Meldung von dem Morgen und dem Abend: daß sie den Morgen / und den Abend gehabt: Factum est vespere & mane dies unus; Es ist Abend und Morgen ein Tag worden: aber von dem sibenten Tag wird dises nit gesagt; weil er ein Sinnbild war der Ewigkeit / welches ein Tag ist ohne Abend / ohne Nacht: an disem Tag ruhet GOtt: wordurch bedeutet wird / daß die Gerechten werden ihre Ruhe vollkommen haben in dem Tag der Glory; an welchem sie kein Nacht und kein End zu förchten haben: dann wann sie sehen solten / daß einmahl Diser Tag wurde ein End nehmen / so wurde ihr Seeligkeit nicht vollkommen seyn: Sicut enim (sagt der heilige Anselmus) Sabbatum in quo Deus requievit, non legitur habuisse vesperam, sic requies justorum non habebit finem. Gleich wie von dem Sabbath / daran GOtt geruhet / nit gelesen wird / daß er einen Abend gehabt / also wird die Ruhe der Gerechten kein End haben.

Hugo Card. in psal. 64.

S. Bern. ser. 2. in Fest. Om. Sanct.

Bey diser Ewigkeit seynd sonderbahr zwey Freuden zu beobachten / so die Seel haben wird / welche / wie der heilige Bernardus sagt / sehr hoch geschätzt werden von den jenigen / die GOtt den HErrn lieben: die erste wird seyn: Ob tutam evasionem, weil sie nunmehr auß dem Sturm und Ungewitter entrunnen / an dem Port angelanget / wo sie sich befreyet sehen von aller Forcht und Gefahr / der Fallstricken / und der Versuchungen deß Teuffels; wie David gesungen hat: Non timebis a timore nocturno, a sagitta volante in die: Du wirst dir nit förchten / von dem nächtlichen Schröcken / noch für dem Pfeil / der im Tag flieget. Eben dises gibt er hernach noch besser zu verstehen / da er das triumphierende Jerusalem einladet zu dem Göttlichen Lob: Lauda Jerusalem Dominum; Lobe O Jerusalem GOtt den HErren. Mercket warumb? Quoniam confortavit seras portarum tuarum. Dann er hat die Schloß an deinen Porten bevestiget. Warumb ist aber ein so grosse Sorg / die Schlösser zubevestigen / und die Thor zuverwahren? O wie wohl sagt der heilige Bernardus! damit man verstehe / daß in jener ewigen Himmels-Burg nit zuförchten / daß einiger Feind hinein / und einiger Freund wider hinauß kommen werde: Confortavit seras portarum tuarum, ita ut nullus inimicus intret, nullus exire possit amicus. Es wird derentwegen bey den Seeligen kein Forcht / kein Sorg kein Angst / kein Traurigkeit mehr statt haben. Die ander Freud / wie der heilige Bernardus sagt / wird seyn: Ob omnimodum securitatem. Weilen die Seel sehen wird / daß sie ausser aller Gefahr seye / forthin zu sündigen / und ihrem GOtt zu mißfallen / à timore, & periculo recidendi penitus liberavit. Fraget nur die Seelen / die GOtt lieben / was das jenige seye / welches sie in disem Leben am allermeisten betrübet? so werden sie euch sagen / es schmertze sie nichts mehrers / als daß sie sich in der Gefahr sehen / ihren GOtt und HErrn zu beleydigen / welchen sie über alles lieben. Was wird es dann für ein Freud seyn bey den Seeligen / wann sie sehen / daß sie von diser Gefahr befreyet seynd? O mein GOtt / wird die Seel sagen: Jetzt ist bey mir kein Unwissenheit mehr / die mich zu dem Fall bringen kan; jetzt ist bey mir kein Schwachheit mehr / die unterliegen kan: jetzt ist bey mir auch kein Boßheit mehr / welche sich erkühne / wider dich / mein liebreichister GOtt / sich auffzulainen. O grosse Freud / welche wol werth ist aller Mühe und Bußwercken / die man in

S. Bern. ser. de tripl. gen. bon.

S. Bern. ser. 5. in psal. 90.

disem Leben hat außgestanden! Jetzt sage gleichwol der H. Apostel Paulus, und spreche uns zu / wir sollen sorgfältig seyn / weilen wir den Schatz der Gnaden in gebrechlichen Geschirren tragen / und immerdar in der Gefahr seynd / selbigen zuverliehren bey so vilen Versuchungen und Gelegenheiten zu sündigen: Habemus thesaurum istum in vasis fictilibus. Dann wann uns dises jetzt dienet zu der nothwendigen Forcht / und Behutsamkeit / bleibet uns doch der Trost / daß wir die Hoffnung haben / daß wir einstens bey dem himmlischen Hochzeitmahl / dessen jenes zu Cana Galileä / von welchem der heilige Joannes Meldung thut / nur ein Schatten gewesen / keine gebrechliche Geschirr mehr seyn werden auß Laim / sondern starcke / wie aus dem härtesten Stein / welche den Wein der Göttlichen Liebe und Gnad ohne alle Gefahr behalten werden: Erant ibi lapideæ hidreæ sex. Es waren alldorten sechs steinene Wasser-Krüg. Jetzt solle sich unser Schwachheit trösten zwischen der Forcht / und der Hoffnung / biß daß wir zu derselben Sicherheit und Beharrlichkeit gelangen. Ich kan mich anjetzo nit enthalten / auch etwas von den jenigen absonderlichen Freuden / und sonderbahren Belohnungen etlicher Seeligen zu melden / welche von den Theologen Laureolæ, oder die besondere Sig und Ehrenkräntzlein genennet werden / weil sie absonderliche Zeichen und Zierden seynd / welche GOtt der HErr den jenigen geben wird / die solche durch sonderbahren Sig verdienet / und erworben haben; als benamtlich den Martyrern / und Blutzeugen / weil sie die Welt überwunden; wie auch denen Jungfrauen / weil sie über das Fleisch obgesieget / und denen Lehrern der Kirchen / weilen sie mit ihrer Geschicklichkeit / Lehr / und Exempel den Teuffel überwunden haben.

45. Wohlan / O Christglaubige / was haltet ihr jetzt von diser Seeligkeit / welche auff uns warthet / obwohlen ich die Seelige so schlecht und einfältig abgezeichnet? findet sich auch bey uns das jenige / was der heilige Gregorius geschriben: Ad hæc audita inardescit animus, jámque illic cupit assistere, ubi se sperat sine fine gaudere. Wann man diser Ding höret / so wird das Gemüth entzündet / und verlanget alldorten gegenwärtig zu seyn / allwo es verhoffet sich ewiglich zu erfreuen. Ist ihme also? begehren / und sagen alle / daß sie diser Glory und Seeligkeit verlangen? so hören dann auch alle / was ihnen der heilige Gregorius weiter sagt: Sed ad magna præmia perveniri non potest, nisi per magnos labores. Zu grosser Belohnung kan man nit gelangen / als durch grosse Mühe und Arbeit. Wollet ihr sie anjetzo noch? O wie vil seynd / sagt der heilige Chrysostomus, welche gesagt haben / ich will; anjetzo aber sagen sie: ich will nit? Quanti modo dicunt nolo, qui dicebant volo. Dann wie kan einer mit Warheit sagen; ich will; da er doch sein übels Leben nit verlasset? Quomodo dicunt, volo, perseverantes in malo? Heist diser die Glory verlangen / wann man den Weeg zu der Höllen nicht verlasset? O liebe Seelen! man kommet nit nach Madrit / wann man den Weeg mit gehet / der auff Madrit führet. Eben also kommet man auch nit zu der Glory / sagt der heilige Gregorius, als durch den Weeg der dahin führet: Quærenda est gloria per vias ejus: nam quomodo eò pervenietur? si via, quæ eò ducit, non teneatur? Durch die Verachtung der Welt kommet man zu der Seeligkeit deß himmlischen Jerusalems / durch die Flucht von der bösen Gesellschafft kommet man zu der Gesellschafft der Himmels-Burgeren: durch Abtödtung und Casteyung deß Leibs / kommet man zu den vier Eigenschafften eines glorificirten Leibs / und zu den Wollüsten deß Paradeyß. Also ist ihme / mein Christliche Seel / durch den lebendigen Glauben kommet man zu der Anschauung GOttes; durch die Hoffnung kombt man zu der ewigen Besitzung; und durch die Liebe GOttes kommet man zu den unzerstörlichen Freuden der Glory: wann du diser Weeg nicht geheſt / wie wirst du zu disem End gelangen?

46. Nehmet zu Hertzen / und bedencket es wol: dann es ist nothwendig / daß ein jedwederer auß uns in einem auß disen zweyen Orthen ewiglich wohne / eintweder in disem allerglückseeligisten Orth deß Himmels / oder in dem allerunglückseeligisten Orth der Höllen. Unter disen beyden so ungleichen und gantz entgegen gesetzten Orthen ist kein Mittel. Nein / O mein Seel / es ist kein Mittel-Orth. Nein / O mein Christ / der du mich anhöreſt / es ist kein Mittel unter dem / daß nit ein jeder auß uns eintweders ewig seelig / oder ewig verdammet seyn werde. Verschröckest du nicht über diser zweyerley Außgäng / welche einander so sehr entgegen gesetzt seynd? machen dich nit erstaunen diser zwey so unendlich entlegene Ding / die ewige Glory / und die ewige Verdammnuß? bringet dich nicht gar ausser dich selbst der ungewise Außschlag / und die erschröckliche Gefahr / in der du dich befindest / dieweil es seyn kan / daß nicht der Himmel / sondern die Höll dein ewige Bleibstatt seyn werde? Gedencke anbey mit Eusebio Emisseno: Wehe mir / wann an disem Augenblick hangen solte mein ewige Verdammnuß! Wehe mir / wann diſe Sünd / wann diſe Nachläſſigkeit / wann diſe Undanckbarkeit Ursach wäre / daß mich GOtt fallen lieſſe / und verhängte / daß ich in seiner Ungnad stürbe / und ewig verlohren wurde. Ist ihm also / O ihr Seelen / daß diſes geschehen kan? wie kanst du dann leben ohne immerwährendes Zitteren auch nur darumb / dieweil es seyn kan? wie solleſt du nit Sorg tragen / und allen möglichen Fleiß anwenden / daß du dich vor so grossem Unglück sicher stelleſt? wohlan / von diſen Tag an solle es geschehen; von diſen Augenblick an soll alles

hindan

UNIVERSITÄTS-
BIBLIOTHEK
PADERBORN

hindan gesetzt / und auß dem Weeg geraumt werden / was uns verhinderen kan an unserer Seeligkeit. Wir wollen schmertzlich bereuen / die bißherige Vergessenheit / und Verachtung diser Glückseeligkeit ; absonderlich und über alles aber / daß wir die allerliebreichiste Güte GOttes unseres HErren beleydiget haben. Komme mein Christ / komme zu disen Füssen / und sage von gantzem Hertzen : Mein HErr JEsu Christe ꝛc.

Die vier und fünfftzigiste Predig.

Von den Proben / welche zu Erlangung der Seeligkeit erforderet werden.

Quis ascendet in montem Domini, aut quis stabit in loco Sancto ejus, innocens manibus, & mundo corde, qui non accepit in vano animam suam, *Psalm.* 23.

Wer wird auffsteigen auff den Berg GOttes / oder wer wird stehen / an seiner heiligen Statt ? der unschuldig an Händen ist / und rein von Hertzen / der sein Seel nicht vergeblich empfangen hat. *Psalm.* 23.

Eingang.

I. Obwohlen ein weniges ist / was wir in disem Leben von der ewigen Seeligkeit erkennen können / weilen sich dieselbige uns anders noch nicht zeigt / als nur ein Schatten der Gleichnussen / wie der Apostel sagt: Videmus nunc per speculum, in ænygmate. Wir sehen jetzt durch ein Spiegel im Duncklen / so hat uns doch GOtt der HErr auch in diser Finstere durch das Liecht deß Glaubens so vil darvon entdecket / als genug ist / nicht allein ein Hoffnung / sondern auch ein hefftig-brinnende Begierd nach diser Glory und Seeligkeit in uns zu erwöcken. Ihr werdet sehen / O Christglaubige / wie das Magnet-Zinglein in dem Compaß / wo es immer ist / es seye bey Nacht oder bey Tag / es seye gleich offen / oder verschlossen / auch unter doppleten Mauren / sich je- und allezeit wendet gegen dem Nord-Stern / ob es gleich denselbigen nit sihet / und wie weit es auch immer darvon entlegen ist. Hat villeicht der Stahel von sich selbst die Krafft ? Nein / sondern weil er an dem Magnetstein angestrichen ist. Also auch / und noch vil mehr / wann der Glauben unser Seel recht berühret / so machet er / daß sie auffmercksam seye / und sich allzeit wende zu dem Nord-Stern der Seeligkeit / ob sie gleich denselbigen nit sihet / so lang sie sich befindet in dem finsteren Kercker diser Sterblichkeit ; daß sie derentwegen nicht ablasset / ihr Schifffahrt zu richten nach disem so verlangten Vatterland / welches ihr der Glauben weiset. Es haben die Seraphinen / welche Isaias gesegen / Flügel gehabt vor ihrem Angesicht : Duabus volabant faciem ejus. Zwey Flügel bedeckten ihr Angesicht : aber mit zweyen anderen seynd sie geflogen : Et duabus volabant. Wohin haben diese Seraphinen / wordurch die Seelen bedeutet werden / wie Galfridus sagt / wohin haben sie ihren Flug gerichtet ? zu GOtt / welchen sie lieben / sagt der heilige Bernardus : Quo enim Seraphin volant, nisi in eum, cujus ardent amore. Dann wo solten die Seraphin hinfliegen / als zu dem jenigen / von dessen Liebe sie brinnen ? wann aber ihre Augen verdeckt seynd / wie können sie fliegen ? das können sie / dieweil der Fürhang vor den Augen von Federen ist : dann wann sie schon nit sehen lassen / so lassen sie doch schreiben / welches schon genug ist / daß sie fliegen. Duabus velabant, & duabus volabant.

1. Cor. 13.

S. Bern. ser. de verb. Isa.

2. Es hat GOtt dem Ezechiel befohlen / er solle die Stadt Jerusalem zeichnen / und umb sie herumb ein gantzes Kriegs-Heer / so sie belägere : Et ordinabis adversus eam obsidionem. Diese Stadt / sagt Hector Pintus, bedeutet das himmlische Jerusalem / oder das Himmelreich. Imaginem urbis, & regni cœlestis. Die Belägerung / sagt der H. Gregorius, ist die Eroberung der ewigen Seeligkeit / dann sie wird anderst nit eroberet / als durch Ubertragung der Trübsahlen / und durch tapferen Widerstand / und Uberwindung der Versuchungen : Nam ut valeat anima ad illa pacis gaudia æterna pertingere, hanc hic procul dubio oportat tribulationum & tentationum

Hect. Pint. ibi.

rum certamina multa sustinere. Wolan/ wie mahlet oder zeichnet der Prophet diſe Stadt/ damit er uns antreibe dieſelbige zu erobe-ren? Er nimbt einen Griffel/ und einen Zie-gel-Stein/ und zwar einen ungebacknen Zie-gel-Stein/ wie Lyranus mit anderen ſagt: Sume tibi laterem. Wie kan aber ein ſo grober Abriß auff einem Ziegel-Stein den je-nigen/ der ihne ſihet/ bewögen/ daß er ſich un-terſtehe/ umb den Himmel zu ſtreitten? Se-het/ was ſich mit Philippo König in Mace-donien zugetragen. Er hat dem Demades anbefohlen/ wie Plutarchus erzehlet/ er ſolle ihm die Stadt Thebas abmahlen/ Demades hat ein Papier genommen/ und hat darauff in aller Eyl die Mauren/ Thürn/ und Pal-läſt/ nur oben hin mit einer Kohlen gezeich-net. Das ware dem König ſchon genug/ daß er geſagt: die Stadt will ich haben: Ut ſit mea, ferro vel auro efficiam. Daß ſie mein werde/ will ich mit Waffen/ oder mit Geld zu wegen bringen. Vermeynen wir/ daß Philippus von diſem ſchlechten Abriß hier-zu ſeye bewögt worden? Nein/ ſondern es hat ihn bewögt die Hochſchätzung diſer groſ-ſen Stadt/ welche bey ihm durch den Ent-wurff derſelben iſt erwecket worden. Nun ſo entwerffe auch der Prophet die Stadt der Glory auff ſeinem rohen Ziegel-Stein: Sume tibi laterem. Dann wann der lebendige Glaub darzu kommet/ ſo höbt die Seel an die ewige Glückſeeligkeit hoch zuſchätzen/ ob ſie gleich dieſelbige nit mit Augen ſihet/ ſon-dern nur einen ſchlechten Abriß darvon/ wel-ches ſchon genug iſt/ daß ſie weder das Schwerdt ſcheuhet/ noch das Geld ſchonet/ damit ſie die herrliche Stadt der himmliſchen Glory erobere. Ut ſit mea, ferro, vel auro ef-ficiam.

3. Nun finde ich unter den Chriſten dreyer-ley Gattungen/ welche zwar alle den Glau-ben haben an die Seeligkeit: aber bey etlichen iſt es ein ſo todter Glaub/ daß ſie weder durch die Erinnerung/ noch durch die Beſchrei-bung derſelben bewögt werden/ als wann ſie die Seeligkeit gar nichts angienge. Es iſt ih-nen wie einem Baursman/ der etwan von weitem einen Pallaſt ſihet: wann man ihm ſchon vil ſagt/ wie ſchön und herrlich derſel-bige ſeye/ ſo verwundert er ſich etwan/ aber er hat kein Verlangen nach demſelben/ ſon-dern er gehet ſeinen Weeg fort/ und verfü-get ſich wider in ſein ſchlechte Hütten. O Bäuriſche Seelen! Gedencket doch/ daß di-ſer Pallaſt der ewigen Glory für euch gebauet worden; was machet ihr da in diſen Stroh-Hütten diſer Welt/ und trachtet nit nach der ewigen Wohnung in dem himmliſchen Pal-laſt? diſe Menſchen haben einen todten Glau-ben/ und mit ihren Wercken erkennen ſie kein anderes Vatterland/ als diſe Erden. Es ſeynd aber andere/ bey welchen ſich das grade Widerſpihl befindet: dann weilen ſie durch den lebendigen Glauben erkennen/ daß ſie ſeynd zu dem Himmel erſchaffen worden/ ſo halten ſie dieſes Leben für eine Peyn/ und ſeufftzen immerdar nach dem himmliſchen Vatterland. Wann ein Edelman auß lan-ger und harter Gefangenſchafft entlaſſen/ wi-der nach ſeinem Hauß kehret/ ſo bald er nur die Zinnen der Stadt-Mauren/ und Thür-nen anſihet/ O was für ein Freud empfin-det er in ſeinem Hertzen? O wie wenig achtet er die Müh und Ungemach/ ſo er unter Weegs außſtehen muß/ in der Hoffnung/ daß er nun bald in die Ruhe und Sicherheit kom-men werde? Auch die hohe und mühſame Berg ſcheinen ihm ein lautere Ebne zu ſeyn. Es kommt ihn alles leicht an/ in Betrachtung der Ruhe/ in welcher er ſich bald befinden wird. Sehet ihr da ein Ebenbild jener tapf-feren Seelen/ welche/ indem ſie den Himmel/ ihr Vatterland vor Augen haben/ alle Mühe und Arbeit diſes Lebens mit Freuden übertragen? Es ſeynd wider andere/ welche nachdem ſie/ wie die Außſpäher/ die mit Joſue und Chaleb in das gelobte Land geſchickt wor-den/ die Gröſſe und Herrlichkeit deß Lands der Lebendigen erkennt haben/ ſo verlangen ſie freylich/ diſes Land zu beſitzen/ und dahin zu kommen; aber ohne Mühe und Arbeit; als wann keine Feind/ und keine Beſchwehr-nuſſen vorhanden wären/ welche man zuvor überwinden müſte: Sie möchten gern hier auf Erden ſich zeitlich erfreuen/ ſo lang es ſeyn kan/ und hernach in die ewige Freud und Glory eingehen.

4. Anheut hab ich mit der erſten Gattung der Menſchen nichts zu reden; dann ſie ſeynd mehrer zu betauren/ als zu bereden/ dieweil ſie wie das unvernünfftige Viech kein andere Seeligkeit verlangen als die Sättigung ihrer unreinen Begierden. Mit der anderen Gat-tung/ der Menſchen hab ich heut auch nit zu handlen: dann diſe bedärffen keines Zuſpre-chens; als welche durch den lebendigen Glau-ben fliegen/ und ſich ſelber auffmunteren/ die ewige Stadt zu eroberen. Aber mit der drit-ten Gattung/ in welcher der mehrere Theil der Chriſten ſich befindet/ begehr ich in Gegen-wart zu reden/ damit ſie witzig werden/ und erkennen/ daß die Seeligkeit der jenige Lohn iſt/ der niemand gegeben wird/ als dem jeni-gen/ der darumb arbeithet. Sie iſt ein Edelgeſtein/ welches niemand bekommt/ als der darumb ſtreitet. Sie iſt ein Cron/ die niemand erlanget/ als der darumb kämpffet: daß alſo der Glaub/ und die Begierd allein nicht genug iſt/ wann man nit auch die Mit-tel anwendet/ dieſelbige zu eroberen. Laſſet uns anhören die Einladung deß Propheten. Er ſagt: Omnes ſitientes, venite ad aquas. Iſa. 55. Kommet zum Waſſer/ alle die ihr durſtig ſeyet: Et qui non habetis argentum, propa-rate, emite & comedite. Und die ihr kein Geld habt/ eylet herzu/ kauffet und eſſet. Was iſt aber das? wann der Prophet die Durſtige einladet/ ſitientes: warumb ſagt er ihnen nit/ ſie ſollen trincken/ ſondern ſagt/ ſie ſollen eſſen? Comedite. Der Durſt begeh-

ret / zu trincken / und nit zu essen / wordurch der Durst nit gelöscht / sondern nur mehr entzündet wird. Daß man den Hungerigen zu essen anerbiethe / das ist recht: aber wie schickt sich das für die Durstige: Omnes sitientes. Warumb ruffet sie der Prophet zu dem essen / und nicht vilmehr zu dem trincken? was will dises Einladen bedeuten? Mercket / sagt der gelehrte Cornelius, den Unterschied / der da ist zwischen dem Durst / und dem Hunger. Der Durst wird nit nur mit Lust gestillet / sondern auch gar leicht; aber der Hunger / ob er gleich auch mit Lust gestillet wird / so geschicht es doch nit ohne Mühe: Esuries enim difficiliùs expletur, sitis faciliùs & jucundiùs. Nun sihet Isaias, daß vil Menschen nach der Seeligkeit nit hungerig / sondern allein durstig seynd: Omnes sitientes. Noch klarer: er befindet / daß / indem sie die Glory verlangen / so wollen sie dieselbige haben / als wie einen Trunck / ohne Mühe und Arbeith: das kan aber nit seyn? darumb sagt er ihnen / sie sollen kommen / und essen: Properate, emite, & comedite. Dann wann man die Seeligkeit erlangen will / so kostet es Mühe und Arbeith. Esuries enim difficiliùs expletur. Der Hunger wird nit so leicht / als der Durst gestillet. Es ist vonnöthen / daß man brauche / und anwende die jenige Mittel / durch welche die Seeligkeit erlangt wird. Lasst uns nun sehen / was dises für Mittel seynd. Aber zuvor wollen wir die Gnad begehren / damit wir das Zihl erreichen können.

Ave Maria.

Quis ascendet in montem Domini, aut quis stabit in loco sancto ejus?

Wer wird hinauffsteigen auff den Berg deß HErrn / oder wer wird stehen an seinem H. Orth? *Psal. 23.*

Der erste Absatz.

Der Christ muß vor probieret werden / ehe er zur ewigen Glory gelanget.

§. WAnn man die Sach recht betrachtet / so ist dises zeitliche Leben nichts anders / als ein Probier-Jahr / oder ein Noviciat, wie in den Geistlichen Ordens-Ständen gebräuchlich ist / in welchen der Christ sich üben muß in den jenigen Stucken / welche zu der Christlichen Religion gehören; damit er zu End seines Probier-Jahrs zur Profession gelassen / und in die ewige Glory auffgenommen werde. Es ist ein Versprechen der künfftigen glückseeligen Vermählung / deren Bedingnussen in dem heiligen Tauff auffgesetzet werden / welche wann die Seel treulich haltet ihrem Gesponß JESU Christo: Sponsabo te mihi in fide; so machet sie sich tauglich zu der unabsönderlichen Vereinigung mit ihrem Bräutigamb in dem ewigen Leben. Dises ist das Leben deß Christen auff Erden. Der H. Chrysostomus wird es uns noch besser erklären. Bildet euch / sagt er / einen König ein / welchem ein Sohn gebohren wird / den er zu einem Erben seines Reichs einzusetzen willens ist / disen schicket er gleich nach etlich Monathen auff ein entlegnes Land-Gut / allwo er ihme einen Hoff-Meister bestellet / damit er ihn auffferziehe / und in guten Sitten unterweise. Wann nun dises Kind / so bald es zu seinem Verstand kommt / solte gefragt werden / wer sein Vatter seye; was wurd es sagen? es wurde keinen anderen Vatter erkennen / als den Zuchtmeister. Wer auch dises Kind auff dem Land sehete / wie es mit schlechter Speiß ernähret / und streng gehalten wurde / wie wurde er glauben / daß es eines Königs Sohn wäre? gewißlich der es nit weiß / der glaubt es nit. Wer es aber wuste / der wurd wol gedencken / der Königliche Herr Vatter habe es weißlich also angestellet / damit der Sohn / weil ihm sein hohe Ankunfft nicht bekannt / dem Studieren desto fleissiger abwartete / und sich der Cron würdig machte / welches villeicht nit geschehete / wann er unter den Wollüsten deß Hoffs aufferzogen würde. Terretur minis Pædagogi (sagt Chrysostomus) ne per indulgentiam lapsûs paternâ se indignum reddat hæreditate. S. Chrys. Ep. 1. ad Theod. lapſ. Hier sehet ihr / O Christglaubige / was das Leben der Christen seye / oder was es seyn solte / nemblich ein immerwährende Zucht und Tugend-Schuhl / damit wir endlich die ewige Cron erlangen: es ist ein Leben auff dem Land diser Sterblichkeit / allwo die außerwählte Kinder GOttes noch nit erkennt werden / wie der H. Joannes sagt: Nunc filii Dei sumus, sed nondum apparuit, quid erimus. 1. Joan. 3. Wir seynd anjetzo Kinder GOttes / aber es ist noch nit offenbahr / was wir seyn werden. Es nutzet ihnen / daß sie also unbekannt seynd / damit sie in der Demuth bleiben / und in der Tugend zunehmen. O ihr Kinder GOttes / seyet getröst! sagt der H. Joannes; es wird schon der Tag kommen / da man erkennen wird / wer ihr seyet / wann ihr in dem Himmelreich werdet gekrönt worden mit der Cron der Glory / die ihr verdienet mit euerem Fleiß / da ihr noch auff dem Land diser Welt gelebet habt: Cùm autem apparuerit, similes erimus, quoniam videbimus eum sicut est. Wann es erscheinen wird /

wird / so werden wir ihme gleich seyn / dann wir werden ihn sehen / wie er ist.

6. Auß diser Gleichnuß konte man schon verstehen die Nothwendigkeit der guten Wercken / wann der Christ zu der Seeligkeit gelangen will: aber ich finde noch einen anderen Weeg / diſes noch besser zu erkennen. Ich setze / es seye ein Christ wie ein Ritter / den der König beehret mit dem Kleyd deß Ritter-Ordens von Calatrava, oder Alcantara, zur Belohnung wegen der Diensten / welche sein Vatter der Cron Spanien erwiesen hat. Ihr sehet wol / daß nit gleich / wann einem diſe Gnad bewilliget wird / er den Ordens-Habit empfange; dann es müssen die Proben vorhero gehn; es kommen zuvor die Abgesandte deß Königs mit ihren Fragstücken / und nehmen Kundschafft ein von seinem Adel / und wann diſes alles probiert ist / so giebt man ihm erst das Kleyd. Nun wir alle Christen haben diſe sonderbahre Gnad / daß uns das Kleyd der ewigen Glory versprochen ist / wegen der Verdiensten JEſu Christi / unſers allerliebsten Vatters / wie der grosse Augustinus gesagt: Christo moriente pro nobis, tale jam pignus accepimus. Ehe und zuvor aber diſes Kleyd uns angelegt wird / ist auch vonnöthen / daß die Proben vorhero gehen. Was für Proben? etwan deß Adels? oder der Wissenschafft? oder der Reichthumb? oder der Stärcke? Es wird uns der H. Joannes in seiner heimblichen Offenbahrung Antwort geben. Er hat in dem Himmel jene unzählige Mänge gesehen der Außerwählten / welche alle weiß gekleydet waren / und Palmen-Zweig in den Händen hatten: Amicti stolis albis, & palmæ in manibus eorum. Apoc. 7. Als einer auß diſen himmlischen Hoff-Herren sich zu dem Evangelisten hinzu nahete / hat er ihn gefragt: Hi qui amicti sunt stolis albis, qui sunt, & unde venerunt? Wer seynd diſe / die alſo gekleydet seynd? und woher kommen sie? Als der H. Joannes hierauff nit wust Antwort zu geben / hat eben der / welcher die Frag gethan / dieſelbe auch beantwortet / und gesagt: Hi sunt, qui venerunt de tribulatione magna, & laverunt stolas suas, & dealbaverunt eas in sanguine agni. Diſe seynd / die da kommen seynd auß einer grossen Trübsal / und ihre Kleyder gewaschen / und weiß gemacht haben in dem Blut deß Lambs. Ist aber diſes nicht ein seltsame Antwort? O himmlischer Hoff-Herr? hast du die Frag schon vergessen? du hast zwey Stuck gefragt: wer seynd sie? und woher seynd sie? Qui sunt? & unde venerunt? die Antwort ist nur auff die eine Frag; woher sie kommen? Hi sunt, qui venerunt? Wer seynd sie aber? auß was für einer Zunfft? auß was für einen Geschlecht? auß was für einen Geblüt? was haben sie für Geschicklichkeit? und was für Reichthumb? wer seynd sie? er giebt hierauff nit Antwort / sagt ein gelehrter Scribent: dann bey den Proben für den Himmel achtet man gantz nit / wer die Leuth seynd / nach der Großschätzung diſer Welt / sondern nur von wannen sie herkommen / von was Sitten und Verdiensten sie seyen? es seye gleich einer reich / oder arm / frey oder leibeigen / König / oder Baur / wann er nur fromm und gerecht ist / so wird er mit dem glorreichen Kleyd der Seeligkeit angethan werden: Ad primam quæstionem illam, qui sunt? nihil dixit beatus ille (sagt gemelder Author) quia in cœlo nequaquam Deus attendit, quis sit, qui ibi sit collocandus; sit ille dives, sit pauper, sit liber, sit servus, dumodo justus sit. O was ist das für ein Lehr zur Witzigung für die eytle Welt-Kinder. Labat. Verb. Gloria prop. 14.

7. Alſo sehen wir / O Christglaubige / daß die Proben für den Himmel gantz anders seynd / als für die Erden. Nun frage ich widerumb / was wird für ein Prob erfordert für den Himmel? weil das für nichts dienet / daß einer von Adelichen Elteren gebohren / nach der Natur; fragt man villeicht / ob einer dem Glauben nach ein Kind GOttes / und ein Soldat seye unter dem Fahnen Christi? Aber diſes verstehet sich für sich selbst / und darff nit erst probieret werden; es ist auch nit genug zu dem / daß einem das Kleyd der himmlischen Glory gegeben werde. Wollet ihr diſes sehen? In der wunderbahrlichen Belägerung der Stadt Jericho hat auß GOttes Befelch Josue der obriſte Feld-Herr gebotten / es solle kein Soldat sich erkühnen / das wenigiſte von dem Raub hinweg zunehmen bey Eroberung der Stadt: Sit civitas hæc Anathema, & omnia quæ in ea sunt Domino. Diſes Gebott muſte so ernstlich gehalten werden / daß / da der Achan etwas von dem Raub entzogen / GOtt wider das gantze Kriegs-Heer seinen Zorn erzeiget / und sich nit hat besänfftigen lassen / biß der jenige / der gesündiget / von dem Volck ist versteiniget worden: Ich bekenne / daß ich bey diſem Befelch nit geringe Beschwehrnuß finde / in Betrachtung so wol der freygebigen Natur GOttes / als auch deß Kriegs-Rechts / und deß gemeinen Gebrauchs bey denen Soldaten; dann wo ist ein Feld-Obriſter so geitzig / daß er denen Soldaten nach dem Sig gar nichts zukommen lasse von der Beuth? Mein GOtt / es scheinet ja / daß dein eigene Ehr bey diſem Gesatz Gefahr leyde: so lasse dann zu / daß die Soldaten von dem Raub hinweg nehmen / was sie können. Nein / sagt GOtt; sie sollen nichts darvon nehmen. Warumb aber nicht? Cardinal Cajetanus gibt deſſen ein wichtige Ursach: Sehet / sagt er / wie die Stadt Jericho eingenommen worden: Omni populo vociferante, (seynd die Wort der H. Schrifft) & clangentibus tubis, muri illico corruerunt. Nach dem wunderbahrlichen Umbzug / welchen die Israeliten siben Tag nach einander umb die Stadt herumb gethan haben / an dem sibenden Tag / als die Trompeten erschallen / und das gantze Volck zuſammen geschryen / seynd die Mauren Jericho

cho plötzlich zu Boden gefallen: muri illico corruerunt. Hat es nichts anders gekostet? Nein nichts anders; darumb sagt jetzt GOtt: Bey anderen Städten / welche die Soldaten durch tapfferes Streitten eroberen / mögen sie sich wol mit dem Raub bereichen; aber bey der Stadt Jericho, allwo sie ohne Schwerdtstreich / und ohne einige ihre Gefahr / mit dem alleinigen Geschrey und Trompeten-Schall die Stadt bekommen / so haben sie nicht einen Faden von dem Raub für sich zu nehmen; dann weil der Raub ein Belohnung der Stärcke / und Tapfferkeit / wie auch der Mühe und angewendter Arbeith der Soldaten ist / sie aber allhier kein Mühe gehabt / und kein Tapfferkeit erwiesen / so ist es nit billich / daß sie mit der Beuth belohnet werden: Nichts / nichts / sollen sie von dem Raub bekommen / weil sie für Erhaltung deß Siegs nit gestritten haben: Quia solus Deus eam urbem expugnavit, filiis Israel nihil laborantibus (sagt Cajetanus) quibus autem pugnæ labor non contigit, prædæ emolumentum non debetur. Cajet. apud Labat. ubi supra.

Sehet ihr da / O Christglaubige / daß es nit genug gewest zu der Belohnung nur bloß ein Soldat seyn unter dem Josue? Eben also ist auch nit genug durch den blossen Glauben ein Soldat JEsu Christi seyn / wann man die Belohnung der ewigen Glory darvon tragen will.

Der andere Absatz.

Fragstuck bey den Proben deß Christen zu der Seeligkeit.

8. IHr werdet nunmehr verlangen zu wissen / was dann erfordert und begehret werde bey disen Proben. Lasset uns hierüber den Königlichen Propheten anhören. Er sagt: Domine, quis habitabit in Tabernaculo tuo, aut quis requiescet in monte sancto tuo? O HErr / wer wird wohnen in deinem Tabernackel / und wer wird ruhen auff deinem heiligen Berg? Nachdem er hierüber von GOtt selbst ist unterwiesen worden / antwortet er also: Qui ingreditur sine macula, & operatur justitiam, qui loquitur veritatem; nec fecit proximo suo malum. Der da herein gehet ohne Mackel; der die Gerechtigkeit würcket; der die Wahrheit redet / und seinem Nächsten nichts übels gethan. Mercket / sagt Philippus Luritanus, daß dises die vier Fragstuck seynd bey den Proben deß Christen für die Seeligkeit / welche da müssen beantwortet und bewiesen werden: Quatuor rebus constare debet interrogatorium, quo fit comprobatio. Eben dises ist / was David auch in meinem angezogenen Vorspruch fraget und antwortet: Quis ascendet in montem Domini, aut quis stabit in loco sancto ejus? Wer wird hinauffsteigen auff den Berg GOttes / und wer wird stehen in seiner heiligen Stadt? Per montem (sagt Hugo Cardinalis) regnum cœlorum intelligitur: Durch den Berg wird das Himmelreich verstanden / wer wird dann hinauffkommen auff disen Berg? Er sagt: Innocens manibus & mundo corde, qui non accepit in vano animam suam, nec juravit in dolo proximo suo. Der unschuldig an Händen ist / und rein im Hertzen; der sein Seel nit umbsonst empfangen / noch seinem Nächsten betrieglich geschwohren hat. Hier werden vier Stuck untersuchet: dann es seynd vier Ding / wie Hugo Cardinalis anmerckt / welche den Menschen verhinderen können / daß ihme das Kleyd der Glory nit gegeben wird. Wer dises Ehren-Kleyd bekommen will / der muß erstlich rein seyn an Händen / sagt David; Innocens manibus. Das ist / er muß rein seyn von den Sünden / die in dem Werck begangen werden: Qui non peccavit in opere, sagt Hugo. Zum anderen muß er rein seyn in dem Hertzen. Et mundo corde. Das ist / er muß rein seyn von den Sünden / die mit den Gedancken begangen werden: Hic excludit peccatum cogitationis. Zum dritten: Qui non accepit in vano animam suam. Er muß sein Seel nicht umbsonst empfangen haben. Das ist / sagt Hugo, er muß rein seyn auch von den Sünden der Nachlässigkeit / welche begangen werden / wann man das jenige unterlasset / was man zu thun schuldig ist; Hic excludit peccatum omissionis. Er muß zum vierdten seinen Nächsten mit Worten nicht betrügen: Nec juravit in dolo proximo suo. Das ist / er muß rein seyn auch von den Sünden / welche mit Worten begangen werden: Hic excludit (sagt Hugo) peccatum locutionis.

Hugo Card. in Ps. 23.

9. Dises dann / O Christglaubige / seynd die Fragstuck bey den Proben für die Glory / allwo zu sehen / daß man da nit frage nach dem Adel / nach den Reichthumben nach der Geschicklichkeit / welche da nichts gelten. Es ist auch nicht die Frag / ob einer ein Christ seye durch den Glauben; dann dises versteht sich für sich selbsten; sondern es ist die Frag / ob einer ein Christ seye den Wercken nach; darumb werden diſe untersucht / wie auch die Gedancken / die Wort / und was unterlassen worden. O wie Geheimnuß-voll seynd die Wort deß Heil. Joannis! Er sagt / daß / als der Sohn GOttes sich entschlossen hat Mensch zu werden / so hab er Gewalt gegeben denjenigen / die ihne auffnehmen wurden / Kinder GOttes zu werden: Dedit eis potestatem filios Dei fieri. Joan. 1. Wer seynd aber die jenige / die ihn auffgenommen haben? es seynd die / so an seinen heiligen Nahmen geglaubet haben: His, qui credunt in nomine ejus. Wer seynd aber diſe / so glauben? Es seynd die jenige / die auß GOtt gebohren seynd; Qui

Qui non ex sanguinibus &c. sed ex DEO nati sunt. Das ist / wie die Glossa Interlinearis sagt / welche durch den Tauff wider gebohren werden. Ex DEO operante Baptismum. Wann sie aber auß GOtt gebohren worden in dem Tauff / seynd sie nit schon alsdann angewünschte Kinder GOttes? wann sie aber schon Kinder GOttes seynd / warumb sagt dañ Joannes allein / er habe ihnen Gewalt gegeben / Kinder GOttes zu werden? Dedit eis potestatem filios DEI fieri. Warumb sagt er nit / sie seyen Kinder GOttes / wann sie es anderst seynd? wahr ist es / sagt der heilige Chrysostomus, sie seynd es: dannoch wird gesagt / es seye ihnen Gewalt gegeben worden / solche zu werden / damit der Christ verstunde / was grosser Fleiß und Sorg ihme vonnöthen / daß er sich in der Kindschafft GOttes erhalte unter so vilen Gefahren / die er hat / dieselbe wiederumb zuverliehren: Ut ostenderet multâ nobis opus esse diligentiâ, ut adoptionem nobis per baptismum impressam imaginem, puram servemus, atque intactam. Aber noch besser redet zu unserem Vorhaben Theophylactus: er macht einen Unterschied bey einem Christen unter zweyen Kindschafften GOttes. Die erste ist / die er in dem Tauff empfanget; die andere aber / welches die allervollkommniste / ist die jenige / die er empfanget in der himmlischen Glory. Nun ist wahr / daß der Christ in dem Tauff ein angewünschtes Kind GOttes wird; Ex DEO nati sunt: Es ist auch wahr / weil er ein Kind GOttes ist / daß er das Recht und den Zuspruch hat zu dem Ehrenkleyd der Seeligkeit / in welcher er auff die vollkommniste Weiß ein Kind GOttes seyn wird; dieweil ihm aber dises Kleyd der Glory nit gleich nach dem Tauff angelegt wird / so sagt der Evangelist, daß ihm Gewalt gegeben werde / dises Kleyd der Glory zu erlangen: dedit potestatem filios DEI fieri. Dann es stehet in seinem Gewalt / daß er mit der Gnad GOttes dasselbe erlange; oder daß er es auß seiner Schuld verliehre: Dedit potestatem consequendi perfectissimam in resurrectione filiationem. Es hat ihnen GOtt Gewalt gegeben / die vollkommniste Kindschafft GOttes in der Auferstehung zuüberkommen / nemlich / wie Emanuel Sà sagt / per gloriam cœlestem, durch die himmlische Glory. So ligt es dann an den Wercken deß Christen / daß er dise Glory erlange / worzu er die Gnad bekommen hat / da er getaufft worden. Darumb wird bey der Prob nach den Wercken gefragt; worauß zu ersehen / daß ein Christ zur vollkommnen Kindschafft GOttes in der Glory nit kommen werde / wann seine Werck dem Adel eines solchen Kinds nicht gemäß seynd. Aber wir wollen nun den Anfang machen von dem ersten Fragstuck.

1. Joan. Christost. hom. 3. in cap.

Der dritte Absatz.

Die erste Frag / bey welcher die Werck erforschet werden.

10. WIst du / O Catholischer Christ zu der Ewigen Glückseeligkeit gelangen / zu welcher du erschaffen bist? so gibe Antwort in demem Gewissen / welches an statt tausent Zeugen ist / auff die Fragstuck / welche bey der Prob vorgehalten werden. Die erste Frag ist / ob der jenige / der das Kleyd der Glory begehrt / GOtt den HErrn mit seinen Wercken nit beleydiget habe? Innocens manibus, der Unschuldig ist an Händen / das ist / wie Hugo Cardinal sagt / qui non peccavit opere, der mit Wercken nit gesündiget. Man will wissen / ob er das Gesatz GOttes gehalten? Raynerius sagt: purus in manibus & operibus. Was antwortet hierauff dein Gewissen? was wird der Sünder sagen / der kein anderes Gesatz erkennen will / als sein Begierlichkeit? O Sünder! weist du die Gebott GOttes? sihe deine Händ an! vermeinest du / sagt Cassiodorus, daß dir GOtt an jeder Hand zehen Finger / und so vil zehen an jedem Fuß umbsonst gegeben? dises ist nit ohne Geheimbnuß geschehen: damit nemblich in allen deinem Thun und Lassen ingedenck wärest der zehen Gebotten seines allerheiligisten Gesatzes: Ut cursus vitæ nostræ, atque operatio Sacramenta cœlestis decalogi contineret. Nun lasse jetzt dein Gewissen antworten / wie deine Werck mit disen Gebotten übereim kommen. Sihe / wie du so fruchtloß bist an guten Wercken / nachdeme du das Joch zerbrochen meines Gesatzes / wie Jeremias sagt / mit welchem du dein Erdreich hast sollen anbauen und fruchtbahr machen. Sihe wie häßlich dein Seel außsihet / weil du den Spiegel deß Gesatzes nit brauchest / bey welchem du deine Macklen wahrnehmen / und abwaschen soltest. Wie wirst du hinauffsteigen in den Himmel / wann du die Layter zerbrichst / welches meine Gebott seynd? vermeinst du seelig zu werden / dieweil du den Nahmen hast eines Catholischen Christen? Höre den heiligen David.

Hugo Card. hic.

Anm. in Psal. 23.

11. O wie gut ist es / sagt er / den HErrn loben / und bekennen! Benum est confiteri Domino. Es ist dise Ubung nit weniger nutzlich als tröstlich / wie Rayneru sagt: Bonum est, jucundum, utile & delectabile. Der Nutz / so darauß entstehet / ist nit weniger / als das ewige Leben. Wer aber dises grossen Lohns theilhafftig werden will / der muß den HErrn preysen / wie David sagt / In decochordo psalterio, cum cantico & cythara. auff dem Psalter / mit Gesang auff der Harpfen. Der Psalter / sagt Augustinus, ist ein Instrument von zehen Sayten / wordurch die zehen Gebott GOttes bedeutet werden.

Psal. 91.

Gaudiod. in de symb.

Dechachordum psalterium significat decem præcepta legis, Disen Psalter haben wir zwar alle: aber was hülffts / sagt Augustinus, daß wir diſes Instrument haben / wann wir nit darauff spihlen / und singen? Cantare in illo opus est, non portare psalterium. Was soll es seyn / wann der Knecht deß Harpffenisten die Harpffen in der Procession herum tragt? wird er darumb einen grossen Lohn einnehmen? nein / gewißlich nit / weil er das Instrument weder schlagen / noch darzu zu singen weist / diſem ist gleich jener Christ / welcher das Gesatz GOttes allein in seinem Glauben und in der Gedächtnuß herumb tragt; wann er nit auch darzu singt / so wird er die Seeligkeit nit zum Lohn bekommen: Cantare in illo opus est, non portare psalterium. Wir singen ja alle / werdet ihr mir sagen / weil wir alle den Glauben / und das Gesatz GOttes bekennen. Aber das Singen ist auch nit gentug / wann das Instrument, der Psalter / nit zugleich geschlagen wird: Cum cantico in cithara. Eben der jenige / welcher singt / der muß den Psalter auch selbst darzu schlagen; Cum cantico in cithara. Bey der weltlichen Music ist es zwar nit vonnöthen / daß der Harpfenist auch singen; und auch der Singer hat nit vonnöthen / daß er zumahl auch die Harpfen schlage; Sie werden beyde dannoch belohnet: wer aber die Belohnung der ewigen Glory erlangen will / der muß nothwendig zugleich singen / und den Psalter schlagen; dann ein Christ muß mit der Stimm den Glauben bekennen / und muß zumahl die Händ brauchen / und würcken nach dem Gesatz GOttes: Cum cantico in cithara; cum cantico in verbo, in cithara in opere. Wer verwunderet sich nicht über die fürtreffliche Werck der alten Welt-Weisen? was haben sie nit für schöne sittliche Tugenden gehabt? und dannoch seynd sie zu der himmlischen Glory nit gelanget; weil sie allein Instrumenisten gewesen seynd / welche gutes gewürcket / aber nit gesungen: die Stimm ist ihnen abgangen / und die Bekanntnuß deß wahren Glaubens. Si operaris, & non loqueris, (sagt Augustinus) quasi solam citharam habes. Herentgegen die thorrechte Jungfrauen / O wie wohl haben sie gesungen? Domine, Domine, aperi nobis. HErr / HErr / thue uns auff. Und dannoch schliesset man sie auß von der himmlischen Hochzeit? Ja; dann sie haben allein gesungen / aber die Harpffen darbey nit geschlagen; sie haben den Glauben ohne die Werck gehabt: Si verba sola dicis, quasi canticum solum habes: citharam non habes. Willst du O Mensch der Belohnung der ewigen Seeligkeit dich versicheren / so must du die Stimm und das Instrument zugleich brauchen; du must als ein guter Christ neben dem Glauben auch die gute Werck haben: Loquere benè, & fac benè, si vis habere canticum cum cathara. Ob sich dann ein Sünder schon rühmet wegen seines Christlichen Glaubens / wann er aber das Göttliche Gesatz nit auch haltet / so wird er die Belohnung der Glory nit erhalten; dann er hat die Proben nit / welche zu Erlangung derselben erforderet werden; nemblich daß er seye: Innocens manibus: purus in operibus, unschuldig an Händen / rein in den Wercken.

S. August. in Psal. 91.

Marck. 25.

Gleichwohl wird bey diſer ersten Frag dem jenigen / welcher schwärlich gesündiget / nit alle Hoffnung zur Seeligkeit abgeschnitten / sagt Hugo Cardinalis; Dann wann er warhaffte Buß würcket / so wird er das Kleyd der Glory auch noch erhalten. Innocens manibus, qui non peccavit opere; vel si peccavit, per pœnitentiam delevit. Dann der jenige ist unschuldig an Händen / der in dem Werck entweder nit gesündiget / oder wann er gesündiget / die Sünd durch die Buß wider außgelöschet hat. Es kommen allhier zwey Stellen der H. Schrifft zuerörteren / welche scheinen / ein ander zu wider zu seyn. Es hat der Apostel gesagt / was der Mensch aussäet / das werde er einschneiden; Quæ enim seminaverit homo, hæc & meret. Die Werck diſes Lebens seynd der Saamen der Ewigkeit / sagt der H. Bernardus: Velut semina æternitatis jaciuntur. So lang der Mensch lebt / säet er auß / gutes oder böses; und also wird er auch in der Ewigkeit Gutes oder Böses einschneiden / nachdem seine Werck beschaffen gewesen: laut jener zweyen Lateinischen Reimen bey Cornelio a Lapide: Quod sibi quisque serit præsentis tempore vitæ, hoc sibi messis erit, cùm dicent, ite, venite, Diſes ist der Innhalt der ersten Stell deß Apostels. Die ander Stell ist deß Königlichen Propheten Davids / da er sagt; Qui seminant in lachrymis, in exultatione metent. Welche mit Zähren aussäen / die werden mit Freuden einschneiden. Er bleibt bey der Gleichnuß von dem Säen und Einschneiden. Was muß man aber aussäen / damit man mit Freuden einschneide? die gute Werck / sagt der heilige Augustinus. Quid seminabimus? opera bona. Diſes ist leicht zuverstehen: dann man sihet wohl / daß derjenige / der tugentliche Werck außsäet / die ewige Freuden haben werde. Wann aber einer Sünden außsäet / was wird er einschneiden? die Sünden / die er außgesäet / sagt der Apostel: Hæc & meret. Der heilige David aber sagt: In exultatione metent. Sie werden mit Freuden einschneiden. Hier sehet ihr beyde Text / wie sie einander entgegen zu seyn scheinen: dann wann man das jenige einschneidet / was man außgesäet / wie kan man Freuden einschneiden / wann man Sünden hat außgesäet? lasset uns sehen / wie diſes zu verstehen.

12. Gal. 6. S. Bern. ser. 15. ad Cler.

Nimme ein Waitzen-Körnlein / und säe solches auß an sein gehöriges Orth. Wann du es nit begiesſest / und es auch nicht darauff regnet / so wirst du / wann du nachsuchest / dasselbige wider finden / wie du es gesäet hast. Wann es aber begossen wird / was geschihet? du wirst finden schöne Aeher / voll deß besten

13. Korns;

Korns: das Körnlein aber / das du du außgesäet / wirst du nit mehr finden: es ist durch das Begiessen verfaullet: und eben durch diese Verwesung hat es schöne Aehren bekommen für die Zeit deß Schnitts. Eben also verhaltet es sich auch bey dem geistlichen Außsäen. Wann der jenige / der die Sünden außgesäet in der Erden seines Hertzen / disen Saamen gantz trucken lasset / und nit begiest / so wird er zur Zeit deß Schnitts / wann er stirbt / nichts anders / als Sünden finden / wie er sie hat außgesäet: darumb sagt der Apostel / daß er einschneiden werde / was er außgesäet hat: Quæ seminaverit homo, hæc & metet, Wann aber der jenige / welcher Sünden außgesäet / dieselbige begiesset mit den Zäheren der wahren Buß / so wird er bey dem Schnitt die Sünden nit mehr finden / sondern er wird lauter Freud einschneiden / dann durch die Buß-Zäher seynd die Sünden außgelöscht worden: es ist ein Erndte der ewigen Freuden darauß erwachsen / darumb hat David nit gesagt / daß der jenige mit Frohlocken einschneiden werde / welcher nur bloß hat außgesäet / sondern welcher außgesäet hat mit Zäheren / das ist / welcher außgesäet / und was er gesäet / mit Zäheren auch begossen hat: Qui seminant in lachrymis, in exultatione metent. Raynerius sagt: Qui seminant in lachrymis compunctionis, in exultatione futurâ metent fructum æternæ beatitudinis. Welche da außsäen in den Zäheren der wahren Buß / die werden künfftig mit Freuden einschneiden die Frucht der ewigen Seeligkeit. Es solle derowegen der Sünder jetzt weinen / und seine Sünd mit Zäheren begiessen / so wird er bey der Prob noch wohl bestehen / und die verlangte Glory erhalten. Vel si peccavit, per pœnitentiam delevit.

Der vierdte Absatz.

Die andere Frag / bey welcher die Gedancken untersuchet werden.

14. Die andere Frag / welche das Gewissen zubeantworten hat / ist dise / ob der jenige / der die Seeligkeit begehrt / auch ein reines Hertz habe? Et mundo corde. Dann wann gleich der Christ mit Wercken nit gesündiget hätte; wann er aber mit Gedancken sich versündiget / so wird er gleichfahls von der Seeligkeit außgeschlossen: Hugo Cardinalis sagt: Excludit peccatum cogitationis: wer seelig werden will / der muß auch rein seyn in dem Hertzen. Was ist in dem Hertzen rein seyn? der heilige Hieronymus sagt / wann einen das Gewissen keiner Sünd anklaget. Es ist / sagt Theophylactus, wann man keusch ist nit nur in den Wercken / sondern auch in den Gedancken. Der heilige Laurentius Justinianus sagt / wann man das Hertz sauber haltet von allen unreinen / rachgierigen / ungerechten / und hoffärtigen Gedancken und Anmuthungen: Munditia cordis est, ipsum cor liberum custodire ab omni cogitatione & affectione polluta, noxia, obliqua & elata. Der jenige ist rein von Hertzen / sagt der heilige Petrus Damiani, welcher seine Begierden / und Anmuthungen vor aller Unordenlichkeit bewahret / und sie vil mehr mit empfindet / als unterdrucket: Ille mundum cor habet, qui utriusque hominis moribus mitigatis, passiones non modò reprimit, sed ignorat. O Christglaubige / dises ist ein reines Hertz haben: dises ist / was erforderet wird / wann man GOtt in seiner Glory sehen will: Hat nit eben dises Christus gesagt? Beati mundo corde, quoniam ipsi Deum videbunt: Seelig seynd / die eines reinen Hertzen seynd / dann sie werden GOtt anschauen.

15. Betrachtet das Hertz / nit das von Fleisch / sondern den Verstand und Willen / der durch dises Wort bedeutet wird / wie der heilige Augustinus anmercket / betrachtet dises Hertz (sagt mit dem heiligen Basilio Theophilus Antiochenus) als wie einen Spiegel / welchen GOtt gemacht hat / damit in demselbigen bey dem Liecht deß Glaubens in disem Leben sein Vollkommenheit gesehen und geliebt wurde; hernach aber in dem anderen Leben bey dem Liecht der Glory sein Göttliche Wesenheit in demselben erscheinen solte zu ewigwehrender Freud. Was soll dann diser Spiegel für ein Reinigkeit haben / sagt Theophilus, damit GOtt in demselbigen klar könne gesehen werden? Ut Speculum splendidum, sic hominis animum purum & mundum esse oportet. Theoph. Ant. l. 1. ad Antol. Wie kan ein Spiegel / der voller Rost / und Unsauberkeit ist / die Bildnuß recht vorstellen / die man darin zu sehen begehrt? Es ist ja nit möglich. Also kan auch das jenige Hertz GOtt nit ansehen / sagt Theophilus, welches verunreiniget ist mit den schwären Sünden: Si rubigo invaserit speculum, quod hoc patitur; idem & tibi accidit, ubi peccatum te occupaverit. Wie kan der Spiegel etwas vorstellen / wann er mit Staub bedecket ist? das kan nit seyn: also wird auch die Seel GOTT nit ansehen / sagt der heilige Zenon, wann sie nit zuvor von dem Staub auch der läßlichen Sünden gereiniget wird: Si hæserit festuca peccati, jam Deum videre non possunt. Zeno ser. de Jejun. Wie kan der Spiegel / der auch nur mit einem kleinen Wölcklein vom Ankauchen überzogen ist / die Bildnuß vorstellen? das kan auch nit seyn: also (sagt Chromantius) muß die Seel gantz lauter seyn / auch von allem Gewölck der Unvollkommenheiten / wann sie GOtt sehen soll: Mundi cordis, & conscientiæ puritas nullam nubem ad intuendum DEUM patietur. Chromat. in Matt. 5. Ist es möglich / O Christglaubige / daß so grosse Reinigkeit erfordert werde / zu der Anschauung

ung GOttes in der Glory? was kan das Gewissen antworten auff die Frag von solcher Reinigkeit? Er mundo corde. Wer ist/ wie der weise Mann sagt/ der mit Warheit betheuren könne/ daß er ein gantz reines Hertz habe? Quis potest dicere, mundum est cor meum. Prov. 20. Wer ist ohne alle Unvollkommenheit? Ja wer ist ohne läßliche Sünden? und wolte GOtt/ es verbliebe bey disem/ dann da ist noch leicht zu helffen/ in disem Leben/ oder in dem Fegfeur; aber wie vil seynd deren/ die ihr Hertz rein halten von den schwären Sünden? wie kan das seyn bey so vilen rachgierigen und unkeuschen Gedancken und Anmuthungen/ in welche man verwilliget/ bey so vilen Begierden frembdes Guts/ und bey so vilen freventlichen Urtheilen? Was können dann die Gewissen dergleichen Hertzen antworten/ als daß sie bekennen/ daß sie keinen Zuspruch haben zu der Seeligkeit. Hic excludit peccatum cogitationis.

16. O Christ/ der du ein Kind GOttes seyn solleſt/ wann das Hertz/ wie Christus gesagt/ ein Brunnquell der bösen Gedancken/ und der unordentlichen Begierden ist: De corde exeunt cogitationes malæ. Matth. 15. Sag her/ was hast du auß Begierd deines ewigen Heyls für ein Sorg gehabt/ dise Brunnquell zu verstopffen? was für böse Anmuthungen hast du überwunden? was für böse Begierden hast du im Zaum gehalten/ damit du GOtt nit beleydigteſt? wann du aber nichts dergleichen gethan; Wer soll dir glauben/ daß du wahrhafftig nach der Seeligkeit trachteſt? wann wir Christum den HErrn fragen/ warumb er in dise Welt kommen/ wird er sagen/ er seye nit kommen den Frieden zu sänden/ sondern den Degen: Non veni pacem mittere, sed gladium. Matth. 10. Ihr sehet schon/ O Christglaubige/ die Beschwärnuß bey disem Außspruch indem andere Stellen der H. Schrifft das gerade Widerspihl zu sagen scheinen/ der H. David sagt von Christo: Orietur in diebus ejus justitia, & abundantia pacis. Psal. 71. Es wird in seinen Tagen die Gerechtigkeit auffgehen/ und häuffiger Fried. Es sagt von ihm der Prophet Ilaias, er werde ein Fürst deß Friedens genennet werden; Vocabitur Princeps pacis. Isa. 9. Es haben die Engel bey seiner Geburth den Frieden verkündiget/ und gesungen: Et in terra pax hominibus. Luc. 2. Christus selber/ was noch mehr ist/ hat seinen Jüngeren befohlen/ den Frieden zu wünschen: Dicite pax huic domui. Fried sey disem Hauß. Er hat auch selber zum öfteren gesagt: Pacem meam do vobis; pax vobis. Der Fried seye euch/ meinen Frieden gib ich euch. Wie sagt er dann jetzt/ er seye nicht kommen den Frieden zu sänden/ sondern das Schwerdt? darumb (antwortet der heilige Hieronymus) dieweilen der wahre Fried eben durch disen Schwerdt zuwegen gebracht wird. S. Hier. in Matth. 10. Propterea bellum missum est bonum, ut rumpatur pax mala. Ein guter Krieg ist besser als ein besser Fried. Es hat zwar das Ansehen eines Kriegs/ und eines Feinds/ wann der Wund-Artzt den Krancken schneidt und brennt; aber der Krancke dancket ihn darumb/ dann durch disen Schärpffe gelanget er zu der Gesundheit/ und zu erwünschter Ruhe: Quoniam maximè est pax. (sagt der H. Chrysostomus) cùm id, quod ægrotat, inciditur. S. Chrys. hom. 33. in Matth. Alsdann ist die beste Hoffnung zu dem Frieden/ wann dasjenige/ so kranck ist/ hinweg geschnitten wird. Wahr ist es/ sagt der H. Zeno, daß die Liebe GOttes darein schneidet/ und das Schwerdt braucht wider den Sünder/ weil sie aber bey ihm/ wie bey einem Krancken/ nur das faule Fleisch der Sünd und Lasteren hinweg schneidet/ so widerbringet sie ihme dardurch mit der Gesundheit auch den Frieden. Interficit hominem veterem, creat novum. Zeno lib. 3. ser. 25. Hier siheſt du/ warumb der jenige/ welcher kommen ist/ den Frieden zu bringen/ auch das Schwerdt gebracht hat/ und den Krieg/ damit der Fried dardurch zuwegen gebracht wurde: dann bey einem Christen muß der Streitt wider die böse Anmuthungen nothwendig vorhero gehen/ wann er den ewigen Frieden erlangen soll/ darumb sagt Christus: Non veni pacem mittere, sed gladium. Ich bin nit kommen den Frieden/ sondern das Schwerdt zu sänden.

17. Ich beobachte aber allhier den H. Chrysostomum, daß der HErr nit gesagt hat/ er wolle den Krieg sänden/ sondern den Degen: Non dixi bellum, sed gladium. S. Chrys. hom. 34. in Matth. Es hätte zwar der Fleiß/ die böse Begierden zu überwinden/ wohl können ein Krieg genennet werden/ es hätte sich auch diſes Wort wohl hieher geschickt/ dieweil der Krieg dem Frieden eigentlich entgegen gesetzt ist. Aber nit ohne grosses Geheimbnuß hat Christus gesagt/ daß er nit den Krieg/ sondern das Schwerdt zu sänden kommen seye; dann der Krieg/ O Christglaubige/ hat sein gewiſe Zeit/ da man ihn führet/ hernach höret er auff; Aber nicht also verhaltet es sich mit dem Degen/ dann diſen behaltet und braucht man allzeit. Darumben sagt Christus nit/ daß er kommen seye/ Krieg zu sänden/ sondern den Degen/ sed gladium. Dann in Bestreittung der Begierligkeit soll der Christ niemahl keinen Stillstand machen/ wie in dem Krieg geschihet/ sondern alle Tag soll er den Degen der Mortification und Abtödtung wider dieſelbe gebrauchen: Non dixit bellum, sed gladium. Es sollen alle Kinder deß Adams wiſſen/ daß vor der Porten deß ewigen Paradeyß ein Cherubin wachet mit einem feurigen Schwerdt: Et flammeum gladium. Nit den Eingang in diſes Paradeyß zu verwehren/ dann zu diſem wäre der Engel allein genug/ sondern dardurch zu verstehen zu geben/ sagt Rabanus, daß der jenige/ der verlangt hinein zu kommen/ und von dem Baum deß Lebens zu eſſen/ der muß ihm den Eingang mit dem Degen eröffnen/ welchen Christus gesändet hat/ das ist/ er muß die böse Anmuthungen und Begierden hinweg schneiden: Ut ferien- Rabanus in Gen. 3. das

das in nobis illecebras concupiscentiæ corporalis insinuet, si ad signum vitæ, qui est Dominus Christus, penetrare concupiscimus. Durch dises Mittel kan man kommen zu der Reinigkeit deß Hertzens / der Anmuthungen und Gedancken / ohne welche das herrliche Kleyd der Seeligkeit nicht erlangt wird. Innocens manibus & mundo corde. Hic excludit peccatum cogitationis.

Der fünffte Absatz.

Die dritte Frag / bey welcher die Wort durchsuchet werden.

Ich will mir die dritte Frag vorbehalten auff die Letzt; und in Gegenwart die vierdte auß den Fragen vornehmen. Von denen Worten: Nec juravit in dolo proximo suo. Der seinem Nächsten nicht betrüglich geschworen hat. Wer das Kleyd der ewigen Glory erlangen will / der muß rein seyn nit nur von bösen Wercken und Gedancken / sondern auch von den Sünden / welche in den Worten begangen werden. Hic excludit, (sagt Hugo) peccatum locutionis. Es hat ein gelehrter Schrifft-Steller dises Welt-Gebäu betrachtet / als wie ein wohl eingerichtes Uhr-Werck / so von der Hand deß höchsten Künstlers gemacht worden. In diser Uhr ist gleichsamb das Haubt-Rad der oberste Himmel. Die himmlische Einflüß / die verborgene theils Zuneigungen / theils widerwärtige Neigungen der Geschöpffen seynd die andere Räder; die Erden ist an statt deß Gewichts / und die zwölff Himmels-Zeichen / seynd wie die Zeichen der zwölff Stunden! Gleichwie nun an einer solchen Uhr alles dahin geordnet wird / daß durch den Zeiger die Stunden ordentlich gewisen / und durch das Glöcklein verkündtet werden / also ist auch das schöne wohlgeordnete Uhr-Werck diser Welt dahin angesehen / daß der Mensch mit dem Hertzen den Göttlichen Schöpffer anbette / daß er mit der Hand / als mit dem Zeiger desselben Willen vollziehe / und daß er mit den Worten / als mit der Glocken denselben lobe / zu solchem Lob auch andere einlade / und seinen Nächsten aufferbaue. Dises ist das Ambt deß Menschen / so lang er lebet: aber wie verrichtet er dises sein Ambt? was antwortet ihm sein Gewissen auff die Frag / von der Glocken? was für einen Klang gibt sie von sich? ist es das Lob GOttes / oder die Dancksagung für so unendliche Gutthaten? oder seynd es nit vil mehr Läst'rungen / und Schwür wider die Ehr GOttes? Seynd die Reden also beschaffen / daß sie den Neben-Menschen aufferbauen / oder wird er dardurch vilmehr geärgeret? seynd es nit Ehrabschneidungen / und Verleimbdungen? seynd es nit Fluch-Schelt- und Schmach-Wort? O Christ / weiß dein Sorgfältigkeit / die du in deinen Worten gebrauchen solltest?

Hugo Card. in Psal. 23. Conf. in ult. fun. 1. pt. 1. m. 1. p. 2. Liber. V. prov. propof. 2.

Hilar. ibid. S. August. apud Cornel. ubi supra. S. Bern. in speculo Monachorum. Cant. 4.

19. Es befihlet der Göttliche Geist durch den weisen Prediger dem Menschen / er solle ein Waag machen vor seine Wort / und einen Zaum für seinen Mund: Verbis tuis facito stateram, & frenos ori tuo rectos. Wann auch vormöthen wäre alles Gold und Silber darzu anzuwenden / so soll er sich gar nicht reuen lassen solches zu verschmeltzen: Aurum tuum & argentum tuum confla. Disemnach / sagt der Heil. Chrysostomus, soll man sowohl betrachten / wann man redet / daß man alle Wort gleichsamb abwöge auff der Waag: Ut ipsa (verba) velut ponderantes diligenter expendamus. Man muß die Wort / sagt der H. Augustinus, zuvor bedencken / ehe man sie außspricht. Noch mehr aber hat der H. Bernardus gesagt / daß man das Wort zweymahl zuvor betrachten soll / biß es einmahl auff die Zungen kombt: Antequam verba proferas, bis ad limam veniant, quàm semel ad linguam. Diser Ursach halber hat der Gespons in den hohen Liederen den Mund seiner Braut mit einer Rosenfarben Schnur verglichen: Sicut vitta coccinea labia tua, anzuzeigen / daß sie unter der Zeit / biß die Schnur auffgelöst wird / alle Wort wohl betrachte. Man solle alle Wort auff die Waag legen / und abwögen: Verbis tuis facito stateram. Was thust du / wann du eine guldene Müntz außgibest / oder einnimmest? Du bedienest dich einer Gold-Waag / und legest in eine der Waag-Schüsslen das Gewicht / und in die andere die Müntz / die du wögen wilst: wann sie das Gewicht hat / so behaltest du dieselbe / wo nit / so verwürffest du sie / wann sie schon von Gold ist. Ist deme nit also? da sihe / sagt der H. Gregorius, wie man die Wort abwögen soll. Man muß nit nur sehen / was man reden will / ob es Gold / Kupffer / oder Eysen sey / sondern man muß es auch auff die Waag-Schüssel legen / und abwögen mit dem Gewicht deß Göttlichen Gesatzes. Wilst du andere straffen / wann es dein Ampt ist / so gehe zu der Waag / lege auff die andere Schüssel das Gewicht der Lieb: Verbis tuis facito stateram. Und wann deine Straff-Wort das Gewicht der Lieb nicht haben / so ist es kein Züchtigung / sondern eine Rachgierigkeit. Kombt dir ein Antrieb wider andere zu murren? gehe hin zu der Waag / und lege auff die andere Schüssel das Gewicht der Gerechtigkeit: Verbis tuis facito stateram. So wirst du sehen / daß es ein Ungerechtigkeit ist / andere tadlen / und ihre Fähler wollen offenbahren / da du doch deine Mängel und Fähler verbirgest. Reitzet dich der Teuffel an zu unschambaren Worten / welche du nur für einen Schertz haltest? so gehe hin zu der Waag; lege auff die andere Schüssel das Gewicht der Zucht und Ehrbarkeit: Verbis tuis facito stateram.

Eccl. 28. Cornel. ibi. S. Chrys. in K. 240.

teram. So wirst du finden / daß solche Reden nit nur allein schädlich / sondern auch der Christlichen Zucht gantz zuwider seyen. O Waag! O daß dich die Christen öffters gebrauchten! Examinemus verba nostra, (sagt der H. Gregorius) si tacendum hoc, si dicendum adversus hunc; si tempus sit sermonis hujus; si à virtute modestiæ non dissentiat. Lasset uns unsere Wort bedencken / ob hier nit zu schweigen seye; ob wider disen oder jenen zu reden seye; ob es Zeit zu reden seye; ob es der Zucht und Ehrbarkeit nit zu wider seye.

20. O wie vil Sünden wurden vermitten bleiben / wann man sich diser Waag also gebrauchte? der jenige wird außgeschlossen werden von der Seeligkeit / dessen Wort dem Göttlichen Gesatz zuwider befunden werden: nur der wird vor GOttes Angesicht gelassen / dessen Wort mit seinem Gesatz übereinstimmen. Ich sihe / sagt die H. Seel zu ihrem himmlischen Gespons / ich sihe deine Schönheit / und verwundere mich darob: Ecce tu pulcher es, dilecte mi. Sihe du bist schön mein Geliebter! Origenes sagt / es seye dises das erstemahl gewesen / daß sie ihne angesehen habe: Nunc primùm videtur attentius inspexisse sponsi sui pulchritudinem. Wann sie aber zuvor seine Schönheit nit gesehen / woher hat sie jetzt so gute Augen? dises hat der Gespons schon angezeigt / sagt der heilige Gregorius Nissenus, da er kurtz zuvor zu der Seel / seiner Gespons / gesagt: Ecce tu pulchra es, amica mea, oculi tui columbarum. Sihe du bist schön meine Freundin; Deine Augen seynd Tauben-Augen. Gleich darauff hat die Seel gesagt / daß sie die Schönheit ihres Bräutigams sehe: Ecce tu pulcher es. Ist sie dann diser Schönheit ansichtig worden / dieweil sie Augen gehabt einer Tauben? Ja / sagt der H. Gregorius: Quoniam purus factus est ejus oculus, capax characteris columbæ, propterea in eam etiam cadit, ut contempletur pulchritudinem. Weilen ihr Aug ist rein worden / wie die Augen der Tauben / so ist sie auch fähig worden / die Schönheit ihres Geliebten zu sehen. Aber ich hab da noch einen Zweiffel: hat die Tauben ein so scharpffes Gesicht? hat nit der Adler noch vil ein schärpfferes? so sage dann der Gespons / dieweil sie Adler Augen hat / darumb seye sie würdig worden / ihne zusehen. Nein / das sagt er nit / sondern dieweil sie Tauben-Augen hat: Oculi tui columbarum. Aber warumb das? villeicht / weil die Tauben weint / und seufftzet / derentwegen sie ein Sinnbild ist einer büssenden Seel? oder weil sie kein Gall hat / und also vorstellet einen friedsamen Menschen / der ohne Zorn und Haß ist? noch ein andere Ursach gibet die Glossa: Es hat die Tauben dise sonderbare Eigenschafft / daß sie mit dem Schnabel niemand verletzet: Columba felle caret, rostro non lædit. Wann dann die Seel fähig ist worden / ihren Göttlichen Gespons zu sehen / so ist es nit derentwegen geschehen / dieweil sie Augen gehabt eines Adlers; dann wiewohl diser ein scharpffes Gesicht hat / so verletzet er doch mit seinem Schnabel: sondern dieweil sie Augen gehabt einer Tauben / welche mit ihrem Schnabel niemand beschädiget. Rostro non lædit. O ihr übelredende Schnäbel! O böse Mäuler! ihr solet wissen / daß GOtt allein die Tauben-Augen seines Angesichts würdig achtet: Oculi tui columbarum. GOtt lasset sich nur ansehen von den jenigen / die mit ihrem Maul niemand beschädigen. Rostro non lædit. Wer mit den Augen einer Tauben GOTT ansehen will / der muß auch den Schnabel einer Tauben haben. Der jenige wird bey der Prob außgeschlossen von der Seeligkeit / welcher GOtt und den Neben-Menschen mit Worten beleydiget. Nec juravit in dolo proximo suo. Hic excludit peccatum locutionis.

Cant. 1. Orig. hom. 4. in Cant.

Glos. in 1. Cant.

Der sechste Absatz.

Die vierdte Frag / in welcher erforschet werden die Sünden der Nachlässigkeiten.

21. NUn lasset uns kommen zu der letzten Frag / welche bey diser Prob sonderbahr nachdencklich ist. Antworte / und sage das Gewissen eines Christen / ob er sein Seel nit umbsonst empfangen habe / laut der Worten deß Psalmisten: Qui non accepit in vano animam suam. Da wird / sagt Hugo Cardinalis, der jenige von der ewigen Glory außgeschlossen / welcher der Pflicht seines Standts und Ampts nit ist nachkommen. Hic excludit peccatum omissionis. O wie vil werden auß allen Ständten das Kleyd der Glory nit erlangen / weil sie ihrer Pflicht und Schuldigkeit nicht nachkommen seynd! Geben acht die Obrigkeiten / die Richter und Hauß-Vätter / daß sie nit außgeschlossen werden von der Seeligkeit / wann sie bey diser Prob nit bestehen sollen. Wir wollen aber dise Frag einem jeden Christen ins gemein vorhalten / welche hernach ein jeder leicht auff sein besondere Pflicht wird ziehen können. Was ist / die Seel umbsonst empfangen / damit das Gewissen hierauff antworten könne? Qui non accepit in vano animam suam. Es hat der Mensch ein vernünfftige Seel empfangen / auff daß er sein Leben nach der Vernunfft anstelle. So hat dann / sagt der Heil. Bernardus, der jenige sein Seel umbsonst empfangen / der nit lebet nach der Vernunfft / sondern nach den Begierlichkeiten seines Fleisch / wie die unvernünfftige Thier: Frustra humanam accipit homo animam, qui tan-

S. Bern. serm. de verb. Pis. 23.

tanquam unum ex irrationalibus animantibus, incubans corporeis voluptatibus, solùm sequitur carnis appetitum. Nun dann ihr Gewissen der Menschen / was sagt ihr von so vilen Seelen? seynd sie nit umbsonst bey denen / welche so unvernünfftig leben? Aspexi terram, & ecce vacua erat, sagt Jeremias: Ich hab die Erden angesehen / und sie ware öd: Intuitus sum, fahret er weiter fort / & non erat homo. Ich hab mich umbgesehen / und es ware kein Mensch zu sehen. O heiliger Prophet! was sagst du? Es hat wohl Moyses sagen können / daß die Erden läer und öd war im Anfang / ehe und zuvor auff ihr die Pflantzen / die Thier / und die Menschen erschaffen worden: Terra autem erat inanis & vacua. Aber zu deiner Zeit / wie konte sie läer seyn? wer hat die Wasser-Flüß außgetrucknet? wer hat die Pflantzen außgerissen? wer hat die Thier hinweg genommen? und wann auch alles dises geschehen wäre / seynd nit die Menschen noch übrig? Nein / sagt der Prophet; ja eben darumb sagt er / daß die Erden läer und öd seye / dieweil kein Mensch darauff zu sehen. Et ecce vacua erat: intuitus sum, & non erat homo. Verstehet den Propheten recht / sagt Philippus Diez. Wann niemand in einem Hauß wohnet / sagen wir nit / das Hauß seye läer? wie ist es aber läer / da es doch voll deß Luffts ist? wie ist es läer / wann vil Ungeziffer und Spinnen darinnen seynd mit ihrem Gewölb? ihr werdet mir sagen / weilen das Hauß nit für die Spinnen / sondern für die Menschen gebaut worden / wann dann kein Mensch darinnen wohnt / so ist es ja läer. Nun hat der Prophet auch gewust / daß GOtt der HErr das grosse Hauß deß Erdbodens gemacht hat / auff daß vernünfftige Menschen darinnen wohnen solten / dieweil er aber gesehen / daß sie nit anderst leben / als wie unvernünfftige Thier / so hat er gesagt / die Erden stehe läer: Aspexi terram, & ecce vacua erat, quia terra, (sagt der obgemelte Apostolische Mann) facta fuit, ut justi & servi Dei eam colerent, & justi in ea non erant, dicit sanctus Propheta: aspexi terram, & ecce vacua erat. Diser Ursach halben kan auch von vilen gesagt werden / daß sie umbsonst empfangen haben ein vernünfftige Seel / dieweil sie nit nach der Vernunfft leben. Die Glory deß Himmels aber ist nit für das Vieh / sondern für vernünfftige Menschen bereitet.

22. Nun wollen wir von dem vernünfftigen zu dem Christlichen Leben schreitten. Der jenige wird die Glory erlangen / der nit umbsonst bekommen hat das übernatürliche Leben seiner Seel / das ist / den Glauben / und die Lieb / die er in dem Tauff hat empfangen: Qui non accepit in vano animam suam. Es ist JEsus Christus für alle gestorben / sagt der H. Paulus / damit die jenige / die da leben / nit mehr für sich allein leben / sondern für den jenigen / der für sie sein Leben gegeben hat: Pro omnibus mortuus est Christus, ut & qui vivunt, jam non sibi vivant, sed ei, qui pro ipsis mortuus est. Allhier sagt der H. Bernardus, hat der H. Apostel anzeigen wollen die Profession, oder die Bekandtnuß / welche der Christ thut in dem Tauff: Hæc professio fidei Christianæ. So hat dann der Christ umbsonst den Tauff empfangen / der nit JEsu Christo / und seiner Profession gemäß lebt. O mein Christ! auff dise Weiß nutzet dich der Tauff nichts zu der Seeligkeit / sondern gereicht dir nur zu gröfferer Verdammnuß; dann ein Christ wird in der Höll nur gröffere Peyn haben. Was antwortet ihr jetzt auff die Frag / O ihr Gewissen? wir sehen freylich vil Menschen / die den Glauben / und den Nahmen haben der Christen; aber wo ist das Leben / so mit disem Nahmen / und auch mit disem Glauben übereins stimmet? Ihr werdet in einem Schauspihl sehen / wie einer die Persohn eines Königs vertrittet / ein anderer eines Ritters / ein anderer eines Hirten. Der erste stellet sich gantz majestätisch / der andere ernsthafft / der dritte bäurisch. Fraget nun disen Hirten: mein Freund / weil du ein Hirt bist / so sag mir / wie man den Schaafen recht pflegen / und sie weyden müsse: wie machst du es zu Sommer- und zu Winter-Zeit / wie bey üblem Wetter? er wird antworten / daß er nichts hiervon wisse. Wie? nichts? bist du dann nit ein Hirt? Ja / wird er sagen / ich bin der Hirt / aber nur dem Schein nach in der Comödi. O ihr Hirten der Seelen! hat es nit auch ein solche Meynung mit euch? aber wir wollen jetzt von den Christen ins gemein reden. O Christ / der du ein Hirt seyn solltest über deine Anmuthungen! regierest du sie / oder seynd sie Meister über dich? O Sünder / der du unwürdig bist deß Nahmens eines Christen / weilen du ein Sclav deiner Anmuthungen bist. Bist du ein Christ nur also / wie in der Comödi? GOtt hat den Menschen ein Fleisch genennet / als er beschlossen hat / die gantze Welt umb der Sünden willen mit dem Sünd-Fluß zu straffen: Non permanebit spiritus meus in homine, quia caro est. Es wird mein Geist in dem Menschen nit verbleiben / weil er Fleisch ist. Was ist das? ist nit der Mensch auß dem Leib / und auß der Seel gemacht / auß Fleisch / und Geist? warumb nennet dann GOTT den gantzen Menschen nur ein Fleisch? recht und wohl / sagt Philippus Diez, wird er also genennt: dann woher nennet man ein Hauß / es hat den Nahmen von dem Herrn / der darinnen wohnet / und deme die überige alle gehorsamen / nit aber von dem Diener / oder Knecht. Also / ob gleich in dem Menschen der Geist / und das Fleisch ist / und von Rechts wegen der Geist die Herrschafft haben soll. Wann aber der Sünder sich gantz schändlich dem Fleisch unterwürffet / so bekombt das Hauß den Nahmen von dem Fleisch: dann dises herrschet bey ihm: Post peccatum, (sagt Diez) quia caro imperat, & spiritus illi obtemperat, caro appellatur.

Jerem. 4.

Gen. 1.

Diez. conc. 1. in Comm. Sanct.

2. Cor. 5.

S. Bern. serm. de verb. Psal. 23.

Gen. 6.

Nach der Sünd / weilen das Fleisch gebiethet / und der Geist gehorsambet / wird der Mensch ein Fleisch genennet. Nun ist die himmlische Glory nit für den jenigen / der vergeblich den Nahmen eines Hirten / oder eines Christen führet.

23. Weiter / wo seynd die Christliche Tugenden / welche der Grund seynd zu dem Kleyd der Glory / welches du begehrest? Wo ist die Gedult in den Widerwärtigkeiten / ohne welche keiner gekrönet wird? höret den Heil. Pſalm. 5. David: Domine, ut ſcuto bonæ voluntatis tuæ coronaſti nos. HErr / du hast uns nach deinem guten Willen / wie mit einem Schild / gekrönet. Der Schild / den wir durch dein Gnad gehabt / hat uns die Cron der Glory zuwegen gebracht. Will David hiermit sagen / daß / nach deme der Mensch in disem Leben sich in dem Streit verhaltet / er hernach mit der Cron der Glory werde gekrönet werden? Aber auff dise Weiß wurde er die Cron nit dem Schild / sondern dem Schwerdt zuschreiben / welches überwindet. Freylich wird keiner gekrönt / er habe dann ritterlich gestritten / und die unordentliche Anmuthungen überwunden mit dem Schwerdt der Göttlichen Lieb / und der Abtödtung: dannoch wird die Cron nit auß dem Schwerdt gemacht / welches darein schlagt / sondern auß dem Schild / welcher die Streich auffnimmet: Ut ſcuto coronaſti nos. Der Armb zwar zitteret / und empfindet die Streich / welches aber dem Verdienst der Gedult nichts benimmet. Erachte jetzt ein Christ / wie er die Cron der Glory bekommen werde / wann er den Schild der Gedult nit hat / auß welchem die Cron gemacht wird.

24. Aber weiter? was hat die Christliche Liebe gethan zu Hülff und Trost deß Neben-Menschen? Ich sag die Christliche Lieb / und nit die fleischliche. Dann einer Persohn guts thun / damit du sie nach deinem Willen habest / oder einem Armen guts thun / damit du an ihme einen Knecht / und Sclaven habest / das ist kein Lieb / sondern ein Boßheit; es ist kein Hülff / sondern ein Gewinn / und ein schändliche Verkauffung der Gutthat / dessen man sich schämen soll / wie Seneca gesagt: Pudeat ullum venale eſſe beneficium. Seneca l. 4. de Benef. c. 25. Es ist nit jene Gutthätigkeit / welche zur Prob gehört / und zur Seeligkeit erforderet wird. Höret / was Isaias sagt: Beati, qui ſeminatis ſuper omnes aquas. Isai. 32. Seelig seyt ihr / wann ihr außsäet in allen Wässeren. Habt ihr jemahl also reden hören? wer hat sein Korn in das Wasser außgesäet? wir müssen bey einer anderen Stell den wahren Verstandt dises Spruchs suchen. Säe dein Brod (sagt der weise Mann) in das fürüberfliessende Wasser auß / so wirst du nach viler Zeit dasselbige wider finden: Mitte panem tuum ſuper tranſeuntes aquas, quia poſt tempora multa invenies illum. Eccleſ. 11. Es ist aber dises eben so schwer zu verstehen. Soll man dann in das Wasser den Saamen außsäen? Ja / sagt der heilige Hieronymus, dann allhier werden wir vermahnet zu dem Allmosen geben? Ad eleemoſynam adhortatur. S. Hieron. ibi. Disem nach seynd die Arme das Wasser. Warumb aber werden sie also genennet? wann Allmosen geben so vil ist / als außsäen / soll man es nit vil mehr in der Erden / als in dem Wasser außsäen? Nein / sondern in dem Wasser / sagt ein berühmbter Außleger: dann gleichwie der jenige / der in das Wasser außsäet / keine Hoffnung hat / etwas einzuschneiden; also will GOtt haben / daß das Allmosen ohne einige Hoffnung der Widergeltung außgegeben werde: Dominus, qui non vult in terra à nobis demeti laborum noſtrorum ſegetem, hortatur, ut in aquis ſemina jaciamus. Oliva l. 14. Strom. Seye deme also: aber warumb nennet er es außsäen / da doch außsäen für sich selben das einschneiden nach sich ziehet / oder auffs wenigst die Hoffnung deß Schnidts? dieweil nemblich der jenige / der das Allmosen gibt / wie der H. Hieronymus sagt / zwar Hoffnung hat einzuschneiden / aber nit von den Armen / sondern von GOtt an dem Tag deß jüngsten Gerichts: und dises ist die Ursach / warumb der weise Mann gesagt / daß er seine Brod finden werde nach viler Zeit / das ist / an dem Tag deß Gerichts / da er vil mehr empfangen wird / als er außgesäet / und den Armen gegeben hat. Poſt tempora multa, cùm dies Judicij advenerit, multò ampliùs, quàm dederat, recepturus. Aber ich hab noch nicht alles gesagt / was ich da suche: Seyen die Arme die Wasser / und säe man da auß / warumb soll aber das Allmosen außgesäet werden in dem fliessenden Wasser / warumb nicht in dem stehenden? Super tranſeuntes aquas. Ist das die Ursach / weilen in dem stehenden Wasser das Brod bleibt / und gesehen wird; bey dem Allmosen-geben aber muß man alle Gefahr fliehen der Eytelkeit; Aber höre weiter / es hat etwann einer in seinem Hauß einen Fisch-Teuch / wohl besetzt mit Fischen / da wirst du sehen / wie er ihnen Brod hinein würfft / und die Fisch gantz begierig nach dem Brod schnappen / und es essen. Was haltest du von disem? du sagest / es seye ein Lust und ein Lieb zu dem Fischen. Aber dem ist nit also; es ist kein Lieb / sonder ein Eigennutz; dann daß er die Fisch also mit Brod speiset / das geschihet darumb / daß er sie hernach / wann sie grösser worden / herauß fische / daß er sie umbbringe / und zu der Speiß brauche. Mit also muß das Allmosen außgesäet werden / als wie das Brod in ein stehendes Wasser / sondern in ein fliessendes: Super tranſeuntes aquas. Dann wann du das Allmosen gibest dem Armen / damit er hernach deinen bösen Begierden willfahre / oder wegen deines eignen Nutzen / so ist es kein Allmosen / sondern ein Geitz / oder ein Gailheit. Darumb soll der jenige / der seine Seeligkeit verlanget / das Allmosen in fliessende Wasser außsäen. Von disem redet der Prophet Isaias, da er die Seeligkeit dem jenigen verspricht /

verspricht / der da außsäet in dem Wasser. Beati, qui seminatis super omnes aquas.

Auff dise Weiß betrachtet / O Christglaubige / auch andere Tugenden / welche ein 25. Christ haben soll / damit er seiner Schuldigkeit ein Genügen thue / damit er sein Seel / seinen Glauben / und den Nahmen eines Christen nit vergeblich trage. Ich aber will dise Predig von den Proben für die ewige Glory mit einer Frag beschliessen. Ihr sehet schon / was erfordert wird / und probiert werden muß / von den jenigen / welche verlangen seelig zu werden / nemblich die Gottseeligkeit in den Wercken / die Reinigkeit in den Gedancken / die Auffrichtigkeit in den Worten / und daß man die Pflicht eines Christens erfülle. Die Frag ist jetzt / was dise so wichtige Stuck / welche probieret werden müssen / bey euch für ein Sorgfältigkeit verursachen? Ihr sehet / wann einer zu einem weltlichen Ambt seinen Adel / oder Geschicklichkeit probieren muß / wie fleissig er ihme solches angelegen seyn last / wann er schon versicheret ist von dem / was er beweisen soll: und solle der Christ feyren / so lang er lebt / welches die Zeit ist / die ihm zur Prob gegeben wird? wie kan dann erst der Sünder feyren und ruhig seyn bey der Gefahr / auff ewig zuverliehren den Zuspruch zu der ewigen Glory? Was ist aber das / O Mensch / die ewige Glory / und GOTT das höchste Gut / ewig verliehren? was haben nit die Heiligen GOttes gethan / dieweil es auch nur möglich war / daß sie dises Gut verliehrten? bey dir ist es nit nur möglich / sondern auch gar leicht / ja es kan gleich jetzt geschehen / wann du in einer Todsünd bist. Was thust du dann? sagt dir nit dein Gewissen / daß dir der mehrere Theil / wo nit gar alles abgehe / was in den Frag-Stucken dir ist vorgehalten worden? So ist dann kein anders Mittel überig; eintweder must du durch die Buß ersetzen / was dir abgehet / oder du must dich der ewigen Glory verzeyhen. Was schlüsset du / wilst du verharren in so üblem Stand? Ach nein: das soll nit seyn? wilst du dann wahre Buß würcken? O das ist ein Stimm / welche dem Himmel ein Freud machet. Also mein Christ; die Buß ist vonnöthen / und schmertzliche Reu über deine Sünden. So sage dann: O mein HErr / und GOtt JEsu Christe ꝛc.

Die fünff und fünfftzigiste Predig.

Von den Eigenschafften / die zu einer wahren Beicht erforderet werden.

Dixi, confitebor adversum me injustitiam meam Domino: & tu remisisti impietatem peccati mei. *Psal.* 31.

Ich hab gesagt / ich will GOtt dem HErrn wider mich selbsten bekennen mein Ungerechtigkeit: und du hast mir nachgelassen die Boßheit meiner Sünd. *Psal.* 31.

Eingang.

1. UBerauß groß seynd die Nutzbarkeiten / welche einem Christen entstehen / wann er seine Sünden gebührender massen beichtet; also daß / wann sie recht betrachtet wurden / keiner wurde gefunden werden / der ihme selbsten so feind wäre / daß er unterlassen wurde / dises heilige Sacrament der Buß öffters zugebrauchen / in welchem GOTT uns so grosse Gnaden mittheilet. Durch die wahre Beicht / O Christglaubige / wird die Seel in die Freyheit gesetzt / und in Krafft deß Bluts JEsu Christi erlediget auß der Leibeigenschafft deß Teuffels / in welche sie durch die Sünd gefallen ist. Apoc. 5. Redemisti nos in sanguine tuo. Du hast uns in deinem Blut erlöset. Es wird die Seel mit GOtt versöhnet / welchen sie durch die Sünd ihr zum Feind gemacht hatte: Cùm Rom. 5. inimici essemus, reconciliati sumus Deo per mortem filii ejus. Es überkommet die Seel widerumb die innerliche Reinigkeit / da sie zuvor gantz abscheulich war in dem sündigen Stand: Sanguis Jesu Christi filii ejus emun- 1. Joan. 1. dat nos ab omni peccato. Sie erlanget auch durch dises so leichte Mittel die Gesundheit von so vilen tödtlichen Kranckheiten / als vil sie schwäre Sünden gehabt hat: Cujus li- 1. Petr. 2. vore Sancti estis. Sie wird widerumb in die Göttliche Gnad eingesetzt / die zuvor der Zweck ware deß Zorn GOttes. Gratia & veritas per JEsum Christum facta est. Es werden in der Seel widerumb lebendig die alte

Verdienst der vorigen guten Wercken / welche durch die Sünd getödtet waren: Impietas impii non nocebit ei in quacunque die conversus fuerit ab impietate sua. Sie / die Seel / bekombt neue Stärcke / daß sie ihren dreyen Haupt-Feinden / dem Teuffel / dem Fleisch / und der Welt widerstehen kan: Qui sperant in Domino, mutabunt fortitudinem, die Gewissen werden mit erwünschter Ruhe erfreuet / und alles Ungewitter in der Seel durch Christum gestillet: Imperavit ventis, & mari, facta est tranquillitas magna. Es wird die Seel errettet auß der Gefahr der ewigen Verdammnuß: Convertimini ad me, & non erit vobis in ruinam iniquitas vestra. Endlich wird die Seel durch die Beicht auff den rechten Weeg zu den Himmel geführet: Pœnitentiam agite, appropinquavit enim regnum cœlorum.

Ezech. 33.
Isa. 48.
Matth. 8.
Ezech. 18.
Matth. 3.

2. Ich wurde kein End machen / O Christglaubige / wann ich alle Nutzbarkeiten der Beicht erzehlen sollte. Doch kan ich nicht umbgehen / noch eine sehr tröstreiche anzuzeigen. Es warthet auff uns in dem Tod ein erschröckliche Sach / die man nit genug beherzigen und förchten kan: es wird alldort dem Sterbenden vorgestellt werden die unendliche Majestät GOttes / welche da von einem schlechten Erdwürmlein / von einer Ammeisen / beleidiget worden; und diese Vorstellung wird so lebhafft seyn / daß sie genugsam wäre / den Menschen in Gefahr der Verzweifflung zubringen. Dann indeme er erkennet / daß er alsbald vor dem Richterstuhl deß jenigen HErrn erscheinen müsse / welchen er so offt verachtet; indem er auch weist / daß ihm der allerstrengiste Richter vor Augen stellen werde / seinen gantzen Lebens-Lauff / und Rechenschafft begehren werde von der erschröcklichen Vermessenheit / mit welcher er ihn beleydiget hat / wie er bey dem Prophet David anzeigt: Arguam te, & statuam te, contra faciem tuam. Gedencke / wie es ihm alsdann umb das Hertz seyn werde. Dises ist ohne allen Zweiffel die gröste Noth / und Angst / in welche der Christ kommen kan; Dann wie der H. Ilidorus gesagt / es alsdann an deme ist / daß der Mensch gleich darauff entweder seelig gesprochen / oder verdammt werde: Ex fine enim suo unumquemque, aut justificat, aut condemnat. Wann nun die zerknirschte / und mit Reu / und Leyd erfüllte Seel ihr Hoffnung zu der Güte GOttes setzet / in Betrachtung / daß die Barmhertzigkeit GOttes unendlich gröser ist / als ihre Boßheit / so wird sie seelig werden: wann sie aber ab so grosser Beleydigung Gottes also erschröcket / daß sie an seiner Barmhertzigkeit verzweifflet / so ist sie ewig verlohren. O GOtt / wie wenig gedencket man an dise erschröckliche Gefahr! Dises ist ohne allen Zweiffel die gröste Noth / in welche ein Mensch gerathen kan. Ist aber auch ein Mittel verhanden / daß wir glücklich können darauß kommen? Ja / sagt der H. Augustinus. In wem stehet es aber? villeicht in dem / daß der Mensch jetzt schon sich fleissig übe in der Hoffnung zu der Barmhertzigkeit GOttes / damit es ihn hernach in der gröSten Angst / und Noth desto leichter ankomme? Aber hiervon will ich geliebts GOTT ein andersmahl handlen. Das beste Mittel / wie der heilige Augustinus sagt / ist dises / daß der Mensch jetzt schon zu Hertzen nehme / was ihme in dem Tod fürkommen wird. Werden ihm alsdann vorkommen alle seine Sünden mit allen Umbständen? so stelle er ihm dieselbe jetzt schon für Augen. Wird er alsdann mit Schröcken ansehen die beleidigte Majestät GOttes: So nehme er jetzt schon reumüthig zu Hertzen alles / wormit er sie beleydiget hat. Wird er sich alsdann förchten wegen der schwären Rechenschafft? so begehr er jetzt selbst Rechenschafft von seinem eignen Gewissen. Macht ihn zitteren vor Forcht / daß er verurtheilt werde zur verdienten ewigen Peyn / so verurtheile er sich jetzt selbst zu einer rechtschaffenen Buß: Ascendat homo adversum se, Tribunal mentis suæ (sagt Augustinus) si timet illud, constituat se ante faciem suam, ne hoc eo postea fiat. Adsit acculatrix cogitatio, testis conscientia Carnifex timor. Inde sanguis animæ confitentis per lachrymas profluat, postremo ab ipsa mente talis sententia proferatur.

S. August. l. de pœnit. c. 9.

Was wird aber der Christ mit allem disem erhalten? Der H. Apostel hat es schon gesagt: dann mit diser Anklag und Urtheil / welche er wider sich selbsten anstellet / wird er sich erledigen von dem Urtheil der Verdammnuß in dem Tod: Si nosmetipsos dijudicaremus, non judicaremur. Wann wir uns selber richteten / so wurden wir nicht gerichtet werden: Lasset uns auch den Königlichen Prophet David hören. Er ladet alle Menschen ein / zu dem Lob GOttes: Venite, exultemus Domino, jubilemus Deo Salutari nostro, Kommet / lasset uns dem HErrn frolocken / und mit Freuden singen / GOTT unserm Heyland. Gleich aber setzet er hinzu / lasset uns dem Angesicht Gottes vorkommen / in der Bekantnuß: Præoccupemus faciem ejus in confessione. Was ist dises? dem Angesicht GOttes vorkommen? (Prævenia-mus, liset der H. Augustinus) will villeicht David / wir sollen vor dem Tod thun / was wir alsdann zu thun haben; daß wir mit brinnender Facklen Christo dem HErrn entgegen gehen? Aber ich will noch ein mehrers sagen / nach dem eigenen Verstand dises Worts; Præoccupemus: Lasset uns vorkommen. Was ist vorkommen? wann einer das jenige sagt / was der ander hat sagen wollen / so sagt man: er ist ihm vorkommen. Nun vermahnet uns der Königlichr Prophet: Præoccupemus faciem ejus in confessione: Lasset uns GOtt dem HErrn vorkommen in der Bekantnuß. Wird GOtt in dem Tod unsere Sünden examinieren / urtheilen und straffen / so lasset uns ihme hierin vorkommen / und unsere

3.

1. Cor. 11.

Psal. 51.

Sün-

Sünden selbst durchsuchen / dieselbe beichten / und büssen: so wird GOTT hernach nichts mehr zuverurtheilen / und zustraffen haben; dieweil wir ihme hierin schon vorkommen seynd: Quid est (sagt der heilige Augustinus) præoccupemus faciem ejus in confessione? Antequam ipse adveniat, ut puniat, tu præveni confitendo & puni. Was ist das / lasset uns seinem Angesicht vorkommen? Ehe und zuvor er kommet / und straffet / komme du her mit der Beicht / und straffe dich selbst. Es solle dann der Christ seine Sünden jetzt verdammen / und beichten / so wird GOtt in dem Tod nit nur allein nichts mehr finden / was er verdamme / sondern er wird finden / was er cröne / und belohne: Nos confitendo damnemus, quod fecimus, ut ille, quod coronet, non quod damnet, inveniat.

S. August. conc. 1. in psal. 94.

S. August.

4. Erachtet jetzt / ob dises / neben allen anderen / ein geringe Nutzbarkeit seye der Beicht. Bedencket aber zu mahl / wie vil daran gelegen seye / daß sie recht / und wohl verrichtet werde / damit wir so wohl dise / als alle die andere Nutzbarkeiten darvon haben mögen. Umb diser Ursach willen komme ich anheut / euch die jenige Eigenschafften vorzutragen / welche ein wahre rechtschaffne Beicht haben soll. Die Göttliche Barmhertzigkeit wolle uns erleuchten / damit wir erkennen / wie vil an einer wahren Beicht gelegen seye / und wann wir dises erkernen / daß wir uns befleissen / solches in dem Werck selber zuleisten. O du reineste Mutter der Barmhertzigkeit / erwerbe uns mit deiner mächtigen Fürbitt dise Gnad: und ihr O Christglaubige / helffet mir / sie hierumb anzuruffen mit dem gewohnlichen Gruß deß Engels:

Ave Maria &c.

* * *

Dixi confitebor adversum me injustitiam meam, Domine: & tu remisisti impietatem peccati mei. *Psal.* 31.

Ich hab gesagt / ich will mein Ungerechtigkeit wider mich dem HErrn bekennen; und du hast mir nachgelassen die Boßheit meiner Sünd. *Psal.* 31.

Der erste Absatz.

Von der Fürtrefflichkeit / und Nutzbarkeit einer wahren / und rechten Beicht.

5. Wunderbahrlich und preyßwürdig ist die Anordnung deß HErrn in der Einsetzung deß heiligen Sacraments der Beicht / indem er gemacht / daß eben die jenige Sünden / welche das Messer gewest / wormit die Seel ihr selben den Tod verursacht hat / wann sie gebeichtet werden / die Gelegenheit an die Hand geben zn den fürtrefflichisten Ubungen der Tugenden / durch welche sie wider ersetzen kan all die jenige Schäden / so in ihr durch die Sünden entstanden seynd. Der verstorbene Sohn der Sunamitin geinete sibenmahl / als er von Eliseo wider zum Leben erwecket worden: Oscitavit puer septies: Siben Tugenden seynd / welche der Sünder in der Beicht zu üben / damit er wider zu Gnaden komme. Erstlich übet er den Glauben / indeme er glaubt / daß der Gewalt die Sünden zu vergeben / der für sich selber GOtt allein zustehet / seye auch den Priesteren in der Kirchen Gottes mitgetheilet worden / als welchen Christus die Schlüssel deß Himmels gegeben hat. Er übet die Hoffnung / welche alle menschliche Hoffnung übersteiget: dann wann bey denen Richterstühlen diser Welt der jenige / der seine Missethaten bekennet / nichts anders zu gewarthen hat / als daß man ihne verdamme / so hat herentgegen in disem Richterstuhl der Barmhertzigkeit / wie der H. Chrysostomus wol erwöget / der Sünder die Verzeyhung und ein Cron zuerwarthen / wann er seine Sünden auffrichtig beichtet. Er übet auch die Liebe / indem er Reu und Leyd hat / daß er GOtt den HErrn beleydiget hat / weil er das höchste Gut ist / welches er über alles liebet. Er übet eine großmüthige Demuth / weil er sich nit nur allein demüthiget vor GOtt / sondern auch vor dem Menschen / indeme er seine heimliche Sünden zu seiner Beschämung offenbahret. Er übet einen fürtrefflichen Gehorsamb in einer Sach / die für sich selber schwär ist / und unterwürffet sich dem Beichtvatter / willens ihme zugehorsamen in allem deme / was er verordnen / und ihme aufferlegen wird / er übet auch eine grosse Starckmüthigkeit / indeme er sich selber / und jene Neigung überwindet / welche ihm als einem Sohn deß Adams angebohrrn ist / seine Mängel / und Fähler zu bedecken / und zuentschuldigen. Endlichen übet er die Gerechtigkeit / weil er wider sich selber das Ambt eines Anklägers / eines Zeugen / und zum Theil eines Richters / und Gerichts-Dieners vertrittet / indeme er sich dem Priester stellt / das Urtheil von ihm erwarthet / und bereit ist / es selbst zu vollziehen / und an sich zu rächen die Unbilden / welche er GOtt dem HErrn angethan / auch allen Schaden / den er seinem Nebenmenschen zugefügt / zuersetzen und abzutragen.

Bey

6. Bey diser Gerechtigkeit ist noch ein andere heroische Tugends-Ubung zufinden / die doch von wenigen verstanden wird / umb derentwillen GOtt gewolt / daß man die Sünden beichten soll. Was ist dises? es ist ein sonders fürtreffliche Restitution, oder Heimstellung. Ich will mich erklären. Wann ein Sohn eines hochadelichen Vatters einer Verrätherey wider den König wäre beschuldiget / und derentwegen zum Tod wäre verurtheilt / und auff offentlichem Platz wäre auffgehängt worden; so wäre ja dises ihme und seinem adelichen Geschlecht ein grosse Schand. Das ist klar. Wann aber hernach ein anderer sich darstellte vor den Richteren / und betheuerte / daß alles / was man den jenigen / welcher hingerichtet worden / beschuldiget / gantz falsch / und der Warheit zu wider seye; ja wann er bekennete / daß er selber die Missethat begangen habe / und derentwegen bereit seye / die gebührende Straff außzustehen: wurde nit hierdurch dem fälschlich Beklagten / und hingerichteten adelichen Sohn sein Ehr wider zugestellt werden? Hieran ist kein Zweiffel. Nun sehet / O Christglaubige / JEsum Christum unseren HErrn an / hangend an einem schmählichen Creutz / zu welchem er von den Richteren zu Jerusalem verurtheilet worden. Dort stirbt er zwischen zweyen Mörderen / wie ein Ubelthäter: Et cum sceleratis reputatus est. Er ist derentwegen in gröster Verachtung bey den Juden und Heyden; dann wie der Apostel sagt; so ist das Creutz bey den Juden ein Aergernuß / und bey den Heyden ein Thorheit: Judæis quidem scandalum, gentibus autem stultitiam, Umb was für Sünden wegen ist dises alles geschehen? Es hat ihme die neydige Synagog vil Sünden auffgebürdet / aber fraget den Propheten Isaiam / wer in der Warheit die Sünden begangen; so wird er sagen: Ipse vulneratus est propter iniquitates nostras, attritus est propter scelera nostra. Isai. 53. Er ist umb unserer Sünden willen verwundet worden / er ist umb unserer Sünden willen geschlagen worden. Ist deme nit also? Nun aber sehet jetzt einen Sünder bey den Füssen deß Beichtvatters / was thut er? er klopffet an sein Hertz / und klaget sich von allen seinen Sünden an: er begehrt auch von dem Priester / daß er ihm ein Buß aufferlege. Was ist dises anders / als eben so vil / als wann er sagte / ich bin der jenige / der gesündiget hat; ich hab um meiner Missethaten willen verdient / an das Creutz auffgehängt zu werden / und daran zu sterben: ich bekenne / daß Christus gestorben ist / nicht um seiner Sünden willen / dann er konte nit sündigen; sondern umb meiner Sünden willen. Da sehe dann der treulose Jud / der unwissende Heyd / der Gottslästerliche Ketzer / daß wir Kinder der Catholischen Kirchen unsere Sünden beichten / nit nur / daß wir GOtt hierin gehorsamen / sondern auch daß wir die Unschuld JEsu Christi verthädigen / und ihme die Ehr wider heimstellen / die ihme unsers Sünden abgenommen haben: Ipse vulneratus est propter iniquitates nostras.

Dises seynd die siben Tugends-Ubungen / O Christglaubige / die ein Christ übet / wann er beichtet: Oscitavit puer lepries. Auff dise Weiß waschet sich ein Christglaubiger Naaman sibenmahl in dem Jordan der Buß: Lavare septies in Jordane. Wie der verstorbene Knab / nachdem er sibenmahl gegeinet / wider lebendig auffgestanden; und wie der Naaman, als er sich sibenmahl gewaschen / die völlige Gesundheit überkommen; also wird auch der Christ durch dise siben Tugends-Ubungen in der Beicht wider zu dem Leben der Gnad erwecket / und zu völliger Gesundheit seiner Seel gebracht. Es wird zumahlen GOTT und der Mensch überhöbt einer Sach / die sonst wegen der Sünd hätte geschehen müssen: ich will mich erklären mit einer Stell auß heiliger Schrifft. Als die Bedienten deß Kaysers von dem Jünger Petro den Tribut begehret / da hat Christus / wiewol er denselben zubezahlen nit verbunden gewest / ihme Petro befohlen / er solle sich an das Meer begeben / und den Angel allda außwerffen; so werde er in dem Mund deß ersten Fisch / den er fangen wurde / ein Silber-Müntz finden; mit diser solle er für ihn und für sich den Zoll entrichten: Vade ad mare, & mitte hamum, & eum piscem, qui primus ascenderit, tolle, & aperto ore ejus invenies staterem: illum sumens da eis pro me & te. Wir wollen darfür halten / daß durch dise Müntz in dem Maul deß Fisches bedeutet werde die Beicht / wie der heilige Ambrosius sagt: Dragma non otiosè in ore piscis inventum est; etenim pretium nostræ immortalitatis est nostra confessio. Nit ohne Ursach ist die Müntz in dem Mund deß Fisches gefunden worden; dann der Werth unserer Unsterblichkeit ist die Beicht. Nun aber habe ich allhier einen Zweiffel. Warumb sagt Christus unser HErr zu Petro / er solle den Zoll für beyde bezahlen / für sich und für ihn? Da eis pro me, &c. Daß durch die Beicht der Mensch befreyet werde von der Schuld der ewigen Peyn / die er wegen seiner Sünden in der Höll hätte bezahlen sollen / dises ist klar: und also bezahlet der Mensch in der Beicht den Zoll für sich / und macht sich dardurch loß von der ewigen Straff. Aber wie bezahlet er auch für Christum? O JEsu / hast du nit selber zu Petro gesagt / daß du nit schuldig seyest den Zoll zu geben? Ergo liberi sunt filii: Dann die Kinder seynd frey. Wie sagst du dann / es solle Petrus auch für dich bezahlen? Pro me & te? Was hatte Christus für ein Schuld / oder Verbündnuß? ich will sagen / was mir da beyfallet. Wann der Mensch sündiget / so erfoderet die Gerechtigkeit von Christo / daß er den Menschen verdamme zur ewigen Peyn. Weilen aber dises der mildisten Neigung seiner Güte und Barmhertzigkeit zu wider ist / so sihet er es an als einen

7. 4. Reg. 5. Matth. 17. S. Ambrof. l. 4. in Luc.

schwe-

schwären Tribut / den er seiner Gerechtigkeit bezahlen soll. Darumb sagt er zu Petro / und in Petro zu dem Sünder: O Mensch gehe hin zu dem Meer: verfüge dich zu dem Meer der Buß: Vade ad mare. Thue auff den Mund / beichte deine Sünden / aperto ore ejus: so wirst du finden die Müntz / durch welche wir beyde werden befreyet werden von der Schuldigkeit / die wir haben: Da eis pro me, & te. Zahle für mich / und für dich. Für mich zwar / damit ich loß werde von der Schuldigkeit / dich zu verdammen: für dich aber / damit du loß werdest von der Schuld / die ewige Peyn in dem höllischen Feur wegen deiner Sünden zu leyden: Da eis pro me, & te. Zahle also für mich / und für dich. O gelobet seye dise unendliche Güte und Barmhertzigkeit / daß GOtt wegen der Beicht sich nicht mehr erkennet verbunden zu seyn / den Sünder mit ewiger Peyn zu straffen? Nun lasset uns jetzt die Eigenschafften sehen / die ein wahre Beicht haben soll.

* * *

Der andere Absatz.

Die Eigenschafften einer wahren Beicht werden ins gemein vorgetragen.

8. IHr sehet schon O Christen / daß Christus nit ohne Geheimnuß die Bricht und Buß ein Meer genennet hat: Vade ad mare; gehe hin zu dem Meer. Dise Figur finde ich widerholet in Göttlicher Schrifft; dann da sagt der Prophet Micheas, GOtt werde unsere Sünden hineinwerffen in den Abgrund deß Meers: Mich. 7. Projiciet in profundum maris omnia peccata nostra. Warumb aber wird die Beicht ein Meer genennet? villeicht / dieweil unsere Sünden in der Beicht zu Grund gehen / wie die Egyptier vor disem in dem röthen Meer? dises ist die Meinung deß heiligen Bernardi. S. Bern. ser. 33. in cant. Oder wollen wir sagen / sie werde ein Meer genennet / dieweil die Gnad der Verzeyhung / die in disem Sacrament mitgetheilt wird / nit kan außgeschöpfft werden / ob gleich die Sünden ohne Zahl seynd? Also haltet darfür der Abbt Arnoldus, Arnold. de verb. Dom. in Cruce. oder wird sie ein Meer genennet / weilen / damit man hinaußschwimme an das Gestatt der Seeligkeit / vonnöthen ist / daß man den Mund offen halte / in Bekantnuß der Sünden / wie Raulinus schreibet? Aber am allermeisten wird sie derentwegen ein Meer genennet (sagt der heilige Antonius de Padua; Raul. Lein. ser. 9. de pœnit. damit man die Eigenschafften verstehe) welche die Buß haben soll. Da er jene Stell deß Propheten Jeremiæ außlegt: Magna est velut mare contritio tua. Die Zerknirschung ist groß / als wie das Meer: sagt er hierüber also: vier Ding verursachet das Meer: erstlich machet es Kopff-Schmertzen; zum anderen kehret es den Magen umb: zum dritten bewöget es denselben zum übergeben: zum vierdten benimbt es den Lust zum essen. Solche Würckungen hat auch die wahre Buß / sagt der heilige Antonius: sie verursacht einen Schmertzen wegen der begangnen Sünden: sie kehrt den Magen umb / und zerstöhrt die falsche Ruhe / welche der Sünder gehabt: sie verursacht das Erbrechen / und macht / daß sie die Sünden in der Beicht herauß geworffen werden. Sie benimbt auch den Lust / welchen der Mensch zuvor gehabt in ungebührlichen Sachen / und macht ihm einen Grausen darab: Magna est, velut mare contritio tua. Seynd die Wort deß H. Antonij: Quando est dolor in mente, conturbatio in conscientia, vomitus confessionis, & nausea, sive extinctio appetitûs inordinati. S. Ant. ser. 1. fer. 3. 1. hebd. Quadr.

9. Dises ist ohne allen Zweiffel das Geheimnuß deß jenigen Meers / welches der H. Joannes in seiner heimlichen Offenbahrung gesehen hat / gleich einem Chrystall vor dem Thron GOttes unseres HErrn: Et in conspectu sedis, tanquam mare vitreum simile chrystallo. Durch dises Meer / sagt Dionysius Carthusianus, wird das heilige Sacrament der Buß bedeutet. Aber mercket / wie der Evangelist dasselbige gesehen hat. Er hat es gesehen vor dem Thron GOTTes als ein Meer / und zwar ein Chrystallines Meer. O was seynd das für Geheimnussen? und was für ein Lehr? dises Meer stehet vor dem Thron / dann für den jenigen / der gesündiget hat / ist kein anderes Mittel übrig zu dem Thron der Glory zugelangen / als die vorhergehende Buß: In conspectu sedis. Die Buß ist ein Meer: sagt Pererius, wegen der Bitterkeit deß Schmertzen / und der Zäheren deß Büssenden: Tanquam mare. Sie ist ein Meer gleich dem Chrystall / wegen der Klarheit / mit welcher die Sünden in der Beicht müssen angezeigt werden: Tanquam mare vitreum. Sie ist auch gleich dem Chrystall deß vesten steiffen Fürsatz / die Sünden nimmermehr zu begehen: Simile chrystallo. Warumb wird aber die Beicht nicht nur genennt ein Meer / welches gleich ist dem Chrystall wegen der Klarheit / und wegen deß steiffen Fürsatzes / sondern auch ein gläsernes Meer? Tanquam mare vitreum. Dises ist auch nit ohne sonderbahre Ursach / sagt Væl squez: Magna emphasi; hoc confessionis mare vitreum dicitur. Sag mir her / mein Christ / wann du soltest zu dem Altar hinzugehen über einen Weeg von Glaß / O mit was Behutsamkeit / und Sorgfalt wurdest du gehen? wie fleissig wurdest du auffmercken / und an nichts anders gedencken? ist ihme nicht also? du wurdest ja darauff nit lauffen / noch springen / auß Forcht / das Glaß möchte zerbrechen. Nun wird die Beicht von dem H. Joannes

Joannes genennet ein Meer von Glaß/ damit du verstundest/ mit was für Behutsamkeit/ und Auffmerckſamkeit du die Beicht verrichten ſolleſt/ damit du diſes Glaß nit brecheſt/ und ein neue ſchwäre Sünd begeheſt durch ein ungültige Beicht/ in welchem Fall die Beicht zu deiner Verdammnuß gereichte/ welche dir ein Mittel hätte ſollen ſeyn zu deiner Seeligkeit: Dum vitro nihil fragilius invenitur (ſagt der gelehrte Außleger) inde quanta vigilantia & circumſpectione, quàm fideliter, & verè, ad hujus Sacramenti ſuſceptionem debeamus accedere, ſignatè monemur.

10. Habt ihr nun verſtanden/ O Chriſtglaubige/ was zu einer wahren Beicht erforderet werde? von vilen glaube ichs wol; aber nit von allen? es ſollen aber alle das jenige wiſſen und verſtehen/ woran das ewige Heyl gelegen iſt. Es wird uns/ diſes beſſer zuverſtehen/ den Weeg bereiten ein Figur auß heiliger Schrifft: Merckwürdig iſt der Vorzug/ welchen die Zunfft Juda vor den anderen Iſraelitiſchen Zunfften erhalten hat: dann als der Patriarch Jacob vor ſeinem Tod ſeinen Söhnen den Seegen gegeben/ ob gleich Judas nit der Erſtgebohrne/ ſondern erſt der vierdte in der Ordnung war/ ſo hat er doch demſelben die Cron und Scepter über Iſrael zugeſprochen: Non auferetur ſceptrum de Juda. Der Scepter wird von Juda nit genommen werden. Nach dem Tod deß Joſue, als die Iſraeliten von GOtt begehret einen Führer/ der ſie regiere/ und anführe zu Eroberung deß verſprochnen Lands/ da hat er ihnen den Judas darzu ernennet: und ſein Zunfft: Dixitque Dominus, Judas aſcender. Warumb iſt aber Judas/ und ſein Zunfft alſo geehrt/ und den anderen vorgezogen worden? Etliche ſagen/ es ſeye darumb geſchehen/ dieweil ſie die erſte geweſt/ welche gantz unerſchrocken hinein gangen ſeynd in den wunderbarlich-eröffneten Weeg durch das rothe Meer bey dem Außzug deß Iſraelitiſchen Volcks auß Egypten. Diſe Urſach gibt Raulinus; welches auch die Meinung iſt deß heiligen Hieronymi. Andere ſagen/ es habe die Zunfft Juda diſen Vorzug gehabt/ dieweilen Chriſtus der Welt-Heyland auß derſelben hat ſollen gebohren werden. Hiermit wird die Frag beantwortet nach dem buchſtablichen Verſtand. Aber was wird in dem geiſtlichen Verſtand dardurch bedeutet? Es werden dardurch bedeutet die groſſe Gnaden und Privilegien einer wahren Buß und Beicht. Judas/ ſagt der heilige Paſchaſius, heiſt ſo vil als Confeſſio, die Beicht: Judas interpretatur Confeſſio. Die Beicht hat eben ſolche Privilegien und Freyheiten/ wie Judas gehabt. Von Juda iſt Chriſtus hergeſtammet: Durch die Beicht wird Chriſtus auch wider gebohren in der Seel deß jenigen/ welcher geſündiget. Dem Judas/ wiewol er in der Ordnung der vierdte geweſt unter den Söhnen Jacobs/ iſt Scepter und Cron über Iſrael zugeſprochen worden. In dem Tauff empfangt der Menſch die drey Theologiſche Tugenden/ den Glauben/ die Hoffnung/ und die Lieb: wann die Lieb durch die Sünd verlohren worden/ ſo kombt hernach die vierdte Tugend/ nemblich die Beicht und Buß/ welcher verheiſſen iſt die Cron der ewigen Glory. Hunc elegit (ſagt Paſchaſius) ut modo percepta gratia fidei, ſpei, & charitatis, ex noſtra Chriſtus confeſſione naſceretur. Nachdeme Joſue geſtorben/ iſt Judas an ſein ſtatt geſetzt/ und erwählt worden/ das gelobte Land als der Heerführer zu eroberen/ und die Chananeer darauß zu treiben. Wann bey einem Chriſten die Gnad GOttes durch ein Todſünd verſtorben/ ſo wird ihm die Beicht und Buß an die Hand gegeben/ durch welche er den Teuffel und die Sünd noch überwinden/ und das gelobte Land/ den Himmel/ noch gewinnen und eroberen kan: Ne propter belli omiſſionem (ſagt Inchinus) à Dæmonibus vincamur, conſtituit nobis Judam pro Duce, id eſt, confeſſionem. Inchin. conc. de confeſſ. c. 5.

Paſchaſ. l. 38. in Matt.

11. Es iſt aber wol zu beobachten (ſagt Albertus Patavinus) wann durch die Beicht diſe Gnad erhalten/ und Chriſtus dardurch in uns wider gebohren werden ſolle/ daß ſie auch die jenige Eigenſchafften haben müſſe/ welche durch die Buchſtaben deß Nahmen Judas bedeutet werden. Wie vil Buchſtaben hat diſer Nahmen? Es ſeynd diſe fünff: J. V. D. A. S Der erſte Buchſtab iſt das J. diſer bedeutet/ daß die Beicht ſeyn müſſe Integra, das iſt gantz/ alſo daß in der Beicht alle wiſſentliche ſchwäre Sünden angezeigt/ und keine verſchwigen werde. Der andere Buchſtab iſt das V. diſer bedeutet/ daß die Beicht ſeyn ſolle Verecundia, das iſt geſchämig. Der dritte Buchſtab iſt das D. diſer bedeutet/ daß die Beicht ſolle Doloroſa, ſchmertzhafft ſeyn/ alſo daß ſie mit wahrer Reu und Leyd geſchehe. Der vierdte Buchſtab iſt das A. diſer bedeutet/ daß die Beicht ſeyn ſolle Accuſatoria, das iſt/ daß einer ſich ſelbſt anklage/ und ſeine Sünden nicht entſchuldige. Der fünffte Buchſtaben iſt das S. welcher bedeutet/ daß die Beicht ſeyn müſſe Satisfactoria, wordurch die Genugthuung verſtanden wird. Ich will mich allda nicht länger aufhalten; dann ich ſihe ſchon/ O Chriſtglaubige/ daß ihr begierig ſeyet/ diſe Stuck und Eigenſchafften einer wahren und heylſamen Beicht abſonderlich und außführlicher zu vernehmen.

Der dritte Absatz.

Erforschung der Sünden / damit die Beicht gantz seye.

12. DJe erste Eigenschafft der Beicht ist/ daß sie seye Integra, gantz: dann damit man recht beichte / so muß der Christ sich nothwendig von allen Todsünden anklagen / die er noch nit gebeichtet hat; und zwar solcher Gestalt / daß er alle unterschiedliche Gattungen derselben erkläre / wie auch die Zahl der Sünden / die in einer jeden Gattung / mit Gedancken / Worten / und Wercken geschehen / so vil sich der Büssende erinneren kan. Wie kan dises seyn / wann er nit vor der Beicht / wie seine Schuldigkeit ist / eine bequeme Zeit zubringet / sein Gewissen zuerforschen / damit er seine begangene Sünden in die Gedächtnuß bringe? Lasset uns den Propheten David anhören in dem Text meines Vorspruchs: Dixi, confitebor adversus me injustitiam meam Domino, & tu remisisti impietatem peccati mei. Ich hab gesagt / ich will mein Ungerechtigkeit wider mich dem HErrn beichten / und du hast mir nachgelassen die Boßheit meiner Sünd. Dixi, sagt der büssende König / ich hab gesagt. Aber wo / und wann hat er dises gesagt? Ubi dixit? fraget Gabriel Inchinus, er hat es gesagt in seinem Hertzen bey fleissiger Untersuchung seines Gewissens: In corde suo, in conscientia sua, diligens examen instituendo. Er hat sich mit grossem Fleiß bedacht / sagt Raulinus, damit ein rechtschaffene gantze Beicht herauß käme: Primò quòd sit deliberativa, quia, dixi: secundò, quòd sit integra; Ideo subditur: confitebor, id est, simul omnia fatebor.

Conc. de Confess. 5.

Warumb vermeynt ihr / O Christglaubige / daß der Königliche Prophet sein Zungen eine Feder genennet habe / eines der gar geschwind schreibet? Lingua mea calamus scribæ velociter scribentis. Wer hat jemahl gesehen / daß die Zungen schreibet? wie ist das möglich? der H. Hilarius sagt / es seye also zu verstehen / er hab also geredt / als wann er schreibete. Wann man redet / so geschicht es gemeiniglich nit mit sonderbahrer Bedachtsambkeit: aber wann einer einen Brieff schreibet / daran ihm vil gelegen / oder eine Rechnung zu Papier bringt / die er ablegen soll; O wie mercket er so fleissig auff? wie betrachtet / und wie sorgfältig erwöget er alles zuvor / ehe er die Feder ansetzet? Warumb geschicht dises? weil das jenige / was man redet / bald vorbey gehet / und leichtlich wider vergessen wird / darumb hat man nit vil Sorg darauff: aber was geschrieben wird / das bleibt / und stehet zu verantworten; darumb gehört ein grosse Auffmercksambkeit zu dem / was man schreibet: disem nach sagt der büssende König: Ich rede nit / als einer der redet / sondern als einer der schreibet: Lingua mea calamus scribæ: Dann ich betrachte und erforsche / was ich zu reden hab / als wann ich es schrifftlich auffsetzen müste. Also soll auch der jenige / welcher beichten will / sich zuvor wol bedencken und erforschen / damit er in seiner Rechnung / die er ablegen soll / keinen Fehler begehe / wie der H. Hilarius anmercket: Tanquam calamus scribentis, nihil incompositum, nihil incertum agat, sed his, quæ cogitata fuerant obtemperans, celeriter ex ratione consilii obsecundet.

13. Ps. 44.

S. Hilar. in Psal. 51.

14. O mein Christ / wie vil ist an disem Examen gelegen / damit wir in der Beicht über den Teuffel den Sieg erhalten; dann beichten ist nichts anders / als wider disen Feind zu Feld gehen. Er bekrieget dich mit den Sünden / die du nit gebeichtet hast; du aber bekriegest ihn mit den jenigen Sünden / die du in der Beicht ablegest. Was hat aber der König gethan / von welchem Christus in der Evangelischen Parabel / daß er einen Krieg führen wollen mit einem anderen König? sedens priùs cogitat, si possit cum decem millibus occurrere illi, qui cum viginti millibus venit ad se. Er setzt sich zuvor nider und bedenckt sich / ob er mit zehen tausend könne dem entgegen gehn / der mit zwaintzig tausend wider ihne anziehet. O wie recht und wol ist dises gethan! dann wann er nur mit zehen tausend außziehen solte wider den / der mit zwaintzig tausend wider ihn anziehet / so wurde er ohne Zweiffel überwunden werden. Also ist ihme / mein Christ / der Teuffel rucket wider dich an etwan mit zwaintzig Sünden / welche er weist / daß du sie begangen hast? wann du dann wegen nachläßiger Erforschung deines Gewissen wider ihne außziehest mit zehen Sünden / die du beichtest / wer sihet nit / daß er dich überwinden werde? du wirst ein neue schwehre Sünd auff dich laden / dieweil du dich auß eigner Schuld in Gefahr giebest / ein unvollkommne Beicht zu thun / welches eben so vil ist / als wann du freywillig ein Sünd verschweigtest? Profectò (sagt P. Matthias Faber) si is tibi longè plura objicere queat scelera, quàm tu confitearis, cùm possis plura, vel omnia; nonne succumbes: So setze dich dann zuvor nider; sedens priùs cogitat. Bedencke / was du thust; zehle deine Soldaten; wie der Abraham gethan / als er außgezogen / seinen Bruder Loth von dem Gewalt der außländischen Königen zu erledigen: Numeravit expeditos vernaculos suos, trecentos decem, & octo. Er hat seine Knecht abgezählet / drey hundert und achtzehen / mit disen hat er den Sieg erhalten. Setze dich nider / wie der Judas Machabeus (mercke daß Judas verdolmetschet wird Confessio, die Beicht) und befleisse dich / daß du in Erforschung deß Gewissens / wie ein Musterschreiber fleissig auffzeichnest

Luc. 14.

Faber. Conc. 7. Dom. 3. Quadrag.

Gen. 14.

zeichnest deine Soldaten / damit nicht etwan auß Mangel deß Examens einer zuruck bleibe / und in der Beicht / als auff dem Kampff-
1. Mach. 3. Platz nit erscheine: Statuit scribas populi secus torrentem, & mandavit eis dicens, neminem hominum reliqueritis, sed veniant omnes in prælium. Er hat nebst dem Fluß die Schreiber deß Volcks bestellet / und ihnen befohlen / sprechend: ihr solt keinen zuruck lassen / sondern alle sollen zum Streit kommen. Also hat Judas seinen Feind Timotheum überwunden / und also wirst du auch in der Beicht deinen Feind den Teuffel überwinden.

15. Wann du aber auch die Weiß und Manier wissen wilst / wie du dich erforschen / und examiniren sollest / so sihe das Exempel deß büssenden Davids an. Er sagt: Meditatus sum nocte cum corde meo; exercitabar, & scopebam spiritum meum. Ich hab zu Nacht in meinem Hertzen betracht; ich hab mich geübet / und meinen Geist durchforschet. Er hat innerlich sein Hertz zu Red gestellt / und es befragt / wie der jenige / der beichten will / thun und fragen soll: Mein Hertz / wo bist du gewesen? was für Gedancken hast du disen Tag geführet? erinnere dich der Personen / mit denen du gehandlet / und der Geschäfften / so du verrichtet hast: in welchen hast du GOtt den HErrn beleydiget? also solle der Christ in seinem Hertzen reden. David sagt noch mehr; nemblich er habe sein Seel außgekehret: Scopebam spiritum meum. Was thust du / wann du das Hauß außkehrest? wann es recht soll gesäuberet werden / so lassest du kein Winckelein umgekehret: du thust Sessel / Stühl und Bänck auff die Seithen / du ruckest den Tisch / du bewegest alle Gestell / damit nit ein Orth verbleibe / so nit gesäubert werde. O wie wohl schickt sich daher dise Gleichnuß! gehe der Christ in das Hauß seines Gewissen hinein / durchsuche er alle innerste Winckel / erforsche er alle Gedancken / Wort und Werck / ob er irrgend ein Sünd in demselben finde; rucke er alle Bänck und Stuhl; gedencke er an alle seine Kräfften / an seine Anmuthungen / an alle Geschäfft und Handlungen / an alle Orth und Häuser / darinnen er gewesen / damit er sehe / ob er GOtt nit verletzet habe: Exercitabar, & scopebam spiritum meum. Stelle er ihm selbsten vor die Gebott deß Göttlichen Gesatz / und der Kirchen; erforsche er sie / und durchsuche alle Schuldigkeit seines Standts / und Ampts / umb zusehen / wo er etwan gefählet / und angestossen habe. Auff dise Weiß wird kein Sünd auß seiner Schuld dahinden bleiben / welche er nit beichte: es wird alles außgekehret und sauber werden; er wird Verzeyhung erlangen aller seiner Sünden.

16. Als JEsus Christus einsmals einen Teuffel auß einem besessenen Menschen außtreiben wolte / hat er ihn gefragt / was er für einen Nahmen habe: Quod tibi nomen est? Es mercken da die Beichtvätter dise Frag / sagt Hugo Cardinalis, der HErr sagt den Nahmen nit / sondern er fragt in gemein: dann der Beichtvatter soll die unterschiedliche Gattungen der Sünden nit selbst nennen / sonderbahr die jenige / welche wider die Keuschheit seynd / sondern er soll nur in gemein fragen / damit er nit die Sünden lehre an dem Orth / wo sie solten vertilget werden. Confessor (seynd die Wort Hugonis) genus & nomen peccati debet inquirere à peccatore; non primo nominare, ne forte addisceret, quod prius nesciebat. Wol: aber warumb fragt der HErr / was er schon zuvor gewust? oder weiß er villeicht nit / was es für ein Teuffel ist / von dem der Mensch besessen ist? freylich weist er es. Was bedarff er dann vil fragens? warumb treibt er ihn nit vilmehr alsbald auß / und erlediget den Besessenen? O dise Frag / sagt Hugo, ist nicht ohne Geheimnuß: was hat der Teuffel auff die Frag geantwortet? Er sprach: es seye ein gantze Legion der Teuffleu. At ille dixit, legio. Es waren / sagt der H. Bonaventura, wie auch Lyranus, und Carthusianus, sechs tausend / sechs hundert / und sechs und sechszig; dann so vil machen ein Legion. Eben darumb sagt Hugo, hat Christus gefragt: dann weilen die Außtreibung deß Teuffels eine Figur ware dessen / was in der Beicht geschicht / so hat er den Teuffel nicht außtreiben wollen / biß er die Zahl angesagt / damit der Büssende verstunde / daß auch er von seinen Sünden nit werde erlediget werden / wann er die Zahl derselben nit anzeigt / so vil er kan: Quærit (sagt Hugo Cardinalis) non quasi ignorans, sed quia in præfato dæmoniaco noverat esse multitudinem dæmonum; vult extorquere ab eo confessionem multitudinis. Er fragt nit als ein Unwissender / sondern weil er weist / daß in den Besessenen ein grosse Mänge der bösen Geisteren seye / so will er von ihme die Bekantnuß haben diser Anzahl. Also soll es seyn in einer vollkommnen Beicht; und also wird der Sünder Verzeyhung seiner Sünden erhalten. Dixi: confitebor, & tu remisisti. Ich hab gesagt / ich will bekennen / und du hast mir nachgelassen: aber diß allein ist noch nit genug.

Hug. Card. ibid.

Hugo ubi supra.

Der vierdte Absatz.

Es solle die Beicht geschämig / demüthig / und züchtig seyn.

17. DJe andere Eigenschafft / so die Beicht haben soll / obgleich nit eben so wesentlich / wird bedeutet bey dem anderen Buchstaben an dem Wort Judas, nemblich bey dem V. das ist / die Beicht soll seyn verecunda, geschämig / demüthig / und

und züchtig. Confitebor, ich will beichten/ sagt David: ich komme daher/ daß ich beichte/ und nit/ daß ich converlire/ und ein freundliches Gespräch anstelle/ als wann ich einen Freund heimbsuchte. Confitebor, ich will beichten meine Sünden/ als einer/ welcher schuldig der verletzten Göttlichen Majestät; darumb will ich mich nit fröhlich erzeigen/ als wann ich GOtt treulich gedient hätte. Die Gespons in den hohen Liederen/ welches die heilige Seel ist/ stunde einstens vor ihrem Bräutigamb: aber wie? der Gespons wird es selber sagen: Sicut fragmen mali punici, ita genæ tuæ. Deine Wangen seynd wie ein Stücklein von einem Granat-Apffel. Sagt er das/ dieweil/ gleichwie ein Stücklein auß dem Granat-Apffel das inwendige in demselben entdecket/ also habe die Gespons ihrem Bräutigamb die innerliche Anmuthungen ihres Hertzens zu erkennen gegeben? Nein/ dann er redet da nit von ihrem Mund/ sondern von ihren Wangen/ an welchen die Farb deß Granat-Apffels erscheinet/ nemblich die Röthe der Geschämigkeit; Sicut fragmentum mali punici, ita genæ tuæ. Wann so gar die heilige Seel/ die GOtt inniglich liebet/ mit grosser Geschämigkeit vor ihme da steht/ wie soll dann vor seinem Angesicht stehen die jenige Seel/ welche gesündiget hat? gleichwie GOtt ein Wohlgefallen hat (sagt der heilige Bernardus) wann er sihet/ daß der jenige/ welcher beichtet/ geschämig ist/ also mißfallet es ihm hergegen/ wann er ohne Geschämigkeit ist: Quantùm displicet Deo impudentia peccatoris, tantùm placet ei verecundia pœnitentis.

18. In der Wahrheit/ O Christglaubige/ ich weiß nit/ was ich urtheilen soll/ wann ich sihe/ daß ihr schwätzet/ converliret/ lachet/ und mit den Augen auff alle Seithen herumb sehet/ wann ihr allbereit beichten sollet? ist dises die Bereitung zu der Beicht? ist dises die Weiß/ GOtt den HErrn zu bitten umb die Verzeyhung eurer Sünden/ glaubt ihr/ daß ihr vor GOttes Angesicht stehet/ der von euch beleydiget und erzürnet ist? heist dises die Schmach/ und Unbild erkennen/ die ihr seiner unendlichen Majestät angethan habt? Ich laß euch selber urtheilen. Wann ihr sehen soltet einen Menschen herein gehen/ mit einem grossen Pack zwar beladen/ der aber sich lustig erzeigte/ den Kopff in die Höhe hielte/ und noch darzu hupffte/ und springte/ was wurdet ihr von ihm gedencken? ihr wurdet sagen/ dieser Pack beschwehret ihn wenig/ weil er also auffrecht und fröhlich daher laussen kan: dann wann ihn diser Bürde beschwehrete/ so wurde er gewißlich den Kopff hencken. Wisset ihr/ wie ein schwäre Bürde es ist/ auch umb ein einige Todsünd? es konten eylff Himmel dieselbige nit ertragen an den Englen/ da sie gesündiget. Sie hat den Pharao hinunter gezogen in den Abgrund deß Meers. Sie hat auch das Schiff fast versencket/ in welchem der ungehorsame Jonas gefahren/ und ihr unter einer so grossen Bürde könnet noch den Kopff über sich höben? könnet lachen/ und miteinander schwätzen/ da ihr zu der Beicht gehet? was ist das? entweders ist es ein leichtes Ding umb die Beleydigung GOttes/ oder ihr habt kein Reu über eure Sünden. Wie tyrannisch hat Absalon ein Kriegs-Heer wider seinen frommen Vatter/ den David/ ins Feld geführet! aber ich verwundere mich noch vilmehr über das/ wie er sich verhalten/ da er durch den Joab sich hat wollen versöhnen lassen mit dem Vatter/ welcher über ihne sehr erzürnet war/ weil er seinen Bruder Ammon ermordet hatte. O Absalon bist du schon wider da? hast du dein Mißethat bereuet? hast du dich umb Patronen beworben/ welche für dich bey David bitten solten? wir wissen/ daß er Fürbitter gehabt; aber daß er Reu getragen/ das finden wir nit: ja er hat vilmehr ein Anzeigen gegeben/ daß er keine Reu gehabt: in weme aber? man lese nur den Text: er hat den Joab ersuchet/ daß er ihm die Erlaubnuß außbringen wolle/ den König zu sehen/ und bey ihme zu seyn: Obsecro, ut videam faciem regis. O Absalon! nachdeme du deinen Vatter also beleydiget/ kanst du so vermessen seyn/ daß du dir traueſt/ ihme unter die Augen zu kommen? es muß dich wenig schmertzen/ daß du ihn beleydiget/ weil du dir gar nicht förchtest/ dich vor ihme sehen zu lassen. Wan hat es auch kurtz hernach gesehen/ wie wenig er die Beleydigung seines Vatters geachtet/ indem er bald darauff sich unterstanden hat/ ihme gar die Cron zu nehmen. O Christglaubige/ wann ihr so offt widerumb in die alte Sünden fallet/ so weiset ihr dardurch/ wie wenig euch der vorige Fall geschmertzet habe; und eben dises erscheinet auch auß dem/ weil ihr euch so wenig schämet/ daß ihr GOtt mit euren Sünden beleydiget habt. Confitebor. Ich will beichten. Wolt ihr beichten eure Sünden/ so lasset euch angelegen seyn/ daß ihr es mit gebührender Demuth und Schamhafftigkeit verrichtet. Aber ich schreite zu den übrigen Eigenschafften/ an welchen noch vil mehrer gelegen.

* * *

Der fünffte Absatz.

Was für ein Schmertz vonnöthen/ damit die Beicht recht und gültig seye.

19. DJe dritte und wesentliche Eigenschafft der Beicht zeiget an der Buchstaben D. wordurch bedeutet wird/ daß die Beicht seyn müsse/ Dolorosa, schmertzhafft/ das ist/ daß sie mit wahrer Reu und Leyd über die begangene Sünden geschehe/ sambt

steiffem Fürsatz / forthin nit mehr zu sündigen. Diser Schmertzen wird genennet Contritio, die Reu / oder Zerknirschung / weilen die Härtigkeit und Widerspenstigkeit deß Willens dardurch gebrochen wird. Wir klopffen derentwegen an das Hertz / und geben darmit zu erkennen / wie leyd es uns seye / daß wir gesündiget / daß wir uns auch selbst darumb anzuklagen / und uns zu straffen bereit seyen; Tundere pectus quid est (sagt der H. Augustinus) nisi arguere, quod latet in pectore, & evidenti pulsu occultum castigate peccatum? Bey disem Hertzklopffen beobachtet Hugo Victorinus gar schön drey Stuck / nemblich das Hertz / die Hand / und das Getöß / so von dem Klopffen herkommet. Wir wissen wol / daß in dem Hertzen die Gedancken auffsteigen; der Thon / oder das Gethöß bedeutet die Wort; die Hand aber die Werck. Wann wir dann mit der Hand an das Hertz klopffen / so geben wir dardurch zu erkennen / daß wir Leyd tragen wegen allem / was wir mit Gedancken / Worten und Wercken gesündiget haben: Tria enim (sagt Hugo) quæ sunt in percussione pectoris, id est pectus, sonus, & manus; significant, quòd pœnitentia est de his, quæ mente, voce & opere peccavimus. Darumb ist meines Erachtens mehrer Andacht bey dem Hertzklopffen / als bey dem Backenstreich / so ich bißweilen sihe / daß etliche ihnen selber geben / als ein Anzeigen ihres Schmertzen / und ihrer Reu.

S. August. ser. 8. de Verb. Dom.

20. Weilen aber in der Sünd zwey Ubel gefunden werden / nemblich die Beleydigung GOttes / und dann der Schaden / welcher dem Sünder darauß entstehet / oder entstehen kan; so kan die Reu und Leyd auch zweyerley seyn. Eine die unvollkommene / welche genennet wird Attritio, durch welche der Sünder seine Missethat beweinet wegen seines eignen Schaden / weil er sich selber der Glory beraubet / und die Höll verdienet / weilen auch die Sünd an ihr selber häßlich und abscheulich ist; dieweil aber hierinnen mehrer die eigne Lieb / als die Liebe GOttes erscheinet / so ist es ein unvollkommne Reu / welche allein nit genug ist die Verzeyhung zu erlangen: wann aber die Sacramentalische Absolution darzu kommet / so ersetzet das Blut Christi JEsu derselben Unvollkommenheit / also daß dem Sünder alsdann seine Sünden eben also verzyhen werden / als wann er die vollkommne Reu gehabt hätte. O sonderbahres Glück der Kinderen der heiligen Kirchen! daß uns GOtt der HErr die Verzeyhung unserer Sünden so leicht machet / daß wann wir dieselbe auch nur auß Forcht / die von der eignen Liebe herkommt / bereuen / wir nichts destoweniger die Verzeyhung in der Beicht erlangen können. Ihr werdet / O Christe glaubige ein Figur diser Gutthat bey der Hochzeit zu Cana Galilæa finden. Alldorten stunden etliche Wasserkrüg; und als es den Gästen an dem Wein gebrochen / da hat Christus den Tisch-Dieneren befohlen / sie sollen die Krüg mit Wasser anfüllen; Implete hydrias aquâ, Wann aber Christus der HErr ihnen einen miraculosen Wein geben will / so kan er es ja thun / ohne daß die Krüg mit Wasser angefüllet: Zu was dienet dann dises Wasser? zu deme / daß er selbiges in den besten Wein verwandle. Nun mercket das Geheimnuß / spricht der heilige Bernardus, der Wasserkrug ist das Hertz der Menschen / das Wasser aber ist die Forcht GOttes: Aqua timor Domini est. Die Wasserkrüg haben zwey Maß Wasser gehalten; dann die Forcht ist zweyerley / eine ist die Forcht den Himmel zu verliehren; die andere ist die Forcht in die Höll verdammt zu werden; das seynd die zwey Maß Wasser; und wann wir auch die Abscheulichkeit der Sünd wollen hinzu thun / so wird sie die dritte Maß seyn: Capientes singulæ metretas binas vel ternas. Nun sagt jetzt Christus zu den Sünderen: Implete hydrias aquâ: Füllet die Krüg mit Wasser an: erfüllet eure Hertzen mit der Forcht; dann bey der Hochzeit in dem Heil. Sacrament der Buß will ich euch nit verbinden / ein mehreres zu thun; Ich will allda das Wasser in Wein / die Forcht in die Liebe / und die unvollkommne Reu der Würckung nach in die vollkommene verkehren: Sed divinâ virtute (schliesset der heilige Bernardus) aqua mutatur in vinum, quando perfecta charitas foras mittit timorem. Auß Göttlicher Krafft wird das Wasser in Wein verkehret / wann die vollkommne Lieb die Forcht hinauß treibet.

Joan. 2.

S. Bernard. ser. 1. Dom. 1. post Epiph.

21. Dises solle genug seyn zu Trost deß Christen / welcher zu der Beicht kommt: doch soll er sich in allweg befleissen / eine vollkommne Reu und Leyd zu erwecken. Aber in wem bestehet dise? in dem alleredlisten Schmertzen / durch welchen der Mensch die Sünd bereuet / dieweil sie eine Verletzung GOttes ist / der die allerhöchste Güte ist / welchen er liebet über alles / also zwar / daß wann auch kein Himmel wär / den er zu hoffen / und kein Höll die er zu förchten hätte / so wäre ihm dannoch leyd umb GOttes willen / daß er das höchste Gut beleydiget hätte. Diser großmüthige Act ist ein Leibs-Feur von solcher Krafft / daß es auch vor der Beicht alle Sünden verzehret in einem Augenblick / doch daß der Mensch auch den Willen zu beichten habe / wann er anderst beichten kan. Wann er aber das nit kan / und ihn der Tod ergreiffet in vollkommner Reu und Leyd / so ist die Seel sicher ihrer Seeligkeit halber; und kan dise Reu so groß seyn / daß die Seel in den Himmel eingeht auch ohne alles Fegfeur / wann ein solcher Sünder mit dem David sagt / er wolle beichten: Dixi, confitebor. So wird ihm von GOtt sein Sünd alsbald verzyhen: Et tu remisisti. Mercket / er sagt Confitebor. Ich will beichten. Die Beicht wird erst geschehen: aber die Verzeyhung ist schon erfolget: Et tu remisisti. Ist dann schon vor der Beicht die Sünd verzyhen? Ja / dann er hat ein voll-

vollkommene Reu und Leyd gehabt / allein wegen GOtt; Injustitiam meam Domino. Doch hat er darbey gehabt auch den Fürsatz zu beichten: confitebor: O wie wohl zeigt diſes an/das Miracul deß vom Tod erweckten Lazari! Er iſt auff die Stimm JEſu Chriſti lebendig auß dem Grab auffgeſtanden / da hat Chriſtus den Apoſtlen gebotten / ſie ſolten ihne von ſeinen Banden aufflöſen / und auß dem Todten-Tuch ledig machen: Solvite eum. Löſet ihn auff! O mein GOtt! ſoll es mehrer ſeyn / ihne aufflöſen / als ihm das Leben geben? wer kan diſes ſagen? wann dann der HErr das jenig gibt / was gröſſer iſt: warumb gibt er nit auch / was weniger iſt / als da iſt das Aufflöſen? damit nemblich der Lazarus, das iſt der Sünder / der durch den Lazarum bedeutet wird / verſtunde / daß / wann er ſchon das Leben der Gnad bekommen hat durch die vollkommene Reu / und Leyd / ſo hat er doch die Schuldigkeit / daß er ſie auch durch den Prieſter entbinden und aufflöſen laſſe: Opus eſt ergo (ſagt der heilige Auguſtinus) ut qui revixit, ſolvetur: hoc oſficium diſcipulis dedit, quibus ait; quæ ſolveritis in terra, ſoluta erunt & cœlis. Es iſt nothwendig / daß der jenige / der wider lebendig worden / auch zumahl entbunden und auffgelöſet werde; und diſes Ampt hat der HErr ſeinen Jüngeren gegeben / zu denen er geſagt: was ihr auff Erden werdet aufflöſen / das wird auch auffgelöſet ſeyn in dem Himmel. Und an einem anderen Orth ſpricht er. Cùm audis hominem pœnitere peccatorum ſuorum, jam revixit, ſed nondum ſolutus eſt, quando ſolvitur? à quibus ſolvitur? quæ ſolveritis, Wann du höreſt / daß einer Leyd tragt über ſeine Sünd / ſo iſt er ſchon lebendig worden; aber er iſt noch nicht entbunden: wann wird er doch auffgelöſt / und von wem? von denen / zu welchen geſagt iſt worden / quæ ſolveritis &c, Was ihr werdet aufflöſen ꝛc. dahero hat Jeremias, wie wir ſchon geſehen haben / die Reu und Leyd dem Meer verglichen; Magna eſt velut mare, contritio tua. Dann gleichwie das Meer die todte Cörper gleich außwürfft an das Geſtatt / alſo werden auch durch die vollkommne Reu und Leyd die Sünden auß der Seel hinauß geworffen an das Geſtatt in der Beicht: Sicut mare (ſagt Legionenſis) adducit cadavera ad littus, ſic anima tunc educit peccata ſua.

O mein Chriſt / wo iſt jetzt deine Sorgfältigkeit / die ſo nothwendig iſt / daß du auffs wenigiſt die Attrition, oder unvollkommene Reu habeſt in der Beicht / damit ſie nit mit einem Sacrilegio verderbet werde? weiſt du / was ein Beicht iſt ohne wahre Reu und Leyd? ſie iſt wie ein Stuck-Schuß ohne Kugel / oder ein Piſtol ohne Pulver / man thut das Schieß-Pulver in das Stuck; man richtet es gegen dem Feind; man legt das Zündkraut auff / und zündet es an: was geſchicht? Es thut einen Knall / und macht ein Gethöß; aber der Feind lacht darüber / dann ohne Kugel thut das abgeſchoſſene Stuck keinen Schaden: ſihe nur den Pharao an / wie er beichtet / und bekennt / daß er geſündiget: Peccavi etiam nunc. Deßgleichen bekennet auch Antiochus ſeine Tyranneyen. Reminiſcor malorum, quæ feci: Ich gedenck an das Ubel / ſo ich gethan. Es hat auch der Verräther Judas ſein Sünd bekennet: Peccavi tradens ſanguinem juſtum: Ich hab geſündiget / indeme ich das unſchuldige Blut übergeben. Hat aber einer auß diſen Verzeyhung ſeiner Sünden überkommen? gantz und gar nit: dann diſe ihre Beicht war ein Schuß ohne Kugel / den Knall hat man gehört durch die offne Beicht / aber die wahre Reu und Leyd war nit darbey; darüber dann der Teuffel nur gelacht / ſie aber kein Verzeyhung ihrer Sünden erlangt haben. Hergegen hat David ſolche gleich erlangt / da er ſein Sünd bekennt / und geſagt hat: Peccavi; dann bey diſem Schuß war auch die Kugel deß wahren Schmertzen / durch welchen er den Sieg über den böſen Feind / und die Verzeyhung von GOtt erlanget: Dominus tranſtulit peccatum tuum, Der heilige Auguſtin, da er von dem David / und von dem Saul redet / ſagt: Ejus petitionem accipit, quem vidit tribulato corde veniam poſtulare: illum autem (Saul) deſpexit; quia animam ejus pœnitentiæ non tetigerat dolor. GOtt hat ſein Bitt angenommen / weil er geſehen hat / daß er umb Verzeyhung bitte mit zerknirſchtem Hertzen; den Saul aber hat er verachtet / weilen er in ſeinem Hertz kein wahre Reu gehabt. So iſt dann kein anderes Mittel / O Catholiſcher Chriſt; eintweder muſt du die wahre Reu über deine Sünden haben / oder du wirſt in der Beicht ein Sacrilegium, ein neue ſchwäre Todtſünd begehen.

22.

Exod. 9.

1. Mach. 6.

Matth. 27.

Der ſechſte Abſatz.

Damit die Beicht recht und giltig ſeye / ſo muß ein ſteiffer Fürſatz der Beſſerung darbey ſeyn.

23. BEy der Reu und Leyd muß auch ein ſteiffer Fürſatz ſeyn / nit mehr zuſündigen: dann ſonſten iſt es kein rechte Reu / und kein giltige / ſondern ein Gottloſe Beicht / diſer Fürſatz iſt ein ſteiffer Schluß deß Willens / welcher ihme veſtiglich fürnimbt / mit GOttes Gnad / ſo vil die Schwachheit zulaſſet / forthin GOtt nicht mehr zu beleydigen / eben umb der Urſach willen / auß welcher die Reu und Leyd erweckt worden. O Chriſtglaubige / wie vil ungültige üble Beichten werden verrichtet / auß

auß Abgang diſes Fürſatz; dann daß es ein wahrer Fürſatz ſeye / ſo muß er ſteiff ſeyn / kräfftig / allgemein / und beharrlich / ſo vil den Willen anlangt / ob wir gleich etwan ſehen / daß wir auß Schwachheit widerumb fallen können. Er muß ſteiff ſeyn / dann die Seel muß ſich veſtiglich entſchlieſſen / nit mehr zuſündigen; wie ein ehrliches Weib ſich auff keine Weiß bereden laſt / weder durch Anreitzungen / und Verſprechen / noch durch Betrohungen / daß ſie untreu wurde gegen ihrem Ehrmann. Fraget den heiligen Gregorium, woher entſtanden ſeye der unglückſeelige Tod deß Isboſeth, eines Sohns deß Sauls / es ſeynd ſeine Feind hinein kommen in ſein Hauß / da er in der Ruhe lage / und haben ihn ermordet / O Isboſeth! iſt dann niemand / der dein Hauß-Thür bewahret? aber was ligt daran / wann ſchon jemand bey der Porten iſt / ſagt der heilige Gregorius, wann es
2. Reg. 4. nur ein ſchwaches Weib iſt? Oſtiaria domûs. Hätte Isboſeth einen ſtarcken Mann gehabt / der ihm die Thür verwahret / ſo wäre es nit ſo leicht geweſen / ihne umbzubringen. Wann nur ein ſchwaches Weib zum Thor geſtellt wird / da kan der Feind leicht hineinkommen. Nequaquam (ſeynd die Wort deß Heiligen)
S. Gregor. l. 1. Mor. c. 36. Isboſeth iſte morti; ſuccumberet, ſi non ad ingreſſum domûs mulierem, id eſt, mollem cuſtodiam ad mentis aditum deputaſſet. Alſo ſeynd auch die ſchwache Fürſätz üble Thorhüter; ſie ſeynd Urſach deß Tods der Seelen / daß ſie wider in die Sünden fallet. Der Fürſatz muß ſteiff / beſtändig / und mannlich ſeyn / damit man das Leben der Seel erhalte / und den Anfechtungen widerſtehen könne.

24. Es muß der Fürſatz auch kräfftig ſeyn; dann es iſt nit genug / daß man ſagt; ich wolte gern nit mehr ſündigen / ich wolte gern die Gelegenheit meyden; dann diſes iſt nur ein unvollkommener Willen / Velleitas, und noch kein ſteiffer Schluß. Wann ein Krancker ernſtlich ſein Geſundheit verlanget / ſo ergreifft er ja die Mittel / ſelbige zuerlangen / wann ſie ihme ſchon wehe thun / und Schmertzen bringen. Wann wir ſehen ſollten / daß er zwar ſagte / er verlange die Geſundheit / daneben aber nit wolte Aderlaſſen / noch ihm ein Fontanell ſetzen laſſen / wer ſolte glauben / daß er die Geſundheit ernſtlich verlange? O unvollkommene Fürſatz! Ich wolt gern; ich wolt gern: unterdeſſen iſt die Gelegenheit in dem Hauß; der Haß und Grollen in dem Hertzen / und das frembde Gut wird nicht heimbgeſtellt? Sicut novacula acuta feciſti
Pſal. 51. dolum, ſagt David von einem ſolchen Sünder; du haſt betrogen / als wie ein ſcharpffes Schermeſſer. Was thut ein Schermeſſer? du ſiheſt es ſelber: es ſchneidet die Haar hinweg; aber du wirſt ſehen / daß ſie gleich widerwachſen. Warumb diſes? dann ob gleich das Haar hinweg geſchnitten wird / ſo bleibt doch die Wurtzel innenher lebendig. Was hülfft es / wann der Sünder ſchon bey den Füſſen deß Beicht-Vatters die Sünden hinweg ſchneidet / wann er es nur alſo thut / als wie das Schermeſſer / wann er noch lebendig laſt die Wurtzel der nächſten Gelegenheit? Er betrüget ſich ſelber / und auch den Beicht-Vatter: Ja er will GOTT den HErrn ſelbſt betrügen: Sicut novacula acuta feciſti dolum. Es iſt kein kräfftiger Fürſatz / wann man die nächſte Gelegenheit nit fliehet. Aber weiter: Es muß der Fürſatz nit nur kräfftig ſeyn / ſondern auch allgemein: dann wann man gleich kräfftiglich fürnimbt / ein gewiſe Sünd zu meyden / aber nit auch andere; ſo gibt man zuverſtehen / daß er umb anderer Urſach willen dieſelbe laſſen wolle / nit aber darumb / dieweil ſie ein Beleydigung GOttes iſt; dann es iſt eben ſo wol ein Beleydigung GOttes die jenige Sünd / die er nit verlaſſen will. So muß ſich dann der wahre Fürſatz auff alle Gattungen der Sünden erſtrecken. Darumb hat GOtt geſagt / durch ſeinen Propheten Joel, daß ſich der Sünder zu GOtt bekehren ſoll auß gantzem Hertzen. Convertimini ad me in toto corde Joel. 2.
veſtro. Bekehret euch zu mir von euerem gantzen Hertzen. Es iſt kein wahre Bekehrung / noch wahre Buß / wann man GOtt nur einen Theil deß Hertzens gibet / und den anderen Theil der Sünd überlaſſet. Wer den Feind GOttes bey Leben laſt / wie kan er ein Freund GOttes ſeyn? alle Feind GOttes / alle Sünden / muß man wollen todt haben / damit es ein wahrer und allgemeiner Fürſatz ſeye.

25. Aber es iſt noch mehrer vonnöthen. Mercket es wohl O Chriſtglaubige / es muß diſer Fürſatz auch dauren und verharren / das gantze Leben lang: dann wann er gleich kräfftig / ſteiff / und allgemein iſt / wann er nit auch daurhafft iſt / ſo iſt er nichts nutz. O wie wohl hat uns diſes Samuel gelehret / da er dem Volck angezeigt / daß das Mittel / GOtt widerumb zu verſöhnen ſeye / daß ſie ſich entſchlieſſen / die Abgötterey zuverlaſſen (ſihe da einen ſtarcken Fürſatz) die Götzenbilder niderzureiſſen (ſihe da einen kräfftigen Fürſatz) und ſich von gantzem Hertzen zu GOtt zubekehren (ſihe da einen allgemeinen Fürſatz) alles diſes ſeynd die Iſraeliten eingangen / und zum Zeichen ihrer wahren Buß / haben ſie vor GOttes Angeſicht vil Waſſers außgegoſſen:
1. Reg. 7. Hauſerúntque aquam, & effuderunt in conſpectu Domini. Das laſſe mir wohl ein ſeltzame Cæremoni ſeyn! worzu dienet doch diſe Außgieſſung deß Waſſers? für ein äuſſerliches Zeichen / ſagt Tertullianus, daß die Bündnuß / die ſie mit GOtt gemacht / ſolle veſt und ſteiff ſeyn. Soll diſes die Außgieſſung deß Waſſers bedeuten? Ja / ſagt die Gloſſa. Dann wann etwann in euerem Hauß ein Oel verſchüttet wird / ſo werdet ihr ſehen / daß man allen Fleiß anwendet / daſſelbige wider auffzufaſſen / und in den Krug zubringen: wann man aber ein Waſſer verſchüttet / wer iſt / der ſelbiges widerumb

dermmb in den Krug hinein thut? Niemand thut dises: also zum Zeichen/ daß sie wahrhafft beschlossen haben/ die Götzenbilder zu verlassen/ und nimmermehr zu der Abgötterey widerkehren wollen/ so schütten die Israëliten das Wasser auß/ zum Zeichen/ daß diser ihr Willen allzeit und beharrlich seyn/ und verbleiben soll: Ut sicut aqua effusa non redire (seynd die Wort der Glossa) Sic nec ipsi redirent ad idololatriam. Ein solcher Fürsatz gehört zu einer wahren Buß. Aber was ist zuhalten/ von einem Fürsatz nit mehr zu sündigen/ den einer hat/ da er etwann in der Charwochen/ oder in dem Jubilæo beichtet. Wann er darneben gedenckt/ nach Osteren/ oder nach dem Jubel-Jahr wider zu der Sünd zukehren? Dise Fürsätz seynd billich außzulachen/ weil sie nit vöst/ und kräfftig seynd/ nit allgemein/ und daurhafft. Mercket wohl/ daß dergleichen Beichten Sacrilegia seynd/ wann dise Eigenschafften bey dem Fürsatz abgehen. Dixi, confitebor, Ich hab gesagt/ ich will beichten. Nun wollen wir zu den noch übrigen Eigenschafften einer rechten Beicht schreitten.

Der sibende Absatz.

Es muß die Beicht ein klare Anklagung der Sünden seyn/ und dero Umbständen.

26. Die vierdte Eigenschafft der Beicht wird angezeigt durch den vierdten Buchstaben/ welcher ist das A. und heist. Accusatoria. Das ist/ die Beicht muß eine Anklag seyn. O was enthaltet nit dises einige Wort/ Anklag. Accusatio? David sagt: Confitebor adversum me injustitiam meam Domino. Ich will wider mich bekennen mein Ungerechtigkeit vor dem HErrn. Mercket/ wie dise Anklag solle beschaffen seyn. Injustitiam. Die Ungerechtigkeit/ sagt David/ will ich bekennen. Mercket wohl/ daß man die Sünden beichten soll/ und nit die Tugenden/ sagt der Ehrwürdige Beda: Beda in Psal. 31. Multi enim confitentur justitiam suam, vil beichten ihr Gerechtigkeit/ ihr Mühe und Arbeit/ ihre Trübsaal/ und Ungelegenheiten/ die sie leyden. Das ist nit das rechte. Injustitiam; die Ungerechtigkeit/ ihre Sünden solten sie beichten/ nit lange Historien erzehlen von allem deme/ was sich vor der Sünd zugetragen. Es sollen auch die Sünden/ die man beichtet/ unsere eigne Sünden seyn: Injustitiam meam; Mein Ungerechtigkeit will ich bekennen/ nit die frembde Sünden/ etwann deß Manns/ oder der Kinderen/ oder der Nachbahren. Injustitiam meam. Uber das soll der Christ seine Sünden beichten/ wider sich selbsten/ Adversum me: und nit wider GOtt/ sagt Vener. Beda, wie es der jenige thut/ der sich entschuldiget mit der Natur/ Beda ibid. die ihme GOtt gegeben hat: Et si confitentur injustitiam suam, tamen non adversus se, sed adversum Dominum. Der beichtet/ muß sich anklagen/ und nit einen anderen/ oder ein andere/ welche ihm Gelegenheit darzu gegeben; Er muß auch nit offenbahren die Persohn/ mit der er gesündiget: Er soll die Sünd auch nit verringeren/ und nit entschuldigen/ es wäre dann Sach/ daß sie wegen dessen/ was sie entschuldigen kan/ nit ein tödtliche/ sondern nur ein läßliche Sünd wäre: Adversum me.

27. O wie recht/ und wohl hat David von dem HErrn begehrt: Pone Domine custodiam ori meo, & ostium circumstantiæ labijs meis. O HErr/ setze eine Wacht vor meinem Mund/ und ein Thür für meine Lefftzen. Mercket das Wort/ ein Thür für die Lefftzen. Warumb das? villeicht/ daß man stillschweige? Nein/ sondern daß man recht beichte/ sagt der heilige Augustin: sihest du nit/ sagt er/ daß der David kein Schloß begehret/ sondern ein Porten? Non dixi claustrum, sed ostium. Vernemmet das Geheimnuß: Ihr habt etwann zwey Vögelein in einem Köfich verschlossen: ihr möchtet haben/ daß eines solte herauß kommen/ nit aber das andere; wann das Vogelkefich kein Thürlein hat/ so kan keiner herauß; wann es aber ein Thürlein hat/ was machet ihr? ihr machet dasselbige mit solcher Behutsambkeit auff/ daß/ so bald der eine herauß ist/ so schliesset ihr gleich wider zu/ damit nit auch der andere herauß komme. Ist ihme nit also? nun sagt der heilige Augustin: Es seynd in dem Hertzen/ wie zwey Vögel/ eingeschlossen die Sünd/ und die Entschuldigung der Sünd: wann kein Thür da ist/ so kan weder die Sünd herauß/ noch auch die Entschuldigung der Sünd. Ist aber ein Thür vorhanden; wann man sie unbehutsamb auffthut/ so kommt nach der Sünd gleich auch die Entschuldigung herauß. Was ist dann vonnöthen? eben das/ was David gesagt hat: Ostium circumstantiæ labijs meis. Es muß die Thür da seyn/ die man leicht auff- und zuthun könne/ damit/ wann bey Eröffnung derselben die Sünd herauß kommt/ man sie gleich wider schliesse/ damit nit auch die Entschuldigung herauß wische: Ad excusandas excusationes in peccatis. Der heilige Augustinus sagt: Ostium & aperitur, & claditur; aperiatur ad confessionem peccati, claudatur ad excusationem. Die Thür geht auff/ und zu: man soll sie auffthun zu der Beicht/ man soll sie schliessen zu der Entschuldigung. Dises ist beichten/ und sich anklagen; das übrig aber ist nichts anders/ als sich selbsten loben/ und verthädigen. Es heist: Confitebor adversum me; Ich will wider mich bekennen.

28. Aber das A. bedeutet nit nur / daß die Beicht seyn solle Accusatoria, ein Anklag / sondern auch Aperta: das ist / sie soll auch klar / einfältig / auffrichtig / und wahrhafft seyn / also daß der Christ dem Beicht-Vatter offenbahre alle Todsünden / welche er in seinem Examen oder Erforschung deß Gewissens gefunden hat / und also anzeige / wie er sie erkennt / die Gewise für gewiß / die Zweiffelhafftige / für zweiffelhafftig / ohne vil unnütze Bedingnussen / welche ich bey vilen höre / indeme sie sagen: wann ich etwann nit den jenigen Schmertzen hab / den ich solte haben; oder wann ich etwan die Verwilligung in den bösen Gedancken gegeben hab; und andere dergleichen: dann eintweders hat ein solcher einen Grund und Ursach / zu glauben / oder zu zweifflen / daß er gesündiget? hat er dessen ein Ursach / so ist dise Weiß zu beichten nit genug / sondern er muß sagen / er hab gesündiget / oder er zweiffle daran: wann er aber keinen Grund hat / zu glauben / daß er gesündiget / und auch gar nit zu zweifflen; was ist dann vonnöthen zu sagen / **wann ich etwann gesündiget / oder verwilliget?** dann sage mir: wäre es recht / wann einer einen Menschen vor dem Richter also anklagte / und sagte: Ich klage den Peter an / wann er **etwann** einen Diebstahl / oder Todschlag begangen hat? das wäre ja ein ungereimbte und unnütze Anklag / darüber der Richter kein Urtheil fällen konnte. Eben dises verstehet sich auch von der Beicht. Aber weiter: die Beicht muß seyn aperta, klar. Es müssen die Gattungen der Todsünden angezeigt werden / und auch die Zahl der Sünden / in Wercken / Worten / und Gedancken; und zwar die gewise Zahl / wann man sie weist: so man sie aber nit wissen kan / so muß man es bey einem gleichen anzeigen / und sagen / beyläuffig / so offt / nicht vil mehr / oder weniger.

29. Es müssen auch die Umbständ hinzugesetzt werden / wann sie die Gattung der Sünd änderen / das ist / wann die Sünden wider ein anderes Gebott seynd / oder wider ein andere Tugend / oder wider ein anderes Recht deß Nebenmenschen: Als Exempelweiß: Es ist ein Schwur / und noch ein Lug darbey / und zwar wider die Ehr deß Nächsten: diser Schwur ist nit nur allein wider das andere Gebott / sondern auch wider das achte; es ist nit nur wider die Tugend der Religion, sondern auch wider die Gerechtigkeit / und wider das Recht / welches der Nebenmensch hat zu seinem guten Nahmen: Dahero muß diser Umbstand auch angezeigt werden: die übrige Umbständ aber / welche die Gattung der Sünd nit veränderen / sondern allein die Sünd schwärer machen / ist zwar gut / daß man sie auch anzeige; jedoch ist es ein glaubwürdige Meynung / daß es nit nothwendig / wann sie mit keiner absonderlichen Censur behafftet / oder der Beicht-Vatter nit fraget / damit er ein gezimmende Buß aufferlegen könne. Hierauß erscheinet / was für ein üble Beicht der verrätherische Jünger Judas gethan habe / da er gesagt: Peccavi tradens sanguinem justum; Ich hab gesündiget / weilen ich das unschuldige Blut übergeben hab. Ist der Fähler in disem gewest / daß er nit JEsu Christo seinem Meister und HErrn / oder einem auß den Apostlen gebeichtet / sondern den Phariseern? oder daß die Reu und der Fürsatz abgangen? die Sünd hat er zwar klar bekennet: aber siheſt du nit (sagt Raulinus) daß er die nothwendige Umbständ nit anzeigt? Defectuosa fuit confessio, quia non omnia peccata confessus est. Wahr ist es; Er beichtet die Verrätherey. Tradens. Er beichtet den Todschlag / Sanguinem. Er beichtet die Ungerechtigkeit: Justum. Aber von seinem Geitz / von seiner Simony, die bey der Verrätherey ware / sagt er nichts: Non enim in sua confessione loquitur, de cupiditate, simonia, & avaritia. Und diser Ursach halber ist sein Beicht mangelhafft; Und also wird auch die Beicht der jenigen seyn / welche ihre Sünden nit beichten / mit den nöthigen Umbständen / Confitebor adversum me injustitiam meam Domino. Ich will wider mich mein Ungerechtigkeit dem HErrn bekennen. Raulin. ser. 144. in Quadr.

:(❀):

Der achte Absatz.

Was für ein Satisfaction, oder Genugthuung zu dem vollkommenen Sacrament der Beicht vonnöthen seye.

30. Der fünffte und letzte Buchstab ist das S. diser bedeutet / daß die Beicht seyn solle / Satisfactoria: daß nemblich der / welcher beichtet / auch solle bereithet seyn / GOTT dem HErrn für die begangne Sünden genug zuthun. Der Ursachen halber legt ihme der Beicht-Vatter eine gezimmende und heylsame Buß auff / nach Beschaffenheiten der Sünden / und deß Büssenden / nit nur allein / damit er genug thüe / wegen der Unbilden / die er GOtt angethan / sondern auch für ein heylsame Artzney seiner Geistlichen Kranckheiten. Weil David die Sünd / ein Ungerechtigkeit genennet: Injustitiam meam: So kan man hierauß verstehen die Nothwendigkeit / für dieselbe genug zuthun. Es wird die Buß derentwegen genennet / Pœnitentia, wie der H. Augustinus sagt: quasi pœnæ tenentia, oder wie Hugo Victorinus sagt; Punientia. Ein Straff; dann eintweder muß der Sünder genugthun / und eine Straff außstehen in disem Leben / oder

oder er wird sehr scharpff gestrafft werden in dem Fegfeur. Es ist billich/ wer ein Schuld gemacht hat/ daß er seinen Glaubiger bezahle; und daß der Krancke dem jenigen nachkomme/ was ihm der Medicus verordnet zu seiner Gesundheit. Der Sünder hat ein grosse Schuld bey GOtt angemacht: mit einer jeden Todtsünd hat er verdient der Anschauung GOttes ewig beraubt zu werden/ und noch darzu ein ewige Peyn in dem höllischen Feur zu leyden; dieweil er durch die Sünd GOtt das höchste Gut verlassen/ und sich zu den Creaturen gewendet. Was thut nun die Göttliche Barmhertzigkeit bey einer rechtgeschaffnen Beicht? Sie verzeyhet die Unbild/ so der Göttlichen Majestät angethan worden/ und veränderet die verdiente ewige Straff in ein zeitliche/ weil die Gerechtigkeit erforderet/ daß die Sünd einiger massen abgestrafft werde/ welches dann geschicht theils durch die Buß/ welche der Beicht-Vatter auffelegt/ theils durch andere gute Werck/ welche auß freywilliger Andacht ohne Verbindnuß verrichtet werden/ und sonderlich durch die Gedult in Trübsaalen und Widerwärtigkeiten. Wann nun einer/ der tausend Ducaten schuldig ist/ dieselbige mit einem Pfenning bezahlen/ und ein Quittung bekommen konte/ daß ihm die gantze Schuld nachgelassen sey/ solte er nicht den Pfenning gern und mit Freuden bezahlen? Alles/ was wir auff diser Welt leyden/ ist vil weniger als ein Pfenning zu rechnen/ wann man es mit der Höllen-Peyn vergleichen will/ die wir verdienet haben. Ey so lasset uns dann mit Freuden das wenige erlegen; lasset uns die Buß/ und die Trübsaalen geduldig übertragen. Allhier/ O Christglaubige/ sehet ihr/ was die Genugthuung seye.

31. Die aufferlegte Buß ist zumahlen ein heylsame Artzeney/ welche dem Büssenden vorgeschrieben wird/ die Kranckheiten der Seelen entweders zu heylen/ oder sich vor denselben zu bewahren; dahero sie in allweg zu einer guten Beicht vonnöthen. Dann wann man den Haß und Grollen nit auß dem Hertzen lasset; wann man das Ampt nit verlast/ welches einer ohne Gefahr der Seelen nicht versehen kan; Wann sich der Christ nit absönderet von unehrbarer Gemeinschafft/ dero er freywillig anhanget; wann er das frembde Gut nit heimbstellet/ da er es doch wohl thun konte/ so sehet ihr klar/ daß er ohne solche Genugthuung kein wahre Buß würcket. Ich verwundere mich über die Gnad/ welche Christus unser HErr dem Zachæo erwisen hat. Heut/ sagt er/ ist disem Hauß Heyl widerfahren: Hodiè salus domui huic facta est. Luc. 19. Wie mein HErr? heut? Ja/ sagt Theophylactus, heut. Siehest du nit/ was Zachæus thut? er gibt den halben Theil seiner Güter den Armen: aber nit nur dises/ sondern er gibt auch das frembde Gut vierfach wider. Sehet aber/ wie er dises thut: Er sagt nit/ er wolle es geben/ sondern ich gibe es; er sagt nit/ er wolle heimbstellen/ sondern ich stelle heimb: Do, reddo, sagt Theophylactus, Theophyl. ibi. non dixit, dabo, reddam. Darumb sagt auch Christus/ daß ihme heut das Heyl widerfahren seye: Hodie salus: mit der gegenwärtigen Heimbstellung trifft ein die gegenwärtige Gnad. Christus evangelizat ei salutem, hodie das; hodie & tibi salus. Christus kündet ihm an das Heyl/ heut gibt er/ und heut widerfahret ihm das Heyl. O was ist dises für ein gute Lehr für die Beicht-Vätter. Heut noch must du deinem Feind verzeyhen: heut must du die Gelegenheit meyden; heut must du das frembde Gut heimbstellen/ so wirst du auch heut noch absolviert, und entbunden werden: Hodie tibi salus. Anderst wird dir dises Heyl nicht widerfahren. Es soll auch der Sünder wissen/ wann gleich der Beicht-Vatter die Form der Absolution über ihn sprechen solte; er aber seiner Seiths nicht thun wolte/ was er zu thun schuldig ist/ daß er von den Sünden/ die er gebeichtet/ keines Weegs entbunden wurde/ sondern dieselbe mit einer neuen Sünd vermehrete/ nemblich mit einem Sacrilegio, mit Verunehrung und Schändung deß heiligen Sacraments.

32. Es muß sonderbahr die jenige Buß verrichtet werden/ welche einem als ein nothwendige Artzeney fürgeschrieben wird/ damit er nit in neue Sünden falle/ als da ist/ daß er das Hauß/ die Ansprach/ und die gefährliche Gesellschafft meyde/ bey welcher er gantz glaubwürdig sich widerumb schwärlich versündigen wurde. O wie hat dises die Fuß-Waschung Christi so wohl angezeiget/ sehet/ was Christus unser HErr gethan hat: Er hat angefangen den Jüngeren die Füß zu waschen: Cœpit lavare pedes. Eben dises Joan. 13. thut auch die Beicht. Was thate Christus mehr? Er hat ihnen die Füß abgetrücknet mit dem leinen Tuch/ mit welchem er umbgürtet gewest: Et extergete linteo. Durch dises Tuch/ sagt Gerson, wird bedeutet die Genugthuung/ welche sonderbahr durch Betten/ Fasten/ und Allmosen-geben geschicht. Linteo ex tribus filis, oratione, jejunio, eleemosyna. Gerson. serm. in Cæn. Dom. Was bedeutet aber das abtrücknen der Füssen? hier gebe Antwort der jenige/ der die Füß gewaschen/ und dieselbige abgetrücknet hat. Was ist die Ursach? damit nemblich die Füß nit wider besudlet werden. Dann wann die Füß naß verbleiben von dem Wasser/ und widerumb auff die Erden gestellet werden/ so sihet man wol/ daß auß dem Wasser/ und auß dem Staub ein Koth wird/ wormit die Füß wider bemacklet werden: damit dann dises nicht geschehe/ so ist das truckne Tuch vonnöthen. O mein Christ/ es kan der jenige nit sauber bleiben/ der ihm die Füß nicht trücknen last mit der Genugthuung/ die ihm der Beicht-Vatter aufferlegt/ damit er sich nit wider bemacke mit neuen Sünden; warzu sonderbahr gehöret/

daß er meyde die böse Gelegenheiten / bey welchen er augenscheinliche Gefahr hat / sich widerumb schwärlich zu versündigen. Ich will die Predig mit einem Exempel beschliessen.

33. Histor. Discalceat. Franc. 2. p. l. 5. c. 13.

Es ist noch nit lang / so hat sich zugetragen / wie solches erzehlet P. Fr. Martinus de S. Josepho, daß man einen Geistlichen auß dem Seraphischen Orden deß H. Francisci beruffen hat zur Zeit deß Jubilæi, in einer Pfarr Beicht zuhören. Unter anderen ist auch einer kommen in den Beichtstuhl / der lange Jahr ein unkeusches Leben geführet. Disem hat der Beicht-Vatter die Absolution versagt / biß daß er die Gelegenheit der Sünd auß dem Weeg raumbte. Der Sünder ware nit zufrieden / und hielte gar starck an umb die Absolution, damit er communtieren konte. Als aber der Beicht-Vatter solches nit thun wolte / ist er dannoch hingangen / und hat mit erschröcklicher Vermessenheit das H. Sacrament deß Altars empfangen / welches der Geistliche mit grossem Schmertzen angesehen. Nach vollendtem Beicht-hören begab sich der Geistliche wider in sein Closter. Die folgende Nacht kam jemand für das Closter zu ungewohnlicher Zeit / und begehrte / der Pater, welcher an unser Frauen Tag in der benannten Kirch Beicht gehört / solte morgen zeitlich wider dahin kommen. Der Portner zeigte solches dem Pater Guardian an / welcher dem Pater befohlen / sich dorthin zu verfügen. So bald es Tag worden / machte er sich auff den Weeg / da begegnet ihm ein Weib / welche ihm mit grossem Leyd-Weesen gesagt / daß man in dem nächsten Hauß einen Mann todt in dem Beth gefunden bey einer unzüchtigen Beyschläfferin. Der Pater gienge in das Hauß / welcher voller Leuth ware / und befande / daß es eben der jenige Mensch gewest / welchem er die Absolution versagt hatte. Da er wissen wollen / wer ihn auß dem Closter beruffen hätte / konte er es keines weegs erfahren: worauß er abgenommen / GOtt habe ihm anzeigen wollen die erschröckliche Straff / welche sein Gerechtigkeit hat ergehen lassen / über den jenigen / welcher das heilige Sacrament der Buß gottloser Weiß mißbraucht gehabt.

O mein Christ / der du mich anhörest / O Sünder der du disem in dem bösen Leben / und üblen Beichten nachgefolget / kan dir mit eben also ergehen? kan dir GOtt nit gählings das Leben nehmen? wie / wann aber dises geschehe? so wirst du die gantze Ewigkeit in der Höllen zubringen. So thue dann die Augen auff / und erkenne dein Gefahr; betrachte wohl / wie vil an einer rechten Beicht gelegen seye. Es ligt dir dein Seeligkeit daran. So bereithe dich dann mit einem fleissigen Examen und Erforschung deines Gewissens: gehe hinzu mit Demuth / und Schamhafftigkeit / mit einer wahren Reu und Leyd / mit steiffem Fürsatz nit mehr zu sündigen / mit einem bereithen Willen / alle Sünden zubekennen / die du begangen / und auch der Göttlichen Gerechtigkeit genug zu thun. Fange gleich jetzt an / deine Sünden zu bereuen mit einer vollkommnen Reu und Leyd / welches die sicherste ist / von GOttes wegen / weil er das allerhöchste Gut ist / welches du liebest über alles. Zu disen Füssen dises allerliebwerthisten HErrn begibe dich / und sprich auß gantzem Hertzen: Mein HErr JEsu Christe ꝛc. 34.

Die sechs und fünfftzigiste Predig.

Von der Vollkommenheit einer wahren und rechtgeschaffenen Beicht.

Effunde sicut aquam cor tuum ante conspectum Domini. *Thren.* 2.

Giesse auß dein Hertz / wie ein Wasser vor dem Angesicht deß HErrn. *Thren.* 2.

Eingang.

I. Zu betauren ist es / und nicht ein geringe Schand / daß man einem Christen schaffen / ihn auch vil bitten / und vermahnen muß / daß er seiner Seel zu Hülff komme mit einer guten und wahren Beicht. Dann was ist es vonnöthen / daß man einem tödtlich verwundten Menschen vil zuspreche / daß er sich curieren lasse; oder einem Krancken / daß er den Artzten zu sich kommen lasse; oder einem / der in eine Gruben gefallen / daß er sich herauß ziehen lasse? In der Warheit / ich weiß nit / was für eine Bezauberung / was für

für ein Blindheit / ja was für eine Thorheit es ist / daß / da sich der Sünder tödtlich kranck an seiner Seel / und verwundet befindet; da er auch in dem Koth der Sünden steckt / er nichts desto weniger keinen Wund-Artzt suchet / keinen Medicum begehret / und keinen Beicht-Vatter beruffet / noch auch die Händ außstrecket / daß man ihn auß dem Koth herauß höbe; sondern vonnöthen ist / ihne zu bitten / daß er ihm wolle helffen lassen. Was hat es anders bedeutet / daß GOtt der HErr den Adam / nachdeme er gesündiget / in dem Paradeyß gefragt hat: Ubi es? Wo bist du? warumb hat er auch den Cain gefragt / wo der Abel / sein Bruder seye? Ubi est Abel frater tuus? Warumb hat jener König in dem Evangelio den Gast / der kein hochzeitliches Kleyd angehabt / gefragt / wie er herein kommen seye? Quomodo hoc intrasti? Und warumb hat Christus den Verräther Judas in dem Garten gefragt: Ad quid venisti? Worzu bist du kommen? Seynd villeicht diſe Fragen geschehen umb etwas zu wissen? aber bey der Allerhöchsten Weißheit hat ja kein Unwissenheit können gefunden werden / darumb waren die Fragen nur angesehen / dem Sünder zu helffen / und ihn zu vermahnen / daß er ihm helffen lasse. Wann GOtt den Adam fragt / sagt der H. Chrysostomus) so geschihet es / umb ihne anzufrischen / daß er sein Sünd bekennen soll: Ad peccatorum confessionem provocat. Wann GOtt den Cain fragt wegen des Abels / (spricht Tertullianus) so thut er diſes / damit er sein Missethat beichte; Ut daret locum sponte confitendi delicti. Wann er den jenigen fragt / der ohne das hochzeitliche Kleyd sich eingetrungen / sagt Galfridus, geschicht es ebenfahls / ihne zu vermögen / daß er seine begangne Vermessenheit bereuen soll; Ante judicium ad pœnitentiam provocat. Wann Christus den Judas fragt / (sagt der heilige Cyrillus) so will er / daß er sein Verrätherey bekenne: Hoc ad ipsum dicit, admonens eum, accepisti argentum: confitere citò. Wann nur der Sünder / da er darzu gebetten wird / die Mittel seines Heyls ergreiffete / so hätte die Göttliche Barmhertzigkeit ihr Zihl und End erreicht: Aber der Adam entschuldiget sich; der Cain laugnet es; der eingeladene Gast bey der Hochzeit erstummet / und Judas redet kein Wort.

Gen. 3. Gen. 4. Matth. 22. S. Chrys. hom. 16. in Gen. Tertull. l. 2. contr. Marc. c. 25. Galfrid. apud Tuman, in Matth. 22. Cyrill. Catech. 2.

2. O Christ! O Sünder! die Göttliche Einsprechungen seynd lauter solche Fragen / und Stimmen GOttes; die Predigen / die Exempel der anderen / und die Trübsaalen / welche dir GOtt zuschickt / seynd dahin angesehen / daß du in dich selber gehest / und dein Gefahr erkennest; nnd wann du sie erkennest / daß du deine Sünden beichtest / damit du der Gefahr entrinnen mögest. Aber was antwortest du? du entschuldigest dich / du laugnest / du verschweigest / du erstummest: weist du nit / sagt der heilige Bernardus, daß auff uns warthet das enge Nadel-Loch deß Göttlichen Gerichts / durch welches der Faden unſeres Leben nothwendig hindurch muß / wann wir zu der Seeligkeit gelangen wollen: Arctissimum nos foramen expectat. Probier es / ob ein Faden / der voller Knöpff ist / durch das Nadel-Loch könne hindurch gezogen werden. Das kan nit seyn; du sihest es selber; es ist nothwendig / daß die Knöpff zuvor auffgethan werden / damit der Faden durchgehe. Weil dann in der Beicht die Knöpff der Sünden müßen auffgelöst werden / gemäß der Worten: Quodcunque solveris, was du auflösen wirst ꝛc. Wann du dann nicht beichtest / so wirst du nit hinein kommen durch die enge Thür in das Himmelreich: Foramen acus, hujusmodi sarcinas non admittit. Weist du nit / daß auch unser natürliches Leben von dem Athem schöpffen hanget / also daß der jenige sterben muß / der nit mehr Athem schöpffen kan? warumb diſes? das Hertz ziehet den Lufft an sich / zu seiner Erquickung; es machet denselben warm wegen seiner innerlichen Hitz; darumb wann es denselben nit mehr von sich bringen kan / so wird das Hertz erstöcket / und der Mensch stirbet. Warumb hat David GOtt gebetten: Non me demergat tempestas maris, neque absorbeat me profundum. Laß mich / O HErr / die Ungestümm deß Wassers nit ersäuffen / noch die Tieffe verschlingen? Die Ursach ist / weil einer / der unter dem Wasser ist / nothwendig sterben muß / weil er nit schnauffen kan / so bittet der büssende König David / daß / weil er je gesündiget hat / GOtt nit zulassen wolle / daß er in einen solchen Standt gesetzet werde / allwo er durch die Beicht nit könne wider Athem schöpffen: Neque absorbeat me profundum, Also ist ihm / O mein Christ / das Hertz ziehet die Sünd an sich / wie einen frischen Lufft / sich damit zu erquicken: Aber wehe dir / wann du dieselbige nicht wider hinauß bringest durch die Beicht: sie wird dir dein Seel erstöcken / sagt Raulinus, und du wirst in Gefahr deiner Seeligkeit kommen: Dum delitiæ usque ad clausionem oris perveniunt, periclitatur homo. Wann die Todtsünd die Himmels-Porten verschliesset / wie wirst du hinein kommen / wann du dich nit zu dem Beichtvatter begibest / der die Schlüssel deß Himmels hat / daß er dir die Porten wider auffthüe / die du dir selber verschlossen hast? so schreye dann / sagt der heilige Augustinus, und bitte mit dem David / daß dir die Porten wider auffgemacht werde: Aperite mihi portas Justitiæ. Wann du draussen bleibst / wie ein Schaaf auſſer deß Stalls / so wirst du den höllischen Wölffen zu einem Raub werden. Introite portis ejus in confessione. Intret grex in portas; ne foras remaneat ad lupos.

S. Bern. in Ecce nos. Psal. 68. Raulin. Itiner. Serg. de pœnit.

Du wirst mir sagen / du habest schon gebeichtet. Aber O wie vil befinden sich zu diſer Stund in den ewigen Flammen / welche doch offtermahl gebeichtet haben? Es ist ein Ding / beichten und recht beichten:

3.

wann vil / welche gebeichtet haben / verdammet worden seynd / ware es die Ursach / weil sie übel gebeichtet haben; etliche zwar / weil sie vor der Beicht ihr Gewissen nit nach Gebühr erforschet haben / worauß / wann der Beichtvatter mit Fragen nit hilfft / ein ungültige Beicht entstehet; andere / weil sie die wahre Reu und Leyd nit gehabt haben; andere weil ihnen der steiffe Fürsatz sich zu bessseren abgangen; andere / weilen sie keinen rechten Willen gehabt / die nechste Gelegenheit zu sündigen zu meyden / Haß / und Feindschafft abzulegen / und das frembde Gut heimzustellen; andere / weil sie boßhaffter Weiß solche Beichtvätter gesuchet haben / die ihre Sünden nit zu Genügen erkennet / und die sie nit angehalten haben / die nechste Gelegenheit der Sünd zu meyden: der mehrere Theil aber / weil sie in der Beicht ein Sünd wissentlich verschwigen haben / welche sie für ein Todsünd gehalten / oder daran gezweifflet haben; oder dieweil sie die Umbständ außgelassen / welche die Gattung der Sünd veränderen. Wann du dann O Mensch / der du mich anhöreſt / also gebeichtet hast / so bedencke / worzu dir deine Beichten dienen werden / zu der Verzeyhung / oder aber zu der Verdamnuß?

4. Abdiæ, v. 5. Höre / was GOtt durch seinen Propheten zu dir sagt: Si fures introissent ad te, si latrones per noctem, quomodo conticuisses? Wann die Dieb wären zu dir hineingangen / oder die Mörder bey der Nacht / hättest du still geschwigen? was hättest du gethan / oder was hättest du sollen thun? bildet euch ein / einen Menschen / der in sein Hauß frembde Gäst eingenommen / die er für Freud angesehen; hernach aber erfahren / daß es Dieb und Mörder gewesen / die ihm seine Kisten und Kösten auffgebrochen / und außgeläret. O wie hart wurde er disen Schaden empfinden? wie wurde es ihn reuen / daß er so leicht geglaubet / und sie eingelassen habe: Er wurde sich gewißlich forthin behutsamer verhalten. Ja er wäre mit disem allem nicht zufrieden / sondern er wurde bey dem Richter die jenige anklagen / die ihn bestohlen; er wurde anzeigen / wer / und wie vil derselben gewesen; er wurde sie gantz eigentlich beschreiben / daß sie wol zu erkennen wären: er wurde wider sie Gerechtigkeit begehren / daß sie verdienter massen abgestrafft wurden: er wurde keinen verschweigen / und keinem verschonen. O mein Christ / sihe da in diser Parabel ein Abbildung der Beicht. Was hast du anders gethan / da du tödtlich gesündiget / als daß du in dein Hertz hineingelassen deine allergröste Feind / die dich betroffen haben / indem sie dir Ehr oder Wollust versprochen haben. Jetzt erkenneſt du / daß sie Dieb und Mörder gewesen seynd / die dich deß Schatz der Gnaden beraubet haben; Ja noch willens seynd / dir den ewigen Tod anzuthun. Was thust du dann? empfindest du nit schmertzlich den Schaden / welchen sie dir zugefüget? diſes ist die Attrition, oder unvollkommene Reu deiner Sünden. Bist du nit entschlossen / hinfüro behutsamer zu seyn? diſes ist der gute Fürsatz der Besserung. Erzehlest du nicht dem Beichtvatter / als dem Richter alles / was sich zugetragen? zeigest du ihme nicht an alle Gattungen der Sünden / sambt der Zahl / mit allen den Umbständen / damit er die Gerechtigkeit übe / und sie abstraffe? diſes ist ein rechte Beicht / und Genugthuung. Wann du aber einen von diſen Mörderen / ich will sagen / ein schwäre Sünd verschweigeſt / eintweder auß Forcht / oder auß Zuneygung / die du zu derselben trageſt / so hilfft es dich nichts / wann du gleich die andere geoffenbahreſt; du bleibſt in eben derselbigen Gefahr / in der du geweſt biſt. So ist es dann nicht gut / auch nur ein einige Sünd verschweigen? freylich nit: Quomodo conticuisses? Ich komme derentwegen heutiges Tags / dir zu predigen / wie nothwendig / und gut es seye / daß du in der Beicht gäntzlich und vollkommen alle deine Sünden offenbahreſt; ich will dir auch erklären die Schäden und Gefahren / so auß freywilliger Verschwigenheit einer Todsünd entstehen. Der allmächtige GOtt gebe / daß diſes mit dem jenigen Frucht geschehe / den ich verlange. Laſſet uns hierzu von seiner Majestät die Gnad begehren / durch kräfftige Fürbitt der allerseeligiſten Jungfrauen / darzu wir dieselbe bekanter massen / mit dem Englischen Gruß anruffen wollen. Ave Maria.

* * *

Effunde sicut aquam cor tuum ante conspectum Domini. *Thren.* 2.

Gieſſe aus dein Hertz / als wie das Waſſer / vor dem Angeſicht deß HErrn. *Thren* 2.

Der erſte Abſatz.

Alle Beſchwärden / ſo in der Beicht ſeynd / werden durch einen tapfferen Entſchluß überwunden.

5. Es iſt gantz kein Zweiffel / wann man die Beicht anſihet mit den ſchwachen Augen des Fleiſches / und der eignen Lieb / daß es einem ſchwär vorkomen kan / wann er offenbaren ſoll die

die abscheuliche Sünden / die er begangen hat. Wann er aber mit den Augen deß Glaubens anstihet / und betrachtet den Nutzen / welcher auß diser Offenbahrung entstehet / so wird alle eingebildete Beschwährung verschwinden / wie das Trientmische Concilium lehret / und erinneret: Ipsa hujusmodi confessionis difficultas, ac peccata detegendi verecundia, gravis quidem videri posset, nisi tot, tantisque commodis levaretur. Wiewohlen nun der heilige Bernardus sagt / es stehen vier Ding / welche die Beicht schwär machen / oder verhinderen können; nemblich die Schamhafftigkeit / die Forcht der Buß / die Hoffnung etwas zeitliches zu behalten / welches einer zu verlassen angehalten wurde wann er sich selbst offenbahret; und dann die Verzweiffelung / welche etliche haben an der Besserung ihres Lebens: Quatuor sunt, quæ impediunt confessionem, pudor, timor, spes, desperatio. Wann wir aber die Schamhafftigkeit überwinden / und dise Beschwärnuß auß dem Weeg raumen / so werden auch die andere leichtlich gehoben und überwunden werden. Es ist dise Anmuthung der Schamhafftigkeit so starck / daß offtermahlen / wie der heilige Gregorius anmercket / vil schwärer ankombt / die begangne Sünden beichten / als sich von den Sünden enthalten: Per infirmitatis verecundiam plerumque gravioris est certaminis, commissa peccata prodere, quàm non admissa vitare. Dise Beschwärnuß stehet dem Sünder entgegen / wie ein unübersteigliche Maur / und wie ein erschröckliches Kriegs-Heer. Wie? soll ich dann dise abscheuliche Sünd beichten? soll ich einen unreinen Gedancken bekennen / in den ich eingewilliget hab? soll ich mich selber umb den guten Nahmen bringen? O das ist mir nit möglich!

6. Allhier unterlasset der arglistige Teuffel nicht / durch allerhand Vorstellungen die Schamhafftigkeit noch grösser zu machen: den Einfältigen gibt er ein / der Beichtvatter möchte die Sünd offenbahren: andere Verständigere erschröcket er mit dem / daß sie auffs wenigst bey dem Beichtvatter verliehren werden die gute Meinung / die er von ihnen gehabt. O höllische Boßheit? wie vil Seelen hast du hierdurch in die Höllen gestürtzet? Gar wohl hat der heilige Chrysostomus gesagt / daß GOTT der HErr der Sünd die Schamhafftigkeit als ein Kleyd angehängt habe / den Menschen dardurch von der Sünd abzuhalten; der Beicht aber habe er angelegt / die Hoffnung der Verzeyhung / damit er dem Menschen ein Hertz machte / seine Sünden zu beichten. Was thut aber der böse Feind? er hat die Kleyder verwechslet; der Sünd hat er die Hoffnung angelegt / damit der Mensch auff GOttes Barmhertzigkeit vermessentlich sündigte; der Beicht aber hat er die Schamhafftigkeit angelegt / damit er sich hernach schämete / die Sünden zu beichten: Cùm nollet Iathanas, quia peccatum verecundiam habet, pœnitentia fiduciam; ordinem reprobus permutavit, & invertit: pœnitentiæ dedit verecundiam, fiduciam peccato. S. Chrys. hom. 3. de pœnit.

Dises wird gar wol erkläret durch das / was sich mit dem heiligen Bischoff Cyrillo zugetragen / wie Gabriel Inchenius erzehlet. Es hat der Heilige in der Charwochen den Teuffel gesehen bey denen / welche kommen waren ihre Sünden zu beichten. Er fragte denselben / was er allda machte? der Teuffel antwortete / er wolte auch gern Buß thun. Der Heilige sagte zu ihm / wie? du? Buß thun? wie ist dises möglich bey deiner Hartneckigkeit / und Hoffart? der Teuffel antwortet; ich will dir es sagen: es ist nit ein Werck der Buß / wann man wider heimstellet das jenige / was man anderen genommen hat? nun habe ich allen disen / die sich allhier befinden / die Schamhafftigkeit genommen / da sie gesündiget haben; jetzt aber / da sie beichten sollen / stelle ich ihnen dieselbige wider zu / damit sie die Sünd verschweigen. Inchen. de Confess. p. 4. §. 4.

7. Siehest du da / mein Christ / wie der Teuffel sich unterfanget / in dir die Geschämigkeit zu vermehren / damit du in der Beicht die Sünden verschweigest. Der höllische Wolff schliesset das Maul dem Schaaf / daß es in der Beicht nit reden solle. Wie ist nun zuhelffen / damit das Schäflein JEsu Christi nit zu Grund gehe? Es ist ein tapffere Entschliessung vonnöthen / kein einige Sünd zuverschweigen. Höre den Heiligen Geist in meinem angezogenen Vorspruch: Effunde sicut aquam cor tuum, ante conspectum Domini: Giesse aus dein Hertz / als wie ein Wasser / vor dem Angesicht GOttes. Mercke wol: er sagt: Effunde, giesse aus: es sollen die Sünden in der Beicht nit geschröckig und Tropffen-weiß herauß fliessen / wie von den Kolben oder Brennhelm / sondern behertzt / wie man das Wasser von einem Krug außschüttet: Effunde cor tuum. Besinne dich nit lang / ob du das sagen / oder nicht sagen solleſt / sondern gehorsame blinder Weiß / und schütte alles auß wie Wasser: Effunde. Warumb aber / wie ein Wasser? villeicht wegen der Klarheit / mit welcher man die Sünden beichten soll? oder weil durch die Beicht die Macklen der Sünden abgewaschen werden? Hugo Victorinus gibt noch ein andere Ursach: Beobachte / sagt er / den Unterschid unter dem Wasser / und unter anderen Säfften / als dem Balsam / oder dem Oel; dann wann man diſe außschüttet / so bleibt allezeit etwas an dem Glaß / oder Geschirr / nicht nur von dem Geruch / oder Geschmack / sondern auch von dem Safft: nicht also verhaltet es sich mit dem Wasser: dann wann man es außschüttet / so verbleibt das Geschirr gantz läer und sauber / es bleibet nichts dahinden: Sola aqua sic effunditur (sagt Hugo) ut munditia vasis nullis ejus reliquiis maculetur. Wer nun in der Beicht auß Schamhafftigkeit ein schwäre Sünd verschweiget / der giesset zwar

das

das Hertz auß / aber nicht also / wie man das Wasser ausschüttet / sondern wie das Oel / von welchem das Geschirr nit gereiniget wird: Qui ergo peccata sua confitentes (fahret er weiter fort) aliqua vel negligentiæ, vel erubescentiæ causâ effundere timent, quasi in vase cordis spissi liquoris reliquias retinent. Nit also muß man es machen / sagt der Heilige Geist / sondern: Effunde sicut aquam: Schütte es auß / wie Wasser / also daß kein einige schwäre Sünd dahinden bleibe / die man nit beichte / damit das Hertz gantz rein werde: Ut munditia vasis nullis ejus reliquiis maculetur. Also / mein Seel / solleſt du beichten / wann du recht und wol beichten wilſt.

Hugo. Victor. apud Tillman. in Thren. 2.

8. Ach sagst du aber / was für ein unerträglicher Schröcken überfallet mich? Mercke; es ist diſes ein solcher Schröcken / wie der / so den jungen Tobias überfallen hat / als der entsetzliche Fisch auß dem Fluß Tigris ihne verschlingen wolte. O wie hat er umb Hülff geschryen: Domine, invadit me. Aber der Engel sprache zu ihm: förchte dir nit / es wird dir nichts geſchehen: greiff ihn nur hertzhafft an / und ziehe ihn bey seinen Flossen an das Gestatt herauß: Apprehende branchiam ejus. Der Jüngling thut es / und als er den Fisch heraußgezogen / sihe da höbt er an zu zaplen / und verreckt: darauff sagt ihm der Engel weiter: Exentera hunc piscem; Nimme ihm das Ingeweyd auß; du wirst erfahren / daß alles sehr nutzlich seyn wird zur Artzeney: Sunt enim hæc necessaria ad medicamenta utiliter. Was ist diſes? was Anfangs erschröcket hat / wird jetzt eine Artzeney? Ja mein Christ / die tapffere Entschlieſſung vertreibt die Forcht: und wann man die Sach recht betrachtet / so findet es sich / daß das jenige / woran man erschrocken / ein heylwerthe Artzeney seye. Erschröckest du ab der Beicht? Apprehende branchiam ejus. Greiffe nur tapffer an diſen Fisch / der dich also erschröckt: entschlieſſe dich / so wirst du bald sehen / daß du nichts zuförchten habest: Exentera hunc piscem, sunt enim hæc necessaria ad medicamenta utiliter. Thue den Fisch auff / beſihe / was darhinder ist; so wirst du bald finden / daß ein grosse Nutzbarkeit und Artzeney darbey seye. Ich will dir diſen Fisch helffen auffthun / und sein Ingeweyd herauß nehmen / ehe ich dir erkläre / was für Nutzbarkeiten in demſelben gefunden werden.

Der andere Absatz.

Die vollkommne Beicht wird leichter gemacht / wann man ansihet / daß sie gantz in Geheim geschihet / und daß man dardurch die Ehr nit verliehret.

9. DU vermeyneſt / es seye ein unerträgliche Beſchwerde / daß du in der Beicht bekennen ſolleſt / was du in Geheim begangen haſt. Aber / Exentera hunc piscem. Weyde diſen Fisch auß / erforſche die Sach recht / so wirſt du sehen / daß es eine Verſuchung ist. Wann dir GOtt befehlen thäte / daß du deine Sünden vor allen offentlich außruffen ſolleſt / als wie bey den Lacedemonier die Ubelthäter haben thun müſſen: wann es GOtt mit dir machte / wie die alte Mexicaner gethan / welche ihre Ubelthäter in ein Waag-Schal geſetzt / die über einen gähen Berg herab gehangen / allwo ſie ihm befohlen / er ſolle alle ſein Verbrechen bekennen; und so er diſes nit gethan / haben ſie ihn in den Abgrund hinab gestürtzet; das wäre freylich ein schwäre Sach; aber die Sünd allein einem einigen Prieſter bekennen / und zwar in Geheim / daß niemand anderer nichts darvon wiſſe / wie kan ein leichteres Gebott seyn? und weil es also leicht ist / so verdienet der jenige ja ein groſſe Straff / der diſes Gebott bricht / und ſeine Sünden freywillig verſchweiget. Man ist in der erſten Kirchen hefftig erschröcken über die Strengheit / mit welcher der heilige Apoſtel Petrus ſo gähling das Leben genommen jenen zweyen verheyrathen Perſohnen / dem Ananias und der Saphira: Factus est timor magnus in universa Ecclesia. Was haben ſie für ein Sünd begangen? Es ist zuwiſſen / daß zu denſelben guldenen Zeiten der Kirchen die jenige / die ſich zu dem Glauben JEſu Chriſti bekehret haben / all ihr Haab und Gut verkauffet / und den Werth für die Füß der Apoſtel getragen: dann es ware damahlen bey den Chriſten nit im Brauch / das Mein / und Dein / ſondern ſie hatten alles gemein / als wie anietzo bey den Ordens-Geiſtlichen. Da nun diſe zwey Ehegatten ihr Gut verkaufft / haben ſie einen Theil deß darauß gelöſten Werths heimlich für ſich behalten; das übrige haben ſie denen Apoſtlen gebracht: Afferens partem quandam ad pedes Apoſtolorum poſuit. Siheſt du allhier / sagt P. Matthias Faber, ein Figur deren / die übel beichten / als welche etliche Sünden bekennen / die andere aber verſchweigen? Jetzt betrachte ich den Tod der Saphyra: Es hat der heilige Apoſtel ihr auffgetragen zubekennen / ob ſie den Acker umb ſolchen Werth verkaufft habe / oder nit? und gleich darauff sagt die heilige Schrifft: Confeſtim cecidit ad pedes ejus, & expiravit. Alſobald ist ſie vor ſeinen Füſſen zu Boden gefallen / und gestorben / wie zu ſeinen Füſſe? ist ſie dann so keck geweſen / so nahend bey ihm zuſeyn? Nein / sagt Oecumenius, ſondern der heilige Apoſtel ist zu ihr hinzugangen / damit ſie die Warheit bekennen konte / ohne daß es andere hörten: Ut ſi reſipiſcere vellet, ac confiteri, non vereretur alios, qui

Act. 5.

Oecumen. apud Lorin. in Act.

qui audirent. Hat sie nun also in Geheim ihr Schuld bekennen können / und doch solches nit thun wollen; so ist ihr nicht unrecht geschehen / daß sie mit dem gähen Tod gestrafft worden: Cecidit ad pedes ejus, & expiravit.

10. Apud Vegam de Confess. p. 1. c. 4.

Ist nit eben dergleichen auch einem anderen Weib widerfahren / von welchem P. Ignatius Blanc erzehlet? als sie von einer schwären Kranckheit überfallen war / ist ihr Pfarrer / und Seelsorger zu ihr kommen / und gesagt / mein Frau / ihr werdet sterben; wann ihr dann etwan ein Sünd noch nit gebeichtet / so beichtet dieselbige / sonst werdet ihr verdammet werden. Wie? sagt sie; soll ich sterben? so sag ich euch / wahr ist es / daß ich von vilen Jahren her auß Geschämigkeit ein Sünd verschwigen hab: und als sie dises gesagt / da ist ihr die Zungen erlahmet / sie hat die Sprach verlohren / und ist gestorben / O erschröckliche Urtheil GOttes? weil sie so lange Zeit ihr Sünd in der Beicht verschwigen / so hat GOTT zugelassen / als sie so spath beichten wollen / daß sie solches nit mehr hat thun können. So traget dann Sorg ihr Seelen / und auch ihr Beichtvätter / und Seelsorger; dann die natürliche Geschämigkeit ist sehr starck; gebt acht / daß das Volck nit zu sehr sich in den Beichtstuhl eintringe / damit das Geheimnuß der Beicht desto leichter werde. Sehet / wie es Elisæus gemacht / als er den Jüngling / den Sohn der Sunamiterin von Todten hat wöllen aufferwecken. Er hat sich zu dem Verstorbenen eingesperret gantz allein / also daß er so gar die Mutter nit darzu gelassen: Clausit ostium super se, & super puerum. O heiliger Prophet / was ists vonnöthen / wann du ein solches Mirackel thun wilst / daß es in solcher Geheim geschehe. Christus unser HERR hat gefragt / wo Lazarus hingelegt worden (sagt Leontius) damit nur vil Zeugen verhanden wären / die das Mirackel ansehen konten / warumb versperrest dich dann also / mein Elisæe? förchtest du etwan die eytle Ehr? Lasset ihn mit friden; es ist ein Geheimnuß darhinder / sagt Bachiarius. Was Elisæus gethan bey Aufferweckung deß Knabens ist ein Figur dessen / was in der Beicht geschicht mit einem Sünder / der zu der Gnad GOttes erwecket wird; so lehret dann Elisæus den Beichtvatter / wie vil daran gelegen sey / daß man alsdann in Geheimb handle / dann die Zeugen konten die Aufferweckung verhinderen: Valdè enim (sagt er) debet secretus, & solitarius locus mortuo in peccatis homini præparari, ubi nihil capiatur amplius, quàm Medicus & cadaver. Es soll zwar die Beicht in offentlicher Kirchen geschehen / wegen der Gebühr; aber in dem Beichtstuhl / ohne Zeugen / damit sie geheim seye: wann aber ein gantze Troppen Menschen dem jenigen / der beichtet / ob dem Halß liget / wer sihet mit die Gefahr / daß vil Sünden verschwigen werden? wer weist / ob nicht die Mutter zuhöre / was die Tochter beichte? und wann sie auch schon so vermessen nicht wäre / wer sihet nit / daß es genug seye / wann sich die Tochter dessen förchten muß? Geheim / geheim muß die Beicht seyn; dann also wird sie leichter / und vollkommner verrichtet: Effunde sicut aquam.

Bachiar. apud Jumar.

II.

Aber weiter: Förchtest du villeicht / es möchte der Beichtvatter etwas offenbahren? Exentera hunc piscem. Weyde disen Fisch auß; sihe / was hinder diser Embildung seye / so wirst du finden / daß es ein Betrug deß Teuffels seye: dann die Pflicht und Verbindung deß Beichtvatters ist so groß / daß er alle Sünden verschweige / die er in der Beicht gehört / daß er in keinem einigen Zufall / solte es auch Leib und Leben kosten / in keinerley Weiß / weder mit Worten / noch mit Zeichen / eine Sünd offenbahren darff / nit nur anderen Leuthen / sondern auch dir selber nit / der du ihme gebeichtet hast / wann du ihm nit außtruckliche Erlaubnuß gibst / ausser der Beicht mit dir darvon zu reden. Dises ist gewiß; und ist kein Macht in der gantzen Welt / welche dise Pflicht deß Beichtvatters auffösen könne. Dähero sagt GOtt durch seinen Propheten Oseam von den Priesteren / sie werden die Sünden deß Volcks essen: Peccata populi mei comedent. Dann gleichwie das jenige / was man isset / also verdäuet und verzehret wird / daß es nit mehr gesehen wird; also werden verborgen / und verschwinden auch die Sünden / die man in der Beicht gehöret: und dises ist / was jener Leuchter mit siben Liechteren in dem Tabernackel GOttes bedeutet hat. Es hatte GOtt dem Moyses befohlen / er solle Butscheren von Gold machen lassen / die Liechter an disem Leuchter zu butzen: Ja nit nur dises / sondern auch einige Geschirr / allwo die Butzen sollen außgelöschet werden / und dises alles solte von purem Gold seyn: Emunctoria quóque, & ubi quæ emuncta sunt, extinquantur, fiant de auro purissimo. Mercket allhier die Sauberkeit / welche GOtt in seinem Tempel begehret: Er ist nit zu frieden / daß man Butscheren habe für die Leuchter / sondern er will auch Geschirr mit Wasser haben / damit kein übler Geruch von den Liechtbutzen überbleibe: Projiciebatur lychnum incensum, ne fumigaret, cùm de lucerna ablatum foret, nam volebat Deus maximam paritat m. O was lehret uns dise Cæremoni, wie wir uns in dem H. Kirchen-Dienst verhalten sollen / sonderbahr aber in der Beicht / sagt Pictavienſis. Dann was thut der Christ / wann er seine Sünden beichtet / als daß er die Butzen seiner Sünden hinweg nimmt / die ihne verhinderet haben / daß er in der Liebe GOttes brinnete / und zu seinem letztem Ziehl und End / nemblich zu der ewigen Glory gelangete? Hier sihest du die Butscheren: aber GOtt begehret noch ein mehrers: dann dise abgenommene Liechtputzen können noch einen üblen Geruch zur Schand und Unehr deß Büssenden von sich geben: so sollen dann Geschirr von Gold

Exodi 25.

Abul. ibi. quæst. 32.

verhanden seyn / nemblich die Beichtvätter / angefüllt mit Weißheit / Bescheidenheit / und Mitleyden / allwo dise Liechtputzen gäntzlich außgelöschet werden / damit kein böser Geruch der Sünden gespühret werde: Vasa extinctoria, id est, sacerdotes, aliorum vitia in confessione extinguentes. So achtet GOTT die Ehr deß Christen / der da beichtet.

12. Aber ich höre / was mir allhier ein und anderer fürwirfft: ich weiß wol / sagt er / daß / der Beichtvatter gantz nichts auß der Beicht offenbahren darff: Ich weiß gar wol / daß / wie der H. Augustinus sagt / der Beicht-Vatter / was er auß der Beicht weist / vil weniger weist / als das jenige / was er nicht weist: Minus scio, quàm id quod nescio. Ich weiß auch wol / daß mein Sünd vil mehrer verborgen ist bey dem Beichtvatter / als bey mir selber; dann ich kan sie wol offenbahren / aber der Beichtvatter nit. Was förchtest du dann? ich förchte / sagt er / ich möchte meinen guten Nahmen bey meinem Beichtvatter verliehren. O du Blinder! Exentera hunc piscem Weyde disen Fisch / diser Forcht auß / so wirst du sehen / daß dises ein lähre Einbildung seye. Es konte genug seyn / diser Forcht zu benehmen / daß man weiß / daß der Beichtvatter die Sünd nicht anhöret / daß er daran gedencke / sondern daß er sie vergesse; was man aber vergist / darauß entstehet kein Schand. Aber wann auch das nit wäre / was ist es für ein Schand einer Dornhöcke / daß sie Dörner tragt / und daß ein sündhaffter Mensch Sünden herfür bringt? was hat sich zu rühmen ein Glaß / welches noch gantz ist / gegen einem anderen Glaß / welches gebrochen ist? was hast du dich zu schämen vor dem Beichtvatter / der auch gebrechlich ist? warumb solst du bey ihm den guten Nahmen verliehren / dieweil du auß Schwachheit gefallen bist? Non erubescat peccator (sagt der H. Augustinus,) confiteri peccata peccatori. Es solle sich der Sünder nit schämen seine Sünden einem Sünder zu beichten: Ja es ist so weit von deme / daß du hierdurch dein Ehr verliehrest / sagt der H. Cyprianus, daß du vilmehr durch die Bekantnuß deiner Sünden Ehr erlangest: Confessione confusionem honorat. Ist nit das beichten eine Tugend? hieran ist gantz kein Zweiffel / sagt der H. Chrysostomus: Non est confusio, acculare tua peccata, sed justitia & virtus. Es ist kein Schand sich seiner Sünden halben anklagen / sondern ein Gerechtigkeit und Tugend; es ist ein Demuth / und ein großmüthige Uberwindung seiner selbst. Darumb hat er von diser Anklag kein Unehr / sondern ein Ehr; dann wie der H. Ambrosius sagt: Ille laudabilior, qui humilior, ille justior, qui sibi abjectior. Der jenige ist allzeit mehrer Lobens werth / der demüthiger ist; und der jenige ist gerechter / der ihm selbst verwirfflicher ist. Wie kan dann einer hierdurch die Ehr verliehren? fraget den Patriarchen Judas, ob er etwas von seiner Ehr verlohren habe / als er bekennet / daß er mit seiner Schnur gesündiget? vilmehr hat er das Reich hierdurch verdienet vor seinen Brüdern / sagt der H. Isidorus. Hat David sein Ehr verlohren? hat Paulus sein Ehr verlohren? hat der gute Schächer sein Ehr verlohren? dise alle werden von jederman geehret / weil sie ihre Sünden bekennt haben. Löset den Lazarum auff / hat JEsus Christus zu seinen Jüngeren gesagt: Solvite eum. Löset ihm das Schweißtuch von seinem Angesicht ab. O HErr / es wird sich aber Lazarus schämen / daß man sein häßliche Gestalt siehet / weil er schon vier Tag in dem Grab gelegen? Er darff sich dessen nit schämen / sagt der H. Ambrosius, er ist ein Figur dessen / der seine Sünden beichtet / der jenige hat nicht Ursach sich zu schämen / der widerumb zu dem neuen Leben der Gnad gebracht wird: Revelare faciem, aperire vultum jubetur; non enim habet quod erubescat, cui peccatum remissum est. So ist es dann eine eytle Einbildung / die man verachten soll / wann man vermeynt / man verliehre den guten Nahmen bey dem Beichtvatter / da doch vilmehr gewiß und unfehlbahr ist / daß derselbige das Beicht-Kind für großmüthig / und auch demüthig haltet / da es ein auffrichtige Beicht verrichtet; Ja / wie Raulinus sagt / es hat der Beichtvatter eine Freud über einen grossen Sünder / der redlich beichtet / wie der Jäger / wann er ein grosses Gewild fanget / oder der Fischer einen grossen Fisch; gleichwie auch der Hirt / wann er sein verlohrnes Schäflein findet; oder der Leib-Arzt / wann er einen gefährlichen Krancken gesund macht / oder ein Kriegs-Obrister / wann er ein vestes Schloß übergwältiget. Aber nunmehr genug von disen.

S. August. apud Faber. in Auct. Dom. 4. Advent. Conc. 3.

S. August. lib. de ver. & fals. pœnit. c. 19.

S. Cyprian. ser. de Pass. Dom.

S. Chrys.

S. Ambros. l. de pœnit. c. 10.

Isidor. l. 2. epist. 41.

S. Ambros. l. de pœnit. c. 1.

* * *

Der dritte Absatz.

Ein auffrichtige und vollkommene Beicht beruhiget das böse Gewissen.

13. WOlan mein Christ / wir haben den Fisch der Geschämigkeit eröffnet / und außgeweydet / der ein so grosse Forcht bey vilen macht / daß sie sich scheuhen / die Sünd redlich zu beichten. Wer sihet nicht / wie billich dise eytle Forcht zu verachten seye. Wer sihet nit / daß es wider die Vernunfft ist / förchten / wo nichts zu förchten ist? die Geschämigkeit ware sehr gut vor der Sünd / daß man nit sündigte; aber sie ist nicht gut / wann man von der Sünd wider loß werden soll: Neque enim pudenda est peccati confessio,

fessio, sed perpetratio. Man soll sich nicht schämen die Sünd zu beichten/ sondern dieselbe zu begehen/ spricht Theodoretus. Recht und wol hat auch Socrates zu einem Jüngling gesagt/ zu Athen, der sich geschämet hat auß dem Hauß eines unkeuschen Weibs in Gegenwart dises weltweisen Philosophi herauß zu gehen: Noli de egressu verecundari, sed de ingressu potiùs erubesce. Du solltest dich nit schämen herauß zugehen; schäme dich vilmehr hineinzugehen / wie kommt es / sagt der H. Chrysostomus, daß/ da du dich nit geschämet hast / als du gesündiget / du anjetzo dich schämest/ da du von der Sünd wider befreyet/ und gerechtfertiget wirst: Cùm effectus es peccator, non erubescebas, quando Justus efficeris, te primùm pudet? Was ist unvernünftiger/ und ungereimter/ sagt der H. Augustinus, als daß du ohne Scham dein Seel tödtlich verwundest / und daß du dich schämest/ wann man dir die Wunden heylen will? Quid perversius, de ipso vulnere non erubescere, & de ligatura illius erubescere? Was Ursach kanst du vorschutzen/ sagt der heilige Augustinus, daß du so grosse Beschwer muß tragest vor einem Menschen dein Sünd zu beichten / der du dich etwan nit geschyhen hast / dieselbige vor vilen zu begehen? Non te pudeat coram uno dicere, quod te non puduit forsitan, coram multis, & cum multis facere? Weil dann / O Seel dessen kein Ursach ist/ so solle anheut dises nur eingebildete Abentheur sterben durch eine Christliche und tapffere Resolution, redlich und vollkommentlich zu beichten. Effunde sicut aquam. Schütte dein Hertz auß wie das Wasser.

14. Aber es deuncket mich / ich höre einen sagen / wie einstens David: Quid dabitur viro, qui percusserit Philistæum hunc? Was wird man dem jenigen Mann geben/ der disen Philisteer erschlagen wird? was für Nutzbahrkeiten wird die jenige Seel erlangen/ welche disen erschröcklichen Riesen / die Geschämigkeit überwinden wird? Höre nur zu/ so wirst du vernehmen die Nutzbarkeiten/ welche auß einer vollkommnen Beicht entstehen/ und hergegegen auch die Schäden/ wann die Sünd verschwiegen wird. Die erste Nutzbahrkeit / ist die Ruhe und Haittere deß Gewissens. O lieber GOtt! wann wir mit Augen sehen konten / wie es in dem Gewissen stehet deß jenigen/ der ein schwäre Sünd freywillig verschweiget / was für Verwirrung/ was Angst und Unruhe findet sich in demselbigen / alle seine Gedancken seynd erschröcklich / wie der Heil. Geist gesagt: Semper enim præsumit sæva, perturbata conscientia, Das böse Gewissen bildet ihme allezeit greuliche Sachen ein. Wann sich nur ein Blat rühret an dem Baum / so förchtet es sich: Terrebit eos, sonitus folii volantis. Es schlaffe der Sünder / oder wache; er stehe/ oder gehe / allezeit stellet sich ihm sein Sünd vor Augen: an allen Seithen stichet und verwundet ihn der Dorn deß Gewissens.

Wer wird genugsamb erklären können die Tortur/ und Peynigung seines Hertzen? David hat sie nit übertragen können/ und darumb sagt er/ hab er sich bekehret: Conversus sum in ærumna mea, dum configitur spina. Ich hab mich in meinem Elend bekehret/ als mich der Dorn gestochen hat. Wie vil andere haben sich nit bekehrt / dieweilen sie disen Dorn nit herauß gezogen? Was ist die Ursach gewesen / daß Cain verzweifflet / daß der Judas sich erhencket / und daß der Antiochus seine Missethaten offentlich bekennet? nichts anders / als die Tortur deß bösen Gewissen/ welche allezeit zunimmt / je länger man die Beicht verschiebet. Psal. 31.

15. O wiewol erkläret dises die Begebenheit/ die sich mit Moyse zugetragen? Er ist in Egypten gebohren worden zu derselben Zeit/ als der König Pharao / umb zu verhinderen/ daß die Hebräer sich nicht vermehreren/ den Befelch ertheilet/ so offt bey ihnen ein Knäblein gebohren wurde/ dasselbige gleich in dem Fluß zu ertrincken: Quidquid masculini sexûs natum fuerit, in flumen projicite. Die Eltern deß Moysis haben wegen Schönheit deß Kinds/ selbiges drey Monat lang verborgen: Abscondit tribus mensibus. Da sie aber nach Verfliessung diser Zeit befunden/ daß es nit möglich wäre / das Kind länger zu verbergen / haben sie mit einander beschlossen/ selbes in ein geflochtenes Körblein einzuschliessen/ und in den Nil-Fluß zu setzen: Cùmque jam celare non posset, sumpsit filcellam scirpeam. Gedencket hier / O Christglaubige/ wie ihnen werde umb das Hertz gewesen seyn. Sehet wie sie das Kind nehmen/ und in das Körblein legen. O was für Schmertzen und traurige Gedancken werden sie gehabt haben? was Jammeren und Klagen werden sie geführt haben? Aber warumb? weil sie das Kind in den Fluß musten hinauß werffen? nicht so fast diser Ursach halber (sagt Philo) als daß sie es nit früher gethan haben. Wahr ist es zwar / daß es ihnen allezeit hat schmertzlich fallen müssen das Kind in den Fluß hinauß werffen; doch aber wäre es ohne Zweiffel weniger empfindlich geweſt / wann sie es gleich nach der Geburth gethan hätten. Weil sie es drey Monat verschoben haben/ so wäre es nichts anders als den Schmertzen vermehren: Debueramus recens natum exponere (sagt Philo in ihrer Persohn) per tres integros menses aluimus nobis majorem tristitiam parantes. Sie haben sich selber angeklagt und bestrafft / daß sie längeren und grösseren Schmertzen ihnen selbst verursacht haben: Seipsos accusabant, qui calamitatem auxissent. O Christliche Seel / du hast die abscheuliche Sünd in deinem Hertzen empfangen/ und folgends in dem Werck gebohren: du weist / daß es nothwendig ist / dieselbige in das Wasser der Beicht und Buß hinein zu werffen / und darin zu tödten. Was thust du aber? du verschweigest sie/ und verbirgest sie ein oder das ander Monath Exod. 1. Exod. 2. Philo. l. de vita Moys.

auß Geschämigkeit. Merckest du nit / was dir dises für ein Peyn und Quaal verursachet? Es kan nicht anderst seyn; je länger du die Beicht verschiebest / je schwehrer wird es dich hernach ankommen / daß du die Sünd beichtest. Zörne wider dich selbsten / weil du dir selber deinen Schmertzen vermehrest: Se ipsos incusabant, qui calamitatem auxissent.

16. Was ist dann zu thun? Eben dises / was die Elteren deß Moysis gesagt haben: Debueramus recens natum exponere: Wir hätten das Kind / so bald es gebohren war / außsetzen sollen; also soll auch die Sünd / so bald sie gebohren ist / durch die Beicht hinauß geworffen werden. Man soll es machen / wie einer der den Magen mit allzu viler Speiß beladen hat. Da ist nichts bessers / als sich erbrechen / und die unzerdäute Speiß geschwind herauß werffen. Also soll auch die Sünd durch die Beicht alsbald heraußgeworffen werden; so wird die Unruhe deß Gewissens auffhören: Dum accusat se ipsum, & confitetur, simul evomit & delictum, atque omnem morbi digerit causam. Orig. Hom. 2. in Ps. 37. Man solle es machen wie die Schiffleuth in dem Ungewitter / sagt der heilige Laurentius Justinianus: Sie bringen ihre Schiff / so bald sie können / in den Meerhafen / damit sie in dem Sturm nit Schaden leyden; also solle auch die Seel zu der Beicht / als zu einem sicheren Hafen ihr Zuflucht ohne Verzug nehmen; so wird sie Ruhe finden vor dem Ungewitter deß bösen Gewissens: Confessionis Sacramentum velut sinus pacatissimus est, in quo hominum conscientiæ religantur, ne à procellis absorbeantur. Laurent. Justin. lib. de Discipl. mon. c. 19. Und dises ist die erste Frucht / oder Nutzbahrkeit / welche man von einer rechtschaffenen Beicht erhalten kan. Ihr werdet ingedenck seyn / O Christglaubige / jenes Rätzels / oder Frag / so Samson seinen Hochzeit-Gästen auffgegeben: De comedente exivit cibus, & de forti egressa est dulcedo. Judic. 14. Die Speiß ist außgangen von dem Essenden / und von dem Starcken ist die Lieblichkeit herfür kommen. Wer ist diser Starcke gewesen? und was ware dise Lieblichkeit? was wird dardurch bedeutet? ihr wisset selber wol / als Samson nach Thamnatha verreiset / wie ihm unter Weegs ein Löw auffgestossen: Apparuit catulus leonis sævus, & rugiens, & occurrit ei. Fliehe Samson, dann du bist in augenscheinlicher Gefahr: Was / fliehen? sagt Samson; er hat den Löwen tapfer angegriffen / und in Stuck zerrissen: Dilaceravit leonem, quasi hædum in frusta discerpens. Als er hernach wider durch eben selbigen Weeg zuruck kommen / da hat er in dem Rachen deß überwundnen Löwen einen Imnen-Schwarm / und einen Hönig-Fladen gefunden: Ecce examen apum in ore Leonis erat, ac favus mellis. Ist dises das Geheimnuß der auffgegebenen Frag? Es ist das Geheimnuß der Beicht / sagt Pictaviensis. Es gehet eine Christliche Seel hin / und will sich mit GOtt dem HErrn in dem Sacrament der Beicht versöhnen: da begegnet ihm auff dem Weeg der Löw der Geschämigkeit. Wolan mein Seel / laß dich nicht abschröcken; fahre forth in der Beicht: hast du nit noch mehrer Sünden? dein Gewissen sagt ja. So beichte auch dieselbige. Du sagst / ich kan nicht / es ist ein Löw verhanden / der last mich nit weiter fortfahren: Dicit piger, leo est in via; leo est foris; in medio platearum occidendus sum. Der Faule sagt / der Löw ist auff dem Weeg / der Löw ist daraussen / er wird mich umbbringen mitten auff dem Weeg. O was ist das für ein Zaghafftigkeit! fass ein Hertz! greiffe disen Löwen an / reiß ihm das Maul von einander / wie Samson gethan / so wirst du den Frieden / und die liebliche Ruhe deines Gewissen finden: In ore leonis erat favus mellis. In dem Maul deß Löwen war ein Hönig-Fladen: Pictaviensis sagt: In ore ejus mel inveniet; in quantum in lua pœnitentia dulcedinem & consolationem perpendet. Berchor. l. 6. mor. in Judic. cap. 14. Also ist es / O Christliche Seel! unmöglich ist es / daß du die Lieblichkeit verkostest / wann du nicht vollkommentlich deine Sünden beichtest: Effunde sicut aquam cor tuum.

Schütte auß dein Hertz / wie das Wasser.

Der vierdte Absatz.

Die vollkommene Beicht überwindet den Teuffel.

17. Ist die süsse Ruhe / und Heittere deß Gewissen allein das jenige / was du finden wirst / wann du die Geschämigkeit überwindest? Quid dabitur viro? Es ist wol noch ein mehrers. Die andere Nutzbahrkeit einer vollkommnen Beicht ist der ansehnliche Sieg über den Teuffel / und die Loßmachung auß seiner Dienstbahrkeit und Sclaverey. Wie wenig achtet es der Kerckermeister / wann schon seine Gefangne in dem Kercker herumb lauffen / springen / und spihlen. Sagt man ihm: sihe / die Gefangne wollen darvon lauffen. Er wird antworten: das förchts ich nicht; es hat kein Gefahr: ist nicht die Porthen versperret? hab ich nicht die Schlüssel bey mir? darumb frage ich nichts darnach / wann sie schon darinnen herumb springen. Also auch mein Christ / sagt der Teuffel nichts nach allen deinen guten Wercken / wann er nur die Schlüssel hat zu deinem Mund / der verschlossen ist / indem du die Sünd

Sünd verschweigest. Was hilfft es / daß man in einer Stadt zur Zeit der Pest Wacht haltet bey etlichen Thoren / wann bey einem Thor kein Wacht ist? was hilfft es auch / daß man zu Feinds Zeit die Stadt wohl beveſtiget / wann dannoch ein kleines Thürlein offen bleibt / dardurch der Feind hinein tringen kan? Eben so wenig nutzet und hilfft es / daß man die Sünden beichtet / wann dannoch ein schwäre Sünd freywillig verschwiegen wird: auff diſe Weiß bleibt schon ein Thor offen; das ist ihm schon genug. Aber wann man die Sünden alle beichtet / O da kan er nichts mehr außrichten. Habt ihr niemahl gesehen / wann ihrer vier Gesellen-Weiß mit einander spiehlen / und einer seinem Gesellen seine Karten zeigt / wie übel es die andere Parthey auffnimmet: dann dardurch verliehrt sie das Spiehl. Bey der Beicht ist auff einer Seithen die Schamhafftigkeit / und der Teuffel; auff der anderen Seithen aber der Sünder / und der Beichtvatter: Wann nun der Sünder dem Beichtvatter sein gantzes Leben offenbahret / so hat der Teuffel das Spiehl verlohren; darumb empfindet er es so hoch / wann man ein vollkommne Beicht verrichtet. Diſes erhellet klar auß deme / was Cluniacenſis erzehlet: Es hatte sich bey dem Lucifer einer aus den Teufflen gerühmet / daß er die Seel eines Weibs nun gäntzlich gewunnen / dieweil sie eine Sünd in der Beicht verschwiegen / und gleich darauff die Sprach verlohren. Als aber ein Diener GOttes / dem solches geoffenbahret worden / durch sein Gebett erhalten / daß das Weib die Sprach wider bekommen / und darauff gebeichtet / was sie zuvor verschwiegen hatte / da klagte der Teuffel / daß ihm die Seel wider entgangen / nachdem das Weib die Geschämigkeit in der Beicht überwunden.

Cluniac. ser. 10. de panit.

18. Es ist der Philisteiſche Rieß / der Goliath von dem Stein / den David auß der Schlingen geworffen / getroffen / zu Boden gefallen. Weist du / auff was Weiß? Er ist auff das Angesicht gefallen / sagt die Schrifft: Cecidit in faciem ſuam ſuper terram. Wo ist er aber durch den Stein-Wurff getroffen worden? an der Stirnen: Infixus eſt lapis in fronte ejus. Wann deme also / so hätte er hinter sich auff den Rucken fallen sollen. Nein / sagt Matth. Faber, sondern eben darumb / weil der Wurff an die Stirn gangen / ist er auff das Angesicht gefallen. Diſes sagt er in dem Geistlichen Verstandt: was den buchstäblichen belanget / wollen wir ein andersmahl erklären. Durch den Goliath, sagt der heilige Auguſtinus, wird der Teuffel bedeutet / mit welchem wir Christen kämpffen müssen. Wer ist nun der jenige / der ihn an die Stirn trifft? Der ists / welcher seine Sünden vollkommentlich beichtet / also daß er sich von der Geschämigkeit nicht überwinden lasset. Aber noch klärer: der jenige ist es / welcher ihm in der Beicht die Sünden unter das Angesicht wirffet / welche er vermeynt hat / daß sie auß Geschämigkeit sollen verschwiegen bleiben. Durch diſen Streich wird der hoffärtige Teuffel zu Schanden gemacht / und gleichsamb auff das Angesicht gefällt / welches er vor Scham nicht darff sehen lassen. Matthias Faber sagt: Cadit in faciem Dæmon, quia confuſione peccatoris, machinatio illius confunditur, & ſternitur. Darumb O Christlicher Soldat / der du in den Beichtstuhl hinein geheſt / mit dem Teuffel zu kämpffen / wirffe ihm unter das Angesicht die Sünd / die du in deinem Hertzen verborgen hast / so wirst du sehen / daß er die Schlacht verliehret: Er wird mit Schand erfüllet / wann du die Geschämigkeit überwindeſt: Effunde ſicut aquam cor tuum. Schütte dein Hertz auß / wie das Wasser. Aber ich hab noch nicht alles vorgebracht. 1. Reg. 17. Faber in Auct. ſer. 3. Dom. 4. Adv.

Der fünffte Absatz.

Die Seel / wann sie vollkommentlich beichtet / wird gantz gesund.

19. DJe dritte Nutzbarkeit einer auffrichtigen und vollkommenen Beicht ist / daß die Seel völlig gesund wird von ihren tödtlichen Kranckheiten / mit denen sie behafftet war. Es seynd die Sünden / sagt der heilige Ambroſius: hitzige Fieber / welche die Seel in Gefahr deß ewigen Todts bringen; wann aber die Sünden außbrechen und herfürkommen in der Beicht / so höret das Fieber auff: die Seel wird gesund. Cum foras eruperint, ſpem faciunt ſanandi. Diſes ist was Salomon mit wenig Worten gesagt: Vena vitæ, os Juſti. Der Mund deß Gerechten ist ein Ader deß Lebens: Also verstehet es Nicolaus de Lyra: Quia de tali ore verba vitæ exeunt, in quantum propria delicta verè confitetur. Auß dem Mund gehen herauß die Wort deß Leben / wann der Mensch warhafftig seine Sünden bekennet. Wie? ist der Mund ein Ader? so ist dann die Beicht ein Aderläß! dann durch die Beicht kommt das üble Blut herauß / welches die Sünden seynd: Peccatum eſt malus langui, vena eſt os confitentis. Mercket die Gleichnuß / welche

che die Sach gantz eigentlich erkläret. Wann man will zur Aderlassen / was thut man? man bindet den Armb / welches wehe thut; und diſes bedeutet die Reu und Leyd über die begangne Sünden. Man streckt den Armb auß / und sucht die Ader: diſes bedeutet die Erforschung des Gewissens / durch welche man die begangne Sünden in die Gedächtnuß bringt / damit man sie in der Beicht anzeige. Man öffnet die Ader / und last das Blut herauß: diſes bedeutet die Offenbahrung der Sünden / von denen man sich anklagt. Wann aber die Ader gar zu wenig geöffnet worden / was geschihet? die Aderläß ist übel verrichtet / dann das Blut laufft nit herauß / wie es soll: Also ist auch die Beicht nichts nutz / wann man das Maul nit recht auffthut / und alle schwäre Sünden beichtet. Wann aber die Beicht recht geschihet / so ist der Mund deß Beichtenden ein Ader deß Lebens: Vena vitæ os Justi, Hier ist aber die Frag / warumb gesagt werde / der Mund deß **Gerechten**; welches auch der heilige Gregorius beobachtet an einem anderen Orth / bey dem weisen Mann / allwo geschriben steht: Justus prior est accusator sui. Der Gerechte klaget sich selbst erstens an. Wann er sich aber anklagt / wie kan er gerecht seyn? und wann er gerecht ist / wie klagt er sich dann an? Eben darumb / sagt der heilige Gregorius, ist er gerecht / dieweil er sich anklagt / dann durch die Anklag seiner selbst in der Beicht wird er gerechtfertiget: Quilibet enim peccator conversus in fletibus, jam justus esse incipit, cum cæperit accusare, quod fecit.

Prov. 18.

S. Greg. hom. 17. in Ezech.

20. Sehet ihr da / O Christglaubige / wie es ein heylsame Aderläß ist / wann man vollkommentlich beichtet? wann aber diſes nit geschihet / wann das böse Blut der verschwigenen Sünd darinnen bleibt: wann man die Kranckheit dem Seelen-Artzt nit offenbahret / so wird die Seel nit curieret / die Wunden werden nit geheylet / die man dem Artzt nit zeiget / Si enim erubescat ægrotus vulnus medico detegere; quod ignorat medicina, non curat. Es hat der Hund ein heylsame Zungen / sagt der heilige Gregorius; daherd durch die jenige Hund / die dem Lazaro seine Wunden abgelecket / die Priester bedeutet werden / welche die Wunden der Sünden heylen mit ihrer Zung: Canum lingua vulnus dum lingit, curat. Wann der Hund ein Wunden hat / sagt Raulinus, so heylet er dieselbige / wann er sie mit der Zung berühren und lecken kan: Lingua canis omni vulneri tuo medetur, quod tangere potest. Gesetzt aber / daß der Hund zwaintzig tödtliche Wunden habe / wann die Zungen nur ein eintzige nit berühret / was geschicht? die Gefahr bleibt noch / es wird ihm nit geholffen: also auch / O Mensch / wann du zwaintzig schwäre Sünden hast / und ein einige nit auff die Zungen kommt / sondern freywillig verschwigen wird / so lasset sie dein Seel annoch in

S. Hier. in Eccl. 10.

S. Greg. hom. 40. in Evang.

der tödtlichen Kranckheit / in der sie vor gewesen ist. Aber was sag ich / in der sie vor gewesen ist? sie wird noch vil elender / und kräncker / dann es kommet zu denen zwaintzigen noch ein andere Todsünd hinzu / nemblich das Sacrilegium, die Sünd der falsch gethanen Beicht. Höret auß heiliger Schrifft einen Text / durch welchen der Schaden / so hierauß entstehet / vorgestellt wird.

21. Daß sich der Verräther Judas selbst erhencket hab / das bezeuget uns der H. Matthæus: Laqueo se suspendit: Er hat sich mit einem Strick erhencket. Daß er aber auffgehenckt zerschnollen seye / diſes bezeuget der heilige Petrus in den Geschichten der Apostlen mit diſen Worten: die der heilige Lucas beschriben: Et suspensus crepuit medius. Er hat sich gehenckt / und ist mitten entzwey zerbarstet. Er ist in dem Lufft gestorben / sagt der Ehrwürdige Beda, als ein Mensch / vor deme der Himmel und die Erden ein Abscheuhen gehabt; oder als einer / der nit werth ist / weder bey den Menschen / noch bey den Englen zu seyn / sagt der heilige Bernardus. Warumb aber lasset GOTT zu / daß er zerschnellet? vil wenden allhier natürliche Ursachen vor; aber es ist diſes durch nichts anders / als durch das gerechte Urtheil GOttes geschehen / sagt der Ehrwürdige P. Caspar Sanchez: Non naturali aliqua causa, sed divino judicio contigisse. Es ist nemblich an dem Leib gezeigt worden / was sich in seiner Seel begeben hat / sagt der heilige Augustinus: Quod fecit in corpore suo, hoc factum est in anima ejus. Der Judas hat ein üble Beicht gethan / sagt Raulinus; dann er hat nit alle Sünden bekennet / defectuosa fuit confessio, quia non omnia peccata confessus est. Aber wie wird solches bedeutet durch diſes / daß er sich erhencket / und hernach zerschnellet ist? höret / wie diſes geschihet: habt ihr nie gesehen / was sich zutragt / wann man ein Stuck abschiesset? Es wird erstlich mit Pulver und Bley geladen; darnach zündet man es an / und augenblicklich würfft es alles herauß / was darinnen geweſt; dardurch wird das Stuck entladen / der Feind aber wird gefället: wann aber dem Stuck der Mund verstopffet wäre / so wurde der Schuß nit außbrechen / gegen dem Feind / sondern es wurde das Stuck zuruck schlagen / und den jenigen erschlagen / der es geladen / und loß gebrannt hat. Nun sehet den Judas an: er war wie ein Stuck geladen mit Geitz und Neyd / mit Simony, mit Verrätherey / und Undanckbarkeit; aber er hat ihm selbst den Mund mit dem Strick verstopfft / darumb ist das Stuck zersprungen / und hat ihn selbst zerrissen. Ist also an seinem Leib erschienen / was in seiner Seel geschehen / und was bey einem jedwederen Sünder geschihet / der seine Sünden in der Beicht verschweiget: Quod fecit in corpore suo, hoc factum est in anima ejus. Es befindet sich der Judas / (und deßgleichen ein anderer Sünder) mit Sünden beladen; er

Matth. 27.

Act. 1.

S. Aug. hom. 17. ex. 50.

Raulin. de. 144. in Quæd.

er wird durch Göttliche Einsprechung erleuchtet / und vermahnet / daß er seine Sünden solle beichten: wann er nun dises thut / und ein vollkommene Beicht verrichtet / so wird die Seel gereiniget / und der Teuffel wird dardurch geschlagen und überwunden. Wann aber dem Stuck der Mund verstopffet wird / so wird nit allein der Teuffel nit getroffen / und der Seel nit geholffen; sondern das Stuck schlagt zuruck / und verletzet noch mehrer das Gewyssen. Es wäre besser gewest / der Sünder hätte gar nit gebeichtet / so wäre es gleichwohl bey der vorigen Zahl der Sünden gebliben / welche wegen verschwigner Sünd in der Beicht mit einer neuen sehr schwären Todtsünd vermehret wird.

22. Wann der Sünder noch über das mit erschröcklicher Vermessenheit in disem Stand auch hinzugehet zu dem hochwürdigen Sacrament deß Altars / so wird schon wider ein greuliches Sacrilegium begangen. Weist du / was du thust / O Seel / wann du dises thust? darffst du dich unterstehen ein consecrierte Hosty / in welcher du glaubest / daß unter der Gestalt des Brods der wahre Leib und Blut JEsu Christi enthalten seye / auff die Gassen in das Koth / oder in ein anderes unsauberes Orth zu werffen? O JESU / sagst du; ich wolt lieber tausent mahl sterben! wer solte dises thun dörffen? wie kanst du dann so vermessen seyn / daß du die heilige Hosty empfangest in dein unwürdiges Hertz / welches vil unsauberer ist / als das unreinste Orth der Welt / wann du es nit reinigest durch ein wahre Beicht von tödtlichen Sünden? wehe dir / dann du empfangest die Artzney zu deinem Schaden / und das Leben selbsten gereichet dir zum Tod. Erschröcklich ist anzuhören die jenige Straff / welche GOtt hat ergehen lassen über die zween Söhn deß Aarons, den Nabad, und Abiu: das Feuer so von dem Altar herauß gangen / hat sie augenblicklich verzehret / und getödtet: Egressus ignis à Domino, devoravit eos, & mortui sunt. Was haben sie für ein Sünd begangen? sie haben die Rauchfaß genommen / und darmit auff dem Altar GOttes das Rauchwerck geopfferet: Posuerunt ignem, & incensum desuper offerentes coram Domino. Ist dann dises eine Sünd gewesen? war es ihnen etwann verbotten / dem HErrn zu opfferen? Nein / sagt Abulensis, nit das Opfferen / sondern die Weiß / wie sie geopfferet haben / ist wider das Gebott gewesen: dann sie haben in das Rauchfaß ein anderes Feuer gelegt / als welches in dem Gesatz vorgeschriben war: Offerentes coram Domino ignem alienum, quod eis præceptum non erat. Es seynd in dem alten Tempel zwey Altär gewesen; Einer ware der Altar der Brandopfferen bey der Porten deß Tabernaculs / allwo verbrennet wurden die Opffer der Vöglen und anderer Thieren: der andere Altar ware deß köstlichen Rauchwercks inner deß Tabernaculs / allwo das Rauchwerck auß unterschidlichen Specereyen muste auffgeopfferet werden. Nun aber so ware verbotten / zu dem Rauchwerck ein anderes Feuer zubrauchen / als allein das von dem Altar der Brandopfferen. Von disem Altar muste das Feur genommen werden / wann man Rauchwerck auff dem anderen Altar opfferen wolte: Nun hat GOtt der HErr gesehen / daß Nadab, und Abiu das Feuer zu dem Opffer deß Rauchwercks nit genommen haben von dem Altar der Brandopffer: darumb hat sie GOtt gestrafft / und durch dasselbe Feuer verzehren lassen. Debebant suscipere de igne Altaris, ad cremandum incensum coram Domino; acceperunt autem de igne alieno, ideo debuit ignis Altaris eos punire. Abulensis, ibi. Quæst. 4. Noch besser spricht Petrus Chrysologus; Ipsius Altaris consumuneur incendio, ut sumerent de sacrificio pœnam, qui fecerunt de propitiatione peccatum. Chrysol. ser. 26. Sie werden gestrafft und verzehret durch das Feur deß Altars / dieweil sie durch das Opffer gesündiget / durch welches sie GOtt den HErrn hätten versöhnen sollen. Nehmet jetzt die äussere Rinden deß Buchstablichen Verstandts hinweg / so werdet ihr das Geheimnuß finden / so darunter verborgen ist.

Es sagt der fürtreffliche P. Mendoza, daß 23.
durch den Altar deß Rauchwercks das Allerheiligiste Sacrament deß Altars bedeutet worden. Altare Thymiamatis repræsentabat Eucharistiæ Sacramentum. Der Altar der Brand-Opffer bedeutet das Sacrament der Buß: Altare Holocausti Sacramentum Pœnitentiæ repræsentabat. Dann gleichwie in dem Brand-Opffer das Thier / so man geopfferet / erstlich zertheilet / und herrach verbrennet / und gäntzlich verzehret worden / also daß nichts darvon überbliben / wie sonst bey anderen Opffern geschehen / dann eben dises heist Holocaustum, ein Brandopffer / das ist / wie Abulensis sagt / quasi totum incensum, was gantz und gar verbrennet wird; Also sagt Richardus Victorinus, werden in der Beicht die Sünden erstlich in ihre Gattungen / Zahl und Umbständ getheilet / und hernach verbrennet durch das Feur der wahren Reu und Leyd. Wann dann ein Christ zu dem H. Sacrament deß Altars würdiglich hinzugehen und communiciren will / so muß er zuvor das Feur von dem Altar der Brand-Opffer nehmen: das ist / er muß zuvor eine vollkommene Beicht verrichten. Wehe derowegen dem jenigen / welcher wie der Nadab und Abiu, ohne vorhergangne vollkommne Beicht sich erkühnet / die heilige Communion zu empfangen! dann der Tisch deß HErrn / der ihm zum Leben bereitet war / wird ihm zu seinem Tod gereichen: dann was ist so tödtlich als das Sacrilegium, die Sünd / welche begangen wird / wann man unwürdig communiciret? Ignis devoravit eos, & mortui sunt. Das Feur hat sie verzehret / und sie seynd gestorben. O Christ / hast du ein Sünd in der Beicht freywillig verschwiegen / so sage nit / daß

daß du sie verschwiegen habest / sondern daß du dieselbe in der Erden deines Hertzens außgesäet / und verborgen habest; dann also redet GOTT durch seinen Propheten Oseas: Arastis impietatem. Jhr habt die Gottlosigkeit außgesäet. Die siebentzig Dolmetscher sagen: Reticuistis impietatem. Jhr habt die Gottlosigkeit verschwiegen / dann es ist eben ein Ding die Sünd verschweigen / und außsäen / sagt Velasquez: Peccata reticere, idem ac seminâsse est. Was wird nun für ein Frucht darauß erwachsen? auß einem Körnlein / so man angesäet / wachsen offt hundert andere hervor. Also wann man die Gottlosigkeit außsäet / so wachset darauß ein gantze Erndte der Sünden / wie der Prophet sagt: Arastis impietatem, iniquitatem messuistis. Die siebentzig Dolmetschen lesen: Reticuistis impietatem, & iniquitates ejus vindemiastis. Jhr habt die Boßheit verschwiegen / und die Sünden habt ihr eingesammlet. Wann man ein Sünd verschweiget / und außsäet / so werden vil Sünden eingeschnitten: dann auß einer einigen verschwiegenen Todsünd kommen offt hundert Sacrilegische Beichten und Communionen herfür: Es wird anfangs etwan nur ein einige Sünd außgesäet / die man in der Beicht verschweiget: Reticuistis impietatem. Aber die Frucht / welche darauß erwachset / ist nicht nur eine / sondern vil Sünden und Sacrilegien: Iniquitates ejus vindemiastis, So beichte dann der Christ vollkommentlich / damit er seine Seel von so grossen Ublen bewahre: Effunde sicut aquam cor tuum.

Velasq. in Epist. ad Philipp. 3. V. 10. annot.

Schütte dein Hertz auß / wie das Wasser.

Der sechste Absatz.

Der jenige / der auffrichtig und vollkommentlich beichtet / wird bey dem Richterstuhl GOttes wohl bestehen.

24. Die vierdte Nutzbahrkeit einer vollkommnen Beicht ist / daß die Seel an dem erschröcklichen Tag deß Gerichts nit wird zu Schanden werden: dann wie der H. Augustinus sagt / der jenige / der sich allhier selbst anklagt / der wird allorten von dem bösen Feind nicht angeklagt werden: Qui se ipsum accusat in peccatis suis, hunc diabolus non habet iterum accusare in die judicii. Und ob zwar an jenem Tag auch die Sünden der Außerwählten werden offenbahret werden / so wird doch dises ihnen nicht zu Spott gereichen / sondern zur Ehr und Glory wegen der Bußfertigkeit / mit welcher sie dieselbige außgelöschet haben. Aber was für ein Bewandtnuß wird es haben mit den Sünden / die man in der Beicht verschwiegen hat? O mein Christ / was du anjetzo nit entdecken wilst einem Priester in der Geheim deß Beichtstuhls / das wird an jenem Tag nit nur dem Beichtvatter / sondern allen Engeln und Menschen offenbahr werden zu deinem ewigen Spott. Gedencke jetzt / was das für eine Schand seyn werde. Wann du anjetzo dich also schämest vor einem Menschen allein (sagt der heilige Bernardus) wie wirst du dich erst schämen an jenem Tag / wann deine Sünden der gantzen Welt werden bekannt werden? Si pudor est tibi, uni homini & peccatori, peccatum tuum exponere, quid facturus es in die Judicii, ubi omnibus expositè conscientia tua patebit. O wie wird alsdann das Blut deß Abels schreyen / sagt der heilige Ambrosius, wider den Gottlosen Cain! Aber nicht also wird das Blut deß Urias wider den David schreyen; dann ob gleich beyde den Todschlag begangen haben / so hat doch der David sein Sünd bekennet; Cain aber hat sie verlaugnet / als ihn GOtt selber gefragt hat / und ihn zur Bekantnuß ermahnet. Was wird das für ein Schand seyn / sagt der H. Bernardus, wann deine eigne Sünden wider dich schreyen / und sagen werden: Tu nos fecisti, opera tua sumus. Du hast uns gemacht / wir seynd deine Werck. Dises ist jener unkeusche Gedancken / in welchen du verwilliget hast / und den du nit gebeichtet: dises ist jene bestialische Sünd / die du dem Beichtvatter nit hast offenbahren wollen: anjetzo soll sie die gantze Welt wissen. O was wird dises für ein Spott seyn? es wird diser Spott gleich seyn dem jenigen / welchen gehabt hat jener Dieb / wegen der Halß- und Schlag-Uhr / die er seinem Fürsten von seinem Schreib-Tisch gezwackt / und in seinen Sack eingeschoben. Der Fürst / da er sie gemanglet / fragte gleich / wo die Uhr hinkommen? niemand wolte etwas darumb wissen. Es ist aber nicht lang angestanden / so hat die Uhr in dem Sack eines Edelknaben geschlagen / und darmit den Dieb verrathen. O wie wird er sich geschämet haben / daß sein Diebstahl also offenbahr worden vor dem Fürsten und dem gantzen Hof! hat sich diser also geschämet; wie wirst du dich schämen an dem Jüngsten Tag / wann deine Sünden vor der gantzen Welt werden offenbahr werden? Was wird dises für ein Spott und unleydentliche Bestürtzung seyn?

S. August. serm. 66. de Temp.

S. Bern. lib. sentent.

Es hat dises Gott durch ein andere Gleichnuß gantz eigentlich erklärer bey dem Propheten Oseas: Colligata est iniquitas Ephraim, absconditum peccatum ejus. Die Boßheit Ephraim ist zusammen gebunden / sein Ubelthat ist verborgen. Dises verstehet sich von einem Sünder / der sein Sünd in der Beicht verschweiget / sagt Rupertus: Absconditum peccatum dicit, ubi nulla voce confessionis aperitur. Ein verborgne Sünd nennet er die jenige / welche in der Beicht nit angezeigt wird /

25.

wird / und was folgt darauß? der Prophet sagt es gleich darauff: Dolores parturientis venient ei. Es wird ihm wehe werden wie einer Gebährerin. Rupertus und mehrer andere sagen / es werden die Gleichnuß genommen von einer Jungfrauen / so von adelichen Eltern gebohren ist / welche etwan von einer Kupplerin hindergangen / ihre Augen auff einen Jüngling geworffen / und endlich zu dem Fall kommen: sie verbirget ihr Sünd / und Schwangerschafft / so lang sie kan. Wann aber die Mutter merckt / daß sie die Farb und den Lust zum essen verliehret / so ruffet sie die Tochter in geheimb / und fragt: wie steht es mit dir? was hast du gethan? sag mir es redlich; niemand soll es innen werden. Wie? was? ich? sagt die Tochter; sie laugnet / und verschweiget alles. Endlich kommt der letzte Monath und Tag / da sie noch immer schweigt. Die Mutter sagt / sie soll mit ihr gehen zu einem Gastmahl. Es geschicht; aber mitten unter dem Gastmahl wird ihr wehe: sie wird angegriffen von den Gebarth-Schmertzen: sie verbeist dieselbige so lang sie kan; endlich kan sie dieselbige nit mehr verbergen; sie schreyt überlaut. Man erschröckt darüber / und vermeynt / es seye ihr ein Kranckheit zugestossen. Sie sinckt nider; bald hört man die Creatur schreyen / die sie gebohren. O was ist das für ein Schand? wie wehe wird ihr diser Spott thun? und nit nur ihr / sondern auch der Mutter / und gantzen Freundschafft? der Vatter / da er es vernimmt / ergrimmt darüber / und gantz rasend ergreifft einen Dolchen / und ersticht sie. Was ist dises? wie diser Tochter / also wird es einstens dem Sünder ergehen / der jetzt seine Sünden in der Beicht verschweiget / sagt Rupertus. Er hat die Sünd heimblich empfangen / und er verbirget sie: Abscondit um peccatum ejus. Die Kirch als ein barmhertzige Mutter / bittet ihn / er soll die Sünd in der Beicht in geheimb bekennen; sie wolle Sorg tragen für sein Ehr / daß mans nicht innen werde: er aber verlaugnet und verschweiget die Sünd. Darauff folget: Dolores parturientis venient ei: Die Geburth-Schmertzen werden ihne überfallen; und zwar in dem Thal Josaphat, allwo die gantze Welt zusammen kommen wird: da wird die Sünd offenbahr werden vor der gantzen Welt / mit gröstem Spott und Schand deß Sünders: Quisquis ejusmodi (sagt Rupertus) peccatum suum utcunque dissimulare ad tempus, & abscondere potest; sed in tempore suo cuncta cordis ejus occulta cum dolore manifestabuntur. Der also beschaffen ist / der kan wol sein Sünd eine Zeitlang vertuschen / aber es wird ein Zeit kommen / da alles / was in seinem Hertzen verborgen ist / wird mit Schmertzen offenbahr werden.

Rupert. l. 6. in Osee. c. 9.

25.

26. O mein Christliche Seel / die du mich anhöreſt; wär es nit besser / ein wenig zu Schanden werden vor einem einigen Menschen / indeme du dem Beichtvatter deine Sünden bekennest / als daß du den jenigen Spott erwartest vor so vil tausend Zeugen? Freylich wäre es vil besser / sagt der H. Augustinus: Melius est coram uno aliquantulum verecundari, quàm in die judicii coram totis millibus hominum gravi repulsa denotatum tabescere. Wann zwar dem Ubel durch disen Spott abgeholffen wurde / so wäre es noch zu gedulden; Aber was folgt hernach? eben dises / was mit der obgemeldten Tochter geschehen ist / welche von ihrem Vatter erstochen worden; dises gibt der Prophet zu verstehen / als er von dem Jüngsten Gericht redet / und sagt: Quomodo si fugiet vir à facie Leonis, & occurrat ei ursus. Es ist nit anderst / als wann einer von einem Löwen fliehet / und begegnet ihm ein Beer. Beobachtet dise Gleichnuß / sagt Rupertus der Abbt / es ist der Löw so großmüthig von Natur / daß er dem jenigen verschonet / der vor ihm niderfallt / und sich ergibt / aber nit also der Beer: diser hat kein Erbarmnuß mit dem / der sich ergibt / sondern er zerreist ihn mit grossen Grimmen / wie der Poet singt: Corpora magnanimo satis est prostrâsse leoni, pugna secum finem, cùm jacet hostis, habet, ast lupus & turpes instant morientibus ursi. Anjetzo erzeiget sich GOtt als einen Löwen / er verzeyhet dem jenigen / der sich zu seinen Füssen wirfft in dem Beichtstuhl; wann aber einer vor disem Löwen / der so gern verzeyhet / sich nit will demüthigen / und sein Sünd in der Beicht bekennen / so wird er ihm hernach nit mehr als ein Löw / sondern als ein Beer entgegen kommen an dem Tag deß Gerichts / und wird ihn alsdann zerrissen / und in die Höll verdammen: Meritò talis ursus illis occurrit (sagt Rupertus) quoniam fugerunt à facie leonis: debuerat namque potiùs coram illo leone prosterni, id est agere pœnitentiam. Billich begegnet ihnen ein solcher Beer / weilen sie vor dem Angesicht deß Löwen geflohen seynd; dann sie hätten sich vilmehr vor dem Löwen sollen zu Füssen werffen / das ist / sie hätten sollen Buß thun.

Rupert. l. 1. de Virtut. Boris tolerare, fit. infirm. c. 5.

Lasset uns diſes noch deutlicher erklären; damit du sehen mögest / daß du der Verdammnuß nicht entgehen werdest / wann du deine Sünden nicht vollkommentlich beichtest. Weist du / was es ist / tödtlich sündigen? es ist nichts anders / als gleichsamb ein Schrifft unterzeichnen / in welcher du dich selber bekennest / die ewige Peyn schuldig zu seyn. Weist du aber auch / was beichten ist? es ist nichts anders / als zu dem Beicht-Vatter kommen / auff daß er / als ein Statthalter GOttes / dieselbige Schrifft außlösche mit dem Blut deß Sohns GOttes / JESU Christi. Also sagt Hugo Cardinalis: Homo scriptum malum petit abradi, cùm confitetur, & petit absolvi. Weist du / was es ist / wann dich der Beicht-Vatter absolvieret / und dir ein Buß aufferleget? es ist nichts anders / als die Schuld der ewigen Peyn außlöschen / und die ewige Straff in ein zeit-

27.

liche veränderen: Scribit novam scripturam, cùm ei injungit pœnitentiam. Wie vil bist du schuldig / sprach der Hauß-Meister in der Parabel zu einem Schuldner seines
Luc. 16. Herrn: Quantum debes Domino meo? mercket die Antwort: Centum cados olei, hundert Thonnen Oels. Also hat er sein Schuld redlich bekennt. Darauff hat gleich der Hauß-Meister zu ihm gesagt: Accipe cautionem tuam; Nimb dein Handschrifft; sed citò, & scribe quinquaginta, setze dich geschwind nider / und schreibe fünfftzig. Siehest du allhier / wie die hundert in fünfftzig verkehret worden? eben dergleichen geschihet es in der Beicht: es wird allda die ewige Straff in eine zeitliche veränderet. Wann du aber deine Sünden jetzt in dem Beichtstuhl nit anzeigest / so wird dich Christus hernach an dem Gericht selbst fragen: Wie vil bist du schuldig? durchsuche dein Gewissen / als den Schuld-Brieff: hast du ein Quittung von dem Beicht-Vatter? du wirst keine finden / weilen du nicht lödig gesprochen worden der jenigen Sünd / so du verschwigen hast. Weil du dann umb deiner Sünden willen die ewige Straff schuldig bist / so wirst du sie auch bezahlen / und ewige Peyn sambt den Teufflen in der Höllen leyden. Wilst du sagen / du habest gleichwohl die mehrere Sünden gebeichtet / das wird dich nichts helffen / wann du auch nur ein einzige Sünd verschwigen hast. Die Sünden hangen an ein ander / wie die Ring an einer Ketten: darumb / wer an einer Sünd behangen bleibt / der wird auch von den anderen nit entlediget / wann er dieselbige schon beichtet: es wird kein schwere Sünd in der Beicht ohne die andere nachgelassen. Ihr werdet mein Angesicht nicht sehen / (sprach der Patriarch Joseph zu seinen Brüderen in Egypten) es seye dann / daß ihr auch euren jüngsten Bruder mitbringet: Non videbitis faciem meam absque fratre vestro minimo. Also wirst auch du mein Christ / kein Gnad von GOtt erlangen / wann du in der Beicht nicht alle schwäre Sünden fürbringest / wann auch nur ein einige Todtsünd wissentlich dahinden bleibt: Du wirst wegen solcher Sünd / die du nicht gebeichtet / verdammt werden / sagt der heilige Augustinus: Si non confessus lateas, non confessus damnaberis. Alsdann wird dich der Teuffel schon bekennen machen die Sünden / welche du dem Beicht-Vatter mit hast anzeigen wollen. In inferno, (sagt der heilige Vincentius Ferrerius) fit confessio, non tamen Deo, sed diabolo, curato illius Parochiæ. In der Höll beichtet man auch / aber nit GOtt / sondern dem Teuffel / welcher der Verdammten Beicht-Vatter ist. O was für ein Beicht ist dises / wo die Buß die ewige Peyn ist.

Vincent. Ferrer. serm. 2. Dom. 2. post Pent.

* * *

Der sibende Absatz.

Ein Exempel / und Schluß diser Predig.

28. NUn mein Christ; was du bißhero gehört hast / wird es genug seyn / dich zu bewögen zu einer vollkommnen Beicht aller deiner Sünden? Ist es möglich / daß die Geschämigkeit mehr bey dir vermöge / als die Vernunfft? soll dir das beichten schwärer fürkommen / als die Höll selbsten? Nicht also; sagt der heilige Augustinus, es ist besser ein kleine Bitterkeit in disem Leben übertragen / als die ewige Peyn in dem
S. August. l. de 10. Chordis. anderen: Melior est modica amaritudo in faucibus, quàm æternus cruciatus in visceribus. Ist dir dises noch nit genug / so höret zu dem Beschluß folgendes Exempel / welches
Franc. Rodr. tom. de exempl. Vega tr. de Confess. 1. p. c. 8. P. Franc. Rodriquez auß der Gesellschafft JEsu erzehlet. Zu der Zeit als in Engel-Land der Catholische Glaub florieret / hat König Hugobertus eine Tochter gehabt von rarer Schönheit und Verstandt / also daß man dieselbige ein Mirackel der Welt zu nennen pflegte. Es haben vil grosse Fürsten sie zur Ehe verlanget. Als sie aber von ihrem Herrn Vatter befragt wurde / ob sie Willens wäre sich zu verheyrathen / so hat sie sich gantz ungeneigt darzu erzeigt / und sich mit deme entschuldiget / daß sie die Keuschheit verlobt hätte. Wie wohl ihr auch über dises Gelübd die Dispensation anerbotten worden / hat sie doch dieselbe nit angenommen / sondern von dem Herrn Vatter ein absonderliche Wohnung begehrt / allwo sie mit etlichen Jungfrauen ihr Leben in Ubung gottseeliger Wercken zubringen konte. Als ihr nun der König hierinn willfahren. Wann man sie zuvor wegen ihrer Schönheit gelobt / so hat sie ein neues und grösseres Lob verdienet wegen ihrer vortrefflichen Tugend: Sie ziehrte / bauete / und stifftete Kirchen und Clöster / sie diente den Armen in den Spitäleren / sie brachte vil Zeit zu in dem Gebett / und casteyete den Leib mit Fasten und anderen Buß-Wercken: sie war ein Spiegel der Heiligkeit. Mitten in disem so aufferbäulichen und strengen Leben ist endlich die Princessin mit Tod abgangen / zu grosser Betrübnuß deß gantzen Reichs / bey welchem sie wegen ihrer Tugend in grossem Ansehen ware.

29. Ein edle Frau / welche ihre Hoffmeisterin gewesen / ware sehr begierig zu wissen / in was für einem Standt die verstorbne Princessin sich in dem anderen Leben befinde. Als sie nun einstens zu Nacht dem Gebett oblage / ward gählings die Thür ihres Zimmers mit grosser Ungestümmigkeit eröffnet: da sahe sie ein grosse Anzahl der bösen Geisteren hun-ein gehen / welche in der Mitten eine Seel geführt in Gestalt eines Weibsbild / mit Feur gantz umbgeben / und an Ketten gefäßlet.

Die

Die Frau ist über dises Gesicht sehr erschrocken; aber die Seel sprach zu ihr: Förchte dir nicht / du solst wissen / daß ich die Tochter deß Königs Hugoberti, und ewig verdammet bin. Die Hoffmeisterin hierüber gantz bestürtzet / schrye zu GOtt: O was ist das / mein GOTT und HERR? wo ist deine Barmhertzigkeit? wer wird seelig werden / wann dise Personn verdammt ist? darauff hat die verdammte Seel gesprochen: Höre mich an / so wirst du sehen / daß es mein Schuld gewesen / und daß es an GOtt nicht gemanglet / wann ich nur seinen Einsprechungen gefolget hätte. Du soltest wissen / daß ich von Jugend auff dem lesen der Bücheren ergeben gewesen / und wann ich deß lesens müd worden / daß mir alsdann ein Edel-Knab vorgelesen. Diser / als er auffhören zu lesen / hat verlangt mir die Händ zu küssen / und hat dises drey oder vier mahl gethan / und allzeit mit mehrerer Liebs-Neigung / biß daß er / da er sahe / daß ich solches geschehen liesse / sich mit mehrerer Vermessenheit gegen mir erkühnet / und es endlich gar zu der Sünd kommen ist. Ich habe zwar in der Beicht mich angeklagt / daß ich mit einem Jüngling unkeusch gehandlet; als aber der unverständige Beicht-Vatter sich hierüber entsetzet / und zu mir gesagt / wie? wie ihr Durchleucht / haben sie dises gethan? da hab ich mich geschämet / und gesprochen / es wäre nur mit den Gedancken geschehen. Da hat der Beicht-Vatter mit noch gröfferem Unverstandt geantwortet / es solle auch mit den Gedancken nicht geschehen seyn: darüber ich noch mehrer erschrocken / gesagt / es seye im Schlaff in einem Traum geschehen: hab also ein falsche Beicht gethan. Ich hab zwar hernach vil Allmosen gegeben / und Bußwerck gethan / wie du wol weist; aber ohne die Beicht ware es unmöglich Verzeyhung zuerlangen. Es hat mir GOTT dieselbige gute Werck mit vil Einsprechungen vergolten / damit ich die Sünd beichten solte; er hat mich auch erinneret in meiner Kranckheit / welche die letzte war; ich hab ein Stimm gehört / die mir gesagt: beichte; dann es ist noch nit zu spatt; ich hab auch den Beichtvatter wider beruffen / und ihme gesagt / ich wäre ein grosse Sünderin / und wolle noch einmahl beichten: aber er sagte mir / es wären nur Versuchungen / ich solte sie nicht achten; und bald darauff hab ich den Geist auffgeben / und bin verdammt worden in die Höll / allwo ich leyden muß / so lang GOtt wird GOtt seyn. Als sie dises geredt / ist sie verschwunden / mit Hinderlassung eines Gestancks / der vil Tag geweh-ret hat.

30. O Christ / sihe da / was darauß erfolget / wann man in der Beicht freywillig ein schwäre Sünd verschweiget. Mercke auch wohl auff (sagt der heilige Basilius) was du dir für einen Beichtvatter erwählest. Bewerbe dich / und suche den besten / gleichwie du den gelehrtisten Advocaten erwählest in deinen Rechts-Händlen / und den besten Leib-Artzten in deiner Kranckheit. Wer hat dise Princessin in die Höll gebracht / als der Unverstand deß Beichtvatters? wer hat den Zaran umb den Majorat seines Hauß und seines Geschlechts gebracht? Leset nur den Text in der Schrifft; er ware schon bey der Geburt; und thate die Hand herfür: da bande ihm die Hebam einen rothen Faden umb die Hand: Ligavit coccinum. Gen. 38. O Weib / was thust du? da er in der Geburt ist / bindest du / und truckest ihn? Auff dise Weiß bringest du ihn umb die Erstgeburt. Also ist es geschehen: weil ihm das Binden wehe gethan / hat er den Armb zuruck gezogen: Retrahente manum. Also auch / wann der Beichtvatter sich entsetzet / und verwunderet / und mit harten Worten herauß gehet / so bald er nur die erste schwäre Sünd anhöret / so kan es leicht geschehen / daß der Beichtende mit den anderen Sünden zuruck haltet / und sie verschweiget / wordurch er dann verhinderet wird an der geistlichen Geburt / da er hätte sollen ein Kind GOttes werden / und ein Erb deß Himmelreichs. Also schreibt ein gelehrte Feder: Peccator mali operis manum educit, tu rigidè stringis, retrahit manum, dimidiat confessionem, perdit primogenituram. Esperanza in selectis. O Beichtvatter / halte innen zu Anfang / damit der Beichtende nit verschröcket werde: Du aber / O mein Christ / mache dir einen steiffen Fürsatz / vollkommentlich zu beichten / damit du die Nutzbarkeiten erlangest einer rechtschaffnen Beicht / und nicht in so erschröckliche Ubel fallest / folge dem Rath deß heiligen Bonaventuræ, der dir rathet / du sollest gleich zu Anfang der Beicht die gröste Sünden beichten / die dir beyfallen / umb derentwillen du dich am allermeisten schämest; so werden die andere alle fliehen / wie die Philisteer / als sie den Goliath todt / und erschlagen gesehen / der unter allen der Stärckiste war; und wie das Kriegs-Heer deß Holophernis geflohen ist / als es gehört / daß die großmüthige Judith ihrem Feld-General den Kopff abgeschlagen. Weist du nit / daß auch der Beichtvatter einer auß den jenigen seyn wird / die in dem Thal Josaphats erscheinen werden? wann er dann alldorten dein Sünd verstehen wird / wiewol ohne einigen deinen Nutzen / sondern zu deiner noch gröfferen Verdamnuß / daß du die Sünd verschwigen hast; so bekenne demselbigen vilmehr anjetzo / was du gesündiget / da es dir zu deiner ewigen Seeligkeit gereichet. Wilst du / daß GOtt umb deinetwillen ein anderes Evangelium mache? meynst du / er solle dir ein besondere Thür in den Himmel auffthun / durch welche noch niemand anderer hineingelassen worden? das wird wol nicht geschehen: du must durch die jetzige Porten eingehen / wann du wilst seelig werden. Es muß nur seyn / du must deine Sünden in der Beicht bekennen / damit die Unruhe

S. Bonav. de purit. consc. c. 1.

1. Basil. p. 120.

deines Gewissens gestillet werde / damit der Teuffel überwunden werde / damit die Seel gesund werde / und damit du an dem jüngsten Tag auff der rechten Hand stehen mögest: sonsten gibest du zuverstehen / daß du die Beleydigung GOttes wenig achtest; dann der Zahn thut dir nit wehe / wann du das Maul nit auffthun magst / daß man dir denselben herauß ziehe. O was wurde obgemeldte verdammte Princessin thun / wann ihr GOtt erlaubte / ihre Sünden zubeichten? was wolte st du selber thun / wann du in der Höllen wärest? du wurdest gewiß gar gern dieselbe auch offentlich beichten. So beichte sie dann anjetzo in Geheim; beichte vollkommentlich alle deine Sünden / von deiner ersten Beicht an / die du übel verrichtet hast / sambt allen begangnen Sacrilegien / so wol in der Beicht / als in der Communion. Nimbst du dir dises also kräfftiglich für? So komme dann / und sprich. O mein HERR / und GOtt / JESU Christe ꝛc.

* * *

Die siben und fünfftzigiste Predig.

Von der General-Beicht / und wie vil daran gelegen.

Recogitabo tibi omnes annos meos in amaritudine animæ meæ. *Isaiæ* 38.

Ich will vor dir alle meine Jahr wider zu Gemüth führen in Bitterkeit meiner Seel. *Isaiæ* 38.

Eingang.

I. Es kan kein Fleiß zu groß und überflüssig scheinen / wann er angewendet wird zu Versicherung eines guten Tods. Es ist gewiß / daß alle miteinander verlangen also zusterben / wie die Gerechte; und sagen offtermahl mit dem Balaam: Moriatur anima mea morte Justorum. Es solle mein Seel sterben deß Tods der Gerechten: aber nit alle bereiten sich also zu dem Tod / last uns hören / wie das Buch der Weißheit den Tod der Gerechten beschreibet: Justorum animæ in manu Dei sunt, & non tanget illos tormentum mortis. Die Seelen der Gerechten seynd in GOttes Hand / und die Peyn deß Tods wird sie nit berühren. Der weise Mann sagt nit / daß sie nit sterben werden; dann alle / so wol die Gerechte / als die Sünder müssen sterben; sondern er sagt / die Peyn deß Tods werde sich nit berühren: Non tanget illos tormentum mortis. Was ist dises für ein Peyn? die jenige nemblich / welche den Sünder ängstiget / und quälet zu derselben Stund / sagt der heilige Bernardus: Est enim in morte malorum dolor in exitu, horror in transitu, pudor in Dei conspectu. Dann in dem Tod der Bösen ist Schmertz in dem Außgang / Schröcken in dem Ubergang in die andere Welt / und Schand in dem Angesicht GOttes. Es peyniget den Sünder in dem Tod der Schmertzen / daß er von diser Welt scheiden muß: er erschröcket / daß er in die Ewigkeit wanderen muß: und er schämet sich / daß er vor dem Angesicht GOttes erscheinen muß / der ein Richter ist der Lebendigen und der Todten / von welchem er wird geurtheilet werden. Aber nit also verhaltet es sich mit den Gerechten; ob schon der Tod sie auch berühren wird / so wird sie doch die Peyn deß Tods nicht berühren: Non tanget illos tormentum mortis. Dann sie scheiden nit ungern auß disem Leben; sie gehen freudig in die Ewigkeit / und erscheinen mit guter Hoffnung / und Zuversicht vor dem Göttlichen Richter.

Sap. 3.

S. Bernard. apud Holcot. Lect. 30. in Sap. 3.

2. Diser Unterschid unter dem Gerechten / und unter dem Sünder / entstehet daher / O Christglaubige / daß der eine und der ander die Welt / und das Leben / den Tod / und die Ewigkeit / gantz auff ungleiche Weiß ansihet. Der Sünder empfindet den Außgang auß dieser Welt sehr schmertzlich / weil er die Welt ansihet als ein Paradeyß der Wollüsten: Der Gerechte aber erfreuet sich / dann er siht / daß er auß einem entsetzlichen Kercker herauß gehet: der Sünder verlasset die Welt mit Betrübnuß / dann er gehet auß von seinem Vatterland in das Elend; der Gerechte aber verlasset sie mit Freuden / dann er gehet auß dem Elend in das Vatterland: der Sünder ist Trostlos / dann er haltet die Welt für sein eigen Hauß; der Gerechte aber erfreuet sich / dann er haltet die Welt nur für ein Herberg seiner Wanderschafft: der Sünder siht den Tod an / als das End seiner Freuden / und als einen Anfang seiner Peynen; der Gerechte aber betrachtet ihn / als einen sicheren Port nach überstandenem Ungewitter / und als den Anfang seiner Glückseeligkeit: der Sünder hat

hat grossen Schröcken / wann er die Ewigkeit antrittet / dann es ist ihm dieselbige / als ein gantz unbekantes Länd; der Gerechte aber tritet sie gantz freudig an / dann er hat sie offtermahlen betrachtet: es wachset bey dem Sünder der Schröcken vor dem zukünfftigen Ubel / dann er hat in disem Leben nichts außgesäet / worvon er zu leben hätte in der Ewigkeit; herentgegen vermehret sich die Freud bey dem Gerechten / dieweil er hingehet / einzuschneiden / und zu geniessen / was er in disem Leben gutes hat außgesäet. Es erschröcket und ängstiget den Sünder das bevorstehende Gericht / dann sein Gewissen sagt ihm / daß er zu den ewigen Peynen werde verurtheilet werden; Aber der Gerechte kombt für Gericht mit guter Zuversicht / dann er hat in seinem Leben sich beflissen / die Gnad und Wolgewogenheit deß Richters zu erwerben. Darumben stirbt der Sünder mit Schröcken und Schmertzen; den Gerechten aber berühret diß Peyn deß Tods nit: Non tanget illos tormentum mortis.

Der Göttliche Gespons in den hohen Liederen / da er die Schönheit seiner Gespons zu preysen vorgenommen / und den Anfang gemacht von ihren Füssen / und zierlichem Gang: Quàm pulchri sunt gressus tui? als er auch zu der Nasen kommen / sagt er: Nasus tuus, sicut turris Libani, quæ respicit contra Damascum. Dein Nasen ist gleich dem Thurn Libano, welcher gegen Damascum gelegenist. Verwunderet ihr euch nit über diß so seltzame Vergleichung? ein Nasen / wie ein Thurn / wie kan sie schön seyn? will er derselben Schönheit rühmen / warumb vergleicht er sie mit einem Thurn? Nun höret das Geheimbnuß: es stehet die Gleichheit der Nasen mit dem Thurn Libani nicht in der Gröss / sondern in einer anderen Sach / welche an disem Thurn vil höcher zu schätzen war. Was hatte dann derselbige Thurn besonders? es erkläret diß ein fürtrefflicher Lehrer. Es ware / sagt er / diser Thurn zwischen den annehmlichen Baum-Gärten deß Berg Libani, und ware allenthalben mit schönen fruchtbaren Felderen umbgeben / er ware aber nit gebauet / daß man nur darauf die schöne Felder und Baum-Gärten solte übersehen können / sondern es ware ein Wacht-Thurn / die feindliche Stadt Damascum zu beobachten / damit man sich vor gählingem Einfall vorsehen / und bewahren konte. Es diente also der Thurn auff dem Berg Libano nit nur die Augen zu belustigen mit Besichtigung der umbliegenden annehmlichen Gegend / sondern vil mehr sich vorzusehen / und vorzukommen den Gefahren deß feindlichen Uberfahls / so von Damasco her zu beförchten war: Quæ respicit contra Damascum. Also stehet auch die Vollkommenheit der Nasen / das ist / deß Verstandts / der Klugheit und Vorsichtigkeit der heiligen Gespons / wormit sie die Wolgewogenheit ihres Bräutigams erworben hat / in deme / daß sie sich nit vergaffet in den Annehmblichkeiten diser Welt / sondern fleissige Obacht haltet / daß sie nit Schaden leyde an der Seel: daß sie ihr Hertz nit neiget zu den eytlen Welt-Freuden / sondern Sorg traget für ein seeliges End: daß sie sich nicht zu ergötzen suchet in dem / was gegenwärtig / und sichtbar ist / sondern auff das zukünfftige gedencket / und das Ewige von weitem riechet / daß sie wie von einem Wacht-Thurn die Gefahren deß Tods und deß Gerichts vorsihet / und sich dargegen bewahret: Nasus tuus sicut turris Libani. Dein Naß ist wie der Thurn auff dem Berg Libano. Kara virtus, (seynd die Wort deß fürtrefflichen Schrifft-Außlegers) ut cum amplissimæ tibi subjiciantur, & fœcundissimæ Regiones contemplandæ, iis prætermissis, unde tibi exultatio, & gloria oriri poterant, oculos protendas ad Damascum. O ein rare Tugend! da dir vor Augen ligen die weite und fruchtbahre / auch annehmblichiste Felder / mit deren Beschauung du dich köntest belustigen / daß du dannoch dises alles hindan setzest / und deine Augen allein gegen Damascum wendest;

3. Hier sehet ihr / O Christglaubige / woher bey dem Gerechten entstehe die Ruhe und 4.
Trost in seinem Tod / und warumb er mit guter Zuversicht zu dem Gericht GOttes gehe; dieweil er nemblich zu dem Tod und zu dem Gericht mit grossem Fleiß und Sorg sich vorbereithet / indem er jetzt eben das mit sich selber vornimbt / was der Tod und das Gericht hernach thun wird. Was thut der Tod? in dem Tod höret man auff zu sündigen; man legt ab alle Lieb und Neigung gegen der Welt / man sorget nur für die Ewigkeit. Nun ist die Liebe starck / wie der Tod / fortis est, Cant. 8.
ut mors dilectio: und weil sie so starck ist / als der Tod / so machet sie / daß man jetzt schon in dem Leben die Sünden verlasset; daß man sich abschölet von dem zeitlichen / und allein die Ewigkeit vor Augen hat / zu dero man eylet. Was thut das Gericht? Es werden allda die Sünden erforschet / und dem Sünder verwisen; und wann sie tödtlich seynd / so wird der Sünder zur ewigen Peyn verurtheilet. Nun sagt der heilige Bernardus, auff dises will ich nit warten / ich will mich selber in disem Leben examinieren / ich will selbst über mich das Urtheil fällen / da ich noch lebe / damit ich in dem letzten Gericht nit verurtheilet werde: Volo vultui iræ judicatus præsentari, non judicandus. Ich will meine Sünden erforschen / daß man in mir nichts mehr zu examinieren habe; ich will meine Sünden dem Beicht-Vatter bekennen / und von ihm das Urtheil über mich sprechen lassen; Ich will meine Sünden selbsten abstraffen / und auch mehrer thun / als er mir aufferlegen wird / damit ich nit in dem Gericht vil schwerer gestrafft werde. S. Bern. serm. 55. in Cant.

Anjetzo verstehe ich einen Außspruch deß 5.
König Davids / welcher scheinet vermessen zu seyn. Er zweifflet nit / GOtt werde die gantze Welt einstens richten: Dominus judicat

dicat populos. Der HErr richtet die Völcker. Dannoch förchtet er sich nit / sondern
Psalm. 7. sagt vertreulich zu GOtt: Judica me Domine secundùm justitiam meam, & secundùm innocentiam meam super me. Richte mich / O HErr / nach meiner Gerechtigkeit / und nach meiner Unschuld über mich. Was haltet ihr / O Christglaubige / von disem Begehren? hat nit der David selber an einem anderen Orth von GOtt begehrt / er solle mit ihme nit gehen in das Gericht? Weist er nit / wie der heilige Job gesagt / daß auch die Sternen deß Himmels vor GOtt nicht rein seynd? Weist er etwann nit / was Isaias gesagt / daß unsere auch vermeynte gute Werck
Isa. 64. vor GOtt seyen wie ein unsauberes Tuch? Quasi pannus menstruatæ universæ justitiæ nostræ. Wie begehret er dann / es soll ihn GOtt richten und urtheilen nach seinen guten Wercken; dann dise werden verstanden durch die Gerechtigkeit. Vertrauet er also auff seine gute Werck? Nein / sagt der heilige Augustinus, und dahero thut er noch hinzu jene Wort / super me, über mich. Es ist / als wann ein brinnende Kertzen sagte / richte mich nach disem Liecht / welches ich nit von mir selber habe / sondern welches in mir ist angezündet worden. Also sagt auch David nit schlecht dahin / daß GOtt ihn richten solle nach seinen Wercken / so allein von ihme herkommen / sondern nach den Wercken / die er wohl erkennet / daß er dieselbige durch GOttes Gnad gewürcket habe. Quo additamento demonstrat, (sagt Augustinus) id ipsum,
S. August. in psal. 7. quod anima justa est, & innocens, non per se habere, sed per illustrantem, & illuminantem Deum. Das ist ein gute Außlegung / damit man demüthig bleibe bey der Unschuld und Gerechtigkeit: Aber lasset uns noch ein andere anhören nach dem eigentlichen Verstandt deß Nahmens der Gerechtigkeit. Was begehret David / wann er sagt / GOtt solle ihn richten / nach seiner Gerechtigkeit? er begehret / Gott solle ihn nit verurtheilen; dann weil er weist / daß GOtt den jenigen nit verurtheilet / noch strafft / der sich schon selber gerichtet und gestrafft hat / so sagt er / daß er die Gerechtigkeit über seine Sünden schon geübet habe / damit GOtt es nit thun dörffe. Judica me Domine secundùm justitiam meam. Richte mich / O HErr / sagt er / nach meiner Gerechtigkeit / das ist / nach der jenigen Gerechtigkeit / die ich über meine Sünd hab ergehen lassen / damit du mich nicht richtest und strassest nach der Strengheit deiner Göttlichen Gerechtigkeit. Darumb lasset uns jetzt selber Rechenschafft von uns begehren / sagt der heilige Thomas de Villa Nova: Discutiamus nos nunc, ne judicet nos Deus. Wir wollen uns selber jetzt richten in der Beicht / damit wir hernach nit verurtheilet werden vor dem Richter-Stuhl GOttes / und dises ist / meine Christglaubige / was ich heut Willens bin zu predigen: und gleichwie zweyerley Göttliche Gericht seynd über unser Leben / nemblich das Particular, oder absonderliche Gericht in dem Tod / und das allgemeine Gericht an dem jüngsten Tag zu End der Welt; also ist auch ein absonderliches Gericht in der Particular-Beicht von einer besonderen Zeit; und ein anderes Gericht in der General, oder allgemeinen Beicht von dem gantzen Leben. Heut will ich allein von disem Gericht der General-Beicht handlen / als von einem Mittel / dessen sich ein Christ gebrauchen soll / damit er hernach mit grosser Zuversicht erscheinen könne / so wohl in dem absonderlichen Gericht GOttes / als in dem allgemeinen / da GOtt kommen wird zu richten die Lebendige und die Todte. Lasset uns hierzu die Göttliche Gnad begehren mit dem Englischen Gruß:

Thom. de Villa Nov. Conc. Dom. 3. Adv.

Ave Maria &c.

Recogitabo tibi omnes annos meos in amaritudine animæ meæ. *Isaiæ* 38.

Ich will vor dir alle meine Jahr wider zu Gemüth führen in Bitterkeit meiner Seelen. *Isaiæ* 38.

Der erste Absatz.

Wie vil an der General-Beicht gelegen seye / wird in gemein vorgetragen.

6. Es ist sehr vil daran gelegen / daß der Mensch seine Sünden ihme vor Augen stelle / und derselben nicht vergesse. Dann wie der heilige Chrysostomus sagt / wann der Mensch an seine Sünden gedenckt / so vergisset sie GOTT: wann aber der Mensch seine Sünden vergisset / so dencket GOTT daran: Si tu memor sis, Deus non
S. Chrys. hom. 2. in psal. 50. erit memor; si tu oblitus fueris, Deus ejus memorabitur. Merckwürdig seynd die Wort / mit welchen der Prophet Nathan dem David angezeigt hat / daß ihme GOtt seyn Sünd verzyhen: er sprach: Dominus quóque transtulit peccatum tuum. Auch GOtt der HErr hat dein Sünd hinweg genommen. Zwey Stuck beobachte ich alle hier. Erstlich / was dises für ein hinnehmen der Sünd seye / hätte er nit leichter sagen können / GOtt habe ihm in Ansehung seiner Reu und Leyd / und wegen seiner Bekandtnuß seine

Sünd

Sünden verzyhen/ als daß er sagt/ sein Sünd seye von ihm hinweg genommen worden? wohin seynd sie dann kommen? weiters/ warumb sagt der Prophet / daß auch GOtt die Sünd hinweg genommen habe? Dominus quoque transtulit. Diſes auch bedeutet/ daß die Sünd schon von einem anderen seye hinweg genommen worden: wer hat dann diſes gethan? der David selber; sagt der heilige Augustinus.

Mercket/ was sich zugetragen zwischen dem 7. David/ als er ein Sünder war/ und als er ein Büſſender war. David da er ein Sünder war/ hat er sein Sünd also auß dem Gesicht gelassen und vergessen/ daß/ da ihm der Prophet dieselbige durch die Parabel oder Gleichnuß von dem Schaaf vorgestellet/ er es gar nit gemerckt/ daß es auff ihn geredt seye: darumb hat er sich also erzürnet über den Thäter/ den er ihm eingebildet: Peccatum ejus nondum erat coram eo; post dorsum erat quod fecerat. Nachdem aber der Prophet ihme erkläret/ daß er der jenige Mann seye/ welchem die Parabel vorgestellt: Tu es iste vir. Alsdann hat David nit nur sein Sünd mit Reu und Leyd bekennet/ peccavi Domino, ich hab dem HErrn gesündiget: sondern auch gesagt/ er werde sein Sünd immerdar vor seinen Augen haben: Peccatum meum contra me est semper. Mein Sünd ist allzeit wider mich: das ist/ wie der heilige Augustinus sagt: Peccatum meum ante me est, non post me. Mein Sünd ist allzeit vor mir/ nit hinter mir. Ist nun deme also/ (sagt der Prophet) hast du dein Sünd/ welche du zuvor vergessen gehabt/ jetzt reumüthig vor deinen Augen? so wisse: Dominus quoque transtulit peccatum meum. Es hat auch GOtt dein Sünd hinweg genommen: Er hat sie jetzt auch vergessen/ und dir verzyhen/ die er zuvor vor seinen Augen gehabt/ dieselbige zu straffen: Dominus quoque transtulit peccatum tuum. Jetzt kan David/ und ein jedweder anderer Sünder/ sagt Augustinus, vertreulich von GOtt begehren/ daß er seine Augen abwenden wolle von seinen Sünden: Averte faciem tuam à peccatis meis. Diſes bittet der Sünder gar recht/ wann nur er seine Augen von seinen Sünden nie abwendet: Meritò rogas, & benè rogas, si tu inde non avertis faciem. Wann aber der unbuſſfertige Sünder seine Sünden hinter die Achßlen wirfft/ und vergisset/ so wird GOtt dieselbige vor Augen haben/ und straffen: Si verò tu peccatum tuum in dorso ponis, Deus ibi faciem ponit.

8. Aber weiter; Es wird die Göttliche Gerechtigkeit nit nur vor Augen haben die Sünden deß jenigen/ welcher sie hinter sich wirfft/ wie David gesagt: Vultus autem Domini super facientes mala. Das Angesicht deß HErrn ist über die jenige/ so Böses thun/ und zwar zu ihrer Straff; Ut pendat de terra memoriam illorum: sondern es wird auch GOtt dem Sünder/ wann er stirbt/ alle seine Sünden/ deren er vergessen hat/ für Augen stellen/ und ihn darmit beängstigen: Arguam te, & statuam contra faciem tuam. Psalm. 49. Ich will dich anklagen/ und dich selber vor dein Angesicht stellen: das ist/ wie der heilige Augustinus sagt/ Quod post dorsum posuisti, ante tibi faciem ponam, videbis fœditatem tuam, non ut corrigas, sed ut erubescas. S. August. Was du hinter den Rucken geworffen/ das will ich dir vor das Angesicht setzen; du wirst dein Abscheulichkeit ansehen/ nit mehr dieselbige zu bessern/ sondern daß du zu Schanden werdest. O wie wohl hat diſes der heilige Bernardus betrachtet/ und erwogen! der Sünder thut jetzt nichts anders/ als daß er seine Sünden entschuldiget/ verbirget/ verachtet und vergisset; aber zu der Stund deß Tods/ werden sie alle herfürkommen/ und werden ihne ängstigen und peynigen. GOtt wird ihm dieselbige unter die Augen stellen/ weil er sie nit gebeichtet/ noch Buß darüber gethan hat: Heu quanta tunc in mentem venient; quæ nunc vel nulla esse putantes, inconfessa atque impurgata relinquimus. S. Bern. serm. (si illius est) de Virgin. O wie vil Sünden werden alsdann fürkommen/ die man anjetzo eintweder gar nit für Sünden haltet/ oder doch dieselbe nit beichtet/ und bereuet. Diſes hat der fromme und fürsichtige König Ezechias gefürchten/ da er gesagt in meinem angezogenen Spruch/ daß er sein gantzes zugebrachtes Leben ihm wider zu Gemüth führen wolle: Quod metuens pius ac prudens Rex Ezechias, (sagt Bernardus) Recogitabo tibi, inquit, omnes annos meos in amaritudine animæ meæ. Man mercke wohl/ sagt Bernardus, daß er nit sagt/ er wolle an seine Sünden gedencken/ sondern er wolle widerumb an sie gedencken/ und wolle sie nochmahlen mit Bitterkeit seiner Seelen beweinen: Recogitabo, id est, iterum cogitabo. Ezechias ist nit zufrieden/ daß er einmahl seiner Sünden ingedenck gewesen/ und sie beweinet hat/ sondern er will widerumb daran gedencken/ und zwar an alle mit einander/ dann er will nit nur ein Jahr/ sagt Raulinus, sondern alle Jahr seines gantzen Lebens wider übergehen: Non solùm unum annum, sed omnes annos meos. Was war diſes? es ware ein Frucht der Forcht GOttes/ und deß Göttlichen Gerichts/ sagt der heilige Bernardus. Es weist zwar Ezechias wohl/ daß er öffter seine Sünden untersuchet hat/ aber er fürchtet/ er möcht etwann einer vergessen haben. Er vermeynet zwar/ er habe sie bereuet/ und beweinet/ aber damit er besser versicheret seye/ so will er sie widerumb in sein Gedächtnuß bringen/ und sie alle zusammen beweinen/ damit er von denselben weniger geängstiget werde in der Stund seines Tods. Iterum cogitabo, sagt Bernardus, ne aliquid forte oblitus sim, neque aliquid injudicatum atque indiscussum remaneat. S. Bernard. ubi supra.

* * *

Der

Der andere Absatz.

Die General-Beicht ist nicht für diejenige / welche gar ängstig und scrupulos seynd / oder gar unkeusch gelebt haben.

9. SEhet ihr nun / meine Christglaubige / die Weißheit deß Königs Ezechiæ, indem er gleichsamb eine General-Beicht anstellet? Soll ich euch jetzt ermahnen / daß ihr ihme hierinn nachfolget? Ist es rathsamb und nutzlich? Es ist da ein Unterschied zu machen / welches wohl zu mercken: dann wie Ludovicus de Ponte weißlich erinneret / man muß behutsamb darein gehen / wann man ein General-Beicht thun / oder einem dieselbige einrathen will; dann für etliche ist es schädlich / für etliche aber ist es nothwendig / und für andere ist es nutzlich / daß sie ein solche Beicht verrichten. Lasset uns die erste bevbachten / denen es schädlich ist. Dise seynd erstlich die jenige (wann anderst dergleichen Leuth gefunden werden) welche auß falschem Wohn vermeynen / es seye nothwendig / daß man die Sünden öffter beichte; auch wann man sie schon einmahl vollkommentlich gebeichtet hat / damit man Verzeyhung deroselben erlange. Neben disen soll man auch den jenigen die General-Beicht nit zulassen / sagt der grosse Missionarius P. Michaël von S. Roman, welche / wiewohl sie ihre Sünden recht gebeichtet haben / allein darum / weil sie etwann in einer Predig etwas gehört / darob sie erschrocken / gleich wider ein General-Beicht thun wollen / ohne andere Ursach / und ohne Fürsatz / ein neues und besseres Leben anzufangen. So ist auch die General-Beicht schädlich / sagt der Ehrwürdige de Ponte, für die Aengstige und Scrupulose / oder Melancholische; dann für dergleichen Leuth sagt P. Sucquet, ist sie kein Artzney / sondern ein Peyn; sie werden nit gesund / sondern noch kräncker / und unruhiger / sonderbahr wann sie schon einmahl ein General-Beicht verrichtet haben / wie P. Rosignolius sagt / dann die Scrupulose seynd gleich den jenigen / die Flüß in den Augen haben; je mehr sie dieselbige reiben / je mehr fliessen sie: es wird ihnen mit dem nit geholffen / daß sie öffter beichten / eben so wenig / als ein trübes Wasser lauter wird / wann man es offt rühret; Soll ein trübes Wasser klar werden / so muß man es nit vil rühren / sondern es stehn lassen / so wird es hell werden / der Staub / der in einem Saal sich erhöbt / da man außkehret / vergehet auch nit / wann man wider kehret / sondern man muß ihn versitzen lassen: Eben dise Beschaffenheit hat es mit den Scrupulen / diser Staub wird nur gröser / je öffter man denselben durch die Beicht hinweg nehmen will.

10. Wolte GOtt daß die Scrupulanten gehorsamer wären / und mehrer mortificieret / als daß sie alles durchgrüblen wollen / auch den Rath / und die Lehr ihres Beicht-Vatters. Glauben sie mir sicherlich / die diſe Kranckheit haben / wann sie sich nit mit aller Demuth und Gehorsamb unterwerffen ohne weiteres nachforschen / so werden sie niemahl gesund werden / es kommen gleich die Scrupl her auß der Unwissenheit / oder von der Melancholey / oder von der Hoffart / wie zum öfftern geschicht / weilen sie ihrem eignen Willen und Sinn gar zu vil nachhengen; oder von zu vilem Außecken der geringsten Dingen / oder von einer Straff GOttes / dieweil sie etwann auff anderer Leuth Thun und lassen zu vil gesehen / und darvon geurtheilt / damit sie hinfüran auff sich selbsten sehen / oder auß Mangel und Abgang der Mortification, und Abtödtung ihrer Anmuthungen; sie kommen nun her / wo sie wollen / es wird ihnen nit geholffen werden / wann sie sich nit gantz demüthig und gehorsamblich unterwerffen. Und dises ist / was der weise Mann erinneret / da er sagt: Ne innitaris prudentiæ tuæ. Steure dich nicht auff dein eigene Klugheit. Wann der Scrupulant sich selbst guberniren / und den Rath / so ihm der Beicht-Vatter gegeben / vil examinieren / und durch die Hächel ziehen will / so macht er sein Ruhe und Genesung schwär / oder gar unmöglich. Mercket wohl / sagt Christus / es seye dann Sach / daß ihr werdet wie die Kinder / so werdet ihr nit eingehen in den Himmel: Nisi conversi fueritis, & efficiamini sicut parvuli, non intrabitis in Regnum Cælorum. Dises ist das jenige Reich / von welchem Christus gesagt hat: Regnum Dei intra vos est, das Reich GOttes ist in euch; und stehet in deme / wie die Glossa meldet / daß GOtt in uns regieret durch sein Gnad / oder daß in uns nit herrschet die Begierlichkeit / wie der heilige Ambrosius redet / sondern die Tugend / und Andacht: Si regnat virtus, regnat pudicitia, regnat devotio. Wann dises geschihet / sagt Theophylactus, so hat der Mensch ein gantz friedliches Leben / wie das Leben der Engel ist: Regnum DEI est, more Angelorum vivere. Aber damit wir zu disem Reich gelangen / so ist nothwendig / daß wir werden wie die Kinder / sicut parvuli, nit nur durch die Demuth / und durch die Reinigkeit / sondern auch durch Annehmung der guten Lehr. Der heilige Paulus hat die erste Lehr der Anfänglingen ein Milch der Kinderen genennet: Tanquam Parvulis in Christo, lac vobis potum dedi, non escam. Ich hab euch als kleinen Kinderen in Christo Milch zu trincken gegeben / und nit Speiß. Nun sehet ein Kind an den Brüsten seiner Mutter / O wie begierig sauget es / und ziehet an sich jenen süssen Safft / von deme es ernähret wird / dort ruhet es gantz sicher / und schlaffet ein an dem mütterlichen Hertzen. Nun frage ich / warumb gibt man dem Kind die

Milch

Milch nit zu trincken in einem Becher? villeicht darumb/ dieweil es dem Kind beschwärlich wäre? nein/ sondern damit es sie ohne alle Gefahr zu sich nehme; dann wann das Kind die Milch in dem Becher sehen wurde/ konte es wohl geschehen/ daß es ein Grausen darvon bekäme/ darumb ist es besser/ daß das Kind an den Brüsten tränckе den Safft deß mütterlichen Hertzen/ von deme es ernähret wird. Also soll auch der Christ/ wie ein Kind seyn/ sagt Christus/ wann er zu einem Englischen/ andächtigen/ und ruhigen Leben kommen will. Er solle von dem Beicht-Vatter/ als von einer liebreichen Mutter seinen Rath annehmen/ und denselben nit vil außeggen/ und examinieren: Sagt ihm diser/ daß er die General-Beicht unterlassen soll/ so thue er die Augen zu/ und folge ihm/ so wird er zu dem erwünschten Frieden/ und Ruhe seines Gewissens gelangen. Will er aber dessen Rath registrieren/ und über denselben rathschlagen/ je weniger er gleich ist einem Kind/ je weniger wird er kommen zu der Besitzung deß innerlichen Reichs; Nisi efficiamini sicut Parvuli.

II. Diſes aber/ O Christglaubige/ wird von den wahren Scrupulanten verstanden/ das ist/ von den jenigen Seelen/ welche/ wie der H. Gregorius sagt/ ein Sünd fürchten/ wo kein Sünd ist. Aber was wollen wir von den jenigen sagen/ welche gar leichtlich auch in schwäre Sünden einwilligen/ wann sie aber zu der Beicht kommen/ so scrupulieren sie erst tausenterley Dingen/ die nit Sünd seynd/ und vergessen darneben die Besserung/ woran alles gelegen? O diſes seynd üble Scrupl! wann man keinen Scrupl hat/ da man doch biß über die Ohren in den Sünden stecket/ und alsdan vil scrupulieret/ wann man etwan über ein Creutz auß Stroh zusammen gefieget getretten/ oder anders dergleichen. Wolt ihr wissen/ was diſes für Scrupel seynd? es seynd Scrupel gleich denen/ so die Pharisäer gehabt/ ob sie in deß Pilati Hoff hineingehen sollen/ und ob sie die dreyssig Silberling deß Verräther Judas annehmen können; die aber gantz keinen Scrupl gehabt/ daß sie durch falsche Zeugen den Tod deß Sohn GOttes befürderet haben. Gleichermassen machte es auch der König Herodes, welcher ihm ein Gewissen gemacht wegen deß ungerechten Eydschwurs; aber gantz keines/ da er das Haubt dem heiligen und unschuldigen Vorlauffer Christi/ Joanni Baptistæ hat abschlagen lassen. Welche also beschaffen seynd/ diſe sollen vor allem sich befleissen/ ihre lasterhaffte Neigungen außzureuthen; hernach wann sie es noch nit gethan haben/ mögen sie wohl ein General-Beicht thun/ nach dem Gutachten eines verständigen Beicht-Vatters. Die jenige aber/ so wahre Scrupulanten seynd/ die glauben ihrem Beicht-Vatter/ und geben sich zu Ruhe/ wann er sagt/ daß sie die General-Beicht unterlassen sollen.

Diſe allgemeine Beicht ist auch den jenigen nit zu rathen/ (hier merckt wohl auff ihr Christglaubige) welche lange Zeit unkeusch gelebt/ oder auch mit tödtlichen Feindschafften und grossen Haß wider ihren Neben-Menschen behafftet gewesen/ wie solches gar wohl P. Sucquet anerinneret/ wann sie schon vor einmahl ein General-Beicht gethan haben/ und sie sich völliglich der Gelegenheit zu sündigen entschlagen haben. Die Ursach deſſen ist/ sagt Seraphinus Firmianus, weilen der arglistige Teuffel dergleichen Leuth zu der Beicht antreibet/ nit auß Haß der Sünd/ sondern weil er wohl weist die Gefahr/ in welche sich ein solcher Mensch begibet; wann er ohne Noth ihme widerumb in die Gedächtnuß bringet/ und in der Beicht widerholet dergleichen Sünden/ welche wie das Pech anklåbig seynd. Es ist/ sagt der heilige Joan. Climacus als wann man das Feur wolte mit Oel löschen; es ist/ sagt eben diser Heilige/ als wann man auff einen hungerigen Hund mit Brod zuwerffen wolte/ welches zwar den Schein hätte/ als wolte man ihn verjagen/ aber in der Wahrheit wurde man ihn vilmehr bey sich bleiben machen: es ist nichts anders/ sagt der Ehrwürdige de Ponte, als das Koth rühren/ worvon ein häßlicher und schädlicher Gestanck herauß gienge. O wie gut ist dißfahls der Rath Firmiani, er sagt/ wann du wilst das Feur außlöschen/ so blase nit darein/ und schüre es nit/ dann sonst wird die Flammen noch grösser/ würff vil mehr Erden darauff/ so wird es gedämpffet. Das Feur deß Zorns und der Unkeuschheit wird auch nit außgelöscht/ wann man an die empfangene Schmach und Unbild/ und an die unkeusche Werck öffters gedenckt/ und darvon redet; besser ists/ daß man sie auß dem Sinn schlage/ nachdem man sie einmahl recht gebeichtet hat. O quàm præstiterit, (schlisset er) quod semel rite hac in materia confessi sumus, perpetua sepelire oblivione, quàm cum periculo retrahere. Es sagt derenthalben Ezechias in meinem Vorspruch/ wann man die Sünden deß volbrachten Leben widerumb in die Gedächtnuß bringen will/ so solle es mit Bitterkeit deß Hertzen geschehen/ in amaritudine animæ meæ. Raulinus sagt/ non in delectatione, nit mit Belustigung. Darumb wer kein Noth hat von dem gantzen Leben zu beichten/ und in Gefahr stehet einer solchen Belustigung/ der soll kein General-Beicht mehr thun.

12. Sucquet. via vitæ æter. l. 1. c. 5.

13. O wie recht und wohl hat die heilige Judith gethan! ihr wisset mit was Starckmüthigkeit sie jenem nit nur barbarischen/ sondern auch unkeuschen Holopherni das Haubt abgeschlagen. Das Volck von Bethulia, hat nit nur ihr That hoch geprysen/ sondern auch alles Gold/ Silber/ Kleydung/ und Edelgestein deß Holophernis ihr verehret/ welcher sie ihr Freyheit zu dancken hatten: Tradita sunt omnia illi à populo. Es ist ihr von dem Volck alles überlassen worden. Wisset ihr aber

aber was Judith gethan? Die Heil. Schrifft sagt es: sie hat alles zusammen gelegt sambt dem kostbahren Papilion, oder Fürhang deß Beths / und hat solches in dem Tempel GOtt auffgeopffert / deme sie allein den Sig zugeschrieben. Höret / wie solches die Schrifft anzeigt: Porrò Judith universa vasa bellica Holophernis, quæ dederat ei populus, obtulit in anathema oblivionis. Judith hat alles Kriegs-Geräth Holophernis, so ihr das Volck gegeben / auffgeopfferet zu einem Opfer der Vergessenheit / sie hat alles / sagt Lyranus, in den Tempel verehrt / und den Priesteren dargebracht / damit sich niemand mehr derselben Sachen gebrauchen konte: Scilicet sacerdotibus, ut de cætero nullus uteretur eis. Und dises zu der Vergessenheit. In anathema oblivionis. O H. Frau! wann man Geschänck in die Kirchen gibt / so geschiehet dises nit nur zu einem Zeichen der Danckbahrkeit / sondern auch zur Gedächtnuß der empfangenen Gutthat / warumb opfferest du dann deine Gaaben zu der Vergessenheit? Gar recht thut sie das. Ja sagt Silveria, dann was waren dise Gaaben? es ware der Haußrath deß Holophernis, welcher mit unreiner Lieb gegen die Judith behafftet gewesen; umb diser Ursach willen / so entschlaget sie sich desselben / und leget alles zu den Füssen der Priesteren / nit nur zu einem Opfer / sondern damit sie es auch gäntzlich auß ihren Augen und auß dem Sinn brächte. Dann die Zeichen der unreinen Liebe soll man in ewiger Vergessenheit vergraben / wann sie einmahl zu den Füssen der Priester gelegt seynd worden: Cùm enim (sagt der gelehrte Außleger) essent spolia Mundani hominis, turpiter diligentis, ipsa in perpetuam oblivionem sepelit, & consecrat. Die Judith zwar hat nichts wider die Keuschheit begangen / aber eben darumb ist darauß zu schliessen / was der jenige zu thun / welcher gesündiget hat. Wann ein keusche Judith sich also hüttet vor gefährlicher Gedächtnuß / wie behutsamb solle seyn der jenige / der unkeusch gelebt / daß er nit gedencke an die abscheuliche Sünden / die er begangen / wegen der Gefahr / welche auß solchem Angedencken entstehen kan? Er soll sie deßwegen auß dem Sinn schlagen / nachdem er sie schon einmahl gebeichtet hat: In amaritudine animæ suæ. In Bitterkeit seiner Seel.

Lyr. in Judith. 16.

Silv. To. 4. in Evang. l. 6. c. 7. q. 5. n. 31.

Der dritte Absatz.

Die General-Beicht ist nothwendig für die jenige / welche übel gebeichtet haben.

14. NUn wollen wir weiter schreitten / und sehen / bey welchen die General-Beicht vonnöthen seye. Sie ist vonnöthen / O Christglaubige / und hoch vonnöthen bey den jenigen / die da gebeichtet haben / und wissen / daß sie kein wahre Reu und Leyd über ihre Sünden gehabt haben / auch so gar kein unvollkommne auß Forcht der Straff: wie auch bey den jenigen / der keinen wahren Fürsatz gehabt / von den Sünden abzustehen / und zu vollziehen / was ihm der Beichtvatter auffer-legt / daß er frembdes Gut widergebe / oder die abgeschnittne Ehr heimbstelle / oder die nächste Gelegenheit der Sünd verlasse; oder seinem Feind verzeyhe. Absonderlich ist es nothwendig / ein General-Beicht zu thun / wann man in der Beicht wissentlich ein Todsünd / oder was man für ein Todsünd gehalten hat / verschwiegen hätte / entweder auß Geschämigkeit / oder dieweil man unterlassen hat / das Gewissen recht zu erforschen / mit vorgesehener Gefahr / daß die Beicht nit gantz seyn werde. In allen disen Fällen ist es nothwendig / ein General-Beicht zu thun / nit zwar von dem gantzen Leben / sondern von der Zeit / da die erste ungiltige Beicht geschehen ist; also daß man sich anklage von allen theils verschwiegenen / und theils übel gebeichteten Todsünden / wie auch von allen Sacrilegien / die man begangen hat / so wol in der Beicht / als Communion / von der letzten Beicht an / die noch gültig und gut war. Ich rede jetzt nicht von den Beichten / die man gethan hat / etwan bey einem Beichtvatter / der den Gewalt nit gehabt zu absolviern / wann der Pœnitent solches gewust hat; oder da einer mit Fleiß ihme einen Priester erwählet hat / der die Sünden nit verstanden / oder den Pœnitenten nit erinneret / daß er verbunden seye / das frembde Gut / oder Ehr heimbzustellen / seinem Feind zu verzeyhen / oder die nächste Gelegenheit zu der Sünd zu meyden. Ich bleibe bey den schon gemeldten Fällen / welche in gemein zu geschehen pflegen. Ich gibe ein Exempel / diser Sach / daran so vil gelegen ist / besser zu erklären.

15. Es sagt einer: Ich hab ein Sünd auff mir / die ich vor 30. Jahr begangen / und noch nie gebeichtet hab. Nun frage ich: hast du sie für ein Todsünd gehalten? Ja / ich hab sie darfür gehalten. Hast du aber daran gedacht / als du zu der Beicht gangen? ich hab daran gedacht / aber auß Geschämigkeit hab ich sie verschwiegen. Hast du aber daran gedacht in allen Beichten / welche du seithero gethan? Nein / sondern nach der ersten Beicht hab ich dieselbe Sünd vergessen. So beichte dann die verschwiegene Sünd / und gib dich schuldig wegen der unrecht-gethanen Beicht / und unwürdig empfangener Communion; Beichte auch alle andere Todsünden / die du in derselben unrecht-gethanen Beicht bekennet hast. Wann du aber in allen anderen Beichten daran gedacht hast / so bist du verbunden / eine

eine General-Beicht zu thun von disen dreyssig Jahren. Ein andere sagt: ich ware ein Kind von acht Jahren/ als ich diſe Sünd begangen/ und hab ſie nit geachtet. Haſt du ſie dann nit für ein Sünd gehalten? Nein. Haſt du ſie aber hernach für ein Sünd gehalten? Ja. Wie lang iſt es? es ſeynd zwaintzig Jahr: warumb haſt du ſie von diſer gantzen Zeit her nit gebeichtet? Ich hab mich geſchämet. So biſt du dann verbunden ein General-Beicht zu thun von diſen zwaintzig Jahren her; und wann du diſes nit thuſt/ ſo wirſt du die Seeligkeit nit erlangen. Alſo urtheilet/ und ſchlieſſet/ O Chriſtglaubige/ auch in allen anderen hauptſächlichen Mängſen/ die ihr etwan in der Beicht begangen; worvon ich unterdeſſen folgende Stell auß heiliger Schrifft betrachte.

16. Der Geſponß in dem hohen Lied/ da er die Seel ſeiner Braut loben wollen/ ſagte zu ihr: Equitatui meo, in curribus Pharaonis aſſimilavi te amica mea. Ich habe dich/ meine Freundin/ meiner Reuterey mit den Wagen Pharaons verglichen. Die Schrifft-Außleger haben nit wenig Mühe in Erklärung/ was diſes für eine Reuterey/ was für Roß und Wagen. Der fürtreffliche Cornelius ſagt/ es rede Salomon von den Pferden und Wagen/ die er von Pharaone dem König in Egypten gekauffet. Hugo Cardinalis, und Haymon ſeynd der Meynung/ es ſeye das Iſraelitiſche Kriegs-Heer/ welches über den Pharaon obgeſieget/ als diſer auß Egypten außgezogen. Wir wollen uns da nit auffhalten/ ſondern wollen den H. Gregorium Niſſenum anhören. Er ſagt/ daß diſe Reuterey ſeye das Kriegs-Heer der Englen/ welche unſichtbahrlicher Weiß den Pharao in dem rothen Meer ſambt ſeinem Kriegs-Volck ertränckt haben/ damit das Volck Iſrael ſicher in das verſprochene Land fortziehen konte: Angelicum exercitum eum eſſe exiſtimamus. Warumb aber wird die Seel diſem Kriegs-Heer verglichen? Darumb/ dieweilen bey dem Sig diſes Kriegs-Heers über den Pharao, und ſein Volck verſtanden wird der Sig/ welchen die Seel erhalten über die Sünden. Warumb wird aber diſer Sig nit verglichen mit dem Sig deß Gedeons, über die Madianiter; oder mit der Niderlag/ welche der Engel GOttes in dem Kriegs-Heer deß Sennacherib angerichtet hat; ſondern allein mit dem Sieg über den Pharao? Es iſt wahr/ O Chriſtglaubige/ es ware ein herrliche Victori, welche Gedeon wider die Madianiten erhalten; nit weniger groß ware auch der Sieg deß Engels/ welcher das Kriegs-Heer deß Sennacheribs erlegt hat: Aber in dem einen/ und dem anderen Sieg/ ob zwar die mehrere Feind umbkommen/ ſo ſeynd doch etliche bey dem Leben geblieben. Nit alſo iſt es zugangen bey dem Kriegs-Heer Pharaonis, dann da ſeynd alle dergeſtalt erſäuffet worden in dem rothen Meer/ daß nit einer lebendig darvon kommen: Nec unus quidem ſuperfuit ex eis. Dahero/ ſagt der H. Gregorius Niſſenus, wird die Victori der büſſenden Seel nit verglichen mit dem Sieg wider die Madianiten/ noch mit dem Sieg wider den Sennacherib, ſondern mit dem Sieg wider den Pharaon, und die Egyptier: dann die jenige Buß iſt allein die rechte Buß/ und erlangt die Göttliche Gnad/ und das verſprochene Land der Glory/ welche in den Waſſeren der Beicht alle Sünden erſäuffet/ daß nicht eine überbleibt/ oder verſchwiegen wird: Fieri non poteſt, ut aſſimiletur quispiam equis, per quos in profundum ſunt demerſi currus Ægyptiorum, niſi per aquam myſticam liberatus à ſervitute adverſarii, omni ſenſu Ægyptiaco, & omni externo vitio, & peccato in aqua relicto, purè emergat, Ægyptiacæ conſcientiæ nihil ſecum adducens in vitam poſtea futuram. S. Gregor. Niſſen. Hom. 3. in Cant.

Soll das ewige Leben erlangt werden/ ſo muß man den völligen Sieg erhalten über alle Sünden; ſie müſſen alle ertränckt werden in dem rothen Meer einer rechtſchaffenen General- oder allgemeinen Beicht von dem gantzen Leben; Recogitabo tibi omnes annos meos &c.

Hugo Card. in Cant. 1.

Der vierdte Abſatz.

Es gezimmet ſich ein General-Beicht zu thun/ wann man ein neues und wol geordnetes Leben anfangen will.

17. NUn kommen wir zu unterſuchen/ wem die General-Beicht von dem gantzen Leben nutzlich ſeye/ ob ſie gleich nit nothwendig iſt. Wollet ihr wiſſen/ O Chriſtglaubige/ wem ſie nutzlich iſt? dem jenigen/ der die Welt verlaſſet/ und ſich in einen Geiſtlichen Ordens-Standt begibet/ ſagt der H. Bonaventura: dahero auch der Brauch iſt/ daß man bey dem Eingang ein ſolche Beicht thue; damit man alſo die alte Haut außziehe/ und hindan lege/ wie der Adler ſeine alte Federen; und folgends mit gröſſeren Geiſt und Eyffer fliege auff dem Weeg der Vollkommenheit. Wiſſet ihr/ für wem ſie noch nutzlich iſt? für den jenigen/ der den heiligen Prieſter-Standt antrittet/ ſagt Pater de S. Roman; dann weilen vil darzu erforderet wird/ daß er der neuen Pflicht ſeines Standts und Berufs ein Genügen thue; ſo gezimmet es ſich/ daß er alle vergangne Mißhandlungen von ſich ablege. O wie eyffrig hat ſich der Eliſæus erwieſen/ dem Göttlichen Beruff nachzukommen/ der ihme durch den Propheten Elias angezeigt worden? er ware auff dem Feld/ und pflugte mit zwölff Joch Ochſen/ als Elias zu ihm kam/ und warff ſeinen Mantel auff ihn/ zum Zeichen ſeines Beruffs. Gleich hat Eliſæus ſeinen Pflug

S. Bonav. in Specul. Diſcip. p. 1. c. 1.

verlassen / hat von seinen Elteren Urlaub genommen / und als er von ihnen zuruck kommen / hat er was seltsames gethan; er hat zween Ochsen von dem Pflug hergenommen / und geschlachtet; den Pflug selbst hat er angezündet / und das Fleisch von den geschlachteten Ochsen darbey gekocht / und denen Anwesenden darvon zu essen gegeben: Tulit par boum, & mactavit illud, & in aratro boum coxit carnes. O Elisæe? was ist dises für ein Verschwenderey? so vil Speiß / für so wenig Leuth? hast du dann kein anderes Fleisch zu kochen / noch ein anderes Holtz zum brennen / als deinen Pflug? warumb must du eben disen verbrennen? Schweiget / sagt Abulensis; was Elisæus thut / ist kein Verschwenderey / sondern ein Klugheit: er war beruffen zu einem neuen Standt eines Propheten / da er zuvor dem Feld-Bau abgewartet: damit er dann auch ein neues Leben anfangte / so hat er das vorige alles hinweg gethan. Es wäre ihm nit schwehr gewesen / ein anderes Fleisch zu kochen / und ein anderes Holtz zu brennen; aber er wolte die Joch-Ochsen und den Pflug darzu nehmen / damit er sich deß vorigen weltlichen Lebens gäntzlich entschlagte: Hoc fecit (sagt Abulensis) non quidem tanquam non haberet alia ligna, sed quia transibat ad Dominum, omnino volebat renuntiare sæculo, ita, quòd nihil relinqueret in illo, quod ad se pertineret. O was ist dises für ein schönes Exempel für die jenige / welche einen Geistlichen Standt / oder das Priesterthumb antretten? es soll das Feur einer General-Beicht das gantze weltliche Leben verzehren / damit man kein Verhinderнuß habe dem neuen vollkommneren Standt nachzukommen: Recogitabo tibi omnes annos meos.

18. Wisset ihr / Christglaubige / für wen die General-Beicht weiter nutzlich ist? Ludovicus de Ponte sagt / für einen Christen / der von langen Jahren her ein unordentliches und sündhafftes / oder ein unandächtiges laues Leben geführt / und nun in seinem Hertzen einen Antrieb spühret zu seiner Bekehrung / und zu einem vollkommneren Leben. Hierzu / sagt er / ist der beste Anfang eine General-Beicht von den Sünden deß gantzen vorigen Lebens. Die Ursach dessen gibt der Heil. Franciscus Salesius. Dann es gar offt geschiehet / daß die ordinari Beichten solcher Leuthen sehr mangelhafft seynd; dieweil sie sich nit recht darzu bereithen / kein wahre Reu und Leyd / noch den Fürsatz haben / die böse Gelegenheit zu meyden / und die Mittel anzuwenden / welche zur Besserung deß Lebens nothwendig seynd. In allen disen Fällen ist die General-Beicht nit allein nutzlich / sondern zu besserer Versicherung nothwendig.

19. Ihr werdet wol ingedenck seyn / wie Putiphar den keuschen Joseph auß seinem Hauß verstossen / und in den Kercker geworffen / weil man ihn fälschlich deß Ehebruchs beschuldiget hat / ohne daß er den Verklagten zuvor angehöret hätte / wie Philo sagt: In- Phil. lib. auditus in carcerem ducitur. Die Schrifft de Joseph sagt: Putiphar seye gar zu leichtglaubig gewesen: Nimium credulus verbis conjugis, iratus Gen. 39. est. Wann er aber an dem hinterlassenen Mantel deß Josephs ein augenscheinliches Zeichen deß Verbrechens gehabt / warumb soll man ihn für allzu leichtglaubig halten? Villeicht / weilen der Mantel in der Hand deß Weibs ein Anzeigen wider sie geweст? Also sagt der heilige Basilius von Seleuica. Putiphar hat geglaubt / die Schuld seye bey dem Unschuldigen / da doch der Mantel in der Hand der Schuldigen vil ein anders anzeigte: Cùm pallii, quo manus accusantur, sit gesta- S. Basil. Se- trix, linguæ accusanti creditur. Wir er dann leuc. ora. derentwegen leichtglaubig genennt? Mercket / was ist glauben? wann man für gewiß haltet / was man nit sihet; dahero man den Glauben mit verbundnen Augen mahlet. Nun wird billich Putiphar allzu leichtglaubig genennet: Nimium credulus. Dann er glaubet nit nur das / was er nit sihet / sondern er glaubet auch wider alles das / was er sihet. Wie kan ein grössere Blindheit seyn / als den keuschen Jüngling zu dem Hauß hinauß stossen / und das Weib darin behalten / welche doch ein Verrätherin ware? Hier sihest du die Blindheit eines Sünders / welcher / weil er seinen Anmuthungen so leichtlich glaubet / auß seiner Seel die Tugenden hinauß stosset / und in seinem Hertzen die Sünden unterhaltet. O Putiphar, gehe nit so blind darein / sondern urtheile recht von dem / was in deinem Hauß ist: und du / O Sünder / fälle auch ein rechtes Urtheil von dem / was in deinem Hertzen ist. Was geschicht? er kommt zur Beicht / als zum Gericht: aber weil er verblendet ist / so bleiben vil Sünden / und heimbliche Neigungen zur Sünd dahinden. Wie ist zu helffen? wann er schon öffters beichtet / so ist doch bey solchen ordinari Beichten die Reu und Leyd allzeit zweiffelhafftig / der Fürsatz ist auch nit sicher / und die Genugthuung ist verdächtig. Da ist dann kein anderes Mittel / als ein General-Beicht / wordurch alles ersetzt werde / was in den vorigen Beichten mangelhafft geweст auß Abgang der Erforschung deß Gewissens / der Reu und Leyd / deß steiffen Fürsatzes und der schuldigen Genugthuung.

20. Wollet ihr dises recht verstehen? sehet ein Weyer an / der mit trüben Wasser / und mit schlimmen und ungesunden Fischen angefüllet ist. Der Herr möcht ihn gern säubern / und die böse Fische herauß bringen; er kommt derowegen mit der Angel-Ruthen / und will sie herauß fischen. Was haltest du darvon? du wirst sagen; Mein Herr / dises ist kein rechtes Mittel den Weyer zu säuberen; dann obgleich ein oder der ander Fisch anbeisset / so fliehen doch / und verbergen sich die mehriste: das beste Mittel ist den gantzen Weyer ablassen. Wann das geschicht / O was findet

man

man alsdann für ein Mänge der bösen Fischen? und deßgleichen wie vil Stein und Koth / alsdann kan man leicht alle Fisch fangen / und tödten: Pisces (sagt der heilige Anselmus) decurente aqua vivarii moriuntur. Wann das Wasser deß Weyers ablauffet / so sterben die Fisch. O wie vil Sünden halten sich auff in einem trüben / verwirrten und unordentlichen Gewissen! wann man schon beichtet / aber die Wurtzel der Sünden nit außreutet / so fischet man nur in dem Weyer mit dem Angel; es kommen nit alle Fisch herfür / es bleiben vil Sünden verborgen. Wilst du dein Gewissen recht säuberen / und versicheren? so lasse den gantzen Weyer deines Gewissen ab durch ein General-Beicht / so wirst du die Sünden finden / die du dir eingebildet; du wirst alsdan leicht darmit an ein End kommen / wie auch mit den Zweifflen / und Scrupeln wegen anderer vorhero gangener Beichten / damit du also sicherlich ein neues Leben anfangen mögest: Nunc cœpi, sagte David. Hæc mutatio dexteræ Excelsi. Jetzt hab ich angefangen; dises ist die Veränderung von der Hand deß Allerhöchsten GOttes. Woher ist ihm aber diser Antrieb kommen zu einem neuen Leben / und die Erkantnuß der Göttlichen Gutthaten? von deme / was er schon vor gesagt hat / antwortet der H. Chrysostomus. Der büssende David hat sich beflissen / sein gantzes zugebrachtes Leben widerumb in die Gedächtnuß zu bringen: Cogitavi dies antiquos. Ich hab an die alte Täg gedacht. Er hat den Schmertzen über alle seine Sünden erneueret; er hat sein Gewissen außgeköhret: Scopebam spiritum meum. Darauß ist bey ihm entstanden ein neuer Eyffer / ein neues Leben / und ein ruhiges Gewissen. Bene est illi, sagt der H. Chrysostomus, intus est apud se, cogitat dies antiquos. Wol ist dem jenigen / welcher sein voriges Leben betrachtet / und darüber Buß thut.

Ps. 76.

S. Chrys. in Psal. 76.

21. Hieher schicken sich jene Wort / welche GOtt zu Anfang der Welt gesprochen hat: Congregentur aquæ, quæ sub cœlo sunt, in locum unum, & appareat arida. Die Wasser / welche unter dem Himmel seynd / sollen sich versammlen an ein Orth / und die truckne Erden solle sich sehen lassen. Was geschiehet aber mit den Wasseren / so ober dem Himmel seynd? es verstehet sich nit von disen / sagt Hugo Victorinus; dann weil dise Wasser ein Figur seynd der heiligen Liebe / so sollen sie nit also in Schrancken eingeschlossen werden; wol aber die Wasser unter dem Himmel; diese sollen an ein Ort ablauffen / und zusammen rinnen: Congregentur aquæ. Warumb das? dann die Erden wird nicht Frucht bringen / so lang sie unter disen Wasseren ist: Nisi certa lege constringantur (sagt Hugo) non potest apparere arida, nec germina producere. Mercket da das Geheimnuß / sagt der heilige Bernardus: Die andere Wasser in der kleinen Welt / in einem Christen / seynd die böse Gedancken / und Begierden / die Sünd und Laster; so lang diese Wasser das Hertz überschwimmen / so ist keine Hoffnung / daß selbiges reiche Frücht der Tugenden bringen werde: Dum enim fluctuat circa carnem cogitatio perversa, nullum ex ea sperare est fructum salutis. Ein solches Hertz ist voller Verwirrung / Forcht / Angst / und Zweiffel: es kan also kein neues Leben anfangen. Darumb sagt GOtt: Congregentur aquæ! diese Wasser sollen versammlet / und zusammen genommen werden in einer General-Beicht / damit die Erden deß Hertzen darvon befreyet werde: Et appareat arida. Alsdann wird GOtt seinen Seegen darzu geben / daß sie reiche Frucht der Tugenden herfür bringe: Ex hoc sanè dat Dominus benedictionem, & terra nostra dabit fructum suum. Hier sehet ihr Christglaubige / wie vil an einer General-Beicht gelegen zu Beruhigung deß Gewissens / und zu Anhöbung eines neuen Lebens. Diser Ursachen / sagt der H. Bernardus hat auch der König Ezechias ein solche Versammlung / oder Recollection gemacht: Recogitabo tibi &c.

Hugo Victor. apud Tilm. in Gen. 1.

S. Bern. ser. 32. ex parvis.

Gen. 1.

Der fünffte Absatz.

Die General-Beicht ist nutzlich dem jenigen / der noch keine verrichtet hat.

22. Ich habe aber noch nicht alle genennet / welchen die General-Beicht nutzlich ist. Wisset ihr wem? Ich will es mit einem Wort sagen: Sie ist nutz allen den jenigen / welche noch nie keine abgelegt haben. Wann sie schon wegen ihren vorigen Beichten nit ängstig seynd / dannoch ist es gut / daß sie ein General-Beicht thun / auß Andacht / wegen der grossen Nutzbahrkeiten / welche darauß entstehen; fraget Cornelium à Lapide, ob der König Ezechias verbunden gewesen / sein gantzes Leben zu durchsuchen? so wird er sagen / von Nein / sondern er habe es auß Andacht gethan / damit er mehrer Gnad von GOtt erlangte / uns zu einem Exempel: Ezechiam recogitâsse omnes annos non ex obligatione, sed ex devotione; quod sanè decet agere verè pœnitentem, ut Dei gratiam, & favorem magis conciliaret. Fraget auch den Heil. Chrysostomum, warumb der H. Paulus seine Sünden in einem Brieff offentlich an den Tag gebe: Qui prius blasphemus fui, & persecutor, & contumeliosus. Der ich zuvor ein Gottslästerer gewesen bin / ein Verfolger / und ein Schmächer / und Ehrabschneider. Hat er villeicht Verzeyhung seiner Sünden noch nit erhalten? aber sie seynd ihm ja in dem Tauff alle nachgelassen worden.

Cornel. in Isai. 38.

den. Er thate es/ sagt der H. Lehrer/ dieweil er gewust/ wie nutzlich der Seel seye die reumüthige Gedächtnuß der vergangenen Sünden: Quoniam recordationes peccatorum, & luctum gemitúmque sciebat animæ prodesse. Wann dises der Apostel gethan/ sagt der H. Augustinus, nachdem ihm doch die Sünden schon seynd verzyhen worden/ was solle der Christ thun/ der hiervon noch keine Sicherheit hat? Si Apostolus etiam pecc ta per baptismum dimissa continuè plorat, nobis etiam, quid nisi plorare restat? Hat nit dises der H. Augustinus selber gethan/ da er ein gantzes Buch seiner Bekanntnussen geschrieben? Ist es ein Noth gewesen? Nein/ sondern auß Liebe GOttes/ wie er selber sagt: Amore amoris tui facio istud, recolens vias meas nequissimas, Ich wurde kein End finden/ wann ich alle Exempel beybringen solte. Was seynd dann für Nutzbahrkeiten/ werdet ihr sagen/ welche ein solche General-Beicht/ auß Andacht gethan/ mit sich bringet? Höret/ wie sie der heilige Franciscus von Sales mit seiner gewohnlichen Lieblichkeit beschreibet: Die General-Beicht/ sagt er/ führet uns zu der Erkanntnuß unserer selber: sie erwecket in uns eine heylsame Schamhafftigkeit unsers vergangnen Leben; sie macht/ daß wir uns verwunderen über die Barmhertzigkeit GOttes/ welche mit so grosser Gedult auff uns gewartet/ sie befriediget unsere Hertzen/ sie erweiteret unseren Geist/ sie treibet uns an/ zu guten Vorsätzen/ sie gibt unserem Beicht-Vatter Gelegenheit/ daß er uns gute Ermahnungen mittheilet; sie macht uns ein Hertz/ daß wir uns mit grösserer Zuversicht in den nachfolgenden Beichten offenbahren. Auff gleiche Weiß redet auch der H. Chrysostomus. Wir wollen dises alles kürtzlich und der Ordnung nach durchgehen.

S. Chrys. l. 2. de compunct. Cord. circa fin.

S. August. l. 2. Conf. c. 2.

S. Franc. Salesi. Introd. 1. p. c. 6.

23. Es ist O mein Christ/ an einer General-Beicht vil gelegen/ so wohl für das Vergangene/ als für das Gegenwärtige/ und für das Zukünfftige. Wie? für das Vergangene? Ja. Wann ich aber wissentlich kein Sünd verschwiegen hab/ und auch vermeyn/ ich habe ein steiffen Fürsatz gehabt/ mich zu besseren? Es ist nichts destoweniger vil daran gelegen. Weist du warumb? damit ersetzet werden die Mängel der jenigen/ die du in deinen jungen Jahren gethan/ allwo du noch nit recht gewust/ was die wahre Reu und Leyd/ was der Fürsatz/ und was beichten ist/ da du villeicht nur gebeichtet/ dieweil dich darzu deine Eltern geschickt haben. Höre/ was David sagt: Dixi confitebor adversum me. Ich will beichten wider mich: das ist eben so vil/ als ich will mich in allem anklagen: Confitebor, sagt Raulinus, id est simul omnia fatebor. Ich will alles auff einmahl bekennen. O David! hast du dann nit schon vor gebeichtet? Erst in dem vorgehenden Vers hat er gesagt: Delictum meum cognitum tibi feci. Ich hab dir mein Sünd kündig gemacht? hast du etwan ein Sünd verschwiegen? Nein/ sagt er: Injustitiam meam non abscondi: Ich hab mein Ungerechtigkeit nit verborgen; das ist/ wie der H. Hieronymus sagt: Confessus sum, & patefeci omnia. Ich hab alles gebeichtet/ und offenbahret; hast du etwan noch einen Scrupel? Nein; er ware aber sorgfältig wegen der Sünden seiner Jugend/ und wegen seines Unverstands und Unwissenheit in demselben Alter: Darumb ruffte er zu GOtt/ er wolle doch nit daran gedencken: Delicta Juventutis meæ, & ignorantias ne memineris. Gedencke nit an die Sünden meiner Jugend/ und an meine Unwissenheit. Da er sich jetzt bey völligem Verstandt befindet/ will er gleichsamb ein General-Beicht thun/ damit er von diser Sorg gäntzlich befreyet werde: Dixi confitebor, id est, omnia simul fatebor. O was ist dises für ein Exempel/ welchem billich ein jeder Christ solte nachfolgen!

Pfal. 31.

Raulin. ser. 9. de pœnit.

Aber weiter: es dienet die General-Beicht nit nur zu Ersetzung der Beichten/ die man in der Jugend gethan/ sondern auch/ (welches wohl zu mercken) der jenigen Beichten/ welche geschehen seynd nach unsicheren und ungegründten Meynungen. O mein GOtt/ was kan doch für ein Sicherheit seyn bey der jenigen Seel/ welche die Absolution begehrt/ in der Meynung/ daß sie nit schuldig seye/ das frembde Gut wider zu geben/ oder mit seinem Feind ein Wort zu reden/ oder von der nächsten Gelegenheit der Sünd abzustehen/ wiewol das Gewissen dargegen schreyet/ wie Joannes der Tauffer dem Herodes in die Ohren geschryen hat: Non licet tibi; non licet Es gilt nit; es ist dir nit erlaubt. Wann dich GOtt richten solte/ nach dem jenigen Buch/ in welchem du dise Meynung etwan gefunden hast/ welche deiner Begierlichkeit schmeichlet/ so liesse es sich thun; ob aber dises geschehen werde/ frage den David darumb. Er sagt: Judicavit orbem terrarum, in æquitate, & populos in veritate sua. Er hat den Erden-Krayß gerichtet in der Gerechtigkeit/ und die Völcker in seiner Wahrheit. Höre/ höre (sagt ein ernsthaffter Außleger) in seiner Wahrheit wird dich GOtt richten/ nit aber nach der jenigen Meynung/ welche dir dein Begierlichkeit und eigne Liebe eingiebet: In veritate sua, inquit, non in ratiocinationibus nostris. Wann dich dann GOtt richten wird nach seiner Wahrheit/ die da geschriben ist in dem Buch deines Gewissen/ wie der H. Joannes gesagt hat: Et judicati sunt mortui ex his, quæ scripta erant in libris. So erachte/ was für ein Sicherheit dein Seel haben kan von denen Beichten/ die du gethan hast wider dein eignes Gewissen? Aber du sagst mir/ du habest einer glaubwürdigen Meynung gefolget: Opinionem probabilem. O mein Christ/ ich wolte es gern nachthun dem jenigen Cantzler zu Pariß/ von welchem Dionysius Carthusianus erzehlet/ daß er als ein Verdammter seinem Bischoff erschienen/ und als er von ihme befragt worden,

Pfal. 95.

Labat. in Thesaur. Verb. Oc. narum. prop. 9.

Apoc. 20.

Carthus. Opusc. de plural. Benef.

den / auß was Ursach er verdambt worden / geantwortet / die Ursach seye / daß er der jenigen Meynung nachgefolgt / welche dazumahl für glaubwürdig gehalten war / daß es zugelassen seye / mehrer geistliche Pfründen / oder Beneficia auff einmahl zu haben; und auff dieser Meynung seye er so halßstarrig geblieben / daß / als auch der Bischoff ihme in seiner Kranckheit zugesprochen / er solle hierinnen das sichere erwählen / habe er geantwortet / er wolle es selbst erfahren / ob der jenige verdammet werde / welcher mehrer Pfründen zumahl besitze. O liebe Christglaubige / in denen Gewissens-Sachen solle man das sicherere erwählen. Wann du dises bißhero nit gethan hast / so solleſt du ein General-Beicht thun / damit du sicher seyeſt.

Nicht weniger ist die General-Beicht nutzlich auch zu deme / was gegenwärtig ist / dann sie bringt den Menschen zu Erkandtnuß seiner selbsten / seines Elends / seiner Armuth / seines liederlichen und verderbten Lebens: damit er sich demüthige / sich verachte / und auch ein Mitleyden habe mit seinem Neben-Menschen / welcher auß Schwachheit gefallen ist. Dises ist / was der weise Syrach gesagt hat: Sicut in percussura cribri remanent pulvis, sic aporia hominis in cogitatu illius. Gleichwie Unrath im Sieb bleibet / wann man etwas dardurch rüttelt; also wann der Mensch sich selber betrachtet / so sihet er nichts anders / als seine eigene Armseeligkeit. Sehet / sagt Paulus Granatensis: ein Sib an / wann man das Getrand darein schüttlet und rüttlet / so werdet ihr das Korn bald nit mehr sehen / sonder allein die Stupplen und den Unrath / so darinnen bleibt / und nit durchfallet; also gefallet ihm der Mensch offt selber / und vermeynet er seye etwas / in dem / da er seine Augen würfft etwann auff seine natürliche Gaaben / oder auff etliche tugendliche Werck / die er gethan hat. Aber O mein Mensch / schüttle und rüttle das Sib deines Hertzen; erforsche dein vergangnes Leben / was wirst du finden? Aporia hominis in cogitatu illius. Du wirst nichts anders finden / als Armseeligkeit / Undanckbarkeit / und Sünden. Exeute te, (sagt ein gelehrter Außleger) & farinâ bonorum cadente, nihil nisi furfures, & miseriam invenies. Auß diser Erkandtnuß / sagt der heilige Chrysostomus, entstehet in der General-Beicht ein grosse Verachtung seiner selbst / ein heylsame Schamhafftigkeit / und ein kräfftige Reu: Ut possimus verecundiam, pudoremque concipere, atque ex his corde compungi. Durch dise heroische Ubung der Demuth bewöget der Mensch GOtt den HErrn / sagt Sacquetius. daß er ihme absonderliche Hülffs-Mittel gibt / mit welchen er sich in seiner Gnad erhaltet. Hierauß entstehet auch bey dem Christen ein starckes Gemuth / daß er seine Begierlichkeiten mortificieret / weilen er nunmehr die Gefahr sihet / in welche sie ihn gebracht haben / als er denselben gehorsamet. Darauß entstehet auch ein grosse Gedult in allen Trübsaalen / die ihme GOtt zuschicket / indem er betrachtet / daß sie vil weniger seynd / als die höllische Peyn / welche er doch so offt verdienet hat durch seine Sünden: Considerantes, (sagt der heilige Chrysostomus) quòd nisi miseratio ipsius subvenisset, tantùm illud peccatorum pondus sine dubio inimis nos inferni pœnis supplicijsque pressisset. Es entspringet darauß der Frieden / ein süsse Ruhe / und liebliche Haittere deß Gewissens / sagt der heilige Augustinus: Ut dulcescat mihi dulcedo non fallax, dulcedo felix & secura. Es entstehet auch darauß der Eyffer / für die begangne Sünden genug zu thun durch freywillige Buß-Werck / wie der heilige Ambrosius sagt: Plurimùm suffragatur verecunda confessio ad pœnam. Wer kan dise Nutzbarkeiten der General-Beicht gering achten?

S. Chryſ. ubi ſupra.

S. Auguſt. l. 2. Conf. c. 2.

S. Ambr. l. de Joſeph c. 35.

Aber höret auch an / was am mehristen zu schätzen ist. Es entstehet hierauß / sagt der heilige Chrysostomus, ein gantz brinnende Liebe GOttes / mit einer sonderbahren Danckbarkeit / indeme du eines theils sihest so vil Sünden und Beleydigungen / anderen theils aber ein so grosse Güte und Barmhertzigkeit / mit der dich GOtt so lang gedultet / und übertragen / und dir deine Sünden hoffentlich verzyhen hat: Ut intuentes, quàm ingentem modum debiti remisit nobis Deus, amplius eum diligere possimus. Merckwürdig ist / was sich zugetragen / als der König in der Evangelischen Parabel mit seinen Bedienten Rechnung gehalten; Voluit rationem ponere cum servis suis. Es befande sich / daß ihm einer zehen tausend Pfund schuldig war / gleich befahl der König ihn zu verkauffen / und sein Weib und Kinder / sambt allem / was er hatte. Da aber derselbe umb Gedult gebetten / hat der HErr sich seiner erbarmet / und ihme alles nachgelassen. Dimisit eum, & debitum dimisit ei. O mein GOtt! wann diser König JEsus Christus ist / wie der heilige Peschasius sagt / wann die Schuld der zehen tausend Talent / die Summa der begangenen Sünden wider die zehen Gebott GOttes bedeutet / wie der heilige Augustinus spricht: Per quod omnia peccata significantur, quæ secundùm legem fiunt. Was bedarff es diser Rechnung / wann er ihm doch alles nachlassen will / und auch würcklich nachlasset? darumb sagt gar wohl der heilige Chrysostomus, wird die Rechnung gehalten / damit der Sünder erkenne / was für ein grosse Schuld ihm nachgelassen werde / damit folgends sein Lieb und Danckbarkeit gröſſer wäre. Es solle der Christ sein Rechnung machen / er soll alle seine Schulden / das ist / seine Sünden fleissig untersuchen / die er in seinem Leben wider das Göttliche Gesatz begangen hat / damit / indeme er ansihet die überschwenckliche Summa seiner Schuld / er sich über die Göttliche Gedult verwundere / und GOtt liebe / der so lang auff ihn gewarthet / und für so grosse Gnad sich danckbar erzeige.

26.

S. Chryſ. l. 2. de compunct. cord.

Matth. 18.

S. Auguſt. ſerm. 15. de verb. Dom.

Ideo

S. Chryſ. hom. 62. in Matth.

Ideo autem, antequam rationem poneret, debitum non dimiſit, quia docere voluit, à quantis debitis eum liberabat. Wann kein andere Nutzbarkeit wäre / ſo konte auch diſe allein genug ſeyn / den Chriſten zu bewögen / ein General-Beicht zu thun. Darumb hat Ezechias geſagt / er wolle ſein gantzes Leben durchſuchen von GOttes wegen: Recogitabo tibi, dir / O HErr / zu deiner Ehr / dir deſto danckbarer zu ſeyn / dich deſto mehr zu lieben und zu loben / will ich diſes thun: Recogitabo tibi omnes annos meos.

Der ſechſte Abſatz.

Die General-Beicht iſt nutzlich für einen guten Tod.

27. LAſſe uns zum Beſchluß ſehen / wie nutzlich die General-Beicht ſeye auch für das Zukünfftige. Alle / die ein ſolche Beicht thun / die thun es Zweiffels ohne / damit ſie einſtens wohl ſterben. Und ich zweiffle nit / daß alle die mich anhören / in der Stund deß Tods auch ein ſolche Beicht werden thun wollen. Recht hat jener Ubelthäter geredt / von welchem P. Chriſtophorus Vega erzehlet. Er hat in den Kercker ſehen hinein gehen einen Pater der Geſellſchafft JEſu / diſen hat er zu ſich beruffen / und geſagt / morgen wird man mich hinrichten; alſo muß ich mit allen meinen Sünden herauß. Der Pater fragte ihn / wer ihn diſes gelehrnet? er antwortet: Mein Pater, ich muß auß diſer Welt einen Sprung in die andere thun / ſo gezimet ſich ja / daß ich umb einen beſſeren und ſicheren Sprung zu thun zuruck gehe / und alſo den Anlauff nehme. O mein Chriſt / wie wohl iſt diſes geredt? Noch beſſer hat jener Cavallier geredt / welcher / da er ein General-Beicht thun wollen / und umb die Urſach deſſen von dem Pater, der ein fürtrefflicher Miſſionarius war / befragt worden / geantwortet hat: Muß ich dann nit ſterben? gehet mir der Tod nit überall nach? wird er mich nit erlauffen / wann ich gleich ſeiner vergiſſe? in dem Todbeth wird ich zu ſchaffen haben mit meinen Schmertzen und Schwachheiten / auch mit denen die mich beſuchen / und curieren: darumb muß ich bey Zeiten vorkommen / und jetzt das jenige thun / daran mir ſo vil gelegen iſt. O das laſſe mir einen verſtändigen Cavallier ſeyn / und einen klugen Chriſten! weiſt du mein Menſch / daß du alsdann noch Zeit und Weil haben werdeſt / das jenige zu thun / was du alsdann gern woltest thun? das weiſt du nit / darumb ſolleſt du billich vorkommen / und jetzt thun / was du alsdann thun wolteſt / wann du konteſt. Ich hab offt nachgedacht an das / was der H. Lucas ſagt von jenem heiligen alten Simeon, daß er nit werde den Tod ſehen / er habe dann zuvor ſeinen Heyland und Erlöſer geſehen; Non viſurum ſe mortem. Iſt dann das ſterben deß Gerechten ſo vil / als daß er den Tod ſehe / nit aber / daß der Tod ihn ſehe? Ja / dem iſt alſo: ich will mich erklären mit deme / was der heilige Ambroſius erzehlet. Er ſagt / daß der Baſiliſck einen umbbringe durch das anſehen; wann aber der Menſch zuvor den Baſiliſck anſehe / ſo ſterbe der Baſiliſck: Ipſe quoque ſerpens mori dicitur, ſi fuerit hominis præventus aſpectu. Mercket jetzt; es iſt nit der Tod / der den Gerechten ſihet / ſondern der Gerechte ſihet den Tod; dann er ſihet den Tod zu erſt / und bereithet ſich darzu / damit ihm der Tod nit ſchaden könne: Mori, dicitur, ſi fuerit hominis præventus aſpectu.

S. Ambroſ. in pſ. 118.

28. Wer weiſt nit die Verſuchungen und Anklagungen deß böſen Feinds in der letzten Stund? das kan jener heilige Mönch ſagen / von welchem der heilige Joannes Climacus erzehlet / daß er nach einem in groſſer Strengheit zugebrachten Leben ein Tag vor ſeinem Tod gantz erſtaunet da gelegen / und nit anderſt / als wann einer ihne examinierte / geſagt: **Diſes iſt wahr; aber ich hab darfür gefaſtet:** Ein anders mahl ſagte er; das hab ich nit gethan; ein anders mahl: **Auch diſes iſt wahr; aber ich hab Reu und Leyd gehabt / und darüber Buß gethan.** Wider ein anders mahl: **Es iſt ihm alſo: Ich kans nicht laugnen / aber ich hoffe auff GOttes Barmhertzigkeit.** O Chriſtglaubige! was iſt das? geſchicht diſes bey einem / der ſo gottſeelig gelebt hat? wie wird es dem jenigen ergehen / der nit ſo fromb geweſt? O was ſeynd diſes für ſchröckliche Verſuchungen? Wollet ihr einen ſtarcken Schild darwider haben? ſo thut ein gute General-Beicht. Als der Patriarch Jacob ſeinem Sohn Juda den Vätterlichen Seegen gegeben / (man weiſt wohl / daß Judas eben ſo vil heiſſet / als Confeſſio, die Beicht) daß er ihn einen Löwen genennet / nit ohne ſonderes Geheimbnuß: Catulus Leonis Juda. Was wird dardurch bedeutet? höret / wie ſolches Elianus erkläret / er ſagt / daß der Löw mit ſeinem Schweiff ſeine Fußtritt / wo er gangen / durchſtreiche / damit ihm die Jäger nit auff das Geſpor kommen / und ſein Lager nit finden. Dergleichen wird auch zuwegen gebracht durch ein General-Beicht. Catulus leonis Juda. Es ſuchen die hölliſche Jäger in der Stund deß Tods die Seel auff durch Fürhaltung ihrer Sünden in die Verzweiffelung zu bringen / abſonderlich durch Vorſtellung der übel gethanen Beichten. Wann aber diſe Fuß-Tritt durch ein General Beicht außgelöſchet worden / ſo können ſie der Seel nit zukommen; indem ſie ſagen kan / daß ſie alles gebeichtet in der General-Beicht / die ſie von ihrem gantzen Leben gethan. Ich ſchlieſſe mit einem Exempel / welches Surius erzehlet in dem Leben deß groſſen heiligen Baſilii.

Climac. in ſcala grad. 7.

Gen. 49.

Elian. l. de anim.

Es

29. Es hat sich zugetragen / daß ein Jüngling / welcher gegen einer Jungfrauen mit unreiner Lieb entzündet war / damit er zu seinem Zihl und End gelangen konte / ist er zu einem Zauberer gangen / daß er ihm darzu solte verhülfflich seyn. Der hat ihms auch versprochen mit diser Bedingnuß / daß er dem Teuffel sein Seel verschreiben solte mit seinem Blut. Der Unglückseelige hat es ohne Verzug gethan. Gleich den anderen Tag hat der Teuffel in dem Hertzen der Jungfrauen das Feur der Begierlichkeit und fleischlicher Lieb zu dem Jüngling angezündet / also daß sie zu ihrem Vatter gesagt / wann er sie mit disem Jüngling nit verheyrathete / so wolle sie sich selber umbbringen. Endlich seynd sie mit einander vermählet worden. Bald darauff hat der Wurm deß bösen Gewissen den Jüngling anfangen zu nagen / und ihn ein solche Verzweifflung gebracht / daß er weder Meß gehöret / noch einiges Werck mehr der Christlichen Andacht geübet hat. Dises hat das Weib gemercket / die ein gute Christin ware; ist auch die Ursach wissen wollen / und nicht außgesetzt / biß er ihr sein Anligen angezeigt / und die begangne Unthat geoffenbahret. Worüber sie sehr bekümmeret / Hülff und Rath bey dem heiligen Basilio gesucht / welcher den Jüngling beruffen / zur Hoffnung auff GOttes Barmhertzigkeit vermahnet / und ihme gerathen / ein General-Beicht von seinem gantzen Leben zu thun. Ein Wunder-Ding! da er sein Gewissen erforschte / und sich zur Beicht bereithet / seynd ihm die Teuffel erschienen / und haben ihm den Zettel vorgehalten / worinn er sich mit eigner Hand / und seinem Blut unterschrieben. Er hat sich aber dardurch nit abschröcken lassen / sondern hat sein Beicht mit grosser Reu verrichtet. Nun mercket / was sich zugetragen. Als der heilige Basilius in der Kirchen war / in Gegenwart deß gantzen Volcks / hat er das Volck ermahnet zu dem allgemeinen Gebett / dem Teuffel aber hat er befohlen / den Zettel wider zuzustellen: welches dann auch geschehen / und hat man gesehen / den Zettel in dem Lufft herabfahren / worüber jedermänniglich GOtt gelobt / und Danck gesagt für so grosse erzeigte Barmhertzigkeit. Also ist diser Mensch durch die General-Beicht von der Dienstbarkeit deß Teuffels erlediget worden.

30. Also mein Catholischer Christ / wirst auch du von den Versuchungen deß Teuffels befreyet werden / wann du anjetzo mit einer General-Beicht dem Tod vorkommest / ehe dich die Angst und Schmertzen derselben letzten Stund überfallen. Dises hab ich dich auch zu erinneren von deinem letzten Willen / oder Anordnung deines Testaments / daß du es nit verschiebest / biß es zum sterben kombt; dann ob du gleich alsdann Zeit zum sterben hast / so hast du doch vil anderes zu thun zu derselben Stund deß Tods. Sihe nur an den Absalon, wie er an dem Eichbaum hanget / mit seinen Haaren daran verwicklet: Adhæsit caput ejus quercui. Allda ist er gestorben / mit dreyen Lantzen durchstochen. O Absalon! schneide ab die Haar / und mache dich darmit loß von dem Baum! dises ist ja leicht zu thun / sagt Abulensis. Aber / wie kan er ihm da helffen und rathen / da er in Tods-Aengsten ist? Jam moriturus non attendebat, quid ad liberationem suam facere posset. Bey so nahendem Tod hat er nit in acht genommen / was ihm zu seiner Ledigmachung hätte dienlich seyn können. Was vermeynest du / mein Christ / daß es dir leicht seyn werde im Todtbeth / in der Angst und Schmertzen der Kranckheit / dich noch bemühen mit Anordnung deß Testaments / mit Rechnungen / mit Schulden / mit Verschreibungen / und Erklärungen / welche Ding auch bey gesundem Leib vil Zeit / vil Arbeith / vil Nachsinnens und Berathschlagens bedörffen? wie ist es möglich / daß dises alsdann recht und wohl geschehe? Jam moriturus non attendebat. O wie vil sterben dahin mit dreyfachem Schmertzen / wie der Absalon mit dreyen Lantzen durchstochen. Der erste Schmertz ist / daß sie ihr Testament nit vor zu rechter Zeit gemacht haben. Der andere ist / daß sie vil strittiges hinterlassen / worauß nach ihrem Tod allerhand Verdrüßlichkeiten entstehen werden. Der dritte ist / daß man nach dem Tod ihrer Seel zu Hülff wenig gutes thun werde. Darumb sag ich dir / wie der Prophet zu dem König Ezechia: Dispone domui tuæ. Sihe vor deinem Hauß; mache deinen letzten Willen / da du noch gesund bist; Dispone domui tuæ. Trage Sorg / sonderlich für dein innerliches Hauß der Seelen: disem sihe vor mit einer General-Beicht / damit dir Christus also thüe / wie Fridericus König in Arragonien seinen Unterthanen gethan / welche sich an seiner Majestät schwärlich vergriffen hatten / damit er anzeigte / wessen sie sich zu seiner Barmhertzigkeit zu versehen hätten / hat er für sein Sinnbild ein Buch in Feur-Flammen mahlen lassen / mit diser Unterschrifft: Recedant vetera. Das alte soll alles abgethan seyn. Also mein Christ / recedant vetera, hinweg mit den alten Schulden / was vorher gangen / soll alles außgelöscht seyn / von nun an soll ein neues Leben anhöben. Damit du es aber anfangest / und dir GOTT das vergangne verzeyhe / so komme herbey / und sprich auß gantzem Hertzen: Mein HErr und GOtt / JESU Christe ꝛc.

2. Reg. 18. Abulensis. ibi, q. 12.

Isa. 38.

Raulin. serm. 8. in Quadr.

Die acht und fünfftzigiste Predig.

Von der nächsten Gelegenheit zu sündigen; allwo verworffen werden die Entschuldigungen/ welche der Sünder vorschutzet/ daß er dieselbige nit verlasse.

Revertere Virgo Israël, revertere ad civitates tuas istas. Usquéquo delicijs dissolveris Filia vaga? *Jeremiæ c. 31.*

Kehre zuruck du Jungfrau Israel; kehre wider zu deinen Städten. Wie lang wilst du in deinen Lüsten herumbschweben/ du unbeständige Tochter? *Jeremiæ 31.*

Eingang.

I. MIt grosser Zuversicht komm ich heut zu predigen/ meine Christen! weil ich mich versichere/ daß mein Lehr wohl/ ja mit Freud werde auffgenommen werden. Dann wann der Herr eines Hauß/ da er schlaffet/ und gähling ein Feur außkombt/ sich freuet/ wann einer mit grossem Geschrey ihn auffwöcket/ damit er nit verbrennet werde; wann man auch Wasser beybringt/ das Feur zu löschen/ damit es nit weiter komme; so verhoffe ich/ es werde sich auch der Christ nit weniger erfreuen/ daß/ da er entschlaffen/ und in dem Hauß seiner Seel die Brunst der unreinen Lieb entstanden/ ich daher komme/ und ein grosses Geschrey mache/ umb ihne auffzuwöcken/ und mit dem Wasser der Lehr das unreine Feur zu löschen. Die Letz/ welche die Sünd hinterlast/ solte gewiß genug seyn/ ein Abscheuen gegen derselben zu verursachen. Damit ihr dises erkennet/ so mercket auff das/ was GOtt gethan/ als unsere erste Elteren gesündiget haben. Er hat sie auß dem Paradeyß der Freuden hinauß gejagt/ in welches er sie zuvor gesetzet hatte: und damit sie nit etwann durch Uberredung des Teuffels/ oder auß eigner Vermessenheit/ wider in das Paradeyß kehren solten/ so hat er für einen Wächter vor die Porten einen Cherubin gestellet/ der ihnen den Eingang mit einem feurigen Schwerdt verwehrete. Collocavit, (sagt die Schrifft) ante Paradisum voluptatis Cherubin, & flammeum gladium, atque versatilem, ad custodiendam viam ligni vitæ. Er hat einen Cherubin vor das Paradeyß deß Wollusts gestellet/ und ein feuriges zweyschneidendes Schwerdt/ den Weeg zu dem Baum deß Lebens zu bewahren. Hat etwann der Adam von disem Baum geessen? dises ist nit bekandt: dann der Baum/ von deme er wider das Verbott geessen/ ware der Baum der Wissenschafft/ warumb stellet dann GOTT nit ein Wacht vor disen Baum? von dem Baum deß Lebens hat der Adam essen können ohne einige Sünd: aber nit also von dem Baum der Wissenschafft; diser war ihm verbotten. So ist dann die Gefahr deß Adams vil gröser bey dem Baum der Wissenschafft/ als bey dem Baum deß Leben. Dises ist klar. Es ware auch bey dem Baum deß Lebens nichts anders zu befahren/ als daß der Adam sein Leben verlängerte in denen Müheseeligkeiten/ in welche er durch den Ungehorsamb gefallen: Ne sumat de ligno vitæ, & comedat, & vivat in æternum. Aber bey dem Baum der Wissenschafft ware die Gefahr/ daß er nit wider sündigte/ wann er wider darvon essen solte/ weil er ihm verbotten gewest; welches dann vil ein grösseres Ubel gewest wäre: Peccaturus perpetuò, wie der H. Chrysostomus sagt. Wann dann GOtt ein so fleissige Wacht bestellet hat/ den Adam abzuhalten von dem Ubel eines längeren müheseeligen Lebens/ warumb hat er nit auch verwahren lassen den Baum der Wissenschafft von einem Cherubin/ damit er sich an demselben nit versündigte/ da doch dises vil ein grösseres Ubel gewest wäre? Dises ware gantz nit vonnöthen/ sagt ein fürtrefflicher Schrifft-Außleger/ warumb aber nit? sehet ihr dann nit/ sagt er/ daß Adam an disem Baum sich versündiget hat? wann er dann mit seinem so grossen Schaden erfahren hat die üble Würckungen derselben Sünd/ wie konte er so vermessen seyn/ daß er wider zu demselben Baum hinzu gienge/ und sich also in die Gelegenheit und Gefahr gebe/ wider zu sündigen? So stelle man dann gleichwohl eine Wacht für den Baum deß Lebens/ den Zutritt zu demselben zu verwehren: Ad custodiendam viam ligni vitæ. Bey dem Baum der Wissenschafft aber ist kein solche Wacht vonnöthen: die Erfahrenheit deß Adams ist schon genug/ daß er nit mehr dahin gehe/ weil er ihm allda so übel

Gen. 3.

S. Chrys. hom. 18. in Gen.

Oliva in Gen. 3.

ergangen ist: Abstinebit, credo, pomis vitæ, imò & omni ligno paradisi, qui tantùm calamitatis ex uno hausit.

2. Dises / O Christglaubige / verstehet sich von allen Sünden: die schädliche Würckungen deroselben solten genug seyn / einem ein Abscheuen von denselbigen zu machen / sonderbahr aber solte es erklecken bey den Sünden / so der Keuschheit widerstreben. Wann der Mensch die schädliche Würckungen diser Sünden recht betrachtet. Es erzehlet Aristoteles, und nach ihme der heilige Gregorius Nazianzenus ein Lehr-Gedicht von einer Nympha, welche einen sonderen Lust gehabt / auff der Pfeiffen auffzumachen / wie die Hirten pflegen: als sie aber sich einsmahls in einem Brunnen gesehen / als in einem Spiegel / wie unanständig ihre auffgeschwollne Backen wären unter solchem pfeiffen / hat sie die Pfeiffen zerbrochen / und hinweg geworffen; sie hat forthin ein Abscheuen gehabt ab dem Lust / der ihre Schönheit also verstellete. O wann die Christliche Seel recht erkennete die Abscheulichkeit / welche das Laster der Unlauterkeit in ihr verursacht; sie wurde sehen / daß das allerschönste Bild der Allerheiligisten Dreyfaltigkeit zu einem abscheulichen Contrafait deß Asmodæi worden; sie wurde an ihr sehen einen verlohrnen Sohn / der das vätterliche Erbtheil / welches ihr JEsus Christus erworben / gäntzlich verschwendet / GOttes Gnad verlohren / in Schand und Spott gerathen / in Armuth / Bloßheit / und Hunger gefallen / wie der heilige Bonaventura anzeiget: sie wurde an ihr sehen / wie der heilige Vincentius Ferrerius anmercket / ein Bildnuß der Höllen / allwo das Feur der Begierlichkeit brinnet / und der unüberträgliche Wurm deß Gewissens naget / nebst dem unleydentlichen Gestanck der Schand und Unehr: Sie wurde sehen / daß die Unlauterkeit ein fruchtbare Mutter seye / von acht abscheulichen Mißgeburthen / als da seynd / die Blindheit deß Verstandts / die Unbedachtsambkeit / die Unbeständigkeit / die Gächheit / die eigne Lieb / die Verachtung GOttes / die unordentliche Lieb deß zeitlichen Lebens / und der Schröcken ab dem ewigen Leben. O wie recht und wohl hat die Samaritanin gesagt zu ihren Landsleuthen: Venite, & videte hominem, qui dixit mihi omnia, quæcunque feci. Kommet und sehet den Mann / der mir alles gesagt / was ich gethan hab. Dannoch hat Christus ihr nichts anders vorgehalten / als daß sie ein unkeusches Leben geführt / wie solches der heilige Chrysostomus beobachtet: Unum tantùm ei dixit hortationis peccatum. Aber in disem einigen Laster werden die andere alle eingeschlossen / Zorn / Ungedult / Diebstahl / Neyd / Geitz / falsche Schwür / Ehrabschneidung / Haß / Grausambkeit / und Todtschlag; dann dise Sünden alle kommen von dem Laster der Unkeuschheit. Der heilige Job nennet es ein umb sich fressendes Feur / welches nit auffhöret umb sich zu fressen / biß es alle Güter deß Menschen verzöhret: Ignis æstúsque ad perditionem devorans, dann es verderbet / wie der heilige Gregorius sagt / alle Güter der Seelen / ja auch deß Leibs / wie der Apostel sagt: In corpus suum peccat. Dann es verderbet die Gesundheit / die Schönheit / die Stärcke / ja auch das Gelt und Gut; sie hat die Samaritanin in solche Armuth gebracht / daß ob sie schon sechs Männer gehabt / sie doch nit ein Dienst-Magd vermöcht / die ihr einen Krug Wasser von dem Brunnen brächte. Sie muste selber hingehen / und das Wasser schöpffen: Venit haurire aquam. Dises solte ja genug seyn / einem ein Abscheuen zu machen ab disem Laster / wie die gemelte Nympha ein Abscheuen bekommen hat ab dem pfeiffen. Job. 31. 1. Cor. 6.

3. Sehet der Abraham / da er GOtt dem HErrn seinen Sohn opfferen soll / versihet sich darzu mit Feur / mit dem Schwerdt / und mit Holtz: David als er wider den Philisteischen Risen den Goliath zu Feld gehet / versihet sich mit dem Hirten-Stab / mit der Schlingen / und mit Steinen. Judith aber / die großmüthige Heldin gehet in das feindliche Läger ohne Waffen. O du unvergleichliches Weib / wo gehest du hin? wilst du dem Holofernes das Haubt abschlagen? wo seynd dann die Waffen darzu? Sihe den Abraham / sihe den David / beyde seynd starcke Männer / du aber ein schwaches Weib: dannoch bewaffnen sie sich / wie Abulensis anmercket / und versehen sich mit allem / was zu ihrem Vorhaben nöthig / und dienlich seyn konte; der Abraham / da er nach dem Berg hinaußgangen / allda nit so fast den Isaac, als die Vätterliche Lieb zu demselben / GOTT dem HErrn zu einem Opffer zu schlachten / wie der H. Bernardus sagt: David aber / da er außgezogen / den Sieg zu erhalten wider den Goliath / der ein Schand deß Volcks Israël war. So versihe dann du dich auch / O Judith / mit Waffen; dann es ja ein Vermessenheit ist ohne Waffen zu Feld gehen. Aber Judith sagt / es seye kein Vermessenheit / sondern ein Klugheit. Hat sie villeicht keine Waffen genommen / damit man ihr Vorhaben nit mercken solte? Nein: sondern allein / dieweil es nit vonnöthen ware. Höret / was sie zu GOtt gesagt: Fac Domine, ut gladio proprio ejus superbia amputetur. Schaffe O HErr / daß ihm der Kopff durch sein eigenes Schwerdt abgehauen werde. Den Sieg wider einen unkeuschen Holofernes zu erhalten / ist nichts anders vonnöthen / als seine eigene Waffen. Wider andere Laster / damit man sie überwindet / solle der Christliche Kriegs-Mann mit Waffen sich wohl vorsehen / wie der Abraham / und wie der David: aber den unkeuschen Holofernes zu erlegen / bedarff es keine andere Waffen / sein eigenes Schwerdt ist genug darzu: Ut gladio proprio ejus superbia amputetur. Was thut aber der Sünder? der närrische Mensch / sagt der heilige Bonaventura, vergaffet sich an

dem Glantz dises Schwerdts / und förchtet sich nicht vor dessen Schneide: Luxuriosus est tantùm infatuatus, & attentus circa pulchritudinem istius gladii, quòd non curat fugere ictum inimici sui. Nicht nur verfluchet er dise Sünd nit / sondern er lobt / er entschuldiget / und verthädiget sie. Wiewolen nun die Vorstellung der Schäden / welche auß disem Laster entspringen / genug seyn solte / dises Feur zu dämpffen; dieweilen aber zu förchten / es möchte der Schaden noch grösser werden / wann man dises schändliche Laster vor Augen stellete / so will ich allein die Entschuldigung desselben widerlegen / mit Hülff und Beystand GOttes. Helffet mir / O Christglaubige / dise Gnad erwerben durch die Fürbitt der allerreinisten Königin der Englen / damit ich den verlangten Zweck und Frucht erlange:

Ave Maria.

S. Bonav. Diæt. salut. c. 9.

Revertere Virgo Israël; revertere ad Civitates tuas istas usquéquo delicijs dissolveris filia vaga? *Jeremiæ* 31.

Kehre wider umb / du Jungfrau Israel; kehre zuruck zu disen deinen Städten / wie lang wilst du in deinen Lüsten herumbschweben / du unbeständige Tochter? *Jeremiæ* 31.

Der erste Absatz.

Es werden die Entschuldigungen deß unkeuschen Sünders ingemein vorgetragen.

4. Gleichwie das Beichten / und sich umb seiner Sünden willen anklagen / ein kräfftiges Mittel ist / daß der Mensch seinem GOtt und HErrn zu der Barmhertzigkeit bewöge; also ist nichts / was den gerechten Zorn GOttes mehr erwecket / als wann der Sünder seine Sünden entschuldiget / und sie verthädigen will. Dise Grund-Wahrheit hat Moyses wol erkennet / als der nach begangner Abgötterey deß Volcks mit dem guldenen Kalb zu GOtt also gebetten hat: Obsecro; peccavit populus iste peccatum maximum. Ich bitte dich / dises Volck hat ein über allemassen grosse Sünd begangen. Ist aber dises umb Verzeyhung bitten? heist das / Gnad begehren? es scheinet ja / Moyses begehre vilmehr / daß GOtt das Volck straffen solle. Wie? sagt er / die Sünd deß Volcks seye über allemassen groß? Ja / antwortet der gelehrte Mendoza, aber eben dardurch / daß er die Schuld bekennt / und die Sünd für groß gehalten / hat er desto leichter von GOtt erhalten / daß sie verzyhen wurde: Eò dignior veniâ populus fiebat, quò se indigniorem fateretur. Eben also hat auch David das Vertrauen gehabt / daß ihm GOtt verzeyhen werde / dieweil er bekennet hat / wie schwärlich er gesündiget habe? Propitiaberis peccato meo; multum est enim. Du wirst mir mein Sünd verzeyhen; dann sie ist groß. Was thut dann der Sünder / wann er sein Sünd entschuldiget / und gering achtet? nichts anders / als daß sein Sünd schwehrer werde / und er desto härter gestrafft werde / wie der H. Ambrosius sagt: Peccatum suum ingravant, dum negare cupiunt, aut defendere.

Mendoz. in 1. Reg. 7. Annot. 15. sect. 1.

Psal. 24.

S. Ambros. Apolog. 1. de David c. 2.

5. Nicht ohne grosses Geheimnuß spricht der Prophet David in der Persohn Christi nach seinem bitteren Leyden: Appone iniquitatem super iniquitatem. Lasse zu / O ewiger Vatter / daß dises verblendte Volck von einer Sünd in die andere falle / wie es Raynerius außleget: Ut excæcati ruant de scelere in scelus. Was war die Ursach? Quoniam, quem tu percussisti, persecuti sunt, & super dolorem vulnerum meorum addiderunt. Dann den du geschlagen hast / den haben sie verfolget / und haben den Schmertzen meiner Wunden gemehret. Wie haben sie das gethan? Er sagt es nit / aber die Außleger sagen vil darvon. Sie haben über die Wunden noch hinzu gethan / daß sie ihn gar getödtet / sagt Raynerius. Bellarminus sagt; sie haben noch hinzugethan die Wunden der Seithen. Sie haben hinzugethan die Verfolgung seiner Jüngeren / sagt Lyranus. Die Glossa aber sagt / nachdeme sie ihm so grausamblich das Leben genommen / haben sie noch über das Wächter für das Grab bestellet: Addiderunt custodes sepulchro. Solte aber Christus dises so hoch empfinden? Was ist es dann für ein Sünd / daß sie Wächter für das Grab bestellet? ihr müsset nit den Buchstaben allein ansehen / so werdet ihr es finden. Es verwundet der Sünder die Göttliche Majestät / sagt Augustinus, wann er schwehrlich sündiget: er creutziget ihn dardurch / so vil an ihme ist / von neuem / sagt der Apostel: er begrabet ihn / wann er auß der Sünd ein Gewohnheit machet. O wie empfindlich ist dises seiner Lieb? doch übertraget es sein Gedult; aber wann er über das noch Wächter setzet zu dem Grab / zu verhinderen / daß er nit auffstehen soll / welches geschicht / wann der Sünder noch sein Sünd entschuldiget / und verthädiget / wodurch verhinderet wird / daß die Gnad GOttes in der Seel nit wider

Psal. 68.

Raynerius in Psal. 68.

aufferstehe: Addiderunt custodes sepulchro. O dises ist die Ursach/ daß der erzürnte GOtt zulasset/ daß der Sünder von einer Sünd in die ander falle/ zur Straff/ weilen er über die Sünd noch die Entschuldigung hinzugethan hat. Jansenius sagt: Sicut mihi dolorem dolori addiderunt, ita quoque secundùm justum tuum Judicium sic eos labi permittas, ut nova semper iniquitas addatur iniquitati eorum.

Jansen. in Psal. 68.

6. Guillelmus Parisiensis haltet dises Entschuldigen für ein grosse Thorheit. Dann wäre es nit ein Thorheit/ wann der Krancke/ und Verwundte sein Kranckheit/ und seine Wunden vor dem Wund-Artzt verthädigen wolte? wäre es nit ein Thorheit bey einem gefangnen Ubelthäter/ wann er seine Ketten und Band handhaben/ und sich dem jenigen widersetzte/ der ihme dieselbige abnehmen wolte? wurden wir nicht den zum Strang verurtheilten Ubelthäter für unsinnig halten/ deme der Richter den Strick von dem Halß ablösen wolte/ er aber solches keines Weegs zulassen wolte? wer sihet dann nit/ schliesset Parisiensis, die Thorheit deß Sünders/ wann er wider GOtt/ und wider sich selber/ seine Sünden/ seine Wunden/ seine Ketten/ ja so gar seinen Strick am Halß/ mit welchem er dem Galgen zugehet/ verthädiget/ und verfechtet? Omnia sub protectione sua suscipere, & defensorem se & Advocatum adversus DEUM & semetipsum, opponere, quanta sit insania, quia non videt? Wer sihet nit/ sagt der H. Bernardus, daß dises nichts anders ist/ als wider den allmächtigen GOtt Krieg führen/ wann der Mensch das jenige gutheissen und behaupten will/ was GOtt höchst mißfällig und zuwider ist? Æquo enim certamine nos certamus cum Domino, cùm defendimus, quod odit; cùm nobis placet, quod displicet illi. Lasset uns sehen/ wie dises in der That geschiehet. Ist wol ein Christ zu finden/ der seine Sünden entschuldige/ und verthädige? Ja freylich/ sagt Euthymius: Dann was ist gemeiners/ als eben dises? der Rachgierige entschuldiget sich/ der Zorn habe ihn übergangen; der Dieb sagt/ die Noth und Armuth habe ihn darzu gebracht; der Ehebrecher wendet vor die Häfftigkeit der Begierlichkeit: also will ein jeder sein Sünd entschuldigen: Homicidæ iræ Tyrannidem prætexit, adulter concupiscentiæ vires, fur inopiam & necessitatem, & alius aliud quid. Lasset uns nur sehen/ was der Unkeusche für Entschuldigungen herfür suchet.

Guil. Paris. apud Basilium, in Inter. ser. 11. de pœnit.

S. Bernard. serm. 2. de Nativit. Dom.

Euth. in Psal. 104.

7. Es redet GOtt in meinem Vorspruch mit Ephraim, oder mit den zehen Zunfften Israels/ welche in Babylon gefangen waren/ und unter ihrem Nahmen mit der Christlichen Seel/ welche erschaffen worden GOtt anzusehen/ derentwegen sie genennet wird mit dem Nahmen Israel/ welches der Nahmen ist eines Sehenden/ weil er sie gefangen sihet in Babylon/ in der nächsten Gelegenheit zur Sünd der Unkeuschheit/ nachdeme er sie ein- und das andermahl vermahnet/ daß sie durch wahre Reu und Leyd wider zuruck kehre nach Jerusalem/ zu dem Standt der Gnad: Revertere virgo Israel, revertere ad civitates tuas istas. Kehre umb du Jungfrau Israel; kehre umb zu disen deinen Städten; so stellet er ihr dise barmhertzige Frag für: Usquéquo deliciis dissolveris filia vaga? Du unbeständige Tochter/ wie lang wirst du in deinen Wollüsten herumb schweben? wie lang wirst du ohne Fried und Ruhe deines Gewissen seyn? Usquéquo? wie lang wirst du von mir fliehen/ der ich dein GOtt und liebreichister Gesponß bin? Usquéquo? warumb bricheſt du nit dise Strick/ mit welchen dich der Teufel zu deinem ewigen Verderben führet? Usquequo deliciis dissolveris filia vaga? Dise Frag/ O Sünder stellet dir GOtt vor. Was antworteſt du? kanst du es laugnen/ daß du dich nit in einem üblen Stand befindeſt? das kanst du ja nit sagen. Glaubst du/ daß du unmöglich könneſt seelig werden/ wann du nit disen Stand verlasseſt? daran hast du keinen Zweiffel. Warumb geheſt du dann nit herauß? ich sihe nit/ sagst du/ wie ich herauß kommen kan. Aber das ist noch nit genug geantwortet. Es hat der Prophet Zacharias ein grosses Geschirr gesehen/ in welches ein Weib hinein gangen. Dises Weib war die Gottlosigkeit; und gleich darauff ist der Mund deß Geschirrs mit einer Blatten auß Bley zugedecket/ und vermacht worden. Weist du/ was dises bedeutet? Das Geschirr ist das Hertz deß Sünders; das Weib/ so darinnen sitzet/ ist die Todsünd/ welche hinein kommen durch die Gelegenheit zu sündigen. Das Geschirr wird zugeschlossen/ wann der Sünder den Mund nit auffthut/ die Sünd zu beichten. Nun höret weiter: es hat der Prophet gesehen/ daß zwey andere geflügelte Weiber das Geschirr in die Höhe geführet/ und zwischen Himmel und Erden gehalten: Et levaverunt amphoram inter cœlum & terram. Bleibt es allda? gehet es nit weiter auffwerts/ noch abwerts? Nein. O ein wunderbahrliches Geheimnuß! sagt der ehrwürdige Bischoff von Palbaltro. Wer seynd dise Weiber/ welche das Hertz deß Sünders also in den Lufft halten? es seynd zwey Wahrheiten/ auß welchen der Sünder wol erkennt/ was für ein Schluß zu machen/ und dannoch macht er denselben nit.

8. Ich will es klärer sagen. Es seynd zwey Wahrheiten/ welche einen Unkeuschen überführen. Eine ist: der jenige/ welcher begehrt seelig zu werden/ der muß die nächste Gelegenheit zu der Sünd meyden. Dises ist mehr als gewiß. Die andere ist: ich aber begehre und verlange seelig zu werden. Das ist auch wahr. Jetzt ist es an dem/ daß du den Schluß macheſt/ daß du die Gelegenheit zur Sünd meyden wolleſt. Was geschicht aber? einer sagt: Ja es soll geschehen/ aber

nit jetzt / sondern wann es mir wird gefällig und gelegen seyn. Ein anderer sagt: ich gib kein Aergernuß / wann ich schon in der Gelegenheit noch verbleib/dann es weiß niemand nichts darumb. Ein anderer sagt: ich bin zu schwach; die Begierlichkeit reist mich hin; ich kan sie nit überwinden. Ein anderer sagt: diſe Persohn libt mich; ich bin ihr verbunden/ ich kan sie nit verlassen. Ein anderer sagt: was wird man sagen und gedencken / wann ich sie verliesse? Ein anderer sagt: GOtt ist barmhertzig; er wird mir schon noch die Zeit geben / und die Gnad / mich von der Gelegenheit zu entfernen. O Sünder! diſes seynd lauter nichtswerthe Außreden: du must dich nicht alſo entschuldigen / sondern alsbald den Schluß machen / die Gelegenheit zu meyden. So lang du das nicht thust/ so hangest du zwischen den zweyen obgemeldten Wahrheiten / und bist in immerwährender Gefahr der ewigen Verdammnuß: Ut ædificetur ei domus in terra Senaar. Mit solchen Entschuldigungen thust du eben das/ was jener / von welchem der weise Mann

Prov. 18. sagt: Occaſiones quærit, qui vult recedere ab amico. Wer von seinem Freund abweichen will / der sucht Gelegenheiten. Wer Christo / als dem allerbesten Freund / nit folgen will / der sucht allerhand Ursachen herfür/ sich zu entschuldigen / sagt Hugo Cardinalis:

Hugo Card. ibid. Occaſiones quærit, id eſt, rationes excuſabiles. O wie recht hat der H. Gregorius gesagt / daß die erste Tochter der Unkeuschheit die Verblendung deß Verstands sey? was kan für ein gröſſere Blindheit seyn / als daß man den wahren Schluß nit mache / welcher auß den obgemeldten zweyen Wahrheiten so klar folget.

9. Merckwürdig ist jenes Gemähl der Alten/ in welchem sie die Jugend vorgestellt / wie bey Ruſcello zu lesen. Sie mahlten einen Knaben nacket / mit verbundenen Augen/ mit der rechten Hand angebunden/ mit der lincken frey; die Zeit neben ihm zoge die Fäden auß der Binden vor den Augen. Durch den bloſsen Knaben wolten sie anzeigen die Unbehutsamkeit der Jugend; durch die verbundene Augen ihr Blindheit; durch die Händ/ deren die rechte angebunden / und die lincke frey war / wolten sie zu verstehen geben / daß sie alles hinder für angreiffe: durch die Zeit / und die von derselben außgezogene Fäden auß der Binden vor den Augen / ward bedeutet / daß ihr der Verstand mit der Zeit auffgehe. Last uns bey diſem Gemähl einen unkeuschen Menschen erkennen / welchem die Entschuldigungen die Augen verbinden / daß er die Gefahr nit sihet: und weilen er villeicht so vil Zeit nit haben wird / daß sie ihm die Fäden außziehe von dem Augenband / so wollen wir sehen/ob solches die Wahrheit thun möge durch

Ruſcell. apud Rich. Brin. To. 1. de ſymbol.

Widerlegung seiner Außreden / und Entschuldigungen.

* * *

Der andere Absatz.

Es wird die erste Entschuldigung abgelähnet / wann der Unkeusche sagt/ er wolle die Gelegenheit meyden / wann ihm gefallen wird.

10. WOlan/ du unreiner Sünder / was antworteſt du auff die Frag GOttes? Uſquequò deliciis diſſolveris! wie lang wirst du in deinen Lüſten herumbschweben? wie lang wirst du ein Sclav diſes häſslichen Laſters seyn? warumb verlasseſt du nit die Gelegenheit / welche dich biß in die Höll hinunter ziehet? Einer sagt: ich will sie verlassen / wann es mir beliebig / und gelegen seyn wird. Nun wollen wir diſen Faden auß der Binden herauß ziehen / sag mir her du Blinder! wann du in einen Kercker eingeschlossen wäreſt / wolteſt du sagen / du wolleſt herauß gehen / wann es dir beliebte? der jenige / der sich schlaffen legt / der kan wol sagen/ er wolle auffſtehen / wann es ihme gefällig / und gelegen seyn wird. Wann aber einer in einen tieffen Brunnen gefallen / kan er auch sagen / daß er herauß wolle / wann es ihm gefallet? es sihet ja ein jedweder / daß es nit so leicht ist. Was ist aber die Gelegenheit der Unkeuschheit / als ein tieffer Abgrund? Das ist noch wenig: der H. Bona-

S. Bonav. Diæt. ſalut. c. 9. ventura hat sie gar die Höllen genennet / nit nur allein wegen deß Feuers / wegen deß nagenden Wurms / und wegen deß Geſtancks/ sondern auch wegen der Beſchwehrnuß wider herauß zukommen. Was ist sie anders / als ein tieffer Schlaff / von deme man nicht so leicht auffwachet? was ist sie anders / als ein tieffer Brunnen / sagt der weise Mann: Fo-

Prov. 22. vea profunda eſt meretrix, & puteus anguſtus aliena. Es sagt der heilige Geist in Göttlicher Schrifft / die Seel solle fliehen vor der Sünd / wie vor einer Schlangen: Quaſi à

Eccli. 21. facie colubri fuge peccata. Warumb das? villeicht wegen des Giffts? Ja; aber nicht nur derentwegen. Sihest du eine Schlang hinein kriechen in ein Loch? komme geschwind/ ehe sie gantz darinnen ist / greiff sie an bey dem Schweiff / und ziehe sie herauß. Ja wol herauß: du wirst sie ehe zerreiſſen / als wider herauß bringen. Ein solche Schlang ist die Sünd: fliehe vor derselben: fliehe auch die Gelegenheit zur Sünd. Sie schleicht bald hinein in das Hertz; aber nit so leicht ist sie wider herauß zu bringen: Quaſi à facie colubri fuge peccata.

11. O mein Christ / wie leicht hat dir der böſe Feind den Eingang in die Sünd gemacht? wie leichten Außgang hat er dir auch verſprochen / und verſpricht dir denſelben noch heutiges

tiges Tags / und du glaubest ihm? und sagst / du wollest von der Sünd und von der Gelegenheit abstehen / wann es dir gefallet? probiere es nur; du wirst bald erfahren / wie schwehr es hergehe. Der Prophet Isaias sagt / sie haben Spinnenweben gewebet: Telas aranеæ texuerunt. Wer hat sie gewebet? die Sünder / sagt Rupertus. Ich aber wolte sagen / es hätten solches eben so wol die Teuffel gethan. Damit ich mich desto besser erklären möge / erinnere ich mich eines sinnreichen Apologi, oder Gedichts / welches Cluniacensis beybringet. Es hat auff eine Zeit die Spinnen auff eine gute Mahlzeit zu sich eingeladen das Immlein / welches / ob es gleich die Gefahr gemercket / dannoch erschienen ist / weil es auff seine Flügel vertrauet hat. Der Tisch war bey einem Baum gesetzt. Ehe man angefangen zu essen / sagte die Spinn / die Sonn schiene zu heiß / sie wolle einen Fürhang fürziehen. Darauff hat sie ihr Geweb an den Baum angehenckt: das solte der Fürhang seyn. Wie sie darmit fertig war / hat man geessen. Nach dem Essen hielten sie ein Gespräch / worbey beyde sich gerühmet / die Spinn von ihrem Fleiß und Gespunst; das Immlein von seinem Flug / mit dem es sich von aller Gefahr erretten konte. Da sprach die Spinn: ich möcht gern sehen / wie behend du in dem Fliegen seyest. Das Immlein wolte ihr solches weisen; hobt an zu fliegen / ist aber gleich an das Geweb der Spinnen angeflogen / und darin behangen. Es hätte sich gern herauß gewunden / konte aber nit / sondern verwicklete sich nur mehr und mehr: worauff es von der Spinnen überfallen / und gefressen worden. Wolte GOtt / daß es dem Sünder nit in der Wahrheit also ergienge! er last sich von dem Teuffel einladen und bereden zu verbottnen Wollüsten: er vertrauet auff die Flügel seines freyen Willens / und vermeynt / der Gefahr darmit zu entgehen. Aber wie vil dergleichen Sünder befinden sich jetzt in der Höllen? warumb dises? Telas aranеæ texuerunt. Die Spinnen / die Teuffel / haben ein Geweb gespunnen / in welchem die vermessene sich also verwicklet / daß sie darinnen hangen geblieben / biß sie von dem Tod seynd überfallen und verdammet worden: Ibi multi concubina sua ita involvuntur, quòd nunquam possunt inde se retrahere, quin ab ea & in corpore & anima periclitentur. Raulin. Serm. 11. de matrim.

Es hat der Esau geglaubt / daß er das Recht der Erstgeburth schon wider zu wegen bringen werde / als er es dem Jacob umb ein Schüssel voll Linsen-Muß verkauffet: Aber es hat ihm gefählt; da er es gewolt / hat er es nit mehr gekönnt / worüber er jämmerlich / aber vergeblich / sich beklagt / und geschryen: Ittugiit clamore magno. Es haben die Kinder Israel auch gedacht / sie wollen wider auß Egypten ziehen / wann die fünff Jahr deß Hungers wurden vorbey seyn; aber mit der Zeit haben sie das Land gewohnt / Kinder darin erzogen / und ist vonnöthen gewesen / daß GOtt mit grossen Wunderwercken seiner allmächtigen Hand sie herauß führete: In manu potenti & brachio excelso. O Catholischer Christ / der du dich in die Gelegenheit noch nicht hinein gelassen! thue die Augen auff / und sihe an das Netz / welches dir der Teuffel außspannet / dich darin zu fangen; sonderbahr aber du O Sünder / thue die Augen auff / der du / als wie der Esau, umb einen schnöden Wollust die Gnad GOttes / das Blut JEsu Christi / dein Seel / dein Leben / und ewiges Heyl verkaufft hast: thue deine Augen auff / der du schon in Egypten / in die Sünd eingangen bist / und mercke wol / daß je länger du den Außgang verschiebest / je schwehrer wird dir derselbige ins künfftig werden: dann die Kräfften deiner Seel werden immerzu schwächer / und die böse Gewohnheit stärcker / der höllische Pharao / der Teuffel / bekommt immerdar grösseren Gewalt über dich / und du wirst von Tag zu Tag unwürdiger der Göttlichen Gnad / ohne welche du nit mehr wirst ledig werden / wann du schon gern wolltest. O du Blinder! thue die Augen auff / dann daß du vermeynest / du wollest nach Belieben auß dem Garn wider herauß kommen / ist kein Ursach / daß du länger in der bösen Gelegenheit verharren sollest: Usquéquo? wie lang wirst du noch warthen? Esa. 50. 12. Gen. 27. Psal. 135.

* * *

Der dritte Absatz.

Es wird widerlegt die Entschuldigung deß Unkeuschen / welcher vorgibt / daß man sein Sünd nit wisse.

13. MErcket; GOtt fragt abermahl einen anderen unkeuschen Sünder: Quousque deliciis dissolveris? Wie lang wirst du in deinen Lüsten / in deinem üblen Stand verharren? Warumb gehest nit herauß auß disem höllischen Irr-Garten? Diser antworthet: man wisse nichts von seiner Sünd. O blinder Mensch / wie kanst du sagen / daß dein Sünd verborgen seye? weist dann GOtt dein Sünd nit? weist dein heiliger Schutz-Engel nichts darvon? und auch der böse Feind nichts? weist es villeicht niemand anderer? O Blindheit! es vermeynt das Rebhun / wann es nur den Kopff verbirget / so werde es von niemand gesehen; sagt man einem Kind / es solle sich verbergen / so verdeckt es sein Angesicht / und vermeynt alsdann / man sehe es nit. Du O Sünder bist auch in disem Wahn / es wisse niemand von deinem üblen Leben. Aber höre nur die Nachbahr-

bahrschafft an; die werden dir einen Faden auß deiner Bünden herauß ziehen: Nuntiata
Gen. 27. sunt hæc Rebeccæ. Diſes ward der Rebeccæ angezeigt / ſagt der H. Text. Was iſt ihr angezeigt worden? Als der Eſau geſehen / daß er den Seegen deß Erſtgebohrnen verlohren / welchen durch GOttes Schickung der Jacob erhalten / hat er bey ſich beſchloſſen / ſeinen Bruder den Jacob umbzubringen: Venient dies, luctus Patris mei, & occidam Jacob Fratrem meum. Es werden die Traur-Täg kommen über meinen Vatter / alsdann will ich meinen Bruder Jacob umbbringen. Wer hat diſes gehört? Die Schrifft ſagt: Dixitque in corde ſuo. Er ſprach in ſeinem Hertzen. Wann er es aber nur bey ſich in ſeinem Hertzen geredt / wie hat es der Mutter können angezeigt werden / fragt der H. Auguſtinus: Quomodo renunciata ſunt verba
S. Auguſt. l. 2. in Gen. c. 81. Eſau Rebeccæ, cùm ſcriptura dicat, hoc eum in ſua cogitatione dixiſſe? Kan jemand anderer / als GOtt allein / die Gedancken deß Menſchen erkennen? weil diſes nit ſeyn kan / ſo hat gemeldter H. Auguſtinus darfür gehalten / es ſeye der Rebecca durch Göttliche Offenbahrung angezeigt worden. Aber Abulenſis hat auß diſem Zweiffel einen anderen Zweiffel / einen anderen Außgang gefunden. Er ſagt / gleichwie kein Menſch iſt / der nit einen vertrauten Freund hat / deme er ſeine Geheimnuſſen offenbahret / ſo habe auch der Eſau diſes ſein Vorhaben einem ſeiner Freund vertrauet / und derſelbe wider einem anderen: und weilen ein jeder einen Freund hat / dem er ſein Hertz offenbahret / ſo ſeye die Sach auch
Abul. in Gen. 27. q. 81. zu der Mutter Rebecca kommen: Quia Eſau non totaliter tacuerat, ſed aliquibus amicis ſuis revelaverat, unde pervenit ad aures Rebeccæ. Aber es iſt nit vonnöthen auch diſes zu ſagen / ſchreibt ein fürtrefflicher Außleger / mit P. Mendoza. Dann war es nit ein Sünd / was ihm Eſau vorgenommen? Ja: die
Mendoz. ſer. Fer. 4. poſt Dom. 5. Quadr. Sünd aber iſt von ſolcher Natur / daß ſie nit kan verborgen bleiben; je mehr man die Thür verſperret / je mehrer redet man darvon auff der Gaſſen; und wann der Sünder vermeynt / es wiſſe niemand nichts darvon / ſo weiſt es doch die gantze Nachbarſchafft: Tegi
Oliva in Gen. 27. nequit vitium. Das Laſter laſſet ſich nit verbergen.

14. Höre / O Unkeuſcher / höre nur / was die Nachbarſchafft ſagt: dann entweders haſt du ſelbſt die Sach vertrauet / wie gemeiniglich geſchicht / einem deiner Freunden / der ſolches wider einem anderen und diſer dem dritten geoffenbahret; oder wann dein Stillſchweigen gröſſer / als deß Eſau geweſen iſt / ſo iſt die Sünd ſelber gleichſamb ein ſolcher Strahl / welcher durch das Gewülck der Verſchwiegenheit mit Gewalt hindurch dringet / und in die Augen fallet: Tegi nequit vitium, Das Laſter laſt ſich nit verdecken. Du höreſt den Donner nit / dann die heffige Begierlichkeit machet dich taub: Du ſiheſt den Wetterleucht auch nit / dann die Anmuthung verblendet dich; aber die Nachbahren hören / und ſehen das jenige / was du vermeyneſt / daß diemand nichts darumb wiſſe. Wie kommt das? Gibt dann die Sünd einen Klang von ſich? höre von dem Heil. Gregorio Niſſeno ein ſchöne Allegori, oder Gleichnuß: Es iſt ein greuliche Plag geweſen / als GOTT den Pharao / und ſein gantzes Reich / mit den Fröſchen geſtrafft. Dann neben deme / daß alle Sinn darburch gequälet worden / die Augen mit der Vile / Gröſſe / und Abſcheulichkeit: die Ohren mit ihrem unangenehmen / und immerwährenden Geſchrey; der Geſchmack / weilen ſie ſo gar in die Schüſſeln / und Speiſen hineingeſprungen; der Geruch wegen ihres unleydenlichen Geſtancks / und die Berührung / weilen vil derſelben vergifft geweſen / wie der gelehrte Pererius anmercket; ſo iſt es auch ſehr entſetzlich geweſen / weilen ſie / wie der heilige Text meldet / in die Häuſer kommen / in die Bether / in die Zimmer / auff die Stühl und Bänck geſprungen: auff die Mauren / und biß unter das Dach gekrochen / alſo daß alles überall voller Frösch war / wie Philo ſagt: Ebu-
Phil. l. 1. de vit. Moyſi liet fluvius ranas, quæ aſcendent & ingredientur domum tuam, & cubiculum lecti tui, & ſuper ſtratum tuum, & in domos ſervorum tuorum. Was für ein entſetzliche Plag war diſes! warumb iſt aber Pharao darmit geſtrafft worden? mit was für einer Sünd hat er diſe Plag verdient? O wiewohl redet hiervon Theodoretus! Pharao hat durch unerhörte Grauſambkeit die Kinder der Juden gleich nach der Geburth ins Waſſer werffen / und darinnen ertränckten laſſen; derentwegen hat GOTT die Frösch auß dem Waſſer kommen laſſen / und den Pharao darmit geſtrafft: Hac de
Theodor. q. 19. in Exod. cauſa (ſagt der gelehrte Vatter) Aquæ eorum ebullierunt ranas, pro pueris in illas demerſis: Nam pueri inceſſu ranas quodammodo imitantur. O wie vil arme Kinder werden noch erſtickt / oder ertränckt / die Unkeuſchheit ihrer Eltern zu verbergen! O grauſame Elteren / die ihr vil grauſamer ſeyd / als der Pharao! Es warthet auff euch ein erſchröckliche Straff von GOttes Gerechtigkeit. Was für ein Straff? der Fröſchen? Ja: warumb? weil ſie etwan den Kindern gleich ſehen? Nein / ſondern weil ſie alſo ſchreyen.

Sehet O Chriſtgleubige / das Hauß des Pharaons an / der gantz halßſtärrig dem Volck GOttes die Freyheit auß Egypten zu ziehen verweigeret; und betrachtet darbey (ſagt der heilige Gregorius Niſſenus) das Hauß eines Unkeuſchen / welcher ſein Seel nit heraußlaſſet auß der Dienſtbarkeit deß Laſters der Unlauterkeit. Damit er ſeine Schandthaten verberge / ſo verübet er manche Grauſambkeit: GOtt aber laſſet ſie durch lautſchreyende Frösch offenbahr machen. Höreſt /

Höreſt/ und ſiheſt du diſe nit/ O Unreiner! dein gantzes Hauß iſt voll mit geſchwätzigen Frösch en: Hæc immunda ranarum multitudo, (ſagt der Heilige) domos eorum, qui Ægyptiace, id eſt, vitiosè vivere malunt, habitat, in menſis eorum abundat, in lectulis aſſidet, in abditis eorum omnibus invenitur. Man ſihet ſolche Frösch auch an denen Wänden ihrer Zimmer und Sälen/ an welchen die unehrbare Gemähl und Schildereyen ihre Unkeuſchheit genugſamb bekandt machen. In muris, & in aulis, diverſæ ad luxuriam animi picturæ nequitiam prædicant. Auch die Tiſch/ an denen ſie ſpeiſen/ und die Bether/ wo ſie ſchlaffen/ ſeynd voller Fröſchen/ die ihr Unlauterkeit außruffen: Si menſas, ſi lectos voluptuoſi hominis, comptique conſiderabis, id ipſum invenies. So gar in dem allerverborgniſten Orth ihres Hertzens ſeynd diſe Frösch/ welche durch die Augen herauß ſchreyen/ und offenbahren ihre unehrbahre Anmuthungen/ ihre Sorgen/ und Eyfferſucht: Si occulta mentis & animi perſpicere poteris, jam accumulatarum ranarum putredinem reperies. Was mach ich lang? überall ſeynd die Frösch; ſie ſeynd auch bey deinen Bedienten/ bey deinen Geſellen/ bey deinen Botten/ die du hin und wider ſchickeſt, in den Zettlen und Buelbrieffen/ auch in den koſtbaren Kleyderen/ die du nit vermöcht haſt zu kauffen: es ſeynd Frösch auff den Gaſſen/ wo du geheſt/ und in den Kirchen/ wo du dich unterredeſt; und bey den Thüren/ wo du auß- und eingeheſt: Accumulatarum ranarum putredinem reperies. Wie kanſt du dann ſagen/ man wiſſe es nit? Sihe da/ ob nit die Sünd ſelber ſchreye/ und ſich offenbahr mache? gibe dann zum wenigiſten acht auff dein eigne Ehr/ wann du je GOtt nit achteſt/ und ſihe dein Blindheit/ wann du vermeyneſt/ man wiſſe nichts von deinen ſchlimmen Händlen. Uſquequo?

S. Greg. Nyſſen. lib. de vita Moyſ.

Der vierdte Absatz.

Es wird widerlegt die Entſchuldigung/ mit der Schwachheit/ oder mit der hefftigen Neigung/ als wann man nit konte widerſtehen.

16. KOmme nun wider ein anderer/ und gebe Antwort auff GOttes Frag: Quouſque delicijs diſſolveris? Wie lang wirſt du fortfahren in deinen böſen Lüſten? wie lang wirſt du in diſem Koth ſtecken? warumb geheſt du nit herauß auß diſem unglückſeeligen Standt? Ich bin ſchwach/ ſageſt du/ die Paſſion reiſſet mich hinweg/ ich kan nit widerſtehen. Warthe du Blinder/ das ſeynd abermahl drey Fäden an deiner Bünden/ die wollen wir nach einander herauß ziehen. Biſt du ſchwach? das iſt wahr; ich glaube es dir; dann es iſt das Fleiſch/ von welchem Chriſtus ſagt/ daß es ſchwach ſeye: Caro autem infirma. Aber wie kanſt du dich darmit entſchuldigen/ ſagt Tertullianus, Warumb beobachteſt du nit auch das vorgehende/ welches Chriſtus gleichfahls geredt/ und welches dich anklaget; dann wann er geſagt/ das Fleiſch ſeye ſchwach/ ſo hat er eben ſo wohl geſagt/ der Geiſt ſeye ſtarck: Spiritus quidem promptus eſt. Höre Tertullianum: Carnem legimus infirmam, & hinc nobis adulamur impenſiùs: legimus autem & ſpiritum firmum. Wir leſen/ das Fleiſch ſeye ſchwach/ und darmit ſchmeichlen wir uns; ſo ſehe aber/ wir leſen auch/ der Geiſt ſeye ſtarck. Warumb gedenckeſt du an die Schwachheit deines Fleiſch/ dich zu entſchuldigen/ und gebrauchſt dich nit der Stärcke deß Geiſts/ daß du auß der Sünd herauß kommeſt: Cur ergò ad excuſationem proniores, quæ in nobis infirma ſunt, opponimus? quæ verò fortia, non tuemur. Du biſt ſchwach? ſey ihm alſo: dann die Sünden der Unlauterkeit pflegt man Schwachheiten deß Fleiſch zu nennen. Erkenneſt du nun dem Schwachheit? ſo höre/ was ein gelehrter Prælat ſagt: Wäre der jenige nit ein thorrechter Menſch zu nennen/ deſſen gantze außgelegte Waar in gebrechlichen Gläſſeren beſtunde/ wann er Katzen darzu ſtellte/ und ſie unter denſelben herumb ſpringen lieſſe? Wann du dich als ein gebrächliches Glaß erkenneſt/ warumb entferneſt du dich nit von der Gelegenheit? ſihe/ daß du überwiſen biſt/ eben darumb/ weil du ſo ſchwach biſt. GOtt unſer HErr/ als ein Urhöber der Natur/ hat ſeinen Geſchöpffen Waffen gegeben/ ſich zu beſchützen; aber nit gleiche Waffen allen Thieren. Er hat dem Löwen ſeine Klauen und Bratzen gegeben/ dem Ochſen ſeine Hörner/ dem Wolff ſeine Zähn und Klauen: dem Häßlein aber und ſeines gleichen/ was hat er für Waffen gegeben? du möchteſt vermeynen/ er habe ihnen keine gegeben. Aber dem iſt nit alſo: ſie haben auch ihre Waffen/ nemblich die Forcht/ und die Ringfertigkeit in dem Lauff/ und in den Füſſen/ daß ſie geſchwind darvon fliehen/ und ſich alſo retten können. Wann du dann bekenneſt/ daß du ſchwach biſt/ haſt du kein Entſchuldigung/ wann du die Gelegenheit nit flieheſt.

Matth. 26.

Tertull. lib. ad uxor. c. 4.

17. Es hat der heilige Auguſtinus die Weiß zu reden angemercket/ mit welcher uns der Apoſtel lehret/ wie wir die Laſter überwinden ſollen/ er ſagt: Ergreiffet die Waffen GOttes/ damit ihr am böſen Tag Widerſtandt thun könnet. Accipite armaturam Dei, ut poſſitis reſiſtere in die malo. Deßgleichen ſagt der heilige Petrus: Cui reſiſtite fortes in fide. Widerſtehet ihm ſtarckmüthig in dem Glauben. Der heilige Jacobus in ſeiner Canoniſchen Epiſtel thut noch hinzu/ wann man nur dem Teuffel widerſtehet/ ſo fliehe er

Ephes. 6.

2. Petr. 5.

er darvon: Resistite diabolo, & fugiet à vobis. Widerstehet dem Teuffel / so wird er von euch fliehen. Dahero hat der heilige Job den Teuffel ein Tiger-Thier genennet: Tigris perijt: oder nach dem Text der sibentzig Dolmetschen ein Ameisen-Löwen. Myrmica leo perijt. Der Ameisen-Löw ist umbkommen. Dann wie der heilige Gregorius dises außleget / der Teuffel ist / als wie ein Löw gegen denen / die ihn förchten; aber wie ein Ameisen gegen den jenigen / die ihm als wie die Löwen widerstehen. Leo, & formica dicitur, quia nimirum antiquus hostis, sicut contra consentientes fortis est, ita contra resistentes debilis. Weil deme also ist / so sagt der Apostel / da er den Christen wider die Unlauterkeit bewaffnet: Fugite fornicationem, fliehet die Hurerey. Mercket ihr nit (sagt Augustinus) er spricht nit / widerstehet / sondern fliehet: Non dixit, resistite, sed fugite. Was ist das? was soll es seyn? er will sagen; weilen der Christ schwach ist der Unkeuschheit zu widerstehen / so überwindet er diſe / wann er fliehet / fliehen ist da überwinden: Ergò contra libidinis impetum, apprehende fugam, si vis obtinere victoriam. Wir wollen uns aber in deme / was für sich selber klar ist / nit länger aufhalten. Ich schreitte weiter / und will noch einen anderen Faden herauß ziehen.

Job. 4.

S. Greg. l. 5. Moral. c. 17.

S. August. serm. 250. de temp.

18. Du sagst / die häfftige Passion und Anmuthung reisse dich hinweg. Soll aber diſes ein rechtmässige Entschuldigung seyn? sagt der heilige Chrysostomus: Quam excusationem habebimus, naturæ concupiscentiam? Auch diſe Entschuldigung wird nit angenommen werden / dann weil vil andere / welche eben solche Passiones gehabt / wie du / dieselbige überwunden haben; darumb bist du nit zu entschuldigen; Multi alii, qui eandem, quam nos habemus, naturam cohibent, hac nos privant venia. Aber daß wir nit weiter gehen / schämest du dich nit zu sagen / die Passion habe dich hinweg gerissen? was ist dann die Passion? es ist ein Durst und Begierlichkeit der Wollüsten. Gesetzt aber / du habest einen grossen Durst / woltest du dann ein Gifft trincken? das wurdest du wohl nicht thun. Wie kombt es dann / daß du dich überwinden lassest von deiner Passion / da es doch ein Gifft deiner Seelen ist / was du trinckest? Was ist die Passion? es ist ein Pferd / welches mit dem Reutter einem tieffen Abgrund zurennet. Soll der Reutter zu entschuldigen seyn / wann er sagte / das Pferdt habe ihn hingerissen? O du Thorrechter / du hast ja den Zaum gehabt / wormit du das Pferdt hättest innhalten können: Subtus te erit appetitus tuus. Die Begierlichkeit wird unter dir seyn / sagt GOtt zu dem Cain; und du wirst über sie herrschen / & tu dominaberis illius. Es ist die Begierlichkeit das Pferdt der Seel; aber sie muß diſem Pferdt-Vieh einen Zaum anlegen / damit es sie nit in den Abgrund stürtze? wird sie dann in denselben hinabgestürtzt / so gebe sie ihr selber die Schuld / daß sie den Zaum nit gebraucht hat. Ich lise in dem Buch Exodi, daß Pferdt und Reutter in das Meer gestürtzet worden; Equum & ascensorem projecit in mare. David sagt / sie seyen entschlaffen / die sich auff die Roß gesetzt hatten: Dormitaverunt, qui ascenderunt equos. Mercket / sagt der heilige Ambrosius, er sagt nit / daß die Pferdt entschlaffen seynd / und sich gestürtzt haben / sondern die jenige / die sich auff die Pferdt gesetzt haben. Ascensorem, qui ascenderunt: Ascensores eos, quàm equites vel agitatores maluit nuncupare. Er nennet sie auch nit Reutter / sondern Auffsteiger / welche auff die Pferdt gestiegen / und sich darauff gesetzt haben. Ist es dann nit ein Ding / einer / der auff das Pferdt steigt / und einer / der das Pferdt reittet? wie kan es ein Ding seyn / sagt der Heilige: ein rechter Reutter besteiget nit nur das Roß / sondern er regieret es / er gibt ihm die Sporn / damit es fortlauffe; er haltet es inn mit dem Zaum / damit es still stehe; er ziehet es an / damit es nit strauchle; er reittet es mit Sorgfalt wegen der Gefahr. Sehet dann / sagt der Heilige / daß David und Moyses nit sagen / daß die Reutter entschlaffen und ertruncken seyen / sondern die Roßsteiger / dann wann sie rechte Reutter gewesen wären / so wären sie weder entschlaffen / noch auch ersoffen. Die da entschlaffen / und ertruncken / die haben das Pferdt zwar bestiegen / aber ohne Zaum und Sporn. Lasset uns diſes klar sagen; die jenige / die da entschlaffen in der Sünd / und untergehen in den Abgrund der Höllen / seynd mit die tapfere Seelen / welche ihren Leib / und ihre Anmuthungen mit Verstandt regieren / sondern es seynd die unkeusche Sünder / welche den Leib / wie ein unbändiges Pferdt lauffen lassen / und ihre böse Anmuthungen nit einhalten mit dem Zaum der Vernunfft: Dormitaverunt, qui ascenderunt equos. Der H. Ambrosius sagt: Dormitaverunt ergò, qui ascenderunt equos, corporis voluptates, nullo eas moderamine gubernantes.

S. Chrys. serm. de libell. repud. to. 4.

Gen. 4.

Exod. 15.

Psal. 75.

S. Ambros. lib. de Noe. c. 15.

S. Ambros. ubi supra.

19. Wirst du jetzt / O Sünder / annoch sagen / es habe dich die Passion hingerissen? du sagst / ich kan nit anderst. Aber mercke wohl / was du sagest. Was ist das / ich kan nit anderst? wann diſes so vil heist / als die Versuchung seye unüberwindlich / so ist es falsch / dann wie der Apostel gesagt; GOtt ist treu / und last nit zu / daß jemand versuchet werde über das / was er kan: Fidelis Deus, qui non patietur vos tentari, supra id, quod potestis. Wann dann diſes / ich kan nit / so vil heist / als daß der freye Willen so vil Krafft nit habe / daß er euch mit GOttes Gnad widerstehen könne / so ist es ein Irrthumb / dann mit GOttes Gnad kan man alle Versuchungen überwinden / wie der heilige David anzeigt / da er sagt: Inte eripiar à tentatione, & in Deo meo transgrediar murum. Durch dich wird ich errettet werden von der Versuchung / und in meinem

1 Cor. 10.

Psalm. 17.

nem GOtt will ich über Mauren springen. Philipp. 4. Und der Apostel sagt: Omnia possum in eo, qui me confortat. Ich kan alles in deme / der mich stärcket. Wann das / ich kan nicht / so vil ist / als daß GOtt unmögliche Ding befihlet / so ist es ein Vermessenheit / und ein Gottslästerung / sagt der heilige Hieronymus. Dann es ist so vil / als GOTT dem HErrn ein Unwissenheit / ein Ungerechtigkeit / und ein Grausambkeit zuschreiben. Dann er ja unweiß / ungerecht / unbarmhertzig und grausamb wäre / wann er gebiethete und schaffte / was unmöglich ist. O prophana temeritas, (sagt der grosse Lehrer) Deum scientiæ dupliei ignorantiâ condemnantis, scilicet, quòd nesciat, quid fecit, & quòd nesciat, quid jusserit, quasi imposuerit mandatum, quod impleri non possit. O gottlose Vermessenheit! GOtt den HErrn einer doppleten Unwissenheit straffen / nemblich daß er nit wisse / was er gemacht hat / und daß ihm unbekandt seye / was er gebotten hat; als wann er ein Gebott oder Befelch gegeben hätte / welcher doch nit konte vollzogen werden. Es ist ja dises / die Göttliche Majestät für ungerecht und grausamb halten; dann wann GOtt unmögliche Ding schaffete / so wäre es ein Tyranney und Ungerechtigkeit / daß er den jenigen dannoch verdammete / der ihme nit gehorsamet. Proch nefas! schreyet auff der heilige Hieronymus, imponitis iniquitatem Justo, crudelitatem Pio, ac si vos ad salutem non fecerit, sed ad pœnam. Wie kan in einem Catholischen Hertzen ein solche Gottslästerung statt haben. Quod suspicari sacrilegium est.

1. Hieron. apud Guil. Paris. tr. de Univ. p. 6. c. 1.

20. Was ist das weiter / daß du sagst: Ich kan nit? wem sollen wir glauben / dir / oder JEsu Christo? diser sagt / sein Joch seye süß / und sein Bürd seye leicht: Jugum meum suave est, & onus meum leve. Du aber sagst / es seye schwär / und unerträglich. Wem ist jetzt zu glauben? O du Blinder / lasse dir disen Faden herauß ziehen / und höre den heiligen Bernardum: Verè leve onus est, quod portantem non gravat, sed levat. Wahrlich es ist ein leichte Burd / welche den jenigen / der sie tragt / nit beschwäret / sondern erleichteret. Es scheinet zwar dises gantz widerig geredt zu seyn / dann wann es ein Burde ist / wie kan es dann nit beschwären? und wie kan es erleichteren / wann es eine Burd oder Last ist? aber höre die Antwort / nit von mir / sondern von dem heiligen Bernardo: Lasse dir eine Gutschen machen / welche zwaintzig Centner wöget; spanne an dieselbige zwey Pferdt / können sie dieselbige fortziehen? sie werden sie mit harter Mühe fortschleipffen / aber mache vier grosse Räder daran / mit eysenen Schinen und Näglen / welche wider etliche Centner wögen / werden sie alsdann den Wagen fortbringen? Ja: und zwar vil leichter als zu vor. Was ist dises für ein Wunder-Ding? sie konten den Wagen kaum ziehen / da er zwaintzig Centner gehabt / und jetzt ziehen sie ihn gantz leicht / und rennen mit ihm darvon / da er umb etlich Centner schwärer ist: Onus oneri additur, & minus onerat. Wahr ist es / daß der Natur schwär ist / was das Gesatz GOttes befihlt / daß du keusch leben / und die Gelegenheit der Sünd meyden sollest: aber es ist ein Last der Räderen / welcher nit beschwäret / sondern ring machet. Gehorsame du / und thue / was dir GOtt schaffet / so wirst du sehen / daß es mit der Gnad GOttes dir so leicht wird seyn / daß du nicht nur fortgehen / sondern wirst lauffen / und mit dem heiligen David sagen können: Viam mandatorum cucurri, cùm dilatasti cor meum. Ich bin den Weeg deiner Gebotten geloffen / als du mein Hertz erweitteret hast. Wird jetzt noch einer gefunden werden / der da sage: ich kan nit? wie kan einer sagen / er könne sich nit enthalten / da er es doch wohl konte thun / wann er von einem anderen Menschen gesehen wurde? wie kan einer sagen / er könne sich nit absönderen von der Gelegenheit / da er es doch gern thun wurde / wann man ihm das Ambt / und die Besoldung gäbe / die er verlangt? wie kan einer sagen / er könne sich nit enthalten / da er sich doch enthalten wurde / wann er wuste / daß er ein Aug / oder einen Arm verliehren wurde / da er die Sünd begienge? wie kan einer sagen / er könne nit / da er doch weist / daß er sündiget / welches nit seyn konte / wann er nit anderst thun konte. Dann ja keiner sündiget / wie Seneca sagt / der es nit selber will / und ungezwungen thut. Omitte occasiones, nemo peccat invitus. Der Unkeusche solle wissen / daß GOtt / wann er ihne verdammet / nit sagen wird / ich verdamme dich / weil du schwach gewesen / oder weil dich dein Natur darzu angetrieben / und du nit anderst gekönnt hast; sondern weil du nit anderst gewolt hast: Et noluisti. Seynd nun dise Faden auß der Bünden herauß gezogen? so lasset uns zu anderen gehen: Usquequo.

Pſal. 118.

Der fünffte Absatz.

Es wird erwisen / daß es kein wahre Lieb seye / welche der Unkeusche vorschutzet zu seiner Entschuldigung.

21. SAg an du Unkeuscher! warumb fliehest du die Gelegenheit nit / welche doch ein Ursach ist deiner Verdammnuß? GOTT fragt dich: Usquequo delicijs dissolveris? Wie lang wirst du in deinen Lüsten fortfahren? Hier schutzen ihrer vil beedes Geschlechts / die Liebe vor / die ihnen solches nit zulasse. Es ist nit nöthig / vil Wort zu machen / diser Außred zu widerlegen / mit welcher sich vil betrügen / da sie doch derselben

selben Falschheit auß eigner Erfahrenheit genugsamb erkennen konten. O ihr Seelen/ ist es möglich/ daß jemand gefunden werde/ welcher dises ein Liebe nenne/ ein Freundschafft/ ein Wohlgewogenheit; da es doch nichts anders ist/ als ein schändlicher Vertrag unter solchen Personen/ welche sich unehelich gegen einander verbinden zu Pflegung deß Wollusts/ welches vil mehr ein Feindschafft/ als ein Freundschafft ist. Sage mir her du Christliches Weibsbild/ heisset dises dich lieben/ wann man begehrt/ daß du ohne Ehr seyest? heist dises dir wohl wöllen/ wann man dich in Gefahr setzet/ von deinem Vatter/ von deinem Bruder/ von deinem Ehemann umbgebracht zu werden? heist diß dir wohl wöllen/ wann man begehrt/ daß du deinen GOtt verliehrest/ der doch das höchste Gut ist? soll dises ein Liebe seyn/ wann man dich dahin bringt/ daß du kein Recht mehr hast zu deinem ewigen Heyl? heist dises dir wohl wöllen/ da man will/ daß du ein Sclavin deß Teuffels werdest? soll dises ein Freundschafft seyn/ wann man dich über den Höllen-Schlund haltet/ wo du so leichtlich hineinfallen kanst/ als leicht es ist zu sterben? Bedencke es wohl/ ob dises heisse dir wohl wöllen: dann dises will der jenige/ der dir sagt/ daß er dir wohl wölle. Der dises ein Lieb nennet/ der lügt. Dann lieben/ ist dem jenigen wohl wöllen/ den man liebet: der jenige aber/ der dich unkeusch liebet/ der suchet nit dein Wohlfarth/ sondern deinen grösten Schaden: Er begehret dich nit deinetwegen/ sondern nur seinetwegen/ als einen Werck-Zeug seiner Lust. Lasse dir dises von den jenigen sagen/ die es erfahren haben.

22. Frage die Thamar darumb/ eine Tochter deß Davids/ welche der Ammon, ihr Stieff-Bruder so sehr geliebet/ daß er/ wie die heilige Schrifft sagt/ auß Lieb zu ihr kranck ist worden: Ita ut propter amorem ejus ægrotaret. Ware dises nit ein grosse Lieb? ihr werdet es bald sehen: auß Rath seines Freunds Jonadab hat er sich als kranck zu Beth nider gelegt/ und den David gebetten/ daß er sein Schwester Thamar wolte zu ihm kommen lassen/ daß sie ihm in Ansehen seiner ein Süplein mache/ und er es von ihrer Hand nemmen möge. Als nun die Thamar kommen/ hat er sie gewaltthätig entunehret: und dises ungeachtet/ daß sie sein Schwester war. Ja/ mein Christglaubige/ es ist auch Gefahr unter den Geschwistrigten; man muß auch bey denselben behutsamb seyn. Hat nun Ammon erhalten/ was er verlangt hat? Ja? und wie stehet es jetzt mit seiner Lieb gegen der Thamar? die heilige Schrifft sagt:
2. Reg. 13. Et exosam eam habuit Ammon odio magno nimis. Ammon hat sie gehasset über die massen; er hat einem Diener befohlen/ sie hinauß zustossen/ und die Thür hinter ihr zu zuschliessen/ daß sie ihm nit mehr unter das Angesicht kommen solte. Ejice hanc à me foras, & claude ostium post eam. Wo ist jetzt die Liebe/ welche ihn gar kranck gemacht? O ihr Seelen/ last euch dises eine Witzigung seyn! so lang die Begierlichkeit dauret/ wird Ammon sagen/ und alle die ihm nachfolgen/ daß sie lieben: aber hernach/ wann sie das erlangt/ was sie gewolt/ oder wann sie es nit erlangen können/ so wird die Lieb in Haß verkehret/ dann gleichwie die Lieb nit auff dich gerichtet war/ sondern nur nach eignem Lust/ wann diser vorbey ist/ oder manglet/ so ist auch alle Liebe hin. Dahero kombt es/ (sagt Hugo Victorinus) wie man bey vilen sihet/ daß je inbrünstiger sie zuvor einander zu lieben geschienen/ je mehr sie hernach einander gehasset. Hinc fit, quod sæpe in quibusdam vidimus, ut quo se priùs ardentiùs diligere videbantur, eò se postmodum vehementiori odio prosequerentur. Hugo Vict. de grad. Viol. Charit.

23. O tausentmahl unglückseelige Weiber! sagt der Geistreiche M. Avila; O ihr arme Tröpffinen/ die ihr euer Schönheit umb Gifft verkauffet/ welches euch der jenige beybringt/ der da sagt/ er liebe euch. Er liebt euch/ als wie die Vipperen das König-Häßlein/ deme sie das Blut außsauget: Er liebet euch/ als wie der Jäger den Hirschen/ und wie die Fischer die Lampretten/ daß er sich mit ihrem Fleisch ersättige. Ich hab mich allzeit verwunderet/ warumb sich der Prophet Nathan einer Parabel gebraucht hat/ als er dem David seine Missethat hat verweisen wollen. Warumb sagt er ihm die Sach nit glatt herauß? villeicht auß Respect gegen dem König? oder auß Forcht? er hat es gethan/ sagt der heilige Augustinus, damit der David sein Ubelthat an einem anderen erkennete/ weil er so blind gewest/ daß er dieselbe an ihm selber nit erkennet: Suam iniquitatem nondum agnoscebat; sed Propheta ad hoc missus, abstulit à dorso peccatum, & ante oculos posuit. S. August. in Psa. 50.

Seye dem also: aber hierzu wäre es ja genug gewest/ daß er erzehlet/ wie der Reiche dem Armen sein Schaaf abgenommen. Warumb hat er hinzu gethan/ daß er dasselbe auch gekocht für den Gast/ der zu ihm kommen war? Tulit ovem viri pauperis, & præparavit cibos homini, qui venerant ad se. 2. Reg. 12. Was thut dises zu seinem Vorhaben? villeicht/ daß er die Sach desto besser verdeckte? Nein/ sondern damit er die begangne Sünd deß Davids desto eigentlicher vorstellte/ sagt ein gelehrte Feder. Es ware dise Parabel ein lebhaffter Entwurff der Sünd/ deß von dem David begangnen Ehebruchs. Der Arme ware die Persohn deß Uriæ, deme das Schaaf abgenommen worden. Der David ware der reiche Mann/ der es genommen hatte. Damit man nun verstunde den Schaden/ welchen die unkeusche Lieb gegen der Bethsabea ihr verursachet an ihrer Ehr/ und an ihrer Seel/ so ware die Persohn der Bethsabea in der Parabel das Schäflein/ welches nit nur gestohlen/ sondern auch umbgebracht/ gebratten/ zertheilet/ auff die Tafel gesetzet/ geessen/ und verzöhret worden: Er Horatius. Coron. c. 4. p. 3.

præ-

præparabat cibos. O daß euch GOtt eure Augen auffthue / ihr betrogne / und übel angeführte Weiber / damit ihr erkennet / wie falsch das seye / was ihr eine Lieb nennet / wann je die Erfahrenheit und die Exempel euch dieselbe nit auffthun. Wie vil seynd durch die Händ der jenigen / die sie für ihre Liebhaber gehalten / zu Grund gangen / und verdammet worden? sollen diſes Liebhaber seyn? O sie seynd die ärgste Feind / sagt Rupertus: Non solùm fornicatur cum amatoribus, sed cum hostibus; quorum & siquis amor est, tanta fellis amaritudine permiscetur, ut ipsam hostiliter dilanient. Man sündiget nit mit Liebhaberen / sondern mit den Feinden / welche / wann sie gleich eine Liebe erzeigen / so ist sie doch mit solcher Gall und Bitterkeit vermischet / welche ein erschröckliches Reissen verursachet. Sehet da den Betrug / O Christliche Weibs-Persohnen!

Rupert. Lib. in Apoc. 17.

Was ist es aber mit den Männeren? werden auch diſe betrogen? Ich nit / sagt einer / dann die jenige / die ich liebe / die begegnet mir mit gleicher Lieb und Treu. Schweige / schweige du Blinder / dann du betrügest dich. Wer hätte nit vermeynt / die Frau deß Putiphars hätte es wohl gemeynt mit dem Joseph / sie hat ihn also geliebet / ob er gleich ihr Leibeigner ware / daß sie ihn zum Herrn über sich gemacht / und ihm die Schlüssel ihrer Freyheit übergeben. Wie vil Zäher hat sie vergossen? wie offt hat sie ihn gebetten? wie starck hat sie ihme zugesetzt? Et mulier molesta erat adolescenti. Aber warthe nur ein wenig; der fromme keusche Jüngling widersetzet sich ihrem unzimblichen Beginnen / und die unerbahre Egyptierin schreyet schon / als hätte derselbe ihr Gewalt anthun wollen. Jetzt klagt sie denselben an / den sie vor geliebet hat; sie will den jenigen todt haben / den sie zuvor ihr Leben genennet hat. Wo ist jetzt ihr Lieb? Es ware kein Lieb (sagt der heilige Ephrem Syrus) dann es ist ihr nit umb die Wohlfahrt des Josephs gewest / sondern nur umb ihren Wollust. Dieweil er ihr hierin nit willfahren / so hat sie bald erzeigt / was es für ein Lieb gewest / indem sie ihn durch falsche Anklag umb das Leben hat bringen wollen. Non enim fero, (sagt der heilige Ephrem in der Persohn der Ehebrecherin) non fero tantum pulchritudinis in domo mea conspicere, cùm frui ipsa Juvenis specie nequeam: multò mihi melius est, ut Joseph moriatur, ut vel sic requie fruar. Ich kan ein so grosse Schönheit in meinem Hauß nit leyden / wann ich derselben nit geniessen kan: es ist mir besser / daß Joseph sterbe / damit ich auffs wenigist auff solche Weiß ruhig leben könne. Sag mir her / du Unkeuscher / ist diſes ein Lieb zu nennen? du bist blind / wann du diſes für eine Lieb halteſt.

Gen. 39.

24.

Aber weiter: du rühmeſt mir sehr die Treu diſer Persohn gegen dir. Ist es möglich / daß du es glaubeſt? wie kan dir die jenige treu seyn / welche weder GOtt dem HErrn treu ist / noch ihrem Mann / noch ihren Eltern / denen sie doch vil gröſſere Treu schuldig ist / als dir? O wie wohl haben gethan die jenige Kundtschaffter / welche Josue außgesandt / das gelobte Land außzuspähen; ihr wisset wohl / O Christglaubige / daß die Rahab, welche als ein gemeines Weib in üblem Ruff gewest / sie in ihrem Hauß auffgenommen. Die Ankunfft der Außspähern ware nit so verborgen / daß der König deß Lands keine Nachricht darvon gehabt hätte: daherro hat er zur Rahab geschickt / und begehrt / sie solte dieselbige herauß geben. Sie aber hat dieselbige verborgen / und lüstig verlaugnet. Nachdem die vom König abgeschickte Leuth hinweg waren / hat sie denen Außspähern erstlich angezeigt / in was Gefahr sie gestanden wegen deß Königs / und der Burgerschafft; darauff hat sie dieselbe gebetten / sie solten ihr mit einem Eydschwur geloben / wann die Stadt / wie sie wohl vorsahe / in die Händ der Jſraeliten übergehen wurde / daß sie ihr hinwider Barmhertzigkeit erweiſen wollen / gleichwie sie ihnen erwiſen hatte / und trachten / daß ihr / und ihrem Hauß verschonet werde. Was thaten die Außspäher? sie haben ihr geschwohren solches zu thun: Anima nostra sit pro vobis in mortem. Es ist aber wohl zu mercken / mit was für Bedingnuß sie solches versprochen / und geschworen / sie sagten: Si tamen non perdideris nos. Wann du uns nit verrathen wirſt. Warumb sagten sie diſes? dieweil sie der Rahab nit getrauet / sagt Abulensis: Dicunt hoc, quia non perfectè adhuc confidebant de Rahab. Warumb aber haben sie ihr nit getraut? haben sie dann nit erfahren die Gütigkeit / mit welcher sie dieselbe in ihr Hauß auffgenommen / und ihr Treu / mit welcher sie dieselbige verborgen hat vor den Leuthen deß Königs / von welchen sie auffgesucht worden? Ihr Männer / warumb trauet ihr dann der Rahab nit / die euretwegen so vil gethan hat? aber darumb trauen sie nit / und zwar nit unbillich / sagt Abulensis. Höret / was wichtige Ursach ihres Mißtrauens sie gehabt haben. Diſes Weib / gedachten sie / hat den König betrogen / und seine Abgeordnete / oder besser zu reden / sie hat den König / und die Stadt verrathen / wie können wir dann verscheret seyn / daß sie es uns nit auch also machen werde / die wir Frembde und Außländer seynd? wahr ist es / wir seynd ihr hoch verbunden / weil sie uns grosse Lieb erwiſen: aber eben diſes ist uns verdächtig; dann wer den Frembden zu Lieb wider die Treu handlet / die er seinem König und Vatterland schuldig ist / der kan auch an uns untreu werden / denen er nit also verpflichtet ist. Timebant, (sagt Abulensis) quòd proderet eos, dum adhuc tenebat in domo, scilicet, quòd locuta esset nuntiis regiis de illis. O Unkeuscher / was lehret dich das behutsame Mißtrauen diſer Außspäher? gedencke / was sie geforchten / das habeſt du auch zu befahren. Nimme

Abulens. ibi.

25.

auß dem Mund diser Kundschaffter das Argument, und den Beweiß / wessen du dich zu versehen habest. Ein Weib / so da untreu wird an GOtt und an ihrem eigenen Ehemann / die kan auch als einem Frembden nit treu verbleiben. Ist es nit wahr? warumb wilst du dann einem solchen Weib noch länger anhangen?

Usquequo?

Der sechste Absatz.

Es wird widerlegt die Entschuldigung dessen / der vorschutzet / daß ihn der andere nit lasse.

26. MErcke auff / unkeuscher Mensch; GOtt widerholet sein Frag: Usquequo deliciis dissolveris. Wie lang wirst du in deinen Lüsten verharren? warumb zerreisest du diese Strick nit? Ich wolte es thun / sagt das Weib: aber diser Mensch lasset mich nit; und der Mann sagt / ich wolte es auch gern thun / aber das Weib lasset mich nicht: wann ich nit zu ihr gehe / so geht sie mir nach. Wann es wahr ist / was du sagest / so sage ich / O wehe deme / der dir also nachstellet. Vermeynest du nit / sagt der H. Bernardus, daß ein solcher Mensch / der mit seiner gottlosen Ungestümmigkeit / und bösem Exempel die Seelen von Christo abziehet / die ihn so vil gekostet haben / daß er Christum mehrer verfolget / als die Juden / die sein Blut vergossen haben? S. Bern. ser. 1. in Convers. S. Pauli, Non tibi videtur (seynd die Wort Bernardi) graviorem sustinere ab eo persecutionem, qui suggestione malignâ, exemplo pernicioso, scandali occasione avertit ab eo animas, quas redemit, quàm à Judæo, qui sanguinem illius fudit. Der Jud hat zwar Gottloser Weiß das Blut JEsu Christi vergossen / aber dardurch hat er / wiewol unwissend (wie der H. Leo gesagt) Christo geholffen zu Erfüllung seines Verlangens / so er gehabt hat / die Seelen durch sein Leyden zu erlösen: Famulati sunt Redemptori. Wer aber die jenige verfolget / die sich von der Sünd entfernen wollen / ob er gleich das Blut Christi nit vergiesset / so macht er doch / daß dasselbige verlohren wird an den Seelen / welche die Gefäß seynd / in welchen Christus gern wolte / daß sein Blut auffbehalten / und nicht verlohren wurde. Sehet dann / ob diser nit ein vil grössere Sünd begehe / als die Juden / und sehet zugleich / ob ein solcher nicht werde zu einer grösseren Straff gezogen werden.

27. Ist es nit verwunderlich / daß / da der König Pharao so offt sich widersetzet / und geweiget / das Israelitische Volck auß Egypten zu entlassen / derentwegen er auch mit vilfältigen Plagen gestrafft worden / dannoch ihme Gott bey währenden Egyptischen Plagen das Leben nit genommen hat. Soll Pharao noch leben / der den Göttlichen Befelch so offtermahl verachtet hat / welcher ihm von den Gesandten GOttes ist angedeutet worden? Aber lasset ihn nur noch leben / sagt der heilige Augustinus, sein lange Unbußfertigkeit wird machen / daß die wolgeziemende Straff nicht außbleiben wird: S. August. ser. 89. de Temp, Qui in tantis plagis, nullam emendaverat culpam, quæ fuerat competens, exquirebat. Was für ein Straff? wann sein Boßheit auff das höchste kommen wird / so wird er in dem rothen Meer untergehen / und umb das Leben kommen. Ist es also geschehen? Ja: Involvit eos Dominus in mediis fluctibus. Exod. 14. GOtt hat sie mitten in der Fluth verwicklet / sagt der Text / warumb ist er aber in dem Meer umbkommen / und nit in Egypten? dieweil Pharao in dem Meer seine gröste Sünd begangen. Wahr ist es / sein Halßstarrigkeit ist in Egypten groß gewesen / daß er dem Befelch GOttes sich offt widersetzt / und das Volck nit hat entlassen wollen; aber dises ist geschehen / da er / und das Israelitische Volck noch in Egypten war; in dem rothen Meer aber ware das Volck schon von seiner Tyranney erlediget / und wolte die Reyß fortsetzen nach dem versprochnen Land: Da ist Pharao angezogen umb das Volck zu verhinderen / daß es dahin nicht gelangen / sondern wider zuruck in die alte Dienstbahrkeit kehren solte: Persequar & comprehendam. Da war sein Sünd zum allergrösten / darumb ist die Straff länger nit ausgeblieben. In Egypten hat GOtt mit ihme noch Geduld getragen / und hat in leben lassen / ob er gleich das Volck sehr übel tractiert / und nit entlassen / weilen aber / nachdem das Volck auß Egypten schon herauß gezogen / er dasselbige verfolget / damit sie wider zuruck kehren solten / da wolte GOtt dises nit mehr übertragen; er muste zu Grund gehen / dieweil er das Volck von dem Weeg deß Heyls hat wollen zuruck ziehen: Hæc vindicta debebatur (sagt Augustinus) ut sciliùs periret, qui consequi denegavit salutem. S. Augst. ubi supra. Höre dises derjenige / welcher einer Person trohet / wann sie beichten will zur Zeit der Mission, da sie GOtt durch seine gesandte Diener außführen will auß Egypten / das ist / auß dem Standt der Sünd. Höre dieses auch die jenige / welche den anderen beschwöhret / wann er sie verlassen werde / und die Gelegenheit / in welcher sie ihn gefangen halten. Beyde sollen sich gar nit verwunderen / wann allerhand Plagen über sie kommen. Solte es geschehen / daß da eines das unehrbahre Leben verlassen hätte / das andere ihm wie der Pharao nachsetzte / und ihn von dem Weeg deß Heyls wider zuruck ziehen wolte in Egypten / das ist / in die alte Sünden / wie leyder nun gar zu offt geschiehet; O Wehe! förchte dir / du Vermessener / förchte dir vor unversehenem gähen Tod / da du Leib und

Seel

Seel zugleich verliehrest / wie schon vilen widerfahren.

28. Dises hab ich gesagt / O Christ / wann es anderst wahr seyn solte / was du vorgiebest / daß dir der andere nachsetze / und dich nit lasse. Wie aber / wann es nit wahr / sondern nur eine Außred wäre / dich zu entschuldigen? wie der H. Bernardus sagt: Aliena suasione excusare se nititur. Wie kanst du sagen: diser / oder dise lasset mich nicht? wie kan er dich dann nöthigen / und dir dein Freyheit benehmen? mit Bitten? mit Versprechen? oder mit Betrohen? Dises alles ist auch dem Joseph begegnet / sagt Cornelius; doch alles dises hat ihn von seiner Beständigkeit nit abwendig machen können. Es sagt der Heil. Text / daß ihm die Frau deß Putiphars lange Zeit in den Ohren gelegen / und ihme zugesetzt habe: Molesta erat adolescenti. Sie ware dem Jüngling überlästig. Wann du dann dich ergiebest / da du doch mit GOttes Gnad wohl hättest können und sollen Widerstandt thun / wie der Joseph; so kanst du dich nit entschuldigen / ob dir gleich der andere Theil starck zusetzet / und dich / wie du sagst / nit lassen wollen: Inexcusabilem fore (seynd die Wort Cornelii à Lapide) si te superari sinas, cùm æquè ac Joseph per Dei gratiam superare possis ac debeas. Was ist das jenige / wormit dise Persohn dich haltet? seynd es etwan die wenige Zäher / die sie vergiesset? O Zäher! durchbriche dise Maur (sprach GOtt einstens zu dem Propheten Ezechiel) und sihe was darhinder geschicht: Fode parietem. Der Prophet hat es gethan / und hat unter vilem anderen Greul gesehen / wie alldorten etliche Weiber gesessen / welche den Adonidem beweynet haben: Ecce tibi mulieres sedentes, & plangentes Adonidem. Was seynd dises für Weiber? es seyd die weibische Männer / sagt Hector Pinthus, mit dem heiligen Hieronymo: Eos, qui ad seculi mala vel bona contristantur, vel exultant, mulieres appellemus. Die jenige / welche wegen zeitlicher Dingen sich vil betrüben / oder erfreuen / dise seynd Weiber zu nennen. Und was weynten jene Weiber / welche Ezechias gesehen? sie haben beweynt den Tod deß Adonidis, der Venus zu Ehren / dero Liebling er gewesen: Fœminæ & viri libidinosi hoc planctu venerem colebant. Mercket da obenhin / daß an den Festtagen der Venus kein Fröhlichkeit war / sondern Zäher. Was hat sie aber zu solchem Weynen bewegt? Rabi Salomon sagt / dieweil sie gesehen / daß das Götzenbild Adonidis geweynet; welches auch Macrobius bestättiget: Lachrymæ visione conspicientium manare creduntur. Wie konte aber das Götzenbild weynen? dises ist / was ich will. Es ware nemblich das Götzen-Bild von Metall / und inwendig hol: die Augen waren von Bley: wann man hernach inwendig in dem Bild Feur eingelegt / worvon das Bley zerschmoltzen / so scheinte es / als wann der Götz weynte / und die Zäher herab rinneten: Fuisse Idolum concavum, (sagt Cornelius, nach Meynung der Rabineren) cujus oculos plumbo implebant, quòd accenso igne liquefiebat, & imago videbatur flere. Gibt es mehr dergleichen Betrügerey? und sollen die falsche Zäher andere wahrhafft weynen machen? O ihr närrische Venus-Kinder! was ihr vermeynet Zäher zu seyn / seynd nichts anders als Tropffen von dem Bley in den Augen deß Adonidis: Es ist kein Safft / so von dem Hertzen kommt / sondern zerlassenes Bley; sie zeigen nit an die innerliche Anmuthungen der Seel / sondern es seynd nur Würckungen deß Feurs: und ihr lasset ench durch dise erdichte Zäher bewegen? Das seynd Weiber / die also weynen / sagt der Prophet: Ecce tibi mulieres: und vor GOtt ist dises weynen ein Greul: Videbis abominationes majores. O mein Christ! sihe / ob es nit Zäher deß Adonidis seynd / welche dich / wie du sagst / also bewegen und halten. Mercke auff / so wirst du finden / daß es Würckungen seynd deß unreinen Feurs der Begierlichkeit / und nit der Lieb; es seynd Bley-Tropffen zu deinem Verderben / nicht aber wahre Zäher eines wohlmeynenden Hertzens. Ziehe nun disen Faden herauß auß der Bünden / die dich verblendet: so wirst du sehen / daß du da kein rechtmässige Ursach und Entschuldigungen habest / länger in der Gelegenheit der Sünd zu verharren:

Usquequo?

* * *

s. Hieron. ibi.

Macrob. l. 1. Saturn. c. 26.

Der sibende Absatz.

Es wird widerlegt die Entschuldigung der jenigen / welche sagen / sie wollen sich verheyrathen / und haben Kinder.

29. ES seynd noch mehr Fäden übrig / die wir wüssen herauß zu ziehen. O Christ / sagt GOtt / warumb verlassest du dises Weib nit? Quoúsque deliciis dissolveris? Da sagt einer: wir werden uns verheyrathen / darumb bleiben wir beysammen. O du Blinder! bereitest du dich also zu dem heiligen Ehestandt mit sündigen? sage mir her / wann du einen sehest in einen Garten einsteigen / und alle Früchten darauß nehmen / und er auff befragen / warumb er solches thäte / antwortete / er wolle das nächste Jahr den Garten kauffen / woltest du dise Entschuldigung gut heissen / und disen / der also redet / nit für einen Garten-Dieb halten? wie wilst du dann / daß dein Entschuldigung gelten soll wegen dessen / was du verübest an disem Weib / indem du sagst / du wollest sie heyrathen; sie werde mit der Zeit dein Eheweib seyn? du giebest aber vor / du seyest ihr vil schuldig:

schuldig: Mercke auff / was du da redest: Es ist da nit zu schertzen. Was bist du ihr schuldig? hat dir dises Weib dein Leben und Wesenheit gegeben / ist sie für dich an dem Creutz gehangen? hat sie dich von der Dienstbahrkeit deß Teuffels erlöset? hat sie dich auß der Höllen erlediget / oder wird sie es noch thun? O mein Christ / dise Verbindnussen / welche du gegen Christo hast / die gelten bey dir nichts gegen denen / welche du gegen disem Weib trageſt. O greuliche Blindheit! was bist du ihr schuldig? wann es die Ehe ist / oder die Ehe-Versprechung / so du ihr gethan hast / so kanst du ohnedeme / daß du zu ihr geheſt / mit Rath gelehrter Männer sie zu frieden stellen. Willst du sie heyrathen / so thue es bald / und meyde unterdessen die Sünd / und die Gelegenheit der Sünd. Wolteſt du hingehen zu deinem Glaubiger / deme du hundert Ducaten schuldig wäreſt / wann du wusteſt / daß er dich umbbringen wurde? es wäre ja ein Thorheit. Ich will ihr bezahlen / sagst du / was ich ihr schuldig bin; so schicke das / was du ihr schuldig bist / durch einen anderen / so wirst du / dich befreyen von dem Tod / und wirst doch die Schuld bezahlen. Wann du wusteſt / daß diſes Weib / der du schuldig bist / schon das Gifft zubereitet hätte / dir solches beyzubringen / so bald du zu ihr kommen wurdeſt; oder daß dich ein anderer erschiessen wurde / so bald du in das Hauß hinein giengeſt / wolteſt du hinein gehen? es wäre ja ein Vermessenheit; O ihr Menschenkinder! wer verblendet euch also? du förchteſt den Degen / das Gifft / und das Feuer-Rohr / welches den Leib tödtet; und förchteſt nit die Sünd / welche die Seel umb das ewige Leben bringet?

30. Nun dann / entschlieſſe dich / von der Gelegenheit dich zu entfernen? es ist mir nit möglich / sagst du / dann ich habe Kinder von ihr. O wie vil seynd hangen geblieben an diſer Ketten / welche so vil Glaich hat / als Kinder? aber merckeſt du nit / daß / je länger du wartheſt / je schwehrer wirst du von diſer Ketten loß werden / welche dich an deiner Seeligkeit verhinderet. Ob zwar der Adler / der König der Vöglen ist / so ist er doch der erſte unter den unreinen Vöglen von GOtt benambſet: Levit. 11. Hæc sunt, quæ de avibus comedere non debetis, & vitanda sunt vobis, aquilam. Diſe seynd / welche ihr auß den Vöglen nit essen solt / sondern sollet sie meyden / den Adler / ꝛc. die junge Tauben aber / und die Turteltauben darfft ihr wol essen; diſe werden auch zugelaſſen zu dem Altar GOttes: De turturibus aut pullis columbæ. Wiewohl nun nit vonnöthen / daß wir die Ursach wissen diſes Gebotts / so ist doch dieſelbe etlicher massen abzunehmen auß den natürlichen Eigenschafften diſer Vögel. Dann erſtlich wird der Adler für einen unreinen Vogel gehalten wegen seiner Gefräſſigkeit: die Turteltauben aber wird zugelaſſen von GOTT / wegen ihrer Sanfftmuth. Zum anderen / so ist der Adler seinen Jungen also zugethan / sagt Rabbi Salomon, daß er ihm dieſelbe nicht nehmen / sondern sich vil ehender umbbringen laſt: Die Taube aber ist nit also beschaffen / sagt der heilige Hieronymus; dann ob sie gleich ihre Jungen liebet / so leydet sie doch auch / wann man ihr dieſelbige entziehet: Sola columba ablatis pullis non dolet. Weil der Adler so unfürsichtig sich in die gröſte Gefahr gibt wegen der Jungen / so will GOtt nit / daß man ihn auff dem Tisch zur Speiß seines Volcks gebrauche: die Taube aber / welche kluger ist / und ihre Junge gleichwohl hinlaſt / wo es also vonnöthen ist zu Erhaltung ihres Lebens / diſe mag GOtt wol gedulden / so wol bey dem Tisch der Seinigen / als bey dem Altar: Sola columba ablatis pullis non dolet. Wann es dann zu deiner Seeligkeit vonnöthen ist / O Christ / daß du die böſe Gelegenheit verlaſſeſt / warumb wilst du ein unverständiger Adler seyn / und dich in Gefahr geben der ewigen Verdammnuß wegen der Kinder? Du solst ja als ein gescheyde Taub die Lieb zu deinem ewigen Heyl und Seeligkeit der Liebe zu deinen Kinderen fürziehen.

31. Wahr ist es zwar / daß die natürliche Empfindlichkeit sich nit gar verlaugnen laſt: doch ist es ein Schand einem vernünfftigen Menschen / und sonderlich einem Christen / sagt der H. Linius, daß er in Bemeisterung der natürlichen Zuneigung von dem unvernünfftigen Viech sich überwinden läſt: Ne qui sunt rationis particeps, ab animalibus rationis expertibus superentur. Lin. in Act. Weiſt du / von was für Thieren er redet? Er redet von den Kühen der Philisteer. Sie waren noch nit Jochbahr: Quibus non erat impositum jugum. Sie haben Kälber gehabt / welche sie noch gesäuget haben: Vaccas fœtas, quæ lactabant viculos. Und was haben sie gethan? Man hat sie an den Karren gespannt / auff welchen die Philisteer die Archen gelegt: man hat ihnen ihre Kälber genommen / und dieſelbige zu Hauß in den Stall eingesperret: Viculosque earum concluſerunt Domi. Seynd die Kühe dannoch ihren Weeg fortgangen? Ja / und zwar so richtig / sagt der H. Text / daß sie nie weder auff die eine / noch auff die andere Seithen außgetretten / sondern Schnur-grad der Bethsames zugangen seynd: Ibant in directum vaccæ. O ihr Kühe / höret ihr nit das Geschrey und Geblär eurer Kälberen? Ja sie hören es wol / sagt der H. Chryſoſtomus, und Auguſtinus, so kehret dann wider umb / und gehet zu euren Kälberen. Nein / sie gehen nit zuruck / sondern sie gehen forth ihren Weeg: Itinere uno gradiebantur. Haben sie kein Lieb zu ihren Kälberen? da mangelt es nicht; aber dardurch laſſen sie sich nicht abwendig machen von dem Weeg: Pergentes & mugientes. Sie giengen immer forth / und schreyen. Wie kommt das? sie waren angebunden an die Arch / in welcher das Geſatz GOttes enthalten ist / sagt Hugo Victo-

Victorinus; sie folgten vilmehr dem Göttlichen Antrieb / fortzugehen / als der natürlichen Lieb zu ihren Kälberen / daß sie zuruck giengen: Vaccæ, quæ sub Arca Dei plaustro religantur, pergunt, & gemunt, non tamen ab itinere gressus flectunt. Da soll der Christ ein Exempel nehmen / sagt der H. Gregorius, und mit eben dergleichen Worten Rupertus, und hierauß lehrnen / daß er von dem Weeg seiner Seeligkeit weit abweiche / wann er wegen natürlicher Lieb zu den Kinderen das süsse Joch deß Göttlichen Gesatzes abwirfft. Alsdann aber wird er kommen nach Bethlames, und die Seeligkeit erlangen / wann er ohnerachtet deß Geblärs der widrigen natürlichen Neigungen / den graden Weeg fortgehet / und nirgends davon außtrittet: Tunc verè Bethlames Tendimus, cùm per viam rectitudinis gradientes, ad vincina erroris latera, nec pro affectu pignorum declinamus. Schämest du dich nit / O Unkeuscher / wann so gar die unvernünfftige Thier dich überwinden in dem Gehorsamb gegen GOtt?

Hugo Vict. in Allegor. in 1. Reg.

32. Ich höre aber einen sagen; daß jene Kühe die natürliche Zuneigung überwunden haben / solches ist durch ein Miracul geschehen / wann GOTT eben dises auch mit mir thäte / so wurde ich auch meiner Zuneigung widerstehen. Aber was ist hierzu ein Miracul vonnöthen? Ist eines hierzu nothwendig / so wird auch ein Miracul vonnöthen seyn / daß du seelig werdest. Aber ich will dir den Faden herauß ziehen von der Binden / die dich verblendet. Frage nur die Schrifft-Außleger / was sich mit jenem Stern zugetragen / der die HH. Drey König geführet hat / so bald sie gen Jerusalem kommen? sie sagen insgemein / daß er verschwunden seye: Ubi Herodes est, non videtur. Dann wo der Herodes ist / da wird er nit gesehen / sagt der heilige Ambrosius, dises ist auch abzunehmen auß dem Text / welcher sagt / daß der Stern ihnen wider erschienen sey / so bald sie auß der Stadt herauß kommen: Cùm audissent Regem, abierunt, & ecce stella, &c. Als sie den König angehört / seynd sie darvon gezogen: und sihe der Stern gieng vor ihnen her / warumb ist aber der Stern zu Jerusalem ihnen entzogen worden? es werden unterschidliche Ursachen gegeben; wir wollen aber die jenige jetzt hören / welche Simon de Cassia beybringt. Er sagt: Ut ipsi Magi Jerusalem ingrederentur, & quærerent, & invenirent; unde per amplius firmarentur. Es ist dises geschehen / damit die drey Weise selber in Jerusalem hinein giengen / und allda suchten / und fänden / worvon sie noch mehrer unterwiesen / und gesteifft wurden in dem Glauben an dem neugebohrnen Heyland. Wie? sollen sie allda mehr gestärckt werden / als von dem Stern? Ja. Sie seynd in Jerusalem hinein gangen / und haben gefragt nach dem Orth / wo der König der Juden gebohren wäre? die gantze Stadt ist hierüber erreget worden; der König hat alle Schrifftgelehrte zusammen kommen lassen / und sie befragt / wo der Messias solte gebohren werden? sie haben einhellig geantwortet / zu Bethlehem Juda; sie haben es bewisen auß dem Text deß Propheten Michæas, da er sagt: Sic enim scriptum est per Prophetam, & tu Bethlehem &c. Dann also ist durch den Propheten geschrieben: Und du Bethlehem ꝛc. Solte aber diser Zeugnuß deß Propheten ein stärckerer Beweiß seyn / als der Stern gewest? Ja / sagt Simon de Cassia; dann bey der Zeugnuß deß Sterns / ob sie gleich miraculoß ware / so konte doch einiger Betrug dahinder seyn; nit aber bey der Zeugnuß deß Propheten: Unde per amplius firmarentur. Da sehen wir / daß der Stern sich verbirget / wann die Lehrer verhanden seynd / welche uns durch die heilige Schrifft unterweisen können. Es seynd keine Miracul nothwendig / wo man Zeugnussen hat der H. Schrifft / welche durch die Lehrer uns vorgetragen werden. Fragst du / wo diser Lehrer seyen? O mein Christ / siehest du es nit? es predigen dir die Diener GOttes von der Cantzel herab / daß du verdammet werdest / wann du die nächste Gelegenheit der Sünd nit meydest / da du sie meyden kanst: Sagen sie dises auß ihrem Kopff? Nein / sie bringen bey die Text der heiligen Schrifft / wo Christus selber sagt: wann dich dein Hand / oder Fuß ärgeret / so schneyde ihn ab; und wann dich dein Aug ärgeret / so reisse es auß: Si manus tua, vel pes tuus scandalizat te &c. Das ist / wie es der H. Hieronymus außleget: Si ita est quis tibi conjunctus ut manus, pes, oculus, & est utilis. Wann dir einer also nah verwandt wäre / als dein Hand / dein Fuß / dein Aug; wann er dir auch so nutzlich wäre / und für dich sorgte / wann er dich aber ärgeret / wann er Ursach und Gelegenheit gibt zum Fall in die Sünd / so sondere dich von ihm ab. Höreſt du diſes? Ja. Glaubeſt du der Heil. Schrifft? Ja. So seynd dann keine Miracul vonnöthen / welche dich antreiben / da du dich absönderest / wann du GOttes Wort auß der H. Schrifft anhöreſt; dann diſe Zeugnuß ist hierzu vil kräfftiger / als die Miracul: dahero der Abraham zu dem reichen Mann gesagt / wer sich nit bewögen lasset durch die Heil. Schrifft / in welcher GOTT selber redet / wann gleich einer von Todten wurde aufferstehn / und ihme predigen / so wurd er sich doch nit bekehren: Si Moysen & Prophetas non audiunt, neque si quis ex mortuis resurrexerit, credent.

S. Ambros. l. 1. in Luc.

Matth. 2.

Sim. Caff. l. 1. c. 14.

(o)

Der achte Absatz.

Es wird die Blindheit der jenigen entdecket/ die sich entschuldigen/ und sagen/ sie seyen arm/ und wurden sonst verderben.

33. ES kommet GOtt widerumb/ und fraget/ absonderlich aber die Weibs-Personen: Usquequo deliciis dissolveris filia vaga? Wie lang wirst du in deinen Lüsten verharren? du unbeständige Tochter/ die du meinen Gutthaten so undanckbahr bist/ sage mir/ warumb höreſt du nit auff ein Fallstrick zu seyn deß Verderbens der Seelen? wie lang wirst du eine Sclavin seyn der unziemblichen Gelüsten? warumb verlasseſt du die Gelegenheit nicht? Die gemeine Entschuldigung ist: ich bin arm/ und wann ich die Gelegenheit meyden solte/ so müste ich vor Armuth verderben. GOtt gebe mir Gnad/ daß ich dich überweisen/ und dir disen Irrthumb benehmen möge. Wann dir der König in Spanien versprechen wurde bey seinem Königlichen Wort/ er wolle dich unterthalten/ und dir die Lebens-Mittel verschaffen/ wann du die Gelegenheit der Sünd meyden wolteſt/ wurdeſt du dieselbige nit verlassen? Es ist ja kein Zweiffel/ wann anderst wahr ist/ daß du allein wegen der Armuth diſes nicht thust. Jetzt sage mir/ was für ein Versprechen ist sicherer/ das Versprechen eines irrdischen Königs/ oder deß Königs der Himmlen/ JEsu Christi? das braucht ja nit vil Fragens? Nun aber sagt der König der Königen/ Christus JEsus/ du solleſt vor allem das Reich GOttes suchen/ und sein Gerechtigkeit/ und wann du diſes thun werdeſt/ so wolle er dir alles das andere geben/ deſſen du vonnöthen hast: Quærite primum Regnum Dei, & Justitiam ejus, & hæc omnia adjicientur vobis. Seynd diſes nur lähre Wort? Lasset es den David sagen/ ob er es nit in dem Werck erfahren? Junior fui, etenim senui, & non vidi Justum derelictum, nec semen ejus quærens panem. Ich bin jung gewesen/ sagt er/ und bin alt worden/ und ich hab nit gesehen/ daß der Gerechte seye verlassen worden/ noch auch daß seine Nachkömmling das Brod gebettlet. Lasses diſes sagen die Schaaren in der Wüsten/ ob ihnen Speiß und Brod gemanglet habe/ als sie Christo nachgefolgt? sie haben geeſſen/ so vil sie gewolt: Quantum volebant. Wie soll dem jenigen etwas abgehen/ der GOtt dienet? es wird GOtt ehender Miracul thun/ damit ihm nur an nichts gebreche. Lasset uns den Apostel sagen/ was doch in der Archen verschlossen gewesen? das Himmel-Brod in einem guldenen Geschirr/ die Ruthen Aaron, welche außgeschlagen und geblüet; und die zwo Tafflen deß Gesatzes: Urna aurea habens Manna & virga Aaron, quæ floruerat, & tabulæ testamenti. Ist dann das Manna, oder Himmel-Brod so lang erhalten worden? Ja/ auff den Befelch GOttes/ welcher befohlen/ daß man es auffbehalte/ den Nachkömmlingen zu einem Angedencken der Gütigkeit/ mit welcher er ihre Vor-Elteren/ in der Wüsten erhalten hat: Ut noverint panem, quo alui vos in solitudine. Man weiß/ wie Abulensis anmercket/ daß der Prophet Jeremias diſes Geschirr mit dem Manna auß der Archen herauß genommen/ und solches etlichen Kleinglaubigen gezeiget hat/ welche an der Fürsichtigkeit GOttes gezweiffiet: Ut demonstraret miserationes Domini, & eorum argueret diffidentiam. Ist es dann so lang geblieben biß auff die Zeit Jeremiæ? Ja. Das jenige Manna, welches zuvor verfaulet ist/ wann man es nur biß auff den andern Tag hat auffbehalten wollen/ außgenommen den Sabbath; ist es nit ein Wunderding/ daß es in der Arch so lange Zeit unversehrt erhalten worden? Ja es wäre ein Wunder gewesen/ wann es nit wäre erhalten worden/ dieweil in der Arch das Gesatz GOttes behalten war. Wann es verfaulet ist/ und den jenigen gemanglet hat/ welche es für den anderen Tag auffbehalten/ so ist diſes geschehen/ sagt Abulensis, zur Straff ihres Ungehorsambs/ dieweil sie dem Befelch GOttes nit nachkommen seynd/ und nicht geglaubt haben seinen Worten: Ista Putrefactio causabatur à Deo, in pœnam eorum, qui non assentiebant verbis ejus. Wer ein Geistliche Archen ist deß Testaments/ und die Gebott GOttes haltet/ der hat nit zu förchten/ daß ihm das Brod manglen werde: Urna aurea habens Manna.

Matth. 6.

Hebr. 9.

34. O Christliches Weib/ die du wegen deiner Armuth dich der Unlauterkeit ergiebeſt/ diene vilmehr GOtt/ und halte seine Gebott/ so darffſt du dir nit förchten/ daß es dir an der Nahrung gebrechen werde/ wann es schon ein Miracul kosten solte. Ist etwas abgangen der Wittib von Sarepta zur Zeit der Hungers-Noth? Der Prophet Elias sprach zu ihr: Hæc dicit Dominus Deus Israel, hydria farinæ non deficiet, nec lecythus olei minuetur. Diſes sagt der HErr GOTT Israel/ der Mehl-Krug wird nit abgehen/ und der Oehl-Krug wird nit geminderet werden. Alles ist geschehen/ wie es der Prophet vorgesagt. Was hat diſes Weib gethan/ daß sie diſes Miracul verdienet hat? Der H. Eucherius kan ihre Tugenden nit gnug loben/ sonderbahr ihr Gütigkeit gegen dem Propheten Elias, welchen sie gespeiſt hat mit dem jenigen/ was sie für sich/ und ihren Sohn noch übrig gehabt nur auff einen Tag. Mercket/ was sich zugetragen hat/ sagt der H. Chrysostomus: Als diſe Wittib auß der Stadt herauß gangen/ und von dem Elia gesehen worden/ begehrte der Prophet von ihr ihm

3. Reg. 17.

ihm auch ein Bissen Brod darzu bringen; darauff antwortete sie; so wahr der HErr dein GOtt lebet / ich hab kein Brod / als allein ein Hand voll Mehls; dises will ich mit disen zwey Scheitlein Holtz / die ich allhier / wie du sihest / samble / für mich und mein Kind kochen / damit wir heut noch etwas essen / und hernach sterben: En colligo duo ligna, ut ingrediar, & faciam illud mihi & filio meo, ut comedamus, & moriamur. Weib / was sagst du? soll dann kein anderes Mittel seyn / als der Tod? Es mögen andere / sagt sie / sich anderer unzulässigen Mittlen gebrauchen / für mich aber seynd sie nit. Wilst du dann Hunger sterben? und wann du je dein Leben nit achtest / wie wird es deinem Sohn ergehen? wilst du ihn auch sterben lassen? Ja / das will sie. Omnem vim despexit naturalis affectus: nihil eam à mentis proposito revocavit. Sie hat alle natürliche Neigung beyseiths gesetzt; sie wolte lieber sterben / als in Unehren leben / nichts konte sie hiervon abwendig machen. Wie hätte einem so wunderbahrlichen Weib nit auch durch ein Wunder-Werck sollen geholffen werden / sagt der heilige Chrysostomus? Ein Persohn / welche lieber sterben will / als GOtt beleydigen / ist nit möglich / daß sie auß Abgang deß Brods sterben solle / GOtt last ihr die nothwendige Nahrung nit abgehen: Neque vidua illa potuit indigere victu, quæ nefarijs in scelera nunquam potuit consentire. Es ist der Prophet nit so fast zu ihr geschickt worden / daß er von ihr gespeist wurde / sagt weiter der heilige Chrysostomus, als daß er ihr Tugend erkennte / und dieselbige mit einem Mirackel belohnete: Ut egentem pasceret, & ut manifestaret occultum in corde bonæ illius voluntatis affectum.

2. Chrys. hom. 15. & 17. in Matth.

Hör nun / O Christliches Weib / was ich dir sage: Ich bin weder Elias, noch ein Prophet; aber ich bin ein Catholischer Prediger; wilst du ehender sterben / als GOtt beleydigen? ist kein anderes Mittel zu deiner Nahrung überig / als ein Mirackel? so vertraue auff GOtt / und erwarthe das Mirackel: Hæc dicit Dominus Deus Israël: Hydria farinæ non deficiet. Dises sagt GOtt der HErr Israël, der Mehl-Krug wird nit abnehmen. Ist die Macht deß jenigen HErrn nit annoch verhanden / der diser Wittib zu Hülff kommen? ist villeicht der jenige gestorben / welcher dem Propheten Elias, und dem heiligen Paulo dem Einsidler einen Raaben zugeschickt / der sie gespeiset hat? lebt nit der jenige annoch / der den Habacuc so wunderbahrlich durch einen Engel durch die Lufft geführet hat / dem Daniel / der in der Löwen-Gruben gelegen / Speiß zu bringen? du wirst mir sagen / dises seyen Heilige gewest / und keine Sünder / wie du. Ich frage aber / ist nit der Jonas GOtt dem HErrn ungehorsamb gewesen? hat nit dannoch GOtt ihme geholffen / als er Reu und Leyd gehabt in dem Bauch deß Meer-Fisches. Du wirst sagen / es seye GOtt versuchen / wann man Mirackel begehret: ich aber sage dir / es wäre GOtt versuchen / wann man kein Mirackel erwarthete / da sonsten kein anderes natürliches Mittel verhanden wäre / höre die großmüthige Judith reden. Es ware die Stadt Bethulia hart belageret / und schlecht bevestiget; der hohe Priester Onias ware schon entschlossen / nach fünff Tägen / wann kein Entsatz kommen solte / sich dem Holofernes zu ergeben: da hat die starckmüthige Judith / voll deß Glaubens / deß Eyffers / und der Zuversicht / zu der Priesterschafft mit mehr als weiblicher Tapfferkeit gesprochen: Et qui estis vos, qui tentatis Dominum? Wer seyt ihr / die ihr GOTT den HErrn versuchet? Ich bekenne / diser Spruch hat mich machen erstaunen. Soll dann dises GOtt versuchen seyn / eine Stadt übergeben / da kein Mittel mehr ist / sie zu erhalten? O Judith! es wäre ja dises vil mehr GOtt versuchen / wann man in solchen Umbständen sich nit ergeben wolte. Ich probiere es; der heilige Thomas sagt / GOtt versuchen seye / wann man eine Sach der Göttlichen Macht allein überlassen will / ohne Anwendung der menschlichen darzu dienlichen Mittlen. Nun ist in Bethulia kein Mittel mehr / die Stadt zu beschützen; So ist es dann GOtt versuchen / wann man will / GOtt solle sein Allmacht erzeigen / da sonst kein Mittel ist. Noch besser. In Bethulia ist kein anders Mittel / sich vor dem Untergang zu erhalten / als daß man die Stadt übergebe; so wäre es dann GOtt versuchen / wann man dises Mittel nit brauchen wolte. Aber O wie blöd ist der menschliche Verstandt! sagt Judith / und beantwortet den gemachten Einwurff mit vil besserem Grund. Sie sagt: Ja / wann wir kein anderes Mittel hätten / uns vor dem Untergang zu retten / als die Ubergebung der Stadt / so wäre es GOtt versuchen / wann man die Stadt nicht übergeben wolte; aber es ist noch ein anders Mittel verhanden. Was ist das für ein Mittel? dises / daß wir auff GOTT hoffen / er werde uns vor deß Feinds Gewalt befreyen / wann auch schon ein Mirackel hierzu vonnöthen wäre. Dann ein Mirackel erwarthen / da alle andere Mittel abgehen / und es die gemeine Wohlfahrt als nothwendig erforderet; dises ist nit GOtt versuchen / sagt der H. Thomas: sondern es wäre vil mehr ein Versuchung / wann man in solchem Fahl auff GOtt nit hoffen wolte / sagt die Judith: Qui estis vos, qui tentatis Dominum. Wer seyt ihr / die ihr GOtt den HErrn versuchet? O wie probieret sie dises so wohl? ist es nit GOtt versuchen / wann man das Zihl und End will / und doch die Mittel darzu nit brauchen will? Wann dann die Inwohner von Bethulia kein anders Mittel haben / als daß sie ein Mirackel von GOtt begehren / wann sie dises nit begehren / so versuchen sie GOtt. Das ist klar. Dann wann sie die Belägerung / und auch

S. Thom. 2. 2. q. 97. art. 1.

den Hunger außstehen / damit sie GOtt nit verliehren / und wann sie die Stadt nur darumb den Unglaubigen nit übergeben / damit die Abgötterey von ihnen in dieselbe nit eingeführt werde / so können / und sollen sie hoffen / daß sie GOtt erledigen werde / ob es gleich durch ein Mirackel geschehen müste. Et qui estis vos, qui tentatis Dominum. Wer seyt ihr dann / die ihr GOtt den HErrn versuchet?

36. Nun mein Christliches Weib / du wirst von der Armuth hart belägeret / du leydest Noth / und hast kein menschliches Mittel dich zu ernähren / und vermeynest du / es wäre GOtt versuchen / wann du dein Keuschheit nit übergebest einem leichtfertigen Buler oder einem Ehebrecher? Sihe / wie die Judith disen Irrthumb widerleget / und beweiset / daß du vilmehr alsdann GOtt versuchen wurdest / wann du nit Hülff von ihme hoffen soltest / welche du allein darumb erwartest / damit du ihn nit beleydigest. Wie kanst du von einem anderen mehr erwarthen / als von GOtt? sihe / wie er sich verhaltet gegen den Arbeiteren in seinem Weinberg: Conventione autem facta ex denario diurno. Er ist mit ihnen eins worden umb einen Groschen zum Tag-Lohn. Wer gibt ihnen aber die Kost? umb das darff man nit sorgen / sagt Paulus Granatensis, dann dises verstehet sich von selbsten / daß er die jenige / welche ihm dienen / und arbeithen / mit Speiß und Tranck versehen werde. Nota, (seynd seine schöne Wort) operantibus in vinea, præcipuam conventionem esse, de nummo; nam cibus & potus certus est. Mercke / mit den jenigen / die in dem Weinberg deß HErrn arbeithen / wird allein gedingt wegen deß Lohns / dann Speiß und Tranck ist ihnen gewiß. Arbeithe du nur fleissig in dem Weinberg GOttes umb deine Seeligkeit / befleisse dich deiner Schuldigkeit genug zuthun / und meyde den Müssiggang / so wird dir der HErr deß Weinbergs Speiß und Tranck nit abgehen lassen. Cibus & potus certus est. Warumb solst du dann nit auff GOtt hoffen / und auffhören sündigen? was wirst du dem heiligen Bernardo antworten können auff seinen Beweiß? eintweder hoffest du / wann du sündigest / daß dir GOTT deine Sünden verzeyhen werde / oder hoffest du es nicht? wann du dises nicht hoffest / so ist es ja eine Thorheit / wann du sündigest; dann die ewige Höllen-Peyn ist dir alsdann gewiß. Wann du aber sagest / du hoffest es; so mercke / was ist mehr / wann dir GOtt zu essen gibt / oder wann er dir die Sünden verzeyhet? daß er dir zu essen gebe / wann es auch durch ein Mirackel geschehen solte / das kostet ihn nit mehr / als das Wort Fiat, es geschehe / aber daß er dir die Sünden verzeyhe / kostet vil ein mehrers / dann es kostet das Blut JEsu Christi / so ist es dann vil mehr / daß er dir deine Sünden verzeyhe / als daß er dir die nöthige Speiß und Tranck gebe. Wie kombt es dann / daß du hoffest das mehrere / nemblich die Verzeyhung der Sünd / und nit hoffest das mindere / das ist / daß er dir zu essen gebe? was kanst du hierauff antworten? du wirst nichts finden. Erkenne derowegen deinen bißherigen Irrthumb / und entschliesse dich / die Gelegenheit der Sünd zu meyden.

S. Bernard apud Laurent. v. quierd. v. medit. de salv. p. 3.

Matth. 20. Paulus Palac. ibi.

Usquequo? Wie lang wirst du noch in derselben verharren?

Der neundte Absatz.

Es wird dargethan / daß es ein Betrug deß Teuffels seye / wann man sich mit deme entschuldiget / man wolle nit sündigen / ob man schon die Gelegenheit nit verlasset.

37. DU Unkeuscher / (sagt GOtt abermahl) warumb verlasset du nit die Gelegenheit der Sünd? Usquequo delicijs dissolveris? Gebet Achtung auff die folgende Außred / mit welcher sich vil betrügen / und verblenden. Es sagt einer / ich hab mich schon der Sünd entschlagen / und ich beichte zum öfteren; doch kan ich mich nicht enthalten / daß ich nit wider in das Hauß gehe; aber ich begehr nit mehr zu sündigen? Wie gehet das auff einander? du sagest / du begehrest nit zu sündigen / und dannoch wilst du die Gelegenheit / und die nächste Gefahr zu sündigen nit verlassen? wie kan das seyn? ich will dich selbst hierüber urtheilen lassen. Was wurdest du von dem jenigen halten / der da sagte / ich begehre nit / daß mir die Dieb mein Hauß bestehlen; wann er dannoch bey nächtlicher Weil sein Hauß-Thür offen liesse. Ich begehre nit / daß man mich umbbringe; wann er aber dannoch seinem Feind den Degen in die Hand gäbe? Ich begehre mir keinen Durst zu erwöcken; wann er dannoch nicht auffhörte / gesaltzene Speisen zu essen? Ich begehre nit / daß das Feur weiter fortbrinne / wann er dannoch immerdar Oel und Holtz hinein wurffe? Ich begehr nit voll zu werden / wann er dannoch nit auffhörte zu trincken? urtheile du jetzt: was wurdest du halten von einem solchen Menschen? er ist wohl ein vermessener Mensch / wurdest du sagen. Du hast recht. Eben dises halte auch von dir selbsten. Was hülfft es / daß du sagst / ich begehr nit zu sündigen / da du indessen der Gelegenheit die Porten offen lassest / wordurch du dem Teuffel den Degen wider dich in die Hand gibest; den Durst noch mehr erwöckest / und das Oel in das Feur der Begierlichkeit zuschüttest / noch die Gemeinschafft meydest / welche der Wein ist / der dich truncken macht? Quid oleum flammæ adjicimus? (sagt der heilige Hieronymus) quid ardenti corpusculo fomenta

S. Hieron. ep. ad Eust. de cust. Virg.

mentaignium ministramus? Warumb giessen wir Oel in das Feur/ und geben dem entzündten Leib/ was ihn noch mehr erhitzen kan? Nit also mein Christ: der jenige/ der bey einem wilden Thier ist/ wann er nit will von demselben zerrissen werden/ so muß er dasselbe nit anhetzen. Dein böse Gewohnheit/ und dein häfftige Begierlichkeit ist ein solches wildes ungezämbtes Thier: und du hetzest sie noch an mit gefährlicher Gemeinschafft? so suchest du ja selbst deinen Tod/ und dein Verderben.

38. Lasse dein eigen Gewissen reden: wie offt bist du in die Sünd gefallen/ weil du die Gelegenheit der Sünd nit hast gemeydet? Es ist wahr/ sagst du: aber ich beichte gleich wider. O wol ein beichten! es seynd solche Menschen/ wie der heilige Ambrosius sagt/ mit ihrem beichten gleich einem/ der einen ungebrennten Ziegelstein waschet. Er legt ihn in das Wasser/ er reibt ihn auff allen Seithen. Aber was folgt darauß? je mehr man reibt/ sagt der heilige Lehrer/ je kothiger wird er. Quo magis lavabat, eò magis luto linebatur. Was hülfft es dich/ daß du öffter beichtest/ wann du keinen ernstlichen Fürsatz hast/ die nächste Gelegenheit der Sünd zu meyden? je mehr du auff dise Weiß beichtest/ und dich zu waschen vermeynest/ je kothiger wirst du in der nächsten Gefahr zu sündigen verharren. Höre/ was der heilige Geist sagt bey dem weisen Salomon: In pigritis humiliabitur contignatio, & in infirmitate manuum perstillabit domus. Durch die Faulkeit sincken die Balcken/ und durch hinlässige Händ wird das Hauß durchrinnend. Es ist gar kein Zweiffel/ daß/ wann der faule Mensch nit zusicht zu dem Tach/ so wird es eingehen/ und endlich gar das Hauß einfallen; es wird auch gewißlich der Regen durchschlagen bey dem Saumseeligen/ welcher kein Acht hat/ dem Schaden vorzukommen: In infirmitate manuum perstillabit domus. Damit du dises wohl verstehest/ so gehe in dein Hauß/ daran das Tach schadhafft ist/ da es regnet; du wirst das Zimmer/ oder den Saal voller Wasser finden/ daß man/ also zu reden/ darin schwimmen könte. Nur geschwind/ wirst du sagen/ Geschirr her/ und untergestellt/ wo es einregnet/ und wann sie voll seynd/ so schütte man das Wasser hinauß auff die Gassen/ und stelle sie wider unter/ so lang es regnet. O unbesunnener Mensch/ dein Hauß wird gewiß einfallen. Du wirst sagen/ wie soll das seyn? hab ich doch das Wasser auffgefangen in Geschirren/ und hernach außgelähret: die Händ thun mir noch wehe von der Arbeit. Aber mit diser Weiß wird der Sach nit geholffen/ man muß die Wurtzel deß Ubels außreissen: man muß das Tach verbesseren/ und die Löcher zumachen/ wordurch es einregnet/ sonst wird das Hauß nit lang mehr auffrecht stehen. In infirmitate manuum perstillabit domus. Ich vermeyn/ du verstehest mich schon/ wann du die nächste Gefahr zu sündigen/ als die Wurtzel nit hinweg thust/ so wird es dich wenig helffen/ wann du schon offt zum beichten kommest/ und allda dein Gewissen außläreſt. Qui familiaritatem non vult vitare suspectam, (sagt der heilige Augustinus) citò dilabitur in ruinam. Der die gefährliche Gesellschafft nit meyden will/ der wird gar bald in das Verderben gerathen.

S. Ambros. l. 3. de Virgin.

S. Augustin. serm. 250. de Temp.

Was thust du dann? wilst du noch fernet in dises Hauß gehen? ich kan nit anderst/ sagst du/ ich wird zwar darein gehen/ aber es wird nit schaden/ dann ich hab keine Anfechtung/ und kein Versuchung mehr. O grosses Wunder! Wer ists/ der glüende Kohlen in seiner Schooß tragt/ sagt der heilige Geist/ daß sein Kleyd nit brenne? wer gehet über solche Kohlen/ und verbrennet doch seine Füß nit? hast du dein Anfechtung/ wann du dorthin geheſt? so sage mir/ wie vil seynd es Knaben gewesen/ die in dem Babylonyschen Feur-Ofen unverletzt geblieben? du wirst mir sagen/ drey: Nein/ sag nicht drey/ dann es seynd ihrer vier gewesen: du bist der vierdte; dann es ist ein grösseres Wunderwerck/ sagt der H. Chrysostomus, daß einer in der nächsten Gelegenheit zur Unkeuschheit sich in disem Feur nit verbrenne/ als daß die drey Hebräische Knaben unverletzt herauß gangen auß dem Feur-Ofen zu Babylon. Hast du die wenigiste Versuchung nit mehr? so ist dann eines auß beyden wahr! entweders kennet dich der Teuffel nit/ wie der Abbt Appollo zu einem Mönch gesagt hat/ der kein Versuchung gehabt/ oder er fragt nichts mehr nach dir/ dann du verbleibest ihm sicher. Du siheſt wohl/ wie der heilige Franciscus von Sales gesagt/ daß der Hund die Hauß-Genossne nit anbellt/ sondern nur die Fremde. Also macht es auch der Teuffel; er haltet dich für seinen Hauß-Genossnen/ weil er dich nit mehr anbellt. So ist es auch ein Argistigkeit diſes Feinds/ daß er die Versuchung eine geraume Zeit verschiebet/ damit/ wann die Seel vermeynt/ gantz sicher zu seyn vor aller Anfechtung/ er sie hernach desto hefftiger anfalle/ und in das Verderben stürtze: Ab ipso suo certamine ad tempus recedit, ut corda, quæ per quietem secura reddiderit, repentè rediens, faciliùs inopinatus irrumpat. Gesetzt aber/ du habeſt kein Gefahr/ welches doch gleichsamb unmöglich ist/ und werdeſt nit beunruhiget/ wann du wider zu der jenigen Persohn kombst/ mit welcher du zuvor offt gesündiget hast; weist du aber/ daß auch die andere ohne Gefahr seyn werde/ wann du bey ihr seyn wirst? Wer wird Rechenschafft geben müssen wegen der bösen Gedancken/ und Begierden/ welche du bey ihr verursacheſt/ wann du wider zu ihr geheſt? O wie wohl hat gethan die keusche Susanna? sie hätte die unkeusche Alte mit höfflichen Worten wohl können besänfftigen/ und also mit wenigerem Unkosten sich der Gefahr entziehen; aber diſes hat sie nit thun wollen/ sondern

39.

S. Gregor. l. 3. moral. c. 22. & lib. 1. c. 38.

dern sie hat ihnen die glatte Wahrheit gesagt/ und sie gantz kurtz und ernsthafft abgewisen:

Daniel. 13. Melius est mihi absque opere incidere in manus vestras, quàm peccare in conspectu Domini. Es mir besser/ daß ich ohne das Werck in eure Händ falle/ als daß ich sündige in dem Angesicht GOttes. Was thust du/ O Susanna? sihest du nit die Gefahr/ wie übel du werdest verschreyet werden? sie sihet es wohl/ sie weist aber auch/ warumb sie es thut/ daß sie denen gottlosen Alten einen so kurtzen und ernstlichen Bescheid gibet: dann wiewohl sie auff ein andere Weiß hätte leichter können hindurch kommen/ wann sie sich freundlicher gegen ihnen erzeigt hätte/ so hätte sie doch zu verantworten gehabt die Sünden der gailen Männeren/ dieweil sie mit ihrer Höfflichkeit Anlaß gegeben hätte/ ihr böses Ansinnen zu widerhollen/ in Hoffnung/ ihres Verlangens von ihr noch gewehret zu werden. Darumb hat sie dieselbige geschwind abgefertiget/ damit sie sich nit noch mehr versündigten. O dises lasse mir ein herrliches Exempel seyn für die Christen.

40. Aber ich gehe weiter: dann wie der heilige Augustinus sagt/ du ladest nit nur auff dich die Sünd/ daß du dich so vermessentlich in die Gefahr hinein begibest; wie auch die Sünden/ welche die andere Persohn deinetwegen begehen wird; sondern du machest dich auch schuldig der Sünden/ welche andere begehen werden/ welche nach deinem Exempel so gefährliche Gemeinschafften/ und Gelegenheiten auch nit meyden werden/ wie der

S. Augustin. serm. 250. de Temp. heilige Augustinus sagt: Ignorantes dupliciter apud Deum reos existere, dum & seipsos in periculum mittunt, & aliis exemplum perversæ familiaritatis ostendunt. Aber weiter: Gesetzt/ daß weder du/ noch die andere einige Gefahr hätten; gibst du aber nit ein böses Exempel der Nachbarschafft/ und allen denen/ welche deinen öfteren Ein- und Außgang sehen an einem verdächtigen Orth/ und doch nit wissen/ daß du ohne böse Meynung dahin gehest? höre den heiligen Chry-

S. Chrys. hom. 44. Oper. imperf. sostomum; Etsi voluntas permanendi mala non fuerit, tamen suspicio est mala. Ob gleich dein Meynung nit böß ist/ so erweckest du doch einen bösen Argwohn. Lasse die H. Judith sagen/ warumb sie die Beuth von dem Holofernes, die man ihr überlassen/ nit behalten wollen/ sondern in den Tempel verehret und geopffert hat: Obtulit in Anathema oblivionis. Weist sie nit/ daß/ ob gleich Holofernes ihrer zur Ungebühr begehret hat/ sie dannoch durch GOttes Gnad ein reines Hertz erhalten? Ist ihr unversehrte Keuschheit nit auch GOtt bekandt/ der ihr die Gnad darzu gegeben hat? Ja/ sagt die tapffere Wittib; GOtt weist es/ und ich auch; aber es wissens darumb nit auch alle andere; und wann sie jetzt sehen solten/ daß ich den Schatz deß jenigen/ der mich unehrlich geliebt hat/ bey mir behielte/ so konten sie argwohnen/ daß ich mir sein Lieb hätte gefallen lassen. Damit ich dann allen Argwohn/ und Aergernuß abschneide/ so will ich nichts von ihm behalten: Obtulit in Anathema oblivionis. Etsi voluntas mala non fuerit, tamen suspicio est mala. Unmöglich ist es/ daß du die Aergernuß verhüttest/ wann du dich von der bösen Gelegenheit nit absönderest.

41. Hast du noch etwas zu deiner Entschuldigung einzuwenden? Du wirst villeicht sagen; man wird es mercken/ wann ich nicht mehr dahin komm. O du Blinder/ man wird es noch mehr mercken/ wann du wider hingehest/ wo du nit hin solltest. Sag mir her: achtetest du es/ wann man dich sehen sähe vor einem wilden Ochsen/ und die Leuth etwann sagten: sehet/ wie diser sonst ansehnliche Mann daher laufft auff der Gassen? O das irret dich nit/ du gedenckst/ es mögen die Leuth sagen/ was sie wollen/ es ist mir mehr an meinem Leben gelegen/ als an deme/ was sie sagen. Ist dir aber nit noch mehr an deiner Seelen-Heyl gelegen? gehet GOtt nit vor? gehe/ und laß dich den Esel deß Balaams in die Schul führen. Es stehet vor ihm ein Engel mit dem blosen Schwerdt/ und trohet ihm; der Esel stehet derentwegen still/ der Balaam aber schlagt auff den Esel zu/ und treibt ihn an/ daß er fortschreitte. Aber der Esel thut es nit/ er gehet keinen Tritt weiter! er förchtet vil mehr das Schwerdt deß Engels/ als die Streich und die Trohungen deß Balaams. Quem videns asina, junxit se parieti. Sihe ein Esel/ der die Höll nicht förchtet/ der förchtet doch die Trohungen eines Engels; und du/ O Mensch/ förchtest die Trohungen GOttes nit/ und die Gefahr deiner Seelen/ sondern achtest vil mehr das/ was die Leuth sagen werden? sie mögen sagen/ was sie wollen; sie mögen dir trohen/ sie mögen dich schlagen/ was ligt daran? vor allem solltest du auff deine Seeligkeit acht haben. Wilst du dann wider dahin gehen? ich förchte/ sagst du/ diser Persohn möchte sich an einen anderen hencken/ damit ich dises verhindere/ will ich zu ihr gehen. Bist du schon so starck/ daß du dir getrauest/ sie zu bekehren? welches aber ist leichter/ daß einer/ der wider gesund worden/ die Gesundheit einem Krancken mittheile/ oder daß der Krancke seine Kranckheit dem Gesunden anhencke? Dises letztere ist leichter/ und geschicht bälder/ sagt der heilige Nazianzenus: Facilius est morbo alieno inici, quam sanitatem largiri. Du wirst vil ehe selbst wider kranck werden/ wann du schon jetzt gesund wärest/ als daß du die andere gesund machest. Es hat der keusche Joseph diser Arglistigkeit deß Teuffels wohl erkennet. Es ware ihm die zwar edle/ aber unkeusche Egyptierin sehr überlästig: Molesta erat adolescenti. Wie aber ware sie ihm überlästig? Linconiensis sagt: Es habe diser Schmeichlerin ihn zu sich beruffen/ und ihn ersucht/ er solte sie in dem Gesatz GOttes/ und in der wahren Religion unterweisen/ dann sie wäre

S. Greg. Naz. orat. 20. in laud. Basil.

wäre willens dieselbige anzunemmen? Ut Religionem suam cultumque Dei sui edoceret, suadebat. Was thate Joseph? Er wolte sich keines Weegs mit ihr in Gespräch einlassen: At ille recusabat, er hat ihrs abgeschlagen. O Joseph! sollst du dir nit angelegen seyn lassen / die Seel GOtt zu gewinnen? rede mit ihr / unterweise sie in Erkandtnuß deß wahren GOttes. Nein / das thue ich nit / sagt der wunderbahrliche Jüngling; dann ich kenne die Schlang / welche unter diser Stauden verborgen ligt. Es ist nit umb die Bekehrung zu thun / sondern der Teuffel sucht / daß ich durch solche Gelegenheit der Unterweisung mit ihr in Verträulichkeit komme / und durch sie verkehrt werde. Darumb will ich auch von Göttlichen Dingen nit reden mit einem solchen Weib / die mich unehrlich liebet / damit ich nit in Gefahr komme / mein eigne Seel zu verliehren / an welcher mir mehr gelegen / als an dem fälschlich vorgewendten Nutzen und Frucht ihrer Seel. Die Wort Linconienſis seynd: Fingens illius velle religionem sequi, ut sub pietatis specie sic frequentior esset familiaris accessus. Sie thate dergleichen / als wolte sie den Glauben annehmen / damit sie unter dem Schein der Frombkeit öffters konten zusammen kommen. Also bleibt auch diser Vorwandt widerlegt / welcher umb so vil gefährlicher ist / je mehr er verdeckt ist unter dem Schein deß Eyffers / und Gottseeligkeit

Der zehende Absatz.

Es wird widerlegt die Entschuldigung der jenigen / welche sagen / sie werden noch schon Zeit haben / sich der Gelegenheit zu sündigen zu entschlagen.

42. ENdlich frage ich: du Unkeuscher / und du Unkeusche / wilst du auch noch seelig werden? du wirst sagen / Ja / du solst aber wissen / daß es nit möglich ist in dem Standt / in welchem dich befindest: dann wann du die nächste Gelegenheit zu der Sünd nit verlassest / so wirst du unfehlbar verdammet werden. Du weist es selber wohl / warumb verlassest du sie dann nit? wie lang wirst du diſe ehrlose Ketten / als ein Leibeygner deß Teuffels nach dir schleppen? Usquequo delicias diligis? Anjetzo sagst du / kan es noch nit seyn; ich bin zu fast angebunden; bin auch noch in meinen besten Jahren / es ist mir fast unmöglich / daß ich die Gelegenheit jetzt schon gäntzlich verlasse; aber künfftig / wie ich hoffe / werden die Beschwärnussen sich mindern / und werde ich noch Zeit haben / mein Leben zu besseren: dann ich bin ein Christ / und verlange ernstlich seelig zu werden; ich hoffe auch zu GOtt / ich wolle solches verlangen. O höllischer Betrug! wie vil dergleichen Blinde hast du in die ewige Flammen der Höllen gestürtzet? Ich wird noch schon Zeit finden / sagst du: ich möchte den Kasten sehen / in welchem du die Zeit auffbehaltest / damit du sie könnest herauß nemmen / wann du derselben wirst vonnöthen haben. Du sagst / ich wird noch schon Zeit haben. Was sagt GOtt aber hierzu / und die Vernunfft? du kanst es nit in Abred stellen / daß es gar ungewiß seye / ob du die Zeit haben werdest; dann du kanst gähling sterben / und zwar in einem üblen Standt: diſes ist ausser allem Zweiffel! warumb glaubest du dann dem bösen Feind / und traueſt auff die Zeit / die doch gantz ungewiß ist? warumb förchtest du nit / daß dir die Zeit manglen werde / und daß du in einem Augenblick von dem Leben zu dem Tod / von der Zeit zu der Ewigkeit / und von den Wollüsten in die ewige Peyn hinweg werdest gerissen werden / der heilige Augustinus sagt derentwegen: Qui enim adulterans dicit, se postea pœnitentiam acturum; quare non timet? ne cum subito periculum superveniens rapiat. & pareat illa delectatio, & succedat illi damnatio? Wann ein Ehebrecher sagt / er wolle hernach Buß würcken / warumb förchtet er ihm nit / er möchte gähling dahin sterben / und also der Wollust auffhören / und die Verdammnuß ihme über den Halß kommen? kan es dir nit also ergehen? du siheſt es wohl. Traueſt du dir die ewige Flammen außzustehen? vor etlich Tagen hab ich eine Tauben gesehen / diſer hab ich etlich Brocken Brod vorgeworffen; als sie einen grossen Brocken erdappet / hat sie probieret / ob sie ihn schlicken könte / als sie das nit konte / hat sie den Brocken ligen lassen / und ihn nit geessen / ob sie gleich hungerig ware. Du Unkeuscher / probiere es / ob du die ewige höllische Peyn werdeſt erdulden können: Quis poterit habitare de vobis cum igne devorante? Wer wird unter euch wohnen können in dem zehrenden Feur? wirst du es können? es ist nit möglich. Was macht es dann / daß du einen Hunger zu den Wollüsten hast / wann du dich durch diſen Brocken in Gefahr gibeſt deß ewigen Tods? O wie vil / und aber vil seynd mit diſem Brocken / da sie ihn noch in dem Maul gehabt / gestorben / und in die ewige Flammen gestürtzt worden?

S. Augustin. serm. 250. de Temp.

Isa. 33.

43. Verlangeſt du Exempel? man könte gantze Bücher voll beybringen / nur von denen / die wohl bekandt. Entsetzlich ist / was die Mutter GOttes selbst / wie Michael Insulis schreibt / geoffenbahret hat / einer mit Nahmen Benedicta, welche ein verschreytes Weib zu Florentz geweſt / aber durch ein Predig deß heiligen Dominici bekehret worden. Du solleſt wissen mein Tochter / (sagte zu ihr die Mutter GOttes) daß ihrer vil in der Höllen seynd / welche vil weniger gesündiget haben / als du: und eben heut seynd zwey deiner

Mich. Insul. tract. de Rosar.

ner gewesten Gespanninen verdambt worden/ welche von ihren selbst eignen Liebhaberen umbs Leben gebracht worden: Es wird auch ein Knab von acht Jahren heut verdammet wegen unkeuscher Berührung seiner eigenen Schwester. Wer weist/ ob ihm dergleichen nit auch widerfahren werde? Von einem Priester erzehlet der heilige Petrus Damiani, welcher/ als ihm eine/ die er unehrlich geliebet/ gestorben/ umb eine andere sich umbgesehen/ und seine Freund zusammen beruffen/ als wolte er mit ihr Hochzeit machen: nachdem er aber von der Taffel auffgestanden/ und sich in die Kammer begeben/ ist er gählings todts verblichen/ da er eben in der Sünd mit ihr begriffen war: Uno eodemque momento, & semen effudit, & animam exhalavit. Cantipratanus erzehlet von einem anderen Priester/ welcher Gelegenheit gemacht/ daß eine Closter-Frau zu ihm ins Hauß kommen. Als sie zu Nachts beysammen gewesen/ seynd sie deß morgens beyde todt im Beth gefunden worden. Wilst du noch mehrer dergleichen Exempel haben/ höre die folgende Geschicht von dem jenigen/ welcher zu der Sünd wider angereitzt eine Persohn/ die sich derselbigen schon entschlagen hat. Es erzehlet sie Joannas Nieslius. Es ware ein unkeuscher Jüngling/ welcher ein ehrliche Persohn von gutem Geschlecht verführt hatte. Als hernach dieselbe Reu darüber getragen/ und nit mehr sündigen wolte/ hat diser blinde Mensch sich so weit vermessen/ daß/ da sie in der Kirch bey der Meß gewesen/ er in ihr Hauß eingeschlichen. Als sie nun auch wider nach Hauß gekehret/ hat er sie wider zur Sünd angereitzt; und weil er mit schmeichlen nichts ausgericht/ wolte er ihr Gewalt anthun. Weil sie aber GOtt/ und sein allerheiligiste Mutter umb Hülff angeruffen/ sihe da ist ein greulicher Hund erschienen/ der ihn angefallen/ ihn bey der Gurgel ergriffen/ und durch den Saal herumb gerissen/ ihme endlich den Kopff abgerissen/ denselben in das Maul genommen/ und durch offentliche Gassen mit demselben geloffen/ also daß er ihme nit mehr konte abgenommen werden. Aber wann ich mich da länger auffhalten wolte/ wurde ich zu keinem End der Predig kommen.

Petr. Damian. epist. ad Dominic, c, 10.

Joan. Niesl. Exemp. 46.

44. Dises allein sage ich/ O Christglaubige/ daß/ wer sich nit bey Zeit von der Gelegenheit absönderet/ der wird ein grosse Beschwärnuß finden/ sich zu der Stund deß Tods derselben zu entziehen. Es erhellet dises genugsamb auß deme/ was Franc. Bezolius erzehlet von einem Unkeuschen/ welcher/ da er in dem Todtbeth beichten wolte/ angefangen zu lachen/ und seine Augen auff die eine Seithen seines Beths gewendet hat. Der Beicht-Vatter hat ihn mit Worten darumb gestrafft/ sprechend/ es seye anjetzo nit Zeit zu lachen/ sondern zu weinen. Worauff der Krancke gesagt: Mein Pater, sehet ihr dise Persohn nit/ und nennte seine Liebhaberin mit Nahmen. Der Beicht-Vatter verwunderte sich/ weil er niemand gesehen; vermeynte gleichwohl/ es wäre der böse Feind/ dessen Betrug er ihme angezeigt. Aber der Krancke sprach; ich hab sie sehr geliebt/ und weil ich sterben muß/ so erlaubet mir/ daß ich sie noch einmahl umbarmen möge. Der Beicht-Vatter lieffe zu der Thür/ und wollte das heilige Weyhwasser haben/ als er aber wider zum Beth kommen/ war der Krancke nit mehr zu sehen/ die Teuffel haben ihn mit Leib und Seel hinweg geführt in die Höllen/ allwo er ewiglich leyden/ und seine unzimbliche Gelüsten büssen wird. Anjetzo/ O Christliche Seel/ anjetzo must du ohne einige Entschuldigung von der Gelegenheit der Sünden abstehen; dann zu der Stund deß Tods ist es über alle massen schwär. Anjetzo/ da dir GOtt noch die Zeit vergunnet/ welche du etwann künfftig nicht mehr haben wirst/ wann du es schon gern woltest. Kehre umb: Revertere Virgo Israël ad civitates tuas. Kehre umb/ O Tochter Israel/ in deine Städt; kehre umb zu der Freundschafft GOttes/ thue die Augen auff/ und sihe dein Gefahr; sihe/ die Fäden auß der Binden/ die dich verblendet haben/ seynd nunmehr außgezogen. Mercken auff die Obrigkeit/ und die Hauß-Vätter/ daß sie von der Gemeind/ und von dem Hauß/ die Aergernussen abstellen. Lasset uns die Augen auffthun/ daß wir disen HErrn sehen/ der da kombt/ und uns sein Gnad anerbiethet. Komme herbey du Sünder/ und förchte dir nicht wegen der Vile deiner Sünden; wann du nur wahre Reu und Leyd darüber tragest. Sage auß gantzem Hertzen: Mein GOTT und HERR/ JEsu Christe/ mein Fürsprecher und Erlöser/ weil du der jenige bist/ der du bist/ und weil ich dich über alles liebe/ so reuet es mich/ O HErr/ daß ich dich beleydiget hab.

&c. &c.

Die neun und fünfftzigiste Predig.

Von Verzeyhung/ und Liebe der Feinden.

Ego autem dico vobis, diligite inimicos vestros, benefacite his, qui oderunt vos. *Matth.* 5.

Ich aber sage euch/ liebet eure Feind; thut guts den jenigen/ die euch hassen. Matth. 5.

Eingang.

1. WAnn man heut die anmuthige Stimm deß Geists hören will/ so muß man dem Fleisch und Blut kein Gehör geben. Man muß die Ohren nicht verleyhen der zornmüthigen Welt/ wann man die friedsame Lehrsatz deß Himmels vernehmen will. Man muß zu den falschen Sprüchen deß Teuffels die Ohren verschliessen/ wann man O Christglaubige/ die unbetrügliche Wahrheiten/ welche Christus gelehret/ verstehen will. Es seynd in diser Welt gleichsamb vier unterschiedliche grosse Reich/ und in denselben viererley Gesatzgeber/ und vier unterschidliche Gesätz: Nota, quòd lex quadruplex est. Das Gesatz ist viererley/ sagt Hugo Cardinalis. Eines ist das Gesatz deß Fleisches: das andere ist das Gesatz der natürlichen Vernunfft: das dritte ist das Gesatz deß Teuffels: das vierdte ist das Gesatz Christi JESU. Was seynd das für Gesätz? das Gesatz deß Fleisches/ sagt gemelder Cardinal/ ist/ daß man böses für böses vergelte: Lex carnis est, mala pro malis reddere. Das Gesatz der Vernunfft ist gutes für gutes vergelten: Mentis Lex, bona pro bonis. Das Gesatz deß Teuffels/ welchem die Welt fleissig nachkommt/ ist böses für das gute zu vergelten: Lex Diaboli, mala pro bonis. Das liebreiche Gesatz JEsu Christi ist/ gutes für böses zu vergelten: Lex Dei, bona pro malis. Dises Gesatz hat Christus gegeben in meinem angezogenen Spruch/ Matth. 5. Diligite inimicos vestros; benefacite his, qui oderunt vos. Liebet eure Feind/ thut guts denen/ die euch hassen. Sehet jetzt/ wann man disem Göttlichen Gesatz nachkommen will/ ob es nit nothwendig seye/ daß man die Ohren verschliesse denen ungestümmen Gesitzen deß Teuffels/ der Welt und deß Fleisches.

Hugo Card. in Lib. 7.

2. Jetzt werdet ihr das Geheimnuß verstehen können/ warumb unser HErr JESUS Christus den Tod deß Creutzes erwählet hat. Es haben ihn ein und das andermahl die Juden versteinigen wollen: Tulerunt ergo lapides, ut jacerent in eum. Aber das erste mahl hat sich JEsus verborgen; das andermahl hat er sie mit kräfftigen Worten von ihrem Vorhaben abgehalten; wann aber die Liebe dises HErrn ihn dahin vermöcht/ daß er für uns hat leyden und sterben wollen/ warumb hat er dise Gelegenheiten zu sterben geflohen/ die ihme da an die Hand gegeben worden? Ihr werdet mir sagen/ dieweilen/ da man ihne versteinigen wollen/ die Stund noch nicht kommen war/ die er ihme zu dem Tod erwählet hatte: oder weilen durch den Tod deß Creutz die Prophezeyhungen haben sollen erfüllet werden. Seye disem also/ aber warumb hat er zugelassen/ daß die Prophezeyhungen eben von dem Tod deß Creutzes geschehen seynd? Wäre die Welt nit eben so wol erlöst worden durch seinen Tod/ wann er das Leben gelassen hätte/ durch die Versteinigung/ als daß er es gelassen durch den Tod deß Creutzes? gantz fürtrefflich redet allhier der Heil. Chrysostomus, wahr ist es/ es wäre die Welt erlöset worden/ so wohl auff eine/ als die andere Weiß deß Tods/ aber sie wurde nit mit einer so nutzlichen Lehr unterwisen worden seyn. Es hat ihm der Heyland für die letzte Stund etliche sehr wichtige Lehren vorbehalten/ welche er wolte/ daß sie in den Hertzen der Menschen tieff eingedruckt verbleiben solten: Wann er aber unter der Versteinigung gestorben wäre/ so wurde man unter dem Tumult und Gethöß von den Steinen seine letzte Wort nit wol verstanden haben. Dises aber will ich nit haben/ sagte sein liebreiche Weißheit: Es solle mein Begierd zu sterben sich gedulden biß an das Creutz/ damit ich an demselbigen/ als auff einer Cantzel lehren/ und die jenige Wahrheiten vortragen könne/ welche ich sonderbahr in die Hertzen einzutrucken verlange/ welche unter dem Tumult der Versteinigung nit wurden gehört werden: Tumultuarium genus necis est lapidatio (seynd die Wort deß H. Chrysostomi,) & inter lapidum fragorem, non poterant exaudiri ultima Christi mandata. Es wolte der himmlische Lehrmeister/ daß die Menschen sonderbahr anhörten die erste Wort/ die er am Creutz geredt/

S. Chrys. apud Silveir. T. 4. in Evang. l. 6. c. 18. q. 22.

Joan. 8.

welche die Lehr von der Verzeyhung / und von der Liebe der Feinden in sich halten/nemblich diſe Wort: Ignoſce illis Verzeyhe ihnen. Volebat (ſagt der gelehrte Corenus) Ut audirentur hæc verba, Ignoſce illis. Diſe Lehr/ wordurch die Lehr der Welt / deß Fleiſch / und deß Teuffels von der Rachgierigkeit verdammt wird / wurde man unter dem Steinwerffen nit wol gehört haben; darumb hat Chriſtus nit wollen gesteiniget werden: Inter lapidum fragorem non poterant audiri ultima Chriſti mandata.

3. O daß GOtt nit zulaſſe / daß in Gegenwart ſo viler Catholiſcher Zuhörer das jenige ſich begebe/ was ſich begeben hat in dem Pallaſt deß Königs Sauls / welches den Heil. Baſilium von Seleucia gantz erſtaunen gemacht. Ihr wiſſet wohl/ O Chriſtglaubige/ daß diſen König ein böſer Geiſt beſeſſen hat/ und daß man / umb ihne zu erquicken / einen Harpffenſchlager geſucht: Man hat den David gefunden / welcher ſo bald er angefangen auff ſeiner Harpffen zu ſpihlen / ſo iſt der böſe Geiſt von dem Saul gewichen; es iſt 1. Reg. 16. mit dem König beſſer worden: David tollebat citharam, & percutiebat manu ſua, & refocillabatur Saul, & leviùs habebat, recedebat enim ab eo ſpiritus malus. Ware diſes nit ein ſeltſame Sach? iſt nun diſes / was den H. Baſilium zu ſolcher Verwunderung gebracht? Nein / diſes nit: dann wann der Teuffel von dem Saul weichet / ſo geſchihet diſes nit auß natürlicher Krafft deß liebhlichen Harpffen-Klangs / wie Abulenſis gar wol probieret / ſondern durch die Heiligkeit deß Davids/ der die Harpffen geſchlagen hat: Ja man ſagt / weilen die Harpffen ein Figur iſt der Einträchtigkeit / welche abgebildet wird durch die Ubereinſtimmung ſo viler unterſchidlichen Saiten von gantz ungleichen Thon / ſo habe der Teuffel nit bleiben / und ſo gar die Figur der Einträchtigkeit nit ertragen können. Diſes nun voran geſetzt / höret was ſich weiter zugetragen. Es hatte David ſchon vorhin den wunderbarlichen Sig wider den Philiſteer erhalten / welcher mit herrlichem Lobgeſang von den Töchteren Jeruſalems hochgeprieſen worden; worauß bey dem Saul der Neyd und Haß gegen dem David entſtanden: da nun der Saul von dem Teuffel ergriffen und gequälet worden; der David aber / den Teuffel von ihm zu vertreiben/ die Harpffen vor ihme geſchlagen / hat der undanckbare König die Lantzen ergriffen/ und nach dem David geworffen / in Meynung ihne zu tödten / und an die Wand anzuhefften: Tenebatque Saul lanceam, & miſit eam, putans, quòd configere poſſet David cum pariete. Diſes iſt / worüber der H. Baſilius S. Baſil. Seleuc. Orat. 16. ſich zum höchſten verwunderet: Vidiſtis rem miſerabilem imò rem incredibilem. Habt ihr gehört die erbärmliche Begebenheit / die man gar nit glauben konte / wann es nit der Heil. Text ſagte? Was iſt das / ſo ſich da in dem Hauß deß Sauls zutragt? Der Teuffel höret den lieblichen Harpffen-Schlag deß Davids / und Saul höret ihn auch; aber was geſchicht? die Grauſambkeit deß Teuffels wird dardurch beſänfftiget/ und die Wüthigkeit deß Sauls wird gemehret: Sævitia ſpiritus ſopiebatur carmine, & ſævitia hominis magis irritabatur? Iſt das nit ein entſetzliches Wunder: Dæmon pellebatur, & dæmone liberatus arma capiebat. Der Teuffel iſt vertrieben / und der von dem Teuffel erlöſet iſt/ der ergrimmet / und greifft nach den Waffen. Wer ſoll hierüber nit erſtaunen / wann er ſihet / daß ein rachgieriger Menſch grauſamer iſt als der Teuffel ſelber? der Teuffel wird geſtillet/ in Anhörung der lieblichen Muſic; der Menſch aber laſt ſich von derſelben nit beſänfftigen / ſondern er wird noch wüthiger: Dæmon vincebatur, & hominis mores plus ſumebant audaciæ? O novum inauditúmque facinus.

Höret / höret / O Chriſtglaubige / es begehret euere Auffmerckſambkeit ein vil beſſere 4. Harpffen / als deß Davids geweſen iſt. Was iſt das für eine Harpffen? Es iſt JESUS Chriſtus an dem Creutz / ſagt der H. Bernardus, das Creutz iſt das Holtz an der Harpffen / und die Glieder ſeines heiligen Leibs ſeynd die Sayten: Citharа tibi factus eſt ſpon- S. Bern. ſus, cruce habente formam ligni, corpore au- lib. de tem ſuo vicem ſupplente chordarum. Hö- Paſſ. ret den ſibenfachen Harpffen-Schlag/ welches die ſiben Wort Chriſti an dem Creutz ſeynd: Cantat tibi, ludit tibi, te ad audiendum invitat. Heut erklinget der erſte Harpffen-Schlag von der Liebe der Feinden: Ignoſce illis. Diligite inimicos veſtros. Verzeyhe ihnen. Liebet eure Feind. Was thut ihr hölliſche Geiſter? Auff diſen Harpffen-Schlag fliehen ſie darvon: dann der Teuffel kan diſes Geſang von der Liebe nit ertragen: Recedebat ab eo ſpiritus malus. Was machet aber ihr rachgierige Menſchen? Ach es laſſe GOtt nit zu/ daß unter meinen Zuhöreren ſich ein ſolcher Saul einfinde / der nur mehrer ergrimme! O ihr heilige Schutz-Engel der Chriſten/ treibet mit eurer Macht den Teuffel hinweg / damit er keinen Tumult erwecke / wordurch die gegenwärtige Chriſtliche Seelen möchten verhinderet werden an Anhörung deß liebreichen Harpffen-Klangs. O allerheiligiſte Jungfrau MARIA, du Mutter der ſchönen Liebe / beſänfftige durch dein mächtige Fürbitt die harte Hertzen/ welche der rachgierigen Lehr der Welt und deß Fleiſches nachfolgen/ damit ſie ohne Verwirrung und Verhindernuß anhören die liebliche Stimm deines allerheiligſten Sohns? Wolan O Chriſtglaubige / höret zu / und vor allem begehret von GOTT die Gnad mit Frucht zu zuhören.

Ave Maria.

Der

Ego autem dico vobis, diligite inimicos vestros; benefacite his, qui oderunt vos. *Matth.* 5.

Ich aber sage euch/ liebet eure Feind/ thůt guts denen/ die euch hassen. Matth. 5.

Der erste Absatz.

Es werden ingemein die Ursachen vorgetragen/ warumb man die Unbilden verzeyhen soll.

5. INdem ich von Hertzen begierig ware/ kräfftige und nachtruckliche Beweißthumb und Ursachen zu finden/ dardurch wir zu der Liebe und Verzeyhung gegen unseren Feinden bewögt/und angetrieben wurden/ hab ich mich erinneret einer Begebenheit/ so sich in dem allgemeinen Nicenischen Kirchen-Rath zugetragen hat/ wie Metaphrastes, Surius, und andere erzehlen. Es waren allda versammlet drey hundert/ und achtzehen Bischöffe/ den gottlosen Irrthumb deß Arrij zu verdammen/ welcher sich unterstanden hatte zu lehren/ daß das Göttliche Wort nur ein Geschöpff/ und also nicht einiger GOtt seye mit dem Vatter und H. Geist/ dahero er folgends auch gelaugnet/ daß drey HH. Persohnen in einer Göttlichen Natur/ und Wesenheit seyen. Es seynd bey disem Concilio vil Philosophi oder Weltweise erschienen/ unter welchen einer der Fürnembsten an Geschicklichkeit und Wohlredenheit/ oder besser zu reden/ an Sophisterey/ und Geschwätzigkeit/ welcher die Parthey deß Arrij gehalten/ und einen grossen Anhang von dem Volck bekommen. Wider disen/ der gantz hochmüthig die Catholische heraußgefordert/ und sich gerühmet hat/ daß ihn niemand werde überweisen können/ haben sich die hochwürdige und gelehrte Bischöff gesetzet/ und ihne mit starcken Beweißthumb angegriffen/ worauff er aber also geantwortet/ daß er dem Schein nach/ auch was unauflößlich ware/ auffgelöset/ und allen Weeg abgeschnitten/ ihme beyzukommen. Es ware zu sehen ein wunderlicher Kampff/ zwischen der Wahrheit und der künstlichen Falschheit. Es hat die Vätter deß Concilij nit wenig geschmertzet/ daß die Catholische Lehr also angefochten wurde: Aber eben hierdurch ist die Göttliche Macht/ und Weißheit nur desto mehrer erschienen. Höret auff was Weiß; welches zu sonderem Lob GOttes gereichet.

6. Einer auß den Vätteren deß Concilij ware der H. Bischoff Spiridion, der ein Mann war von vil grösserer Heiligkeit/ als Geschicklichkeit/ und mehr dem Gebett/ als den Wissenschafften ergeben. Diser/ als welcher mehr verstunde JEsum Christum an dem Creutz/ als die Klüglereyen der Philosophen/nachdem er uneracht seiner bekannten Einfalt die Erlaubnuß zu reden begehrt/ und bekommen/ hat er sich zu dem Philosopho gewendet/ und ihn also angeredt: Höre mich an/ du Weltweiser; dann in dem Nahmen JEsu Christi komme ich/ deinen Irrthumb zu widerlegen. Darauff hat er also angefangen zu reden/ mit einfältigen Worten: Es ist ein einiger GOTT/ der Himmel und Erden/ und alle sichtbahre/ und unsichtbahre Creaturen erschaffen: disen hat der ewige Vatter ihr Natur und Wesenheit gegeben durch sein Wort/ und durch seinen H. Geist; und dises Göttliche Wort/ der Sohn deß ewigen Vatters/ glauben wir/ daß er für uns Mensch worden ist in dem allerreinisten Leib der allerheiligsten Jungfrauen; daß er gebohren worden/gelitten/ und gestorben/und wider aufferstanden ist/ wird auch widerkommen/ die gantze Welt zu richten; und diser ist einer Göttlichen Natur und Weesenheit mit dem Vatter. Dises/mein Philosophe, sagt GOtt; was hast du jetzt dargegen zu sagen? Ein Wunderding! der Philosophus ist hierauff erstummet/und ein geraume Zeit gantz erstaunet da gestanden? Endlich/ nachdem er lang geschwigen/ sagte er: Es ist ihm also/ wie du gesagt/ und also glaube und bekenne ich auch. Wer kan genugsamb außsprechen die grosse Freud/ welche die Kirchen-Vätter/ und alle Catholische hierüber gehabt; und hergegen die Ertatterung und Beschämung der Ketzeren? Sie fragten/ was die Ursach seye seiner unverhofften Veränderung? Was ist das/ sprachen sie/ bist du nit der jenige/ der du zuvor wider alle Beweißthumb dich verthädiget/ und alle Einwürff verachtet hast? Ja/ antwortete der nunmehr bekehrte Weltweise/ ich bin es: aber ich sage euch/ da man zuvor mit Worten gestritten/ hab ich allezeit Wort gehabt/ mein Meynung/ wiewol ohne rechten Grund zu behaupten: aber nachdeme diser alte Mann mit der einfältigen Wahrheit/ und Göttlicher Krafft mich angegriffen/ so kan ich derselben nit widerstehen/ und schäme mich nit/ daß ich von derselben überwunden worden. Höret seine Wort bey Laurentio Surio in dem Leben Spiridionis: Quamdiu quidem, inquit, O viri, certatum est verbis, ego quoque arte restiti, quando verò non amplius quidem verba, sed divina virtus fuit opposita, tunc me non pudet esse victum. Sur. T. 12. Dec. 12.

Ist nit dises ein verwunderliche Begeben- 7.

heit? ihr werdet wissen wollen / warumb ich dises beygebracht? Höret die Antwort: Es war mein Meynung starcke Beweißthumb auff die Bahn zu bringen/und darmit in diser Predig den Geist der Rachgierigkeit zu bestreitten; welcher / ob er gleich mit / wie der Arrius, und seine Nachfolger/der Wahrheit unsers Glaubens sich widersetzet; so zerreisset er doch das so schöne Kleyd der Christlichen Liebe. Indeme ich aber der erzehlten Geschicht mich erinneret / und darbey bedenckt / daß auch der Haß und Zorn / allezeit Wort und Ursachen finden / wiewol sie falsch und betrüglich seynd / mit welchen sie sich außreden/und widerstreben der Lehr von der Liebe der Feinden; so hab ich mich entschlossen/ dem H. Bischoff Spiridion nachzufolgen/ die Rachgierigkeit zu bestreitten mit der Einfältigen Wahrheit. Dann wann diſe starck genug gewesen / einen ketzerischen Philosophum zu überweisen / so wird sie nit weniger vermögen/ auch die Christliche Hertzen zu bewegen / daß sie die Rach fallen lassen. Nun zur Sach. Zuvor aber wollen wir uns in das Thal Therebinthi begeben. Sehet alldorten/ O Christglaubige / wie der David schon entschlossen ist / mit dem Riesen Goliath, der das Volck Jsrael geschmähet hat/ in einen Zweykampff sich einzulassen. Es hat zwar anfänglich der König Saul ein Bedencken gehabt / wie man hernach mit dem Spiridion gehabt / ihme solches zu erlauben/ dieweil er nit geglaubt/ daß David dem Riesen werde widerstehen können: Non vales resistere Philistæo isti. Nachdem es ihm aber zugelassen worden / hat ihne Saul mit seiner Kriegsrüstung angethan / und bewaffnet: dieweil aber David derselben nicht gewohnet/ und sie nit zu gebrauchen gewust: Non possum sic incedere; so hat er sie wider abgelegt/ und an statt derselben seinen Hirten-Stab/ sein Schlingen / und fünff Stein ergriffen/ die er auß einem Bach an dem Weeg genommen / und ist darmit seinem Feind entgegen gangen: Elegit sibi quinque limpidissimos lapides de torrente. Nun sehet / wie der Streit vorbeygangen. David sprach zu dem Philisteer: Du kommst zu mir mit einem Schwerdt und Spieß / und mit einem Schildt: Tu venis ad me, cum gladio, & hasta, & clypeo. Jch aber komme zu dir in dem Nahmen deß HErrn der Heerschaaren: Ego autem venio ad te in nomine Domini Exercituum. Wer hat nun überwunden? der David. Und zwar ohne Waffen? Ja; und eben darumb hat er obgesiget: dann wann er sich mit Kriegs-Waffen versehen hätte/ so hätte der Rieß mit gleichmässigen Waffen sich leicht wider ihn beschützen können: weil er aber sich bewaffnet mit dem Glauben und Zuversicht auff GOtt / so hat der Nahmen GOttes/ sein Gnad und Krafft überwunden/ welches die Waffen nit vermöcht hätten. Jch will disem Exempel deß Davids nachfolgen/ und derentwegen keine solche Waffen erwählen/ denen man den Sig zuschreiben möchte: aber Stein will ich wol nehmen mit der Hoffnung und Zuversicht auff GOtt / damit der Sig allein der Göttlichen Gnad zugemessen werde. Diſes ist / was der H. Basilius von Seleucia gesagt: Nihil tibi opus est armis, quæ partem gloriæ bellicæ sibi arrogent, gratiæ, non armis trophæum adscribatur. Diſes ist eben das/ was auch Spiridion gesagt zu dem Philosopho. Wolan wir heben den Kampff an. S. Basil. Seleuc. Orat. 15.

O du höllisches Monstrum! du Geist der Rachgierigkeit / du grimmiger Haß/ du bist gleich dem Goliath, ein Spott der Christenheit! ich sihe schon / daß du ankommest / bewaffnet mit dem Schwerdt/ und Spieß der höllischen Schein-Ursachen / und mit dem Schild der liederlichen Entschuldigungen: Tu venis ad me, cum oladio, & hasta, & clypeo. Jch aber umb dich zu Schanden zu machen / setze hindan alle andere Beweißthumb/ wormit ich dich bestreitten konte/ und komme allein in dem Nahmen JESU Christi: Ego autem venio ad te in nomine Domini Exercituum. Jch erwähle Fünff Seiten (dann so vil Buchstaben hat der Nahmen JESUS) nemblich fünff Ursachen / den Feinden zu verzeyhen/ und sie zu lieben/welche die Wort Christi mir an die Hand geben. Mercket auff / ihr Christglaubige; dann jetzt rede nit ich / sondern es redet JESUS Christus / GOTT und Mensch / unser HERR und Heyland: Ego autem dico vobis, diligite inimicos vestros: Jch aber sage euch/ liebet eure Feind. Jch bin der jenige/ sagt er / der euch diſes befilcht / ihr sollet lieben eure Brüder und Nächste/ welche ihr eure Feind nennet: Ego vobis, ich sage es euch: Jch / euer GOTT/ und euer Erschaffer/ sage es euch / die ihr mein Geschöpff seyet: Ego autem dico vobis. Und diſes ist der erste Stein. Jch / euer HErr / und euer Vatter sage diſes euch/ die ich liebe/ als meine Kinder: Ego autem dico vobis. Und diſer ist der ander Stein. Jch euer Erlöser sage es euch/ als denen / die ich erlöset hab. Ego autem dico vobis. Hier sehet ihr den dritten Stein. Jch euer Lehrmeister / mit dem Werck / und mit den Worten / sage es euch als meinen Lehr-Jüngeren / wie ihr euch selbsten nennet: Ego autem dico vobis. Und das ist der vierdte Stein. Jch/ als euer barmhertziger/ und gerechter Richter/ sage es euch/ die ihr erwarthet von mir den endlichen Sentenz, entweder zur ewigen Peyn / oder zur ewigen Freud: Ego autem dico vobis. Und diſes ist der fünffte und der letzte Stein. Wird wol einer zu finden seyn/ O Christglaubige/ welcher sich widersetze dem Gewalt so starcker Beweg-Ursachen? wir wollen es sehen. 8.

Der

Der andere Absatz.

Es ist ein Betrug/ wann man sagt/ den Feinden verzeyhen/ seye ein hartes Ding.

9. WOlan du Rachgieriger/ komm herbey/ wann du dich erkühnest/ wider Christum den Sohn GOttes/ dich in einen Kampff einzulassen. Er ist wol so vermessen/ daß er es thut/ sagt der H. Job: Job. 15. Tetendit contra Deum manum suam, & contra omnipotentem roboratus est. Er hat sein Hand wider den Allmächtigen außgestrecket/ und er ist starck worden wider GOtt. Was sagst du dann wider den Befelch Christi. O HErr/ sagst du/ es ist gar ein hartes Ding/ dem jenigen verzeyhen/ der mir Schmach und Unbild angethan hat: ich kan es nit thun/ und wann ich es auch thun konte/ so lassen mir dises meine Freund und Blutsverwandten nit zu. Wie schwehr das seye/ kan der reiche Mann sagen in dem Evangelio. Er ware schon in dem höllischen Feur/ da hat er den Patriarchen Abraham gebetten/ er solte ihm doch nur ein Tröpfflein Wasser schicken zu einer Erquickung/ und Linderung seines Dursts: Wen hat er angeruffen? den Patriarchen Abraham: Pater Luc. 16. Abraham miserere mei. Vatter Abraham erbarme dich meiner. Warumb stellet er aber seine Bitt nit vil mehr an den Lazarum? Er hat ja sein Tugend schon erfahren/ da er die Unbild/ die er ihm hat angethan in Versagung der Brosamen/ umb die er ihn gebetten/ so gedultig hat übertragen. Hat er so grosse Gedult gehabt/ wie kan es ihm an der Liebe manglen? so begehre er dann von dem Lazaro dise Hülffleistung. Aber das konteer nit wohl thun/ sagt Titus Bostrensis; war- Tit. Bostr. in Luc. 16. umb nit? dann der verdammte Reiche konte sich nit einbilden/ daß Lazarus ihme die angethane Unbilden verzyhen hätte/ weil er wol wuste/ wie schwehr er seye/ daß man sie verzeyhe: er glaubte derowegen/ der Lazarus wurde ihm sein Bitt gewiß abschlagen; darumb hat er sie nit an ihn/ sondern an den Abraham gethan: Ideo Dives avarus orationem suam non ad Lazarum, sed ad Abraham dirigebat, quia persuasum habebat, Lazarum veteris injuria memoriam adhuc retinere.

10. Aber auß disem folget nit/ daß es ein schwehre Sach seye/ die empfangene Unbilden verzeyhen; sondern es folget allein/ daß es dem verdammten Reichen schwehr vorkommen seye: Quia persuasum habebat. Er hat sich aber geirret; und du irrest dich gleichfals/ wann du vermeynst/ es könne nit seyn. Wann es unmöglich wäre/ wie konte es GOtt befehlen/ und den jenigen straffen/ und verdammen/ der solchem Befelch nit nachkommet? Job. 26. Der H. Job nennet das Göttliche Gericht einen erschröcklichen Donnerschlag: Quis poterit tonitruum magnitudinis illius intueri? Wer wird den Donnerschlag seiner Grösse anschauen können? bey einem Donnerschlag befinden sich drey Ding/ der Donner/ das Liecht/ und der Strahl. Der Donner/ oder die Stimm GOttes/ ist sein Gebott/ der Strahl ist die Trohung und Straff dessen/ der dise Stimm verachtet: Aber der Strahl kommet nicht ohne Liecht von Himmel/ welches da weiset/ daß das/ was GOtt befilcht/ leicht seye. Wie? sagst du/ du könnest nit verzeyhen? Mercke auff/ sagt der H. Augustinus, die gantze H. Schrifft sagt/ du könnest verzeyhen; du aber sagest/ du könnest es nit. Ich bitte dich/ sag mir her/ wem ist jetzt zu glauben? dir/ oder GOTT in der Heil. Schrifft? In omnibus scripturis Deus tibi dicit, quia potes; tu è contrario respondes, non posse. Considera nunc, utrum tibi, an Deo debeat credi. S. August. serm. 61. de Temp. Sagest du/ deine Freund/ und Verwandte lassen dir nit zu/ daß du verzeyhest? können aber die jenige/ die dir solches nit wollen zulassen/ dich von der Höll erledigen? Frage sie/ ob sie an deiner statt über sich nehmen wollen die ewige Verdammnuß/ welche dir angetrohet wird? Aber heut wollen wir dergleichen Beweißthumb fahren lassen/ dann wir haben andere höhere Bedencken.

II. Gesetzt auch/ mein Christglaubiger/ es seye/ wie du sagest/ ein schwehres Ding; du könnest es nit/ und die Deinige wollen es nit zugeben. GOtt aber sagt: Ich befilche es: Ego autem dico vobis. Und wann ich dises schaffe/ wann es gleich unmöglich wäre/ so bin ich so mächtig/ daß ich das jenige/ was unmöglich ist/ kan möglich machen; ich kan dir die Stärcke geben/ daß du mir gehorsamest. O wiewol hat dises der heilige Leo verstanden! wann dich schwehr und unmöglich zu seyn beduncket/ was GOtt befilcht; so sihe nit an das jenige/ was dich also schwehr zu seyn beduncht/ sondern gedencke/ wer der seye/ der es befilcht/ nemblich GOtt; dann eben durch seinen Befelch verpfändet er dir gleichsamb sein Macht/ dir zu helffen/ daß du es thun könnest: Si quid tibi impossi- S. Leo ser. bile, aut arduum in mandatorum effectibus experitur, non in se remaneat, sed ad jubentem recurrat, qui ideo dat præceptum, ut excitet desiderium, & præstet auxilium. 5. de Quadr. Es hat auch der Moyses vermeynt/ es seye unmöglich/ daß er allein die Burde tragen soll/ das Volck Israel zu regieren: Non possum solus sustinere omnem hunc populum. Ich kan allein dises Volck nit regieren. Er sahe wol/ daß er die Kräfften nit hatte/ er begehrte derowegen von GOtt/ wann es sein Göttlicher Will wäre/ daß er ihn wolte sterben lassen. Wilst du das/ sagt zu ihm

GOtt: Ich will dir Gehülffen geben. Congrega mihi septuaginta viros. Versamble nur sibentzig Männer / die verständig seynd / und die helffen können; aber du solleſt wissen / daß ich von dem Geist / den ich dir gegeben hab / hinweg nemmen / und unter ihnen außtheilen will: Auferam de spiritu tuo, tradámque eis. O was ist das? mein GOtt und mein HErr / hast dn dann in deiner Schatz-Kammer so wenig Geist / daß es vonnöthen ist / von dem Geist deß Moysis zu nemmen / und unter die andere außzutheilen? Aber höre; es ware kein Nothwendigkeit / sondern GOtt wolte dem Moyses ein treffliche Lehr geben. Moyses hatte vermeynt / er konte allein dem Ambt nit vorstehen; GOtt aber / der ihm solches aufferlegt hat / wuste wohl / daß es nur eine Einbildung war / und nit ein Mangel der Kräfften / und darumb / da er ihm auff sein Bitten und Anhalten andere sibentzig Männer zugeordnet / hat er ihnen von dem Geist gegeben / den er zuvor dem Moyses gegeben hatte; anzuzeigen / wann sibentzig Männer / zur Regierung vonnöthen / daß / da ihme das Ampt allein obgelegen / er so vil Geist gehabt / als hernach die sibentzig alle zusammen. Es wolte GOtt sagen: Moyses solle wissen / daß er wohl thun kan / was ich ihm befohlen / und daß alle sibentzig mit einander / nichts mehrers können / als er allein gekönnt: darumb so will ich dann von seinem Geist nemmen / und unter sie außtheilen: Auferam de spiritu tuo, tradámque eis. Ich will ihnen von deinem Geist geben: Ideo poterunt ea, quæ tu potes, also werden sie thun können / was du kanst / sagt Abulensis.

Abul. ibi.

12. Was macht es / da gleich der Rachgierige ihme einbildet / es seye unmöglich / den Feinden zu verzeyhen / wann GOtt / der dises befilcht / den Geist und die Gnad darzu gibet / daß man ihme gehorsame? Was ware schwärer / als mitten durch das rothe Meer hindurch ziehen mit dem Volck Israel? Es ware der König Pharao ihnen schon auff dem Rucken mit seinem gantzen Kriegs-Heer: sie waren an dem Meer / da weder Schiff / noch Bruggen / noch einiger Durchgang zu sehen gewesi. Das Volck war in gröstem Schröcken / und Moyses fienge an zu schreyen. Aber höret / was GOTT sagt: Quid clamas ad me? Was schreyest du zu mir? sage zu dem Volck / daß sie fortziehen. Loquere filiis Israël, ut proficiscantur. Aber O HErr / wie sollen sie fortziehen? es ist weder Schiff noch Bruggen verhanden. Ligt nichts daran / sag du ihnen / sie sollen marchieren; dann wann ich es also befihle / ob es gleich scheinet unmöglich zu seyn / so wird es doch mein Allmacht nit nur möglich / sondern auch leicht machen: Proficiscantur. Derowegen sagte der heilige Augustinus zu GOTT: HErr / gibe uns / was du schaffest / und schaffe uns / was du wilst: Da quod jubes; & jube quod vis. Aber weiter: wird auch ein Christ gefunden werden / der für unmöglich halte / GOtt über alle Ding lieben / welches das erste Gebott GOttes ist? Gebe hierauff der jenige Antwort / welcher vermeynt / es seye unmöglich / seinen Feind lieben. Ist es unmöglich / GOtt über alles lieben? du wirst sagen / Nein. Aber warumb nit? Ist nicht die übernatürliche Liebe GOttes weit über die natürliche Kräfften deß Menschen? wie kan er dann gehorsamen in deme / was über die Natur ist. Aber du sagst dannoch mit dem heiligen Thoma: Non est impossibile, hoc præceptum observare. Es ist nit unmöglich / daß man dises Gebott halte; dann wann GOtt dem Menschen befilcht / daß er ihn über alles liebe / mit einer Lieb / die seine natürliche Kräfften übersteiget / so gibt er ihm auch ein übernatürliche Krafft / daß er ihn also lieben könne / wie er es schaffet. Seye es dann schwär / seinen Feind lieben; scheine es unmöglich / demjenigen Guts thun / der dich hasset; ist aber nit GOtt der jenige / der dir dises befilcht? so wird er dir dann auch die Krafft geben / dises in das Werck zu setzen: Ego autem dico vobis. Ich aber sag es euch.

13. O mein Christ! da hast du auch die Antwort auff das / was du gesagt / daß es andere / deine Freund / und Verwandte nit zugeben wollen / daß du dich mit deinem Feind versöhnest. Dann dises / Ego enim, ich befihle es / GOtt will es; ist ein solche Antwort / darwider nichts kan eingewendet werden. Mit diser Antwort ist der Güchtbrichige / welcher acht und dreyssig Jahr bey dem Schwemm-Teich zu Jerusalem kranck gelegen / den Phariſäeren begegnet / da ihm dise vorgeworffen / warumb er am Festtag das Beth auff sich genommen / und darmit darvon gangen / wider das Jüdische Gesatz: Non licet tibi tollere grabatum tuum. Es ist dir nit erlaubt / das Beth hinweg zu tragen; Was hat er ihnen geantwortet / eben dises / was du antworten solleſt: Qui me sanum fecit, ille mihi dixit. Der mich gesund gemacht / der hat mir befohlen / daß ich mein Beth solle hinweg tragen. Sagt ihr / das könne nit seyn? da ligt mir wenig daran / ob es seyn / oder nit seyn könne; Es ist mir genug / daß mir es der jenige befohlen hat / der mir es schaffen kan / weil er mir so wunderlich die Gesundheit wider geben hat. Ille mihi dixit, er hat mir es gesagt. Was gilt es dann / daß die Welt-Kinder vor schutzen das Gesatz deß Zwey-Kampffs / deß Duellieren / wider die Christliche Lieb? sagt man dir / es seye wider die Ehr / daß du verzeyhest? so antworte du / es liege dir nichts anders ob / als daß du dem jenigen nachkommest / was dir GOtt befilcht. Ille mihi dixit, Er hat mir es gesagt / er will es also haben. Wie verantwortet sich der Krancke mit dem Gebott deß Leib-Artzts / wider die jenige / die sich ihm widersetzen / und sagen / er solle dise oder jene Artzney nit außtrincken / es werde ihm dieselbige nit wohl bekommen / es seye auch die Zeit nit / solche ein-

zu-

zunemmen? er widerleget alles diſes mit dem/ was ihm der Medicus befohlen/ und ſagt; er hat mir es geſagt/ umb diſe Stund ſoll ich diſe Artzney einnehmen: Ille mihi dixit. Alſo ſage auch die Welt/ was ſie wöll/ genug iſt es mir/ daß ich weiß/ daß mein Schöpffer/ mein allmächtiger Geſatz-Geber/ mir es befohlen hat/ ich ſolle verzeyhen/ darumb thue ich es/ und gehorſambe ihm mit Freuden. Ille mihi dixit, ego autem dico vobis.

Der dritte Abſatz.

Es wird die Ehr nit verlohren/ ſondern ſie wird gemehret/ wann man dem Feind verzeyhet.

14. GEwiß iſt es/ O Chriſtglaubige/ daß die vorgebrachte Urſach/ nemblich der Befelch Chriſti/ genug ſeyn ſolte/ auch das härtiſte Hertz zu bezwingen/ gleichwie auch ein einiger Stein dem David genug war/ den Philiſtäiſchen Rieſen zu erlegen. Ich will aber dannoch noch vier andere Stein herfür nehmen. O Menſch/ verzeyhe deinem Feind/ dann der Allmächtige GOtt befilcht es alſo. Ich wird aber/ ſagſt du/ mein Ehr und Reputation verliehren; man wird von mir ſagen/ ich ſeye ein Letfeigen/ und habe kein Hertz; O wie verblendet die Welt ihre Liebhaber! wie? vermeyneſt du/ du verliehreſt dein Ehr und Reputation, wann du deinem Feind verzeyheſt? du wirſt ſie vilmehr verliehren/ wann du Rach übeſt. Wer iſt jener Undanckbahre geweſen/ welcher zweymahl dem David die Lantzen nachgeworffen/ ihn darmit umbzubringen? Ihr werdet ſagen/ der König Saul habe es gethan/ dann alſo ſage es der Text. Aber der heilige Chryſoſtomus ſagt/ die Schrifft ſage nit alſo. Leſet ſie wohl/ an einer Stell ſagt ſie alſo:
1. Reg. 18. Tenebat Saul lanceam, & miſit eam. Saul hat die Lantzen gehalten/ und hat ſie geworffen.
1. Reg. 19. An der anderen Stell aber: Niſus eſt Saul, configere David lancea. Der Saul unterſtunde ſich dem David mit der Lantzen zu durchſtoſſen. Daß der Saul die Lantzen geworffen/ iſt wahr/ ſagt Chryſoſtomus: der Saul hat ſich deſſen unterſtanden/ aber nicht der König Saul. Dann ein ſolche Rachgierigkeit ſtehet einer Adelichen und Königlichen Perſohn nicht an: wann der Saul ſich rächen will/ ſo iſt er der Saul, aber er wird kein König genennet; Niſusque eſt Saul. David aber/ diſer iſt ein König/ weil er fliehet/ und ſich nit rächet. Hic jam Rex eſt,
S. Chryſ. de David. (ſagt der Heilige) ille putatur. Diſer iſt wahrhafftig der König; der ander aber wird nur für einen König angeſehen. Es iſt auch die Zeit wohl zu beobachten/ zu welcher der Saul die Lantzen nach dem David geworffen/ nemblich/ als der böſe Geiſt in ihn gefahren; Invaſit Spiritus Dei malus Saul. Wann deme alſo/ wirſt du ſagen/ ſo hab dann der Saul nit geſündiget; dann der böſe Geiſt hat ihme ſein Freyheit genommen. Aber Abulenſis
Abulenſ. 1. Reg. 19. q. 9. ſagt er/ er habe geſündiget/ und ſeynd auch andere Schrifft-Außleger diſer Meynung. Aber da hab ich einen Zweiffel. Weilen Saul den David bey einer anderen Gelegenheit wohl hätte umbbringen können/ warumb hat er gewarthet/ biß ihn der böſe Geiſt beſeſſen hat? O wiewohl antwortet hierauff Abulenſis, darer ſagt; Ob ſchon der Saul willens geweſt/ den David umbzubringen/ ſo hat er es doch nit eher thun wollen/ dann dieweil er ſelbſt die Rach für unehrlich gehalten/ ſo habe er ein ſolche Gelegenheit darzu geſucht/ ihn zu tödten/ da es ſcheinte/ als wäre es nit mit ſeinem Willen geſchehen. Non tentavit mittere lanceam, niſi quando arripiebatur à dæmone, eò quod volebat per diſſimulationem occidere David, quaſi fingens, quòd noluiſſet Saul.

15. Iſt diſes nit auch zu ſehen an den Idumeeren? es haben ſich diſe bey dem König der Ammoniten verſamblet/ und ſeynd ſambt ihme mit gewaffneter Hand wider Joſaphat, den König von Iſrael/ außgezogen. Aber mercket/ wie ſolches der heilige Text vorbringet: es haben ſich verſamblet die Kinder Moab, die Kinder Ammon, und mit ihnen die Ammoniter: Congregati ſunt filii Moab, filii Ammon, & cum eis de Ammonitis. Was heiſt diſes/ daß die Ammoniten mit den Ammoniten verſamblet? Et cum eis de Ammonitis. Wer ſeynd diſe andere Ammoniter? der heilige Hieronymus ſagt; es werden die Idumeer dardurch verſtanden: Idumæos vult intelligi. Warumb nennet er ſie dann mit nit ihrem Nahmen? dieweil ſie es nit gewolt haben/ ſagt der groſſe Lehrer. Warumb aber haben ſie es nit gewolt? hier mercket: es waren die Idumäer Nachkömbling deß Edom, und kamen her von dem Eſau, der ein Bruder deß Jacobs geweſt/ von deme die Iſraeliten herſtammen; ſie waren alſo von dem edlen Geblüt deß Abrahams/ und deß Iſaacs/ und ware ihr Groß-Vatter der Eſau. Umb diſer Urſach willen/ als ſie auß Rach-Begierd angetrieben wurden/ Feindſeeligkeiten wider die Iſraeliten/ ihre Brüder/ außzuüben/ und ſie mit Krieg zu überziehen/ ſo haben ſie den Nahmen der edlen Idumäer hinweg gelegt/ auß Schamhafftigkeit/ und haben den Nahmen der Ammoniter angenommen. Et cum eis de Ammonitis, ob reverentiam, (ſagt der groſſe Lehrer) paterni nominis nolebant in priſtino habitu arma movere contra Iſraël, ſed transfigurabant ſe in habitum Ammonitarum. O wie ſolle ſich dann ein Chriſt ſchämen/ indem er ſihet/ daß er nit Krieg führen könne wider ſeinen Bruder/ oder Nächſten/ durch Haß und Rachgierigkeit/ wann er nit zuvor den Nahmen

S. Hieron. in lib. Hebr. nic.

men abgelegt eines Sohn GOttes! der jenige soll sich verzeyhen eines ehrlichen Nahmens und Tituls / welcher sich von der Rachgierigkeit überwinden last: die Rach stehet nit wohl bey dem edlen Geblüt deß Abrahams / vil weniger stehet sie zu einem Christen. Die Ameisen / und andere kleine Thierlein / sagt Seneca, pflegen denjenigen zu beissen / der sie mit der Hand anrühret: Si manum admoveris, ora convertunt. Also findet sich die Rachgierigkeit nit bey den tapfferen Gemütheren / sondern bey Verächtlichen / schliest Seneca. Pusilli hominis est.

Sen. l. 3. de ira. c. 34.

16. Aber warumb bringe ich dergleichen Beweißthumb herfür / da ich doch derselben mich nit gebrauchen will? Ego autem dico vobis. Ich aber sag es euch / sagt JEsus Christus / daß ihr verzeyhen sollet. Ich dein rechtmässiger HErr / und liebreichister Vatter; eben sowohl ein Vatter deines Nächstens / der dir ein Unbild zugefügt: Ich sag es dir: Ego autem. Ich / der ich als ein Vatter vil besser auff dein Ehr Achtung gib / als du selber / der du mein lieber Sohn bist. O mein Christ / betrachte fleissig dises: Ego. Ich Was hat denen Jüngeren und Apostlen Christi ihr mühsames Predig-Ambt so leicht gemacht / als eben dises Ego, Ich? Ite, ecce ego mitto vos. Gehet hin / sagt er / ich sende euch Dises ware ihnen genug / daß sie getrauet. Nun diser will auch dir dein Ehr erhalten / und versicheren / wann du deinem Feind verzeyhest: Ego autem. Der heilige Chrysostomus sagt: Forti & generoso animo feramus; hic est enim solidus honor. Lasset uns die Unbild mit starcken und dapfferen Gemüth übertragen; dann dises ist die wahre Ehr / was hat gemacht / daß ein Hirsch gantz frey in der Stadt Rom herumbgangen / ohne daß ihn jemand berühren dörffte / als / wie Aresius schreibt / die Uberschrifft auff seinem Halß-Band / worauff geschrieben stunde: Cæsaris sum, noli me tangere, Ich gehöre dem Kayser zu / greiffe mich nit an! Sihe auch an deinem Feind die Uberschrifft / welche anzeigt / daß er ein Christ / ein Sohn / und Leibeigner JEsu Christi seye. Wie kanst du dann so vermessen seyn / daß du ihn angreiffest / und beschädigest? Ist auch einer zu finden / der ihm selbst die Zähn außschlage / dieweil er sich darmit auff die Zungen gebissen? dises wurde ja eine Thorheit seyn. Nun aber ist diser dein Nächster / der dir was leyds hat zugefügt / ein Glied / wie du / deß geistlichen Leibs / dessen Haubt JEsus Christus ist: und dises Haubt befilcht dir / du solest ihm nit schaden / sondern verzeyhen. Wer will gedencken / daß dises Haubt die Schand seiner Glieder begehre? Glaube mir / (sagt der heilige Chrysostomus) daß dir dein Ehr keines Weegs wird geschmähleret werden / wann du umb Christi willen deinem Feind verzeyhest. Quemadmodum, qui humanam gloriam captant, divinâ prorsus excidunt: ita qui divinam sectantur continuò, nec hac privantur. Gleichwie die jenige / welche menschliche Ehr suchen / die Ehr bey GOtt verliehren / also welche die Ehr GOttes suchen / die werden auch der Ehr bey den Menschen nicht beraubet.

S. Chrys. hom. 3. ad Dom.

S. Chrys. hom. 42. in Gen.

17. Vermeynst du / daß du dein Ehr und Ansehen verliehren werdest / wann du deinem Feind verzeyhest? Wer sagt dises? vilmehr wirst du Ehr erlangen. Viri magnanimi est (sagt Aristoteles) injurias magno animo ferre. Es ist ein Werck der Tapfferkeit / wann man die Unbilden großmüthig übertraget. Lasset es den guten Schächer sagen / worauß er erkennet habe / daß JEsus Christus ein HErr und König seye? da er gesagt Domine memento mei, cùm veneris in regnum tuum. HErr gedencke meiner / wann du in dein Reich kommen wirst. Hat er dises erkennet an dem Creutz / oder an den Wunden? oder an den Gottslästerungen der Juden? an den Schmach und Unbilden die sie ihme angethan? Nein / sagt Theophylactus, sondern an deme / daß er ihnen die ihm angethane Unbilden so leicht verzyhen / und vergeben hat: Idcirco Christum Dominum ut Regem cognitum assueverat, quòd libenti animo injurias hostibus condonavit. Warumb hat auch Samson, hernach Paulus, den jenigen / den er verfolgt / einen HErrn genennet? hat er villeicht gewust / daß es Christus seye / der ihn angeredt hat? Nein; dann er fragte ihn: Quis es Domine? Wer bist du / HErr! wie er aber gesehen / daß eben der jenige / den er verfolgte / ihm freundlich zuruffte / so hat er darauß geschlossen / daß es ein grosser Herr seyn müsse. Hugo Cardinalis sagt: Quamvis illum non cognovisset, dignum tamen Regio titulo judicavit. Aber wir wollen auch zu einem puren Menschen kommen. Es fragt der heilige Chrysostomus, welches der grössere Sieg deß Davids gewesen seye / der jenige / den er wider den Risen Goliath; oder der andere / den er über den Saul erhalten hat? diser letztere / (antwortet er) ist vil herrlicher gewesen! Hæc illa magnificentior erat victoria. Aber warumb ware diser Sieg gröſſer? auß dem Text der heiligen Schrifft hat man nur so vil / daß David dem Saul ein Stücklein seines Kleyds abgeschnitten: Surrexit David, & præcidit oram chlamydis Saul, silenter. Wann er ihn umbgebracht hätte / wie den Goliath / O dises wäre ein Victori gewesen! ja in dem Widerspihl / weil er ihn nit umbgebracht / so ist der Sieg vil glorwürdiger / sagt der heilige Chrysostomus. Wer hat den Goliath überwunden? der David; wer dann den David überwindete / der wurde ja noch einen grösseren Sieg erhalten: daran ist kein Zweiffel. Nun aber so ist dises in jener Spelunca geschehen / in welcher David den Saul / seinen Feind / hätte tödten können; und weil er es nit gethan / so hat er sich selbst überwunden. Sehet / als David den Goliath umbgebracht / hat er einen Risen über-

Aristot. l. 4. Eth. c. 5.

Theophyl. ibi.

Hug. Card. ibi.

1. Reg. 24.

wun-

wunden / von welchem der Goliath überwunden worden / nemblich sich selbsten: darumb ist diser Sieg viel herrlicher und rühmlicher: Hinc sine armis contigit victoria, (seynd die Wort deß heiligen Chrysostomi) atque incruentum trophæum erectum est. Itaque redijt, non Barbari illius caput gestans, sed animi commotionem mortificatam. Hæc illa magnificentior victoria. Ist also David vil glorwürdiger gewesen / als er seinem Feind verzyhen / als wann er sich an demselben gerochen hätte. Lasset dises den Saul selber sagen. Es hat ihme David das abgeschnittene Stuck von seinem Kleyd gewisen / und mit liebreichen Worten angezeigt / daß er ihm verschonet. Worauff der Saul geantwortet: Nunquid vox hæc tua est, fili mi David. Ist nit dises dein Stimm / mein Sohn David? O Saul / warumb sagst du das? erkennest du die Stimm deß Davids nit? wie kombt das? nemblich die Stimm dessen / der seinem Feind verzeyhet / die haltet der Saul nit für ein gemeine Stimm eines Hirtens / wie David gewest; es ist ein Stimm eines grösseren Herrns: darumb kennet sie der Saul nit. Nunquid hæc vox tua est? Aber was halt ich mich da lang auff / es ist genug / daß es JEsus Christus unser HErr und Vatter sagt: Ego autem dico vobis. Ich aber sage euch.

Der vierdte Absatz.

Die Verfolgung ist dem Verfolgten nutzlich.

18. ES stehet annoch mit seinen Waffen / und mit seinem Schild da / der ungeheure Riß / der Haß. Aber es stehet auch da der bessere David mit seinen Steinen / ihne zu Boden zu werffen. Der Rachgierige gibet vor zu seiner Entschuldigung / die Unbild seye gar zu groß. Aber sag mir her / mein Christ / ist die Unbild so groß / als die jenige ist / welche du dir selber anthust / wann du dich rächest? Wer ist so verzweifflet / daß er / umb sich an seinem Feind zu rächen / ihme selbst den Dolchen durch sein Hertz stossen wolte? Eben dises thut der Rachgierige / sagt der heilige Chrysostomus: Qui ulciscitur, & vindictam spirat, seipsum gladio suo petit. Er bringt sich selbst zu erst umb / ehe er seinen Feind erlegt / sagt der H. Augustin, ja er sagt noch mehr: Quære, quis gravius damnum perpessus est? Frage / du Rachgieriger / welcher hat den grösseren Schaden? du kanst deinem Feind schaden an seinem Leben / an seinem Haab und Gut / oder an seiner Ehr / welches alles nur den Leib / und das Zeitliche angehet; wann du aber hierdurch dein eigene Seel / ihr Ehr / ihr ewiges Heyl und Seeligkeit verliehrest / wer ist mehrer beschädiget? ist die Seel nit mehr als der Leib? Illum enim lædere extrinsecus conatur; se verò intrinsecus vastat; & quanto anima nostra corpore major est? Dem Feind schadet der Rachgierige an dem Leib / ihme selbst aber an der Seel. O wie vil grösser ist diser Schad? Was ist es dann für ein gottlose Grausambkeit / welche du wider dich selber verübest / indeme du dein eigene Seel tödtest / damit du deinem Feind den leiblichen Tod anthüest? Auff dise Weiß bist du dir ja selbst feind / vil mehr als anderen: Intus enim sibi inimicus est, schliesset der heilige Augustinus.

19. Sagest du noch / es seye die Unbild gar zu groß gewesen? sihe aber / und bedencke / ob nit die Gutthat noch grösser gewest? wie spricht Christus unser HERR? Benefacite his, qui oderunt vos. Thut guts den jenigen / die euch hassen. Mercke wohl / sagt ein gewiser Außleger / es sagt Christus nit / thut guts den jenigen / die euch übel thun / sondern den jenigen / die euch hassen / dann der jenige / der dich hasset / thut dir nichts übels / wann du seinen Haß nit in ein Ubel selbst verkehrest: Quia inimicus odio te quidem habere potest; malè facere autem minimè; si tu ipse nolueris. Labat. Verb. Amor. Inimic. prop. 17. Ja / was mehr ist / wann du die Augen recht auffthun wilst / so wirst du sehen / daß er dir eben in deme guts thut / was du für ein Unbild haltest. O wie wohl hat dises der Königliche Prophet verstanden / er sagt: Bonum mihi, quia humiliasti me; ut discam justificationes tuas. Psal. 118. Es ist mir gut / daß du mich gedemüthiget hast / damit ich lehrne deine Satzungen. O mein HERR / dises lehret mich die Verfolgung deß Sauls / und meines Sohns deß Absalons / und aller meiner Feinden. Es ist gut für mich / daß du mich demüthigest. Es ist mir gut / dann es macht mich fürsichtig / behutsamb / und auffmercksamb. Bonum mihi, es ist mir gut / dann es machet starckmüthig in dem Leyden / und haltet mich inn / daß ich nichts böses thue. Bonum mihi, es ist mir gut / dann es verhinderet / daß ich nit in den Müssiggang falle. Bonum mihi, es ist mir gut / dann es macht / daß mich das Zeitliche nit so vil freuet / und daß ich mich nach dem Ewigen wende. Bonum mihi, es ist mir gut; dann es macht / daß ich mich von der Hoffnung auff die Creaturen abschöle / und mein Vertrauen auff GOtt allein richte. Bonum mihi, es ist mir gut / dann es gibt mir Gelegenheit / daß ich den Feinden verzeyhe / welches ein heroische Ubung der Tugend ist. Bonum mihi, es ist mir gut / dann wie der heilige Augustinus wohl erweget / es nutzet mir die Verfolgung eben das / was der Torckel den Trauben / was die Preß den Oliven / was die Feyl dem Eysen / was das Feur dem Gold / und was das Stemmeysen dem Holtz / und das Messer dem Baum: dann wann mich die Verfolgung trucket / so fliest herauß der Wein der Liebe;

und das Oel der Barmhertzigkeit / wann man mich feylet / so wird ich poliert und glantzend; wann man mich brennet / so wird ich gereiniget / und geläuteret; und wann man mich schneidet und haut / so wird mir die Cron außgearbeithet. Wann ein höltzener Stock schon zu dem Feur verordnet wäre / der Bildhauer aber selbigen vor seine Hand nemme / und ein Bildnuß JESU Christi darauß machete / welche auff den Altar gestellt wurde; wäre dises Holtz nit alle sein Ehr dem Bildhauer / und seinem Stemmeysen / Hammer und Werckzeug schuldig? Bonum mihi, das ist mir gut / konte dises Holtz sagen / daß man mich also behauet / und dises soll auch der Christ sagen / indeme er sihet / daß die Schmach und Verfolgung / die er leydet / die Bildnuß JEsu Christi auß ihm formieren.

20. Wann einer gehört hätte / wie der König David seinem Kriegs-Generalen befohlen hat: Servate mihi puerum Absalon. Erhaltet mir den Knaben Absalon bey dem Leben; so hätte er sagen mögen; wie? den Knaben Absolon? soll der ein Knab seyn / der schon bey solchem Alter ist / daß er ein gantzes Kriegs-Heer kan in das Feld führen? Ist dises etwann die Vätterliche Liebe / die den David also reden macht? Nein / es ist die Lieb eines Heiligen: er nennet ihne einen Knaben / damit er sein Verbrechen in etwas entschuldige. Seye deme also; aber warumb ist er so sorgfältig / daß der jenige bey dem Leben erhalten werde / der verdienet hat / nit nur einmahl / sondern vilmahl zu sterben? sehet / wie der liebreiche Vatter redet: Servate mihi, erhaltet ihn mir. Er wolte sagen: ihr sehet den Absalon an / als einen Feind / der mich verfolget; und darumb wollet ihr ihne todt haben; ich aber sihe ihn an / als einen Werckzeug zu Verfertigung der Cron der Gedult; darumb will ich / daß er bey Leben erhalten werde: Servate mihi puerum Absalon. O mein Christ / was für Schätz verliehrest du durch deinen Haß und Rachgierigkeit? wann dir einer köstliche Edelgestein nachwerffen wurde / als Schmaragd / Rubin / und Diamanten / woltest du dich es verschmachen lassen? das thätest du nit. Aber der Wurff thut wehe! was ligt daran? dise köstliche Stein machen dich reich. Der Ertz-Martyrer Stephanus hat derentwegen die Stein / die auff ihn geworffen worden / für köstlich / und lieblich gehalten. Förchte nit / sagt der heilige Bruno, das Scheermesser deines Feinds / dann wann es schon scharpff ist / und schneidet / so machet es dich doch sauber / und schön: Carnem purgat, & nitidificat.

2. Reg. 18.

Brun. in Ptal. 52.

21. Aber wir wollen die Beweißthumb verlassen / und uns über die natürliche Vernunfft-Lehren erhöben. Seye die Unbild groß / wie du sagst: Ego autem dico vobis. Ich aber sage euch / spricht JESUS Christus: Ich dein liebreichister Erlöser / bitte dich / daß du die Unbild übertragest / und verzeyhest. Wann sie dir auch schon nit so nützlich wäre / als gesagt worden / verzeyhe dannoch / weil ich es sage: Ego autem dico vobis. Ich / der ich für dich am Creutz gehangen; ich / der ich für dich mein Leben gelassen; Ich / der ich dich mit dem Werth meines Bluts auß der Leibeigenschafft deß Teuffels erlöset hab; Ich / deme du so vil schuldig bist wegen so grosser Lieb / die ich aber für bezahlt halten will / wann du verzeyhest deinem Nächsten / den du für deinen Feind ansihest; Ich sage dir / verzeyhe deinem Feind: Ego autem dico vobis. O wen solte dises nit bewögen? wann du dem Petro tausend Ducaten schuldig wärest / und diser begehrte / du solltest dise Summa dem Paulo bezahlen / deinem Feind / kontest du dich dessen weigeren / mit vorgeben / daß du dem Paulo nichts schuldig seyest? Nein / dann es ist genug / daß du dem Petro schuldig bist / und Petrus will / daß du die Schuld dem Paulo bezahlest. Gesetzt / daß du nit schuldig seyest den jenigen zu lieben / der dir Unbild angethan / und daß er dein Liebe nit verdiene / so bist du doch die Liebe JEsu Christo schuldig / als deinem Erlöser! oder verdienet etwann diser nit / daß du ihn liebest? O GOtt / wie darff ich dises fragen? so bezahl dann die Lieb / die du ihm schuldig bist / demjenigen / der dich beleydiget hat; dann JEsus Christus schicket ihn zu dir / als seinen Einnemmer; Ego autem dico vobis. Als man Christo bey seinem Einzug in die Stadt Jerusalem Palmen-Zweyg auff den Weeg gestreuet / und Kleyder unterlegt: Straverunt vestimenta sua in via. Hättest du nit sagen können / O ihr Leuth / was thut ihr? sehet ihr nit / daß der Esel euere Kleyder zertritt? weist du aber / was sie wurden geantwortet haben? sie geben nit acht auff den Esel / und auff die Kleyder / sondern auff JEsum Christum / der diser Ehr würdig ist. Wann du auch nur den Meßner antrifffst / der das Creutz vortragt / zieheſt du nit den Hut ab? freylich thust du es / wann er dir aber ein Unbild zugefügt hätte? du wurdest es dannoch thun. Ey so liebe dann auch umb Christi willen disen deinen Nächsten.

22. Bist du noch nit überwisen? höre den H. Job / und sein herrliches Gesang in seiner Trübsaal: Dominus dedit, Dominus abstulit, sicut Domino placuit, ita factum est GOtt hat es gegeben / GOtt hat es genommen; wie es GOtt gefallen / also ist es geschehen. Er sihet / daß er umb all sein Haab und Gut / und umb seine Kinder kommen; und schreyet auff: GOtt hat es gegeben / und GOtt hat es genommen: es ist mir also geschehen / wie es gefällig war vor den Augen GOttes. Es wären da vil mehr Ding zu bemercken / als Silben seynd. O wunderbahrlicher Job! freylich hat dir GOtt dein Haab und Gut gegeben: Dominus dedit; aber die jenige / welch dir dein Haab und Gut genommen haben / das seynd die Caldäer / und

Job. 1.

und Sabäer; und wer dir deine Kinder umbgebracht / das ist der Teuffel / wie es die Schrifft anzeigt: warumb sagst du dann / daß dir GOtt alles wider genommen habe? Dominus abstulit. Er sagt recht und wohl / sagt der heilige Augustinus; und dises ist / was ein jeder Christ sagen soll: Non dixit, Dominus dedit, & diabolus abstulit. Er hat nit gesagt / GOtt hat es gegeben / und der Teuffel hat es genommen. Dann er hat wohl gewust / daß ihm GOtt Kinder / und alles andere gegeben / als ein hinterlegtes Geld / welches er in Verwahr nehmen / und gleich wider heimbstellen soll / so bald es GOtt von ihm wider abforderen wurde. Da nun der Teuffel / und andere Feind kommen / und ihm die Kinder sambt aller Haabschafft abgenommen / hat er sie nit anderst betrachtet / und angesehen / als solche Einzieher / welche von GOtt geschickt worden / das hinterlegte Gut von ihme abzuforderen: darumb sagt er: Dominus abstulit. Der HErr hat es genommen. GOtt / sagt er / kan es abforderen / durch wen er will; das gehet mich nichts an; er ist der HErr; mir stehet allein zu / daß ich zahle: Non dixit, diabolus abstulit, er hat nit gesagt / der Teuffel habs genommen. Wahrlich der jenige ist härter / als Diamant / der sich durch solches Bedencken nit bewögen last / daß er seinem Feind verzeyhe / da GOTT dise Lieb von ihm begehrt.

S. Augustin. in Psal. 31.

Ego autem dico vobis. Ich aber sag es euch.

Der fünffte Absatz.

Man muß das Gesatz GOttes / daß man denen Feinden verzeyhen soll / nicht vil examinieren.

23. NUn schreitte ich zu dem vierdten Stein / den rachgierigen Risen zu entwaffnen / und seine Entschuldigungen zu widerlegen. Er will sich mit deme rechtfertigen / mit der Unbillichkeit deß Beleydigers. Wie? hat dich der andere ohne billiche Ursach beleydiget? sihe aber / ob bey dir die Rach nit eben so unbillich seye. Wann du dann ein unbilliches Verfahren hassest an einem anderen / so hasse es auch an dir / damit du nicht an dir lobest / was an einem anderen straffest. Du erkennest / sagt der heilige Augustin, daß der jenige ein böser Mensch ist / der dir unbillicher Weiß ein Ubel gethan hat. So sihe dann / daß das Ubel nit gröſſer werde. Verzeyhe ihm / damit du nit auch eben so übel thüest / wann du dich rächen woltest. Passus es malum? ignosce, ne duo mali sitis. Höre JEsum Christum an: Ego autem dico vobis. Ich aber sage euch. Ich / dein höchster HErr / lehre dich die Unbild verzeyhen. Bist du ein Christ! rühmest du dich / dises zu seyn? bekennest dich für meinen Lehr-Jünger? befindest dich wohl in meiner Kirchen? warumb folgest du dann der Lehr der Pharisäer? betrachte wohl / mein Catholischer / die Krafft und Stärcke dises Steins. Es haben die Juden gesagt / und gelehret / man solle den Feind hassen; Dictum est antiquis &c. JEsus aber / der Allerhöchste Lehrmeister sagt / man solle die Feind lieben! Ego autem dico vobis. Ich aber sage euch. Wann du dann deinen Feind nit liebest / sondern vil mehr hassest / so verachtest du die Lehr JEsu Christi / und haltest es mit der Secta der Juden. Wie rühmest dich dann / ein Christ zu seyn? Sehet / (sagt Pater Joannes Eusebius) der Rachgierige ist eben so Jüdisch / als wann er beschnitten wäre.

S. Augustin. in Psal. 64.

Euseb. ep. 4.

24. Weist du auch / was es heist / Catholisch seyn? Es wird dir dises der H. Pacianus sagen; Catholicus, idem obediens. Catholisch seyn / ist gehorsam seyn. Wann du dann nit folgest der Lehr JEsu Christi / deines Lehrmeisters / wie kanst du dich rühmen / daß du Catholisch seyest? Ein jedes Volck hat seinen gewisen Schildt und Wappen: die Römer führen einen Adler / die Assyrier eine Tauben; die Türcken einen halben Mond; die Frantzosen die Lilien. Was führen dann die Catholische? die Lehr der Liebe / sagt der heilige Gregorius: die Liebe ist / an der wir als Jünger Christi erkennet werden: Omnipotentis Dei nos esse discipulos, sola custodia charitatis probat. Eben dises hat Christus selbst gesagt: In hoc cognoscitur, quia discipuli mei estis, si dilectionem habuetis ad invicem. Bey disem wird man erkennen / daß ihr meine Jünger seyd / wann ihr einander lieben werdet. Gehe hinein in die Schuhl deß Pythagoræ, höre / wie seine Jünger da mit einander disputiren / was für Beweiß / was für Einreden / was für unterschidliche Meynungen wirst du allda hören? wann es aber dahin kommt / daß man sagt: Ipse dixit. Er / der Pythagoras, hat dises gesagt: da schweigen sie alle / und unterwerffen sich wegen der Ehrentbiethigkeit / die sie zu ihrem Lehrmeister tragen. O mein Catholischer / schämest du dich nit / daß die Lehr-Jünger deß Pythagoræ mehrer Ehr erweisen ihrem Lehrmeister / als du JEsu Christo? Christus sagt dir / du sollest den jenigen lieben / der dich beleydiget hat: Ego autem dico vobis. So liebe ihn dann / ohne ferneres Disputiren und Examiniren / wie unbillich und schwehrlich du beleydiget worden / sagt der H. Augustinus: Considera medicum, non medicinam.

Pacian. Epist. adverſ. Novatian.

S. Greg. l. 22. Moral. c. 10.

S. Augustin. ferm. 2. de S. Stephan.

25. Wohl ist zu mercken / wie ernstlich GOtt der HErr den Laban gewahrnet hat / daß er auch mit dem wenigisten harten Wort den Jacob nicht beleydigte / da diser auß seinem Hauß hinweg gezogen: Cave, ne quidquam aspere loquaris contra Jacob. Hüte dich / damit

Gen. 31.

mit du nichts hartes redest wider den Jacob. Es ist wol in acht zu nehmen/ daß der Laban, der ein Heyd und Abgötterer war/ GOtt dem HErrn hierin gehorsamet hat/ damit ein Christ zu Schanden werde/ welcher/ ob er gleich den wahren GOtt erkennet/ ihme dannoch nit gehorsamet. Aber es ist da noch etwas anders zu beobachten. Wann hat GOtt dises zu dem Laban gesprochen? Als er geschlaffen hat: Viditque in somnis dicentem sibi Deum. Wäre es nit besser gewesen/ wann GOtt ihm dises gesagt hätte/ als er wachte/ damit er sich nit entschuldigen könte/ wann er ihm nicht gehorsamete? Nein; es muß in dem Schlaff geschehen/ sagt GOtt. Die Ursach gibt der gelehrte Pererius. Weist du/ sagt er/ warumb GOtt seinen Willen den Schlaffenden zu offenbahren gepflegt hat? die Menschen seynd also beschaffen/ daß was sie wachend anhören/ das pflegen sie zu examiniren/ ob es dienlich/ oder nit. Weilen aber GOtt will/ daß man dem jenigen/ was er sagt/ ohne ferneres Untersuchen gehorsamen soll/ so redet er gern/ wann der Mensch schlaffet/ da der Verstandt nit vil nachgrüblen und examiniren kan: Quæ vigilantes accipimus, ea solemus, subtiliter ratiocinando discutere, & examinare; in somno autem res sibi objectas animus hominis citra examen accipit. So höre dann der Laban in dem Schlaff das Gebott/ und die Lehr seinem Feind zu verzeyhen/ und dem Jacob nichts übels zu thun/ damit er nit vil disputire/ ob es gut/ oder nit gut seye/ sondern gehorsambe; und der Christ lehrne hierauß/ gleichfals ohne ferneres Examen einfältig gehorsamen. O mein Christ: Ipse dixit. Er hat es gesagt/ JESUS Christus/ du solleſt verzeyhen. Dises ist genug/ daß du ohne weiters Untersuchen/ gehorsamest/ und dich unterwerffest. Ego autem dico vobis. Ich aber sage euch.

26. Labat. Verb. Amor. Inimic. prop. 1.

Ein seltsame Begebenheit erzehlet P. Labat von einer Egyptierin. Sie hat in ihrem Hauß einen jungen Crocodil aufferzogen. Als diser erwachsen/ hat er auß einer schlechten Gelegenheit den Sohn der Egyptierin angefallen und umbgebracht. Was wird dises Weib gethan haben? was anders/ als was ihr die Lieb/ und der Schmertzen hat können eingeben? aber sie hat den Tod ihres Sohns so wenig empfunden/ daß sie ihn gantz fröhlich übertragen hat/ als ein sonderbahres Glück. O Weib/ was gedenckest du? siheſt du nit/ daß dein Sohn todt ist? Ich betrachte/ sagt sie/ nichts anders/ als daß der jenige/ der mir mein Kind umbgebracht/ mein Gott ist; dann die Egyptier betten den Crocodil für ihren GOtt an. Dise Ursach ware genug/ daß die Mutter zu frieden war in einer für sich selber so empfindlichen Sach. O was für ein Schand ist dises einem Christen! ein falscher und erdichter Gott löschet auß alle Empfindlichkeit/ und der wahre GOtt bringer dises nit zuwegen! Nit weniger verwunderlich ich/ was Cardinal Baronius schreibt von einem König in Egypten. Diser hat in einer Feldschlacht überwunden/ und lebendig gefangen bekommen den Römischen Käyser von Constantinopel, Diogenem; disen hat der Egyptier-König gefragt/ was er mit ihm angefangen hätte/ wann das Kriegs-Glück wäre verwechslet worden/ und er von Diogene ware überwunden/ und gefangen worden? Diogenes antwortete: Ich wurd übel mit dir verfahren seyn. Hierauff sprach der Heydnische König: Ich aber will dises nit thun/ sondern vilmehr will ich dir guts erweisen; dann ich weiß/ daß euer Christus euch lehret/ und befilcht/ den Feinden guts zu thun. Dises solte nun zu einem Beyspihl genug seyn. Ich will dannoch noch eines beybringen von einem unvernünfftigen Thier/ nemblich von einem Löwen/ von welchem P. Eusebius erzehlet. Er gienge frey und ledig auff der Gassen seinem Meister nach/ weil er gantz zahm war von langer Zeit. Einstens aber hat er seiner vergessen/ und ist wild worden über einen Buben/ welchem er die Bratzen eingesetzt. Sein Meister aber hat ihne mit disem einigen Zuruffen inngehalten: Halt inn/ Löw! gleich hat sich der Löw inngehalten/ wordurch er ihm aber so grossen Gewalt angethan/ daß er todt zu Boden gefallen. Was ist dises anders/ O Christ/ als daß dir die Schamröthe außtreiben/ die Barbaren und Heyden/ ja so gar die wilde Thier? Es sagt dir ja JEsus Christus/ dein Lehrmeister/ halt dich inn/ O Christ! räche dich nit! liebe/ verzeyhe/ und examinire die Unbild weiter nicht: Ego autem dico vobis. Ich aber sage euch. Euseb. in profuſion. Histor.

27. Wann dises JEsus Christus allein mit Worten lehrete/ so konteſt du noch einige Entschuldigung vorschutzen; aber er lehret es nit nur mit Worten/ sondern auch mit dem Werck und Exempel/ wormit dir alle Außflucht benommen wird. Wann er befilcht/ daß wir uns unter einander lieben sollen/ so thut er noch hinzu; wir sollen einander also lieben/ wie er uns geliebet hat: Sicut dilexi vos. Fraget so gar den Judas/ ob ihn Christus nit geliebt habe. Er hat ihn zu sich an die Taffel gesetzt; er hat ihm die Füß gewaschen mit gebognen Knyen. Er lehret uns/ wir sollen guts thun den jenigen/ die uns hassen: Fraget den Malchus, ob er ihm guts gethan/ da er sein Ohr curiret/ eben zu derselben Zeit/ da er ihne gefangen hat; er hätte es können bey disem verbleiben lassen/ daß er dem Petro einen Verweiß gegeben/ und daß er sich hat lassen gefangen nehmen/ aber dises wäre nichts anders gewesen/ als die Unbild gedultig übertragen; Christus wolte noch weiter gehen/ und uns ein Exempel geben/ daß wir unseren Feinden sollen auch gutes thun. Wann er uns lehret/ wir sollen für die jenige bitten/ die uns verfolgen/ und verleumbden; was thut er anders an dem Creutz/ als für die jenige GOtt seinen himmlischen Vatter bitten/ die ihn creutzigen/ und ihne lästeren? was ware dises anders/ als Joan. 13.

selbst thun / was er gelehret / damit er uns durch sein Exempel zu der Nachfolg anreitzte: Se ipsum intra regulas suas concludens, voluit, ut à capite patientiæ forma prodiret in membra. Arnol. Tract. de Spir. Verb. Dom. Sihe / O mein Christ / disen HErrn an; wann er schon geschlagen wird mit dem Creutz / wie der Moyses in der Wüsten den Felsen geschlagen hat mit seinem Staab / so springen doch keine Feurfuncken der Rach herauß / sondern Wasser von lauterer Sanfftmuth. Sihe / wann man ihn schon an dem Creutz auffrichtet / wie Moyses in der Wüsten die Ehrine Schlang auffgerichtet hat an einem Pfahl / so last er doch kein Gifft von sich / sondern er macht vilmehr diejenige / welche vergifftet / und verwundet worden / gesund / da sie ihn ansehen. Sihe / da ihme an dem Creutz ein Soldat sein Seithen mit einer Lantzen eröffnet / wie auß solcher Wunden Blut und Wasser herauß rinnet: Exivit sanguis & aqua. Joan. 19. Und dises nit ohne sonderbahre Bedeutung / sagt Tertullianus: Dann weil kein Zorn seyn kan / wo kein Blut ist / so last Christus das Blut von sich / zum Zeichen / daß kein Zorn bey ihm statt habe. Sihe / wie er auß sonderbahrer Fürsichtigkeit nit geschehen last / daß Pilatus den Titul von dem Creutz hinweg thun liesse / wiewohl das Volck es inständig begehrt hat: Quod scripsi, scripsi. Warumb das? vilcht anzuzeigen / daß er ein König der Juden seye? Ja: aber es ist dessen auch ein andere Ursach / sagt ein gelehrter Prediger in Italia: dann wie wird diser Titul geschrieben? mit vier Buchstaben J. N. R. J. Was heissen sie? JESUS Nazarenus Rex Judæorum. Es haben aber diese Buchstaben auch noch ein andere Außlegung / bey dem I. verstehe Injuriarum. Bey dem N. Non. Bey dem R. Recordabor. Und wider bey dem I. Inimicorum. Das ist: Injuriarum non recordabor Inimicorum. Ich will nicht gedencken an die Unbilden / die mir die Feind haben gethan. Disen Spruch führet Christus unser Lehrmeister in seinem Wappen-Schild. Wen solte dises Exempel nit bewögen? Wann der Hauptmann / und vil auß den Juden / wie Hugo de Prato Florido sagt / sich bekehrt haben / als sie gesehen / wie Christus an dem Creutz seinen Feinden verzyhen / und für sie gebetten hat; Soll ein Christ härter zu bewegen seyn / als ein Jud? Nein / nein; das Exempel dises unsers höchsten Lehrmeisters hat bey uns ein grössere Krafft. Ego autem dico vobis. Ich sage es euch. Momin. Direct. super. ser. 24.

Der sechste Absatz.

Dem jenigen wird GOtt nicht verzeyhen / der seinen Feinden nicht verzeyhet.

28. WAs hast du / O Rachgieriger / noch ferner einzuwenden? ist noch etwas überig / so deiner Rach für einen Schild dienen kan? Ja / sagst du; dann wann JESUS Christus seinen Feinden verzyhen hat / so ist es geschehen / weil er GOtt ware / dessen Güte unendlich ist; Ich aber bin ein Mensch / der voller unordentlichen Anmuthungen ist. Das lasse ich mir ein schöne Entschuldigung seyn! Ist eben als wann ein Leibeigner / der seinen Herrn und König sehe einen Saal außkehren / und ihn derselbe rufftе / daß er ihm helffen solte / er antwortete; wer ist wie der König? er mag wol außkehren / ich aber nit. Wann JEsus Christus die Unbilden verzeyhet / solst du deine Unbilden nit verzeyhen können / weil du ein armer verächtlicher Wurm gegen ihm bist? sihe / wo ist dein Vernunfft? was ist dises für ein Vermessenheit? wann du / ob zwar nit mit Worten / jedoch mit dem Werck sagen darffst / daß die Unbilden / die du leydest / grösser seyn / als die Unbilden / welche GOtt dem HErrn angethan werden? können dann die Unbilden GOttes verzyhen werden / die jenige aber nit / welche man dir hat angethan? wie ist es doch möglich / daß / da GOtt verzeyht / so groß er ist / ein Mensch / der eben so hoffärtig / als gering und verächtlich er ist / sich nit so vil demüthigen will / daß auch er verzeyhete? wie darff er sagen / es mag GOtt verzeyhen / weil er GOtt ist; ich aber will nit verzeyhen / weil ich ein Mensch bin? solte nit die Erden sich auffthun / und verschlucken den jenigen Menschen der also redet? solte nit der Himmel seine Donnerstrahl auff ihn herab werffen / und ihn zu Aschen verbrennen? Aber ich höre dich schon wider sagen / die Unbild / welche dir angethan worden / seye noch gantz frisch / darumb könnest du noch nicht verzeyhen. Wie? ist dann die jenige Unbild / welche Christus gelitten / und an dem Creutz verzyhen / nicht auch frisch gewest? Höre / was er gesagt: Vatter / verzeyhe ihnen: Non enim sciunt, quid faciunt; Dann sie wissen nit / was sie thun. Er sagt nicht / sie wissen nit / was sie gethan haben / sondern was sie thun: dann er hat auch die gegenwärthige Unbilden verzyhen / sagt der H. Augustinus: Iis jam petebat veniam, à quibus adhuc accipiebat injuriam. S. August. Tract. 31. in Joan. Er hat für die jenige umb Verzeyhung angehalten / die ihn würcklich beleydigten. Aber es ist nit Noth auff deinen Einwurff ein mehreres zu antworten.

29. Sage / und bringe herfür / was du wilst zu deiner Entschuldigung; Mercke aber auch auff den fünfften Stem deß besseren Davids / der da sagt: Ego autem dico vobis. Ich aber sage euch. Ich / sagt Christus / befilche dir / du sollest verzeyhen; Ich dein rechtmäßiger Richter / auß dessen Mund du das endliche Urtheil anhören wirst / entweder zur Straff /

oder zur Belohnung. Ego autem dico vobis. Ich aber sage euch. Kanst du villeicht zu disem HErrn sagen / was jener Jud zu dem Moyses einstens gesagt: Quis te constituit Principem, & Judicem inter nos. Wer hat dich zum Fürsten und Richter über uns bestellet / was gehet es dich an / was wir miteinander außzutragen haben? wirst du dises Christo antworten? Gewißlich nicht / dann er ist ohn allen Zweiffel der rechtmässige Richter der Lebendigen und der Todten. Er kon dich seelig machen / und kan dich verdammen. Ego autem. Ich aber! Ich dein gerechter Richter / sage dir / du solleſt verzeyhen / und deinen Feind lieben: Ego autem dico vobis. Wann du verzeyhest / so will ich dein Belohner / und selbst dein ewiger Lohn seyn / nachdem ich dir auch deine Sünden verzyhen hab. Verzeyhet / ut sitis filii Patris vestri. Auff daß ihr Kinder seyet eures Vatters. Wann du aber dises nit thust / so will ich dein strenger Richter seyn / und dich zu dem ewigen Feur verdammen. O Christ! wilst du Verzeyhung deiner Sünden haben? wilst du die ewige Seeligkeit erlangen? du magst einwenden / was du wilst / so wirst du doch diſes nit erlangen? es seye dann Sach / daß du deinen Feinden verzeyheſt. Wann dich die Liebe zu Christo hierzu nit bewegt / so sihe doch an die Ewigkeit der Glory / welche du sonst verliehreſt.

Es ist Ilmenias der Weltweise / wie Elianus
30. erzehlet / als ein Abgesandter zu dem König auß Persien geschicket worden / allwo ein unumbgängliches Gesatz war / daß / wer bey dem König Audientz haben wolte / der muste die Knye vor ihme biegen. Diſes aber zu thun / ware den Griechen für ein Schand gehalten: worauß zu ersehen / in was für eine Enge diſer Abgesandte getrieben worden. Aber er hat / als ein kluger Philosophus, diſen Fund erdacht: als er in den Königlichen Saal eingetretten / hat er heimblich einen Ring von der Hand auff die Erden fallen lassen / und darauff die Knye gebogen / denſelben wider auffzuheben; wormit er zugleich das Gesatz erfüllet / und der Schand entgangen / weil er die Knye nit gebogen wegen deß Königs / sondern wegen deß Rings: Non tibi, sed annulo, O Ring / O Circkel der Ewigkeit! O du Schlingen Davids / die du auch einen Circkel macheſt von dem Wurff / welcher da anzeiget die Ewigkeit: O daß du mit diſem Stein den Riesen / den Haß und Rachgierigkeit erlegeſt! O Christ / hast du sonſt kein andere Ursach / deinem Feind zu verzeyhen / so sihe nur diſen Ring an / so wird er dir nit schwehr fallen / daß du verzeyheſt: Non tibi, sed annulo. Nicht darumb / daß es der Feind verdiene / sondern weil eine Ewigkeit ist / welche auch das aller hartnäckigiſte Knye biegen kan: Non tibi, sed annulo. Aber lasset uns genauer von der Sach reden.

Hast du / O Mensch / jemahls gesündiget?
31. hast du die unendliche Majestät GOttes verletzet? du wurdeſt ja die Wahrheit nit sagen / wann du es laugnen solteſt. Wilst du aber / daß dir GOtt verzeyhe / und dich abermahl zu Gnaden auffnehme? das verlangeſt du ja freylich. Wie kanst du aber so vermessen seyn / und Gnad begehren / sagt der H. Augustinus, wann du selber deinem Nächsten nit verzeyhen wilst? Quo jure, quo pacto, quæ fronte tibi petis dimitti, qui proximo rancorem non dimittis? Was ist diſes / sagt der H. Geist / durch den weiſen Mann; ein Mensch will dem anderen Menschen nit vergeben / und behaltet den Zorn wider ihn; und doch begehret er Verzeyhung von GOtt? Homo homini reservat iram, & à Deo quærit medelam: Er will sich rächen / da er doch Staub und Aschen ist / und ist doch so vermessen / daß er begehren darff / GOtt solle ihm verschonen? Ipse cùm caro sit, reservat iram, & propitiationem petit à Deo? Weiſt du auch / O Mensch / was du von GOtt begehreſt auff diſe Weiß? du begehreſt nit / daß er dir verzeyhe / sondern daß er dich straffe; du begehreſt nit Gnad / sondern du begehreſt / daß er dich vermaledeye; du begehreſt nit / daß er dich widerumb zu seinem Freund auffnehme / sondern daß er dich haſſe / als seinen Todfeind. Merckeſt du diſes nicht in dem Gebett deß Vatter Unser? Vergibe uns / sageſt du / gleichwie auch wir vergeben unseren Schuldigeren. Diſem nach begehreſt du für dich eben das / was du für deinen Feind begehreſt. Wann du dann sein Verderben begehreſt / so verlangeſt du deinen eignen Untergang / und begehreſt / daß dir GOtt nit verzeyhe. Das wird auch geschehen / wie du begehreſt. Es ist kein Verzeyhung für den jenigen zu hoffen / der selber nit verzeyhet.

Lasset uns betrachten den frommen David / 32.
und den fridsamen Salomon: Der eine befilcht / und der ander vollbringt den Tod deß Joabs, der bey dem David Feld-General gewesen. Was ware sein Verbrechen? Abulensis sagt / es seyen deren vil gewesen: sein gröſtes Verbrechen aber ware / daß er den Abſalon umbgebracht wider den Befelch deß Davids / der ihm befohlen hat / er solle ihn bey dem Leben erhalten: Præcipuè offendit Joab David, quia præceperat ei, ne occideret Abſalon in bello, & ipſi occidit illum. So hat er dann diſe Straff wol verdienet. Aber O Salomon, du weiſer König / warumb erweiſeſt du die Barmhertzigkeit dem Abiatar, und verfahreſt so streng mit dem Joab? Es ist zwar wahr / daß der Joab den Abſalon umbgebracht; der Abiathar aber ist schuldig gewesen an der Rebellion wider dich / so hat er dann den Tod eben so wol verschuldet / als der Joab. Du selber hast derentwegen zu ihm gesagt: Equidem vir mortis es. Du bist ein Mann deß Tods. Wann villeicht Abiathar Gnad verdienet wegen seiner dem David treu-geleiſten Dienſten / so hat Joab dem David vilmehr und gröſſere Dienſt geleiſtet: Majora obsequia præstiterat Joab David, quam

Abul. in 3. Reg. 2. q. 7.

Abiat. 3. Reg. 2.

quàm Abjathar. Wann es dem Abiathar geholffen hat/ daß er vor dem David die Archen GOttes getragen: Quia portásti Arcam Domini Dei. Warumb hat es dem Joab nichts geholffen/ daß er zu dem Altar geflohen ist? Fugit Joab in Tabernaculum Domini, & apprehendit cornu Altaris. Dises soll ihm nichts helffen/ sprach Salomon; der Verräther soll deß Tods sterben/ auch bey dem Altar: Vade, interfice eum. Gehe hin/ und bring ihn umb. Dises ist ja ein grosse Strenghheit! Nein/ sagt Salomon, es ist ein Gerechtigkeit: dann weil er dem Absalon das Leben nicht hat schencken wollen/ da ihm doch mein Vatter/ der David/ solches befohlen hat/ so ist es billich/ daß ihm auch kein Gnad widerfahre/ wann er schon zu dem Altar sein Zuflucht genommen: Vade, interfice eum. Gehe hin/ und bring ihn umb. Ob er gleich meinem Vatter vil Dienst lange Jahr geleistet/ so verschwindet doch alles dises/ weil er nit hat verzeyhen wollen/ da es ihme doch ist befohlen worden: Er soll umbgebracht werden auch bey dem heiligen Tabernackel ohne Barmhertzigkeit; dann dem/ der nit verzeyhet/ soll auch nit verzyhen werden: Vade, interfice eum. Gehe hin/ und bringe ihn umb.

Zu Bekräfftigung diser Sach solle dienen ein erschröckliche Begebenheit/ welche gelesen wird in Speculo Exemplorum, von einem rachgierigen Menschen/ der die empfangne Unbilden nicht hat verzeyhen wollen. Er ware schon gestorben/ und zum Grab getragen. Als man die Leich in der Kirchen nidergestellt/ und der Priester bey der Vigil die Lection gesungen/ deren Anfang ist: Parce mihi Domine. HErr verschone mir; so hat das heilige Crucifix-Bild auff dem hoch Altar (ein erschröckliches Ding) die Händ von dem Creutz abgelöset/ mit denselbigen die Ohren verstopffet/ und mit lauter Stimm/ die von jedermann konte gehört werden/ gesprochen: Non pepercit; neque parcam. Er hat nit verzyhen/ so will ich ihm auch nit verzeyhen. O Christ/ der du vil härter bist als ein Stein/ und Diamant/ höre zu: dann eben dises wird auch zu dir gesagt: Wer nit verzeyhet/ dem wird auch nicht verzyhen. Wer sagt dises? JESUS Christus der Richter: Ego autem dico vobis. Ich aber sage euch. 33. Specul. magn. Exempl. Verb. dimitt. n. 4.

Der sibende Absatz.

Belohnung deß Christen/ welcher verzeyhet.

34. EBen diser Richter JEsus Christus/ verspricht dir die Verzeyhung/ wann du verzeyhest; er versicheret dich seiner Gnad und Freundschafft: Ut sitis filii Patris vestri. Damit ihr Kinder seyet eures Vatters. So wirst du dann ein geliebter Sohn GOttes seyn/ wann du die empfangne Unbilden verzeyhest. Zweyen allein/ nemblich dem Abraham/ und dem David/ hat GOtt selber geschwohren/ und versprochen/ daß er seinen eingebohrnen Sohn auß ihrem Stammen wolle lassen gebohren werden/ wann er die menschliche Natur annehmen wurde/ dahero nennet der H. Evangelist Matthæus Christum mit einen absonderlichen Titul einen Sohn Abraham, und Davids; und zwar erstlich einen Sohn Davids/ hernach erst einen Sohn Abrahams/ der doch vil älter war: Filii David, filii Abraham. Von den Abraham verwundere ich mich nit/ in Ansehung/ daß er jenes fürtreffliche Opffer seines eingebohrnen Sohns gethan hat. So verwundere ich mich auch nicht über den David/ sagt Rupertus, dann obgleich der Abraham seinen Sohn GOtt dem HErrn auffgeopfferet/ so hat doch David offtermahlen umb GOttes willen seinen Feinden verzyhen. Es ist aber nit weniger verdienstlich umb GOttes willen die Unbilden verzeyhen/ als GOtt dem HErrn seine Kinder auffopfferen: Ratio docet, non multò minoris fuisse meriti pepercisse inimico propter Deum, quam non pepercisse unigenito filio. So hat dann der Sohn GOttes wollen ein Sohn Davids seyn/ zur Belohnung seiner Sanfftmuth/ die er gegen seinen Feinden erwisen hat/ ist der Sluß Ruperti: Ob hanc causam juratum illi esse arbitramur, quòd semen vel caro ejus assumenda esset in filium Dei. Als Christus der HErr an dem Creutz für seine Feind gebetten/ hat er GOtt genennet einen Vatter: Pater dimitte illis. Vatter verzeyhe ihnen. Da er aber für sich gebetten/ hat er ihne GOtt genennet: Deus meus, Deus meus. Mein GOtt/ mein GOtt; und dises nit nur zu erzeigen die Zartigkeit seiner Liebe/ wie der heilige Bernardus erwogen; sondern auch/ damit er uns zu verstehen gebe/ daß wann einer für sich selber bittet/ so könne es wol geschehen/ daß ein solcher Mensch nit eben darumb ein Kind GOttes seye/ wer aber verzeyhet/ und für seine Feind bittet/ der wird eben darumb/ weil er für sie bittet/ ein Kind GOttes: Ut sitis filii. Auff daß ihr Kinder seyet. Solle nit der Christ/ diß fürtreffliche Kindschafft hochschätzen/ welche er erlanget/ wann er denen Feinden verzeyhet? Luc. 23.

35. Aber weiter: wann/ wie der Apostel sagt/ der jenige/ der ein Sohn ist/ auch zugleich ein Erb ist: Si filii, & hæredes. Wie kanst du nit verzeyhen/ wann du betrachtest/ daß neben der Verzeyhung deiner Sünden/ dir zumahl die ewige Erbschafft zu Theil wird? Facillimè injuriam ferre poteris (sagt der H. Chrysostomus) si tantùm in cœlum respicias. Gantz leicht wirst du die Unbild übertragen/ wann du nur an den Himmel gedenckest. Merckwürdig ist/ was der H. Ambrosius schreibt Rom. 8. S. Chrys. Hom. 78. ad pop.

Rupert. lib. 4. de Vict. Verb. fol. 27.

schreibt von dem Hinscheyden auß disem Leben deß Käysers Theodosii, welcher sehr berühmt war wegen der Verzeyhung / die er so offt seinen Feinden gethan. Er sagt / als die Seel außgefahren / von GOtt gerichtet zu werden / mit sich bringend ihre gute und böse Werck / da haben die Engel gefragt: Wer ist diser? Es ist Theodosius, antwortete sein Schutz-Engel. Die Engel fragten weiter; ist es der jenige / der diſe und diſe Sünd begangen hat? was vermeynt ihr / daß die Seel Theodosii hierauff geantwortet? sie sagte mehr nit / als: Dilexi. Ich hab geliebet. Wahr ist es / ich hab vil Sünden begangen; aber ich hab verzyhen / und umb GOttes willen meine Feind geliebet: Interrogabant Angeli, vel Archangeli, quid egisti in terris? & dicebat, dilexi. Darauff hat es geheissen / wann er seinen Feinden verzyhen hat / so soll die Seel Theodosii in den Himmel eingehen. In der heimlichen Offenbahrung Joannis fliegt das wunderbahrliche Frauenbild in die Ruhe / dieweil sie zwey Flügel gehabt: Datæ sunt mulieri alæ duæ. Es seynd dem Weib zwey Flügel gegeben worden. Diſe zween Flügel / sagt Andreas Cæsariensis, seynd die Liebe GOttes / und deß Nächsten / mit welchen die Seel flieget in die ewige Ruhe der Glory. Bey den Flüglen ist ein Geheimnuß wohl zu mercken. Mit denselben erhöht sich der Vogel von der Erden / und fliegt nach seinem Nest / dieweil er sie schon gehabt / da er noch auff dem Boden war. Sihe auch du / O Mensch / daß du diſe zwey Flügel habest / da du noch auff Erden bist / wann es dich schon schwehr ankommt / daß du deinen Feind liebest / und ihn verzeyhest / dann wann du diſe Flügel hast / so werden sie dich / wann du stirbst / hinauff tragen in die himmlische Ruhstatt.

S. Ambros. orat. de obitu Theodos.

36. Nun höre ein wunderliche Geschicht / welche Pater Joannes Ramirez erzehlet. In der Stadt Madrit waren zwey Männer / so in grosser Feindschafft gegen einander gestanden. Sie hatten offtermahl einander auffgesucht / aber nit angetroffen / biß folgends an einem grünen Donnerstag in der Char-Wochen / da sie in einer engen Gassen / welche abseits ware / einander angetroffen / und gleich zu dem Degen gegriffen. Einer auß ihnen ist verwundet auff die Erden gefallen / und da er gesehen / daß sein Feind ihn völlig erlegen wolte / sprach er zu ihm: durch die Liebe JEsu Christi / der an diſem Tag sein Blut für uns vergossen / bitte ich dich / du wollest mir verzeyhen. Der Uberwinder durch diſe Bitt mehr getroffen / als der ander von dem Degen / hat gleich inngehalten / den Degen eingesteckt / den Verwundeten von der Erden auffgehoben / ihme die Wunden verbunden / und ihne curiren lassen. Jetzt höret / was noch verwunderlicher ist. Als er darauff die Besuchung der Kirchen fortgesetzet / den Ablaß der Stationen zu erlangen / und in einer Kirchen hinzugangen zu dem Crufix / welches nach gewohnlichem Gebrauch bey dem Grab gelegen / und allda die Füß Christi küssen wollen / hat der Gecreutzigte die Armb auffgelöset von dem Creutz / und hat ihn darmit ein geraume Weil umbfangen; hernach die Armb wider ans Creutz geheftet / mit gröster Verwunderung / nit allein seiner / sondern auch aller Anwesenden; welche von ihm zu wissen begehrt / woher ihm solche Gnad widerfahren; da er ihnen dann erzehlet / was zwischen ihm und seinem Feind sich allererst zugetragen hatte: worüber männiglich GOtt gelobt / der sich so gnädig erzeigt gegendenen / die ihren Feinden verzeyhen. Er aber von GOtt berühret / hat allem Pomp und Eytelkeit der Welt Urlaub geben / und sein Leben allso angestellet / daß er ein Exemplar der Tugend worden / biß er mit grossem Ruhm der Gottseeligkeit gestorben / und die ewige Belohnung empfangen hat.

Also / meine Christglaubige / weist GOtt 37.
den jenigen zu belohnen / der die empfangne Unbilden verzeyhet. Wolan / ich zweiffle gantz nit / auch du verzeyhest / wie es dir GOtt dein Erschaffer befilcht; wie diſes dir dein HErr und Vatter schaffet / wie es dein liebreicher Erlöser erfordert / und wie es dein barmhertziger und gerechter Richter von dir begehret. Höre an die Stimm deß Bluts Christi deß Gecreutzigten / welches vil lauter schreyet / als das Blut deß Abels. Er bittet dich / wo nit auff den Knyen ligend / wie bey den Füssen Juda / doch an Händ und Füssen angehäfftet an dem Stammen deß heiligen Creutzes / daß du verzeyhen wollest. Ey so solle vor den Füssen diſes HErrn darnider fallen der Rieß deß Hasses und Zorns / welcher getroffen und gefället worden durch die fünff Stein so kräfftiger Ursachen. Nun dann / O mein HErr / ich wirffe mich dir zu Füssen / und umb deiner Lieb willen verzeyhe ich alle Schmach und Unbilden; es ist mir sehr leyd / daß ich bißher mich widersetzt / und deinem Gebott nit gehorsamet hab. Barmhertzigkeit / mein GOTT und HERR! Barmhertzigkeit / mein HERR / und Vatter / JESU Christe! ꝛc.

* * *

Die

Die sechtzigiste Predig.

Von dem Ursprung/ Ubel/ und Schäden/ wann man widerumb in die alte Sünden fallet.

Revertar in domum meam, unde exivi, & fiunt novissima hominis illius pejora prioribus. *Luc.* 11.

Ich will widerkehren in mein Hauß/ auß deme ich bin herauß gangen; und alsdann wird das letzte dises Menschen schlimmer/ als das erste.

Eingang.

1. Dafft und vilmahl hat mich geduncket/ es seye ein unnutzes vergebnes Ding/ das jenige auff der Cantzel vorzutragen/ was ich heutiges Tags zu predigen mir vorgenommen habe; und dises viler Ursachen halber/ so mich schier beredet haben/ von solchem Vorhaben gar abzustehen: dann ich gedachte bey mir selber; soll ich den Christen/ den Kinderen GOttes/ welche von seiner unendlichen Güte so hoch begnadet seynd/ soll ich ihnen predigen von den Ublen/ und Schäden/ so da folgen/ wann man wider in die alte Sünden fallet? Ich/ der ich gesehen hab den grossen Eyffer/ mit welchem sie kommen/ das Wort GOttes anzuhören; und die Gelernigkeit/ mit welcher sie dasselbe angehöret; die Zäher/ mit welchen sie ihre Sünd gebeichtet; die Andacht/ mit welcher sie die H. Communion empfangen? bey Anschauung dises so Christlichen Eyffers solte ich gedencken/ daß sie wider in die alte Sünden fallen werden? wie ist es möglich/ daß der Pfeyfholter/ nachdeme er schon ein und das andermahl die Flügel verbrennet/ widerumb in das Feur hinein fliege? oder daß die einfältige Schaaf wider in den brinnenden Stall hinein lauffen/ auß deme man sie erst herauß geführt/ oder daß der Hund/ wann er erst den Magen außgelehrt/ eben das jenige wider hinein schlucke/ was er herauß geworffen hat? wie ist es glaublich/ daß der Wandersmann/ nachdeme er unlängst auff dem Weeg beraubet/ und verwundet worden/ sich widerumb/ und zwar mit Geld und Gut beladen/ auff eben den jenigen Weeg begebe/ da er weist/ daß die Strassenrauber wider auff ihne warthen? wer solte glauben/ daß ein Ubelthäter/ der erst auß dem Kercker entrunnen/ sich widerumb freywillig in denselben hinein begebe/ nachdem er zu dem Galgen verurtheilt worden wegen seiner Missethaten? wer will glauben/ daß einer/ der erst auß der Gefangenschafft erlöst worden/ widerumb sich in die Gefahren begebe/ daß er von den Meer-Rauberen abermahl gefangen werde? wer solte es glauben/ daß ein Krancker/ der die Gesundheit mit grossem Unkosten erst erhalten hat/ widerumb freywillig Gifft zu sich nehmen werde? wer solte glauben/ daß der jenige/ der bey erlittenen Schiffbruch ein Breth bekommen/ dasselbe wider auß den Händen lassen werde/ da er mit demselben an den Port konte herauß schwimmen?

2. Last uns klar von der Sach reden. Die Seel/ O Christglaubige/ ist der Verwundte Wandersmann/ der da auff dem Weeg beraubet worden; sie ist der Sünder/ der erst durch eine redliche Beicht auß dem Kercker herauß kommen; sie ist der Gefangne/ welchen GOtt auß der Dienstbahrkeit und Leibeigenschafft deß Teuffels erlediget; sie ist der Krancke/ welcher durch GOttes Gnad und durch das Blut JEsu Christi/ und durch die Schand/ so er in dem Beichtstuhl überstanden/ die Gesundheit wider erlangt hat; sie ist/ der in dem Schiffbruch und Gefahr deß ewigen Tods das Glück gehabt/ das Breth der Buß und Pœnitenz zu ergreiffen/ und vermittelst desselben an das Land zu kommen. Wie ist es dann möglich/ daß er sich widerumb auff den Weeg der Sünden begebe/ in den Kercker der Lasteren/ in die Gefangenschafft deß Teuffels/ in die tödtliche Kranckheit der Seelen/ und in die Gefahr ewiglich zu Grund zu gehen? Frage man in den hohen Liederen/ wie das möglich seye? Was sagt sie? sie sagt: Expoliavi me tunica mea, quomodo induar illa, lavi pedes meos, quomodo inquinabo illos? Cant. 5. Ich hab meinen Rock außgezogen/ wie will ich denselben wider anziehen? Ich hab meine Füß gewaschen/ wie will ich dieselbige wider verunreinigen? Was ist dises für ein Rock/ den sie außgezogen? Es ist der alte Mensch mit seinen Wercken/ sagt der Apostel: Expoliantes veterem hominem cum actibus suis.

Ziehet auß den alten Menschen / mit seinen Wercken: Es seynd der fleischliche Rock der Begierlichkeit / sagt der heilige Judas Thadæus: Odientes eam, quæ carnalis est, maculatam tunicam. Hasset den befleckten Rock / der fleischlich ist. Es seynd die vergangne Sünden / sagt der gelehrte Mendoza. Diser verstehet sie durch das außgezogene Kleyd. Culpam suam vocat tunicam. So sagt dann die büssende Seel / nachdeme ich das abscheuliche Kleyd der Sünd außgezogen / wie kan ich es wider anlegen? mercket / spricht der heilige Ambrosius, den Entschluß der Gespons / welche nit nur einen Fürsatz hat / nit mehr zu sündigen / sondern haltet dises gar für unmöglich: sie sihet nit / wie es seyn könne / daß sie wider sündige: Vide, anima Deo devota, quid dicat: quomodo induam illam? sic actus corporis, & terrenos exuit mores, ut nesciat, quomodo, etsijamsi velit, rursus possit induere. Sage mir aber / du glückseelige Seel / hast du nit noch den freyen Willen / auch zur Sünd / wie zuvor / ehe du dein voriges Leben bereuet hast? wahr ist es / antwortet der heilige Ambrosius an statt der Seel / ich weiß wohl / daß mein Will frey ist / auch zum sündigen; wann ich aber die Gefahren ansihe / in welchen ich zuvor gewesen bin / und wann ich betrachte / was ich GOtt schuldig bin / der mich auß disem armseeligen Standt erlediget hat; so gedunckt es mich / nit möglich zu seyn / daß ich wider sündige: Quomodo, dann wie soll ich widerumb in die Dienstbarkeit deß Teuffels mich ergeben? Quomodo? wie soll ich mich wider auff den Weeg der Höllen begeben? Quomodo? wie soll ich so vermessen seyn / einen so barmhertzigen GOtt widerumb zu verachten / der mich so lang geduldet hat? Nein; ich sihe nit / wie es möglich / daß ich den jenigen wider beleydige / deme ich so vil schuldig / und so hoch verbunden bin. Quomodo induar illâ, wie will ich dann disen Sünden-Rock wider anlegen? der heilige Ambrosius sagt: Quomodo? qua verecundiâ, quo pudore? qua poltremò memoria? Wie kan ich so unverschambt / und so vergessen seyn? O tapffere Anmuthung und Entschlieffung einer büssenden Seel!

Jud. cap. unic. n. 23.

Mendoz. in 1. Reg. 7.

S. Ambros. l. 3. de Virg.

3. Aber dises wollen wir noch besser betrachten. Wie sagt die Seel? hat sie den Rock der Sünden abgelegt? Nein / antwortet Mendoza sinnreich; sie sagt nit / daß sie ihn abgelegt habe / sondern daß sie sich desselben beraubt habe. Exspoliavi me. Wie auch der Apostel gesagt: Exspoliantes veterem hominem. Nun mercket / O Christglaubige / den Unterschied / welcher sich befindet unter dem berauben / und ablegen: Der jenige / der sich zu Nacht in die Ruhe begeben will / der leget seine Kleyder ab: aber er legt sie zu Morgen wider an: dahero leget er die Kleyder neben sich / daß er sie zu Morgen gleich wider bey der Hand habe. Wer nach Hauß kombt / der legt seinen Mantel auch ab / aber wann er wider außgehen will / so nimbt er ihn wider über sich. Weit anderst ist es / wann einer seiner Kleyder beraubet worden; dann diser kan dieselbe nit so leicht wider anlegen. Beyde seynd ohne Kleyder / der sie abgelegt / und welcher derselben beraubt ist worden / aber der erste kan sie gleich wider anlegen / der andere aber nit: und also kan es auch die Gespons nit / dann sie hat das Kleyd nit nur abgelegt / sondern hat sich desselben beraubt: Exspoliavi me tunica mea. Sie hat den Mantel der Sünden nit nur beyseiths gelegt / dieweil ihr etwann warm worden bey einer eyfferigen Predig / daß sie denselben wider anlegen könne / wann dise innerliche Hitz vergangen / sondern sie ist desselben beraubet worden / durch einen wahren Haß zu aller Beleydigung GOttes; daß es gleichsamb unmöglich scheinet / daß sie GOtt wider beleydige. Exspoliavi me tunica mea, ich hab mich meines Rocks beraubet. Also leget dise Wort auß der gelehrte Mendoza: Talis igitur sponsa suo se peccato non modò exuebat, sed etiam expoliabat, quia eo animo renunciabat peccatis, ut nullo ea tempore in mentem revocaret.

4. Dises seynd die Ursachen / O Christglaubige / welche gemacht / daß es mir gleichsamb unmöglich fürkommen / daß die jenige wider in die alte Sünden fallen solten / welche dieselbe mit so grossem Eyffer / wie ich gesehen hab / verlassen haben; und also hab ich vermeynt / es wurde mein Predig umbsonst seyn. Nun aber / Christliche Hertzen / was sagt ihr? habt ihr die Sünd nur beyseiths gelegt / oder habt ihr euch deroselben gantz und gar beraubet? wann ihr sie allein abgelegt / wie ein Kleyd / da man schlaffen geht / so kan es wohl seyn / daß ihr wider darein fallet; ja es kan gar leicht geschehen. O Armseeligkeit der menschlichen Natur! wir seynd so hartnäckig / sagt Seneca, auch wider die eigne Erfahrenheit / daß der jenige wider in den Krieg zieht / der erst zuvor geschlagen worden / und daß der jenige sich wider den Gefahren deß Meers unterwirffet / der kurtz zuvor Schiffbruch gelitten: Adeò adversus experimenta pertinaces sumus, ut belli victi, & naufragi maria repetamus. Ey so muß man dann wider dise Hartnäckigkeit predigen / welche vil gefährlicher ist / als von welcher Seneca gesprochen hat. Vernehmet derowegen mit Auffmerckhsambkeit den Ursprung dises Ubels / und die Schäden / so darauß entstehen / wann man wider umb in die alte Sünden fallet. Damit wir aber unser Zihl und End erreichen / und den Frucht / so wir verlangen / wollen wir zuvor umb die Göttliche Gnad anhalten durch die Fürbitt der allerseeligisten Mutter GOttes, Ave Maria &c.

Seneca l. 1. de Benef. c. 1.

Rever-

Revertar in domum meam, unde exivi, & fiunt noviſſima hominis illius pejora prioribus. *Luc.* 11.

Ich will widerkehren in mein Hauß/ darauß ich gangen bin; und das letztere diſes Menſchen wird ärger als das vorige. Luc. 11.

Der erſte Abſatz.

Der Teuffel ſetzet dem Menſchen ſehr ſtarck zu/ daß er ſich wider in die alte Sünden ſtürtze.

1. ICh ſchreitte gleich zur Außlegung deß vorgetragenen Predig-Texts/ in welchem die gantze vorhabende Abhandlung begriffen iſt. Mercket auff/ Chriſtglaubige/ dann es ſeynd die Wort JESU Chriſti ſelber. Er ſagt/ wann der unreine Geiſt von dem Menſchen außgehet/ das iſt/ wann der Teuffel außfahret auß der Seel/ die er beſeſſen hat durch die Sünd/ da wandert er herumb/ und ſucht ein Orth/ wo er Ruhe finden könne/ (nit daß er jemahls ein Ruhe haben kan/ ſondern weil er nichts anders verlangt/ als eine Seel zu beſitzen) wann er dann kein Ruhe findet/ ſo trachtet er wider hinein zukommen in das jenige Hertz/ auß welchem er durch die Buß iſt außgetrieben worden. Revertar in domum meam, unde exivi. Ich will wider in mein Hauß zuruck kehren/ auß deme ich herauß gangen. Er kombt mit neuen und ſtärckeren Verſuchungen/ als zuvor. Bey ſolcher Widerkehr findet er die Seel nunmehr als ein Hauß und Tempel GOttes/ von dem vorigen Sünden-Wuſt gantz gereiniget/ mit der Gnad geziehret/ und mit den Tugenden außgeſchmuckt: Et cùm venerit, invenit eam ſcopis mundatam, & ornatam. Er kombt aber nit allein/ ſondern bringt noch ſiben andere Geiſter mit ſich/ welche ärger ſeynd/ als er: und diſe fahren alsdann ſamentlich in die Seel/ wann ſie wider ſündiget/ und wohnen darinnen/ als in ihrem eignen Hauß: Et ingreſſi habitant ibi. Darauß dann erfolget/ daß das End diſes Sünders ärger iſt/ als der Anfang; der andere Fahl in die Sünd iſt vil übler/ als der erſte geweſen iſt: Et fiunt noviſſima hominis illius pejora prioribus. Bißhero Chriſtus unſer HErr; worüber ich jetzt anfange meine Gedancken zu machen. Wann Chriſtus allhier redet von einer Seel/ welche durch ein rechtſchaffne Beicht ihr Gewiſſen ſauber außgeköhret/ und die mit der Gnad GOttes wider außgezieret iſt; wie kan der Teuffel ſo vermeſſen ſeyn/ daß er ſich erkühnet/ zu derſelben wider zu kehren? und wie nennet er ſie ſein eigenes Hauß? Revertar in domum meam. Ich will widerkehren in mein Hauß. Wie können ſiben andere noch ärgere Geiſter in diſes Hauß/ und darinnen wohnen? und wie kan das End ärger ſeyn/ als der Anfang? Pejora prioribus? Bey denen Antworten auff diſe Fragen werdet ihr/ O Chriſtglaubige/ finden den Urſprung und Urſach/ warumb man wider in die Sünd fallet/ wie auch die Ubel/ ſo diſer Widerfahl mit ſich bringet/ und die Schäden/ ſo hierauß erfolgen. Wir wollen den Anfang machen.

6. Geſetzt/ O Chriſt/ der du mich anhöreſt/ daß du bey diſer Miſſion recht/ und wohl gebeichtet habeſt/ und auch die Göttliche Gnad erhalten/ wird es möglich ſeyn/ daß der Teuffel ſo keck und vermeſſen ſeye/ daß er komme/ und dich wider verſuche? was ſag ich/ möglich? gewiß und unfehlbahr iſt es/ daß er widerkommen/ und ſuchen wird/ wie er dich widerumb in ſeine Dienſtbahrkeit bringe. Es ſagte GOtt einſtens zu dem Propheten Ezechiel; nemme einen Ziegel/ und entwerffe darauff die Stadt Jeruſalem: Sume tibi laterem &c. Wohlan/ mein HErr/ die Stadt Jeruſalem iſt ſchon auff dem Ziegelſtein abgebildet. Anjetzo ſagt GOtt der HErr weiter/ mahle umb diſe Stadt herumb eine Belägerung der Feinden; Ordinabis adverſus eam obſidionem. Wie? ein Belägerung umb Jeruſalem? wann Jeruſalem verdolmetſchet wird/ die Anſchauung deß Fridens/ wie kan es ſeyn/ daß ſie von den Feinden umbgeben/ und angefochten werde? Eben darumb/ ſagt der heilige Gregorius, kan man Jeruſalem nit entwerffen/ wann man nit auch umb ſie herumb mahlet eine Belägerung von Feinden; damit der Chriſt verſtehe/ daß wann er den Frieden mit GOtt gemacht/ ſo werde ihm der Teuffel den Krieg anſagen/ und ihn beſtreitten mit ſeinen Verſuchungen. In qua enim jam pacis viſio deſcribitur, (ſagt der heilige Lehrer) ei neceſſe eſt, ut tentationum bella nuntientur. Gewiß iſt es/ mein Seel/ daß diſer hoffärtige Geiſt es ſehr hoch empfindet/ wann er ſich auß ſeinem alten Sitz vertrieben ſihet; und folglich/ ſo wird er allen Fleiß anwenden/ daß er widerumb in ſeinen vorigen Beſitz komme. Niemahlen hat ſich der Laban alſo erzürnet/ als da er verſtanden/ daß der Jacob auß ſeinem Hauß hinweg gezogen. Niemahl hat ſich der Pharao grauſamer erzeiget/ als da er geſehen/ daß das Volck Iſrael auß ſeiner Leibeigenſchafft ſich befreyet. Alſo iſt auch der Teuffel niemahl grimmiger/ als wann er ſihet/ daß er ſeiner Herrſchung entſetzet worden/ die er über den Sünder gehabt hat.

Exech. 4.

S. Gregor. hom. 12. in Ezech.

Dahero wahrnet der heilige Geist den büssenden Sünder / daß er sich wohl vorsehe / und sich richte auff die Versuchungen / welche ihm nit außbleiben werden. Et præpara animam tuam ad tentationes.

Eccles. 2.

7. Gewiß ist es / mein Christ / daß der Teuffel suchen wird / dich wider in die Sünd zu fällen; er wird wider dich außziehen / wie der Pharao außgezogen ist wider das Volck Israel. Er wird dir den Weeg der Tugend also vorstellen / als wann es unmöglich wäre / auff demselben fortzukommen; herentgegen wird er dir den Weeg der Sünden gantz leicht und lustig vormahlen. Da muß ich dir anzeigen die Manier / die er gebraucht / dich zu versuchen. Nach Meynung Ruperti, und Richardi Victorini, ist es der Teuffel gewest / welchen der heilige Johannes in der heimblichen Offenbahrung gesehen hat sitzend auff einem Roß / und in der Hand ein Waag haltend: Ecce equus niger, & qui sedebat super illum, habebat stateram in manu sua. Was ist dises für ein wunderliches Gesicht? wie erscheinet da der Teuffel mit der Waag / welche ein Sinnbild der Gerechtigkeit ist? wo hat jemahls der böse Feind die Gerechtigkeit beobachtet gegen GOtt / oder gegen den Menschen / oder auch gegen ihm selbsten? was hat er dann mit der Waag zu thun? wigt er villeicht etwas? Ja / sagt der heilige Basilius: dann er weget ab die Complexionen, und natürliche Neigungen der Menschen / damit er die Versuchungen nach denselben richte: Vicinas complexionibus tentationes parat. Wie? der Teuffel haltet er eine Waag in der Hand? Ja / sagt der heilige Gregorius, dann er wiget ab die Neigungen deß Christen / damit er ihn durch solche Ding versuche / worzu er von Natur geneigt ist: Illa opponit ante faciem, ad quæ cognoscit faciliùs inclinari mentem. Wie? soll der Teuffel ein Waag in der Hand führen? Ja / sagt der heilige Leo. Dann er wiget ab / wann er versuchen will / deß Menschen seine Gewohnheiten / seine Sorgen und Anmuthungen. Omnium discutit consuetudines, ventilat curas, scrutatur affectus. Wie einer / der Feur schlagen will / an dem Feurstein das zärtiste Orth suchet / wo er am bäldisten Feur gibt. Also erforschet der böse Feind / wo der Mensch am allerschwächisten ist / damit er ihme mit seiner Versuchung beykommen möge. Also mercke dann / mein Christ / daß / ob gleich in deinem Hertzen abgemahlen worden das Jerusalem / die Stadt der Gnad / so ist sie doch auff einen gebrechlichen Ziegelstein abgemahlen: Sume tibi laterem. Und eben dises hat auch der Apostel erinneret / daß wir unseren Schatz haben in irrdenen Geschirren: Habemus thesaurum istum in vasis fictilibus. Damit du verstehest / wann du durch die Buß disen Schatz erlanget hast / daß du denselben durch die teuffliche Versuchungen gar leicht wider verliehren könnest. Ordinabis obsidionem, du wirst ein Belägerung außstehen müssen. Seye derowegen nit ohne Forcht / wann du die Gnad GOttes erlangt hast / sagt der H. Bernardus: Timeas quidem pro accepta gratia. Aber förchte dir noch vil mehr / wann du die Gnad durch die Sünd verlohren hast. Amplius pro omissa. Am allermehristen aber solleſt du dir förchten / wann du die verlohrne Gnad durch die Buß wider erhalteſt: Longè plus pro recuperata. Dann weilen dise Gnad in einem schwachen Geschirr auffbehalten wird / so wird sich der böse Feind bemühen / diſes Geschirr mit seinen Versuchungen zu brechen / damit du die Gnad wider verliehreſt / und in die alte Sünden falleſt: Ne fortè contingat recidivum pati. In diſer Schwachheit / welche er wohl erforschet / setzet der Teuffel seine gantze Hoffnung: Revertar in domum meam, unde exivi. Ich will widerkehren in mein Hauß / darauß ich außgangen bin.

Apoc. 6.

Rupert. & Victorin. in Apoc. 6.

S. Gregor. l. 14. moral. c. 6.

S. Leo. serm. 2. de Nativ.

2. Cor. 4.

S. Bernard. serm. 14. in Cant.

* * *

Der andere Absatz.

Die erste Wurtzel oder Ursach / daß man wider in die Sünd fallet / ist die Schwachheit deß Fürsatz.

8. SO ist es dann wohl möglich / daß man die Gnad GOttes wider verliehre / und wider in die alte Sünd falle? Freylich / mein Seel / ist es möglich / und kan geschehen; Ja / es ist auch gar leicht. Revertar, ich will widerkehren / sagt der böse Feind / in diſes Hauß; ich will machen / daß diſer Mensch wider sündige / aber in wem gründet er diſe Hoffnung? Lasset uns diſes sehen. Du hast dir freylich in dem Beichtstuhl vorgenommen / GOtt den HErrn mit mehr zu beleydigen: aber wie ware diſer dein Fürsatz beschaffen? ist er etwann also bestellet gewesen / als wie deß Ehrwürdigen Metronij, welcher / wie Marcus Marulus erzehlet / als er ihme vorgenommen / ein sehr strenges Leben zu führen / ihme selber eine eisene Ketten umbgebunden / dieſelbige mit einem Schloß zugemacht / und den Schlüssel darzu in den Fluß geworffen / daß er dieſelbe nit mehr auffschlösen konte? Also solle der Fürsatz geschlossen / und unauffslößlich seyn. Aber wie ist dein Fürsatz gewesen? O liebe Christen! diſes ist die erste Ursach / daß man widerumb in die Sünden fallt / nemblich in die Schwachheit deß Fürsatzes. Es hat sich bey dem Kriegs-Heer deß König Xerxis, wie Valerius Maximus erzehlet / ein wunderliche Geburth von einem Mutter-Pferdt zugetragen / so man für eine Vorbedeutung gehalten deß Außgangs seines Kriegs wider das Griechen-Land / welches er ihme zu unterwerffen bedacht

Marul. l. 4. c. 10.

Valerius Max. l. 1. c. 6.

dacht war: da man vermeynt/ das Pferdt werde ein tapfferes Füllin gebähren/ hat es einen Haasen geworffen; also/ da man vermeynt/ Xerxes werde mit seiner grossen Kriegs-Macht zu Wasser und Land alles überwinden/ da müste er wie ein Haß die schändliche Flucht ergreiffen. Dergleichen tragt sich vilmahls zu auch mit der Seel; sie nimbt ihr für/ nit mehr zu sündigen/ aber die Fürsätz seynd offt so schwach/ daß sie wohl ein Vorbedeutung seyn können/ daß sie bald wider in die Sünd fallen werde.

Daß die Fürsätz so schwach seynd/ kan auß unterschiedlichen Ursachen herkommen. Bißweilen ist die Ursach/ dieweil sie mit einer Hoffarth gemacht worden/ indeme die Seel gar zu vil auff sich vertrauet hat/ da sie ihr fürnimbt nit mehr zu sündigen/ alsdann geschicht es leicht/ daß sie wider in die Sünd fallet. Wann ihr den heiligen Basilium fraget/ warumb GOtt habe zugelassen/ daß jener Grund-Felsen der heiligen Kirchen/ der heilige Apostel Petrus/ also gewancket habe/ da er zu dreymahlen Christum verlaugnet/ so wird er sagen/ es seye die Ursach gewesen jene hochmüthige Red/ die er zuvor gethan/ nemblich/ wann alle andere Jünger den HErrn verlaugnen wurden/ so wolte er doch denselbigen nit verlaugnen. Quoniam arrogantius dixerat, etiamsi omnes &c. Humanæ traditus est pusillanimitati, & prolapsus in negatione. Es müssen nemblich/ O mein Seel/ die Fürsätz gantz demüthig seyn/ und must du nit auff dich vertrauen/ sondern allein auff die Gnad GOttes/ daß du mit mehr fallest. Andere Fürsätz seynd schwach und gebrechlich/ dieweil sie nur auß Gewohnheit und Cæremoni geschehen/ ohne Ernst/ welcher da zu einem so grossen Werck erforderet wird. Du wirst bißweilen auff einem Feld/ oder weitem Platz sehen/ wie man ein Kriegs-Heer von Reutterey anordnet/ und in Squadronen außtheilet; darauff sie zusammen lauffen/ sich angreiffen/ und auff einander stossen: nachdem sie aber lang also gerungen/ und sich geübet/ stiegen sie von den Pferdten ab/ setzen sich bald hernach zusammen/ essen und trincken mit einander. Was ist dises? ist das der Außgang deß Kriegs? es ist kein rechter Krieg gewesen/ sondern nur ein Spihl und Musterung. Also werdet ihr auch zu weilen hören das Schiessen von Stucken/ Musqueten/ Böller/ und Feur-Mörßlen; man sihet das Feur; der Rauch steigt in die Lufft/ man höret darbey einen grossen Tumult/ und Geschrey/ was ist dises? liffert man etwann einander eine Schlacht? Es scheinet dises zu seyn auß dem Gethöß/ aber es ist nit Ernst; es ist kein Schlacht/ sondern nur ein Kurtzweil bey einem Freuden-Fest. Eben also seynd offt unsere Fürsätz beschaffen: Es ist kein Trost darbey/ es ist nur ein Spihl. Man sihet zwar Zäher/ und Hertz-Klopffer/ die Knye seynd gebogen/ man höret Seufftzer/ und bitten umb Barmhertzigkeit; man beichtet/ und thut dergleichen/ als wolte man nit mehr sündigen. Aber was geschicht? die Erfahrenheit zeigt es bald hernach/ daß es kein Ernst gewesen/ dieweil man gleich wider in die alte Sünden fallt. Was ist das anders/ als was David gesagt/ da er von den Sünderen/ unter dem Nahmen der eytlen Welt-Töchteren/ redet/ und sagt: Filiæ eorum compositæ, circumornatæ, ut similitudo templi. Die Töchter seynd geschmuckt und geziehret/ wie ein Tempel. Wie? seynd sie den Templen gleich? Ja. Habt ihr nit gesehen; wann in einer Kirch ein Fest-Begängnuß gehalten wird/ entlehnet man etwan köstliche Tapetzereyen/ schöne Gemähl/ und andere kostbahre Sachen. O was ist dises für ein Zierath? wie schön ist es anzusehen? wann aber das Fest fürüber/ was sihest du? nichts/ als die blosse Mauren. Wo kombt dann aller Zierath hin? man hat ihn nur entlehnet/ das Fest zu begehen; wann dises auß ist/ so stellet man alles wider heimb/ und gibt es den jenigen/ denen es zugehöret. O wie bey vilen Seelen gehet es also zu? Circumornatæ ut similitudo templi. Sie seynd geziehret/ wie die Tempel; sie scheinen/ als wären sie voller Andacht und Bußfertigkeit/ etwann zu der Fasten-Zeit/ oder bey einer Mission; da findet der Teuffel das Hauß/ wie Christus gesagt/ außgeköhret und geziehret: Scopis mundatam & ornatam. So bald aber das Fest fürüber/ so ziecht er wider darein: Et ingressi habitant ibi. Dann weil es kein ernstlicher Fürsatz gewest/ so bringt er die Seel leichtlich wider zum Fall. Revertar in domum meam. Ich will wider in mein altes Hauß kehren.

9.

Psal. 143.

10.

Weiter: der Fürsatz ist offt schwach/ und mangelhafft/ dieweil man etwann nur auß Forcht beichtet/ daß man nit in ein böses Geschrey komm/ oder in den geistlichen Bann gethan werde/ als zu Oesterlicher Zeit/ oder in schwärer Kranckheit und Todts-Gefahr. Dise Leuth fallen gar leicht wider in die alte Sünden/ wilst du Beyspihl haben? das kanst du sehen an einem/ welcher/ da ihm ein wilder Ochs nachlaufft/ seinen Mantel fallen last/ darvon laufft/ und in ein Hauß einfliehet. Warumb last er seinen Mantel fallen? auß Forcht/ es möchte ihn der Ochs erdappen; dises erhellet klar/ dann so hald der Ochs vorbey ist/ so kombt er/ und holt seinen Mantel wider. Eben also da ein Sünder gefährlich kranck ligt/ so förchtet er ihm/ und legt von sich seine Sünden; wird er aber gesund/ so sündiget mancher wider wie zuvor. Woher kombt das? dieweil er in der Todts-Gefahr die Sünd nur aus Forcht verlassen hat/ und nit auß Haß gegen derselben. Wann einer der zu Nacht mit verbottenen Waffen auff der Gassen herumb geht/ die Stund- oder Nacht-Wacht ankommen hört/ da macht er sich geschwind hinein in ein Hauß/ und legt die Waffen von sich/ damit er mit denselben nit erdappet werde; so bald aber die Stund vor-

vorbey / so nimbt er die Waffen wider zu sich. Also macht es mancher Sünder; bey der Mission, oder in der Fasten / da man beichten muß / da legt er geschwind seine Sünden ab in den Beichtstuhl. Aber was ists? bald hernach nimbt er dise Waffen wider zu sich / und fallt in die alte Sünden / dieweil er sie nur auß Forcht von sich gelegt hat. Es ware wohl ein schwacher Fürsatz / den die Eva gehabt / unser erste Mutter. So bald ich gesehen hab / daß sie sich mit der Schlangen in ein Gespräch eingelassen / habe ich gleich gedacht / daß sie das Gebott GOttes brechen wurde. Es hat sie die Schlang gefragt / warumb ihnen GOtt verbotten habe den Baum der Wissenschafft? sie antwortete / damit

Gen. 3. wir nit etwan sterben: Ne fortè moriamur. O Eva! sage vilmehr / damit wir / als Creaturen / dem Schöpffer danckbahr seyen / und ihne erkennen: sage vilmehr / auff daß wir gegen ihm unsere Lieb erweisen / und unser Freyheit ihme unterwerffen: sage vilmehr / damit wir durch unseren Gehorsamb die Seeligkeit verdienen. Aber sie sagt nichts dergleichen / sondern sagt allein / auff daß wir nit sterben. Darumb sage ich dann / und die Erfahrenheit hat es erwisen / daß ihr Fürsatz kein Krafft gehabt: dann sie gleich darauff von der verbottenen Frucht geessen: Tulit de fructu ejus, & comedit. Also / (sagt der heilige Chrysologus) verschwinden bey der Gelegenheit gar leichtlich die Fürsätz / welche nur auß natürlicher Forcht gemacht worden:

S. Chrysol. serm. 127. Hic timor peccandi, facultatem differre potest, auferre non potest voluntatem.

II.

Eben dises geschihet auch bey den jenigen Fürsätzen / welche geschehen auß Forcht etwas zu verliehren / eintweders an dem zeitlichen Nutzen / oder an der menschlichen Ehr. Was das erste belanget / haben wir das Beyspihl an denen Egyptieren. O wie freudig waren sie / als sie gesehen haben / das Volck

Psal. 104. Israel auß Egypten hinauß ziehen? Lætata est Ægyptus in profectione eorum. Egypten hat hch erfreuet bey ihrem Abzug. Wann sie aber das Volck so freudig hinweg ziehen lassen; warumb setzen sie ihnen gleich wider nach / und wollen sie zuruck haben? David gibt die Ursach / dieweil sie dieselbige zuvor nur auß Forcht haben außziehen lassen: Quia incubuit timor eorum super eos. Als sie aber herauß waren / da förchteten sie sich / es möchte ihnen der Nutzen abgehen / den sie auß der Arbeith der Israeliten gehabt haben: darumb verfolgten sie dieselbige / und wolten sie mit Gewalt wider zuruck bringen. Sihe da / wie unbeständig die Fürsätz seynd / welche gemacht werden auß Forcht eines zeitlichen Schadens. Eben so unbeständig seynd die jenige Fürsätz / welche gemacht werden wegen Forcht einer Unehr bey den Menschen. Nehmet das Exempel an Pilato. Gewiß ist es / daß er einen Fürsatz gehabt / den Sohn GOttes keines Weegs zu dem Tod zu ver-

Joan. 19. dammen; Quærebat Pilatus, dimittere eum. Pilatus trachtete darnach / daß er ihn loß liesse. Warumb hat er ihn dannoch hernach verurtheilet? die Ursach ist / dieweil er nur auß Forcht den Fürsatz gehabt / Christum loß zu lassen: Magis timuit: da er nemblich gehört / daß Christus ein König wäre: Regnum meum non est hinc. Mein Reich ist nit von diser Welt. Er hat auch gehört / daß er ein Sohn GOttes seye: Quia filium Dei se fecit. Wann er dann an einem so grossen König sich vergreiffen solte / so hat er sich vor ihm geforchten. Als er aber hernach gehört / er werde kein Freund deß Kaysers seyn / wann er Christum loß liesse / hat er sich abermahl geforchten ab der Ungnad deß Kaysers / und hat derentwegen Christum zum Tod verurtheilt. Sihest du da einen Sclaven der Ehr / welcher der Gerechtigkeit bald beystehet / gleich aber dieselbige wider mit Füssen trittet? Nehmet ein anderes Exempel an dem Herodes. Es hat ihne der grosse Vorlauffer Christi / Johannes der Tauffer / mit Worten gestraffet / daß er mit grosser Aergernuß dem Weib seines Bruders unzimblich beywohnete; und ob er gleich Johannem derentwegen in den Kercker geworffen / so wolte er ihm doch das Leben nit nehmen: das war sein Fürsatz. Aber der heilige Chrysologus haltet Johannem dannoch für verlohren: warumb? hat er ihn etwann ungern gehört?

Marc. 6. Nein / der Evangelist sagt: Libenter eum audiebat. Er hörte ihn gern / er hat auch vil auff sein Zusprechen gethan: Audito eo multa faciebat. Aber was ligt daran / (sagt der Heilige / wann er ihn nicht umbbringt / so geschihet es nur / weil er das Volck förchtet / dann wie der heilige Matthæus sagt: Volens illum occidere, timuit populum. Er hätte ihn gern getödtet / er förchtete aber das Volck. Wann ihn aber nur die Forcht abhaltet / daß er ihn nit tödtet / so wird Johannes bald umb seinen Kopff kommen. Facilè deviat à justitia, qui in causis non Deum, sed homines, pertimescit. Der jenige weicht leichtlich von der Gerechtigkeit ab / der nit GOtt / sondern nur die Menschen förchtet. O mein Christ! wann du die Sünd verlassest / oder die böse Gesellschafft / oder die Ungerechtigkeit / nur darumb / dieweil du förchtest / an deinem zeitlichen Nutzen / oder an deiner Ehr Schaden zu leyden; gleichwie ein solcher Fürsatz auff schwachem Grund stehet / also wird er gar leicht gebrochen werden; du wirst dich bald wider in die alte Sünden einlassen; Facilè deviat à justitia.

Wilst du / sagt der heilige Chrysologus, daß dein Fürsatz vest und beständig verbleibe / und du kein Gefahr habest wider in die Sünd zufallen? so steiffe denselbigen in der heiligen Forcht GOttes / und in seiner Liebe / dise allein ists / welche den Fürsatz starck / und beständig machet: Solus est Dei timor, qui mentes corrigit, fugat crimina, innocentiam servat. Allein die Forcht GOttes ist / welche das

das Hertz wahrhafft bekehret/ die Laster vertreibet/ und die Unschuld erhaltet. Diſes hat gar wohl angemerckt der Ehrwürdige P. Ludovicus de Ponte. Es hatten die Phariſäer Chriſto ein Weib vorgeſtellet/ die in dem Ehebruch ergriffen worden. Chriſtus iſt ihr beygeſtanden wider ihre Ankläger; und nachdem er ſie vom Tod errettet/ ſprach er zu ihr: Vade, & jam amplius noli peccare. Gehe hin/ und ſündige forthin nit mehr. Ein andere Sünderin/ nemblich die Magdalena/ hat Chriſtus auch verthädiget wider die Klag deß Phariſäers: worauff er ihr ihre Sünden verzyhen/ und geſagt: Vade in pace. Gehe hin im Frieden. Er hat ſie aber nit vermahnt/ wie die Ehebrecherin/ daß ſie forthin nit mehr ſündigen ſoll: Non addidit, ſicut mulieri adulteræ; vade, & jam amplius noli peccare. Warumb hat er ſie aber nit auch alſo ermahnet? Wann Chriſtus geforchten/ es möchte die Ehebrecherin wider in die Sünd fallen/ warumb beſorget er diſes nit auch bey der Magdalena/ hat er die Ehebrecherin vermahnet/ dieweil ſie ein ſchwaches Weibsbild geweſt; ware Magdalena nit eben ſo ſchwach; iſt die Ehebrecherin in Gefahr geweſt/ dieweil ihr Sünd die Unkeuſchheit geweſt; ſo ware eben diſes auch die Sünd Magdalenä. Neben diſer weiſt man von der Ehebrecherin kein andere Sünd; von Magdalena aber wiſſen wir/ daß ſie ein Aergernuß der gantzen Stadt Jeruſalem geweſen. Diſem nach wäre mehr für ſie zu ſorgen geweſt/ daß ſie nit wider in die Sünd fallete/ als für die gemelte Ehebrecherin. Warumb vermahnet dann der Heyland diſe/ ſie ſolle ſich hütten/ daß ſie nit wider ſündige; Et jam amplius noli peccare. Der Magdalenä aber gibt er kein ſolche Wahrnung/ ſondern ſagt allein/ vade in pace, gehe hin im Frieden. Hierüber ſagt gantz fürtrefflich Ludovicus de Ponte; ſiheſt du nit den Unterſchied unter der Bekehrung einer/ und der anderen? die Ehebrecherin/ wann ſie ſich entſchlieſſet/ von der Sünd abzuſtehen/ ſo iſt es geſchehen/ nachdeme man mit Gewalt auff ſie gegriffen/ und ſie zu Chriſto geführet hat/ das Urtheil über ſie zu fällen/ allwo ſie voll der Forcht ware/ was für ein Sentenz über ſie ergehen wurde. Aber Magdalena/ da ſie den Fürſatz gemacht/ von der Sünd abzuſtehen/ ware ſie hierzu bewöget von einer ungezwungenen und eyfferigen Liebe zu Gott/ und von einem hertzlichen Abſcheuen ab der Sünd: Quoniam dilexit multum; weilen ſie vil geliebet hat. So hat dann die Ehebrecherin/ weil ſie ſich auß lauter Forcht bekehret hat/ wohl vonnöthen gehabt/ daß man ſie gewahrnet/ nimmermehr zu ſündigen: Jam amplius noli peccare. Aber bey Magdalena ware diſe Wahrnung nit nothwendig; dann wo man von GOttes wegen/ und ſeiner Lieb willen ſich bekehret/ da iſt kein ſolche Gefahr/ daß man wider ſündige: es iſt genug/ daß man einen ſolchen ſage/ vade in pace, gehe hin in dem Frieden. Die Wort Ludovici de Ponte ſeynd: Non addidit, ſicut mulieri adulteræ, vade, & jam amplius noli peccare; quoniam hæc non indigebat admonitione: quæ non coacta, ſed ſpontanea ex ferventiſſimo Dei amore, odióque peccati ad ipſum accedebat. So lehrne dann hierauß der Chriſt/ daß er ſolche Fürſätz mache/ ſein Leben zu beſſeren/ welche auß Haß wider die Sünd herrühren/ und auß der Liebe GOttes/ damit er weit von der Gefahr ſeye/ widerumb zu ſündigen; dann wann er ſolches auß anderen geringeren Urſachen ihme fürnimbt/ ſo macht er dem böſen Feind die Hoffnung/ daß er ihn bald widerumb zu ſeiner Dienſtbarkeit bringen werde. Revertar in domum meam. Ich will wider in mein Hauß kehren.

Lud. de Ponte l. 1. in Cant. Exhort. 13. §. 2.

Der dritte Abſatz.

Die Vergeſſenheit/ die Sorgloſigkeit/ die Gelegenheit/ und die böſe Gewohnheit/ ſeynd ein Urſach und Wurtzel deß Widerfahls in die vorige Sünden.

13. WAnn gleich der Fürſatz wahrhafft und ernſtlich geweſen/ wann auch ſchon derſelbe nit nur auß natürlicher Forcht erwöckt iſt worden/ ſondern auß wahrer Lieb zu GOTT/ ſo iſt dannoch ein andere Urſach/ daß man leicht wider in die vorige Sünden fallen kan/ wann man derſelben nit begegnet. Der tapffere Kriegs-Held Hannibal, wie Livius erzehlet/ da er geſehen/ daß ſeine Soldaten vor der Schlacht ein hefftige Begierd erzeigten zu dem Streitt/ ſprach er zu ihnen: Si tales animos in prælio habueritis, quales nunc oſtenditis vicimus. Wann ihr einen ſolchen Muth in der Schlacht erweiſen werdet/ wie ihr anjetzo erzeigt/ ſo haben wir überwunden. In der Wahrheit/ meine Chriſten/ ſage ich ingleichen/ wann ihr auch künfftig in der Verſuchung einen ſolchen Eyffer erweiſen werdet/ wie ihr jetzt erwiſen habt bey der Miſſion, ſo will ich euch gleichfahls deß Siegs wider den böſen Feind verſicheren. Aber er hat noch immerdar die Hoffnung euch zu überwinden. Er ſagt: Revertar, ich will widerkehren in das Hauß. Warumb hofft er das? er hofft es erſtlich darumb/ weilen wir unſere gemachte Fürſätz gar bald vergeſſen. Es vergleichet der heilige Petrus die jenige/ ſo wider in die alte Sünden fallen/ nit allein/ wie der weiſe Mann/ einem Hund/ der widerumb friſſet/ was

Liv. apud Labat. Verb. Comm. prop. 1.

was er außgespyen hat; sondern er vergleicht sie auch einem Schwein / welches sich gleich
2. Petr. 2. Prov. 26. wider in dem Koth herumb wöltzet: Contigit illis illud veri proverbii, canis reversus ad suum vomitum, & sus lota in volutabro luti. Warumb vergleicht er sie mit einem Schwein? villeicht dieweil das Schwein / nachdem es gewaschen worden / hernach nur desto unflätiger wird / wie der H. Gregorius
S. Greg. 3. p. Past. Adm. 31. sagt: Cùm lavatur, sordidior redditur. Es ist auch noch ein andere Ursach. Sehet nur an eine Heerd Schwein / die mit dem Riessel in dem Koth herumb wuhlen; gählings hören sie einen Stuck- oder Büchsen-Schuß; da höben sie alle die Köpff über sich in die Höhe: wann aber der Rauch und der Knall vergangen / so stecken sie die Köpff wider hinein in das Koth / wie zuvor. Wie kombt das? sie haben den Knall schon vergessen. Also befindet es sich mit dem Sünder / der tieff in dem Koth der Gailheit steckt / oder in Haß und Rachgierigkeit. Gählings hört er einen starcken Donnerklaff / etwan durch einen gählingen Tod / oder durch die Stimm deß Predigers. Da erschrickt er / erhöbt sich auß dem Koth / und sagt: Ach ich will nit mehr sündigen / ich möchte verdammt werden. Höret er die Glocken zusammen leuthen / bey einer Begräbnuß: wer ist gestorben? sagt er; diser / oder jener. O wann dises mir geschehen wäre / wie wurde es mir ergangen seyn? Nun will ich von den Sünden abstehen / will mein Leben besseren. Aber kaum seynd die Prediger / oder Missionarii wider abgereiset / kaum ist die Traurigkeit und der Schröcken wegen deß unversehenen Todfahls deß Verstorbenen vergangen / kaum ist der Rauch verschwunden von den Facklen / die bey der Leich-Begräbnuß gebrunnen / so kehret er wider umb / und wöltzet sich wider herumb in dem alten Koth der Sünden. O Mensch / wo ist dein Fürsatz? Er gedenckt nit mehr daran / wie das Schwein: Sus lota in volutabro.

14. Aber gesetzt / daß wir unseren Fürsatz nicht vergessen; wann aber die Sorg abgehet / und die Behutsambkeit / welche einer / der erst gesund worden / beobachten soll; was ist anders zu gedencken / als daß er wider in die alte Kranckheit fallen werde? was ligt daran / wann man gleich ein grosses Feur anzündet / wann man hernach kein Sorg mehr hat / Holtz herbey zu bringen / und hinzu zu legen / damit das Feuer erhalten werde? Es wird gewißlich bald außlöschen / wann es schon noch so groß wäre. Da sagt der böse Feind: Revertar in domum. Ich will widerkehren in das Hauß / worauß ich gangen bin. Geschicht es auch also? Ja freylich / sagt Paulus Granatensis; dann wie soll er nit wider hinein kommen / wann der Müssiggang darinnen
Palat. in Matth. 12. ist / der ihm die Porthen öffnet? Otium enim aperit portas holti, intrare cupienti. Es ist wenig daran gelegen / O Christglaubige / wann wir gleich unsers Fürsatz nit vergessen / wann wir kein Sorg tragen / denselbigen zu unterhalten; und wann wir den Eingang zu dem Hertzen nit wol bewahren. Es ist wol zu beobachten die Weiß und Manier (sagt der H. Ambrosius, wie auch Basilius, und Damiani,) deß Krebs / wann er die Austeren fangen will / welches ein Gattung eines Fisch ist in Muschlen; es kommt die Auster / und eröffnet die Muschlen gegen der Sonnen / der Krebs nahet sich zu ihr / und getrauet ihm doch nicht / die Auster anzugreiffen: dann er förchtet / sie möchte die Muschlen zuschliessen / und er darzwischen behangen. Was thut er dann? Mercket sein Arglistigkeit: er wirfft ein Steinlein in die Muschel; wann es die Auster nicht achtet / so wirfft er noch mehr solche Steinlein hinein; alsdann greifft er die Auster an / und weil sie die Muschlen nit mehr zuschliessen kan wegen der Steinlein / so kombt er hinein / und frisset sie. Wer hat nun die Auster umbgebracht? ihr werdet sagen / der Krebs: wahr ist es / aber die Ursach war ihr Sorglosigkeit / weil sie den Eingang nit bewahret hat. O mein Seel! es wird der böse Feind widerkommen; aber er wird dir nit gleich sagen / daß du wider sündigen sollest; er wird dir nur ein kleines Steinlein eines fliegenden Gedanckens in das Hertz hinein werffen. Was ligt daran? das ist noch kein Sünd. Hernach wirfft er ein anderes Steinlein hinein / so eine läßliche Sünd macht. Wirfft du es nicht herauß / achtest du solche läßliche Sünden nit; so kommt er bald mit anderen grösseren Steinen / mit einer Versuchung zu einer schwären Sünd / darein du verwilligest / und also wider zu einem Sclaven deß Teuffels wirst. Er kommt wider in das Hauß / dieweil er dich müssig gefunden: Invenit eam vacantem. Siehest du / wie der Fall in die Sünd daher kommt / weil man unachtsamb / und sorgloß ist? Es seynd aber noch mehr Ursachen deß Widerfahls in die vorige Sünden; wann man nemblich die Gelegenheit zu sündigen nit meydet / und auß dem Weeg raumet. Wann gleich die Kertzen außlöschet / so sihet man doch / wie leicht sie widerumb angezündet werde / wann der Butzen noch verhanden ist. Wer sihet nit in einer Sand-Uhr / wie embsig der Sand auß einem Glaß in das andere sich außlähret? wann man aber die Uhr umbkehret / so lauffet der Sand wider dorthin / wo er zuvor gewesen; dann die Porthen / das Löchlein ist offen geblieben. Könnet ihr mir die Ursach sagen eines Dings / worüber man sich zwar wenig verwunderet / dieweil es täglich geschiehet? Stellet zu dem Feur ein Geschirr voll kaltes Wasser: da wird es warm / es wird heiß / es siedet / und brennet. Höbt aber das Geschirr hinweg von dem Feur; so wird es wider kalt. Wisset ihr die Ursach? es seynd unterschidliche Meynungen. Etliche geben die Ursach dem kalten Lufft / der umb das Geschirr ist; andere einer verborgnen Eigenschafft; aber meines Erachtens hat es Averroes am besten ge-

getroffen. Er sagt: wann schon das Wasser bey dem Feur erhitzt wird / und siedet / so behalt es doch noch etwas von der angebohrnen Kälte / welche / wann sie mit dem Feur nit mehr zu streitten hat / sich bald wider erholet / und zu vorigen Kräfften kommt / wormit die Hitz vertrieben wird. O mein Christ! ob du gleich die Sünd / wie ein brinnende Kertz / außgelöschet hast durch ein rechtschaffene Beicht / so wird sie doch leichtlich wider angezündet werden / wann du den Butzen daran gelassen. Da sagt der Teuffel: Revertar in domum meam. Ich will wider in mein Hauß kehren. Wie kan er aber die Seel / in welcher GOtt wohnet / sein Hauß nennen? was ist es Wunder / sagt Paulus Granatensis, daß er sie sein Hauß nennet / wann noch jemand darinnen ist / der ihm verspricht / die Thür auffzumachen? Si hostes nostros in nobis habet, qui arcem ei se daturos promittunt, quid miraris, si domum dicat suam. Ist in dem Wasser / wiewohlen es jetzt siedet / noch etwas übrig von der vorigen Kälte? so wird es bald wider so kalt werden / als zuvor. Also auch verbleibt die böse Gelegenheit zur Sünd / so wird der gegenwärtige Eyffer bald erkalten / der Widerfahl in die Sünd wird nit lang mehr außbleiben: Revertar in domum meam, unde exivi. Ich will wider in mein Hauß kehren / darauß ich gangen bin.

Es sagt der Prophet Isaias: Impii autem, quasi mare fervens. Die Gottlose seynd wie ein wütendes Meer. Sagt er das / dieweil sie in ihrem Gewissen so unruhig seyn als das Meer im Ungewitter? Nein / sondern dieweil sie gleich wider an sich nehmen / was sie erst verlassen haben / gleichwie das Meer die Wellen / die es ans Land hinauß geworffen hat / wider an sich ziehet / dieweil es dieselbe nicht weit weggeworffen: Impii autem mare fervens. O wie wol hat eben diser Prophet die jenige abgemahlet / welche widerumb in die alte Sünden fallen / als er sagt / sie haben ein Spinnen-Geweb gewebet: Texuerunt telas araneæ. Mercket / er sagt nit: telam, ein Geweb / sondern telas, vil Geweb / wegen der vilen Sünden / in welche sie widerumb fallen. Aber warumb nennet er die Sünden ein Spinnen-Geweb? Ich will dises erklären mit dem / was sich in einem Hauß zutraget. Es findet der Herr deß Hauß ein Spinnen-Geweb an der Maur: er ruffet die Magd / straffet sie mit Worten wegen ihrer Unachtsambkeit / und befilcht / die Maur darvon zu säuberen: sie nimmt einen Besem / und köhret die Gespunst hinweg. Er kommt deß anderen Tags wider / und findet abermahl das Spinn-Geweb an der Wand. Hierüber wird er zornig / und spricht: hab ich dir nit befohlen / das Spinnen-Geweb hinweg zu thun? das hab ich ja gethan / spricht die Magd / mein Herr! sihe / sihe / wie du es gethan: Ist das Geweb nicht wider da? mein Magd / hätt ich zu ihr gesagt: es ist nit genug das Geweb abkehren; du must auch die Spinnen selber tödten; dann so lang ein lebendige Spinnen wird verhanden seyn / so lang wird es an dem Geweb nit ermanglen / ob du gleich jetzt die Maur abköhrest: Telas araneæ texuerunt. Ich will wider in mein Hauß kehren / sagt der Teuffel: Revertar in domum meam. Ist aber das Hauß nit gesäuberet worden durch die Beicht! was ligt daran / sagt er; Es ist zwar gesäuberet worden / aber nur mit dem Besem: Scopis mundatam, & ornatam. Es hat zwar die Beicht das Geweb der Sünden hinweg genommen; aber wann die Spinnen selber noch lebendig ist / wann die Gelegenheit zu der Sünd noch bleibt / da wird bald wider ein neues Spinnen-Geweb der Sünden herfür kommen: Revertar in domum meam. Ich will wider in mein Hauß kehren.

Wir wollen aber noch weiter sehen / was die Ursach seye / warumb man wider in die alte Sünden fallet. Es geschihet dises wegen der gemachten bösen Gewohnheit / wann man sich nit mit allem Ernst befleist / dieselbe zu überwinden und außzureuten. Es ist nit genug zu völliger Gesundheit / den Pfeil herauß-ziehen / der dich verwundet hat; Es ist vonnöthen / sagt der heilige Chrysostomus, daß du auch die Wunden heyleſt / so dir der Pfeil gemacht hat: Nec enim ad sanitatem nobis satis est, sagittam tantùm extraxisse; verùm & medicamenta vulneri sunt imponenda. Es ist nit genug / daß man den Goliath, das ist die Sünd / zu Boden werffe / sagt der Heil. Bernardus; Es ist vonnöthen / daß man ihm auch den Kopff abschlage der bösen Gewohnheit / damit der Sig vollkommen seye / und die Sünd nit wider über sich komme: Accede propiùs, ne forte resurgat &c. Es kan nit wol anderst seyn / sagt der heilige Basilius, wann man die Wurtzel der bösen Gewohnheiten nit außreisset / als daß neue Sünden darauß wachsen werden / wann schon die vorige Sünden durch die Beicht abgeschnitten worden: Veluti à quadam radice alia ejusdem generis pullulare necesse est. Es bedarff mehrers nicht / als daß man nur meinen Text beobachte / so wird man diſe Wahrheit sehen. Der Teuffel sagt: Ich will wider in mein Hauß kehren: Revertar in domum meam. Wie? ist es doch sauber außgeköhret? wie wird er dann wider hinein kommen? ich will mich erklären. Es will einer die Thür säuberen / wo man auß und eingehet; er nimmt derowegen den Besem in die Hand / und kehret sie ab. Ist jetzt schon alles sauber? Ihr werdet sagen; Ja. Ich aber sage / es ist zwar wahr / so vil den Staub belanget; aber das Koth / welches sich von öfteren auß- und eingehen daran gehänget / diſes nimmt der Besem allein nit hinweg / sagt der gelehrte Stapletonus: Lutum & cœpites, scopa non movet. Es ist ein Schauffel von Eysen vonnöthen / diſes hinweg zu scharren. Wahr ist es / daß auch der Besem einer recht-

16.

Palat. in March. 12.

Is. lit. 57.

Is. 59.

S. Chryſ. Hom. 80. ad pop.

S. Bern. ſerm. de David & Goliat.

S. Baſil. in Regul. Interr. 289.

Staplet. Prompt. Moral. Dom. 3. Quadrag.

schaffenen Beicht das Hauß der Seelen reiniget von dem Unrath der Sünden: Scopis mundatam. Aber weil diser Besem nit gleich hinweg nimmt auch die böse Gewohnheiten/ so durch öfftere Sünden gemacht worden/ wann nit mit grosser Tapfferkeit dises angewachsene Koth hinweg genommen wird/ so kan der Teuffel schon wider hinein kommen/ ob gleich das Hauß außgekehret ist; dann es ist nur mit dem Besem abgekehret: darumb sagt er: Revertar. Ich will wider darein kehren. Es muß/ sagt der H. Bernardus, dises Koth der bösen Gewohnheit mit der eysenen Schauffel einer ernstlichen und beständigen Buß hinweg gescharret werden/ wann man dem Teuffel den Eingang verwehren will. Abscindatur ferro acutæ compunctionis, ulcus inveteratæ consuetudinis. S. Bernard. serm. 13. in Cant.

Der vierdte Absatz.

Sibenfache Boßheit deß jenigen/ welcher wider in die alte Sünden fallet.

17. WEilen ihr nun/ O Christglaubige/ die Wurtzel/ und Ursachen verstanden habt/ warumb man in die alte Sünden fallet/ so will ich nun weiter schreitten/ und die Ubel und Schäden entdecken/ so darauß entstehen/ damit ihr euch darvor hüten/ und bewahren könnet. Dann wann der Teuffel wider kommt/ sagt Christus/ so bringt er mit sich siben andere böse Geister/ welche noch ärger seynd/ als er: Assumit septem alios spiritus secum nequiores se. Dann wann die Seel wider zu der Sünd kehret/ sagt der H. Antonius von Padua, so begehet sie siben abscheuliche Boßheiten/ gleich denjenigen/ von welchen/ wie ein berühmter Italiänischer Prediger schreibt/ der weise Mann gesagt: wann ein Feind sich freundlich erzeigt/ so soll man ihm nit trauen/ dann er habe siben Bubenstuck in seinem Hertzen: Ne credideris ei, quoniam septem nequitiæ sunt in corde illius. Prov. 26. Wisse/ O Mensch/ wann du wider sündigest/ welches verhüte/ so begehest du ein sibenfache Boßheit (sagt der H. Antonius) Recidiva septem transgressiones committit. S. Anton. Pad. serm. 4. Dom. I. Quadr. Die erste ist/ daß du GOtt untreu wirst/ und das gegebne Wort brichest: Fracturam fœderis. Was ist das beichten gewesen/ und der Fürsatz/ das Leben zu besseren/ als ein Bund mit GOtt machen/ und ihme versprechen daß du sein Tempel und Tabernackel seyn/ und denselben nit mehr wollest verunreinigen lassen? Was ist es dann für ein Boßheit/ disen Bund brechen/ und dein gegebnes Wort nit halten? du siehest ja/ was grosse Verbindnuß es bringe/ wann man auch nur einem Menschen das Wort gegeben/ und etwas versprochen hat. Begehret man etwas von dir wider dein gethanes Versprechen/ so sagest du gleich/ es könne nit mehr seyn/ dann du habest schon das Wort von dir geben/ du könnest also demselben nit zu wider handlen. Gedencke aber/ daß du den freyen Willen hast/ und daß es ein Persohn von grossem Ansehen ist/ welche dises von dir begehrt; daß auch dein eigner Nutz darbey seye/ wann du ihr willfahrest. Aber dises alles beweget dich nit; dein gegebnes Wort geht vor. Ist deme nit also? soll dann dein Wort und Versprechen/ so du GOtt gegeben/ nit eben so vil Krafft haben? begehre dann/ wer es immer will/ daß einer wider sündigen solle/ wann er gleich die gantze Welt darmit gewinnen konte/ so stehet es doch einem Christen gar nit an/ daß er das Wort nicht halte/ welches er GOtt gegeben.

Die andere Boßheit/ wann man widerumb in die Sünden fallt/ ist/ daß du O Sünder/ die Güte und Barmhertzigkeit GOttes verachtest/ die er dir erwiesen/ als er dich auß der Dienstbahrkeit deß Teuffels errettet/ und widerumb in seine Gnad hat auff- und angenommen: Subsannationem misericordiæ, cui illusit. Es ist dises/ sagt der H. Antonius, ein Verhönung der Barmhertzigkeit GOttes: Es ist eben/ als wann der Sünder GOtt dem HErrn die ertheilte Gnad und Verzeyhung zuruck gebe/ und sagte: Sihe HErr/ da hast du sie wider/ ich achte sie nit. Kan auch eine Boßheit diser verglichen werden? so gar die Verzweifflung deß Cain ist nit so weit kommen: dann diser hat nit gesagt/ daß er die Verzeyhung nit erlange/ sondern daß sein Sünd gröser seye/ als daß sie GOtt ihm verzeyhe: Major est iniquitas mea, quam ut veniam mereatur. Wer verachtet einen Diamant mehrer; der jenige/ der ihn für schlecht ansihet; oder der/ welcher seinen Werth zwar erkennet/ denselben aber dannoch von sich wirfft wie ein verächtliches Koth? Cain sihet die Barmhertzigkeit GOttes für klein an; der jenige aber/ der die Grösse der Barmhertzigkeit wol erkennet/ und dannoch dieselbe nicht haben will/ und sie gleichsamb von sich wirfft/ indeme er wider sündiget/ der gibet zu erkennen ein unvergleichliche Verachtung der Gütigkeit/ und Barmhertzigkeit GOttes. 18.

Die dritte Boßheit/ dessen/ der in die Sünd wider fallet/ ist nach Meynung deß H. Antonii, daß er die Gnad GOttes verachtet/ die er in dem H. Sacrament der Beicht empfangen hat: Contumeliam Sacramenti confessionis, & matrimonii per eam contracti inter Deum & inter se. Es ist die Seel in dem Heiligen Sacrament der Beicht Geistlicher Weiß mit GOtt vermählet/ und zu einer lieben Gesponß angenommen worden. Betrachte jetzt/ sagt der H. Macarius, wann ein arme 19.

arme schlechte Bauren-Tochter von einem König wäre zu einer Braut erwählet/ und zu einer Königin gecrönt worden: wann nun diſe die Cron von ſich werffen/ die Königliche Kleyder zerreiſſen/ auß dem Pallaſt darvon lauffen/ und zu ihrem vorigen verächtlichen Baurenſtandt widerkehren wolte/ wäre diſes nit eine greuliche Boßheit? Eben diſes thut die Seel/ welche/ nachdem ſie GOtt auß dem verächtlichen Standt der Sünd erhoben hat zu der Hochheit ſeiner Braut durch ſein Gnad/ widerumb ſündiget; dann alsdann kehret ſie den Rucken ihrem Göttlichen Geſponß/ und achtet mehr einen ſchnöden augenblicklichen Luſt: Ita qui guſtaverunt gratiam divinam. Fraget den heiligen David/ ob anderſtwo ein gröſſere Süſſigkeit zu finden/ als bey diſem Geſponß? Er ſagt: Guſtate & videte, Pſal. 33. quoniam ſuavis eſt Dominus. Verkoſtet/ und ſehet/ dann der HERR iſt ſüß. Fraget die Geſponß in den hohen Liederen/ welche/ nachdem ſie die Süſſigkeit einmahl verkoſtet hat/ unabſönderlich bey ihme hat ſeyn wollen: Trahe me & poſt te curremus. Solle dann eine Seel/ die einmahl erfahren hat die Lieblichkeit ſeiner Gnad/ von ihm hinweg lauffen/ und widerkehren zu der Sünd: was iſt das anders/ als die Sünd für lieblicher achten/ als GOtt/ weilen ſie GOtt wegen der Sünd verlaſt? O diſes iſt ja ein unaußſprechliche Boßheit!

20. Die vierdte Boßheit iſt die gröſte Undanckbahrkeit für die empfangne Gutthat der Verzeyhung/ ſagt der H. Antonius: Ingratitudinem veniæ ſibi factæ. Dann wie der Heil. Chryſoſtomus wohl erwogen: Indulgentiæ ingratus eſt, qui poſt veniam peccat. Der jenige iſt undanckbahr für die Gnad/ welcher nach der Verzeyhung wider ſündiget. Bezahleſt du dann alſo die Gutthat dem jenigen/ der dich auß dem Rachen der Höllen herauß geriſſen hat? belohneſt du alſo mit Sünden diſe ſo groſſe Gnad? weiſt du auch/ O Seel/ was die Verzeyhung deiner Sünden gekoſtet hat? ſie hat gekoſtet das Blut/ und das Leben JEſu Chriſti/ ſagt der Apoſtel: Reconciliati ſumus Deo per mortem filii ejus. Wir ſeynd mit GOtt verſöhnet worden durch den Tod ſeines Sohns. Diſes Blut hat dir der Prieſter angewendt/ als er dich deiner Sünden entbunden hat; und du vergilteſt eine ſo koſtbahre Erlöſung mit neuen Sünden? Wolteſt du es alſo dem jenigen machen/ der dich erlediget hätte von einem Kercker/ oder Gefangenſchafft zu Algier? O diſes iſt ja nit möglich. Wie kan es dann ſeyn/ daß du es alſo macheſt dem jenigen/ der dich mit dem Werth ſeines Bluts erlediget hat auß der Dienſtbahrkeit der Sünd/ und der ewigen Verdammnuß?

21. Die fünffte Boßheit iſt/ wann man wider in die alte Sünden fallet/ ſagt der H. Antonius, daß der Sünder JEſum Chriſtum ſpöttlich auß ſeinem Hertzen verſtoſſet/ damit er den Teuffel in daſſelbe hinein laſſe: Iniquitatem retributionis efficiendo Dominum. Wer kan diſe Boßheit genugſamb erklären? Laſſet uns Tertullianum hiervon anhören. Er ſagt/ wann die Seel ihre Sünden bereuet und beichtet/ ſo ſitze die Vernunfft gleichſamb zu Gericht/ und gebe den Außſpruch/ daß GOTT der allerbeſte und rechtmäſſige HErr deß Hertzens ſeye/ und nit der Teuffel: darumb verlaſt ſie diſen/ und ergibt ſich GOtt. Wann ſie aber hernach wider ſündiget/ was thut ſie? es reuet ſie/ daß ſie ihre Sünden bereuet hat: ſo will ſie dem Teuffel ein Genugthuung erſtatten wegen ihres begangnen Fählers/ daß ſie ihn verlaſſen/ und über ihre vorige Sünden Buß gethan hat: Qui per delictorum pœnitentiam inſtituerat Domino ſatisfacere, diabolo pro pœnitentia per pœnitentiam ſatisfaciet. Der Sünder thut nit allein diſes/ ſondern er gibet auch zu verſtehen/ daß/ weilen er alle beyde Herrn erfahren hat/ den Teuffel in dem Standt der Sünd/ und GOtt in dem Standt der Gnad/ indem er einen mit dem anderen vergleichet/ ſo befinde er an dem Teuffel einen beſſeren Herrn/ als an GOtt; dann darumb verſtoſſet er GOtt auß ſeinem Hertzen/ und raumet es dem Teuffel ein: Comparationem videtur egiſſe, qui utrumque cognoverit (ſeynd die Wort Tertulliani) & judicato pronuntiaſſe, eum meliorem, cujus ſe rurſus eſſe maluerit. O du Seel! iſt dir dann ſo übel geweſen mit deinem GOtt und Erlöſer JEſu Chriſto/ daß du ihn alſo von dir ſtoſſeſt? iſt dir ſo wol bey dem Teuffel ergangen/ daß du ihn widerumb einlaſſeſt? es iſt ja diſes ein Boßheit über alle Boßheit. Aber es iſt noch nit alles. Tertull. lib. de Pœnit.

Die ſechſte Boßheit iſt/ ſagt der H. Antonius, ein Haß und Grauſambkeit deß Chriſten wider ſich ſelber/ indeme er ſich freywillig ſeinem Feind dem Teuffel übergibet/ und ihm GOtt zum Feind macht: Perditionem Dei caſtri, quod peccando tradidit in manum inimici. Tertullianus ſagt/ wann der Sünder Buß thut/ ſo ſage er dem Teuffel den Krieg an/ und bringe denſelben unter die Füß in der Beicht: wann er aber hernach wider ſündiget/ ſo helffe er dem Teuffel wider über ſich/ und ſtreitte wider GOtt/ damit der Teuffel das verlohrne wider erobere: Non leviter in Dominum peccat, qui cùm æmulum ejus diabolum Domino ſuo ſubjeciſſet, rurſus eundem regreſſu ſuo erigit, ut denuò recuperatâ prædâ adverſus Dominum gaudeat. ſeynd die Wort Tertulliani. Ich kehre wider/ ſagt er/ zu den Wollüſten/ die ich verlaſſen hab; Ich kehre wider zu dem unrechten Gewinn/ dem ich abgeſagt habe; umb deſſent willen laß ich mich wider als einen Soldaten deß böſen Feinds gebrauchen wider GOtt. O mein Chriſt! weiſt du nicht/ daß er ein grauſamer Tyrann iſt? haſt du nit geſehen/ daß der Sold/ den er ſeinen Soldaten gibet/ nichts anders iſt/ als ein mühſeeliges Leben/ und ein unſeeliger Tod? erkenne doch einmahl/ 22.

was der Teuffel ist: warumb förchtet er also/ und fliehet das Creutz? weilen nemblich dises das Instrument gewesen/ durch welches ihn Christus auff dem Berg Calvaria überwunden hat. Weilen dann die Sünd die Ursach ist deines Verderbens/ so fliehe du die Sünd nicht anderst/ als wie der Teuffel das Creutz: dann es ein grosse Boßheit ist/ wann du umb eines schnöden Wollusts willen widerkehrest zu dem armseeligen Standt/ in welchem zuvor du gewesen bist.

22. Die sibende Boßheit ist/ daß der jenige/ welcher wider sündiget/ freywillig absagt allen Verdiensten/ die er zuvor erworben/ wie auch dem Zuspruch zu der ewigen Glory/ den er durch die Gnad bekommen: Iniquitatem transgressionis &c. sagt der H. Antonius: und noch klärer Raulinus; Omnia bona præcedentia, per recidivum perdit. Er verliehrt alle vorgehende Güter/ wann er widerumb in die Sünd fallet. Wo wird man einen Kauffman finden/ der mit Lust in das Meer hinauß werffe alles Gold/ Silber/ und Edelgestein/ so er mit viler Mühe und Arbeit/ mit vilem Wachen und Sorgen/ und durch vil Gefahren in langer Zeit erworben hat? O Mensch bist du dann umb dessent willen in Indien gereiset? O Seel/ hast du dann umb derentwillen gebeichtet? O du Verschwender/ hast du umb diser Ursach willen dem Erbtheil begehret? du unnützer Knecht/ hast du das Talent der Gnaden darumb bekommen/ daß du es also vergraben sollest/ aber es seye nun von disem genug.

Der fünffte Absatz.

Wegen der sibenfachen Boßheit erfolget ein sibenfacher Schaden/ wann man wider in die alte Sünden fallet.

23. WIr haben gesehen/ O Christglaubige/ dis siben Boßheiten/ welche mit sich bringt der Widerfahl in die alte Sünden/ gemäß denen Worten Christi: Assumit septem alios spiritus secum. Er nimmt siben andere Geister mit sich. Nun wollen wir auch sehen/ was für grosse Schäden dem Christen darauß entstehen/ der dise Gäst in seinem Hauß/ das ist/ in seinem Hertzen/ beherberget/ was sag ich aber/ beherberget? Et ingressi habitant ibi. Sie gehen hinein/ und wohnen darinnen/ sagt Christus/ nit anderst als in ihrem eignen Hauß: Habitant ibi. Vor der Beicht/ sagt der gelehrte Mendoza, ist der Teuffel durch die Sünd in das Hertz hinein kommen/ nur als ein Gast; aber durch den Widerfahl in die vorige Sünden kommt nit nur er/ sondern es kommen noch siben andere mit ihm hinein/ und wohnen darin als wie die Herren in ihrem eignem Hauß: In primo (lapsu) unus tanquam Hospes introierat, sed in secundo plures tanquam domestici habitabant. Und diser Ursach willen/ sagt Christus/ werden bey dem jenigen/ der wider in die Sünd fallet/ die letztere Ding vil ärger als die erste: Et fiunt novissima hominis illius pejora prioribus. Wie werden sie aber ärger? Mercket auff/ so werdet ihr hören die Schäden/ welche da entstehen auß dem Widerfall in die vorige Sünden wegen der sibenfachen Boßheit/ die sich darbey befindet. Bricht nit der Mensch/ welcher wider sündiget/ das Wort/ welches er GOtt gegeben hat? Ist er nit von den jenigen Feinden GOttes/ von welchen David sagt: Inimici Domini mentiti ei. Die Feind deß HErrn haben ihme gelogen: weil sie nemblich das jenige/ was sie ihm versprochen/ nit gehalten haben/ sagt der Heil. Augustinus. Der erste Schaden/ welcher hierauß entstehet/ seynd die zeitliche Uebel. Warumb hat Salomon sich also erzörnet über den Semei, daß er dem Bananias befohlen/ er solle hingehen/ und ihn umbbringen? Jussitque Rex Bananiæ, &c. 3. Reg. 2. Was war sein Verbrechen? dieweil er nemblich wider den Befelch deß Salomons auß der Stadt Jerusalem hinauß gangen ist. Es scheinet aber/ dises seye ein gar zu strenges Verfahren/ sonderbahr bey einem friedsamen König/ und zwar gleich in dem Anfang seiner Regierung/ allwo er vil mehr die Hertzen seiner Unterthanen durch Milde und Gütigkeit hätte gewinnen sollen. Mercke auff/ O Salomon, was du thust/ gedenckest du nicht an die Gütigkeit/ mit welcher dein Vatter David disem Menschen verschonet hat/ da er doch vil ein grössere Missethat wider ihn begangen hat/ da er ihn gelästeret/ und verflucht hat? du wirst nit sterben/ sagt er ihm/ und zwar mit einem Eydschwuhr/ als er von ihm hernach umb Gnad und Verzeyhung gebeten hat: Non morieris Juravitque ei &c. 2. Reg. 19. Warumb folgest du deinem Vatter nit nach/ und verzeyhest ihm auch ein vil kleineres Verbrechen? Gedenckest du etwan nit mehr daran? O er gedenckt gar wol daran/ und eben darumb/ weil er daran gedenckt/ verfahret er mit ihm nach der strengen Gerechtigkeit. Wahr ist es/ sagt der H. Cyrillus Alexandrinus, daß die Sünd deß Semei wider den David vil grösser gewesen; aber es ist die erste Sünd gewesen. Wahr ist es/ weil er demüthig bey dem David umb Gnad gebetten/ so hat er ihm dieselbige widerfahren lassen/ und hat ihm verschonet. Hernach aber hat er dem Salomon sein Wort gegeben/ seinem Befelch nachzukommen/ und nit auß der Stadt zu gehen: Sicut locutus est Dominus meus Rex, sic faciet servus tuus. Wie mein Herr der König gesprochen hat/ also wird dein Knecht dises thun. Er hat es aber nit gethan. Darumb/ wiewol er nach der ersten

Mendoz. in 1. Reg. 7. annot. 16. sect. 1.

Psal. 30.

S. August. ibid.

sten Sünd Gnad gefunden/ so ist ihm doch das andere mahl nit verzyhen worden. Semel muß sterben/ sprach Salomon, dieweil er widerumb gesündiget/ und sein gegebnes Wort nit gehalten hat: Quia secundò deliquit (seynd die Wort deß H. Cyrilli) & Mandatum Regis neglexit, morte mulctatus est. Der jenige dann hat billich zu erwarthen alles Unglück/ ja den Tod selbsten/ welcher/ nachdeme er GOtt das Wort gegeben/ dasselbige gebrochen/ und wider gesündiget hat: Pejora Prioribus. Die letztere Ding werden ärger/ als die ersten.

24. Was thut derjenige/ welcher/ nachdeme ihm GOTT verzyhen hat/ auff ein neues GOtt beleydiget? verachtet er nit die Barmhertzigkeit/ die ihme GOtt erwisen? so wird dann der ander Schaden seyn/ den er erfahren wird/ daß er das Hertz nit haben wird/ von GOtt hernach widerumb Barmhertzigkeit zu begehren. Der Fall ist gar gefährlich/ sagt der H. Joannes Clymacus, bey den jenigen/ welche nach ihrem ersten Beruff nachläßig worden in dem Dienst GOttes. Er gibt die Ursach: dann es wird dardurch die Hoffnung geschwächet zu der jenigen süssen Ruhe und dem Frieden zu gelangen/ den man in GOtt findet; wann aber die Nachläßigkeit/ oder Trägheit in dem Guten/ die Hoffnung also schwächet/ was für ein Vertrauen wird dann der jenige zu GOtt haben/ der gar in grobe Sünden wider fallet? Es ware jener Knecht in der Parabel deß Evangelii seinem Herrn zehen tausend Talent schuldig/ als er sich aber vor seinem Herrn gedemüthiget/ und umb Barmhertzigkeit gebetten/ hat er ihm nit nur verzyhen/ sondern auch die gantze Schuld nachgelassen: Dimisit eum. & debitum dimisit ei. Hernach aber hat eben diser Matth. 18. Knecht seinem Mitgesellen eine kleine Schuld nicht nachlassen wollen/ ob er ihn gleich umb Verzug gebetten hat. Da war der Herr zornig über ihn/ und ließ ihn in den Kercker werffen/ biß er die gantze Schuld bezahlete: Tradidit eum tortoribus, quo ad usque redderet universum debitum. Bey disem Zorn deß Königs/ durch welchen GOtt bedeutet wird/ betrachte ich jetzt nit/ daß diser Knecht das andere mahl sich versündiget hat an seinem Neben-Menschen/ welches GOtt gemeiniglich mehr empfindet/ als was unmittelbahr wider ihn selbst begangen wird: ich betrachte da vilmehr/ daß/ nachdeme der Knecht das wider ihn ergangene Urtheil angehört/ er umb kein Gnad und Barmhertzigkeit mehr gebetten hat. Gedenckt er nit mehr an die Gütigkeit seines HErrn/ die er ohnlängst selbst erfahren hat? hat er nit gesehen/ da er ihm zehen tausend Talent schuldig gewesen/ und er ihn gebetten hat nur umb Gedult und Verzug/ er ihme solches nit nur bewilliget/ sondern auch die gantze Schuld nachgelassen hat? so gehe dann jetzt wider hin/ O Mensch/ und bitte umb Gnad; dann dem König manglet es nit an der Gütigkeit. Warumb thut er es nit? Es hat hierüber ein gelehrte Feder geantwortet: es habe der Knecht den Zorn deß Herrn geforchten: aber ich bin einer andern Meynung/ und halt darfür/ es seye ein Kleinmüthigkeit und Mißvertrauen gewesen. Es hat nemblich der undanckbahre Knecht gesehen/ mit was Gutigkeit ihm der König die erste Schuld verzyhen hatte: nachdem er aber diese Gütigkeit durch die andere Sünd verachtet/ so hat er das Hertz nicht mehr gehabt/ nochmahlen umb Barmhertzigkeit zu biten: schweigt also still/ und lasset sich verdammen. So forchte dann und zittere/ O Christ/ widerumb in die Sünd zu fallen; dann obgleich GOtt nit auffhöret unendlich barmhertzig zu seyn/ so wirst du doch das Hertz nit mehr haben/ ihn umb Barmhertzigkeit anzuruffen. Pejora prioribus. Die letzte Ding werden ärger.

25. Aber weiter/ gedenckest du nicht/ daß der Sünder/ wann er wider in die alte Sünden fallet/ auch die Gnad GOttes verachtet/ die er zuvor empfangen hat? so ist dann der Schaden/ der auff diese Boßheit folget/ nach Meynung deß H. Gregorii, daß GOtt zu wohl verdienter Straff zulasset/ daß er in noch mehrere Sünden fallet/ dieweil er die empfangene Gnad verachtet: Justo enim judicio omnipotens Deus cor peccantis obnubilat, ut præcedentis peccati merito etiam in aliis cadat. S. Gregor. l. 25. moral. c. 12. Es verlasset ihn GOtt/ sagt Stapletonus, als wie der Leib-Artzt den Krancken; welcher/ nachdeme er schon gesund worden/ freywillig widerumb auß seiner Schuld in die alte Kranckheit fallet. Es geschicht ihm/ sagt Raulinus, als wie einem Fuhrmann/ dem auff bösem Weeg sein Wagen umbgefallen/ da kommt ein guter Wandersmann/ und hilfft ihm den Wagen wider auffrichten: wann er aber siht/ daß er hernach den Wagen muthwilliger Weiß wider umbfallen last/ so wird der Wandersman unwillig darüber/ und hilfft ihm nit mehr/ ob er ihn gleich darumb bittet. Also versagt auch GOtt billich dem jenigen sein absonderliche Hülff/ der seine Gnad also verachtet/ die er ihm erwiesen hat/ da er ihn auß dem Koth der Sünden herauß gezogen hat: dann warumb soll derjenige ungestrafft verbleiben/ welcher die empfangene Gnad so wenig achtet/ daß er gleich wider sündiget/ und also muthwilliger Weiß sie wider verliehret? O wie ungedultig seynd die Israeliter in der Wüsten worden! sie waren ingedenck der Speisen/ die sie in Egypten geessen/ und weil es sie sehr darnach gelustet/ beklagten sie sich und murreten/ daß sie nit Fleisch zu essen hätten. Was thut GOtt? Er höret sie gantz gedultig an/ und damit er ihre Klagen stillete/ so schicket er ihnen das Manna von Himmel: Ecce ego pluam vobis panem de cœlo. Sehet/ ich will euch Brod von Himmel regnen lassen. Aber darmit waren sie noch nit vergnügt/ sondern wolten Fleisch zu essen haben: Quis dabit nobis ad vescendum carnes? Wer wird uns Fleisch Exod. 16.

zu essen geben? Was ist geschehen? es hat zwar GOtt ihnen Fleisch geschickt / indem er Wachtlen hat ankommen lassen / welche das gantze Lager bedecket; aber zu ihrem Schaden / dann der erzürnete GOTT hat sie mit einer sehr grossen Plag gestraffet: Num. 11. Percussit eos plaga magna nimis. Wer soll sich über dise Begebenheit nit verwunderen? dann eintweder ist es ein Sünd gewest / daß das Volck Fleisch begehrt / und sich beklagt hat / oder es ist kein Sünd geweest. Ware es kein Sünd? warumb strafft sie GOtt das andermahl so hart? wann es aber ein Sünd geweest / wie es dann in der Wahrheit ein Sünd war / warumb hat er sie nit gleich gestrafft / da sie das erstemahl gemurret / und Fleisch begehrt haben? werden sie villeicht jetzt gestrafft wegen deß Widerfahls / dieweil sie schon das anderemahl gemurret? Die Ursach war / sagt der heilige Cyrillus, ein sonderbahrer Umbstand bey dem Widerfahl; dann da sie das erste mahl gemurret / und Fleisch begehrt / hatten sie das Manna oder Himmel-Brod noch nit empfangen; aber das andermahl wohl: darumb / sagt der Heilige / hat ihnen GOtt das erstemahl noch verschonet; aber das anderemahl nit: dann daß der jenige / welcher das Manna noch nicht verkostet / sich beklagt und murret / daß er kein Fleisch zu essen / ist ein Schwachheit / welche noch zu gedulten: daß aber die jenige / welche das Himmel-Brod gesehen / verkostet / und genossen / dannoch nach dem Fleisch schreyen / und nach den Egyptischen Zwiblen / dises ist ein Verachtung der empfangenen Göttlichen Gnad und Gutthat / welches GOtt nit ungestrafft last: die Wort deß heiligen seynd folgende: Hæc, ut mihi videtur causa est, quoniam panem cælestem adhuc non receperant: propterea, & venia digni visi sunt; postea verò, quàm Domino fruebantur, tunc jure acerba dederunt supplicia. O mein Christ; du siehest wohl / wie lang dich GOtt geduldet und übertragen hat / da du in dem Standt der Sünd gewesen / und wie er dich / an statt der verdienten Straff nach so vilen Beleydigungen / begnadet hat mit dem Himmel-Brod seiner Gnad / und deß heiligen Sacraments deß Altars. Wann du dann nach so vil empfangnen Gnaden wider kombst / und ihne beleydigest / so solltest du billich förchten / er werde dich erschröcklich straffen: dann GOtt übertragt zwar die Sünden / aber die Verachtung deß Himmel-Brods leydet er nit bey dem jenigen / der die Lieblichkeit dises Brods schon einmahl verkostet hat. Tunc jure acerba dederunt supplicia. Die letzte Ding werden alsdann ärger als die erste. Pejora prioribus.

Cyrill. Alex. l. 3. in Joan. c. 34.

26. Der vierdte Schaden / welcher bey dem Widerfahl in die Sünd entstehet auß der Undanckbarkeit deß Sünders für die unendliche Gutthat / daß ihn GOtt auß dem Rachen der Höllen herauß gerissen / ist diser / daß er noch in einen grösseren Zorn GOttes fallet wegen solcher Undanckbarkeit. Ich erkläre mich mit einer Stell der heiligen Schrifft. Auß dem Wasser hat GOtt die Vögel und Fisch erschaffen / sagt der heilige Geschicht-Schreiber: Producant aquæ reptile animæ viventis, & volatile super terram. Gen. 1. Es ist da billich zu bedencken die Frag / welche Ruperto dem Abbt nit leicht für kommen ist: Er sagt: Wann die Vögel und Fisch Kinder seynd einer Mutter / nemblich deß Wassers / warumb sterben dann die Vögel in dem Wasser / da doch die Fisch in demselben erhalten werden? Cur cùm volatilia aquæ produxerint, non etiam sub aquis natalibis vivere possint; Warumb sollen sie die Vögel nit auch unter dem Wasser leben können / da sie doch auß dem Wasser gebohren seynd? die Ursach dessen / antwortet Rupertus, ist ihr Undanckbahrkeit gegen GOTT: dann die Vögel / sagt er / haben das Leben in dem Wasser nit gehabt / sondern GOtt hat sie auß den Wasseren herfür gezogen / umb ihnen das Leben zu geben. Wann dann die Vögel / nachdem sie so grosse Gutthat empfangen haben / sich wider in das Wasser begeben / auß welchem sie durch sonderbahre Gnad herauß gezogen worden / so werden sie billich an dem Wasser kein Mutter finden / die sie erhaltet / sondern ein Mörderin / die ihnen das Leben nimmet: De aquis productæ sunt, & tamen sub aquis vivere non possunt, quia fortè nequaquam sub densis fluctibus vitam sumpserunt. Diese Wasser / sagt Pictaviensis, bedeuten die unreine sündhaffte Wollüsten / welche den Menschen zu dem ewigen Verderben hinreissen; Aquæ significant istius sæculi voluptatem. GOtt hat den Sünder auß disem Wasser und Gefahr durch die Buß herauß gezogen / und ihm das Leben der Gnad gegeben / damit er seinen Flug nach dem Himmel nehmen solte. O so fliege dann auffwerths dem Himmel zu; wehe dir / wann du dich wider wolltest herab lassen in dises stinckende Wasser! dann wann du so undanckbahr wärest für die Gutthat / daß dir GOtt das Leben der Gnad mitgetheilet / so wurdest du in Gefahr kommen deß ewigen Tods.

Rupert. l. 1. in Gen. 1. 14.

Corne. Gen. 1. vers. 35.

Der sechste Absatz.

Es werden die Schäden noch weiter erkläret / welche erfolgen / wann man wider in die alte Sünden fallet.

37. NUn schreitte ich zu dem fünfften Schaden deß jenigen / der wider in die alte Sünden fallet / welcher Schaden daher entstehet / dieweil ein solcher Mensch / wann er wider sündiget / Christum auß seinem Hertzen verstosset. Weist du / was dises für

für ein Schaden ist? es ist diser/ daß es sehr schwär ist/ daß Christus in ein solches Hertz wider hinein komme. Leset nur mit Auffmercksambkeit das erste Capitel Matthæi, in welchem der Evangelist die Vor-Elteren JEsu Christi erzehlet/ den Abraham/ Isaac/ und Jacob/ von dannen er weiter kommt auff den Obed, und von disem weiter auff den Jesse, David, und Salomon. Jetzt frag ich/ wer ist diser Obed gewesen? lasset es uns den Evangelisten sagen; Booz autem genuit Obed ex Ruth. Booz hat gezeuget den Obed auß der Ruth. Hier frage ich/ lasset dann GOtt die Ruth unter die Vor-Elteren seines Sohns zehlen? ist nit dises Weib eine Moabiterin? Ja/ Ruth Moabitidem, und die Moabiter kommen sie nit her von dem Moab/ dem Sohn deß Loths/ der auß der Blutschand gebohren worden/ welche der Loth in der Trunckenheit mit seiner grösseren Tochter begangen hat? dises bezeuget die Schrifft: Peperit major filium, & vocavit nomen ejus Moab, ipse est pater Moabitarum. Die grössere hat einen Sohn gebohren/ und denselben Moab genennet/ diser ist der Vatter der Moabiten. Wohlan/ findet sich aber unter den Vor-Elteren JESU Christi auch ein Ammonit? Nein: warumb nit? villeicht weilen die Ammoniten herkommen von dem Ammon, der der andere Sohn deß Loths war/ den er dnrch gleiche Blutschand von seiner jüngeren Tochter erworben hat? Nein; dises kan die Ursach nit seyn; dann wann GOtt die Ruth zulasset/ die ein Moabitin war; warumb nit auch einen Ammoniter/ ob er gleich auch von einer Blutschand herkommet? Siehest du nit/ sagt der gelehrte Cornelius, daß die Sünd deß Loths bey der einen Blutschand grösser gewest/ als bey der anderen? welche ist dann die grössere? die andere ist es/ und zwar eben darumb/ weil sie die andere ist: dann daß sich Loth das erste mahl voll getruncken/ und also in die Blutschand mit seiner Tochter gefallen/ das kan noch in etwas entschuldiget werden; aber daß er/ nachdeme er die schädliche Würckung deß Weins schon erfahren/ widerumb in die Trunckenheit/ und in die andere Blutschand gefallen/ so ist dise Sünd vil grösser gewest/ und kan in keine Weiß entschuldiget werden: Hæc secunda ebrietas Loth, sagt der vornehme Außleger) majus peccatum fuit priori, quia ex priori expertus jam vini potentiam, sapere debuisset, & cavere, ne in secundum incideret. Es hat also wohl seyn können/ daß JEsus Christus unter seine Vor-Elteren zuliesse ein Moabitin/ genuit Obed ex Ruth. Aber mit den Ammoniten war es nit so leicht; damit der Christ verstunde/ wann es schon leicht ist/ daß einer nach der ersten Sünd bey Christo wider zu Gnaden komme/ so seye es doch nicht so leicht/ wann er hernach wider sündiget. Pejora prioribus. Dann die letzte Ding werden alsdann ärger/ als die ersten.

Cornel. in Gen. 19. vers. 37.

28. Woher dises komme/ ist neben der gerechten Straff GOttes auß deme zu ersehen/ was übels darauß erfolget/ wann man wider in die Sünd fallt: dann alsdann ergibt sich der Mensch dem Teuffel/ und diser bewahret ihn mit vil grösserer Sorg. Ein Beyspihl dessen ist zu sehen bey einem Ubelthäter/ der etwann den Kercker erbrochen/ und darvon geflohen. Wann der Kerckermeister den Flüchtigen widerumb erdappet/ und in den Kercker gebracht/ so ist es gewiß/ daß er ihn vil strenger bewahret/ und mit Ketten anbindet: er kombt auch vil öffter/ und sihet zu/ daß er nit wider außbreche. Eben also machet es der böse Feind/ wann die Seel ihm wider unter seinen Gewalt kommet: einen solchen Menschen/ der ihm schon einmahl außgerissen/ versuchet und bindet er hernach vil stärcker/ damit er ihme nit wider entrinne. Er macht es ihm/ wie dem Samson die Philistäer/ welche/ so offt er der Dalila wider getrauet/ ihn allezeit härter gebunden/ biß er sein Stärcke gar verlohren/ und seinen Feinden zu einem Spott ist worden. Wir wollen aber noch andere Ursachen diser Beschwärnuß vorbringen/ welche billich sollen bedenckt werden. Pejora prioribus.

29. Wir haben schon gesehen/ daß der Sünder/ wann er wider in die Sünd fallet/ allen seinen gehabten Verdiensten absagt/ und allen Zuspruch/ den er durch die Gnad GOttes gehabt/ zu der ewigen Glory. So ist dann die wohlverdiente Straff diser spöttlichen Absagung eben dises/ daß er ohne grosse Beschwärnuß die verlohrne Verdienst/ und das Recht zur Seeligkeit nit wider erlangen kan. Es hat der Bau deß kosthahren Tempels Salomonis siben Jahr gewähret; Ædificavitque eam annis septem. Nachdem aber hernach die Chaldeer denselben zerstöhret/ und Zorobabel ihn wider aufferbauet. Hat der Bau wohl fünffzehen Jahr gewähret/ nach der Rechnung Cornelii à Lapide, mit gröster Beschwärnuß unter tausenterley Hinternussen von den Feinden: Una manu faciebat opus, altera tenebat gladium. Dann mit einer Hand müsten sie arbeithen/ und mit der anderen den Degen halten/ sich wider die Feind zu wehren. Da hernach eben diser Tempel von Herode Ascalonita das dritte mahl auffgebauet worden/ hat der Bau sechs und viertzig Jahr gewähret: Quadraginta & sex annis ædificatum est templum hoc. Mercket ihr nit/ O Ehristglaubige/ daß jedesmahl/ wann man den Tempel wider gebauet hat/ es mehrer Zeit und Mühe gekostet hat: wordurch uns zu verstehen geben wird/ sagt der Ehrwürdige Beda, daß es sehr schwär ist/ wider auffbauen/ und erneueren den Tempel unserer Seel/ wann er durch die Sünd zerstöhret worden; und dises umb so vil mehr/ je öffter man in die Sünd gefallen: Multi laboris est, eum, qui accepta fidei Sacramenta peccando contemnit, pristinam recipere dignitatem. Es kostet vil Mühe und

Beda l. 2. in Esdr. c. 8.

Arbeith/

Arbeith/ daß einer/ welcher die Gnad der heiligen Sacramenten durch die Sünd verachtet und verlohren hat/ dieselbe wider zuwegen bringe; der Apostel nennet dises gar ein unmögliche Sach/ umb zu bedeuten/ daß es über alle massen schwär seye: Hebr. 6. Impossibile est eos, qui semel sunt illuminati, gustaverunt etiam donum cæleste, & prolapsi sunt, rursum renovari ad pœnitentiam. Es ist unmöglich daß die jenige/ welche einmahl erleuchtet worden/ auch die Göttliche Gaab verkostet haben/ und hernach gefallen/ widerumb zu der Buß erneueret werden. Aber warumb soll es so schwär seyn?

30. Die erste Ursach ist die Schwachheit eines solchen Menschen/ dann er ist eben wie einer/ welcher unlängst von einer schwären Kranckheit auffgestanden. Fallt er wider in die Kranckheit/ so wird er schwärlich wider curiert werden: dann sein Schwachheit lasset nit zu die starcke Artzeneyen/ welche doch vonnöthen wären. Als GOtt das erstemahl die Bildnuß deß Götzen Dagon von dem Altar gestossen/ ist sie allein umbgefallen/ und ware leicht/ dieselbe wider auffzurichten; aber das anderemahl seynd ihr die Händ und der Kopff abgebrochen worden/ konte also nit mehr gantz auffgestellet werden. Caput Dagon & duæ palmæ manuum ejus abscissæ erant super limen. Also wird auch der Sünder/ wann er wider fallt/ sehr geschwächt/ und kan nicht so leicht mehr zu recht gebracht werden. Die andere Ursach dessen/ so wohl zu mercken/ ist die Macht der bösen Gewohnheit/ welche durch den Widerfahl immer stärcker wird/ und den Sünder dahin bringet/ daß er endlich gantz taub wird/ und die Stimm deß Gewissens nit mehr höret: eben wie einer/ der bey einem Schmid/ oder Schlosser sein Wohnung hat/ der kan die erste Täg nit wohl schlaffen; aber mit der Zeit gewohnet er es also/ daß er die Hammer-Streich/ und das Getöß nit mehr achtet. Also geschicht/ wie P. Bulæus sagt/ da sonst ein jeder Christ drey Feind hat/ mit denen er immer zu streitten hat/ nemblich/ die Welt/ den Teuffel/ und das Fleisch/ daß der jenige/ der wider in die Sünd fallet/ noch den vierdten darzu bekombt/ nemblich die böse Gewohnheit; durch welche er so weit kombt/ daß er alle Geschämigkeit zu sündigen verliehret/ nit anderst als wie ein Ubelthäter/ der öffters ungelegen/ es nit mehr achtet/ daß er in der Keichen ist; gleichwie auch einer/ der von öfteren Schlägen schon verhartet ist/ die Streich nit mehr achtet. Sehet jetzt/ ob es leicht seye/ einem solchen zu helffen? Er ist wie ein altes zerrissenes Kleyd/ welches man nit mehr flicken kan. Ein Sünder/ der so offt wider fallt/ kombt dahin/ daß er nichts mehr gibt umb die Einsprechungen GOttes; er wird gantz verstockt/ und unbußfertig/ also daß ihme gleichsamb unmüglich wird/ durch einiges Mittel zu genesen. Ihr werdet bey denen Evangelisten drey Todte finden/ welche Christus wider zu dem Leben aufferwöckt hat/ die Tochter deß Jairi: den Jüngling zu Naim, und den Lazarum. Den vierdten werdet ihr nit finden/ sagt der H. Gregorius: Quartum mortuum Redemptor noster nuntiante discipulo agnoscit, nec tamen suscitat. Weist du das Geheimbnuß? der heilige Gregorius und Augustinus haben es gefunden: die Tochter Jairi bedeutet die Sünd der Gedancken/ dann diese war noch darinnen in dem Hauß/ da sie Christus aufferwöckt hat. Der Jüngling zu Naim bedeutet die Sünd deß Wercks/ dann diser ware schon außgetragen auff offner Gassen. Der Lazarus bedeutet die Sünd der Gewohnheit/ dann er ware schon in dem Grab. Diese können noch aufferwöcket werden/ aber den vierdten Todten/ nemblich die unbußfertige Seel/ wird man nit finden/ sagt Raulinus, daß sie GOtt aufferwöcket hätte: Sic nec quartum peccatum, scilicet finalem impœnitentiam, alicubi legimus dimissam. So förchte sich dann der Christ/ wider in die Sünd zu fallen/ wann er nit auch gar zu der endlichen Unbußfertigkeit gelangen/ und den äusserſten Schaden der ewigen Verdammnuß erfahren will durch einen unversehenen Tod/ der ihne hinweg nehmen kan/ wie der H. Gregorius sagt.

S. Greg. l. 4. mor. c. 25.

Raulin. serm. 67. in Quadr.

31. Fraget den Pharao/ was die Ursach gewest/ daß er in dem rothen Meer ertruncken/ und in einem Augenblick in die Höllen hinab gefahren? aber es wird der heilige Chrysostomus an seiner statt antworten. Es ware kein andere Ursach/ als die widerholte Fähl/ und sein Unbußfertigkeit. Eben dises wird auch der jenige Canonicus sagen/ von welchem der heilige Bonaventura schreibt in dem Leben deß H. Francisci. Er ist in ein schwäre Kranckheit gefallen/ nachdeme er lang ein ärgerliches/ und unerbares Leben geführet hat. Als ihn der H. Mann heimbgesucht/ hat er ihme durch das Zeichen deß heiligen Creutz die vollkommne Gesundheit wider gebracht; er hat ihn aber zugleich erinneret/ (welches er auch zu thun versprochen hat) er solle sich nit mehr in das böse Leben begeben/ sonsten werde es ihm noch übler ergehen. Diser Fürsatz hat bey ihm ein kurtze Zeit gewähret; er hat ihn bald vergessen/ und sich wie ein Schwein wider in dem Koth der Unlauterkeit umbgeweltzet. GOtt der HErr aber/ der ihm so vil Sünden mit grosser Barmhertzigkeit nachgesehen/ hat solchen Widerfahl auß Gerechtigkeit nit länger übertragen wollen. Dann da er einsmahls zu Nacht mit seinen Freunden in dem Hauß eines anderen Canonici gespeiset/ ist das Hauß gählling eingefallen/ und (O unergründliche Urtheil GOttes) da die andere alle noch ein Mittel und Weeg gefunden zu fliehen/ und ihr Leben zu erretten/ so ist doch diser armseelige/ und so offt fallende Sünder von dem einfallenden Hauß erschlagen worden/ also daß er so gar den Nahmen JESUS nicht mehr außsprechen konte/ hat also die Gerech-

S. Chrys. hom. 44 in Matth.

tigkeit

ligkeit GOttes den jenigen billich gestrafft/ der seine Barmhertzigkeit so offt und lang mißbrauchet hat. Wie wird es seiner Seel ergangen seyn? O wie unglückseelig ist ein solcher Tod! Dises nun mein Christ/ seynd die Ursachen/ die Boßheit/ und die Schäden deß Widerfallens in die alte Sünden. Werde derowegen witzig bey frembden Schaden/ und fliehe die Wurtzel/ damit du nit in solche Boßheit/ und in so greuliche Schäden fallest. Ich wahrne dich/ O Seel/ gedencke an dein Versprechen/ und an dein Wort/ so du GOtt gegeben hast/ ihme nit mehr zu beleydigen. Disen Fürsatz erneuere alle Tag/ ja alle Stund/ damit du durch die Beharrligkeit das ewige Leben erhaltest/ welches du durch den Widerfahl in die alte Sünden in Gefahr setzest. Kommet her ihr alle zu den Füssen deß HErrn/ und machet mit ihm einen ewigen Frieden/ sagt zumahl auß gantzem Hertzen: Mein HERR und GOTT JESU Christe &c.

* * *

Die ein und sechtzigiste Predig.

Von der Verantwortung/ und Gefahr der jenigen/ die in der Mission keinen Frucht geschafft.

Curavimus Babylonem, & non est sanata: derelinquamus eam, & eamus unusquisque in terram suam, quoniam perveniet usque ad cœlos judicium ejus, & elevatum est usque ad nubes. *Jeremiæ* 51.

Wir haben Babylon wollen gesund machen/ und sie ist nit gesund worden: wir wollen sie verlassen/ und hinziehen/ ein jeder in sein Land; dann ihr Gericht ist biß in den Himmel kommen/ und hat sich erhoben biß an die Wolcken. *Jeremiæ* 51.

Eingang.

1. ICh komme heutiges Tags auß GOttes Befelch zu meinen Zuhöreren mit Glückwünschung/ und auch mit Klag- und Leyd-Weesen. Die Glückwünschung gehört für die jenige Seelen/ welche die Stimm und den Beruff GOttes in diser Mission angehört/ und deme zu Folg/ dem Teuffel abgesagt/ und sich tauglich gemacht haben/ die Verzeyhung ihrer Sünden zu erlangen. Ich komme aber auch mit Traurigkeit und Klagen wegen der jenigen Seelen/ welche ungeachtet so liebreicher Stimm und Einladung GOttes noch immerzu in den Sünden verharren/ und wollen lieber grmseelige Sclaven deß Teuffels seyn/ als Freund und liebe Kinder JEsu Christi. Ich komme mit Freuden wegen der jenigen Seelen/ welche in Beobachtung der Gefahren wegen der Sünden/ in Betrachtung der Gütigkeit und Barmhertzigkeit GOttes/ seiner Trostreichen Verheissungen/ und seiner entsetzlichen Betrohungen/ allen Fleiß angewendet/ wie wahren Christen gebührt/ sich auff den Weeg zu ihrer ewigen Seeligkeit zu begeben. Ich beklage mich aber über die jenige Unglückseelige/ welche mit Verachtung der Gefahren/ wie auch der Güte und Barmhertzigkeit GOttes/ und seiner Verheissungen sowohl als der Trohungen/ noch immer in dem Koth ihres sündigen Lebens stecken bleiben/ mit augenscheinlicher Gefahr ihres ewigen Verderbens. O gottsförchtige Seelen/ ich wünsche euch Glück/ und erfreue mich mit euch wegen euerer so grossen Glückseeligkeit: ihr aber O unglückseelige Sünder/ bettauret mich wegen eurer Undanckbahrkeit und Gefahr.

2. Wir werden beyde von einander erkennen/ und unterscheiden können auff die jenige Weiß und Arth/ wie der König Salomon die natürliche/ und die durch Kunst gemachte Blumen auß einander erkennet hat. Der grosse Ruff von der Weißheit dises Königs ist in Arabien erschollen: die Königin Saba auß Begierd/ das jenige selbst zu sehen/ und zu erfahren/ was sie durch das Gerücht verstanden hatte/ hat ein Reiß nacher Jerusalem für sich genommen: sie hat allda dem Salomon vil schwäre Fragen und Rätzlen vorgetragen/ seine Weißheit zu erforschen: Sed & Regina Saba, (sagt die Schrifft) auditâ famâ Salomonis, venit tentare eum in ænigmatibus. 3. Reg. 10

tibus. Was dises für Fragen gewesen seyn/ kan man bey den Außlegeren der Schrifft suchen/ als bey Caspar Sanchez, und Pineda, die unterschiedlich darvon schreiben. Was mir zu meinem Vorhaben taugt/ ist/ was Basilensis erzehlet. Er sagt/ die Königin hab dem Salomon zwey schöne Blumen-Büschelein vorgelegt/ eines von wahren natürlichen Blumen/ das ander aber von Blumen/ so durch Kunst nachgemacht worden/ aber so natürlich/ daß sie dem Gesicht nach von den anderen nit zu unterscheiden waren. Nun begehrte sie von dem König zu vernehmen/ welches die wahre/ und welches die gemachte Blumen wären. Was thate Salomon? weilen die Augen keinen Unterschied gefunden/ so liesse er Immen in das Zimmer bringen/ und auch etliche Fliegen. Alsdann gabe er acht/ auff welche Blumen die Immen/ und auff welche die Fliegen sich setzten/ und sagte darauff/ dises seynd die natürliche Blumen/ auff welchen die Immen sitzen; die andere seynd die gemachte.

3. O Christliche Catholische Kirch/ man siehet auch bey dir/ wie in dem Pallast deß Salomons, zweyerley Blumen/ das ist/ zweyerley Christen; es seynd wahre Christen/ und es seynd auch Schein-Christen/ die allein den Glauben haben ohne die Lieb. Die eine seynd liebe Kinder GOttes; die andere seynd freywillige Sclaven deß Teuffels. Aeusserlich sehen sie einander gleich. Was ist nun für ein Mittel/ sie zu erkennen? lasse man nur den Prediger auff die Cantzel steigen/ das Heyl der Seelen zu beförderen/ da anderseiths der böse Feind nit ablasset ihren Untergang zu suchen. Der Prediger lasset abfliegen die Immlein der heylsamen Lehren/ welche/ ob sie gleich mit dem Stachel der Forcht stechen/ das Hönig der Besserung deß Lebens außwürcken: da indessen der Teuffel nit auffhöret/ die ungestimme Mucken der bösen Gedancken einzuwerffen. Jetzt gebet nur acht/ welche in euer Hertz sich setzen/ die Immlein/ oder die Mucken? die Lehr Christi/ oder die Eingebungen deß bösen Feinds? wann in euren Hertzen die Lehren GOttes statt haben/ so seyt ihr wahre Blumen deß Paradeyß; dann/ qui ex Deo est, verba Dei audit, der auß GOtt ist/ der höret GOttes Wort/ sagt JEsus Christus. Wann ihr aber die Lehr GOttes verachtet/ und in euren Hertzen nichts statt findet/ und hafftet/ als nur die böse Eingebungen deß Teuffels/ so seyt ihr keine lebendige/ sondern nur todte Blumen/ und Schein-Christen: Propterea vos non auditis, quia ex Deo non estis. Darumb höret ihr sie nit/ weil ihr nit auß GOtt seyet. Wer uns höret/ sagt der heilige Joannes, der ist auß GOtt: Qui novit Deum, audit nos. Wer uns aber nit höret/ der ist nit auß GOtt. Qui non est ex Deo, non audit nos. Dises ist das Mittel zu erkennen/ und zu unterscheiden die Kinder GOttes von den Leibeignen deß Teuffels/ gleichwie Salomon die wahre und natürliche Blumen/ von den gemachten/ und Schein-Blumen unterschieden hat. In hoc cognoscimus spiritum veritatis, & spiritum erroris. Bey disem erkennet man den Geist der Wahrheit/ und den Geist deß Irrthumbs. Sehet jetzt/ ob ich nit Ursach habe/ mich mit einem Theil zu erfreuen/ und über den anderen mich zu beklagen/ und zu betrüben/ dann die erste werden als liebe Kinder GOttes eingehen in die ewige Freud; die andere aber werden darvon außgeschlossen werden zur Straff ihrer Undanckbahrkeit.

4. Warumb vermeynet ihr/ daß sich Christus verglichen habe einem Pellican in der Wüsten bey dem Königlichen Propheten David? Similis factus sum Pellicano solitudinis. Es ist bekandt/ was für ein Lieb der Pellican zu seinen Jungen tragt. Es kombt die Schlangen/ und hecket sie/ oder tödtet sie gar. Wann dises die liebreiche Mutter sihet/ so hecket sie ihr selber die Brust auff/ (sagt Victoriacus) und besprenget sie mit ihrem Blut/ und bringt sie darmit wider zum Leben. Es ist nit vonnöthen dise Gleichnuß außzulegen/ es ist klar/ daß durch dise Lieb abgebildet wird die Liebe JEsu Christi gegen uns Menschen. Was aber sonderbahr zu mercken/ ist dises: wann der Pellican/ seinen Jungen zum besten/ sich also verblütet/ so seynd zwar etliche auß denselben erkandtlich für solche Gutthat gegen der verwundten und krancken Mutter; sie erweisen ihr guts/ und speisen sie. Andere aber seynd undanckbahr/ und gedencken ihrer nit mehr: Was vermeynt ihr jetzt/ daß die Mutter thun werde/ wann sie wider gesund wird? sie lasset die danckbahre Junge in ihrem Nest; die Undanckbahre aber/ welche das Leben so gering schätzen/ welches sie ihnen mit Vergiessung ihres Bluts zuwegen gebracht hat/ würfft sie hinauß. Was haben wir anderst gesehen/ O Christglaubige! dise Täg herumb/ als wie JEsus Christus/ unser HErr/ als ein liebreicher Pellican/ sein Lieb/ sein Barmhertzigkeit/ und sein Blut mitgetheilt hat zu Hülff der Sünderen: Similis factus sum Pellicano. Ich bin gleich worden einem Pellican. Glückseelig seynd die jenige/ welche dises danckbahrlich erkennen/ mit Danckbahrkeit umb diser Liebe willen ihme dienen/ mit einem Fürsatz ihne nimmermehr zu beleydigen; dann wann sie disem nachkommen/ so werden sie eingelassen werden in die ewige Glory. Aber O tausentmahl unglückseelig die jenige/ die gantz undanckbahr für die empfangne Gutthat/ in ihren Sünden verharren. Dann neben deme/ daß sie von jener Lieb und Gnad außgeschlossen seynd/ stehen sie in Gefahr/ wann er Rechenschafft von ihnen begehren wird/ daß er sie hinauß stosse in das ewige Feur. Ideo Christus, (sagt Pictaviensis) inter utrosque divider in die Judici, dicens malis: Ite! bonis autem dicet; venite, benedicti, & possidete paratum vobis regnum: bonósque secum in nido Paradysi recipiet, malos verò in infernum expellet.

Pfal. 101.

Bercho. l. 7. Reduct. moral. 6. 5.

Dises

Diſes iſt/ was mich theils fröhlich/ und theils traurig macht; welche beyde widrige Anmuthungen eben in demſelben Pſalmen auch Chriſto ſelbſt zugeſchrieben werden/ in deſſen Perſohn der Pſalmiſt nit ohne Geheimnuß ſagt: Et potum meum cum fletu miſcebam. Ich hab meinen Tranck mit Zähren vermiſchet. Wann iſt diſes geſchehen? als er ſein Blut für die Menſchen vergoſſen/ ſagt der H. Gregorius; weil ihnen diſes etliche zu nutz machen/ andere aber nit/ denen es derentwegen zu gröſſerer Verdammnuß gereichet: Caſuros alios, paſſionis ſuæ tempore, atque alios reſurrecturos annuntians. Was iſt nun da/ das Tranck vermiſchen mit den Zähren? Merckt das Geheimnuß/ ſagt der H. Gregorius. Was iſt das Trincken anderſt/ als den Safft von auſſen an ſich ziehen/ und einnehmen. Und was iſt weinen/ als den Safft/ der darinnen war/ außtreiben/ und herauß laſſen? Wann dann Chriſtus ſagt/ er habe ſein Tranck mit Zähren vermiſchet/ ſo wird dardurch bedeutet/ weilen etliche ihnen ſein Blut zu nutzen machen/ die andere aber nit; daß er die eine mit Luſt an ſich nehme in ſein Reich/ als einer/ welcher trinckt; die andere Undanckbahre aber von ſich verſtoſſe/ als einer/ der da weinet: Potum meum cum fletu miſcebam. Ich hab meinen Tranck mit Zähren vermiſchet: Potum ergo (ſagt der H. Gregorius) Domino cum fletu temperare, eſt alios ab exterioribus introrſus trahere, alios ab interioribus in exterius reprobare. Das Tranck mit Zähren vermiſchen/ bedeutet bey dem HErrn/ daß er etliche zu ſich nehme/ andere aber verwerffe. Das eine bringt Freud/ das andere Leyd. Von dem/ was mich erfreut/ will jetzt weiter nichts melden/ ſondern von deme handlen/ was mich betrübt. Zuvor aber wollen wir GOTT bitten umb die Gnad/ damit es mit Frucht geſchehe.

Ave Maria.

* * *

S. Gregor. l. 27. moral. c. 9.

Curavimus Babylonem & non eſt ſanata: derelinquamus eam.

Wir haben Babylon wollen geſund machen/ und ſie iſt nicht geſund worden: wir wollen ſie verlaſſen. Jer. 51.

Der erſte Abſatz.

GOtt beklaget ſich wider die Sünder/ welche ſeinen Gutthaten undanckbahr ſeynd.

6. Es ruffet unſer GOtt und HErr durch den Propheten Iſaias nit die Engel und Menſchen/ ſondern gar den Himmel und die Erden an/ wiewohlen ſie Seel-loſe und unempfindliche Geſchöpff ſeynd; daß ſie anhören ſollen ſeine billiche Klagen/ die er führet wider die Sünder: Audite cœli, & auribus percipe terra. Höret ihr Himmel/ und du Erden/ höre zu/ was ich ſage. Ihr Himmel mit euren Sternen/ und du Erden mit allen deinen Thieren und Gewächſen/ vernehmet mein Klag/ ſagt GOtt/ und ſeyet meine Zeugen über das/ was mir widerfahret: Filios enutrivi, & exaltavi. Ich hab Kinder erzogen und ſie erhöhet; ich hab ſie ernähret mit unaußſprechlicher Güte/ und mit ſolcher Liebe/ daß auch eine Mutter kein gröſſere gegen ihren Kinderen haben kan: Filios enutrivi. Ich hab ſie erhöhet zu der höchſten Würde meiner Freundſchafft: & exaltavi. Ich bin gantz freygebig und gleichſamb verſchwenderiſch mit meinen Gutthaten gegen ihnen geweſt. Ich hab ihnen Hoffnung gemacht/ daß ſie ewig glückſeelig mit mir regieren werden in meinem Reich. Aber diſe undanckbahre Kinder haben mich ihren liebreichiſten und freygebigiſten Vatter/ Erſchaffer und Belohner verachtet: Ipſi autem ſpreverunt me. Sie haben mich verlaſſen/ und zwar nit darumb/ daß ſie einem anderen GOtt/ ſondern/ welches vil ſpöttlicher iſt/ daß ſie dem Teuffel/ meinem und ihrem Feind dieneten; und diſes wegen eines augenblicklichen Luſts/ oder ſchnöden zeitlichen Gewinns/ oder einer anderen unordentlichen Anmuthung ein Genügen zu thun. Was haltet ihr von einer ſo verdammlichen Undanckbahrkeit: Homo, cùm in honore eſſet, non intellexit. Der Menſch/ als er in Ehren war/ hat es nit verſtanden. Was ſagt ihr hierzu/ ihr Himmel? Audite cœli. Ich hab euch erſchaffen ohne Leben/ ohne Verſtandt/ ohne freyen Willen; ſo hab ich euch auch meiner Gnad und Glory nit fähig gemacht: nichts deſtoweniger/ ſo lobet ihr mich zu aller Zeit: Cœli enarrant gloriam Dei. Ich habe euch weder gedrohet/ noch einige Belohnung verſprochen/ und dannoch dienet ihr mir/ und auch den Menſchen beſtändig mit eurem unauffhörlichem und wohlgeordneten Umblauff/ und Einfluß ſchon in die ſechs tauſend Jahr/ ohne den mindiſten Ungehorſam: Ordinatione tua perſeverat dies. Was thut aber der Menſch/ der vernünfftig und fähig iſt mich zu lieben; der Menſch/ der die Hoffnung hat/ und das Verſprechen einer ewigen Belohnung/ und hergegen die Trohung einer ewigen Straff? diſer verachtet mich; er gehorſamet mir nit; er beleydiget mich/ ſo ſollet ihr dañ meine Zeugen ſeyn/ und den Menſchen anklagen: Audite cœli, Höret an ihr Himmel! Höre

Iſa. 1.

Pſal. 118.

7. Höre auch du O Erden! Auribus percipe terra. Zeuge du auch wider den Sünder/ und klage ihn an. Der unvernünfftige Ochs/ und der tumme Esel höret mein Stimm/ als dessen/ der sie ernähret; sie erzeigen sich danckbahr für meine Gutthaten: Cognovit bos, possessorem suum, & asinus Præsepe Domini sui. Die vernunfftlose Thier/ sagt auch Seneca, seynd nicht unerkanntlich gegen denen/ die ihnen guts thun: Officia enim feræ sentiunt. Der Elephant hat sich danckbahr erzeigt gegen dem/ der ihme auff die Füß geholffen/ und der Löw gegen dem/ der ihme einen Dorn auß dem Fuß gezogen; der Adler gegen einem/ der ihn von einer Schlangen ledig gemacht; und andere mehr. Der Mensch aber/ was thut er? Israël autem me non cognovit. Israel aber hat mich nit erkennet; der Sünder ist unerkanntlicher als das unvernünfftige Vieh. Je mehr ich ihme guts gethan/ je mehr hat er mich verachtet. Ich bin zu ihm herab gestiegen/ als wie ein Vatter/ ihme zu helffen; ich hab mein Leben für ihn gegeben/ als wie ein treuer Hirt/ ihne auß den Klauen deß höllischen Wolffs zu reissen: ich bin gantz liebreich ihme nachgeloffen/ ihn zu suchen/ als ein verlohrnes Schäflein; Ich hab mich bald der liebreichen Einsprechungen gebraucht/ und bald deß Hirten-Staabs der Trübsahlen/ welche eben so barmhertzig seynd/ als gerecht/ damit ich ihn herauß brächte auß den Armseeligkeiten/ in welche er durch die Sünd gefallen ist. Aber/ me non cognovit. Er hat mich nit erkennet; noch auch meine Gutthaten geachtet. Er hat weder meiner Stimm gehorchet/ noch ihm die Trübsahlen zu Nutzen gemacht. So seyet dann ihr unvernünfftige Thier der Erden meine Zeugen/ und Ankläger wider den Menschen: Auribus percipe terra.

8. Höre mich an du Erden mit allen anderen Elementen/ und sihe/ wie billich mein Klag seye. Jeroboam hat gesehen/ daß der steinerne Altar der Stimm deß Propheten gehorsamet/ da er ihn in meinem Nahmen befohlen/ daß er sich zerspalten soll. Altare, Altare, hæc dicit Dominus &c. Es hat das Volck Israel gesehen/ daß der harte Felsen in der Wüsten meiner Stimm gehorsamet/ und Wasser von sich geben/ da er doch seiner Natur nach/ vilmehr hätte sollen Feur geben: Num. 21. Percutiens virgâ bis silicem, egressæ sunt aquæ largissimæ. Also gehorsamet mir die Erden mit ihren Steinen und Felsen: der Lufft deßgleichen/ wann er am allerhäfftigisten wehet/ Psal. 149. leget sich gleich auff meinen Befelch: Spiritus procellarum, quæ faciunt verbum ejus. Es hat auch das Feur seinen Gehorsam erwiesen/ an dem Dornbusch deß Moysis/ und in dem brinnenden Ofen zu Babylon: Videbat, Exod. 3. quòd rubus arderet, & non combureretur. Es gibet auch das Wasser seinen Gehorsam zu erkennen/ wie an dem Meer zu sehen/ welches die ihme gesetzte Schrancken ohne meinen Psal. 103. Willen in mindesten nit überschreittet: Terminum posuisti, quem non transgredientur. Da ich dem rothen Meer befohlen/ daß es sich zertheilen/ und denen Israeliten Weeg machen solle/ so hat es augenblicklich gehorsamet; und da ich dem Jordan geschafft/ daß er seinen Lauff innhalte/ hat er es gleich gethan: Mare vidit, & fugit; Jordanis conversus est retrorsum. Daß aber der Mensch/ der mir doch so hoch verbunden ist/ vil mehrer/ als alle Elementen/ mir nit gehorsamet; daß er von mir hinweg fliehet/ als wann ich sein Feind wäre; daß er über das Sünden mit Sünden anhäuffet: Abalienati sunt retrorsum. Wie solt ich nit über ihn zörnen? Audite cœli, & auribus percipe terra! Höret ihr Himmel/ und höre auch du/ O Erden! Psal. 113.

Also last GOtt sein gerechte Klag wider den Menschen ergehen. Er sagt: Super quo percutiam vos ultra, addentes præ varicationem. Worin soll ich euch weiter schlagen/ die ihr es immer ärger machet? was soll ich mit euch anhöben/ O ihr Undanckbahre und Boßhaffte! was für Mittel soll ich für die Hand nehmen/ euch zu bekehren? was für ein Artzney soll ich anwenden/ eure Wunden/ und alte faule Schäden zu heylen? Was ist das/ O Christglaubige/ stehet der allwissende GOtt an/ wie dem Sünder zu helffen/ als wann er gar kein Mittel mehr wuste/ wie der H. Hie- S. Hieron. ronymus sagt: Quasi dicat, non invenio, quam in lib. 1. plagis vestris possim adhibere medicinam. Er zeigt sich wie ein Leib-Artzt/ der schon alles versucht/ und nichts mehr findet/ was er dem Krancken fürschreiben soll: Quid faciam tibi Osa. 6. Ephraim, quid faciam tibi Juda? Was soll ich dir thun/ O Ephraim? was soll ich dir thun/ O Juda? sagt GOtt bey dem Propheten Oseas. Was soll ich anfangen mit disem Sünder? soll ich ihme innerlich zum Hertzen reden durch meine Einsprechungen? Loquar ad cor ejus? Osa. 2. Ja/ mein HErr/ dises thue: dann also hat sich der H. Petrus bekehret/ da du ihn angesehen: Egressus foras flevit amarè. Er ist hinauß gangen/ und hat bitterlich geweinet. Aber wie offt/ O Sünder/ hat GOtt dich angesehen/ und hast es nit geachtet? Quid faciam tibi? Was soll ich dir thun? sagt GOtt. Soll ich ihm geben zeitliche Güter/ Gesundheit/ und was er sonst verlangt/ damit ich ihn mit Gutthaten an mich ziehe? In funiculis Adam Osa. 11. traham eos. Ja/ mein HErr/ das thue. Dann also hast du an dich gezogen den Wassersüchtigen/ und den Gichtbrüchigen/ da du sie gesund gemacht hast. Was hat es aber bey dir geholffen/ O Sünder? was hast du gemacht mit deiner Gesundheit? du hast nit allein/ wie die Aussätzige/ welche Christus gereiniget hat von dem Aussatz/ nit darfür gedanckt/ sondern nur mehr gesündiget: Non Luc. 17. est inventus, qui rediret. Quid faciam tibi? Was soll ich disem Sünder thun? soll ich mit Schröcken und Angst dessen Gewissen erfüllen? Ja mein HERR: dann also ist dem David geholffen worden: Conversus sum Psal. 31. in ærumna, dum configitur spina. Ich bin

bekehrt

bekehrt worden / sagt er / da mich der Dorn gestochen hat. Aber du / O Sünder / bist nur verstockter worden auff die Anklag deines Gewissens: Quid faciam tibi? was soll ich dann weiter thun disem Sünder? sagt GOtt.

10. O HErr / hast du keine andere Mittel / ihn zu recht zu bringen? Schicke ihm die Armuth in das Hauß; dann durch dises Mittel ist der verlohrne Sohn bekehrt worden / daß er in sich selber gangen / und widerkehret ist zu seinem Vatter: In se reversus. Aber bey dir / O Sünder / hat auch dises Mittel nichts verfangen; du hast dich durch die Armuth zu allerhand Sünden verleiten lassen: Quid faciam tibi? Was soll ich dann disem Sünder thun? Ich will ihm / sagt der HErr / eine Kranckheit zu schicken: dann dises hat gemacht / daß das Weib / so den Blut-Fluß gelitten / mich gesucht / und daß der Blinde zu Jericho mich umb Barmhertzigkeit angeruffen: Accessit retro. JESU Fili David, miserere mei. Aber O Sünder / was hast du gethan? In der Kranckheit bist du ungedultig worden / und hast allein für den Leib Sorg gehabt / und nit für die Seel: Quid faciam tibi? was soll ich dann mit dir machen? sagt GOtt. Ich will dich lassen von anderen unterdrucken. Manasses ist durch dises Mittel bekehrt worden / und hat ernstliche Buß gewürcket: Egit pœnitentiam valde coram Deo. 2. Paral. c 33. Aber du / O Sünder / hast nur Rach gesucht an deinem Nächsten / und hast nit gedacht / daß ich denselben nur als einen Werckzeug gebraucht hab / dich zu züchtigen. Quid faciam tibi? was soll ich dir thun? Ich will dir deinen Sohn sterben lassen / oder deinen Diener erkrancken: dann dises hat gemacht / daß der Obriste der Synagog: und der Hauptmann im Evangelio zu mir kommen / und an mich geglaubt haben: Accessit ad eum Centurio &c. Matth. 8. & 9. Was hat es aber bey dir / O Sünder / für ein Würckung gehabt? du hast gar nit an mich gedacht / sondern was auß meiner Fürsichtigkeit geschehen / das hast du nur für einen unversehenen Zufall gehalten: Quid faciam tibi? was soll ich dir dann thun? Ich hab dir den Weeg zu deinen unzimlichen Gelüsten mit Dörneren verlegt / damit du dieselbe meyden solltest / wie die Ehebrecherin bey dem Propheten Oseas: Sepiam viam tuam spinis. Aber du hast dich Ose. 2. auch durch dises Mittel / durch Mühe / Schröcken und Gefahr nit lassen darvon abwendig machen: Quid faciam tibi? was soll ich dann mit dir machen? Ich hab offt mein Barmhertzigkeit verdeckt unter dem Schein der Rauhigkeit: dardurch ist der Glaub und das Vertrauen deß Chananäischen Weibs gegen mir gestärckt worden: O mulier, magna est fides tua. Matth. 15. Aber bey dir hat weder das Rauhe / noch das Sanffte etwas genutzet; du hast beydes in Gifft verkehret. Quid faciam tibi? was soll ich dann thun? Ich hab dich öffter / wie den Saulum, vom Pferd herunter geworffen / da ich dir allerhand Widerwärtigkeit zugeschickt / in Meynung du soltest dich auch ergeben / und sagen / wie Saulus: Domine, quid me vis facere? HErr / was wilst / daß ich thun solle? Aber du hast dich nit ergeben / sondern bist in deiner Halßstarrigkeit fortgefahren. Quid faciam tibi? was soll ich dann mit dir anfangen / und weiter vornehmen? Super quo percutiam vos ultra, addentes prævaricationem? Worin soll ich euch schlagen / da ihr doch nichts darumb gebt / sondern nur immer mehr sündiget?

* * *

Der andere Absatz.

Antwort der Dieneren GOttes / welche zu den Sünderen gesandt werden.

11. O Christ! O Sünder! hat GOtt nit Ursach / sich also zu beklagen über dein Undanckbahrkeit? Soll er nit Himmel und Erden zu Zeugen wider dich anruffen? wie lang wirst du GOtt also widerstehen / der dich durch so vil Mittel zur Besserung ruffet? und was wird letztlich darauß werden? Aber lasset uns weiter sehen. Sag mir her / mein Christ / hast du nit vor kurtzer Zeit an nichts weniger / als an GOtt / und an dein Seel / und ewige Seeligkeit gedacht? hast du seiner nit gäntzlich vergessen? Nun so komme dann jemand / sagt GOtt / der ihn erinnere an das jenige / was er nit vergessen soll. Ich will / daß eine Million bey ihm ankommen: ich will Prediger und Beichtvätter zu ihm senden / die er nit kennet / damit ihm die Schahmhafftigkeit nit im Weeg stehe. Sie sollen ihm grosse Gnaden und vollkommnen Ablaß anbiethen; sie sollen ihm sein Heyl gantz leicht machen; sie sollen ihm mit deutlichen Worten zusprechen / wann er je die innerliche Einsprechungen nit versteht / oder nit verstehen will: Quomodo audient sine prædicante, quomodo prædicabunt, si non mittantur? Wie Rom. 10. können sie hören ohne Prediger? wie werden sie aber predigen / wann sie nit gesändt werden? Nun die Gesandte seynd vorhanden: sie haben dir geprediget; du hast gehört barmhertzige Verheissungen GOttes / und seine gerechte Trohungen: was hast du aber gethan? hast du deine ungerechte Händel verlassen? hast du dich abgesönderet von der bösen Gelegenheit / die dich verdammet? hast du die empfangne Unbilden verzyhen? hast du das frembde Gut wider heimbgestellet / damit du ein rechte Beicht verrichten mögest? Nein; und dises / da du die unendliche Barmhertzigkeit GOttes / und sein erschröckliche Gerechtigkeit / wie auch die Ewigkeit der Höllen / so dir angetrohet wird / angehöret hast?

O dises ist ein böses Zeichen! ein über alle massen böses Zeichen! Was haben wir nun zu sagen dem HErrn deß Himmels und der Erden / der uns / ob wir gleich dessen unwürdig seynd / zu dir geschickt hat / und uns den Titul seiner Abgesandten gegeben?

12. Aber der Prophet Jeremias zeigt uns schon an / was wir sagen sollen / in dem angezognen Predig-Text: Curavimus Babylonem, & non est sanata; derelinquimus eam. Wir haben Babylon wollen gesund machen / und sie ist nit gesund worden; wir wollen sie verlassen. O allmächtiger GOtt und HErr / wir seynd bey diser Gemeind ankommen; wir haben disen Seelen geprediget; wir haben ihnen deine Gütigkeit vilfältig vorgestellt; vil auß ihnen haben dein Barmhertzigkeit danckbarlich erkennet / sie haben deine Gerechtigkeit geforchten / sie haben Reu und Leyd über ihre Sünden erwecket / sie haben dieselbige mit grossen Schmertzen gebeichtet: aber auch vil / O HErr / haben weder dein Gütigkeit / noch dein Gerechtigkeit geachtet / sondern seynd bey allen angewendten Mittlen noch schlimmer worden: Curavimus Babylonem, & non est sanata. Wir haben Babylon wollen gesund machen / und sie ist nicht gesund worden. Ist nit dises eben das jenige / was dem H. König Ezechias widerfahren? er hat ihm vorgenommen Abgesandte zuschicken durch das gantze Königreich / seine Unterthanen widerumb zu dem Gehorsamb zu bringen / den sie GOtt schuldig waren: Decreverunt, ut miterent nuntios in universum Israël. 2. Paralip. 30. Seynd sie außgangen? Ja. Haben sie geprediget? Ja: Perrexeruntque cursores, juxta id, quod Rex jusserat, prædicantes. Sihe haben sich unter das Volck gemacht / und haben ihnen die Buß geprediget. O ihr Kinder Israel / es ist genug gesündiget; wendet euch zu eurem GOtt und HErrn: Filii Israël revertimini ad Dominum Deum. O ihr Seelen / die ihr so vil Gnaden empfangen habt / lasset ab von eurer Untreu: stehet ab von eurer Hartnäckigkeit: Nolite indurare cervices vestras. Dienet eurem rechtmässigen HErrn / damit ihr nit in seinen gerechten Zorn fallet: Servite Domino Deo Patrum vestrorum, ut avertatur à vobis ira furoris ejus. Sehet er ist gantz gütig gegen denen / die sich zu seinen Gehorsamb begeben: Pius enim & clemens est Dominus Deus vester. Dises ist / was die Gesandte geprediget haben. Was haben sie aber für einen Frucht geschafft? bey etlichen war er groß: Quidam viri, acquiescentes consilio, venerunt in Jerusalem. Etliche Männer haben dem Rath Folg geleistet / und seynd in Jerusalem kommen: aber vil andere / was haben sie gethan? Eben das / was vil aus euch thun. Sie haben ein Gelächter daraus gemacht / sie haben die Prediger verspottet: Cursores pergebant velociter de civitate in civitatem per terram Ephraim illis irridentibus, & subsannantibus eos.

O Christglaubige / was ist das? wo ist dises geschehen? bey dem Volck Israel? oder bey dem Christlichen Volck? hat nit GOtt der HErr uns zu euch geschickt / seine Güte euch zu verkündigen? haben wir nit geprediget; O Sünder thue Buß / O Sünder bekehre dich zu GOTT: förchte seinen Zorn / hoffe auff sein Barmhertzigkeit / wann du dich bekehrest! Was ist aber erfolget? da zwar ihrer vil zu GOtt sich bekehret haben / seynd nit noch vil mehr andere verhartet geblieben in ihren Sünden? bey disen wird erfüllet / was JEsus Christus von den jenigen gesagt / welche gleich seynd den Kinderen / welche auff dem Marckt sitzen / und ihren Gesellen zuschreyen / und sagen: Cecinimus vobis, & non saltastis, lamentavimus, & non planxistis. Wir haben euch auffgemacht / und ihr habt nit getantzet; wir haben geklagt / und ihr habt nit geweinet. Also ist ihm / O rebellische Sünder: Cecinimus vobis. Wir haben euch gesungen; ihr habt gehört die freudige Gesänger von der ewigen Seeligkeit: Id est (sagt Raulinus) vitam æternam promissimus. Das ist / wir haben euch das ewige Leben versprochen: aber ihr habt euch dardurch nit bewögen lassen / daß ihr eure Gedancken und Begierden von der Erden zu den Himmel erhöbt hättet: Et non saltastis, vos à terrenis elevantes, sicut qui saltat. Ihr habt von uns gehört auch die traurige Klag-Lieder von den erschröcklichen Trohungen / und der ewigen Höllen-Peyn: Lamentavimus: id est (sagt Raulinus) lamentum æternum comminati sumus. Wir haben euch mit der ewigen Verdammnuß getrohet. Aber auch dises hat euch zu der heylsamen Klag der Buß nit bewöget: Et non planxistis, scilicet planctum pœnitentiæ. Was ist dann noch übrig / O mein GOtt und HErr! als daß sie deinen erschröcklichen Zorn erfahren / wie David gesagt hat: Ab increpatione tua, Deus Jacob dormitaverunt, qui ascenderunt equos. Uber deine Bestraffungen seynd sie eingeschlaffen / welche auff die Pferd gestiegen seynd. O GOtt / du hast die Sünder ermahnet / und straffen lassen durch den Mund deiner Diener / sagt Ruffinus: Ecce ipse Deus Jacob increpat peccatores. Du hast ihnen deinen gerechten Zorn angekündet: Intonat iras suas. Du hast ihnen vorgestellet die Strengheit deiner Gerechtigkeit: Minatur judicium. Du hast ihnen angetrohet das ewige Feur: Minatur æternas pœnas. Aber bey allem disen haben sie geschlaffen in ihren Sünden: deine Verheissungen haben sie verachtet / und deine Trohungen verlachet; sie haben sich fortführen lassen von dem ungezäumten Pferd ihrer Begierlichkeit / und haben sich in allen Greul der Sünden gestürtzet: Dormitaverunt, quasi ascenderunt equos. Sie schlaffen annoch bey so grossen Donnerstreichen / und lassen sich nicht auffwecken: Inter tanta tonitrua adhuc dormiunt. Nach so viler angewendten Artzney seynd sie nit gesund wor-

13. Raulin. Serm. 1. Jer. 1. Petav.

Ruffin. lib. 11. Hid. 77.

worden: Curavimus Babylonem, & non est sanata. Wir haben Babylon wollen gesund machen / und sie ist nit gesund worden. O GOtt! wie erschröcklich bist du gegen denen Unbußfertigen? Tu terribilis es; & quis resistet tibi? Nun will ich ihnen sagen / daß dein Zorn über sie kommen werde: Ex tunc ira tua. Du / O rebellischer Sünder / wirst von nun an der Zweck seyn deß Zorns GOttes. Du wirst es gleich sehen.

14. Bey vilen Schrifftstelleren ist der Storch ein Sinn-Bild der frommen Seelen. Auch der H. Geist bey dem Propheten Jeremia haltet dem Volck Jsrael vor das Beyspihl deß Storcken zu ihrer Beschämung; dann der Storck nimmt in acht sein Zeit / wann er abfliegen soll / und wann er widerkommen soll: Hirundo & Ciconia custodierunt tempus adventûs sui; populus autem meus non cognovit judicium Domini. Die Schwalb und der Storck halten die Zeit ihrer Ankunfft: mein Volck aber hat das Gericht deß HErrn nit erkennet. Disem ungeacht nimme ich heut den Storcken zu einem Sinn-Bild deß Sünders. Villeicht / weilen der Storck / wie Perchorius sagt / ein solche Hitz in sich hat / daß er auch gifftige Schlangen verzehren kan / wie der Sünder die gröste Sünden verdäuet? oder weilen diser Vogel jedes Jahr wider in sein Nest kehret / welches er das vorige Jahr verlassen hat / wie auch der Sünder widerkehret zu den alten Sünden / oder weilen der Storck / wie Plinius und Solenus melden / kein Zungen hat / und der Sünder auch nit / wann er seine Sünden beichten soll. Aber es ist noch was anders / worin der Sünder sich mit dem Storck vergleichet. Es pflegt der Storck sein Nest zu machen auff den Häuseren / und wol auch auff einen Kirch-Thurn. Da begibt es sich / indem der Storck auff seinen Nest ist / so kommt der Meßner / und leuthet die Glocken zu einem Fest. Was thut alsdann der Storck? er beweget sich nit auß seinem Nest; der Meßner leuthet ein andersmahl zu einem Todten-Ampt: was thut der Storck? er achtet es nit / sondern bleibt in seinem Nest. Wie kan man ein deutlichers Sinn-Bild eines verharteten Sünders geben? Er höret ja die Prediger so offt auff der Cantzel zusammen leuthen von dem hohen Fest der ewigen Glory / er höret eben so wol das traurige Geleuth von den Sünderen / die in der Höll begraben worden. Aber weder das ein / noch das andere Geleuth vermag bey ihm / daß er sein Nest der Sünd verlassete. Jst nun dises / was wir GOtt antworten sollen / in dessen Nahmen wir dise Cantzel bestiegen haben? Ja dises ist / wie Jeremias sagt: wir haben den Sünder wollen gesund machen / und er ist nit gesund worden: Curavimus Babylonem, & non est sanata.

Der dritte Absatz.

Man hat auch zeitliche Straffen zu beförchten wegen Verachtung der Ermahnungen GOttes / die bey einer Mission geschehen.

15. NUn ist es an dem / O Sünder / daß die Prediger und Seelen-Artzten / welche GOtt zu deiner Gesundmachung hieher gesandt hat / widerumb werden hinweg ziehen. Dise gegenwärtige Mission, O Mensch / der du auff so viles Zusprechen dich noch nicht bekehren wilst / gehet zum End: Derelinquamus eam. Wir haben alle Mittel angewendet / dich von deinen unglückseeligen Zustand zu erretten: weil du dir aber nit wilst helffen lassen: Derelinquamus eam. So wollen wir dich verlassen. Derelinquamus eam. Wir gehen von hinnen / und lassen dich gleichwol in der Dienstbahrkeit deß Teuffels: Eamus unusquisque in terram suam. Wir gehen wider nach Hauß / von danen wir kommen seynd / daß wir gesund machten; du aber woltest lieber kranck verbleiben / als gesund werden. O armseeliger Mensch / wann dir die Gesandschafft GOttes zu nichts anders dienet / als daß du keine Entschuldigung habest vor dem Richterstuhl GOttes! Mein Seel / die Gesandschafft gehet hinweg; das achtest du nit / sondern sagest: gehe sie nur / GOtt ist an dise Missionarios nit angebunden: wir haben allhier schon genug Prediger / und Beicht-Vätter / die uns zusprechen / und uns anhören. Aber mercke auff! mercke auff! Jch gestehe es / wie billich / daß du Prediger und Beicht-Vätter genug hast / die auch gelehrt / und aufferbäulich seynd; daran hab ich keinen Zweiffel. Aber woher weist du / daß nit etwan dein Seeligkeit an disen hanget / welche du bey diser Mission gehört hast? Fragest du / wie das seyn könne? Mercke auff / wahr ist es / daß die Göttliche Fürsichtigkeit vilerley Mittel und Gelegenheiten zur Seeligkeit an die Hand gibet: aber wie offt seynd unter disen Mittlen einige / an welchen das Heyl eines Menschen absonderlich hanget / also daß er es durch andere Mittel nit erlangen wird. Wie wollen wir nit eben wissen können / welches dise Mittel seyen. Lasset uns hiervon auß den Exemplen der H. Schrifft einen Bericht einnehmen.

16. Wer sihet nit / da der keusche Joseph den Mantel in der Hand seiner Frauen gelassen / daß eben dise die rechte Gelegenheit gewest / durch eine heroische Tugend sich würdig zu machen der grossen Gnaden und Gutthaten / die ihm GOtt hernach erwiesen hat? da die Susanna den unkeuschen Alten sich widersetzt / und lieber sterben / als sündigen wollen. Wer sihet nit / daß dises die sonderbahre Gelegenheit gewest zu ihrem gröSten Heyl und Verdienst?

dienst? Als David gesagt hat: Peccavi, Ich hab gesündiget; Als Petrus auß dem Pallast hinauß gangen/ sein dreyfaltige Verlaugnuß zu beweinen/ wer sihet nit/ was es ihnen genutzt hat/ daß sie solche Gelegenheiten gebraucht haben? Im Widerspihl hergegen aber/ wie vil und aber vil seynd verlohren gangen/ weil sie gewise Gelegenheiten verabsaumet/ und die Ermahnungen GOttes verachtet haben? Warumb ist von GOtt vermaledeyet worden durch den Mund deß Noë der Cham, und seine Erben/ als daß er sich der Gelegenheit nit auch bedienet/ welche seine Brüder ihnen zu nutzen gemacht/ indeme sie die Bloßheit deß Vatters bedecket haben? warumb seynd so vil in dem Sündfluß zu Grund gangen/ als weilen sie die Stimm deß Noë verachtet haben/ durch welche sie GOtt hat ermahnen lassen? Warumb seynd in dem Feur zu Sodoma verzehret worden die zwey Tochter-Männer deß Loths/ als weilen sie die Ermahnungen dessen verlachet haben/ da er sie gewahrnet hinauß zu gehen? Warumb haben die Egyptier ihr Haab und Gut verkauffen/ und sich selber zu Leibeigen machen müssen/ damit sie nur zu essen hätten/ als weil sie die Gelegenheit vernachlässiget haben/ in den fruchtbahren Jahren ihnen Vorsehen zu thun wider die Hungers-Noth/ die ihnen Joseph vorgesagt hat? Warumb seynd die fünff thorrechte Jungfrauen von der Hochzeit außgeschlossen worden/ als weilen sie die Gelegenheit verabsaumet/ sich mit dem Oel für ihre Amplen zeitlich zu versehen? sihest du da/ das gewise Gelegenheiten seynd/ an welchen aber unser Seeligkeit/ oder unser Verderben hanget/ wann man sie annimmet/ oder vernachlässiget?

17. Sag mir her/ ist es nur ungfähr geschehen/ daß die Mission daher kommen ist/ da wir wol anderst wohin hätten ziehen können? ist es nur ungefähr geschehen/ daß du dich eben zu diser Zeit/ an disem Orth eingefunden/ ist es ungefähr geschehen/ daß man dise Predigen gehalten/ und dise Lehren vorgetragen/ welche du angehöret hast? deme ist nit also. Es ist nit ungefähr geschehen/ daß sich JEsus Christus bey dem Brunnen zu Samaria eingefunden/ sondern es war die allerhöchste Fürsichtigkeit GOttes/ damit daß Samaritanische Weib sich bekehrete. Es ist nit ungefähr geschehen/ daß Christus an das Galiläische Meer kommen/ sondern es ist ein absonderliche Fürsichtigkeit GOttes gewesen/ damit alldorten zween Fischer ihr Netz/ und alles was sie in der Welt gehabt/ verliessen/ und Christo nachfolgten. Es ist nit ungefähr geschehen/ daß der Heyland in die Stadt Naim kommen/ sondern es ist ein Göttliche Fürsichtigkeit gewesen/ damit der Jüngling/ den man zu Grab getragen/ von den Todten aufferweckt wurde. O GOtt! was ist das/ Paulus wolte in Asien ziehen/ Act. 16. und der H. Geist hat ihm dahin zu ziehen verbotten: Vetati sunt à Spiritu sancto loqui verbum Dei in Asia. Ein anders mahl hat er wollen in Bithinien reisen/ und der H. Geist hat es auch nit zugelassen: Tentabant ne in Bithiniam; & non permisit eos Spiritus Jesu. Hergegen/ da er nit gedacht/ nach Macedonien zu ziehen/ bekame er eine Offenbahrung/ daß er sich dahin begeben solte: Ut autem visum vidit, statim quæsivimus proficisci in Macedoniam. Was ist das? ist dises alles nur ungefehr geschehen? Nein/ sagt der H. Gregorius, sondern es ware ein sonderbahre Göttliche Fürsichtigkeit zu einem hohen/ aber unerforschlichen Zihl und End: Dum prædicatores sancti & vocantur ad Macedoniam, & abAsia prohibentur, ista occultarum mensurarum linea, illic ducta est, hinc reducta. Wann es dann auch nit nur ungefehr geschehen/ daß die Mission an dises Orth kommen/ daß du allhier wärest/ und dise Predigen hörtest; wer weist/ ob nit eben du die Samaritanin bist/ oder der Fischer/ oder der Jüngling zu Naim/ umb dessentwillen uns GOtt daher zu predigen gesandt hat? Wer weist/ ob nit dises ein absonderliche Gelegenheit gewest/ welche die Göttliche Fürsichtigkeit angeordnet/ daß du/ wie der Joseph den Mantel/ bey dem man dich zur Sünd ziehet/ verliessest: daß du/ wie die Susanna/ den Schmeichlungen und Anreitzungen der unordentlichen Begierlichkeiten widerstehen solte; daß du/ wie David/ umb Verzeyhung deiner Sünden bittetest; und wie Petrus auß der Gelegenheit zu sündigen hinauß giengest/ und Buß würcketest? Wer weist es/ wann du dise Gelegenheit verachten/ und dise Erinnerung GOttes verabsaumen solte/ ob du nit/ wie der Cham/ von GOtt vermaledeyt/ ob du nit in dem Sünd-Fluß untergehen/ in dem höllischen Sodoma brinnen/ ewigen Hunger leyden/ und wie die thorrechte Jungfrauen nimmermehr werdest eingelassen werden zu der himmlischen Hochzeit? Wer kan das wissen? es ist nit leicht/ es kan aber seyn. O unerforschlicher und entsetzlicher Abgrund der Urtheilen GOttes!

18. Wirst du jetzt noch sagen/ was ligt daran/ wann schon die Mission wider hinweg geht? laß man sie nur gehen? O du hartneckiger Pharao! förchte dir/ dann GOtt wird dich straffen! ihr wisset wohl/ O Christglaubige/ daß GOtt disem König/ und seinem Reich/ die schwäre Plag über den Halß geschickt/ daß alle Erstgebohrne gestorben seynd. Was ist die Ursach gewest? ware es etwas anders/ als sein Ungehorsamb gegen GOtt? dises war die Ursach; aber mit einem merklichen Umbstand. Es ist Moyses in Egypten kommen/ als ein Missionarius, oder Abgesandter GOttes: Veni, & mittam te ad Pharaonem. Komme/ ich will dich zu dem Pharao schicken/ predige und sprich ihm zu/ daß er das Volck Israel auß Egypten frey außziehen lasse: Dimitte populum meum, sacrificet mihi in deserto. Entlasse mein Volck/ auff daß es mir opffere in der Wüsten. Moyses wider-

widerhollet ihm dise Predig zum öfteren/was thut aber Pharao? er will es nit verstehen: sondern/ nachdeme er schon durch neun Plagen gestrafft worden/ so rufft er den Moyses zu sich/ und spricht/ gehe hinweg von mir/ und komme mir forthin nit mehr unter die Augen: Recede à me, & cave, ne ultrà videas faciem meam. O Pharao! was thust du? schaffest du von dir hinweg den Abgesandten GOttes! O wehe dir/ und deinem Reich! seye es dann/ sagt Moyses/ du wirst mich hinfüro nit mehr sehen: Ita fiet, ut locutus es. Was ist das? sagt GOtt: will Pharao nit mehr anhören meine Ermahnungen: so soll jetzt noch eine vil empfindlichere Straff über ihn/ und über sein Reich ergehen: Adhuc unâ plagâ tangam Pharaonem & Ægyptum. Alle Erstgebohrne sollen sterben in dem gantzen Reich; darauff sollen die Egyptier beraubet werden/ und er Pharao sambt seinem gantzen Kriegs-Heer soll in dem rothen Meer ersäufft werden. Es ist zwar meiner Barmhertzigkeit nit schwär/ die Sünden zu übertragen/ aber meiner Gerechtigkeit ist es nit leicht/ daß sie es ungestrafft lasse/ wann man verachtet die gute Ermahnungen/ welche ich auß sonderbahrer Barmhertzigkeit durch meine Abgesandte hab thun lassen. Observatum demum, (sagt Brixianus) impios consequi supremum interitum, cùm à se viros Sanctos ejecerint. Die Erfahrung gibt es/ daß die Gottlose in das äusserste Verderben gerathen/ wann sie die heilige Leuth von sich hinweg stossen. Sagst du noch/ O Sünder! die Mission solle nur fort gehen? Nun sihe/ sie geht hinweg/ wie du sagst: Ita fiet, ut locutus es. Aber wegen deiner Verstockung hast du zu förchten die Plagen deß Pharaons. Du sollest dich nit verwunderen/ wann du Haab und Gut verliehrest/ wann umb Ehr und Ansehen kommest/ wann dir deine Kinder sterben/ und du umb das jenige kommest/ welches dir zum liebsten ist/ alles dises kan dir GOtt über den Halß schicken zur Straff/ daß du seine barmhertzige Ermahnungen verachtet hast/ welche er dir durch seine Abgesandte bey diser Gelegenheit zugeschicket hat. Wir gehen darvon: Ja/wir gehen: Derelinquamus eam. Wir wollen Babylon verlassen.

Exod. 10.

Brix. in Exod. 11.

Der vierdte Absatz.

Billich ist zu förchten/ es möchte GOtt den Sünder gar verlassen/ weil er seine Ermahnungen verachtet.

19. WAnn bey unserem fruchtlosen Abzug nichts anders zu befahren wär/ als die leibliche und zeitliche Straffen/ so wäre es weniger zu förchten. Aber/ O Christ! die Gefahr der Seelen ist noch vil gröser. Lasset GOtt zu/ daß seine Diener hinweg ziehen/ ohne dich gesund zu machen? so stehet es vil gefährlicher umb dich/ als du dir einbildest. Es hat GOTT in dem alten Testament befohlen/ daß man das Kleyd eines mit dem Außsatz/ oder Siechthumb behafften/ solle dem Priester bringen/ der es siben Tag auffbehalten solte: Ostendetur Sacerdoti, qui consideratam recludet septem diebus. In diser Zeit/ sagt der Heil. Cyrillus Alexandrinus, muste der Priester das Kleyd vilmahl waschen lassen/ umb die Macklen herauß zubringen. Wann hernach die Macklen nit nur nit weggenommen/ sondern noch häßlicher wurden/ so wäre es ein Anzeigen eines völligen und unheylbahren Außsatzes: und alsdann wird das Kleyd ins Feur geworffen/ und verbrennet: Die septimo rursus aspiciens, si deprehenderit crevisse, lepra perseverans est, & idcirco comburetur flammis. O ihr Außsätzige Seelen! wie vil Tag hat nun die Mission gewähret? wie vil Wasser hat man angewendt/ euch dise Täg herumb zu reinigen von eurem Außsatz! wie vil Einsprechungen GOttes/ wie vil Predigen/ und Ermahnungen habt ihr gehabt? ist der Außsatz dannoch nit geheylet? seynd die Macklen nit vergangen? hat dir die Mission zu nichts gedienet/ als daß deine Sünden desto sträfflicher wurden? O wehe dir! dann es ist ein beharrlicher Außsatz: Si deprehenderit crevisse, lepra perseverans est. Wehe dir! dann jetzt werden die Priester auffhören dich zu waschen. Wehe dir! dann du stehest in Gefahr/ in das ewige Feur geworffen zu werden. Idcirco comburetur flammis. Dann es ist zu besorgen/ daß dich GOTT verlassen werde zur Straff deiner Hartneckigkeit.

Lev. 13.

20. Ist nit eben dises/was Christus der Stadt Jerusalem getrohet bey dem Heil. Matthæo, da er sagt: O Jerusalem/ Jerusalem/ die du meine Propheten tödtest/ und steinigest die/ welche zu dir gesandt worden: Jerusalem, Jerusalem, quæ occidis Prophetas, & lapidas eos, qui ad te missi sunt. Wie offt hab ich dich unter meinen Flüglen versamblen wollen/ aber du hast nit gewölt: Quoties volui congregare filios tuos &c. & noluisti. Nun sihe/ daß du wirst verlassen werden: Ecce relinquetur domus vestra deserta. O Jerusalem! O Seel! die du verachtest hast sowol meine Einsprechungen/ als die barmhertzige Straffen/ welche lauter Propheten waren/ die ich zu dir gesandt hab/ dich zu meiner Gnad und Freundschafft zu bringen: Quæ occidis Prophetas. Die du wie ein harter Stein dich widersetzt hast meinen Abgesandten/ die ich zu dir geschickt hab/ dir die Verzeyhung der Sünden zuwegen zu bringen: Et lapidas eos, qui ad te missi sunt. Sihe/ wie vil Mittel ich angewendt/ dich zu mir zu ziehen/ und du hast nit gewolt; Et noluisti:

Matth. 23.

Wie offt hab ich dir deine Sünden verzeyhen wollen / und du hast nit gewolt; Et noluisti. Wie offt hab ich dich gebetten/meine Freundschafft anzunehmen / als wann ich derselben vonnöthen hätte; Et noluisti: und du hast nit gewolt / was hab ich dann ferner zu thun / als daß ich dich gäntzlich verlasse? Ecce relinquetur domus vestra deserta. Sihe dein Hauß wird öd und verlassen stehen. Was verdienest du anders / als daß ich dir meinen absonderlichen Schutz entziehe / und daß du folgends in grössere Sünden und Schäden geratheſt? Ecce derelinquetur domus vestra deserta.

21. Amos. 7. Sage O Prophet Amos! was sihest du am sibenden Capitel deiner Prophezeyung? er sagt: Ecce Dominus stans super murum litum. Sihe / der HErr stehet auff einer angeworffnen Stadt-Maur; und was thut er alldorten? Et in manu ejus trulla Cæmentarii, under hat ein Maurers-Kölle in der Hand. Kan auch ein seltzamere Erscheinung seyn? als GOtt mit einer Maurer-Kölle in der Hand? dises ist nit ohne sonderes Geheimbnuß / sagt Hugo der Cardinal: Es dienet die Maurer-Kölle zum abebnen; es brauchet sie der Maurer / die Maur zu verstreichen / daß sie von dem Regen und Ungewitter nit Schaden leyde. Sehet ihr allhier / O Christglaubige / was GOtt thut mit der Seel / wann er in ihr wohnen will? Ecce Dominus stans super murum litum. Sihe / der HErr stehet auff der angeworffnen Maur; er will sie bewahren vor der Sünd / vor dem Teuffel / und vor der Höllen. Ein jede Gutthat / ein jede Predig / ein jede vätterliche Straff und Züchtigung ist nichts anderst / als daß er sie verstreichet / damit die Seel nit fallen soll in das ewige Verderben: Et in manu ejus trulla. Er hat die Kölle in der Hand. O was ist dises für ein grosse Gnad! Aber höret / was darauff folgt / und zu förchten ist: Ecce ego ponam trullam in medio populi. Sihe ich will die Maurers-Köllen bey disem Volck niderlegen. Es sihet seine Göttliche Majestät / daß all sein Sorgfältigkeit / und Fleiß umbsonst ist / da sagt er: ich bin gantz müdd wegen der Undanckbarkeit diser sündhafften Seel; ich will die Kölle niderlegen / und solche bey ihr nit mehr brauchen: Ecce ego ponam trullam. Geht sie also mit mir umb? da ich sie mit grosser Sorg bestreiche / macht sie alle Tag neue Riß und Löcher / durch welche der Teuffel ihr Feind hineintringet; Ecce ego ponam trullam. So will ich die Kölle niderlegen; ich will ihr meinen absonderlichen Schutz entziehen; es mag nun das Ungewitter hineinschlagen / und sie zu Grund richten; ich will sie weiter nit mehr bewahren: Ecce ego ponam trullam. Hugo Cardinalis sagt: Usque modò fui protector Israël, sicut linitio, est quædam protectio contra pluvias, & tempestates. Sed de cætero non protegam eum. Biß anhero bin ich ein Beschützer Israel gewesen / alswie der Mörtel und die Bestreichung die Maur beschützet wider den Regen / und das Ungewitter; aber forthin will ich dises Volck nit mehr beschützen. O Seel! was ist mehrer zu förchten / als dise Verlassung? Sündigest du immerfort? siehet GOtt zu? und züchtiget dich nit mehr? O dises ist die allergröste Straff! sagt der Heilige Ambrosius: Nihil gravius, quam errantem à Deo deseri, ut se revocare non possit.

Dises ist / sagt der H. Chrysostomus, was dem Cain widerfahren / von welchem der Geschicht-Schreiber in H. Schrifft sagt / daß er auß GOttes Angesicht gangen sey: Egressus est Cain à facie Dei: Dann er ist verlassen worden von dem Göttlichen Schutz wegen seiner Grausamkeit und Härtigkeit: Egressus dicitur à facie Dei, hoc est, nudatus ejus præsidiô propter abominabile facinus. Eben 22. S. Chryſ. hom. 20. in Gen. dises ist / was GOtt auch durch den Propheten Ezechiel einer undanckbahren Seel angetrohet / da er gesagt: Jetzt will ich mich nit mehr ereyfferen / umb deiner Werck willen / sondern will dich deinen Begierlichkeiten überlassen: Aufferetur zelus meus ad te. Dises ist / was seine Göttliche Majestät auch durch den Propheten Oseas gesagt: Sündiget / sündiget nur / so es euch gelustet / ihr habt kein Gnad mehr von mir zu gewarthen / euer gröste Straff soll seyn / daß ich euch ungestrafft sündigen lasse: Non visitabo super filias vestras, cùm fuerint fornicatæ. Dises ist / was GOtt auch bey dem H. David gesagt / und bey dem H. Paulo widerhollet von hartneckigen Sünderen: Et dimisi eos secundùm desideria cordis eorum. Ich hab sie den Lüsten ihres Hertzens überlassen. GOTT erzeiget seinen Zorn nie mehrer / als wann er den Sünder also lauffen last / und ihn mit mehr strafft; Secundùm multitudinem iræ tuæ non quæret. Dises ist die gröste Straff / welche Christus angetrohet den Juden / als er zu ihnen gesprochen: Ich gehe hinweg / ihr werdet mich suchen / aber nit finden; und werdet in eurer Sünd sterben: Ego vado, quæretis me, & in peccato vestro moriemini. Wehe dir / O Sünder! der du mich anhöreſt / wann dise so erschröckliche Trohung auch an dir erfüllt wird! Wehe dir / wann dich GOtt also verlasset / sagt der H. Hieronymus, als wie der Wein-Zirl den Weinberg verlasset / wann die Trauben schon abgelöset worden: dann wann die Frucht hinweg ist / so bewahret er ihn nit mehr / er last ihn offen stehen / daß auch die wilde Thier in denselben hinein können. Wehe dir! wann dich GOtt sterben lasset in disem armseeligen Standt: In peccato vestro moriemini. Ich wahrne dich / O Sünder / und sage dir noch einmahl: es kan seyn / daß dise Mission die letzte Ermahnung ist / und wann du sie verachteſt / daß dich GOtt hernach verlasse / und du in deinen Sünden sterbeſt / und ewig verderbeſt.

Es hat wohl unglückseelig sein Leben geendet 23.

endet jener Kriegs-Obriste deß Davids/ Amasa genannt/ er ist dem Joab begegnet/ seinem Freund/ Vetter/ und Bluts-Verwanden/ und da ihn diser unter dem Schein der Lieb gegrüst/ und umbfangen/ hat er den Dolchen herausgezogen/ und ihm in die Seithen hinein gestossen; warvon er gleich gestorben: Nec secundum vulnus apposuit, & mortuus est. 2. Reg. 20. Dises ware wohl ein armseeliger Tod. Wahr ist es/ sagt der gelehrte Mendoza; aber Amasa ist selbst daran schuldig gewesen. In wem aber? hat er dann den Joab beleydiget? oder sonst etwas begangen/ so deß Tods würdig war? ware er nit ein vortrefflicher Feld-Obriste deß Davids? Wahr ist es/ er hat kein solche Missethat begangen/ und er war ein guter Soldat; aber mercket/ was sich zugetragen hat. Es hat ihn David abgesandt/ das Kriegs-Volck zu versamblen/ und ihme zugleich befohlen/ er solte innerhalb drey Tagen sich wider bey ihme einfinden: Convoca mihi omnes viros Juda, in diem tertium, & tu adesto præsens. Was hat Amasa gethan? er hat sich länger/ als ihm befohlen war/ auffgehalten/ biß er wider zu David kommen ist: Moratus est extra placitum, quod ei constituerat Rex. Abulensis sagt; Ultra terminum, vel diem sibi præfixum. Er hat sich über den bestimmten Tag verweylet. O du armseeliger Amasa! sagt Mendoza, wann du den dritten Tag kommen wärest/ wie es dir befohlen war/ so wärest du keines so unglückseeligen Tods gestorben: weil du aber nit gehorsamet/ hast du es mit dem Tod bezahlet. O du Armseeliger! wie weist du/ daß die Zeit der Mission nit eben die jenige Zeit gewesen/ welche dir GOtt bestimmt hat/ damit du wider zu GOtt kehren solltest? Wann das wäre/ und du dich dannoch nit bekehrtest/ wie wurd es dir ergehen? gedencke/ wie es dem Amasa ergangen/ da er sich über den bestimmten Tag verweylet: Moratus est, ultra diem sibi præfixum. Sihe/ es geht die Mission zu end/ wir ziehen hinweg: Derelinquamus eam, & eamus unusquisque in terram suam. Wir wollen sie verlassen/ und ein jeder wider in sein Land kehren. O du Armseeliger/ wie weist du/ daß nit ein verrätherischer Joab dir heimblich einen Streich versetze/ darvon du gähling dein Leben verliehrest? Wie weist du/ daß dir nit ein Ziegelstein/ der vom Tach herab fallt/ ein solcher Joab seyn werde/ der dich in die Ewigkeit schicke? wie weist du/ ob nit der Teuffel selbsten/ (wie schon manchen widerfahren) die Persohn eines Joabs an dir vertretten/ und auß GOttes Befelch dir das Leben nehmen werde/ nachdem er dich etwann in den Armben einer Liebhaberin gar freundlich gegrüsset/ und umbfangen? Wie weist du/ ob dir nichts dergleichen geschehen werde zur Straff deiner Verweylung? und wann es dir geschehe/ wie es vil anderen geschehen ist/ wie wurdest du fahren?

Höre/ höre/ du wirst es bald sehen.

Der fünffte Absatz.

Der verstockte Sünder wird müssen Rechenschafft geben/ daß die Mission nit an ein anders Orth kommen ist.

24. Bilde dir ein/ (und förchte/ daß es nit auch in der That geschehe) der gerechte GOTT nehme dich durch einen gählingen Tod auß disem Leben hinweg/ zur Straff/ daß du seine barmhertzige Ermahnungen verachtet hast/ welche wir in seinem Nahmen dir dise Zeit her gethan haben. Was wird es mit dir werden? wie wirst du bestehen bey dem Gericht GOttes? der Prophet Jeremias sagt: Eamus unusquisque in terram suam. Lasset uns hinziehen/ ein jeder in sein Land. Wir wollen disen Sünder verlassen/ als welcher zu einem unheylbaren Babylon worden: lasset uns wider nach Hauß kehren/ dann sein Gericht ist biß in den Himmel kommen/ und schreyet umb gerechte Rach über seine Ubelthaten: Quoniam pervenit usque ad cœlos judicium ejus. Jerem. 51. Wer sagt dises? die Abgesandte GOttes/ die wir allbereith darvon ziehen. Origenes: Quicunque hominum, cui credita est cura sermonum, ad salutis medicinam deferendam. Origen. hom. 2. in Jerem. Wer sagt es mehr? die heilige Engel/ welche den Sünder/ der nit mehr zu heylen ist in der Stund deß Tods/ dieweil er ihme nit zu Nutzen gemacht hat ihre liebreiche Sorgen/ die sie für ihn getragen/ wie abermahl Origenes redet: Steterunt medici, sub magno medico, Angeli DEI, volentes animam liberare à vitiis. Lasset uns hinweg gehen/ sagen sie/ von disem Sünder; lasset ihn erfahren das Gericht ohne Barmhertzigkeit/ weil er auch selbst mit seiner eignen Seel kein Barmhertzigkeit gehabt hat: Quoniam pervenit usque ad cœlos judicium ejus. Sein Gericht ist kommen/ da er keinen Schutz mehr von uns zu gewarthen. O GOTT! was wird dises für ein Verlassung seyn? was für ein Gericht/ was für ein Rechenschafft/ und was für ein erschröckliches Urtheil wird darauff erfolgen? Gedencke nun/ O Sünder/ du stehest schon vor eben demselben Richter/ den du beleydiget/ und dessen Barmhertzigkeit du verachtet hast. Gibe Rechenschafft/ wird er sagen/ wegen der Mission, die ich dahero zu dir gesändet hab: Gib Rechenschafft von allen Predigen/ so du gehöret hast/ und auch von den jenigen/ die du nit hast anhören wollen/ damit du die Krafft der Wahrheit nit empfinden müssetest. Gib Rechenschafft von allen Lehren und Exemplen/ welche dir von meinen Gesandten zur

Witzigung seynd/ vorgetragen worden. Der jenige/ der mich verachtet/ und der meinen Worten kein Gehör gibt/ (sagt Christus) soll nit gedencken/ daß kein Richter sey/ der ihn darumb straffe. Joan. 12. Qui spernit me, & non accipit verba mea, habet, qui judicet eum. Der mich verachtet/und meine Wort nit annimbt/ der hat einen/ der ihn richten wird. Und wer wird diser seyn? Er Christus selber/ und zugleich auch sein Wort: Sermo, quem locutus sum, ille judicabit eum. Mein Wort/ das ich geredt hab/ dises wird ihn richten. Wann schon der Prediger von der Cantzel steigt/ hinweg geht/ oder gar stirbt/ so bleibt doch GOttes Wort/ von welchem der Sünder muß Rechenschafft geben; dann dises stirbt nit/ wie der Apostel sagt: Hebr. 4. Vivus est enim sermo Dei. Das Wort GOttes ist lebendig. O ein schwäre Verantwortung wegen der Predigen! die Verantwortung wird dir noch schwärer fallen/ wann du sehen wirst/ an was für andere Orth die Mission hätt gehen können; wo vil/ die anjetzo in dem Standt der Todtsünd stehen/ sich hätten gebessert/und bekehret: du aber/ da doch die Mission dir biß ins Hauß kommen/ hast dich derselben zu deinem Nutzen nit bedienen wollen. Wehe dir Corozaim! wehe dir Bethsaida! seynd die Wort JEsu Christi: Væ tibi Corozaim, væ tibi Bethsaida. Wehe euch/ ihr undanckbare Städt/ die ihr meinen Worten nit habt wollen Gehör geben/ und denselben folgen. Wehe euch! dann wann in Tyro und Sydon die jenige Wunderwerck geschehen wären/ die bey euch geschehen seynd/ so hätten sie Buß Matth. 11. gethan; Quia si in Tyro & Sidone, factæ fuissent virtutes, quæ factæ sunt in vobis, olim in cilicio & cinere pœnitentiam egissent. Warumb trohet aber Christus allen disen Städten? die Ursach ist/ dieweil sie nit allein sich zur Bekehrung zu Christo nit haben bewögen lassen durch das Exempel der fünffen auß den Jüngeren Christi/ welche nach Zeugnuß deß heiligen Chrysostomi alle von Bethsaida gewest/nemblich Petrus, Andreas, Jacobus, Joannes, und Philippus; sondern auch dieweilen/ da Christus Gesandte auß den Seinigen zu ihnen geschickt/ sie ihnen solches keines Weegs zu Nutz gemacht haben/ wie Rabbanus anmercket: Rabb. in Caten. Matth. 11. Plangit Dominus civitates, in quas spirituales venatores sunt missi. Er begehret von ihnen Rechenschafft/ sagt der Ehrwürdige Beda, über die Lehr/ und über die Mühe und Arbeit/ auch über die Gefahren/ welche sie ihretwegen außgestanden haben; dann alles dises gereichet ihnen zu grösserer ihrer Verdammnuß; Beda in Caten. Luc. 10. Qui ergo spreverit doctrinam, labores, & pericula docentium, ad testimonium suæ damnationis inflectit. Mercke/ O Sünder/ daß du gleichfahls hierumb wirst Rechenschafft geben müssen. Wann Christus jenen Städten allein derentwegen getrohet hätte/ dieweil sie sich nit bekehrt haben/ so hätte er allein sagen dörffen: Wehe euch/ dann ihr habt nit Buß gethan. Aber Christus sagt nit also; sondern er spricht/ wehe euch/ dann die andere Städt wurden Buß gethan haben/ wann man ihnen das jenige geprediget hätte/ was euch ist geprediget worden: In cilicio & cinere pœnitentiam egissent. Was ist dises? siehst du es nit? es verschweiget Christus das/ welches doch scheinet das fürnehmbste zu seyn/ nemblich daß sie nit haben Buß gethan nach so vilen Zeichen/ und Predigen; sondern er sagt nur von dem Schaden/ so wegen derselben Zeichen und Predigen verursachet werden bey den anderen Städten/ die sich bekehret hätten/ wann man ihnen also geprediget hätte. Wehe euch! dann die Sidonier und Tyrier wurden Buß gethan haben/ die sie doch nit gethan haben/ weil sie die absonderliche Hülff nit gehabt haben/ die ihr gehabt habet: In cilicio & cinere pœnitentiam egissent. Wehe dir dann/ O Sünder/ Væ tibi! nit nur allein/ weil du dir so vil Mittel nit hast zu Nutzen gemacht/ sondern auch wegen deß Schadens der anderen Städten/ die sich bekehrt hätten/ wann man nit dir/ sondern ihnen solche Mittel angewendt hätte.

Wir haben gehört/ was für ein Rechenschafft hierumb zugeben. Was ist aber ihr Straff? dise wird angedeutet durch das förchtliche Væ tibi! Wehe dir! O ihr Seelen/ wehe euch! warumb? höret; der HErr sagt es gleich? Verumtamen dico vobis; Tyro & Sidoni remissius erit in die Judicij, quàm vobis. Es wird der Stadt Tyro und Sidon noch erträglicher ergehen/ als euch am Tag deß Gerichts. Es werden die jenige Städt ein leichtere Verantwortung haben/ und auch ein kleinere Straff/ denen man nicht geprediget hat/ als euer Straff und Rechenschafft seyn wird/ da man euch so offt geprediget hat. Ja mein Sünder! wahr ist es zwar/ daß ein jedweder er wird verdammet werden/ der in einer Todtsündt stirbt; aber die Höll deß jenigen wird leydelicher seyn/ als die deine/ welchem GOtt keine Prediger zugeschickt hat/ wie dir/ wann ihr schon einerley Sünden begangen hättet: Remissius erit in die Judicij, quàm vobis. Wer ist O Christglaubige/ der jenig gewesen/ der in Egypten alle Erstgebohrne in einer Nacht erschlagen hat? der heilige Text sagt/ GOTT seye es selbst gewesen: Percussit Dominus omne primogenitum in terra Ægypti: Der HERR hat alles Erstgebohrne in dem Land Egypten getödtet. Wahr ist es/ sagt Theodoretus: doch aber ist es durch die Hand eines Engels geschehen: Angelus unus, ein Engel hat es gethan. Wer ist auch der jenige gewesen/ der gleichfahls in einer Nacht das gantze Kriegs-Heer deß Senacheribs erlegt/ und hundert und fünff und achtzig tausend Assyrier erschlagen hat? Ein Engel/ sagt Isaias: Egressus est Angelus Domini, & percussit &c. Der Engel deß HErrn ist kommen/ und hat sie geschlagen. Lasset uns jetzt

Theod. in 4. Reg. 19.

auch

auch den Propheten Ezechiel hören; sehet / sagt er / es kommen sechs Engel zu straffen / und zu verstöhren die jenige Hebræer, welche wegen ihrer Unbußfertigkeit nit würdig waren / daß sie mit dem Buchstaben Tav an ihren Stirnen bezeichnet wurden: Ecce sex viri veniebant &c. Sihe / es kamen sechs Männer ꝛc. Wann aber ein Engel genug ist / wider die Erstgebohrne in Egypten / und wann ein Engel genug ist wider die Assyrier / warumb ziehen ihrer sechs wider die Israeliten? ist dann nit auch ein Engel genug / Jerusalem zu verstöhren? so komme dann nur ein Engel allein? Nein / sagt GOtt / sondern sechs. Theodoretus gibt die Ursach / warumb. Sehet ihr nit / sagt er / den Unterschied zwischen einen / und den anderen? die eine seynd Egyptier / und Assyrer / ein heydnisches Volck; die andere aber seynd Israeliten / das außerwählte Volck GOttes. Aber noch klärer; die Egyptier und Assyrier waren Sünder / Tyrannen / und Gottslästerer; aber ohne Glauben und Erkandtnuß deß wahren GOttes: die Israeliten waren auch Sünder / aber sie waren begnadet mit dem Glauben / und mit der Erkandtnuß GOttes: Es hat ihnen GOTT die Propheten zugesandt / die ihnen predigten; sie aber haben dieselbige nit angehört. Nun dann / so komme ein Engel wider die Egyptier; es komme auch ein Engel wider die Assyrier; aber die undanckbahre Israeliten zu straffen / hierzu soll nit nur ein Engel / sondern ihrer sechs kommen: wardurch angedeutet wird / daß ihr Straff werde gröser / und vil erschröcklicher seyn / weil auch ihr Boßheit und Undanckbarkeit vil gröser gewesen ist. Höret Theodoretum: Assyriorum mulca millia unus Angelus jaculis conficit, & Ægyptiorum primogenitos Angelus unus jussus est interficere; hic verò propter impietatis exsuperantiam, sex Angelis Judæorum puniendorum munus est impositum. O Sünder! was für ein Urtheil und Straff warthet auff deine Unbußfertigkeit? Pervenit usque ad Cælos Judicium ejus. Sein Gericht ist biß an den Himmel kommen.

Theodor. sect. 3. in Ezech. 9.

Ezech. 9.

Der sechste Absatz.

Der Sünder wird ein schwäre Verantwortung haben wegen deß Exempels der jenigen / die ihnen die Mission zu Nutzen gemacht haben.

27. ES wird nit nur die Verantwortung / und Straff der Unbußfertigen gröser seyn in Ansehung deren / zu welchen die Mission nit kommen ist; sondern auch in Ansehung deren / zu denen sie kommen / welche darauß Nutzen geschafft / und sich bekehret haben; wie solches der Apostel zu verstehen gibt / da er sagt: Terra sæpe venientem super se bibens imbrem, proferens autem tribulos & spinas, reproba est, & maledicto proxima, cujus consummatio in combustionem. Die Erden / welche den ankommenden Regen zum öfftern hinein trincket / und dannoch nichts anders als Dörner und Distel herfür bringt / die ist verworffen / und nahend bey der Maledeyung / deren End das Feur ist. Herentgegen wird die Erden / welche den Regen empfangt / und gute Frucht bringt / mit GOttes Seegen erfüllet: Accipit benedictionem à Deo. Diser Text braucht keiner weitläuffigen Außlegung. Der Seegen GOttes ist gewiß den jenigen guten Christen / welche in diser Mission den Regen der Lehr zu sich genommen / und Frucht getragen einer wahren auffrichtigen Beicht / mit steiffem Fürsatz / GOTT nimmermehr zu beleydigen. Dise alle werden von seiner Göttlichen Majestät gebenedeyet werden / an Seel und Leib / im Leben und im Tod / in der Zeit / und in der Ewigkeit: Accipit benedictionem à Deo. Aber was wird es mit der undanckbaren Erden / mit dem rebellischen unbußfertigen Sünder werden? gesetzt / daß er also sterbe / wie es wohl seyn kan / so wird er einer auß den Verworffnen seyn: Reproba est. Dise Erden ist verworffen / er wird von dem Gericht GOttes herauß gehen mit der Vermaledeyung: Maledicto proxima. Er wird in das ewige Feur geworffen werden: Cujus consummatio in combustionem. Warumb? weil er die Frucht der Buß nit getragen hat? Nein / sondern weilen er bey eben demselbigen Regen der Lehr / bey welchem andere Frucht gebracht haben / er unbußfertig verblieben / und nichts als Dörner der widerholten Sünden herfürgebracht. Sihe / sihe / wird der strenge Richter sagen / der jenige der in der Unlauterkeit gelebt / als er die Predig von dem Tod angehört / hat die Unkeuschheit verlassen. Jener / dein Nachbar hat seinem Feind verzyhen / als er die Predig von der Höllen angehört; ein anderer / als er die Predig von dem letzten Gericht gehört / hat seine Schulden bezahlet; diser / und diser haben ihre Sünd gebeichtet / die sie zuvor verschwigen haben / als sie ein Exempel angehört von einem / der verdammt worden / weil er in der Beicht ein Sünd wissentlich verschwigen hatte; Du aber / der du eben diser Predigen angehört / verharrest noch in der Gelegenheit der Sünd? wilst noch nit verzeyhen? und wilst dein Sünd nit beichten? so klagt dich das Exempel der anderen an; es benimbt dir alle Entschuldigung; es gereicht dir zu gröserer Verdammnuß: Cujus consummatio in combustionem. Kan auch / O Sünder / für dich

dich ein grösseres Unglück seyn / als daß die Artzney dein Kranckheit schwärer macht; daß dir die Mission zum Gericht / die Predigen zur Anklag / anderer Exempel zur Beschuldigung / die anerbottene Barmhertzigkeit zur strengerer Gerechtigkeit / und das verkündigte Jubilæum zur Verdammnuß werde? Aber was für ein Staub gehet auff bey der Stadt Jericho? was für ein erschröcklicher Dampff und Rauch erhöbet sich? was für greuliche Feurs-Flammen steigen übersich? wisset ihr / O Christglaubige / wo das herkommet? der Staub kombt daher / weilen gählingen die Josue 6. Mauren eingefallen: Muri illico corruerunt. Der Rauch aber und die Flammen kommen daher / weilen die Stadt Jericho angezündet worden; Urbem autem & omnia, quæ erant in ea, succenderunt. O ein unglückseelige Stadt / wo ist die Stärcke deiner Mauren? was für Maurbrecher haben deine Thürnen gefället? was für ein Macht hat deine Wähl zu Boden geworffen? was für ein Sturm und Anlauff hat deine Basteyen erschüttet? du darffst eben nit Antwort geben: dann der heilige Augustinus antwortet für dich: Non illos pulsavit aries, non expugnavit machina, sed quod mirum est, sacerdotalis sonus. Ihre Thürn und Mauren seynd von keinem Kriegs-Zeug umbgeworffen worden; sondern was verwunderlich ist / der Klang der Priesterlichen Posaunen. Es hat GOtt befohlen / und Josue in seinem Nahmen / daß siben auß den Priesteren vor der Archen deß Bunds hergehen / und die Trompeten blasen sollen / welche zur Zeit deß Jubel-Jahrs gebraucht werden: Septem alii Jos. 6. Sacerdotes tollant, septem Jubilæorum buccinas. Dises haben sie sechs Täg nach einander gethan. An dem sibenden Tag / da alles Kriegs-Volck sibenmahl umb die herumb gangen / die Posaunen erschallen / und das Volck zugleich geruffen mit lautem Geschrey / da seynd die Mauren auß dem Grund zu Boden gefallen; worauff sie in die Stadt hinein getrungen / dieselbe angezündet / und verbrennet. Omni populo vociferante, & clangentibus tubis, muri illico corruerunt. Hier siheſt du diſe Stadt zerstöhret durch den Klang und Trompeten-Schall der Priesteren; aber warumb eben durch den Schall der Trompeten / die man in dem Jubel-Jahr gebraucht? hatte man dann keine andere Feld-Trompeten / durch welche das Volck pflegte zusammen beruffen zu werden? Ist es wohl möglich / daß durch den Schall deß Jubilæi / deß Friedens / der Freyheit / und der Fröhlichkeit / solte Jericho seinen letzten Untergang erfahren? was hat doch diſe Stadt gethan? aber was hat sie nit gethan? Es hatte Josue zween Außspäher in die Stadt gesandt / die Rachab zwar hat sie auffgenommen / aber die andere haben sie verfolget: Educ viros, qui venerunt ad te. Sie ha- Jos. 2. ben hernach mit ihren Augen angesehen / wie das Israelitische Kriegs-Heer umb die Stadt herumb gangen ist; sie haben sechs Tag lang die Trompeten deß Jubilæi gehöret / welche die Priester geblasen haben; und da sie sich dem Josue hätten ergeben sollen / so haben sie sich noch mehrer widersetzt / und die Stadt verschlossen: Jericho clausa erat, atque munita. Alida sagte GOtt / weilen dann nichts mehr hülfft / so gehe die Stadt zu Grund / und zwar durch eben den Trompeten-Schall deß Fridens / und deß Jubel-Jahrs / weil sie den Friden nit haben annehmen wollen: Tollent septem buccinas, quarum usus est in Jubilæo.

O diſes ist ein wahres Ebenbild dessen / 29.
was sich mit dem unbußfertigen Sünder zutragt. Josue, oder JEsus / hat zu dir gesandt die Außspäher / dir zum guten: Misit Josue duos viros. Josue, das ist / JEsus / hat zu dir / O Sünder / Priester gesandt mit den Trompeten / welche so offt erschallen seynd in denen Predigen / die du hast angehört. Die Trompeten / sagt Origenes mit Origen. hom. 7. dem heiligen Augustino, seynd die Predigen in Joan. unserer Priesteren? Hujus temporis Sacer- S. Augst. dotum Prædicatores. Du hast gesehen das serm. 106. Exempel der jenigen / welche die Gesandten de Temp. GOttes / wie die Rachab die Außspäher / mit Frucht und Nutzen angenommen: Ingressi sunt domum mulieris. Du hast auch angehört die Gnad deß Jubel-Jahrs / die wir dir verkündiget haben / zur Freyheit und Friden deiner Seel; Quarum usus est in Jubilæo. Nach allem diſem hast du den Mund verschlossen / und deine Sünden nit gebeichtet; Ja du hast dich noch mehr gestärcket in der Boßheit / damit du Widerstandt thun mögest: Clausa erat atque munita. Wehe dir dann / O rebelliſches Jericho! dein Unbußfertigkeit schreyet biß in den Himmel / und begehret von GOtt einen schnellen und unvorsehenen Tod: Pervenit usque ad cælos judicium ejus. Wann aber diſes geschihet / O was für ein Staub wird sich zu derselben Stund in deinem Hertzen erhöben? was Angst und Schmertzen wird dich überfallen / daß du dir die Mission nit hast zu Nutzen gemacht? wie wirst du in dem Gericht zu Schanden werden / und nichts finden / dich zu verantworten? wie wirst du in der Höll wider dich selbsten wüthen / dieweil du so leicht hättest können seelig werden / und hast doch nit gewölt? Pervenit usque ad Cælos Judicium ejus. Crescit in scelere, crescit & in Judicio, simulque cum vitiis, augetur & pœna,

Der

Der sibende Absatz.

Es wird ein Exempel vorgebracht / und darmit die Predig beschlossen.

30. Christoph. Vega. Theol. de Conf. 1. p. c. 4.

Höre nun ein seltzames Exempel / dardurch alles / was bißhero gesagt worden / bekräfftiget wird / so sich in unserem Hispanien zugetragen. Als in einer gewisen Stadt der Apostolische Pater Joannes Ramirez, auß der Gesellschafft JEsu / der ein Lehr-Jünger gewest deß Ehrwürdigen Mann und Vatters Avila, die Mission gehalten / ist er beruffen worden / die Beicht einer edlen Jungfrauen anzuhören / welche von ihrer Mutter gantz wohl aufferzogen / und sonderlich zum öfftern Gebrauch der heiligen Sacramenten angeführet worden; in welchem sie auch nit allein beständig fortgefahren / sondern auch / nachdem die Mutter gestorben / vil Allmosen geben / vil gefastet / und in anderen Bußwercken sich geübet / auch bey wehrender Mission bey allen Predigen sich eingefunden. Pater Ramirez ist alsobald da gewesen bey der Krancken / welche ihn also angeredt: Mein Pater, ob gleich meine Kranckheit nit groß ist / so will ich doch bey Zeiten mein Seel versorgen; bitte also / Euer Ehrwürden wollen meine Beicht anhören / dann es seynd schon etlich Täg / daß ich mir fürgenommen ihnen mein Gewissen zu entdecken. Gantz recht / sprach der Pater: hierauff hat sie die Beicht verrichtet / mit solcher Reu / und mit so vilen Zäheren / daß der Pater sich darüber verwunderet / und sie mit grossem seinem Trost absolviert hat. Aber höret / was sich weiters zugetragen. Es hat der Gesell des Paters / der von weitem zugesehen / vermerckt / daß von der Seithen deß Beths sich hat sehen lassen eine schwartze und haarige Hand mit Klauen / wie eines Bären / welche der Krancken / die gebeichtet hat / den Halß dergestalten getruckt / als wann sie dieselbe vertroßlen wolte. Nach der Beicht / als sie wider nach Hauß kommen / hat der Gesell deß Paters / voller Gedancken und Verwunderung / noch denselben Abend das jenige / was er gesehen / dem Oberen deß Hauses angezeigt; welcher ihn darüber examiniert / und weil derselbe versicheret / daß er es wahrhafft gesehen / auch sich bereith erzeigt / solches mit einem Schwur zu bestättigen / so hat der Obere dem Pater Ramirez befohlen / ob es gleich schon Nacht ware / sich widerumb zu der Krancken zu verfügen / und mit guter Manier zu sehen / daß die Krancke noch einmahl beichtete. Er gienge hin sambt dem vorigen Gesellen / und als sie zu dem Hauß kommen / ehe sie hinein gangen / hörten sie schon das Klagen und Trauren; man sagte ihnen / die Krancke seye gestorben / sie habe gleich nach volendter Beicht die Sprach verlohren / und die heilige Communion nit mehr empfangen können. Sie seynd hinein gangen / haben die todte Persohn gesehen; worauff sie traurig sich wider nach Hauß begeben / und die Sach dem Oberen angezeigt. Pater Joannes Ramirez, der sehr betrübt ware / verfügte sich nachgehends zu dem heiligen Sacrament deß Altars / und bettete allda mit vilen Zäheren für die Seel der Verstorbnen. Als er nun ein Stund lang in dem Gebett also verharret / da hörte er ein Getöß / als wann es Ketten wären / und da er umbgeschauet / sahe er vor sich ein Persohn / welche mit Ketten umbhenget / und allenthalben mit Feur umbgeben war. Er hat sich gleichwol hierüber nit entsetzt / sondern sie angeredt / und gefragt / wer sie wäre? Ich bin / sagte sie mit einem tieffen Seufftzer / jenes unglückseelige Weibsbild / welches du vergangnen Tag hast Beicht gehöret / und für welches du anjetzo / aber umbsonst / GOtt gebetten hast; dann du sollest wissen / daß / nachdeme mein Mutter gestorben / so hat sich ein gewiser Jüngling in mich verliebet / und ob ich gleich ihme Anfangs widerstandten / so ware doch sein Begierd so hefftig / und meine Schwachheit so groß / daß ich mich seinem Willen ergeben hab. So groß nun mein begangne Sünd war / so groß Beschwärnuß hab ich hernach gehabt / selbige zu beichten. Es hat mich das Gewissen genaget / und die Forcht der höllischen Peyn / in der ich nunmehr bin / hat mich sehr geängstiget; ich hab mir derentwegen offt vorgenommen / die Sünd zu beichten: aber die Geschämigkeit / und die eytle Forcht / die gute Meynung zu verliehren / welche der Beicht-Vatter von mir gehabt / hat mich jedesmahl überwunden / und darvon abgehalten. Unterdessen hab ich nit unterlassen / meiner alten Gewohnheit nach offt zu communicieren: und wegen der Verdienst meiner Mutter hat dich GOtt an dises Orth geführt / mir zu helffen; ich habe deine Predigen angehört / und sie waren lauter Pfeyl / die mir das Hertz getroffen haben; derentwegen ich mich entschlossen hab / da ich erkranckt / meine Sünden bey dir zu beichten / wie du gesehen hast: Ich habe die Beicht auch angefangen / und die leichtere Sünden erzehlet. O wolte GOtt / ich hätte auch die schwäre geoffenbahret! ich wolte sie zum öfteren sagen / aber die Geschämigkeit hat mich zuruck gehalten: also hab ich selbige verschwigen / und umb diser Ursach willen hat mir der gerechte GOtt die Sprach / und sambt der Sprach das Leben genommen / und folgends mich ewig verdammt / kan mir also dein Gebett nichts mehr helffen. Hierauff fragte sie der Pater: was ist anjetzo / das dich am allermeisten betrübet? sie antwortet: dises / daß ich sihe / wie leicht ich hätt die

Seeli-

Seeligkeit erlangen können / wann ich die Sünd gebeichtet hätte / gleichwie ich dieselbe anjetzo offenbahret / aber ohne Frucht; und hab also die gute Gelegenheit verabsäumet / die mir GOtt zugesändet hat. Nach disem ist sie verschwunden.

32. Was gedenckest du jetzt / O Sünder? wo lassen wir es / dann die Mission ist zu End; ist das jenige / was du gehört hast / nit genug / daß du dich ergebest? So komme herbey du Prophet Ezechiel, sagt GOtt; und schreibe Ezech. 24. auff das Jahr und den Tag: Fili hominis scribe nomen diei hujus. Warumb aber dises? O HErr! Du wirst es gleich sehen: nimb dises kupfferne Geschirr / so voller Rost und Wust ist: sihe / daß du es säuberest; wasche es auß mit Wasser / und wann es nit genug ist / so setze es auff die glühende Kohlen / damit es heiß werde / und der Rost verzehret werde: Pone super prunas, ut incalescat, & consumatur rubigo ejus. Der Prophet thut es: er höbt an das Geschirr zu waschen; er reibt und feget es; er setzt es auch zu den Feur. Wie geht es / mein Ezechiel, fraget GOtt: wird das Geschirr sauber? O mein HErr / sagt er / du sihest / wie ich arbeite und schwitze / aber es ist umbsonst; der Rost will nit außgehen / auch nit durch das Feur: Multo labore sudatum est, & non exivit de ea nimia rubigo ejus, neque per ignem. Wie? sagt GOtt: so laß es dann stehen: ich will nit / daß du dich ferner bemühest dises Geschirr zu säuberen: Immunditia tua execrabilis, quia mundare te volui, & non es mundata. Verflucht ist dein Unreinigkeit: ich hab dich wollen säuberen / und du bist nit gesäuberet worden. Was ist dises für ein Geschirr? Du / O Sünder / bist es / der du mich anhörest / sagt der H. Augustinus: Æ- S. August. Hom. 16. ex 50. neæ ollæ animam peccatricem comparat. Du bist der unreine Hafen / voll deß Wusts der Unkeuschheit / voll deß Bluts der Rachgierigkeit / voller Beiner der Hartnäckigkeit / voll deß Unflaths so viler Aergernussen. Du bist der jenige / welchen wir haben waschen / und säuberen wollen mit dem Wasser der Barmhertzigkeit / und mit Vorhaltung deß höllischen Feurs / welches auff dich warthet. Wir haben nit wenig Mühe und Arbeit deinetwegen gehabt: Multo sudore sudatum est. Aber alles umbsonst / es hat nichts bey dir geholffen / welches wir dir gezeigt in dem Exempel von der verdammten Persohn: Neque per ignem.

So schreibe man dann auff den Tag deß Monaths / und deß Jahrs / zu einer immerwährenden Zeugnuß deiner Unbußfertigkeit: 33. Scribe nomen diei hujus. Euch alle / die ihr da gegenwärtig seyet / ruffe zu Zeugen an / (ich rede jetzt mit den Worten deß H. Pauli) daß ich den Sünder treulich gewarnet / und ihm die Gefahr angezeigt hab: Darumben: Contestor vos hodierna die, quia mundus Act. 20. sum à sanguine omnium, non enim subterfugi, quo minùs annuntiarem vobis omne consilium. Ich bezeug vor euch an dem heutigen Tag / daß ich rein bin an euer aller Blut; dann ich hab nit unterlassen / euch allen Rath GOttes zu verkündigen. Ihr Himmel / und du Erden / ihr Engel und ihr heilige Patronen diser Gemeind / deren Reliquien und Gebein wir in diser Kirchen verehren / seyet Zeugen / daß es diser rebellischen Seel nicht gemanglet hat an Mittlen von GOtt zu ihrem Heyl: Contestor vos hodierna die. Auch euch Verstorbene / die ihr da begraben seyet in disen Gräberen / ruffe ich gleichfahls zu Zeugen an auff den Jüngsten Tag / daß es disem Sünder an der Lehr nit gemanglet hat: Contestor vos hodierna die? Es werden dessen Zeugen seyn alle Predigen / so da gehalten worden / dann auch dise Cantzel / dise Mauren / diser mein Schweiß / und was das erschröcklichiste ist / diser HErr Christus der Gecreutzigte / der so offt umb eueres Heyls willen kommen ist / und jetzt widerumb kommt euch zu helffen. O Christ / O Sünder / O Seel! lassest du ihn also hinweg gehen / und wilst gar keinen Frieden mit ihme eingehen? Ach nein! das wilst du ja nicht: so komme dann herbey; es ist annoch Zeit / wirffe dich nider zu seinen Füssen / und ergibe dich. Weine / schreye / seuffze / bitte / und sprich: Mein HErr JEsu Christe / du allergütigister Vatter! wartest du dann noch auff mich / nachdem ich dich so offt verachtet hab? wilst du mir noch meine Sünden verzeyhen / wann ich wahre Reu und Leyd darüber hab? Nun so sihe / es reuet mich von Hertzen; es reuet mich / weil du der jenige bist / der du bist / ꝛc.

* * *

Die

Die zwey und sechtzigiste Predig.

Wie sich der Christ verhalten soll / damit er in der Gnad GOttes verharre.

Ecce sanus factus es, jam noli peccare, ne deterius tibi aliquid contingat. *Joan. cap. 5.*

Sihe du bist nun gesund worden / sündige nicht mehr / damit dir nicht etwas ärgers widerfahre.

Eingang.

DWas Freud und Trost vermercke ich heutiges Tags bey den heiligen Englen! O daß wir sie heut hätten sehen können / bey der grossen Communion wie fleissig / wie dienstbahr / und wie freudig sie gewest in Beförderung deß ewigen Heyls der jenigen / die ihrer Sorg anvertrauet worden! dann wann die Bekehrung eines einigen Sünders bey den Englen ein grosse Freud verursachet / nach den Worten JEsu Christi: Gaudium erit coram Angelis Dei super uno peccatore pœnitentiam agente. Was für Freud werden sie gehabt haben ab der Bekehrung so viler / welcher bey gegenwärtiger Mission so auffrichtig ihre Sünden gebeichtet / auß der Dienstbahrkeit deß bösen Feinds sich herauß gerissen / und würdiglich zu dem Tisch deß HErrn hinzugangen seynd? so seye dann tausend mahl gebenedeyet / O Christliches / außerlesenes / und geliebtes Volck GOttes / der Glaub an Christum / den ihr also bekennet habt / und die Lieb / die ihr gegen ihm erzeiget; die Glory und Ehr / die ihr GOtt gegeben; die Freud / die ihr den Englen verursachet / und die Ruhe / die ihr eurem Gewissen zuwegen gebracht. Aber was wird es vil nutzen / sagt Cæsarius Arelatensis, wann ein wolgebautes Feld in den Frühling zwar die beste Hoffnung macht eines reichen Schnitts / wann er aber bald hernach auß Mangel deß Regens außdorret / und kein Korn gibt zur Zeit der Erndt: Quid mihi prodest, si mihi sata viridantia in herbis, spem messis ostendant, & me sub ipso falcis tempore decipiat. Cæsar. Arelat. Hom. 25. Was nutzet es (fahrt er weiter fort) wann der Weinberg schön blühet / und seinem Herrn ein stattliches Weinlesen verspricht / wann hernach der Schauer darüber kommt / und alles niderschlaget? Quid mihi proderit? Was nutzet es (sagt der H. Chrysostomus) wann schon der Schiffmann mit guten Wind eine Zeitlang auff dem Meer fortseglet / wann ihm hernach durch entstandnes Ungewitter das Schiff noch scheytteret / ehe und zuvor es in dem gewünschten Port einfahret? Es ist ja alsdann alle angewendte Mühe und Arbeit verlohren: Omnem perdidit anteriorem laborem. S. Chrys. ad Hebr. Hom. 24. Was nutzet es den Wandersmann / sagt der heilige Gregorius, wann er schon auff seiner Reiß zimlich weit fortkommen / so er aber sich noch zerfallt / ehe er das Vatterland erreichet? Quid prodest, quòd carpimus multa, si ea, quæ perveniendum restant, negligantur? S. Greg. l. 22. Mor. c. 6. Was hilfft es / sagt der Heil. Cyrillus Alexandrinus, daß man ein Kleyd sauber gewaschen / wann man selbiges / da es gewaschen ist / widerumb in das Koth wirffet? Quid prodest, studiosè vestes abluere, & lotas rursum lutò inquinare? S. Cyrill. l. 5. in Joan. 17. Was nutzet es / sagt der Heil. Laurentius Justinianus, wann man sich wol bewaffnet zu dem Streit / aber hernach bey der Schlacht spöttlich die Waffen hinweg wirfft / und sich dem Feind ergibet? Gute Soldaten müssen das Feld nit verlassen / biß sie den völligen Sig erhalten: Non priùs discedunt à loco certaminis, nisi adeptâ jam victoriâ. S. Laur. Justin. l. de lign. vit. c. 10. Was wurde es denen weisen Jungfrauen genutzet haben / wann sie schon das Oel für ihre Amplen theur gekaufft hätten? sagt der gelehrte Ferus, wann sie hernach bey Ankunfft deß Bräutigams dasselbe verschüttet hätten? Quid profuit, oleum emisse, & sponso veniente in terram profundere? Ferus 4. part. de Passi. Wann einer das jenige einreisset / was der andere auffbauet / sagt der weise Mann / was haben sie darvon / als vergebne Mühe? Unus ædificans, & alter destruens, quid prodest illis, nisi labor? Matth. 25. Eccli. 34.

Wo zihle ich hin mit diser Red? Ich will sagen / O Christglaubige / daß die Beicht / so ihr bey diser Mission verrichtet habt / seye gewesen ein geistlicher Frühling / ein schön blühender Weinberg / ein wohl angefangene Schiffarth / und ein glückliche angetrettene Reiß nach der Ewigkeit / ein Waschung der Kleyder in dem Blut JEsu Christi / ein Bewaffnung der Seel mit der Göttlichen Gnad

2.

wider die Sünd / ein Einkauffung deß Oels der Liebe zu würdiger Empfahung deß himmlischen Bräutigams / ein Auffbauung eines Pallasts / in welchen GOtt sein Wohnung nehmen solte. Aber dises alles nutzet nichts zu der ewigen Seeligkeit / wann man hernach zur Zeit deß Schnitts / und deß Tods kein Korn findet / sondern ein läres Stroh; wann der Weinberg alsdann ohne Trauben ist / oder / mit einem Wort zu reden / wann man in dem / was wohl ist angefangen worden / nicht verharret: dann wie der H. Hieronymus gesagt / bey denen Christen sihet man nit so fast auff das / wie der Anfang / sondern wie das End seye: Non quærentur in Christianis Initia, sed finis. Ein gute Uhr stehet nit still biß die Gewicht auff dem Boden seynd: wann sie aber früher stehet / so ist die Unruh nichts nutz: Also auch der Mensch / der eine Geistliche Uhr ist / der muß in seinem tugendlichen Wandel nit still stehen / biß daß seine Gewichter auff der Erden stehen. Was seynd das für Gewichter? nemblich sein Leib / und die leibliche Sinn / dann wie das Buch der Weißheit sagt: Corpus, quod corrumpitur, aggravat animam. Der Leib / der verderbet wird / der beschwehret die Seel. Biß der Leib in die Erden / das ist / ins Grab kommt / muß der Mensch nit ablassen / gute und verdienstliche Werck der Buß zu würcken. Stehet er früher still / so wird ihn GOtt verwerffen / als ein heylose Uhr / dann er macht nur den jenigen seelig / der in seiner Gnad biß ans
Matth. 10. End verharret: Qui perseveraverit usque in finem, hic salvus erit.

3. Wisset ihr / wo der jenige Stein hinkommen / mit welchen David den Riesen Goliath zu Boden geworffen? das wissen wir / daß es einer auß den jenigen Steinen gewesen / die er auß dem Bach genommen: disen Stein hat er ihme an die Stirn geworffen / und
1. Reg. 17. darin ist er stecken geblieben: Infixus est lapis in fronte ejus. Hernach aber ist diser Stein nit mehr gesehen worden. Wo ist aber das Schwerdt hinkommen / mit welchem er ihm den Kopff abgehauen? dises wissen wir wol. Wir werden es finden auffgehenckt unter den geheiligten Geschirren deß Tabernackels: Est involutus Pallio post Ephod. Wann aber das Schwerdt an dises Orth gestellet worden wegen deß Sigs über den Riesen; wer sihet nit / daß der Stein an diser Victori einen gröfferen Antheil gehabt / als das Schwerdt? Wahr ist es / das Schwerdt hat ihm den Kopff abgehauen; aber das ist geschehen / da der Rieß schon überwunden auff dem Boden gelegen. Der Stein war es / der ihn zu Boden gefället hat; und dises war das allerschwähriste. So wäre dann mehrere Ursach / daß man den Stein in dem Tabernackel auffbehalten solte; dannoch ist nur das Schwerdt darin bewahret worden. Warumb dises? P. Matthias Faber gibt die Ursach / und sagt: Wahr ist es / daß so wol der Stein / als das Schwerdt / ihren Theil an dem Sig gehabt haben; aber doch mit grossen Unterschied. Der Stein hat den Anfang gemacht / aber das Schwerdt hat den Sig vollendet. Der Stein hat zwar den Riesen zu Boden geworffen; aber man war von seinem Tod noch nicht gäntzlich versicheret; das Schwerdt aber / nachdeme es ihme den Kopff abgenommen / hat die Versicherung gegeben / daß er todt / und ihm unmöglich seye / daß er sich wider auffrichten solte. Mit einem Wort / der Stein hat die Victori angefangen / aber das Schwerdt hat ihm die Beharrlichkeit zuwegen gebracht; und derentwegen wird das Schwerdt / und nit der Stein / in dem Tabernackel auffbehalten: Quia nimirum funda solùm prostravit, gladius verò occidit. Wahr ist es / O Christ- Mart. Faber in Auct. ser. 2. glaubige / ihr habt in diser Mission den Riesen der Sünd zu Boden geworffen mit dem saubern Stein der Beicht und Buß; und dises ist vil: aber es ist nit genug / daß man euch auffnehme in den Tempel der Glory / wann ihr nicht auch das Schwerdt der Beharrlichkeit habt / die disem Goliath den Kopff abschlage / damit er sich nit wider auffrichte: Super est, ut gladiò perseverantiæ caput ei amputetis.

Anjetzo werdet ihr verstehen / warumb das 4. Buch der Weißheit sagt / daß die Seelen in der Hand GOttes seyen: Justorum animæ Sap. 3. in manu Dei sunt. Die Seelen der Gerechten seynd in der Hand GOttes. Und Christus sagt von ihnen / es werde sie niemand auß seiner Hand herauß reissen: Et non rapiet eas Joan. 10. quisquam de manu mea. Da redet Christus von denen Außerwählten. Was ist es aber / daß er sagt / ihre Seelen stehen in seiner Hand? wann es nichts anderst ist / als daß sie in seiner Gnad stehen / so seynd auch vil der Verworffenen in seiner Gnad. Warumb sagt er dann / daß allein die Seelen der Außerwählten in seiner Hand seyen / und daß sie ihm niemand herauß reissen werde? Et non rapiet eas quispiam de manu mea. Ich will dises erklären mit einer Gleichnuß von dem / was ich erst neulich gesehen bey einer Gottseeligen Persohn / welche ein andächtiges Bild hatte / und verehrte: sie gabe disem Bild vil Blumen in die Hand; es ware ein Büschelein von Nägelen / von Rosen / und anderen Blumen: Als ich aber deß anderen Tags wider kommen / so merckte ich / daß etliche Blumen hinweg waren; andere aber waren noch verhanden. Ich fragte sie / warumb sie von den Blumen einige hinweg gethan / und andere gelassen? da gab sie mir zur Antwort / die jenige / die ich hinweg thue / seynd Blumen / welche verwelcken und außdörren; die jenige aber / die ich stehen laß / seynd Amaranten / die allzeit frisch verbleiben / und ihre Farb behalten / die sie im Anfang gehabt haben. O was lehren uns dise Blumen? wahr ist es / daß auch die Verworffne eine Zeitlang in der Hand GOttes stehen; aber als wie die Rosen / welche verwelcken / und hernach hinweg

geworffen werden/ weilen sie ihre Schönheit/ das ist/ die Gnad GOttes wider verlohren haben. Ein andere Bewandtnuß hat es mit denen Außerwählten. Diſe seynd also in der Hand GOttes/ daß sie von derselben nicht mehr herauß gerissen werden. Sie seynd unverwelckliche Amaranten/ sie bleiben beständig in der Lieb/ und in der Gnad GOttes: Non rapiet eas quisquam de manu mea. Die Seel muß allzeit frisch und lebhafft seyn/ wann sie in der Hand GOttes verbleiben will. Damit dann diſes geschehe/ so komme ich heutiges Tags/ O Christglaubige/ euch von denen Mittlen zu predigen/ durch welche diſe Beharrlichkeit in der Gnad GOttes kan erhalten werden. Ich verlange eure Auffmercksambkeit/ und vor allem euer Gebett/ daß ich die Gnad erlange/ die ich hierzu vonnöthen hab. Diſe wollen wir durch Mittel und Fürbitt der seeligsten Mutter GOttes begehren/ und sie mit dem gewohnlichen Gruß anruffen. Ave Maria.

Ecce sanus factus es, jam noli peccare: ne deterius tibi aliquid contingat.

Joan. 5.

Sihe/ du bist gesund worden/ sündige nicht mehr/ damit dir nicht was ärgers widerfahre. Joan. 5.

Der erste Absatz.

Es wird angezeigt/ auff welche Personen diſe Predig gerichtet seye/ und welches die allgemeine Mittel zur Beharrlichkeit.

1. WEr zu Anfang deß Winters sihet/ daß man in einem Hauß auß den Zimmeren die Sessel/ die Tisch/ Stühl/ und Bänck/ und anderen Haußrath herauß trägt/ der möchte ihm einbilden/ daß die Innwohner deß Hauß außzuziehen gesinnet wären. Wann wir sie aber fragten/ ob sie außziehen wollen auß dem Hauß/ so wurden sie sagen: Nein; es hat diſe Meynung nit: man tragt diſen Haußrath nur derentwegen jetzt herauß/ damit man wegen ankommender Winters-Zeit den Boden mit geflochtenen Matten belege; wann diſes geschehen/ so tragt man alles wider hinein in die Stuben. Eben dergleichen geschicht auch Anfangs deß Frühlings/ da man die Matten wider hinweg thut/ und den Boden waschet: so bald diſes geschehen/ so tragt man alles wider in die Zimmer hinein. Wann auch einer sehen solte/ da man etwan zur Wandlung bey der Meß/ oder zu Mittag das Ave Maria leuthet/ wie die Leuth gählings alle still schweigen/ niderknyen/ ans Hertz klopffen/ und betten; wie wurde sich ein Frembder/ der nichts umb diſen Brauch wuste/ oder ein Tauber/ der das Geleuth nit hörte/ über ein solche Veränderung und Andacht verwunderen? Wann er aber bald hernach sehe/ daß die Leuth gleich wider auffstunden/ und ein jeder zu seiner vorigen Arbeit/ oder Spihl/ oder Conversation wider kehrete; was wurde er gedencken/ was doch diſes seyn solte? Ich will ihms sagen: Mein Freund/ diſes Volck ist Catholisch. Wann sie das Zeichen der Wandlung bey der Meß/ oder das Ave Maria leuthen hören/ so knyen sie nider/ und betten etwas; sie begehren aber in solchem Gebett nit zu verharren. Nun/ meine Christglaubige/ ihr werdet schon mercken/ wo ich hinauß wolle. Mein heutige Predig ist nit für die jenige angesehen/ welche/ da sie zu diſer Zeit in ernstlichen Predigen vil gehört/ von dem herankommenden rauhen Winter deß strengen Göttlichen Gerichts/ und ewiger Verdammnuß/ ihre Sünden zwar gebeichtet/ jedoch aber keine andere Meynung darbey gehabt/ als nur das Gewissen jetzt zu waschen/ damit sie also gereiniget/ (wann sie anderst gereiniget worden) hernach wider zu dem vorigen sündigen Leben kehreten/ wie der Heil. Gregorius gesagt: Idcirco se lachrymis lavant, ut mundi ad sordes veniant. Ich hab gesagt/ wann sie anderst gereiniget worden: dann wann sie den Fürsatz gehabt haben/ das außgetragne wider hinein zu tragen/ und die alte Sünden wider zu begehen/ so seynd ihnen die vorige Sünden nicht nachgelassen worden/ ob sie gleich dieselbige gebeichtet. Ich predige heut auch nit denen jenigen/ welche zwar auff das starcke Geleuth/ welches diſe Zeit herumb die Prediger von der Buß gemacht/ auffgestanden von ihrem Spihl/ auff ihre Knye nider gefallen in dem Beichtstuhl/ ans Hertz geklopffet/ und sich andächtig erzeiget; darneben aber den Fürsatz nit gehabt/ in dem angefangenen besserem Leben beständig fort zufahren: dann diſe werden gewiß bald widerkehren zu ihrem vorigen bösen Spihl/ und sündigen Leben/ wann das Geleuth der Buß-Predigen wird auffgehöret haben. S. Gregor. 3 p. Pott. Admon. 31.

6. O wie wohl hat solche der Königliche Prophet David abgemahlet in dem 57sten Psalm/ da er sagt: Ad nihilum devenient, tanquam aqua decurrens. Sie werden vergehen/ wie ein Wasser/ das vorüber lauffet. Es wird der Sünder gar wol verglichen mit einem solchen Wasser wegen seiner Unbeständigkeit/ sagt der Author Operis Imperfecti: Peccator recte aqua comparatur propter suam instabilitatem. Es will aber David noch ein Psal. 57.

mehrers sagen / indem er den Sünder nicht nur vergleicht mit dem Wasser / das vorüber laufft / sondern sagt / daß sie vergehen / wie ein solches Wasser. Was für ein Wasser? nemlich wie das Wasser eines Regen-Bachs zur Winters-Zeit / sagt der H. Augustinus: Hyemales aquæ sunt. Merckets jetzt / worin

S. August. in Ps. 57.

dise Gleichnuß bestehet. Was ist für ein Unterschid unter einem rechten Fluß / und unter einem Regen-Bach zur Winters-Zeit? der rechte Fluß laufft immer beständig fort; dann er hat seinen Ursprung von einer beständigen Wasser-Quell: aber nit also der Regen-Bach. Ihr werdet sehen / daß es im Winter eines Tags überauß starck regnet; alsdann lauffet das Wasser aller Orthen an / und von den Höhenen herab: es rinnen die Bäch fast durch alle Strassen und Gassen. Sihest du dise Uberschwemmung? sagt Augustinus. Wann es aber aufhöret zu regnen / so kommet / und sehet / wo das grosse Gewässer hinkommen? Es ist verschwunden. Wo seynd die Berg / von welchen so häuffiges Wasser herunter geschossen? sie seynd jetzt gantz trucken. Wo ist das Rauschen und Gethöß / worüber man sich entsetzt hat? es ist nichts mehr darvon zu hören: der Regen hat auffgehöret / und das Wasser ist abgelauffen / und vergangen: Ad tempus perstrepit, mox cessabit. Der Regen-Bach rauschet nur eine Zeitlang / hernach höret er auff. O ihr Christen / wie ein grosse Freud hätte ich / wann niemand zu finden / der einem solchen Regen-Bach gleich wäre? haben wir nit vil Zäher-Bäch gesehen zur Zeit der Mission? seynd nit vil Stein- harte Hertzen zu Brunn-Quellen der Buß-Zäheren worden? Wahr ist es / sagt David: aber suchet mir dise Brünnen und Bäch nach einem Monath: Ad nihilum devenient, tanquam aqua decurrens. Sie werden vergehen / und zu nichts werden / wie ein Wasses / das fürüber laufft / wie ein Regen-Bach. Bey vilen wird man sehen / daß alles Weinen vergangen / weil ihre Zäher allein herkommen seynd von Regen der Predigen; wann diser Regen fürüber / so werden sie wider so trucken werden / wie die Stein und Felsen: Ad nihilum devenient, tanquam aqua decurrens.

7. Ich komme auch nit / denen jenigen heut zu predigen / welche sich nur oben hin zu GOtt bekehret haben / sondern den jenigen / welche die Gnad GOttes dergestalt empfangen / daß / wie Christus zu der Samaritanin gesagt / ihre Hertzen zu einer Brunn-Quell worden deß gäntzlichen Vorsatzes / in der Gnad biß in den Tod zu verharren / damit sie das ewige Leben erlangen: Fiet in eo fons aquæ salientis in vitam æternam. Ich rede mit den jenigen / welche / nachdem sie von der Kranckheit auffgestanden / und auß der tödtlichen Gefahr deß Sünden-Standts herauß kommen / ein Verlangen haben / die Mittel anzuwenden / daß sie nit mehr fallen / sondern bey vollkommner Gesundheit beständig verbleiben mögen: dann mit disen redet JEsus Christus in dem Evangelio durch meinen angezognen Spruch. Es hat der HErr in dem Tempel den jenigen Menschen angetroffen / den er nach acht und dreyssig jähriger Kranckheit wunderbahrlicher Weiß gesund gemacht: Invenit eum JEsus in templo. Zu disem hat er geredt die Geheimnuß-volle Wort: Ecce sanus factus es. Sihe / du bist gesund worden. Ecce, sihe den Unterschid deines jetzigen Stands gegen dem jenigen / in welchem du zuvor gewesen / da du noch bey dem Schwemm-Teich gelegen. Sihe / was für ein Wunder an dir geschehen / in Widerbringung der Gesundheit: Ecce sanus factus es. Sihe aber auch / und bedencke / wie du forthin dein Leben anstellen wollest: sündige nit mehr / wann du nit wilst / daß dir was ärgers widerfahre: Jam noli peccare, ne deterius tibi aliquid contingat. Betrachtet allhier / sagt der Heil. Cyprianus, die Barmhertzigkeit deß Göttlichen Artzten gegen disem Menschen: nachdem er ihn so wunderbahrlich gesund gemacht / zeigt er ihm jetzt auch an / wie er sich zu verhalten / damit er nit wider erkrancke: Dat vivendi morem, dat innocentiæ legem, postquam contulit sanitatem.

S. Cyprian. l. de Disciplina Habitu Virg.

8. Betrachtet demnach / O Christglaubige / JEsum Christum / als den allerweisisten Seelen Artzt / uns Missionarios aber als seine unwürdige Practicanten. Was macht ein Medicus, der anderst woher beruffen worden zu einem gefährlichen Krancken? Ihr sehet wol / wie er ihne öffter besuchet / jetzt dise / jetzt jene Artzeney ihme anwendet / und nit ablasset / biß er ihne auser der Gefahr sihet. Findet er nun / daß die Hitz deß Fiebers gebrochen / und der Krancke auser aller Gefahr ist; will er sich derowegen von ihme wider beurlauben; was thut er? was sagt er ihm zuletzt? Dat vivendi morem, postquam contulit sanitatem. Weilen er weist die Schwachheit und die Gefahr deß jenigen / der von einer schwehren Kranckheit erst auffgestanden / so schreibt er ihm vor die Weiß zu leben / damit er zu besseren Kräfften komme. Er gibt ihm gewisse Reglen / und hinterlasset ihm heylsame Recept, damit er nit wider erkrancke / und ihm noch übler als zuvor ergehe. Hier sehet ihr (sagt der H. Cyprianus) wie es JEsus Christus gemacht mit disem Menschen / und wie auch wir uns gegen euch zu verhalten haben / indeme wir von euch wider wegziehen: Dat vivendi morem, postquam contulit sanitatem. Er / der Artzt gibt ihm die Weiß zu leben / nachdem er ihm die Gesundheit widerbracht hat. Was für ein Weiß zu leben hinterlassen wir euch dann bey unserem Abschied? was für Recept oder Mittel schreiben wir euch vor? ihr werdet es bald vernehmen; haltet aber fleissig darob. Dann wie der H. Chrysostomus wohl erwogen hat / gleichwie es den jenigen / der erst gesund worden / wenig hilfft / da er gleich die Reglen / die ihm sein Artzt hinterlassen / zwey oder drey Täg haltet / wann er

er nit auch in der vorgeschrieb enen Weiß zu leben verharret: also wurd es auch euch wenig nutzen / wann ihr die Reglen / die wir euch geben / jetzt zwar von uns annehmet / dafern ihr denselbigen nit auch beständig nachleben soltet. Die Wort deß heiligen Vatters seynd: Sicut enim ægrotantes, nisi semper ordinatè vixerint, nulla ipsis disciplinæ, pertres, aut quatuor dies servatæ utilitas, sic & peccantes, nisi semper sobrii sint, nihil proderit illis, duorum vel trium dierum correctio. 1. Chrys. hom. 3. ad pop.

9. Was sagt der Leib-Artz zu deme / der erst gesund worden / und was sagt JEsus Christus durch seine Gesandte zu dem Sünder / der erst bekehret worden? es wird uns hierin der heilige Apostel ein Liecht geben / der ein Exemplar aller Missionarien gewesen ist: Ich will / sagt der heilige Paulus zu seinen Corinthern / fünff Wort nach meinem Sinn zu euch reden / zu Unterweisung der Seelen: 1. Cor. 14. in Ecclesia volo quinque verba sensu meo loqui, ut & alios instruam. Was seynd dises für fünff Wort? Der Apostel nennet sie nit; aber der H. Thomas sagt / es seyen fünff Lehrstuck / welche ein Prediger dem Volck fürtragen / und lehren muß: Ideo ponit quinque, quia Doctor debet quinque docere. Er muß lehren / was man glauben soll; was man thun soll / was man hoffen soll / und was man förchten soll: Scilicet credenda, agenda, vitanda, speranda, timenda. Seynd nit eben dises die fünff Wort / welche auch der Leib-Artzt dem jenigen fürhaltet / der erst gesund worden? Ja; dann er sagt ihm / was er zu meyden / damit er nit wider erkrancke: er sagt ihm / was er zu förchten / damit ihn das Fieber nicht wider anstosse; er sagt ihm / was er zu thun / damit er an Kräfften zunehme: er sagt ihm / was er von der Besserung zu glauben / damit sie ihn nit betriege: er sagt ihm auch / was er zu hoffen von seinem künfftigen Wohlstandt: Scilicet vitanda, timenda, agenda, credenda, speranda. Aber von disen fünff Stucken wollen wir anjetzo absonderlich reden / dann ich mercke wol / daß ihr sehr verlanget / und begehret dise heylsame Recept und Mittel anzuhören / damit ihr in der Gnad GOttes verharren möget.

Der andere Absatz.

Das erste Mittel und Recept ist / daß der Christ die Sünden und die Gelegenheiten meyde.

10. DAs allererste / was der Medicus deme / der gesund worden / vorschreibet / ist / was er forthin meyden / und fliehen soll: Vitanda; daß er sich enthalte / das jenige zu essen / was ihm zuvor geschadet / worauß ihm die Kranckheit / und die Gefahr entstanden ist; dann wann dasselbe genugsamb gewesen ist / ihm die Gesundheit zu benehmen / da er noch starck war; wie vil mehr wird es ihme dieselbe wider verderben / da er noch schwach ist? Jam noli peccare, sagt Christus unser HErr / ne deterius tibi aliquid contingat. Sündige nit mehr / damit es dir nit ärger ergehe. O mein Seel / die Kranckheit / welche dich in Gefahr gebracht hat / ist die Sünd gewesen; sagt der H. Irenæus, und Cyrillus; so fliehe dann die Sünd / wann du nit wilst / daß es dir künfftig nit ärger ergehe. Du hast herauß geworffen / sagt der heilige Hieronymus, die schädliche Speisen / die dich kranck gemacht / warumb wilst du sie dann wider hinein essen / da du doch den Schaden / und die Gefahr schon erfahren hast? Ejecisti arescentes, & morbidos cibos, relevasti æstuantem stomachum, quid vis rursum ingerere, quod tibi noxium fuit? Dises ist die erste Thorheit gewesen / sagt Hugo Victorinus, in welche der Adam gefallen ist / nach begangner Sünd. Es suchet ihn GOtt / und er verbirget sich. Aber wo verbirget er sich? In medio ligni Paradisi. Mitten in dem Holtz deß Paradeyß. Er gehet in das Holtz / unter den Baum / an dessen Frucht er sich versündiget hat. O Adam / sagt Hugo, wann dir die Frucht deß Baums geschadet hat / was werden die Blätter helffen? Quomodo, si in esca invenisti falsitatem. in foliis requirebas veritatem? O mein Christ! wann du durch die Sünd in so grosse Gefahr kommen / daß du dich schon vor der Porthen der Höllen gesehen hast; wie kanst du so vermessen seyn / daß du das jenige wider hinein essest / was dir so übel bekommen ist? O wie recht hat Samson gethan: er befande sich gantz schwach / und blind; er ware ein Spott und Gelächter seiner Feinden / in dem Tempel ihrer falschen Götter; da thäte er dises eyfferige Gebett zu GOtt: Domine Deus, memento mei, & redde mihi nunc fortitudinem pristinam. O mein HErr und GOtt / gedencke an mich / und gibe mir mein alte Stärcke wider / die ich zuvor gehabt / und die ich durch meine Sünden verlohren hab. Ich beobachte allhier / daß er nit begehrt / es soll ihme GOtt das Gesicht wider geben. Hat er etwan nit daran gedacht? Nein. Dann eben bey disem Gebett meldet er sein schmertzliche Blindheit / und bittet umb Stärcke / daß er sich rächen möge an seinen Feinden: pro amissione duorum luminum. Dieweil sie ihm beyde Augen ausgestochen. O Samson, so bitte GOtt / daß er dir das Gesicht wider geben wolle. Lasset ihn gehen / sagt hierüber Abulensis; Samson erweiset in seinem Gebett ein grosse Klugheit; In hoc patet rectum judicium Samsonis. Ich will es erklären / wie ich dises verstehe: Es erkennet Samson, daß all sein Schaden / den er gelitten / auß deme herkommen / daß er

Hugo Vict. ibi. Judic. 16. Abul. ibi. q. 49.

seine Augen auff ein Weibsbild geworffen; auff die Dalila, die ihn hernach verrathen / und die Haar ihme abgeschnitten / wordurch er sein verwunderliche Stärcke verlohren. So gedachte er dann gantz weißlich bey sich selbsten: es fallet mir zwar schwär der Verlurst meiner Augen; aber weilen mir wegen der Augen so vil Ubels zugestanden / so will ich lieber blind sterben / als das Gesicht wider bekommen / wordurch ich wider zu sündigen möchte veranlast werden. Darumb O mein HErr und GOtt / ich begehre die Augen nit / sondern meine vorige Stärcke: Redde mihi fortitudinem pristinam. Er wolte sich nit mehr in die Gefahr geben / in welcher es ihm so übel ergangen. Sehet hier / O Christglaubige / deß Samsons Klugheit: In hoc patet rectum judicium Samsonis. Sehet zugleich / wie thorrecht und gefährlich es seye / da ein Seel / die erst gesund worden / wider zu den alten Sünden kehret / durch welche sie in so augenscheinliche Gefahr gesetzet worden. O mein Seel / es ist besser / blind seyn / und gar sterben / als wider sündigen / und GOtt beleydigen. Vitanda. Dises must du fliehen und meyden. Jam noli peccare. Sündige jetzt nit mehr.

II. Weiter; es muß der / so gesund wird / nit nur das jenige / se ihm wehe gethan / nit mehr essen / sondern er muß sich auch enthalten von allem deme / was ihme schädlich seyn kan: Vitanda. Wölle jetzt nit mehr sündigen / sprach Christus zu dem / den er gesund gemacht: Jam noli peccare. Mercket; er sagt nit; sündige nit / sondern er sagt / noli, wölle nit. Dann die Seel solle sich nit nur enthalten von der Sünd / sondern auch von der Gelegenheit und Gefahr / welche seinen Willen zu der Sünd neigen kan. Es hat GOtt vor dem Eingang deß Paradeyß ein Cherubin gestellet / zu was End? man wird sagen / den Baum deß Lebens zu bewahren. Aber Moyses redet nit also / wie ein fürtrefflicher Schrifft-Außleger anmercket / sondern er sagt: Ad custodiendam viam ligni vitæ. Gen. 3. Den Weeg zu den Baum deß Lebens zu bewahren. Das Absehen GOttes ist freylich gewest / den Baum bewahren zu lassen: aber dises ware ihm noch nit genug / daß er nur zu dem Baum eine Wacht bestellte / sondern er wolte auch den Weeg zu dem Baum verlegen; Ad custodiendam viam. Damit die Seel verstehe / in welcher GOtt / als in einem Paradeyß sein Gnad / als den Baum deß Lebens gepflantzet hat / daß sie nit nur disen Baum wohl bewahre / sondern auch wohl acht habe auff den Weeg / welches die Gelegenheiten seynd / durch welche man zu dem Baum kommen / und ihr das Leben der Gnad benehmen konte. Ut plantam muniat, (sagt der gelehrte Außleger) viam ad arborem inaccessam facit. Damit er den Baum sicher stelle / so verlegt er auch den Weeg zu dem Baum. Wie kan das Hertz eines Christen sicher seyn / wann es schon jetzt ein Paradeyß ist / wann er nit auch den Weeg zu dem Hertzen wohl bewahret? Et tu securum fore cot putas, occupatâ ad illud viâ ab hoste? Es widerfahret den Unbehutsamen das jenige / was dem Crocodil geschihet; von deme Plinius, Solinus, und Bercharius schreiben: Es pflegt das Crocodil sich an das Gestatt deß Nils zu legen; da kommet ein kleines Vögelein / Trochilus genannt / oder das Königlein; dises stupffet das Crocodil / daß es das Maul auffthut: das Vögelein fliegt hinein / säuberet ihme den Rachen / und nimbt ihm hinweg / was zwischen seinen Zähnen stecket. Dises thut dem Crocodil wohl; es last das Vögelein machen / und entschlaffet darbey. Alsdann springt das Thier / Ichnevmon genannt / so einem Wißelein gleich / und ein grosser Feind deß Crocodils ist / dem Crocodil in das Maul / wie ein Pfeyl / und weiter hinab; zerbeisset ihme das Ingewaid / und bringet ihn umb das Leben. O du Seel! wann du dich an das Gestatt legest der Gefahr; wann du dich unvorsichtig begibest in die Gelegenheiten / so wird dir der Teuffel zwar nit gleich sagen / du sollest sündigen / sondern er wird dir an seiner statt einen anderen Vorlauffer schicken / der dir schmeichlet und liebkoset. Sage nit / was ligt daran; mercke auff / der du erst gesund worden: dises ist ein Vögelein / so dich machet den Mann eröffnen / daß du dich in das Gespräch einlassest / und daß du Schanckungen annehmest. Was folgt darauff? O blinde Seel! du entschlaffest: da steht der höllische Ichnevmon, der Teuffel da / und fährt in das Hertz / und bringt dich umb das Leben der Gnad. Fliehe derowegen die Gelegenheiten / wann du nit wilst zu Grund gehen.

12. Der heilige Geist sagt durch den weisen Mann / es soll die Seel vor der Sünd fliehen / als wie vor einer Schlangen: Quasi à facie colubri, fuge peccata. Mercket; er sagt nit / man solle vor der Sünd fliehen / wie vor einem wilden Ochsen / wie vor einem Tygerthier / oder Löwen / sondern wie von einer Schlangen. Warumb dises? es ist ein grosser Unterschied / sagt der andächtige Olo. rius. Der Ochs / das Tyger / und der Löw / wann sie noch klein seynd / so seynd sie noch nit wild / wie hernach / wann sie groß werden: Ein kleines Kind kan ohne Gefahr mit ihnen schertzen. Nicht also hat es ein Beschaffenheit mit der Schlang; dann dise hat gleich das Gifft / da sie auch noch jung und klein ist: Pulli serpentum naturâ breviores sunt, sed virtus æquale habent. Olar. Dom. 22. post. Pent. So fliehe dann die Seel vor der Sünd / sagt der heilige Geist / wie sie fliehet vor einem wilden Ochsen; dann vor diesem fliehet sie nur / wann er groß ist; sondern sie fliehe vor der Sünd / wie vor einer Schlangen / welche allzeit schädlich ist / auch da sie noch klein ist. Quasi à facie colubri, fuge peccata. Vermeynest du etwann / O Christ / daß du schon sicher seyest / wann du nur die grosse Sünden meydest? bildest dir ein /

ein/ du könnest mit der Gelegenheit/ oder mit der Gefahr schertzen/ weil sie klein ist? dises könte etwann seyn/ wann die Sünd wäre/ wie ein Ochs/ wie ein Tyger/ oder Löw/ da sie noch jung seynd; weil aber die Sünd gleich ist einer Schlangen/ so must du auch die kleine Gelegenheiten meyden. Fliehe die Spatzier-Gäng/ fliehe die gefährliche Gesellschafften/ fliehe die Spihl-Häuser; dann du bist noch schwach in der Gesundheit/ und hast hoch vonnöthen/ daß du alles meydest/ was dir schädlich seyn kan. Vitanda.

Jam noli peccare.

* * *

Der dritte Absatz.

Der Christ solle nicht auff anderer Leben/ sondern auff sich selbst wohl acht haben.

12. Es will der Artzt/ daß der jenige/ der gesund wird/ sich noch von mehr Sachen enthalte: Vitanda. Er befilcht ihm/ er solle nit so geschwind sich an den freyen Lufft lassen; er solle sein Schwachheit betrachten/ und sich in seinem Zimmer halten/ biß daß er seine verlohrne Kräfften wider bekomme. Es ist ein gemeiner Anstoß deren/ die kranck gewesen/ daß sie ihnen einbilden/ sie seyen schon völlig gesund/ weilen das Fieber außgeblieben; und also dörffen sie schon wider außgehen/ und essen/ was sie nur wollen. Also vermeynt auch mancher/ weilen er von etwan zweyen Tagen her die Sünd verlassen/ und einigen Hunger nach der Tugend verspühret/ so könne er sich schon an den Lufft hinauß wagen/ er könne andere vermahnen/ unterweisen/ und sie straffen. Hierin erzeigt er zwar einen Eyffer/ aber O wie unverständig! er sihet anderer Leuth Mängel und Fähler an/ aber mit was schlechter Liebe? Mein Christ! es sagt dir dein Seelen-Artzt JEsus Christus: Ecce sanus factus es, sihe du bist gesund worden: Ich hab dir nunmehr das Leben meiner Gnad wider gegeben; aber betrachte dein Schwachheit: Sihe/ daß du an Kräfften zunehmest/ und gibe nit acht auff andere/ Ecce, sihe auff dich; du hast genug mit dir zu thun/ ohne daß du auff andere sehest. Ecce. sihe/ daß du dich nit zu frey hinauß lassest an den Lufft der Eytelkeit/ noch in die Gefahr/ dich zu verkälten/ O dises ist ein sehr heylsame Lehr/ zu Vermeydung viler Sünden/ die sonst begangen werden/ wann man auff anderer Leuth Leben zu vil sihet. Dises hat sehr wohl verstandten/ und beobachtet jene sehr geistreiche Closterfrau von Avila, Maria Vela genannt/ welche bekandt ist unter dem Nahmen deß starcken Weibs. Sie hat in ihrem Tag-Buch auch dise Wort auffgezeichnet: **Dises gehr mich nit an: es ligt mir nicht daran; ich habe darvon kein Rechenschafft zu geben.** Wann ihr nun etwann ein Gedancken/ oder Versuchung kommen/ auff anderer Closterfrauen Mängel und Fehler zu sehen/ zoge sie selbiges Buch herfür/ und lase die gemelte Lehr-Stuck: darauß lehrnete sie/ sich selbst zu verbesseren/ als welches allein sie angienge/ und warvon sie GOtt Rechenschafft geben müste. Wäre der jenige Geistliche Vorsteher nit lächertich/ welcher in einem anderen Closter oder Bistumb wolte in das Capitel hinein gehen/ und sein Stimm und Ordnung geben? In seinem Capitel mag er dises wohl thun; aber nicht in einem anderen; das gehet ihn nit an; er hat da nichts weder zu schaffen/ noch zu verantworten. Die jenige/ welche also ihr Stimm geben in frembden Händlen/ und auff ihre eigne nit sehen/ seynd gleich jenem blinden Weib/ von welchem Plutarchus erzehlet/ daß sie gemachte gläserne Augen gehabt/ welche sie eingesetzt/ wann sie auß dem Hauß gangen/ so bald sie aber wider in ihr Hauß kommen/ hat sie dieselbige wider abgelegt: also daß sie in ihrem eignen Hauß keine Augen gehabt/ sondern nur ausser desselben. Hat dann ein Hauß-Vatter nit genug/ worauff er zu sehen in seinem eignen Hauß? hat ein Christ nicht genug mit sich selber zu thun? O übrigs genug! so lasse er dann das jenige stehen/ was ihn nit angeht/ sondern beobachte das jenig/ was ihn antrifft/ und worvon GOtt an dem letzten Gericht von ihm wird Rechenschafft begehren.

Lasset uns dise Lehr anhören auß dem Mund deß Göttlichen Bräutigams in dem hohen Lied/ da er sagt: Descendi in hortum nucum ut viderem poma convallium. Ich bin in den Nuß-Garten hinab gangen/ die Frucht im Thal zu besehen. Was ist dises für ein Nuß-Garten? der heilige Gregorius, Lud. de Ponte, udd Gislerius sagen/ es seye die Catholische Kirch. Ein anderer gelehrter Außleger aber sagt/ es seyen alle Ständt der Kirchen/ als die Obere/ die Lehrer/ die Ordens-Leuth/ und das gemeine Volck. Varios Orthodoxorum cætus, Antistites, Parochos, Magistros, Religiosos, laicum populum, qui per nuces designantur. Wie kombt es aber/ daß die Ständt der Kirchen denen Nuß-Bäumen verglichen werden? gibt es nit andere Bäum/ die edler/ schöner seynd/ und geschmachere Frucht tragen? solten sie nit besser verglichen werden mit den Palmen/ oder Ceder-Bäumen/ umb dardurch zu bedeuten die Unversehrlichkeit/ und die herrliche Sieg der Christen? warumb mit den Nuß-Bäumen? soll der heilige Geist kein Gefallen haben/ als nur an den jenigen Christglaubigen/ welche denen Nuß-Bäumen gleich seynd: Descendi in hortum nucum. Ich bin in den Nuß-Garten hinab gesti-

14. Cant. 6.

Scherlog. ibi. n. 10.

gestigen. Lasset uns dises Geheimbnuß untersuchen. Ich weiß nit / ob ihr einmahl beobachtet habt an der Frucht deß Nuß-Baums / was Bercharius darnn vermercket. Zertheilet eine Nuß / und betrachtet / wie sie innenher beschaffen ist: sie hat innwendig etwas höltzernes in Gestalt eines Creutzes / wormit der Kern abgetheilet wird: In fissuris (sagt Berchorius) interioris nuclei est quoddam tenue lignum, quod continet formam crucis. Dises Creutz ist inner der Schaalen / und hat ein jede Nuß ihr Creutz / welches gantz unterschieden ist von dem Creutz der anderen. Ein solche Bewandtnuß hat es mit der Christlichen Kirch: Descendi in hortum nucum. Sie ist wie ein Nuß-Garten / in welchem ein jeder Christ / wie ein Nuß / sein besonders Creutz hat / welches seinem Staydt und Ampt eyenthumlich ist. Dises gefallet GOtt / daß ein jeder umb sein Creutz sich annimbt / und nit auff das Creutz der anderen siht. O mein Christ / wann du dises thust / wie vilen Sünden / wie vilen freventlichen Urtheilen / wie vilem Murren / wirst du entgehen? du hast in deinem Hauß genug zu thun; ist nit vonnöthen / daß du darauß gehest an den Lufft / in andere Häuser.

15. Wie aber / sagt mir einer / soll ich in meinem Hauß bleiben? ich hab kein Freud darinn: es ist wie ein Höll: es ist voller Unruhe / Verdruß / Ungedult / und Bitterkeit: darumb gehe ich darauß zu angenehmer Gesellschafft. Aber mercke auff; also machen es die Imblein / welche ihren Immen-Korb verlassen / wann sie einen Rauch empfinden. Lasset sehen / ob wir sie wider zusammen bringen können / mit Außstreuung guter Lehr / an statt deß Sands / den man unter die Immen würfft / wann sie schwärmen. Sag mir her / woher kombt die Unruhe / die Uneinigkeit / der Zanck und Hader in deinem Hauß; du wirst sagen / von ungleichen Neigungen und Naturen deren / die darinnen seynd. Seye diesem also; höre aber jetzt nit mich / sondern Christum an: Er sagt: das Reich GOttes / die Kirch / die Gemein / und ein jedes Hauß solle gleich seyn einem Weib / welches einen Taig anmacht / zum Brod bachen: Luc. 13. Simile est regnum cælorum fermento, quod acceptum mulier abscondit in farinæ satis tribus, donec fermentatum est totum. Das Himmelreich seye gleich einem Saurtag / den ein Weib nimmet / und verbirget ihn unter drey Sechster Mehls / biß es gantz gesäuret wird. Sehet ein einfältige / aber doch Geheimbnuß-reiche Gleichnuß. Dem Buchstäblichen Verstandt nach wird dardurch angedeutet / daß gleich ein wenig Saurtaig den gantzen Taig durchtringet / und ihm einen guten Geschmack gibet / also die Lehr deß Evangelii in die gantze Welt sich außbreiten / und derselben ein andere und bessere Gestalt geben werde. Was wird aber in dem sittlichen Verstandt dardurch bedeutet? villeicht / daß wer Brod haben will / derselbe zu Hauß bleiben müsse / dieweil das Brod machen ein Arbeith ist / die im Hauß geschicht? Ist schon ein gute Lehr; aber ich suche noch ein andere. Wie wird das Brod gemacht? ihr wisset es wohl: es wird gemacht auß Mehl / auß Wasser / auß Saltz / und auß Hövel / oder Saurtaig. Seynd das nit gantz ungleiche / und widerwärtige Sachen? das Mehl ist ein ringer Staub: das Wasser ist schwär und flüssig: das Saltz ist hart und bissig: der Hövel / oder Saurtaig ist herb / und ungeschmach: und dannoch auß disen so ungleichen Stucken wird ein schönes wohlgeschmaches Brod gemacht. Wie geschicht dises? dieweil nemblich alle dise Stuck sich mit einander vereimgen / und vergleichen. Wann keines das andere wolte annehmen / wann das Mehl sein Trückne / das Wasser sein Rinnen / das Sals sein Härte / und der Höwel sein Säure behalten wolte / wie wurde ein Brod darauß werden? das wäre nit möglich. Da aber ein jedes auß disen Stucken etwas fallen laßt von seiner natürlichen Beschaffenheit / und sich mit den anderen vereiniget / so gibt es ein gutes Brod. Also sollen auch die jenige / welche ungleicher Naturen in einem Hauß seynd / von ihren Neigungen etwas fallen lassen / und mit den anderen sich vergleichen / so wird ein gutes Brod darauß werden; es wird Ruhe und Fried in dem Hauß / und gut darinnen zu wohnen seyn. Sonsten / da keines dem anderen nachgeben will / so ist es eben / als wann ihrer zween an einem seidenen Mantel reissen: also wird Fried und Lieb in einem Hauß zerrissen / und zerstöhret / wie ein solcher Mantel / wann keines seinen natürlichen Neigungen und Anmuthungen etwas abbrechen will. Fliehe O Seel / die du erst kürtzlich gesund worden bist / fliehe den Lufft / fliehe die gefährliche Gemeinschafft / betrachte deine Schwachheit / und bleibe gern bey dir selbst. Ecce sanus factus es. Sihe du bist gesund worden.

Der vierdte Absatz.

Das andere Mittel; der Christ solle förchten / daß er nit wider in die Sünd falle / wann er die Wurtzel der Gelegenheiten nit außreisset.

16. ICh habe mich in disem ersten Wort lang auffgehalten / nemblich Vitanda, was zu meyden seye. Lasset uns jetzt auch sehen / was zu förchten seye: Timenda; Was sagt der Leib-Artzt zu dem jenigen / der erst gesund worden? er sagt / er solle sich förch-

förchten/ daß er nit wider erkrancke. Was sagt JEsus Christus zu der Seel/ welcher ihre Sünden erst vergeben worden? Er sagt/ sie solle sich hütten/ daß sie nit wider sündige; dann der andere Fahl wurde vil ärger seyn/ als der erste: Ne deterius tibi aliquid contingat. Höreſt du nit/ sagt der heilige Bernardus, daß der andere Fahl vil übler seye/ als der erste; Audis? recidere, quàm incidere esse deterius. Darumb/ weil die Gefahr jetzt gröſſer ist/ soll auch die Forcht wachsen/ und gröſſere Behutsambkeit gebraucht werden: Proinde invalescente periculo, invalescat & metus. Begehreſt du aber/ O Christ/ der du erst gesund worden/ von mir zu vernehmen/ ob du wider fallen werdeſt? ich will dir Antwort geben durch einen Text auß heiliger Schrifft. Mercket/ sagt der heilige Apostel zu den Römeren/ daß eben auff die Weiß/ wie JEsus Christus aufferstanden ist durch die Herrlichkeit deß Vatters/ also sollen auch wir in einem neuen Leben wandlen: Quomodo Christus surrexit à mortuis per gloriam Patris, ita & nos in novitate vitæ ambulemus. Ich betrachte da nit so fast/ was diſes für ein neues Leben seye/ als die Gleichheit/ die es haben soll mit der Urständt JESU Christi. Es ist kein Zweiffel/ daß diſe Aufferstehung Christi von dem Tod ein Ebenbild seye der Aufferstehung deß Sünders auß dem Grab ſiner Sünden zu dem köſtlichen Leben der Gnad: wann aber auch der Lazarus von Todten aufferstanden ist/ warumb sagt der Apoſtel nit/ daß der Christ ein neues Leben solle anfangen/ wie der Lazarus? O es ist ein groſſer Unterschied unter einer und der anderen Aufferstehung. Wahr ist es/ Lazarus ist wider aufferstanden; aber er ist auch wider gestorben. Nit also Christus unſer HErr/ sagt der Apostel: Christus resurgens ex mortuis, jam non moritur, mors illi ultra non dominabitur. Christus/ der von den Todten ist aufferstanden/ stirbt nit mehr: der Tod wird hinfüro über ihn nit herrschen. Also soll auch ein Christ/ sagt Guerricus Abbas, geistlicher Weiß aufferstehen/ nit wie der Lazarus/ sondern wie Christus: Quomodo Christus surrexit. Gleichwie nemlich Christus aufferstanden/ und nit mehr gestorben ist; also soll der Mensch zu der Gnad aufferstehen/ und nit mehr sündigen: Ut quomodo Christus resurgens à mortuis jam non moritur, mors illi ultra non dominabitur; sic Christianus conresurgens Christo jam non peccat ad mortem, nec ei peccatum ultra dominetur.

S. Bernard. ſerm. 54. in Cant.

Rom. 6.

Guerric. ſerm. 2. de Reſurr.

17. Ich habe aber darmit noch nit geantwortet auff die Frag/ worauß man abnemmen könne/ daß die Seel wider in die Sünd fallen werde? diſes kan man erkennen eben an deme/ woran man erkennet hat/ daß der Lazarus wider sterben werde/ nit aber JEsus Christus. Woher hat man diſes erkennen können? Eulebius Emiſſenus zeigt solches an/ da er sagt: Christus linteamina in sepulchro reliquit, & resurrexit; non ita Lazarus, prodiens è ſupulchro cum ſudario. Christus hat das Schweißtuch/ und Todten-Leilach in dem Grab gelaſſen/ da er aufferſtanden; wie es Petrus hernach in dem Grab gefunden und gesehen: Vidit linteamina posita, & ſudarium. Lazarus aber ist aufferſtanden/ in den Todten-Tücheren noch eingewicklet/ und an Händ und Füſſen gebunden: Prodijt, qui fuerat mortuus, ligatus manus & pedes inſtitit. Weil Christus nichts mit sich auß dem Grab genommen/ aber wohl der Lazarus; so ware es ein Zeichen/ sagt Emiſſenus, daß Christus unſterblich verblieben/ herentgegen der Lazarus wider sterben werde. Habt ihr nie gesehen/ O Christglaubige/ wann ein Galeen oder Laſt-Schiff in dem Port ankommet/ wie etliche gleich außſteigen an das Land; der Wandersmann/ der nach vollbrachter Reiß wider in ſein Hauß kehret/ und der Galliot oder Ruder-Knecht/ der in die Stadt geht/ umb friſch Waſſer zu hollen? wer das ſihet/ der kan gleich sagen: diſer wird zu Land verbleiben/ der andere aber wird wider zuruck gehen in die Galeen. Woran erkennt man das? an dem/ daß der Ruder-Knecht ein eiſene Schellen an dem Fuß tragt/ worvon der andere frey und ledig ist. O mein Christ/ der du in diſer Miſſion wider zu dem Leben der Gnad bist aufferwöcket worden. Sag mir/ wie bist du aufferſtanden? wie Christus? oder wie der Lazarus? bist du auß dem Grab/ wie auß einer Galleen/ wie ein Wandersmann/ oder wie ein Sclav herauſſgangen? hangt dir noch etwas an von dem Grab? bist du noch gebunden an die gefährliche Geſellschafft? sönderest dich nit ab von der Gelegenheit? so wirst du wider sündigen. Siheſt du da/ was du zu förchten/ damit du nit wieder falleſt in die vorige Sünden.

Joan. 20.

Eulob. de Reſurrect.

18. Du wirst villeicht sagen/ du begehreſt nit mehr zu sündigen: du geheſt zwar wider hin zu diſer und jener Perſohn/ aber ihr handlet mit einander gantz ehrbar/ wie die Geſchwiſtrige; du empfindeſt jetzt gar kein Verſuchung mehr von der Zeit an/ als du gebeichtet. O mein Christ/ diſes ist ein betrüglicher List deß böſen Feinds. Höre was Elianus erzehlet. In Mauritanien gibt es wilde Luxen/ welche den Affen sehr auffſätzig seynd: diſe/ so bald ſie einen ſolchen Luxen sehen/ ſteigen gleich auff die Bäum/ ihr Leben zu retten. Aber höret ein Wunder-Ding/ wann der Lux sihet/ daß die auff dem Baum seynd/ so legt er ſich nider unter dem Baum/ und ſtellt ſich/ als wann er todt wäre/ mit zugeſchloſſenen Augen/ und ingehaltenem Athem. Wann das die Affen sehen/ und es ſie dunckt/ der Lux seye todt/ getrauen ſie ſich doch nit gleich herab zu ſteigen: über ein Weil aber kombt einer/ der mehr Hertz hat hinunter/ umb zu ſehen/ ob der Lux wahrhafft todt seye/ oder nit/ er gehet doch nit nahe hinzu/ laufft geſchwinder darvon/ und macht ſich auff einen anderen

Baum. Was thut der Lux? er rühret sich nit; er bleibt gantz still und unbeweglich ligen / wie zuvor. Durch diſes wird der Affecker / kombt wider von dem Baum herab / gehet näher hinzu / und beobachtet den Luxen / ob er nit schnauffe. Der Lux bleibt noch ligen / als wäre er todt. Alsdann steigen auch die andere Affen von dem Baum lustig hinunter / hupffen / springen / und tantzen umb den Luxen herumb / und treiben mit ihm ihre Bossen. Was thut der Lux? O arglistiges Thier! der sich also todt gestellt / nur darumb / damit er sich deß Raubs versicherte / wann er siht / daß die Affen ohne alle Forcht seynd / springt gählings auff / rennt hin auff die Affen / zerreist und zerbeist bald da / bald dort einen / daß er vil Tag darvon zu essen hat. O ihr Affen! wer hat euch umbgebracht? der Lux? Nein; nit der Lux / sondern weil ihr die Forcht verlohren / und euch ein falsche Sicherheit eingebildet habt. O mein Christ! der du mir sagen darffst / ihr lebet mit einander wie Schweſter und Brüder! sihe / der Teuffel stellet sich wie der Lux / als wäre er todt. O mein Mensch / der du mir sagst / du habest diſe Täg herumb kein Versuchung empfunden / glaube mir / der Lux schlafft. O du Seel / die du die Forcht verliehrest / weil du nach der Beicht bißhero mit gefallen bist / traue nit; der Lux lügt. Es siht der Teuffel wohl / daß du auff dem Baum bist der Buß / und annoch in dem Eyffer der Mission; er thut dergleichen / als wäre er todt / damit du dich desto sicherer haltest. Aber O wehe dir! wann du es glaubst! halte sicherlich darfür; du fallst in seine Händ / wann du die Forcht verliehrest: Timenda. Förchte / förchte dir / wann du nit wider fallen wilst: Ne deterius tibi aliquid contingat. Damit dir nit was ärgers widerfahre.

Der fünffte Absatz.

Das dritte Mittel ist / daß sich der Christ öffters gebrauche der heiligen Sacramenten mit gebührender Zubereithung.

19. WAchdeme ihr nun gesehen habt / O Christglaubige / was einer / der gesund wird / zu meyden / und zu förchten hat / so last uns weiter sehen / was er auch zu thun habe / welches das dritte Mittel ist / vor dem Widerfahl sich zu bewahren: Vitanda, timenda, agenda. Was sagt der Medicus, und was sagt JEsus Christus? Jam noli peccare. Jetzt sündige nit mehr. Zuvor aber hat er gesagt: Tolle grabatum tuum, & ambula. Nihm dein Beth auff dich / und wandere. Der Artzt (sagt der heilige Augustinus) curiert den Krancken nit nur darumb / daß er nit mehr kranck seye / sondern damit er auch seine obligende Geschäfft wider verrichten könne: Ideo curatur, ut sanatò malò præteritò, futurus dirigatur incessus. Also heylet auch Christus nit nur die Seel / daß sie von Sünden loß seye / sondern daß sie auch nach erlangter Gesundheit mit seiner Gnad guts würcke / und tugendlich lebe. Sic mala nostra, non ad hoc solùm supremus medicus sanat, ut illa jam non sint, sed ut de cætero rectè ambulare possimus. Was sagt der Artzt weiter zu dem / den er gesund gemacht? er soll forthin gute gesunde Speiß und Tranck zu sich nehmen: er solle sich auch sauber halten / und seine Leinwath öffters änderen. Eben also soll auch die Seel / wann sie sich in GOttes Gnad erhalten will / sich öffters reinigen durch die Beicht / und nieſſen die heylwerthiſte Speiß deß heiligen Sacraments deß Altars.

S. August. epiſt. 108.

20. Ihr wisset wohl / was für Sorg man hat / daß man das Haar fleissig kämple; dann wo diſes nit geschicht / so wird es gantz verwirret / und der Kopff mit Wust angefüllet: ihr sehet gleichfahls / wie offt / und fleissig das Zimmer außgeköhret wird / in welchem der Heer deß Hauſes wohnet / und wo er die jenige empfangt / die ihn beſuchen. Soll weniger Fleiß angewendet werden dem Gewissen / und der Seel / als dem Kopff / oder Haar / und dem Zimmer? so entschlieſſe dich dann / forthin mein Christ / auffs wenigst alle Monath zu beichten / wann es deine Geschäfft nit öffter zulassen: Buccinate in Neomenia tuba, in insigni die solennitatis vestræ. Blaſet die Trompeten im Neumond / an dem herrlichen Tag eures hohen Fest / sagt der Heil. David. Was ist diſes für ein Fest-Tag? es ist das Fest / an den Neumond / welches GOtt dem Volck Israel monatlich zu halten befohlen. Merckt das Geheimnuß / sagt der Ehrwürdige de Ponte: Es hat der weiſe Mann gesagt / daß der Narr / oder der Sünder sich verändere / wie der Mond / welcher bald zu-bald abnimmt: Stultus, sicut Luna mutatur. Wann der Mond anfangt abzunehmen / so höret er nit auff / biß daß er alles Liecht verliehret: Minuitur in consummatione. Also auch die Seel / wann sie anhöbt abzunehmen / so hört sie nit auff / biß sie sich gar verliehrt. Was ist da für ein Mittel? daß wir dem Mond nachfolgen in dem guten / gleichwie man ihm nachgefolgt in dem böſen. Erneueret nit der Mond alle Monat sein Liecht? also soll der Christ alle Monat wider ersetzen / was er verlohren / sagt der Ehrwürdige de Ponte: Buccinate in Neomenia tuba. Alle Monat soll er seine Sünden beichten / und also mit einem Neuen Liecht anfangen / in dem Dienst GOttes fort zuwanderen: In Neomenia tuba. Diſe monatliche Beicht / die macht GOtt dem HErrn einen Fest-Tag / und ersetzet wider-

Eccl. 27.

umb in der Seel den Abgang deß Liechts/ welcher durch die Sünd verursachet worden: In insigni die solennitatis vestræ.

21. Woher kommt es bey vilen Menschen/ daß sie so offt in die alte Sünden wider fallen/ als weil sie selten beichten? O wie wol hat dises verstanden Paulus Granatensis in Erwegung der Worten Christi deß HErrn/ da er sagt/ nachdeme der böse Feind auß der Seel herauß gangen/ so komm er wider/ und wann er die Herberg wol außgekehrt/ und sauber findet/ so nehme er andere siben Geister mit sich/ und gehe hinein: Et ingressi habitant ibi. Wie kan aber doch der böse Feind wider in die Seel hinein gehen/ wann sie durch die Beicht sauber außgeköhret ist/ und mit der Gnad gezieret? Scopis mundatam, & ornatam. Eben darumb/ sagt Granatensis, weil sie außgeköhret/ und gezieret. Ein seltsame Red! soll es dann nit gut seyn/ daß die Seel gereiniget/ und gezieret worden? Freylich ist es gut/ antwortet er: aber das ist nit gut/ wann man es darbey bleiben last/ daß sie einmahl gereiniget und gezieret worden. Wann der böse Feind sihet/ daß man hernach ablast/ sie öffters zu säuberen/ und zu zieren/ so findet er hernach bald wider einen Eingang in dieselbige: Bonum est, sagt der fürtreffliche Lehrer: Ornatam esse animam, & scopis tersam; sed malum est, ornatam, & mundatam esse solùm, nisi se mundet semper, & ornet; non sat est, quod præteritum est; nisi & præsentia adhibeas. Dises ist wol zu mercken. Ist es nit wahr/ daß wenig Spinnen-Geweb in den Häuseren ist/ wo man offtermahl köhret? Das ist klar/ dann durch den Besem wird alles gleich wider hinweg genommen/ was die Spinnen angehenckt haben. Wann dann das Hauß voller Spinnen-Geweb ist/ so kommet es allein daher/ weil man nit öffter außköhret. Also ist vonnöthen/ daß man auch den Besem der Beicht öfftermahl gebrauche; sonst werden die höllische Spinnen gleich wider in die Seel einnisten: Et ingressi habitant ibi, non sat est, quod præteritum est.

22. O Seel! damit du nit fallest/ ist vonnöthen/ daß du dich nit allein der Beicht/ sondern auch der H. Communion öffters gebraucheſt/ nach dem Urtheil/ und Rath deines Beicht-Vatters. Sehr trostreich ist der Spruch deß H. Paschasij. Er sagt: Sacramentum confessionis à peccatis nos liberat; Sacramentum Evcharistiæ nos liberat à voluntate peccandi. Das Heil. Sacrament der Beicht erlöset uns von der Sünd; aber das Sacrament der H. Communion erlöset uns von dem Willen zu sündigen. Durch die Beicht wird die Sünd nachgelassen; durch die Heil. Communion aber wird die Seel gestärckt/ daß sie nit mehr in die Sünd falle. Dises ist das Brodt/ von welchem David gesagt/ daß es das Hertz stärcke: Et panis cor hominis confirmet. Dann dises Göttliche Brodt/ sagt der Englische Lehrer/ mit dem Heil. Augustino, und Alberto Magno, bestättiget die Seel in dem guten/ und bewahret sie vor der Sünd: Directè confirmat cor hominis in bono, per quod etiam præservatis à peccato. Wolan dann mein Seel/ die du erst gesund worden bist/ speise dich zum öfftern mit diser Göttlichen Nahrung/ damit du nit fallest/ gesund verbleibest/ und die Gnad der Liebe GOttes bewahrest.

S. Th. 3. p. q. 79. à 6. ad 3.

23. Höre mit Auffmercksambkeit eine Stell auß H. Schrifft/ und den Zierathen deß alten Tabernackels/ welchen GOtt auffzurichten befohlen hat/ damit er den Menschen allda Gehör gebe/ hat er dem Moses geschafft/ er soll einen Tisch zubereithen/ gantz verguldet/ mit einem gleichfals guldenen Ranft rings herumb. Worzu solte diser Tisch dienen? damit man darauff die Schau-Brodt legte: Et panes super mensam panes propositionis. Exod. 25. Wie vil waren aber diser Brodt? wir wissen auß dem Buch Levitici, daß deren zwölff gewesen seynd; und wie groß musten sie seyn? Singuli habebant duas decimas. Cornelius à Lapide in seiner Außlegung hierüber sagt/ ein jedes Brodt habe dreyzehen Pfund/ und ein halbes gewogen. Wann deme also/ so muß der Tisch/ darauff sie gelegt worden/ sehr groß gewest seyn. Wie groß dann ware der Tisch? GOtt selber hat die grösse außgezeichnet/ und vorgeschrieben: Duos cubitos longitudinis, & in latitudine cubitum; Zwey Ellenbogen muste er in der Länge/ und einen in der Breite haben. Wie können aber auff einem solchen Tisch zwölff so grosse Brodt ligen? Gar leicht/ sagt Abulensis; dann es lage allzeit eines auff dem andern: Illi panes ponebantur in duobus cumulis, scilicet, quod sex ponebantur in uno cumulo, unus semper alium; & alii sex in alio. Was hätte es aber geschadet/ wann sie nit auffeinander/ sondern neben einander wären gelegt worden auff einen langen Tisch? Aber höre: man hatte diſe Brodt jede Wochen gantz warm auffgelegt: Ut ponerentur panes calidi. GOTT wolte daß die Brodt solten warm bleiben/ und darumb hat er den Tisch so klein haben wollen: dann wann der Tisch gröſſer gewest wäre/ daß man die Brodt alle neben einander hätte legen können/ so wurden sie in kurtzer Zeit erkaltet seyn. Damit dann diſes nit geschehe/ so muste auff einem kurtzen Tisch ein Brodt auff das ander gelegt werden. Was bedeutet nun diſes? der H. Hieronymus, Cyrillus, und Damascenus sambt anderen mehr sagen/ diſe Brodt bedeuten das allerheiligiste Sacrament deß Altars. So seye dann die Seel auff dem Tisch ihres Hertzens ein Brodt auff den andern Brodt/ das ist/ ein Communion auff die ander/ dann diſes Mittel/ die öfftere Communion/ hat uns Christus hinterlassen/ damit dardurch die Wärme seiner H. Liebe in uns erhalten werde.

Abul. tib. q. 28.

24. Dieweilen aber GOtt/ indem er uns Prediger/ schaffet/ die Leuth zu öfteren Communion zu vermahnen/ zugleich befilcht/ daß wir auch handlen sollen von der gebührenden

S. Paschas. l. de Corp. & sang. Dom.

Zubereitung zu derselben / so thue noch ein Frag über angezognen Text; warumb hat GOtt gewolt / daß der Tisch / darauff die Brodt solten gestellt werden / so klein / und schmahl wäre? darumb / antwortet der gelehrte Cornelius à Lapide, dieweil er gewolt / daß die Brodt den gantzen Tisch einnehmen solten. Wann der Tisch grösser gewesen wäre / so konten noch andere Sachen darauff gestellt werden: Dises aber wolte GOtt nicht haben; der Tisch muste klein seyn / damit die Brodt allein darauff gesetzt wurden: Magni erant hi panes (sagt Cornelius à Lapide,) & totam penè mensam, utpote parvam, occupabant. Das jenige Hertz / welches das Göttliche Brodt der Liebe empfangen soll / wann es noch Platz liesse einer andern unordentlichen Liebe / so wäre es kein solcher Tisch / den GOtt in seinen Tabernackel haben will / das Heil. Sacrament deß Altars darauff zu setzen. So gebrauche sich dann der Christ der öfteren H. Communion; er setze ein Brod zu dem andern / wann es auch alle Tag geschehen konte; aber er soll den Tisch seines Hertzens auch also beschneiden / daß er alles üppiges Spihlen und Schertzen / alle böse Anmuthungen / und unordentliche Lieb zu den Creaturen hinweg schneide; so wird der Tisch recht bereitet seyn zu öffterer Heil. Communion. Es wird ihm alsdann dise Göttliche Speiß zu Bewahrung und Erhaltung beständiger Gesundheit gedeyen: Agenda. Dises ist zu thun.

Der sechste Absatz.

Damit der Christ im guten verharre / solle er sich der Mortification, oder Abtödtung / und deß Heil. Gebetts gebrauchen.

25. WAs hat der jenige / der gesund worden / noch weiter zu thun? Es sagt ihm der Medicus, er solle eine Ubung deß Leibs gebrauchen / die Kräfften zu erholen / welche durch langes Beth ligen geschwächt worden: Agenda. Deßgleichen hat auch JEsus Christus zu dem Gichtbrüchigen / den er gesund gemacht / gesagt: Et ambula, und wandere. Was ist das für ein Ubung / welche Christus erforderet zu Bewahrung der Göttlichen Gnad? es seynd die Werck der Buß und Mortification, oder Abtödtung. Es hat GOtt in dem alten Testament befohlen / daß auff seinem Altar ein immerwährendes Feur solle erhalten werden: Ignis in Altare meo semper ardebit. Und derentwegen solle der Priester immer zu Holtz beylegen: Quem nutriet sacerdos, subjiciens ligna manè per singulos dies. Wilst du / O mein Seel / daß in dir erhalten werde / das Feur der Göttlichen Lieb / und nit außlösche? so lege Holtz zu; damit du aber Holtz habest / so gehe hinein in den Wald / in dein Hertz / und haue ab deine unordentliche Begierden und Anmuthungen mit der Axt der Mortification, und der Buß; Subjiciens ligna. Dise lege zu dem Feur; dann sonsten wird das Feur der Lieb bald erlöschen / wann es gleich jetzt groß ist. O / sagst du / ich kan nit fasten / ich kan nit disciplin machen / oder härne Kleyder tragen / ich bin zu schwach darzu. Aber bedencke dich besser: du kanst wol mehr thun / als deine Lauigkeit sich einbildet. Es sagt der weise Mann / er seye durch das Feld eines faulen Menschen gangen / und habe gesehen / daß es gantz voller Neßlen ware: Per agrum Prov. 24. hominis pigri transivi. Et ecce totum repleverunt urticæ. Ein Wunderding; ware dann kein anderes Unkraut allda? wann durch dises Feld verstanden wird das Hertz eines lauen Menschen / so ist es klar (sagt der Heil. Gregorius) wann man kein Acht darauff hat / daß allerhand Unkraut böser Anmuthungen und Begierden darauff wachsen werden. Warumb sagt er dann nur von den Neßlen; Es ist ein Geheimnuß / sagt der heilige Bonaventura. Ihr wisset wohl / daß die Neßlen / wann man sie anrühret / so brennen sie / aber nur den jenigen / der sie gantz sanfft anrührt; der sie aber starck angreifft / den brennen sie nit. Nun sagt der weise Mann / daß des faulen / und lauen Menschen Hertz voll der Neßlen seye / dann weil er das schädliche Unkraut nur ein wenig und obenhin berührt / so brennet es ihn / als wann es Dörner wären; und darumb lasset er es stehen: Totum repleverant urticæ. Wann er es tapffer angreiffte / so wurde er es leicht außreissen: es wurde ihm nit wehe darbey geschehen. O mein Christ / wie hertzhafft wurdest du dich hierzu entschliessen / wann du betrachtetest / was für grosser Schaden dir zustehet wegen Abgang der Mortification, und der Buß.

26. Man konte den David nit bereden / auch in seinem hohen Alter / daß er bey währenden Krieg nit selbst zu Feld gienge; und in der Wahrheit / wann ihm nit der Abisai, sein Feld-Obrister / in einer Schlacht / so er mit den Philisteeren gehalten / wäre zu Hülff kommen / so wäre sein Leben in Gefahr gestanden: Præsidióque ei fuit Abisai filius Iervæ. 2. Reg. Als dise Gefahr deß Königs die andere gesehen / so haben sie ihme gerathen / er solle hinführo seiner schonen / und dem Krieg nit selbst beywohnen: Jam non egredieris nobiscum in bellum. Forthin / O König / sagten sie / solst du nit mehr zum Streit mit uns außziehen. Wie? antwortete David; soll ich nit zu Feld gehen? das thue ich nit / ob ich zwar alt bin / so will ich dannoch hinauß. Ware es aber nit ein Vermessenheit / sich also in Gefahr geben? Nein / sagt Theodoretus. Er hat Ursach gehabt / solches zu thun: dann wann / und auß was Gelegenheit hat David den

den Ehebruch und den Todtschlag begangen? Die H. Schrifft sagt / dises seye geschehen: Eo tempore, quo solent Reges ad bella procedere, zu der jenigen Zeit / zu welcher die König pflegten in das Feld / oder Krieg zu gehen. Da hatte David den Feld-General Joab wider die Ammoniten in Krieg geschickt; er aber ist zu Hauß geblieben; darauß ist erfolget / daß er die Bersabee gesehen / und weil er sie gesehen hat / so ist darauß sein Sünd entstanden; Pravas assecutus inducias (sagt Theodoretus) passus est lapsum. Theodoret. ibi. Darumb gedachte David: weil ich bin in ein so schwehre Sünd gefallen / so will ich nit mehr zu Hauß bleiben: ob ich schon alt bin / und der Streit / nit ohne Gefahr ist / so will ich dannoch hinauß in das Feld; ich will vil lieber in den Waffen sterben / als in dem Müssiggang und Wolleben noch grössere Gefahr leyden. Weit hinweg mit dem Müssiggang / die Waffen will ich nit auß der Hand lassen / weil mein Gewissen so übel verletzt ist worden / da ich sie hindan gelegt hab. O ein wunderliches Exempel für die Büssende! sihe / sagt der gelehrte Mendoza, wie die wahre Buß den David nit nur von der Sünd / sondern auch von der Gefahr der Sünd abgezogen hat? En ut vera David pœnitentia, non solum à peccato, sed etiam à peccandi periculo avocavit? Mendoz. in 1. Reg. 7. anno. ad 5. 1. Wann du dann / O mein Christ / durch die Erfahrenheit gelehrnet hast / da du wider deine böse Begierden / und Anmuthungen / und wider das Fleisch zu streitten unterlassen hast / daß du in vil und schwehre Sünden gefallen / warumb greiffest du nicht nach den Waffen der Buß und Abtödtung? Wann du dich an den Porthen der Höllen gesehen hast / bey dem Müssiggang / und wollüstigen Leben / warumb scheuhest du den Krieg / wann du anderst nit widerkehren wilst zu der Porten der Höllen? O meine Christen / die Ubung der Buß und Mortification ist nothwendig dem jenigen / der gesund worden: der Müssiggang ist ihm schadlich. Agenda, Ambula.

26.

27. Was ist jetzt noch übrig / die vollkommne Gesundheit zu erlangen? was sagt der Meticus? Er sagt / so lang sich der Krancke noch schwach befindet / so solle er einen Stecken in die Hand nehmen / und sich darmit steuren / darmit er nit falle: Agenda. Wisset ihr / was der Stecken deß Christen ist? Es ist das H. Gebett / sagt Augustinus, dann ohne 2. Reg. 3. dises thut der Schwache gar bald einen Fähl-Tritt; Satis vacillat humanum studium, ubi non requiritur Dei auxilium. S. Augustin. in Soliloq. DO. Verb. Adiut. Was ist das Gebett? es ist ein Ubung der dreyen Kräfften deß Menschen / da man an GOtt gedencket / und an seine Wahrheiten / damit man dieselbige erkenne und liebe. Es ist ein Versammlung deß Gemüths / da man täglich eine Zeitlang die ewige Ding betrachtet / damit man die unordentliche Lieb zu den zeitlichen Dingen verliehre. Aber du sagest mir: ich hab nit Zeit darzu. O sage dises nit; hast du doch Zeit den Leib zu speisen / wie fast du auch beschäfftiget bist: warumb solst du nit auch ein Zeit finden / der Seel ihr Nahrung zu geben / welche das Gebett ist? Wer ist / der einen Rechts-Handel führet / der nit seinen Advocaten / und Fürsprecher offtermahl besuchet? weilen du dann einen so leichtigen Rechts-Handel hast / der dein ewiges Heyl betrifft / warumb unterredest du dich nit auch in dem Gebett zum öfteren mit Christo / deinem Advocaten? Du bist armb; warumb bittest du dann den jenigen nit / der dir kan / und will helffen? sage mir / wann ich dich besuchte / auch an einem Tag / wo du beschäfftiget wäreſt / wolteſt du mich abweisen / und nit fürlassen? daß wurdest du nit thun; so unhöfflich wurdest du nit seyn wollen: wie kanst du dann JEsum Christum abweisen / welcher an der Thür deines Hertzen anklopfet / dich heimbzusuchen? Ecce sto ad ostium, & pulso. Apoc. 31. Hat nit auch David / der ein König war / seine Geschäfft gehabt? nichts destoweniger ist er auch in Miternacht zu dem Gebett auffgestanden: Media nocte surgebam ad confitendum tibi. Psal. 118. In aller Frühe thate er deßgleichen: Exsurgam diluculo. Psal. 56. Unter Tags bettete er siben mahl: Sapties in die laudem dixi tibi. Er wolte den HErrn loben zu allerzeit: Benedicam Dominum in omni tempore. Fraget ihn / was ihn erhalten habe / daß er nit wider in Sünden gefallen? Er wird antworten / dieweil er GOtt allezeit vor Augen gehabt: Servavi mandata tua, & testimonia tua, quia omnes viæ meæ in conspectu tuo. Ich hab deine Gebot gehalten / und deine Gerechtigkeiten / dann alle meine Weeg seynd vor deinem Angesicht. Die Zeit wird dir gewiß nit manglen / wann du nur ernstlich verlangest / daß du nit wider in die Sünd fallest. Ist auß 24. Stunden deß Tags gar nit eine eintzige für die Seel gewidmet / sondern alle nur für den Leib? Ich sage noch weniger / seynd dann auß 48. halbe Stunden nit ein eintzige für GOtt? Ja ist so gar auß 96. viertel Stunden nit ein einige zu dem Gebett zu finden?

Sey das / sagst du; wie soll ich aber diſe 28.
Viertel-Stund zubringen? Für das erste begehre ich / daß es zu Anfang deß Tags geschehe / damit du alle Werck / Wort / und Gedancken GOTT auffopfferest. Wer noch schwach ist von der Kranckheit / nimmt zu erst den Stecken in die Hand / ehe er einen Tritt thut. Knye alsdann nider / bezeichne dich mit dem H. Creutz / erwecke den Glauben an die Gegenwart GOttes; bitte ihn umb sein Liecht und Gnad zu dem innerlichen Gebett: hernach gedencke an das / was du betrachten wilst; es seye gleich von dem Tod / von dem letzten Gericht / von der Höllen / von der ewigen Glory / oder etwas von dem Leyden Christi / und diſe Betrachtung solle nit also beschaffen seyn / als wann du studierteſt / und nur allein etwas erkennen wolteſt / sondern ſie soll dahin ziehlen / daß du den Willen bewö-

gest zu guten Anmuthungen / als da ist / die Reu und Leyd über die Sünden / die Danck-sagung für die Gutthaten / die Liebe GOttes / und der gleichen: dann diſes ist das Zihl / und End deß Betrachtens. Darauff solst du einen guten Fürsatz machen / diß oder jenes zu thun / oder zu meyden; in diſer oder jener Sach dich zu mortificiren / diſen oder jenen Fähler zu verbesseren. Kan auch etwas leichters seyn? O sagst du / wann ich schon anheb zu betrachten / so wird ich doch gleich irr / und meine Gedancken werden auff tausenderley Weiß verstreuet. Wer kan das verwehren? der H. Bernardus bekennt / daß ihm dergleichen auch widerfahren. Ist darumb sein Gebett nit gut gewest? Nein; dann wann er es gemerckt / so hat er sich gleich widerumb versammlet / mit Demuth: Behalte nur in deiner Gedächtnuß diſe vier Wort / damit es dir nit mangle an der Materi zu der Betrachtung: **wer? was? für wen? warumb?** Diſes tauget für einen jeden Puncten deß allerheiligisten Leyden Christi. **Wer leydet?** O wie wol kanst du hierauff antworten: **Was leydet er?** Das weist du schon. **Für wen leydet er?** Für einen Undanckbahren. **Warumb leydet er?** damit er mich von der Höll erlöse und seelig mache. Erwöge also ein jedes Wort / und wann du merckst / daß der Willen bewögt ist / so gehe nit weiter / sondern halte dich darinnen auff / damit die gute Anmuthung / welche du empfindest / wohl eingedruckt werde in der Seel; dann in diſem stehet der Frucht deß innerlichen Gebetts.

29. Last uns jetzt hören / wie der König David diſe Sach / daran so vil gelegen ist / erkläret. Er sagt: Concaluit cor meum, intra me, & in meditatione mea exarsiſſet ignis. Mein Hertz ist in mir warm worden / und in meiner Betrachtung ist das Feur auffgebrunnen. Wie wird in der Betrachtung das Feur der Lieb angezündt? will man ein Feur machen / so nimmt man einen Feur-Stein / oder einen Brenn-Spiegel. Damit das Feur durch das Brenn-Glaß angezündt werde in einer darzu tauglichen Materi / bedarff es nichts anders / als daß man das Glaß in gehöriger Weite gegen der Sonnen halte. Will man aber ein Feur anzünden durch den Feur-Stein / so gehören mehr Stuck darzu / der Stein / der Zundel / der Stachel / und die Hand: mit diſer thut man einen / oder mehr Streich; es hat keine gewiſe Zahl; gibt es gleich Feur auff den ersten Streich / so bedarff es deß andern nit. Mit dem innerlichen Gebett hat es auch ein solche Bewandnuß. In der Contemplation, oder beschaulichen Gebett wird das Feur der Lieb angezündt gleichsamb durch das Brenn-Glaß: der also bettet / der darff sich nur in die Gegenwart GOttes stellen / so wird der Verstandt gleich erleuchtet / und der Willen entzündet. Von diſem redet der David allda nit / sondern von deme / der allein betrachtet; Diſer nimmt für sich einen Puncten / das ist der Feur-Stein; er schlaget daran; der Stahl ist der Verstandt / mit deme er selbigen Puncten so lang bedenckt / biß der Will / welches der Zundel ist / einen Feur-Funcken fanget der Göttlichen Liebe: In meditatione mea exardeſcet ignis. Es wird Feur auffgehen in meiner Betrachtung. Wie vil Streich muß man aber thun? so vil / biß es Feur fasset. Gleichwie man den Stahl / und den Stein auff die Seithen legt / wann einmahl der Zundel Feur gefangen hat / wornach nit anders vonnöthen / als das Feur erhalten / und gemächlich anblase; Also wann auch in dem Willen ein gute Anmuthung erweckt worden / so darff die Seel mit dem Verstandt nit weiter nachdencken / sondern nur sehen / daß sie solchen Affect unterhalte / und sich darin stärcke. O ich wird aber gleich wider trucken / und zerstreuet! so nimme alsdann den Stahl / und den Feur-Stein wider in die Hand / dann eben diſes thut der jenige / welcher Feur schlagt / wann er sihet / daß der geschlagne Feur-Funcken in dem Zundel / weil er feucht ist / wider erloschen. Durch widerholtes Betrachten muß der Will wider entzündet werden: In meditatione mea exardeſcet ignis. In meiner Betrachtung wird das Feur auffbrinnen. Diſes solle nun genug seyn / zu einigem Unterricht / wie man täglich eine Zeitlang etwas betrachten solle. Die eigne Erfahrenheit wird hierin ein mehrers lehren / als ich jetzt sagen kan. Ich schreitte zu einem andern Recept, oder Mittel / sich in der Gnad zu erhalten: dann hierzu noch ein mehrers zu thun: Agenda.

Der sibende Absatz.

Es soll sich der Christ der Andacht gegen der allerseeligisten Jungfrauen gebrauchen / damit er in dem guten verharre.

30. Es sagt der Leib-Artz dem jenigen / der erst von der Kranckheit auffgestanden / er soll mit seinem Stecken etwan in einem Garten spatzieren / die Melancholey zu Vertreibung / welches nit wenig dienlich ist zu vollkommner Gesundheit. O was für einen annehmlichen Garten hat der Christ vor sich in der Kirchen GOttes / allwo er allerley schöne Blumen findet / unterschidlicher Andachten! die erste Andacht solle seyn ein hertzliche Liebe / und Zuneigung gegen der allerseeligisten Mutter GOttes / unserer Frauen / und Königin der Englen und Menschen; dann der jenige / der sie hat / der hat die Porten der Seeligkeit gefunden / und die veste Burg / daran tausend Schild hangen zu seinem Schutz / wider alle seine Feind. Diſe Andacht solle der Christ üben durch das Gebett deß

deß Heil. Rosenkrantz / durch die Beicht und Communion an ihren Fest-Tägen / durch das fasten an ders Feyerabend / oder an dem Sambstag / durch Erweisung an solchen Tägen eines absonderlichen Diensts / und guten Wercks zu ihrer Ehr: Er soll ihren liebwerthisten Nahmen anruffen / in allen seinen Nöthen und Gefahren; dann / wie der H. Richardus von S. Laurentio sagt / diser Nahmen kan nit genennet werden / daß er nit zu der Liebe GOttes entzünde; er kan auch nit gedacht werden / daß er nit erquicke ihre wahrhaffte und ergebene Diener: O magna, & multùm amabilis Maria! tu nec nominari quidem potes, quin accendas; nec cogitari, quin recrees diligentium te animos. Richard. Laur. l. 1. c. 2. Dises ist wol zu ersehen auß jener absonderlichen Begebenheit / welche der heilige Meliton erzehlet. Er sagt / es habe ein andächtiger Mensch ein Vögelein aufferzogen in seinem Hauß / auß der jenigen Gattung der Vöglen / die da schwetzen lehrnen. Dises hat er gelehrnet zu sagen: Ave Maria. Wann jemand an der Thür angeklopffet / so sprach der Vogel: Ave Maria. Hat man etwas zu ihm gesagt / so ware sein Antwort: Ave Maria, Nun hat sich begeben / daß einsmahls der Vogel / da das Thürlein offen stunde / auß dem Käfig herauß kommen / und darvon geflogen. Kaum aber hat er das freye Feld erreichet / da ware er von einem Stoß-Vogel ertappet / der ihn forgeführt als einen Raub / den er gleich zerreissen / und fressen wolte. Wie nun der arme Vogel sich also gefangen gesehen / schrye er auff nach seinem Gebrauch: Ave Maria! Und sihe Wunder: denselben Augenblick hat der Stoß-Vogel die Beuth auß den Klauen entlassen / und ist Stein-todt herunter gefallen auff die Erden; das Vögelein aber ist frey darvon geflogen. Hat nun die Außsprechung deß Nahmens MARIA disem unvernünfftigen Thier so vil genutzt / wie wol wird es dir bekommen / O Christ / wann du denselben mit Andacht anruffest? So rufe dann MARIAM an; Verehre sie / lobe sie / grüsse sie / mit dem Englischen Gruß in dem Rosenkrantz. Dises soll heut gleich geschehen / und zwar nit nur oben hin / sondern mit Andacht; du sollest wissen / mit wem du redest: es soll kein Tag vorbey gehen / daß du nit ihr zu Ehren zum wenigisten einen Theil deß Rosenkrantz bettest; das beste wäre / wann dises auch mit vilen anderen in der Kirchen Chor-Weiß geschehe / oder doch zu Hauß mit allen Hautzgenossen. Gewißlich durch dises Mittel kanst du vil Gnaden von der seeligisten Jungfrauen hoffen / absonderlich aber / daß sie dich von der Sünd / und Beleydigung ihres allerliebsten Sohns erhalte / und daß sie dir einen seeligen Tod in der Gnad GOttes zuwegen bringe.

Zl. Neben diser Andacht wird es gut seyn / daß ein Christ auch andere heilige Patronen verehre / als den Fürsten deß himmlischen Heers / den heiligen Ertz-Engel Michael; und ich zweiffle gantz nit / es werde disen meinen Rath ein jeder Christ / absonderlich zu der Stund deß Tods / sehr gut befinden. So ist auch die Andacht gegen dem Heil. Schutz-Engel gar löblich / wie auch zu dem Heil. Joseph / und zu eines jeden Nahmens-Heiligen / und zu anderen Patronen / und Fürsprecher / nach eines jeden Willkur. Uberauß nutz und ersprießlich ist auch die Andacht gegen denen armen Seelen im Fegfeur / welchen man grosse Hülff leisten kan / auch mit geringem Unkosten: glaubt mir darumb / sie werden sich gewiß danckbahr einstellen. Es nutzet auch sehr vil sich in der Gnad GOttes zu erhalten / daß man täglich / solt es auch nur ein halbe Stund seyn / ein Geistliches Buch lese von der Falschheit der Welt / und von den ewigen Grund-Wahrheiten / und dises wohl bedachtsamb / als wann es GOtt sagte / was man liset: Dann wie der heilige Augustinus sagt / wann der Mensch bettet / so redet er mit GOtt; wann er aber ein geistliches Buch liset / so redet GOtt mit ihme. Wie vil dises ihnen genutzt habe / werden bekennen der heilige Augustinus, der H. Bernardus, der H. Dominicus, der H. Ignatius Lojola, und die H. Theresia, sambt anderen Heiligen / welche ihr Bekehrung / ihren Eyffer / und ihre Heiligkeit / meisten der Ablesung geistlicher / und andächtiger Bücher zugeschrieben. Wann du aber wissen wilst / welche auß allen disen Andachten die allernutzlichiste seye / welche dir mehr helffen wird / als wann du Baarfuß von hierauß nach Jerusalem giengest; ja mehr / als wann du alle Tag dich biß auff das Blut geißletest / und das gantze Jahr hindurch in Wasser und Brod fastetest; die auch also beschaffen / daß der / so sie hat / nit kan verdammet werden / so sage ich / dises seye die vollkommne Reu und Leyd / und derselben öffters Erwöckung. Dann alle andere Andachten können stehen bey einem Christen / der in dem Standt der Todtsünd ist / und in der nächstin Gefahr der Verdammnuß; aber der die wahre Reu und Leyd hat über seine Sünden auß Liebe zu GOtt / weil er das höchste Gut ist / so über alles zu lieben / mit einem steiffen Fürsatz / ihne forthin nicht mehr zu beleydigen / und seine Sünden / wann es seyn kan / auch zu beichten / so werden ihm denselben Augenblick alle Sünden verzyhen / wann sie auch schon mehrer wären / als alle Sünden / so alle Verdammte begangen haben: wann ihn darauff der Tod gähling überfallen solte / wo es immer seyn mag / da er nit mehr beichten konte / so wurde er dannoch ohne allen Zweiffel seelig werden: Ja es kan die Reu und Leyd so groß seyn / daß er von Mund auff in dem Himmel fahret / ohne einiges Fegfeur. Sehet dann / O Christ-glaubige / ob ich nit Ursach habe zu sagen / daß diseAndacht auß allen die nutzlichiste seye / daran am meisten gelegen. Darumb sollen alle dise Andacht vor die Hand nehmen / und zwar gleich zu Morgens frühe / auff daß die Werck

deß

deß gantzen Tags verdienstlich seyn können / welche doch keinen Verdienst haben / wann der jenige / der sie thut / sich nit in GOttes Gnad befindet. Ich habe ein grosses Mitleyden / wann ich sihe / wie vil Mühe und Arbeit mancher anwendet / was er auch leydet / und außstehet ohne einigen Nutzen / da er doch ihme alles konte verdienstlich machen / wann er zuvor die wahre Reu und Leyd erweckte / und folgends seine Werck zu grösserer Ehr und Wolgefallen GOttes richtete / und was er zu thun / oder zu leyden hat / mit den Wercken / und mit dem Leyden Christi vereinigte. Zu Nacht soll die Reu und Leyd wider erweckt werden: stirbt hernach der Mensch in derselben Nacht deß gähen Tods / so stirbt er in GOttes Gnad / und wird seelig. Dises ist nun / was wir zu thun haben in dem Garten der Andachten: Agenda. Jetzt schreite ich kürtzlich auch zu den andern zwey Worten / credenda, speranda, womit angedeutet wird / was man glauben und hoffen soll.

* * *

Der achte Absatz.

Das vierdte Mittel in der Gnad zu verharren / ist / daß der Christ seinen Glauben lebendig mache wider die Versuchungen / die er etwan außstehen muß.

33. Das vierdte Wort deß Apostels ist von dem / was der Christ zu glauben hat / sagt der H. Thomas: Credenda. Der Glaub stehet einem Christen sonderlich zu. Auch der Leib-Artzt erforderet / daß man ihm glaube / daran auch vil gelegen. Nun sagst du mir / ich glaube gar gern / was mir mein Artzt JEsus Christus sagt. Er sagt dir; Ecce sanus factus es. Sihe / du bist gesund worden. Bedencke / was mich dein Gesundheit gekostet hat; und so du es weist / so sihe / daß du hinführo nit mehr sündigest; Jam noli peccare. Es wird ohne Zweiffel der Teuffel widerkommen mit seinen Versuchungen. Weist du / was du alsdann zu thun
1. Petr. 5. hast? Höre den H. Petrum: Resistite fortes in fide. Widerstehet ihm vest im Glauben. Gedencke alsdann; wie / soll ich den jenigen beleydigen / der sein Leben für mich gegeben hat? soll ich sündigen wider den jenigen / der so lang auff mein Buß gewarthet / und mit so grosser Gedult mich übertragen hat? warumb soll ich den jenigen wider von neuem creutzigen / der mich von der Höllen erlöset hat / durch Vergiessung seines eignen Bluts? O wie wol hat solches der H. Paulus denen Corinthern zu Gemüth geführt; da er sie mit vilerley beweglichen Ursachen vermahnet / GOtt nit zu beleydigen / beschliesset er das sechste Capitel seines ersten Sendschreibens mit nachdencklichen Worten: An nescitis, quia non estis vestri. Wisset ihr nit / daß ihr nit euer eigen seyd? Empti enim estis pretiô magnô: dann ihr seyd mit einem theuren Werth erkaufft worden. Mit was für einem Werth? der heilige Petrus antwortet: Pretioso sanguine, quasi Agni Immaculati. Mit dem theuren Werth deß unbefleckten Lamms. O Seel! sagt der Heil. Chrysostomus, wilst du wissen / was du JESU Christo gekostet hast? Er hat für dich nit gegeben die Schätz deß Meers / und der Erden / noch die gantze Welt / sondern den unendlichen Werth seines Bluts. Sihe dann / sagt der H. Augustinus: wann du dein Seel dem bösen Feind verkauffest umb einen schnöden Wollust / so haltest du JESUM Christum für einen unverständigen Kauffmann / daß er so vil gegeben für dein Seel / die du so gering achtest: Qui dat pro modica delectatione illud. pro quo Christus se tradidit, stultum reputat Christum mercatorem; deum. S. Augst. serm. 37. de temp.

Höre jetzt / wie man mit dem Glauben umb dise Gutthat dem Teuffel solle Widerstandt thun. Du wirst sehen / daß etwan ein Baursmann mit einem Wagen Holtz für die Stadt kommt / und ehe er hinein fahrt / so kauffet ihm ein Burger / der ungefähr hinauß gangen / dises Holtz ab. Er wird mit ihm deß Werths halber eins / und schicket ihn mit dem Wagen nach seinem Hauß. Er fahret darauff in die Stadt hinein: da fragt ihn ein anderer / was kost dises Holtz? er antwortet / es ist schon verkaufft. Es fragt abermahl einer / was begehrest du darfür? er sagt wider / seye nit mehr fail / er hab es schon verkaufft / und führt es in das Hauß / deß jenigen / der es gekaufft hat. Nun mein Seel / es wird der böse Feind kommen / und sagen / was wilst du für dein Seel? verlangest du Ehr / Wollust / oder Geld? Alsdann sage auch du (spricht der H. Bonaventura) sie ist schon verkaufft: Christus hat sie erkaufft / und zwar mit einem weit grösseren Werth / als du mir geben kanst; darumb kan ich sie dir nit geben: Non possum tibi vendere animam meam, quia alius, scilicet Christus, satis majori pretiô emit eam. Sage ihm / wie der heilige Augustinus gesagt / weil ich weiß / und weil ich glaub / daß mich JESUS Christus mit seinem Blut erkauffet hat / so kan es nit seyn / daß mich ein anderer umb einen vil schlechteren Werth erkauffe: Quando intellexi, me Christi sanguine emptum, nolui amplius me exhibere venalem. S. Bonav. in Diæt. salut. c. 4. S. Augustinus epist. 89. ad Hesych. Hom. 8. c. 3.

Es wird aber nit nur der Teuffel kommen / dich zu versuchen / sondern auch vil andere welche die Persohn deß Teuffels vertretten / wann sie schon Christen seynd. Es wird der jenige / oder die jenige kommen / mit de-
34. nen

yen du einmahl gesündiget hast; die werden dich wollen bereden / daß du mit ihnen wider sündigen sollest. Was hast du disen zu sagen? eben das jenige / was jener Jüngling gesagt / von deme der Heil. Ambrosius erzehlet: Diser hatte ein unehrliche Gemeinschafft gehabt mit einer gewisen Persohn; weilen er aber verreiset / und eine Zeitlang außgeblieben / ist ihm die Lieb zu ihr vergangen. Nachdem er wider zuruck kommen / ob er gleich dieselbe Persohn angetroffen / hat er sie doch nit angeredt; sie ist ihm mit Fleiß wider begegnet / und da sie gesehen / daß er wider kein Wort zu ihr sagte / redete sie ihn an / und sagte / kennest du mich nit mehr? ich bin die jenige / welche du geliebet hast: Ego sum. Aber merket / was der nunmehr gescheide Jüngling ihr für ein Antwort geben hat. Er sprach: Sed ego, non sum ego. Aber ich bin nicht mehr der jenige / der ich gewest bin. Also sollest auch du antworten / (sagt der Heil. Ambrosius) dann eben darumb hat Christus der HErr gesagt / daß der jenige / der ihme nachfolgen will / der müsse sich selber verlaugnen:

S. Ambros. l. 2. de Pœnit. c. 10. Unde bene Dominus ait, qui vult post me venire, abneget semetipsum sibi. Was ist / sich selber verlaugnen? Es ist nichts anders / als sagen / ich bin nit mehr der jenige / der ich gewesen bin / dann ich habe nunmehr einen anderen Sinn: Sed ego, non sum ego. Schön ist auch die Außlegung / welche Philippus Diez gibet / wie man sich verlaugnen soll. Er sagt: Es klopffet an deiner Thür einer an auß den jenigen Dieben / welche einem die Zeit abstehlen / welcher Diebstahl doch bey den Menschen nit abgestrafft wird: er kombt / und will dir mit unnützem Geschwätz die Abend-Zeit stehlen: Du aber lassest ihm durch deinen Diener sagen / du seyest nit zu Hauß. Was ist das? in solchem Fahl pflegt man zu sagen: diser verlaugnet sich / wiewohl er zu Hauß ist. Ist ihm nit also. Höret jetzt den heiligen Paulum an / wie er sich gewust hat zu verlaugnen. Er sagt: Vivo ego, jam non ego, vivit verò in me Christus. Ich lebe / aber nit mehr ich; sondern Christus lebet in mir. Wann er aber noch lebet / wie lebet er dann nit? das verstehet gar wohl der heilige Bernardus: Es haben sich bey dem heiligen Paulo angemeldet die Gedancken / die er vor disem gehabt / da er noch Saulus ware / aber er hat sich verlaugnet. Ich lebe zwar / sprach er / aber nit mehr ich / der ich vor disem war: Jam non ego. Der Saulus wohnet jetzt nit mehr da / daß er disen Gedancken Gehör gebe: da last man jetzt niemand ein / als Christum: Vivit verò in me Christus. Christus lebet in mir. Ac si diceret, (sagt der heilige Bernardus) ad alia quidem omnia mortuus sum, non sentio, non attendo, non curo, si quæ verò sunt Christi, hoc vivum invenient, & paratum. Als wolte er sagen: allen anderen Dingen bin ich gestorben / ich empfinde sie nit / ich gedencke sie nit / ich achte sie nit / was aber Christum angeht / disem lebe ich; da bin ich zu Hauß. Dises bedarff keiner weiteren Außlegung / sondern der Nachfolg.

Galat. 2.

S. Bern. serm. 7. in Quadr.

35. Es werden auch kommen solche Leuth / welche die Welt Freund nennet / da sie doch die allergrausambste Feind seynd. Einer wird dich zur Ungebühr anreitzen; ein anderer zu der Rach; ein anderer wird wöllen / du sollest ihm verhülfflich seyn zu seinem ungerechten Verlangen. Was hast du alsdann zu thun? sage mir her / was thätest du als ein guter Christ / wie du seyn wilst / wann ein Jud / den du für deinen Freund gehalten / von dir begehrte / du sollest ihme helffen ein Bildnuß Christi deß HErrn gaißlen / welche er an eine Saul angebunden hätte. O GOtt! was für einen Zorn wurdest du gegen ihme erweisen? du wurdest sagen / wie darffst du das von mir begehren? du wurdest ihm alle Freundschafft aufsagen; du wurdest dein Lebtag kein Wort mehr mit ihme reden wollen. Ist ihm nit also? Nun mein Christliche Seel! der jenige / der dich unter dem Schein / und Nahmen eines Freunds zur Sünd anreitzet / der begehret von dir / du sollest / so vil in deiner Macht ist / Christum JEsum wider von neuem creutzigen; dann dises thun die Sünder / wie der Apostel außtrucklich sagt: Rursum crucifigentes sibimetipsis Filium DEI. Diser / der dich zur Sünd anreitzet / hat Christum schon angebunden an die Saul seines Stein-harten Hertzens / damit er ihn geißle mit seinen unzimblichen Gelüsten / oder Rachgierigkeiten. Wann du dann nach dem Christlichen Gesatz einen Juden von dir hinweg stossen wurdest / der dir zumuthete / die Bildnuß Christi zu entunehren; wann du deinen Glauben erwöckest / so wirst du auch den jenigen von dir stossen / der dir zumuthen will / daß du eben disen HErrn mit Sünden wider von neuem creutzigen sollest. Haltet er an / will er nit außsetzen / so sage du ihm: Nemo mihi molestus sit. Niemand seye mir überlästig mit solchen Dingen / daß ich sündigen soll. Warumb? Ego enim stygmata Domini mei JESU Christi in corpore meo porto. Dann ich trage die Mahlzeichen JESU in meinem Leib. Höret / wie ich dises verstehe; du schickest etwann deinen Diener auß / ein Geschäfft außzurichten; da begegnen ihm einige auff dem Weeg / und sprechen ihn an / einer umb disen / ein anderer umb einen anderen Dienst / diß oder jenes zu thun / da oder dorthin zu gehen. Das kan nit seyn / sagt er; mein Herr hat mir was anders befohlen; dem muß ich jetzt nachkommen: last mich mit Friden / ich kan / und wird das nit thun / es seye dann Sach / daß mir mein Herr solches erlaube: Nemo mihi molestus sit. O diser ist ein treuer Diener! sage du deßgleichen zu denen / die was Unrechts von dir begehren / sage / sie sollen dir nit überlästig seyn / du seyest ein Diener Christi; du müssest von ihme Erlaubnuß haben: Ego enim stygmata Domini mei

Hebr. 6.

Galat. 6.

mei JESU in corpore meo porto. Sage/ und betrachte es wohl bey dir selbst/ es könte dises die letzte Stund seyn/ mit welcher das Maß erfüllt wurde / worauff du ewig verdammt wurdest. Hier sehet ihr/ O Christglaubige/ wie vil an dem Glauben gelègen/ sonderbahr an einem lebhafften Glauben an Christum/ damit man nit mehr sündige. Credenda.

Der neundte Absatz.

Das fünffte Mittel nit mehr zu sündigen/ ist die Ubung der Hoffnung/ jetzt/ und in der Stund deß Tods.

36. NUn lasset uns zu dem letzten Mittel kommen/ welches die Hoffnung ist. Wann der Krancke gesund worden/ so sagt ihm der Artzt/ er solle gut Hoffnung haben/ daß er durch die vorgeschriebne Mittel werde gesund bleiben; und wann er darbey ein Beschwärnuß haben wurde/ so werde er sie mit diser Hoffnung überwinden. Speranda. Dises Mittel schreibt auch Christus für einem Christen/ und will/ daß er die Beschwärnuß deß angefangnen besseren Lebens überwinde mit der Hoffnung der ewigen Belohnung. Speranda. Ecce, sihe/ sagt er/ O Seel/ sihe die Belohnung an/ die auff dich warthet/ wann du in dem guten verharrest/ so werden dir alle Beschwärden der Buß leicht werden: Ecce, speranda. Der Abbt Guericus sagt: Si nimis arctam viam arbitraris, prospice finem, quò te via ducit. Wann du vermeynest/ es seye der Weeg zu rauch/ so sihe das End an/ wohin dich diser Weeg führet. Also hat der heilige Arsenius, als er schon von disem Leben abscheiden solte/ da seine Jünger von ihme begehrten/ er solte ihnen ein Lehr-Stuck hinterlassen/ zu ihnen gesagt/ sie solten an dise zwey Wort gedencken; Ibi, Ubi. Dorten/ Wo. Sie haben es nit verstanden/ biß daß sie hernach in einem Kirchen-Gebett gehört haben dise Wort: Ibi nostra fixa sint corda, ubi vera sunt gaudia. Es sollen unsere Hertzen dort angehäfftet seyn/ wo die wahre Freuden seynd: wordurch sie dann verstanden haben/ daß sein Rath kein anderer gewest/ als daß sie ihre Augen/ ihre Begierden/ und ihr Hoffnung zu der ewigen Glory richten sollen; dardurch wurde ihnen alle Bitterkeit/ und Beschwärnuß dises Lebens lieblich werden. Ibi, Ubi. Dorten/ Wo. Also mein Seel/ erhöbe dein Hertz zu der ewigen Belohnung/ welche GOtt dem jenigen versprochen hat/ der in dem guten verharren wird/ so wirst du gewißlich/ wie der Seraphische Franciscus, einen Trost und Freud empfinden/ auch in den Schmertzen.

37. Wann nun dise Hoffnung jetzt in disem Leben so erfreulich ist/ so bringt sie auch den gröstẽ Trost in dem sterben. Mercket es wohl/ O Christglaubige/ und last euch dises Mittel wohl befohlen seyn/ wann es zum sterben kombt; dann alsdann suchet der Teuffel nichts mehrer/ als die Seel in Verzweifflung zu bringen an GOttes Barmhertzigkeit durch Vorstellung der begangnen Sünden. O mein Christ/ anjetzo förchte dir; alsdann aber hoffe/ nit in dir/ sondern zu der Gütigkeit GOttes/ und in den Verdiensten deines Erlösers JESU Christi; hoffe auch in der Fürbitt Mariä/ der Königin der Engel/ und der Heiligen GOttes. Gesetzt auch/ du habest unzahlbahre schwäre Sünden begangen/ von welchen du eben nit wissen kanst/ daß sie dir vergeben worden; Gesetzt auch/ daß du nach schon verlohrner Sprach in eine schwäre Sünd wider eingewilliget hättest/ so erwöcke alsdann wahre Reu und Leyd/ daß du GOtt dein allerhöchstes Gut beleydiget/ und also würffe dich hinein in das unendliche Meer der Göttlichen Barmhertzigkeit/ und verhoffe die Verzeyhung aller Sünden. Es sagt der Ehrwürdige Avila; hat Christus so mild und gnädig sich erzeigt gegen den Henckers-Knechten/ welche kommen seynd/ ihn gefangen zu nehmen; wie wird er seine Kinder von sich stossen/ welche in der höchsten Noth ihr Zuflucht zu ihme nemmen? Dises ist ja nit möglich; wann du bey dem Creutz gestanden wärest auff dem Calvari-Berg/ und hättest gesehen/ wie er seinem ewigen Vatter für deine Seeligkeit bittete/ umb seines Tods und Marter willen/ wurdest du nit gehoffet haben? Es ist ja klar. Nun aber so ist dises allbereith geschehen/ dann ob du gleich bey dem Creutz nit gegenwärtig bist/ so hat dannoch Christus von dem Creutz herab deinen Todts-Kampff angesehen/ und hat sein Blut für dich auffgeopfferet. So hoffe dann/ wann schon deine Schulden groß seynd/ so seynd doch die Verdienst Christi noch gröser/ wormit er sie bezahlen will. Hoffe/ hoffe/ dann du kanst auch noch zur letzten Stund Gnad erlangen. Hat nit der rechte Schächer an dem Creutz den Himmel noch erlangt/ da er umb Gnad gebetten? Domine memento mei. HERR gedencke meiner! Rapuisti Regnum cœlorum. Du hast das Himmelreich hinweg gerissen/ sagt zu ihm der heilige Ambrosius. Der arme Dieb/ (sagt der heilige Gregorius Nissenus) hat den Schatz gefunden/ und bey ersehener Gelegenheit das Leben gleichsamb gestohlen: Animadvertit acutus & ingeniosus fur, thesaurum, & nactus occasionem, vitam rapuit. Ich verwundere mich nit an dem Schächer/ daß er einen solchen Raub gethan; sondern an Christo/ daß er ihm denselben gelassen. Aber wer will ihnis für übel haben/ da er es gethan in der äusseristen Noth/ in der Stund deß

Nissen. Orat. de SS. 40. Martyr.

deß Tods? wann er es bey Lebs-Zeiten gethan hätte/ wurde ihm die Verzeyhung mehr gekostet haben: Aber in der höchsten Noth ware es ihm erlaubt/ dieselbe gleichsamb zu stehlen: darumb ist er ruhig gelassen worden.

38. Dises werden wir wohl fassen/ und lehrnen können auß deme/ was in dem Leben der heiligen Catharinæ von Senis erzehlet wird. Es ware in diser Stadt ein Edelmann/ reich an Güteren/ aber so verrucht in seinem Wandel/ daß er nach viler Unlauterkeit/ und Gottslästerungen zu solcher Gottlosigkeit kommen/ daß er gar die Bildnuß Christi/ der seeligisten Mutter GOttes/ und etlicher Heiligen in das Feur geworffen. Da nun diser Bößwicht in das Todtbett kommen/ und ihn seine Freund vermahnt/ und inständig gebetten/ daß er beichten soll/ gab er zur Antwort: last mich mit Friden; für mich ist kein Himmel/ und kein Barmhertzigkeit zu hoffen; ich will sie auch niemahlen begehren. Als diser verzweifflete Hartneckigkeit ist der heiligen Catharina zu Ohren kommen/ hat sie dann bey ihrem Göttlichen Gespons für ihne gebetten; sie hat vil Zäher vergossen/ und vil Buß-Werck für ihn gethan/ biß Christus ihr erschinen ist/ und zu ihr gesprochen: Weist du nit/ mein Tochter/ daß diser Mensch an mir verzweifflet/ daß er mein Bildnuß/ meiner Mutter/ und meiner Heiligen verbrennet hat? er ist ja unwürdig meiner Barmhertzigkeit; Sie hat aber nicht nachgelassen/ biß sich Christus über den armen verstöckten Sünder erbarmet: wie er ihme dann sichtbahr erschienen ist/ in solcher Gestalt/ und Auffzug/ und mit so liebreichem Angesicht/ wie er sich auff Erden erzeigt hat in seinem noch sterblichen Leben. Er sprach zu ihm: Mein Sohn/ verliehre das Vertrauen nit; begehre Verzeyhung von mir/ so will ich dir verzeyhen; dann eben darumb/ damit du seelig wurdest/ hab ich mein Blut für dich vergossen. Du bist mein Schäflein/ und bist irr gangen/ ich will dich aber auff meine Achßlen nemmen/ und in mein Reich einführen. Du hast zwar auffgehört ein Sohn zu seyn/ du solst aber dannoch an mir einen gütigen Vatter erfahren. Dises waren lauter Pfeyl/ welche das Diamantine Hertz dises Sünders gespalten. Er hat mit vilen Zäheren seine Sünden schmertzlich bereuet/ und gebeichtet: er ist auch bald darauff voller Trost/ und Hoffnung zu der Barmhertzigkeit GOttes von disem Leben seelig abgeschieden.

39. O mein Christ/ vergisse der Hoffnung nit an jener Stund. Es wird der Streit mit dem Teuffel erschröcklich seyn; aber sey ihm wie ihm wolle/ verzage nit/ habe ein gutes Vertrauen/ und ob dir der böse Feind deine Sünden groß für Augen stellt/ so gedencke doch/ daß GOttes Barmhertzigkeit noch vil grösser seye: laß dir dise Hoffnung nit benehmen/ sondern sihe/ daß du in derselben abster best. Wilst du noch ein fürtrefflichere Weiß wissen/ wordurch du deiner Seelen Heyl zur selben Zeit noch besser versicheren mögest/ so will ich dir solches jetzt anzeigen bey dem Beschluß der Predig/ damit es dir besser in der Gedächtnuß bleibe. Höre es an mit eben denen Worten deß Ehrwürdigen Ludovici Blosij, er sagt: Wann gleich ein Mensch alle Sünden der gantzen Welt begangen hätte/ wann er in der Stund deß Tods auff die Verdiënst JEsu Christi vertrauet/ und mit wahrer Reu und Leyd/ auß Liebe GOttes/ sich vollkommentlich in den Willen GOttes ergibet/ daß derselbige in ihme erfüllet werde/ es seye gleich in Freud oder Leyd/ in der Zeit/ und in der Ewigkeit/ zu Ehr der Göttlichen Gerechtigkeit/ so wird ein solche Seel nit nur nit in die Höll/ sondern auch nit in das Fegfeur kommen: dann gleichwie bey GOtt kein Leyden statt haben kan/ also auch bey dem jenigen nit/ der mit GOtt vollkommen vereiniget ist durch so liebreiche Ubergebung seines Willens in den Göttlichen. Seine Wort seynd: Hoc si revera facere potuerit; ipse neque infernum, nec purgatorium subibit; etiamsi solus omnia totius mundi peccata commisisset. Eben dises sagt an unterschiedlichen Orthen der erleuchte Lehrer Taulerus, auß welchem es Blosius genommen hat. Eben dise vollkommne Ubergebung in den Willen GOttes/ auch die höllische Peyn zu leyden ohne Sünd/ hat gleichfahls gelehret der andere Areopagita, (dann also nennet Dionysius Carthusianus den Rusbrochium) dessen Wort seynd: Wann einer dahin kommen konte/ daß er eben so fast liebte die strenge Gerechtigkeit GOttes gegen ihm/ als die Barmhertzigkeit/ so wurde er die Nachlassung seiner Sünden/ und auch der verdienten Straff so leicht erlangen/ als leicht ein Tröpfflein des Thaus verzöhret wird in einem grossen Feur. Was gedunckt euch von diser so großmüthigen/ und doch nit weniger demüthigen/ Liebs-vollen/ und von allem Gesuch deß eignen Nutzen gantz reinen Ergebung in den Göttlichen Willen? Wolte GOtt/ daß wir uns alle darzu geschickt machten; dann es ist eine Ubung einer dapfferen/ und in GOtt gantz verliebten Seel. Lasset uns heut noch anfangen/ werckstellig zu machen/ die durch die fünff Wort angezeigte Mittel zur Beharrlichkeit/ welche so nothwendig ist zur Seeligkeit. Habt derowegen fleissig acht auff das/ was zu meyden ist: meydet die Sünd/ und die Gelegenheit zu sündigen; Vitanda. Habt acht auff das/ was zu förchten ist: förchtet euch vor dem Widerfahl in die alte Sünden/ und trauet dem Teuffel nit/ wann er euch bereden will/ als habt ihr euch nichts mehr zu förchten/ wann ihr schon wider dahin gehet/ wo ihr vorhin in die Sünd gefallen seyd; Timenda. Gebt acht auff das/ was zu thun ist: last euch befohlen seyn den öfteren Gebrauch der heiligen Sacramenten/ die Mortification, das Gebett/ und die Andacht zu der Mutter GOttes/ und zu anderen heiligen

Blos. in Consol. pusil. c. 34. §. 2.

Patronen; Agenda. Habt acht auff das/ was zu glauben ist: erwöcket in euch einen lebhafften Glauben/ daß Christus euere Seelen erkaufft hab mit einem theuren Werth/ damit ihr durch disen Glauben die Versuchungen deß Teuffels/ und der Welt überwindet; Credenda. Gebt acht auff das/ was zu hoffen ist; damit ihr in Hoffnung der ewigen Belohnung/ die euch verheissen ist/ die Beschwärnussen in dem Göttlichen Dienst desto leichter überwindet; Speranda. Setzet sonderbahr in der Stund deß Tods ein grosses Vertrauen auff die Barmhertzigkeit GOttes/ und befleisset euch alsdann der vollkommnen Ergebung eueres Willens in dem Göttlichen. Nun/ Christliche Zuhörer/ die Mission endet sich: aber euer Eyffer/ und Andacht/ die ihr dise Täg hinumb erzeigt habt/ soll sich darmit nit enden. GOTT behüte euch/ allerliebste in Christo! GOtt verbleibe in eueren Seelen/ und gebe euch die Beständigkeit/ die ich euch wünsche. Christus JEsus/ der Göttliche Artzt euerer Seelen/ der gebe euch seinen liebreichen Seegen bey dem Zeichen deß heiligen Creutzes/ welches ich über euch mache. O Seel! Christus sagt zu dir: du sihest/ wie hoch ich dich geliebt hab: du sihest/ was guts ich dir auch durch dise meine Abgesandte erwisen hab: Jam noli amplius peccare. Darumb sündige jetzt nit mehr/ beleydige mich nit mehr. Was antwortest du? Nimmermehr/ O mein GOtt/ das soll ja nimmermehr von mir geschehen/ O mein Erlöser! Ich verlange mit dir in ewiger Freundschafft zu seyn/ ich will alles das jenige/ was du von mir begehrest/ und ist mir hertzlich leyd über meine vergangne Blindheit/ und Boßheit. Ja mein HErr/ allein darumb/ weil du bist/ der du bist/ und weil ich dich liebe mehr als mein Leben/ mehr als mein Seel/ so reuet es mich/ dich beleydiget zu haben/ wann ich auch schon keinen Himmel zu hoffen/ und kein Höll zu förchten hätte. Weil du bist/ der du bist/ so gut/ so liebreich/ und so würdig/ daß man dir gehorsame/ so nimm ich mir für mit deiner Gnad/ dir zu dienen/ und zu gehorsamben/ wie ich immer kan/ biß in den Tod.

Ich hab gesündiget mein GOtt! aber du erbarme dich meiner! ꝛc. ꝛc.

Die drey und sechtzigiste Predig.

An dem allgemeinen Gebett umb den Regen/ zur Zeit der Trückne/ geprediget in der Pfarr-Kirchen deß heiligen Michaels zu Jaen im Jahr 1668.

Pluviam voluntariam segregabis Deus hæreditati tuæ. *Psal.* 67.

Du wirst deinem Erbtheil/ O HERR! einen freywilligen Regen absönderen. *Psalm.* 67.

Eingang.

I. DEr Himmel/ welcher scheinet/ daß er zu einem Ertz worden/ und die Erden/ welche so hart und trucken ist/ als wann sie von Eysen wäre/ wie vor disem GOTT der HERR dem Jüdischen Volck angetrohet hat: Sit cœlum, quod super te est, æneum; & terra, quam calcas, ferrea. Der Himmel/ der ober dir ist/ soll ährin seyn/ und die Erden/ die du betrettest/ eiseren. Beyde erforderen heutiges Tags unser Auffmercksambkeit. Der Himmel/ wie einstens bey gleicher Gelegenheit/ der Heil. Basilius gesagt/ den wir schon lange Zeit gantz haiter/ und ohne das mindiste Wölcklein sehen/ der betrübet uns anjetzo mit seiner Haitere/ welche wir doch ehedessen hoch verlangt hatten/ da derselbe mit trübem Gewülck die Sonnen lang verborgen/ und umb schönes Wetter zu bitten genöthiget: Cœlum nunc videmus solidum, nudum, & sine nubibus, serenitate sua, & puritate nos contristans; quam antea tam desideravimus, quando profundis coopertum nubibus, & procellosos nos reddebat, & Sole privabat. Die Erden/ (fahrt der Heilige weiter fort) die ihr selbsten nit mehr gleich/ sondern gantz trucken/ ungestalt/ und unfruchtbahr ist/ bringt nichts hervor/ und last uns gar nichts hoffen/ was zu unserer Nahrung nöthig ist: Terra verò jam exsiccata ad extremum, aspectu est horrida, & ad agriculturam sterilis, & infœcunda. Sie ist überall gespalten/ und schreyet gleichsamb zu dem Himmel mit offnem Maul umb einen Regen; welches doch zu nichts anders dienet/ als daß die Sonn in die Erden weiter hinein scheinen/ und alle noch übrige Feuchtigkeit

Deut. 28.

S. Basil. hom. 1. in divit. avar.

keit herauß ziehen / und verzöhren kan: Deinde ob siccitatem scissa hiatus patefecit maximos, ut in imis visceribus solis excipiat radios.

Diſes iſt / O Chriſtglaubige / was wir dermahlen ſehen. Was will uns aber der Himmel und die Erden damit ſagen / und zu verſtehen geben? es iſt mit der Undanckbahrkeit der Menſchen ſo weit kommen / daß ſie nicht allein an die Göttliche Fürſichtigkeit wenig gedencken / ſondern / wie bey dem heiligen Job zu leſen / ſich gar geduncken laſſen / als wann GOtt oben in dem Himmel mit anderen höheren Dingen beſchäfftiget / gar kein Acht hätte auff der Menſchen Thun und Laſſen / und kein Sorg über ihr Nahrung und Unterhaltung: Nubes latibulum ejus, nec noſtra conſiderat. Dahero kombt es / daß ſie wegen ihrer Lebens-Mitteln ihr gantze Hoffnung und Vertrauen theils auff ihren eignen Fleiß ſetzen / und theils auff der Sonnen und deß Himmels Lauff und Einfluß. Darumb will uns jetzt der ährine Himmel / und die eiſerne Erden ſagen: Mercket ihr ſterbliche Menſchen / es iſt nit an eurem Fleiß gelegen / noch an uns / daß wir euch ernähren / ſondern es iſt ein fürſichtiger GOtt / an deſſen Vätterlicher Sorg euer Leben hanget / ohne welche gar nichts nutzet / weder unſer Einfluß / noch all euere Bemühung. Diſes hat der H. Chryſoſtomus wohl verſtanden / da er ſagt: Etiamſi homines terram operentur, & magna ſit cæli temperies, & omnia alia concurrant, niſi manus Domini accedat, omnia alia fruſtra & invanum fierent. Wann gleich die Menſchen die Erden anbauen / und das Wetter gut iſt / auch ſonſten nichts manglet / wann aber die Hand GOttes nit darbey iſt / ſo iſt alles umbſonſt / und vergebens.

Höret / wie GOtt uns diſes gelehret gleich von Anbegin der Welt / er ſprach: Germinet terra herbam virentem. Es ſolle die Erden das grüne Graß herfürbringen; ſie ſoll Frucht tragen in der Menge / und mit Bäumen beſetzt werden. Wann iſt aber diſes geſchehen? an dem dritten Tag der Erſchaffung. Hat es dann ſchon dazumahl von Himmel herab geregnet / auff daß die Erden fruchtbahr wurde. O Nein / mit ein Tröpfflein / ſagt die heilige Schrifft: Non enim pluerat Dominus Deus ſuper terram. Hat man auff der Erden fleiſſig angebauet? auch diſes nit: es ware noch kein Menſch vorhanden / der ſolche Arbeit verrichtete. Et homo non erat, qui operaretur terram. Wann aber niemand gearbeithet / und wann es nit geregnet / wie hat dann die Erden können Frucht bringen. Du wirſt ſagen / wann es GOtt alſo haben will / ſo hat es kein Beſchwärnuß. Diſes iſt wahr / wann aber die Früchten für den Menſchen ſeynd / und noch gar kein Menſch vorhanden iſt / warumb warthet GOtt nit / biß daß er den Menſchen erſchaffen / damit er ſehe die Gutthat / die ihm GOtt erweiſet? Warumb warthet auch GOtt nit / biß es regnet / damit der Menſch auch ſehe / wie die Erden fruchtbahr werde? was iſt es noth / daß GOtt die Früchten der Erden ſo geſchwind herfür wachſen laſſe? Es iſt kein Noth / ſagt der H. Chryſoſtomus, ſondern es iſt ein fürtreffliche Lehr für die Menſchen; Es ſoll die Welt wiſſen / ſagt GOtt / ob gleich diſes der allgemeine und ordinari Weeg iſt / daß die Erden Frucht bringe / durch den Einfluß deß Geſtirns / durch den Regen / und durch den Fleiß und Arbeith der Menſchen / ſo will ich doch / daß ſie jetzt ſchon Frucht bringe / vor und ohne der Menſchen Arbeith / ohne Einfluß deß Geſtirns / und ohne Regen / damit man nit alles diſen natürlichen Mitteln zuſchreibe / ſondern männiglich wiſſe / daß die erſte Urſach aller Früchten mein Allmächtiger Will ſeye / dem alles zu zuſchreiben. Quaſi clamans & dicens poſteris omnibus (ſeynd die Wort deß H. Chryſoſtomi) audite hoc, & diſcite, quomodo ab initio omnes terræ proventus ſint producti, & ne terram colentium diligentiæ omnia attribuite, neque eis hanc germinandi vim adſcribite, ſed mandato, & præcepto, quod à Conditore ſuo audivit. Eben diſes lehret uns jetzt auch der Himmel von Ertz / und die Eiſen-harte Erden / daß / wann GOtt es nit befilcht / der Menſch nichts haben könne / weder den Regen von dem Himmel / noch die Frucht von der Erden. Von GOTT muß er alles erwarthen / was ihme zu ſeiner Nahrung und Unterhaltung vonnöthen iſt.

S. Chryſ. hom. 12. in Gen.

Diſe Trückne lehret uns auch noch ein mehrers. Es iſt kein Catholiſcher Chriſt / der nit bekenne / daß GOtt der jenig ſey / der uns ernähret / vermittelſt der natürlichen Urſachen; dieweil wir aber gewohnet ſeynd diſe Gutthat ſtetts zu empfangen / ſo geſchihet es / daß wir diſe immerwehrende Wunderwerck nit mehr ſo hoch achten / wie der H. Auguſtinus erwogen hat: Aſſiduitate viluerunt. Man vermeynet / es müſſe gleichſamb alſo ſeyn / dahero man auch nit vil darumb dancket. Jetzt aber gibt uns der Himmel und die Erden zu verſtehen / daß man GOtt umb alles zu dancken / weilen alles von ihm herkommet. Es gibt uns der Himmel den Regen nit / und die Erden gibt uns keine Frucht / damit der Menſch eben durch diſe Noth lehrne / ſeine Augen auff GOtt wenden / als auff den HErrn deß Regens / und der Feld-Früchten / auff daß man ihme Danck ſage / wann er uns diſe gibt / und daß wir ihne darumb bitten / wann er uns dieſelbige verſagt. Recht hat einer auß den alten Weiſen zu unſerem Vorhaben geſagt; als GOtt der HERR den Menſchen in diſe Welt eingeſetzet / habe er ihn als ſeinen Haußmeiſter beſtellet / und ihm zu dem Gold und Silber die Schlüſſel gegeben / nemblich die Kunſt und den Verſtandt / daß er ſolches auß den Bergen herauß zu graben weiſt. Er hab ihm auch geben die Schlüſſel zu den Wiſſenſchafften / und zu mehr anderen Dingen / die ihme zu verwalten

S. Auguſt. tract. 24. in Joan.

walten obliegen: aber vier Schlüssel habe GOtt ihm selbst allein vorbehalten / und nit gewolt / daß sich der Mensch derselben nach seiner Willkür solte gebrauchen können. Der erste ist der Schlüssel zu dem Leben / von
Ezech. 17. deme er sagt durch seinen Propheten Ezechiel: Ecce ego aperiam tumulos vestros, sihe / ich will eure Gräber auffthun. Der andere ist der Schlüssel deß Tods / wie er bey dem heiligen Joannes in der heimblichen Offenbahrung sagt: Habeo claves mortis. Ich
Apoc. 1. hab die Schlüssel deß Tods. Der dritte ist der Schlüssel deß Regens / von welchem in dem Buch Deuteronomii geschrieben stehet:
Deut. 28. Aperies Dominus thesaurum suum optimum, cælum, ut tribuat pluviam. Es wird GOtt seinen besten Schatz auffthun / den Himmel nemblich / daß er den Regen gebe. Der vierdte Schlüssel ist / wie David gesprochen / mit welchem er auffthut die Speiß-Kammer /
Psal. 144. uns zu ernähren: Aperis tu manum tuam, & imples &c. Du erfüllest alle Thier mit deinem Seegen. Disem nach ist weder das Leben / noch der Tod / noch der Regen / noch die Nahrung in der Hand und Gewalt deß Menschen. Wann deme nit also / so gehet hin zu dem mächtigisten König auff Erden / und begehrt von ihm einen Regen; er wird sagen: das stehe nit in seiner Macht. Was sagt der Haußmeister / wann man von ihm begehrt / was nit in seinem Gewalt ist? er sagt / man soll den Schlüssel von dem Herrn begehren. Nun es schreyet die Saat in dem Feld zu dem Ackersmann / weil er den Saamen außgeworffen in die Erden / daß er darinn ersterbe / so soll er jetzt auch Wasser herzuschaffen / damit er wider erwöckt werde / und Frucht bringe. Wohlan O Mensch / du Haußmeister GOttes / hülffe diser Saat / welche sonst zu Grund gehet: thue auff die Bronn-Quellen der Himmel / befeuchtige / und mache fruchtbahr die Erden mit dem Regen. Aber was sag ich lang / wann GOtt den Schlüssel bey sich hat? So begehre ihn dann von GOtt / dann er ist HErr / wann du anderst einen Regen haben wilst für deine Felder. Das wollen wir dann thun / und damit es recht geschehe / wollen wir zu erst umb Gnad betten / damit dise Predig mit Frucht abgehe. Ave Maria &c.

Pluviam voluntariam segregabis Deus hæreditati tuæ.

Einen freywilligen Regen wirst du O GOTT deinem Erbtheil geben.

Der erste Absatz.

Der Regen gehet uns nit ab / dieweil es GOtt an seiner Gütigkeit nit manglet / sondern dieweil wir sein Erbtheil nit seynd.

5. Ich möchte heut gern etwas fragen / woran doch kein Zweiffel ist. Könnet ihr mir sagen / O Christglaubige / ist auch ein Herr / der die gantze Welt regiert? dise Frag stellet der heilige Basilius: An non
S. Basil. hom. 28. in Divit. de siccit. est, qui cuncta gubernet? Weil wir aber wissen / daß ein GOtt ist / der die Welt regiert / fehlet es ihm etwann an genugsamer Macht / dieselbe wohl zu regieren? An virtutem, ac potentiam suam amisit? Weil wir aber bekennen müssen / daß sein Macht unendlich ist / hat er villeicht unser vergessen / und gedenckt er nit an unser Noth? An optimus opifex, Deus dispensationis suæ oblitus est? Weil wir aber glauben / daß auch kein Vergessenheit bey GOtt seyn kan / hat er villeicht sein Vätterliche Liebe / die er zu uns getragen / verlohren / oder in Haß veränderet? An in austeritatem mutatus, excellentem suam erga nos bonitatem, & providentiam in odium humani generis convertit? Es wird kein Catholischer seyn / der dises sage. Lasset uns den Moyses sagen / wie hoch es sein Göttliche Majestät empfinde / wann man an seiner Fürsichtigkeit und Liebe zweifflet. Ihr wisset / wie er von GOtt gestrafft worden / daß er nit hat eingehen können in das gelobte Land. Was hat er dann gesündiget / daß er disen Zorn GOttes / und Straff verdienet? Quia non credidistis mihi, ut sanctifaceritis Num. 20.
me coram filiis Israël, non introduceris &c. Dieweil ihr mir nit geglaubt habt (sprach GOtt zu ihm und dem Araon) daß ihr mich geheiliget hättet vor den Kinderen Israel / so sollet ihr dises Volck auch nit in das Land führen / daß ich ihnen geben will. Moyses hat einiges Mißtrauen gehabt gegen GOtt; das war sein Sünd. Wann ist aber dises geschehen? als dem Volck in der Wüsten das Wasser abgangen: Cùmque indigeret aqua populus. Wie ist aber sein Mißtrauen gewest? hat villeicht Moyses an GOttes Macht gezweifflet? gantz und gar nit / sagt Abulensis, dann weil er voll deß Glaubens war / hat er selbst das Volck gestrafft wegen ihres Unglaubens: Quin potiùs ipsi firmiter Abul. ibi Q. 5.
assentientes, increpaverunt populum de incredulitate. Wann dann Moyses an GOttes Macht nit zweifflet / warumb wird er dann gestrafft? villeicht / dieweil er an den Felsen geschlagen / da ihm doch GOtt befohlen hat / daß er den Felsen anreden soll? aber dises ist nit die wahre Ursach / sagt ein gelehrte Feder; GOtt ware nit erzürnet / weil er an den Felsen geschlagen / oder weil er das Volck zu hart gestrafft / noch auch darumb / daß er an GOttes Macht gezweifflet / sondern dieweil er an seinem guten Willen einen Zweiffel getragen,

tragen. Mein Volck / sprach GOtt / hat Mangel am Wasser; Moyses weist wohl / daß ich ihnen helffen kan / und dannoch zweifflet Moyses an meiner Güte / ob ich helffen wolle? O dises Mißtrauen solle nicht ungestrafft bleiben: Non introduceris hos populos &c. Moyses soll das Volck nit einführen in das versprochne Land. Magis offensus fuit Deus, (sagt obgemeldte Feder) quòd de ejus voluntate dubitaret, quàm de ejus omnipotentia,

6. Wohlan / O Christglaubige / wir tragen auch keinen Zweiffel / an GOttes Allmacht; wir seynd auch vergwisset / daß er unser gedenckt; wir bekennen deßgleichen / daß es ihme auch nit manglet an der Liebe / und Güte uns zu helffen in unseren Nöthen. Wann aber deme also ist / wie kombt es dann / daß es das Ansehen hat / als wann dises alles abgehe? wie kombt es / daß uns die Göttliche Fürsichtigkeit bey so grosser Noth mit Wasser nit zu Hülff kombt? Wann JEsus Christus ein solche Liebe zu uns getragen / daß er sein Blut so freygebig für uns vergossen hat / welches doch unendlich mehr ist / als daß er uns anjetzo den Regen gebe; warumb soll er uns dann das wenigere versagen / der uns das mehrere gegeben hat? wann er die Schlüssel hat zu dem Regen / wie kan er uns lassen auß Abgang deß Regens zu Grund gehen? was muß die Ursach seyn / daß wir noch keinen Regen haben? Quæ igitur, (sagt der heilige Basilius) hujus tantæ confusionis, contrarietatisque causa? Höret hierüber den grossen Abulensem in Erklärung einer Stell in dem Buch Levitici, allwo GOTT seinem Volck verspricht / wann sie seinem heiligen Gesatz gehorsamen wurden / so wolle er ihnen zu seiner Zeit den Regen schicken: Dabo vobis pluvias temporibus suis. Wann sie aber sein Gesatz brechen solten / so wolle er den Himmel ihnen versperren / als wann er von Eisen wäre; Er wolle die Erden hart machen / als wann sie von Ertz wäre: Dabo vobis cælum desuper sicut ferrum, & terram æneam. Nun sagt der grosse Lehrer; es geschicht nicht selten / daß nach dem natürlichen Himmels-Lauff / und Einfluß deß Gestirns / ein grosse Fruchtbahrkeit auff der Erden seyn solte: aber wegen der Sünden der Menschen erfolget das Widerspihl. Aliquando secundùm ordinem motûs cæleſtis erat magna fertilitas proventura, Deus tamen propter peccata hominum, convertit illud in contrarium. O meine Christen! wir müssen nur selbst die Augen zuschliessen / wann wir die Ursach deß Elends / so wir leyden / nit erkennen solten. Wir haben gesehen / was uns die Felder für eine Fruchtbahrkeit versprochen haben / da es auch nach Wunsch geregnet hat: Was anderst dann / als unsere Sünden / kan die Ursach seyn / daß uns anjetzo GOtt das jenige versagt / was wir zu hoffen gehabt?

Lev. 26.

Lasset uns jetzt den David anhören in meinem angezogenen Vorspruch / er sagt: Pluviam voluntariam segregabis Deus hæreditati tuæ. Du wirst O HErr / einen freywilligen Regen deinem Erbtheil absönderen. Er sagt / einen freywilligen / das ist / wie Lorinus sagt / einen erwünschten / guten / und gedeulichen Regen: Voluntariam, quia temperativa, opportuna, desiderata. Dem Buchstaben nach wird durch disen Regen / nach Meynung Hugonis und Bellarmini verstanden / der wunderbahrliche Regen deß Himmel-Brods / mit welchem GOtt das Israelitische Volck / welches sein Erbtheil genennet wird / in der Wüsten unterhalten hat. In dem geistlichen Verstandt wird dardurch bedeutet / wie Regnerius, Euthimius, und Titelmanus mit mehr anderen sagen / die Lehr deß Evangelii / welche ein freywilliger Gnaden-Regen genennet wird / dieweil ihn GOtt nit wegen der Verdiensten der Menschen / sondern aus lauter Freygebigkeit gegeben hat. Es wird dise Lehr auch ein abgesönderter Regen genennt / dieweil er von den Juden zu den Christen kommen ist / welche jetzt das Erbtheil GOttes seynd / von welchem David gesagt: Dabo tibi gentes hæreditatem tuam. Ich wird dir die Völcker zu deinem Erbtheil geben. O dise unschätzbahre Gutthat soll billich mit gröster Danckbarkeit von uns erkennt werden! aber damit wir nit zu weit von dem Buchstäblichen Verstandt gehen / so versicheret uns hier der heilige David / daß es GOtt nit mangle an dem guten Willen / uns einen gedeulichen Regen zu geben. Warumb regnet es dann bey uns nit? die Ursach bringt der Text selber mit sich: dann David sagt / GOtt werde den Regen geben seinem Erbtheil / Hæreditati suæ. Dieweil wir dann wegen unserer Sünden nit von dem Erbtheil GOttes seynd / darumb lasset uns GOtt den Regen nit zukommen / sagt der gelehrte Osorius: Nubibus suis mandat, ne pluant super nos, quia ejus hæreditas non sumus.

7.

Psalm. 2.

Osor. tom. 3. serm. pro Pluv.

O Christglaubige! was für ein Wahrheit ist dises? Es hat JESUS Christus / unser HErr / den Menschen erkauffet mit dem unendlichen Werth seines Bluts: Empti estis pretiò magnò; Und dises darumb / damit er sein Erbtheil wurde / auff welchen er den Regen seiner so wol leiblichen / als geistlichen Gaaben und Gnaden außgiessen wolte / mit disem Beding / daß er / als ein gute Erden / GOtt seinem HErrn die Frücht deß Gehorsams / und der Liebe mit Danck erstatten solte. Also ist ihm / mein Christ / du bist nit dein / sagt der Apostel: Non estis vestri. Du gehörest allein JEsu Christo zu / als sein Erbtheil / sagt Lorinus: Totus homo hæreditas Dei est, nec sui ipsius est, sed illius. Weist du dann / was du thust / wann du ein Tod-Sünd begehest? du stihlest GOtt sein Erbtheil / und verkauffest es dem Teuffel / umb

8.

1. Cor. 6.

Lorin. in Psal. 67.

den

den schnöden Werth eines Wollusts / einer Ehr / oder eines zeitlichen Gewinns. O Sünder! in disem Standt bist du nit mehr das Erbtheil GOttes / sondern das Erbtheil seines Feinds / sagt der H. Cyrillus Jerololymitanus: Profanus est, qui propter quamlibet creaturam, sicut Esau propter unam escam, vendit primitiva, subtrahens se Deo, & Deum sibi, pro parva voluptate. Also daß / wie der H. Ambrosius wol anmercket / der Sünder mit Wahrheit nit mehr sagen kan / mit den Worten deß heiligen Davids: Tuus sum ego. Ich bin dein / O HErr! dann wann du / O Mensch / unkeusch bist / so kommt die Unlauterkeit / und sagt / er ist mein. Venit libido, & dicit, meus es. Wann du geitzig bist / so kommt der Geitz / und sagt / du gehöreſt ihm zu: Venit avaritia, & dicit, meus es. Auff gleiche Weiß / sagen alle andere Laster / denen der Sünder sein Freyheit verkauffet hat: Veniunt omnia vitia, & dicunt, meus es. Wer ist aber auß euch / der sich darumb bekümmeret / und Sorg hat / daß diejenigen Felder befeuchtiget werden / welche nit ihme / sondern etwan dem Türcken zugehören / oder einem anderen seinem Feind? diſes ist für sich selber klar / daß ein jeder verlangt / daß es auff sein Land regne. Wann dann der Mensch durch seine Sünden sich auß dem Eigenthumb und Erbtheil GOttes entziehet / und sich dem Teuffel untergibt / der ein Feind GOttes ist / so hat GOtt die Obsorg nicht / daß seine Felder mit fruchtbahren Regen benetzt werden / sondern entziehet ihm vilmehr denselben auß gerechten Urtheil: Nubibus suis mandat, ne pluant super nos, quia ejus hæreditas non sumus. Er befihlt seinen Wolcken / daß sie uns den Regen nit geben / dieweil wir sein Erbtheil nicht seynd.

S. Cyrill. catech. 4.

Der andere Absatz.

Unterschidliche Sünden / derentwegen GOtt uns den Regen versagt.

9. LAsset uns / O Christglaubige / an deme nit zweifflen / daß allein unsere Sünden Ursach seynd / daß uns GOTT den Regen versagt / und die Erden unfruchtbar macht. Der heilige David sagt es klar: Posuit flumina in desertum, & terram fruchiferam in salsuginem, à malitia inhabitantium in ea. Er hat die Ströhm außgetrücknet / und das fruchtbahre Land zum saltzigen Grund gemacht / umb der Innwohner Boßheit willen. So seynd dann unsere Sünden daran Ursach. Aber was für Sünden? wer ist der Holophernes, der uns das Wasser benimmet? mit der Unfruchtbahrkeit rings umb belageret? ihr wisset / wie Holophernes die Stadt Bethulia belageret hat: das Mittel / wordurch er sie zur Ubergab hat bezwingen wollen / ware kein anders / als daß er ihr die Wasser-Röhren abgeschnitten: Incidi præcepit aquæ ductum illorum. Allwo ich beobachte / daß der Holophernes die Wasser-Quellen nit außgetrücknet / sondern nur die Deichel abgeschnitten: Incidi præcepit aquæ ductum. Es können auch die Sünder die unerschöpffliche Brunnquell der Göttlichen Barmhertzigkeit nit außtrücknen: aber sie schneiden die Brunnen-Röhr ab / durch welche das Wasser seiner Gütigkeit / dessen wir vonnöthen / zu uns geleitet wird. Wer ist dann der Holophernes, der uns das Wasser benommen? Lasset die Erden selber antworten; dann David sagt / es seye sein Seel worden / als wie ein Erden ohne Wasser / gantz trucken und außgedorret: Anima mea sicut terra sine aqua tibi. Da in diser Erden werden wir die Ursach finden / welche unsere Felder unfruchtbahr macht.

Psal. 106.

Judith. 7.

10. Siheſt du nit / daß in einer dürren und harten Erden die Fußstapffen eines Wanderers nit können eingedruckt werden? Also lasset auch die Härtigkeit deß Hertzens nit zu / daß in dasselbe eingedruckt werde das Göttliche Gesatz. O Christ / sagt der H. Irenæus, offere du GOtt ein weiches Hertz auff / welches da fähig seye / daß die Bildnuß GOttes darein gedruckt werde; sonsten / wann dein Hertz Stein-hart ist / so löscheſt du auß mit deinen Sünden sein Bildnuß. Es lasset sich sein Gesatz nit darein schreiben: Præsta Deo cor tuum molle, & tractabile, & custodi figuram, quæ a Deo te figuravit artifex; habens in temetipso humorem, & induratus amittas vestigia digitorum ejus. Siheſt du nicht / wann die Erden voller Staub ist / daß auch in demselben die Schrifft nicht bleiben kan? Einem solchen Staub ist gleich die Unbeständigkeit deß Sünders / welche macht / daß GOttes Wort und seine Einsprechungen gleich durch einen jeden Wind der Welt wider außgelöscht / und durchstrichen werden: Tanquam pulvis, quem projicit ventus à facie terræ. Als wie der Staub / den der Wind verjagt von der Erden. Siheſt du nit / wie die Erde so unfruchtbahr ist? das kommt daher / dieweil die Sünder GOtt und seiner Kirchen den Zehend / die erste Früchten / und die schuldige Ehrenbiethigkeit nicht leisten; und derentwegen werden die Felder unfruchtbahr / dieweil mein Hauß öd stehet / sagt GOtt durch den Propheten Aggdum, derentwegen hab ich den Himmlen verbotten / daß sie keinen Regen geben: Quia domus mea deserta est, propter hoc prohibiti sunt cœli super vos, ne darent rorem. O ihr Kirchen / wie öd seyd ihr an der Ehr / auß Schuld der Geistlichkeit / der faulichen Kirchen-Dieneren; wie öd seyd ihr auch an der Ehrenbiethigkeit / und an der Zierde / wegen der Sorglosigkeit / und wo-

Irenæus l. 4. c. 71.

Psal. 1.

Agg. 1.

gen

gen der Eytelkeit. Sehet ihr da / warumb es nit regnet / Es hat GOtt der HErr den Regen / und die Fruchtbahrkeit der Erden versprochen / wann man den Zehend fleissig abstatten werde / wie Salomon in den Sprüchwörteren sagt: De primitiis omnium frugum tuarum da ei, & implebuntur horrea tua saturitate. Gib ihm von den Erstlingen aller deiner Früchten / so werden deine Scheuren angefüllet werden: Und der Prophet Malachias: Inferte omnem Decimam in horreum, si non aperuero vobis cataractas cœli. Bringet den gantzen Zehenden in die Scheuren / und sehet / ob ich die Himmels-Fenster nit auffthun / und den Regen herunter schütten werde. Wann dieses nit geschicht / sagt der H. Augustinus, so last GOtt die Erden nicht Frucht bringen: Ut si tu illi Decimam non dederis, tu ad Decimam revoceris. Wer den Zehend nit gibt / wird selbst kaum den zehenden Theil Frucht bekommen. Siehest du / wie die Erden das Maul aufreisset auß lauter Trückne / und wie schädliche Dämpff über sich steigen? Das kommt her von dem Schelten / Fluchen / Schwöhren / und Sacramentiren: Also hat GOtt zu den Zeiten Davids das Land gestrafft / weilen der König Saul den Eydschwuhr den Gabaoniteren gebrochen hat: Propter Saul, & domum ejus. Wann dergleichen Sünden verhanden seynd / so muß man sich nicht verwunderen / wann GOtt keinen Regen gibt.

Prov. 3.

Malach. 3.

Der dritte Absatz.

Die Unkeuschheit ist Ursach / warumb GOtt den Regen versagt.

11. Ich frage noch einmahl / wer ist der Holophernes, der uns die Wasser-Teichel abgeschnitten / daß die Felder nit benetzt werden: Anima mea sicut terra sine aqua. Die Erden / welche zu diser Zeit frisch und feucht seyn solte / die ist gantz erhitzt / und verbrennet schier wegen Abgang des Wassers. Wo kommt das her? gebe die Erden hierauff selbst wider die Antwort. Was sagt sie? eben das / was GOtt gesagt durch den Propheten Jeremiam, daß er wegen der Unkeuschheit der Menschen den Menschen befohlen / keinen Regen zu geben: Polluisti terram in fornicationibus tuis, & in malitiis tuis, quam ob rem prohibitæ sunt stillæ pluviarum. Du hast die Erden mit Hurerey und Boßheit verunreiniget; darumb seynd die Regentropfsen eingehalten worden. Fraget den verlohrnen Sohn / woher es kommen / daß er so grossen Hunger hat leyden müssen / nachdem er in die Frembde gezogen? Cœpit egere. Die Ursach war / sagt der H. Bernardus, dieweil er sein Gut durch Hurerey verschwendet hat: Ex eo sine dapibus, quod præmissum est, dissipâsse bona sua vivendo luxuriosè cum meretricibus, propterea cœpit egere. Seynd aber nit auch in diser Stadt dergleichen Sünden / und Leichtfertigkeiten? dises gaile Venus Feur verursachet den schädlichen Brand und Trückne des Lands. Wann dise Sünden gar mit offentlicher Aergernuß geschehen / so seynd es eben die jenige / von denen GOtt redet an gemeldter Stell des Propheten Jeremiæ, sagt P. Sanchez. Sie seynd welche den Erdboden verderben / und den Regen einhalten: Polluisti terram in fornicationibus tuis; quam ob rem prohibitæ sunt stillæ pluviarum. Die offentliche Sünden / sagt erstgemeldter Sanchez, seynd Ursach der allgemeinen Stadt- und Land-Plagen: Publicum peccatum publicæ calamitatis esse causam.

Jerem. 3.

Luc. 15.

12. Höret ein wunderbahrliches Exempel auß heiliger Schrifft. Es hat David gesündiget / und den Ehebruch begangen / welches den Göttlichen Augen umb so vil mehr mißfallen / weil er diese Sünd begangen / nachdem er so vil grosse Gutthaten von GOtt empfangen hatte. Es hat aber auch Absolon sein Sohn gesündiget / indeme er die Weiber mißbraucht / welche David in dem Pallast hinterlassen / als er vor seiner Tyranney auß Jerusalem geflohen. Hier siehest du zwey gleiche Sünder: aber was hat es für einen Außgang genommen mit beyden / die also gesündiget haben? An dem David hat GOtt sein Barmhertzigkeit erwiesen; der Absolon aber hat den Zorn GOttes erfahren / und ist elendiglich zu Grund gangen. Mein GOtt / woher kommt so ungleicher Außgang / da doch die Sünden so gleich gewest? wann die Sünd des Absolons die Unkeuschheit gewest / so ist eben dises auch die Sünd des Davids gewest: wann Absolon noch darzu den Ammon seinen Bruder umbgebracht / so hat auch David einen Todschlag an dem Urias begangen. Warumb erzeigt dann GOtt so grossen Zorn gegen dem Absolon, da er doch dem David so grosse Barmhertzigkeit erweist? Es scheinet ja der David seye sträfflicher gewest / als der Absolon, dann wann gleich Absolon unkeusch gewest / so war er doch ein verführter Jüngling / David aber ist gewest ein gestandner Mann / der so vil Gnaden von GOtt empfangen. Wahr ist es / Absolon hat seinen Bruder umgebracht / aber er war von demselbigen beleydiget wegen der Unehr / die er der Thamar, seiner Schwester / angethan; David aber hat den Urias umbbringen lassen / der ihm doch kein Leyd gethan / sondern treue Dienst geleistet hat. Wie kommt es dann / daß der jenige / der einen grösseren Zorn verdienet / mehrer Barmhertzigkeit erfahret? O es ist ein grosser Unterscheid / sagt der heilige Ambrosius, zwischen dem David / und dem Absolon! Wahr ist es / die Sünd des Davids

vids ist überaus groß gewest / und daß die Sünd des Absolons einige Entschuldigung hat: aber Absolon hat sein Sünd begangen vor dem gantzen Volck ohn einige Scham/ dann jederman hat gewust / warumb er in den Pallast hinein gangen / zu den Kebsweiberen seines Vatters: Ingressus est ad Concubinas Patris sui coram universo Israël. Nicht also David/dann ob er gleich den Ehebruch begangen / so hat er doch solches heimblich gethan / wie der Prophet gesagt: Tu enim fecisti absconditè. Hier siheſt du/ sagt der H. Ambrosius, warumb David so leicht Verzeyhung erlanget / und warumb Absolon so hart gestraffet worden; dann die Unkeuschheit ist gar unerträglich / wann sie offentlich / und ohne Scheu begangen wird: Culpam fateor (seynd die Wort des Heiligen/ da er von der Sünd des Davids redet) sed tolerabilior est, quæ præmitur verecundiâ, quàm quæ insolentiâ prædicatur. Wann dann einer in der Unkeuschheit dem Absolon nachfolget / und offentliche Aergernuß gibet/ so soll er gedencken/ er sey schuldig an der Unfruchtbahrkeit / welche das gantze Land leydet / ja er soll noch grössere Straffen förchten von der Göttlichen Gerechtigkeit durch einen unglückseeligen Tod: Quam obrem prohibitæ sunt stillæ pluviarum.

Der vierdte Absatz.

Der Abgang der Liebe gegen den Armen / macht die Felder unfruchtbar.

13. WEr ist / frag ich widerumb / der Tyrann / Holophernes, welcher die Wasser-Rohr abgeschnitten hat; Lasst die Erden mit ihrer Trückne antworten: Anima mea sicut terra sine aqua. Sehet ihr nit/ O Christglaubige / wie die Erden zerrissen / und zerspalten ist / die sonst zusammen haltet/ wann sie befeuchtet ist. Dardurch wird angezeigt der Abgang der Einigkeit/und der Lieb unter den Christen / indem sie einander nicht beyspringen in ihren Nöthen; welches auch ein Ursach ist der Trückne und Unfruchtbahrkeit / wordurch die Unbarmhertzigkeit gegen den Armen gestrafft wird / wie der heilige Augustinus sagt: Semper flagellamur in frugibus, quia bene egentibus non facimus. Darumb thut GOtt sein Hand nicht auf / uns zu helffen / (sagt der heilige Basilius) weilen auch wir die unserige verschliessen / und denen Bedürfftigen nicht zu Hülff kommen: Hac de causa & Deus omnipotens manum non aperit, quoniam fraternitatis charitatem occlusimus. Derentwegen / widerholet er/ seynd die Felder so unfruchtbahr / weilen unter denen Christen die Liebe erkaltet ist: Ob hoc & campi steriles, quoniam charitas friguit. Darumb / setzt er hinzu / höret GOtt unser Gebett nit an/ weilen auch wir die Ohren verstopffen zu dem Bitten der Armen: Supplicantium vox frustra clamat, nam & nos rogantes minimè audimus.

S. August. Hom. 47. ex 50.

S. Basil. Hom. 8. in divit. avar.

14. Es hat GOtt zu Anfang der Welt befohlen / daß alle Wasser / die unter dem Himmel seynd/sich an ein Orth versammlen sollten/damit die Erden herfür kommte / und gesehen wurde. Also hab ich bißhero vermeynt in der Schrifft gelesen zu haben: Aber der heilige Athanasius Synaita hat mich veranlasset/ den Text aufmercksamer zu lesen / der lautet also; Congregentur aquæ, quæ sub cœlo sunt, in locum unum, & appareat arida. Es sollen die Wasser / die unter dem Himmel seynd / an ein Orth versammlet werden / damit das Truckne sich sehen lasse. Es sagt GOtt nit/ auf daß die Erden sich sehen lasse/ sondern auf daß das Truckne gesehen werde: Et appareat arida. Wer stehet aber da nit an? dann wann die gantze Erden mit Wasser bedecket wär/wie kan sie trucken genennt/ und gesehen werden? Vide divina mysteria; terram in profundo ab aquis suffocatam nominat aridam. In wem stehet aber das Geheimnuß? der gelehrte Silveira erkläret es. Wie ware/ sagt er / dazumahl die Erden beschaffen / als sie GOtt also genennet? sie ware mit Wasser bedecket / und ohn alle Frucht. Noch klärer / sie ware gantz kalt / und kam dem bedürfftigen Menschen mit ihren Früchten nit zu Hülff. Die Erden dann/wann sie ihr Schooß also zuschliesst / und der Noth nit abhilfft / wird nit genennet mit dem Nahmen der Erden / welche eine Mutter ist der lebendigen Geschöpffen / sondern sie wird genennt trucken / unfruchtbahr / unnutzlich: Quia terra (sagt der gelehrte Ausleger) dum Sylveir. nihil operatur, dum nulli hominum Indigentiæ succurrit, ariditatis vitium incurrit. Tom. 1. in Apoc. Dort ist die Erden nur trucken genennt worden; jetzt aber wird sie bey uns in der That trucken und unfruchtbar wegen Abgang der Lieb/ dieweil man den Nothdürfftigen nit zu Hülff kommt.

15. Jetzt gedencke und erinnere ich mich einer merckwürdigen Begebenheit / so von Cæsario Cæsar. Lib. 4. c. 61. erzehlet wird. Es befande sich in einem Closter des heiligen Benedicti ein Abbt / der sehr liebreich und freygebig gegen den Armen war. GOtt der Allmächtige / wie er pflegt / hat ihn derentwegen gesegnet / und alles das Seinige gemehret. Als er mit dem Tod abgangen/ist ihm ein anderer nachgefolgt / welcher vermeynt / sein Vorfahrer hätte dem guten zu vil gethan; dahero er die Bediente/ welche unter ihm zur Freygebigkeit gewehnet waren / von ihren Aempteren abgesetzt/ auch die Frembde nicht mehr also beherberget: und dises vermeynte er / wäre für sein Closter besser gehauset. Aber in kurtzer Zeit hat er das

das Widerspihl erfahren; dann es seynd ihm so wol die Zinß / als die Feld-Früchten ausgeblieben; er ist in solche Noth kommen/ daß er kaum seine Mönch / und zwar gar schlecht/ erhalten konte. Zu diser Zeit kame für die Porthen des Closters ein armer Pilgram/ welchen der Portner unter dem Vorwand der Armuth des Closters lang nicht hat aufnehmen wollen: jedoch weil er so inständig angehalten / hat er ihn endlich eingelassen / wiewol nit ohne Forcht wegen des Abbts. Verwundere dich nicht / sagte der Portner zu dem Frembdling / daß man jetzt so gespährig ist/ dann wir leyden selbst grossen Mangel / da sonst vor Zeiten kein liebreicheres Hauß gewesen ist / als eben dises. Da sprach der Frembdling zu dem Portner: Wisset ihr aber die Ursach / warumb ihr so arm worden seyet? Es lebten in disem Closter zwey Brüder / welche allzeit bey einander seynd weil man den einen aus ihnen fortgeschickt/ derentwegen ist auch der ander hinweg gangen. Weist du / wie sie heissen? das Evangelium wird dir es sagen: Der erste heist mit seinem Namen: Date. Geber. Der ander aber: Dabitur vobis; so wird euch gegeben werden. Weil man den Bruder Date aus dem Closter verstossen / so ist auch der Dabitur vobis daraus entwichen; so gebt dann wieder Allmosen / wann ihr wolt/ daß euch GOtt auch wider gebe. Mit disem ist der Frembdling verschwunden/ dann er war ein Engel: Darauf hat der Abbt wider angefangen vil Allmosen zu geben / und ist das Closter auch widerumb mit reichen Feld-Früchten und Einkommen gesegnet worden.

17. O daß die Menschen verstünden / daß dises das rechte Mittel seye / alles von GOtt zu erlangen / was uns nothwendig ist! dises hat GOtt mit kurtzen Worten durch seinen Propheten angezeigt: Seminate vobis in justitia, & metite in ore misericordiæ. Säet euch aus in Gerechtigkeit / und erndt in Barmhertzigkeit. O mein Mensch / (erkläret dises der H. Ambrosius) befleisse dich / daß du ein geistlicher Ackersmann seyest / säe aus / wann du wilst einschneiden: gibe Allmosen / dann dises heist aussäen: Bona satio, in corde viduarum. Biß daher hab ich keinen Zweiffel; dann es ist ein gemeines Ding in heiliger Schrifft/ daß sie das Allmosen geben / aussäen nennet; dann der jenige/ der es gibet / der säet aus / damit er vilfältigen Frucht einsammle in der Ewigkeit. Dises verstehe ich wol: aber warumb wird gesagt/ daß die Barmhertzigkeit einschneide? Metite in ore misericordiæ? Die Barmhertzigkeit säet aus / aber sie schneidet nicht ein. Dises vermeint zwar die Welt; aber sie betriegt sich / sagt ein gelehrter Schrifft-Ausleger über das Buch der Richteren: Es ist kein kräfftigeres Mittel reichlich einzuschneiden / als die Barmhertzigkeit gegen den Armen; der jenige muß barmhertzig seyn / der einen guten Schnitt haben will: Quasi dicat, si vultis fructus colligere copiosos, eos metite misericordiæ falce. Wann uns dann GOtt den Regen versagt / und wir nichts einzuschneiden haben / so geschihet dises wegen Abgang der Liebe / und der Barmhertzigkeit: Flagellamur in frugibus, quia bene egentibus non facimus.

Ose. 10.

S. Ambros. lib. de Nabuth. c. 7.

Der fünffte Absatz.

Es wird die Liebe und Hülff gegen den Armen nicht abgehen / wann man nur die überflüssige Unkosten unterlasset.

16. ES wird da zu keiner Entschuldigung dienen / was man gemeiniglich vorzuschützen pflegt / nemblich / man könne nicht Allmosen geben wegen eigner Nothwendigkeit; dann wie der alte Tobias zu seinem Sohn gesagt; der vil hat / der gebe vil; der aber wenig hat / der theile auch das wenige gern mit: Si multum tibi fuerit, abundanter tribue, si exiguum tibi fuerit, etiam exiguum libenter impertiri stude. Uber das/ O Christglaubige / wer solte glauben / daß man nichts zu geben hab/ da man doch so vil ausgiebet / daß es gar nicht vonnöthen ist? es gehet dir nichts ab / wann du deinem Weib so vil anhengest/ wie du wol weist. Es gehet dir nichts ab / wann du ein Mahlzeit anstellen wilst; es gehet dem Cavallier, oder auch deme / der kein Cavallier ist/ nichts ab für Pferd / und Hund / die er unterhaltet; noch für seinen Lust-Garten / den er ihm zurichtet. Wann da nichts abgeht / warumb sagt man / es gehn die Mittel ab / wann man den Armen geben soll? O wie wol hat dises der H. Ambrosius erwogen! ihr werdet sehen/ sagt er/ in vilen Häuseren faiste und wolgestalte Hund herumb lauffen; da man indessen die Armen JEsu Christi last Hunger leyden: Vides in non multorum domibus, nitidos, & crassos canes discurrere, homines autem palantes & titulantes incedere. Was ist dises anders / als gegen dem unvernünfftigen Vieh mehrer Sorg tragen / als gegen seinen armen Brüderen? Magis canum, quàm servorum curam gerunt.

Tob. 4.

S. Ambros. serm. 38.

18. Höret / was der H. Gregorius Turonensis erzehlet samt anderen: Es ist ein Armer an das Gestatt des Meers kommen / von den Schiffleuthen/ welche allbereit abfahren wolten / Allmosen zu begehren. Dise aber entweders aus Schertz / oder sich zu entschuldigen / oder welches glaubwürdiger ist / aus Härtigkeit des Hertzen/ haben ihm geantwortet: gehe hin / du siehest ja wol / daß wir nichts als Sein in dem Schiff führen. Hierauf sagte der Arme: so gebe GOtt daß ihr nichts anders führet. Sihe ein Wunderding! denselbigen Augenblick ist alles zu Stein

Gregor. Turon. de Glor. Conf. c. 108.

Stein worden / was immer von Eß-Waaren in dem Schiff gewesen / wiewol ohne Veränderung der äusserlichen Gestalt; das Brod / die Käß / die dürre Früchten / und alles anderes / was sonst zu essen / war lauter Stein: wie der H. Gregorius, der es schreibt / selbst gesehen. Sehet ihr da / wie GOTT der HErr die harte Hertzen mit harten Steinen straffet? O meine Christen! man darff nit vil zweifflen; sage man nur keck / daß diſe Drückne und Härtigkeit der Erden / der Härtigkeit der Hertzen zuzuschreiben seye / sonderbahr waan man in andern unnützen Sachen nit geringe Unkosten machet.

19. Es kan der H. Ambrosius den König der Niniviter nicht gnugsam loben: Er nennet ihn in einer einigen Sermon wol dreymahl einen weisen König: Sapiens Rex, sapiens planè Rex, sapiens, inquam Rex. Ein weiser König / gewißlich ein weiser König: ich sage / ein weiser König! worin ist aber diſe so berühmte Weißheit bestanden? villeicht in deme / daß er der Göttlichen Stimm geglaubet / die er aus dem Mund des Propheten vernommen? Crediderunt viri Ninivitæ; Jon. 3. oder dieweil er die Göttliche Trohung geforchten / und unverweilte Buß gewürcket / die köstliche Kleider ausgezogen / einen Buß-Sack angelegt / sich mit Aschen besprenget / und ein allgemeines Fasten anbefohlen? O Christglaubige / was ist diſes uns für ein Schand? wo sihet man unter uns dergleichen / da wir doch sehen / daß uns GOtt trohet? Der H. Ambrosius erkennet / und rühmet die Weißheit des Königs sonderbahr aus dem Befelch / welchen er hat ergehen lassen: Homines, jumenta, & boves; & pecora, non gustent quidquam, & aquam non bibant, & operiantur saccis homines & Jumenta. Es sollen Menschen / und Vieh? Ochsen / und Schaaf nichts verkosten; sie sollen auch weder weyden / noch Wasser trincken; sie sollen beyde / Menschen und Vieh / mit Säcken bedeckt seyn ꝛc. Soll aber diſes ein sonderbahre Weißheit seyn / ein solches Fasten / nit nur dem Menschen / sondern auch dem Vieh anschaffen? Wann diſe Thier kein Sünd haben / noch fähig seynd zu sündigen / warumb sollen sie fasten / und mit Buß-Säcken bedeckt werden? eben diſes ist verwunderlich / sagt der H. Ambrosius. Mira res, jejunat pro civitatis peccato, quem peccati conditio non constringit. Es fastet wegen der Sünd der Stadt das Vieh / welches doch nichts gesündiget. Ware es villeicht dahin angesehen / daß das Vieh mit seinem Geschrey nach der Speiß die Menschen desto mehr beweget zu GOtt zu schreyen? Nein / sagt der H. Basilius, sondern daß GOtt zu der Barmhertzigkeit bewögt wurde; dann es wurde die Stadt zu Grund gangen seyn / wann nit die vernunfftlose Thier eben sowol / als die Menschen gefastet hätten: Nisi apud Ninivitas simul cum hominibus jejunâssent & bruta animantia, haud quaquam effugissent subversionem. Das ist aber ein seltsamer Ausspruch; fasten gleichwol die Menschen / und thun Buß; dann diſe haben gesündiget; warumb sollen aber auch die unvernünfftige Thier fasten? Warumb? darumb / daß diſes ein Prob seye / daß die Menschen warhafftig Buß thun: dann wann sie / indem sie GOtt haben versöhnen wollen / ihre Hund / Pferd / Falcken und andere Thier gemästet hätten / so wurden sie hierdurch ihr Buß in Zweiffel gesetzet haben / ob sie von Hertzen gienge. Es sollen alle fasten / sagte der weise König / es schickt sich nit / daß / da der Mensch Hunger leidet / das Vieh mit Speiß und Tranck angefüllet werde: Homines & Jumenta non gustent quidquam.

20. Diſes / diſes ist die rechte Weiß / den Göttlichen Zorn zu besänfftigen; wann aber allhier bey uns Catholischen die Hund und Pferd / die Tapezereyen und Schildereyen / die kostbare Kleyder / und Gastereyen / das Spihl / und anderes / ja auch die Laster / den Armen ihr Nothdurfft hinweg nehmen; wann man für die Eytelkeit und Hoffart genug zu spendiren hat / und solches noch darzu für ein Anständigkeit haltet; wie solte GOtt seinen gerechten Zorn wider uns nicht ergehen lassen / und uns zu billicher Straff die Erden unfruchtbahr machen / ja auch noch gröſſere Ubel antrohen? Lasset uns dann erkennen / und gestehen / daß es weder an der Fürsichtigkeit / noch an der Güte GOttes mangle / sondern daß an dem Abgang des nothwendigen Regens die Hoffart Ursach seye / und die Eitelkeit der jenigen / welche sich mit der Nothwendigkeit nicht befriedigen lassen / sondern allen Uberfluß haben wollen. Last uns bekennen / daß unsere Sünden der Holophernes seynd / der uns die Wasser-Rohr abgeschnitten; dann wann wir das Erbtheil / und Kinder GOttes wären nach der Gnad / wie wir solten / so wurden unsere Felder keinen Abgang haben an nothwendigem Regen: Pluviam voluntariam segregabit Deus Hæreditati tuæ. GOtt gibet seinem Erbtheil den Regen.

✠

Der sechste Absatz.

Warumb GOtt zulasse / daß die Straff auch über die Kinder / und über die Gerechte komme?

21. NUn vermeyne ich / O Christglaubige! ihr erkennet alle wol / daß diſes Elend / so wir leyden / ein Straff unſerer Sünden / und unordentlichen Lebens seye. Aber es ist mir / als wann ich hörte / etwas darwider einwenden / welches ich beant-wor-

worten soll. Wahr ist es / wird etwa einer / oder der ander sagen: wir haben mit unseren Sünden dises / was wir leyden / wol verdienet: aber was haben doch die Kinder gesündigt; warumb trifft dise Ruthen und Geissel GOttes auch dise Unschuldige / und auch so vil andere Gerechte / die ohne Zweifel in diser Gemeinde sich befinden? es hat ja GOtt dem HErrn selber disen Einwurff der Abraham gemacht / da er die Stadt Sodoma hat straffen wollen: Nunquid perdes justum cum impio. Wilst du dann den Gerechten sambt dem Gottlosen straffen und vertilgen? komme gleichwol die Straff über den Sünder; aber warumb über die zarte Kinder / die nichts gesündiget? was hat gemacht / daß GOTT die Straff zuruck gehalen / die er den Niniviten angetrohet? villeicht / weil er ihr Fasten / und ihre Buß-Kleider angesehen / so wol bey den Menschen / als bey dem Vieh? Aber höret / was GOtt sagt durch seinen Propheten? Et ego non parcam civitati Ninive Jon. 4. magnæ, in qua sunt plus quàm centum viginti millia hominum, qui nesciunt, quid sit inter dextram & sinistram suam? Soll ich der grossen Stadt Ninive nicht schonen / in welcher mehr als hundert und zwantzig tausend Menschen seynd / welche zwischen ihrer rechten und lincken Hand noch keinen Unterschid wissen? Das verstehet sich von den Kindern / sagt der H. Hieronymus: warumb soll ich der Stadt nit verschonen / in welcher so vil unschuldige Kinder seynd / wann dann auch bey uns solche Kinder seynd / warumb ist die Straff GOttes so allgemein? Aber O Sünder / sagt der H. Basilius, der du wol weist / daß du dise Straff verdient hast / warumb willst du dich verbergen unter den Unschuldigen? Quam ob rem accusatus, & reus, abscondis, & eum, qui culpâ vacat, in Judicium pro te statuis? Wahr ist es / GOtt hat der Stadt Ninive verschonet wegen der Kinderen / hat er aber nicht dannoch zuvor den Sentenz des Untergangs der gantzen Stadt ausgesprochen / ohnangesehen daß alldorten auch die Kinder waren? O mein Christ! es waren anfänglich die Kinder allein / aber hernach ist auch die Buß der Elteren darzu kommen / und weil alsd die Buß bey der Unschuld der Kinderen war / derentwegen hat GOtt der Stadt verschonet: Nonne vides, Ninivitas (sagt der H. Basilius) non solùm infantes in medium attulisse, sed ipsos parentes vitam exuentes pristinam, jejuniis, & abstinentia se afflixisse? Siheſt du nit / daß bey den Niniviteren nit nur vil unschuldige Kinder gewest / sondern die auch die Eltern ihr Leben gebessert / und sich mit Fasten casteyet haben? wann dann bey deme / der gesündiget hat / die wahre Buß vorhanden ist / so kan ihm die Unschuld der Kinderen wol zu statten kommen: wann aber das nicht geschicht / so ist er nur desto sträfflicher / dieweil er alsdann GOtt gleichsam nöthiget / auch die jenige zu straffen / die kein Sünd auf sich haben.

22. Wisset ihr aber / O Christglaubige / warumb die Straff auch die Kinder und die Gerechte trifft? die Ursach ist / dieweilen GOtt barmhertzig ist. Theodoretus wird mir dises helffen erklären. Warumb hat GOtt gewolt / daß mit dem Jüdischen Volck auch der Prophet Ezechiel solte in Babylonien gefangen seyn? wie er dann sagt: Cùm essem in medio captivorum. Was Hunger und Kummer wird er in solcher Gefangenschafft gelitten haben. Hat er das verschuldet? Nein; dann er war ein heiliger Mann. Hat er dann leyden müssen wegen der Sünden des Volcks? Ja: daß eben dises ein sonderbahre Güte und Barmhertzigkeit GOttes gewesen: Tanta enim Domini benignitas est, ut Peccatorum causa suos famulos supplicis, & calamitatibus afficiat. Es scheinet aber dises vilmehr ein Strengheit / als ein Barmhertzigkeit zu seyn; dann so einer unschuldig ist / warumb muß er leyden / als wann er schuldig wäre? O wunderbahrliche Gütigkeit GOttes! er lasset zu / daß der gerechte Ezechiel leyde / damit er den Sünderen desto eher verschone; dann weil er ein Mitleyden hat / indeme er sihet seinen Freund leyden / so will er denselben erlösen / und folglich umb seinet willen erlediget er auch die andere: Tanta Domini benignitas est! so groß ist die Güte GOttes. Er last die Gerechte leyden sambt den Sünderen / damit auch sie bitten umb Hülff und Rettung; und er also wegen ihrer Bitt auch den Sünderen verschonen könne.

23. Findet sich nit eben dises auch bey dem Propheten Joël? es hatte GOTT dem Volck Israel mit einer harten Plag getrohet: da ruffte der Prophet alles zusammen / und vermahnte jederman zur Buß / und zum Gebett / und Abwendung der Straff. Er sprach: Canite tuba in Sion. Blaset mit der Posaun in Sion; Sanctificate jejunium. Heiliget das Fasten; congregate populum, versammlet das Volck; coadunate senes, bringet die Alten zusammen; congregate parvulos, & sugentes ubera, versammlet auch die Kleine / und Säuglinge. Was ist dises? kleine Kinder zu dem Gebett beruffen? zu was Zihl und End? damit sie andere irr machen / mit ihrem Geschrey und pflennen? Nein / sagt der heilige Chrysostomus, sondern sie sollen herbey kommen / daß sie dem Gebett ein Krafft und Nachtruck geben; dann eben das Weinen und Heulen der Unschuldigen bewögt das Hertz GOttes / damit er verschone auch den jenigen / die gesündiget haben: Qua de causa immaturam ætatem ad supplicationem vocat? Warumb rufft er zarte Kinder zu dem Gebett? Er antwortet / quoniam omnes viri perfecti ætate exacerbaverunt Deum, & ad Iracundiam concitaverunt, ætas peccatorum expers supplicet. Weilen die alte / und S. Chrys. hom. 3. ad pop.

gewachsene Leuth GOtt den HErrn erzürnet haben / so soll das unschuldige Alter seinen Zorn besänfftigen. Es hat derentwegen der H. Petrus / wie der heilige Damianus anmercket / kein Wort geredet / GOtt umb Verzeyhung zu bitten / sondern allein geweinet / wie der Evangelist sagt: Egressus foras flevit amarè. Er gieng hinaus / und weinet bitterlich. Warumb redet er nit? warumb bittet er nit? O wiewol antwortet hierauf gemeldter heiliger Damianus! Was ware die Sünd Petri? er hat seinen Göttlichen Meister verlaugnet. Weil er dann mit der Zungen gesündiget hat / so wolte er die Zungen zur Abbitt nit gebrauchen / sondern die Augen / welche nit gesündiget haben. Petrus weinet; aber er redet nit; dann Verzeyhung zu erlangen dienet mehr ein unschuldiges Aug / als ein sündige Zungen. Höret die Wort des heiligen Cardinals: Petrus, qui ream suam linguam, scilicet deliquisse cognovit, ejus inter se & Deum tanquam mediatricis patrocinium recusavit, & oculis, quibus non peccaverat, veniam impetravit. Petrus / der wol erkannt / daß sein Zungen gesündiget hatte / wolte nit / daß dieselbige zwischen GOtt und ihme solte ein Mittlerin seyn; dahero hat er deroselben Fürsprechen verworffen / und durch die Augen / mit denen er nit gesündiget / hat er Verzeyhung erhalten. Also sollen auch bey gegenwärtiger unser Noth und Trübsal / die Gerechte / welche nicht gesündiget haben / zu GOtt schreyen / damit GOtt wegen ihres Gebetts auch den Sünderen Barmhertzigkeit widerfahren lasse: es sollen auch schreyen / die unschuldige Kinder / so werden wir ohne Zweiffel den Regen erhalten. Aber wie sollen sie schreyen? Lasset dises das Kind Ismaël sagen. Er ist mit seiner Mutter Agar aus dem Hauß des Patriarchen Abrahams hinweg gezogen / unter Weegs fanden sie kein Wasser / und ware an dem / daß sie vor Durst verschmachten solten. Da ist ihnen GOtt zu Hülff kommen / und hat sie mit nöthigem Wasser versehen. Wer hat es erhalten? Der Text sagt: GOtt habe die Stimm des Kinds angehöret: Exaudivit Deus vocem pueri: Man liset aber nit / daß das Kind ein einiges Wort geredet habe; die Mutter wol / die hat geschryen / und zwar mit vilen Zäheren: Levavit vocem suam, & flevit. Wann dann das Kind nit geredt hat / was ware es für ein Stimm / die GOtt gehört? es ware die Stimm seiner Noth / sagt ein gelehrter Ausleger / und weil es die Noth des Unschuldigen war / so ware sie ein kräfftiges Gebett vor GOtt: Vidit Dominus afflictionem puerili, verè jam morientis, & necessitas ipsa, & miseria misericordiam DEI invocabat. Labat. verb. orat. prop. 4. Sehet ihr jetzt / O Christglaubige / warumb die Straff auch die Kinder / und die Gerechte betrifft: O so seye die unendliche Barmhertzigkeit GOttes gelobet / und gepriesen / welche mitten in dem Zorn ein Mittel an die Hand gibt / denselben zu stillen.

Der sibende Absatz.

Damit man den Regen erhalte / muß man disen Begehren mit der Buß über die Sünden / und mit Besserung des Lebens.

24. SO nun deme also / wie kommt es dann / werdet ihr mir sagen / daß es noch nicht regnet / Höret GOtt nicht das Geschrey der grossen Noth / in welcher auch die Kinder / und die Gerechte seynd / höret er nit zu ihm schreyen zugleich die Sünder / und die Unschuldige? Jetzt / O Christglaubige / verlange ich euer Aufmercksamkeit. GOtt erhöret uns darumb nit / damit er uns nit noch härter straffe. Höret / was David sagt / in meinem angezogenen Vorspruch: Pluviam voluntariam segregabis Deus. GOtt wird einen freywilligen Regen geben / das ist / pluviam spontaneam, einen ungezwungenen willkührlichen Regen / wie Theodoretus mit Bellarmino sagt. Gibt es dann auch einen Regen / welcher nicht freywillig / sondern wider den Willen sey? Ja / meine Christen: und dises ist der jenige / den GOtt offtermahl gibet wegen des allgemeinen Gebetts / durch welchen er gleichsamb darzu gezwungen wird / damit man an seiner Macht und Gütigkeit nit etwan zweiffle / ob schon die Sünder noch nit würdig seynd / denselbigen zu empfangen. Weil wir dann unter disen Sünderen seynd / so wäre es eine grössere Barmhertzigkeit, wann uns GOtt den Regen noch versagte / wiewol die Gerechte sambt uns darumb bitten; dann GOtt will nicht / daß ein Regen falle in sein Erbtheil / der nit freywillig / und ungezwungen ist.

Sehet / O Christglaubige / den grossen Propheten Elias, auf den Berg Carmelo, wie er dem Gebett obliget; einmahl da er begehrt / es solle das Feur vom Himmel herab fallen / und das Opffer verzehren; das andermahl / da er gebetten umb einen Regen. Sehet aber einen grossen Unterschied in Erhörung seines Gebetts; da er das Feur begehrt zum Opffer / ist er gleich erhört worden: Cecidit ignis Domini. Das Feur des HErrn ist herab gefallen. Als er aber den Regen begehrt / ist er nicht erhört worden / biß daß er sibenmahl darumb gebetten: In septima autem vice, ecce nubecula parva. Das sibende mahl / sihe da erschiene ein kleines Wölcklein; wer soll sich nicht verwundern über so ungleiche Würckung des Gebetts: Ist etwan das Gebett nicht so kräfftig zu einer Zeit / als zur anderen? dises wird niemand sagen: warumb erhöret ihn dann GOtt nit auch so geschwind / da er den Regen begehret / als da er

er das Feur begehret? lasset dises den grossen Abulensem erklären. Wahr ist es / sagt er / daß in beyden Gelegenheiten eben der Elias ist / der da bittet / aber in gantz untetschiedlichen Umständen; dann er gebetten / es solle das Feur herabfallen auf das Schlacht-Opffer / so ware das gantze Volck bey ihme / und dazumahl erhörete ihn GOtt / damit das Volck die Göttliche Allmacht erkennete. Da er umb den Regen gebetten / ware der Prophet allein / und war kein Gefahr / wann schon der Regen aufgeschoben wurde: darumb hat ihn GOtt nit erhört / biß er das sibentemahl darumb gebetten: und dises thate GOtt nit aus Zorn / sondern weil es noch nicht Zeit war nach seinem freyen ungenöthigten Willen: und es ist ein Barmhertzigkeit / wann GOtt biß dahin warthet mit der verlangten Gnad: die Wort des Abulensis seynd: Quando oravit pro igne, Deus misit eum immediatè, non quidem propter Eliam, sed ad ostendendam populo potestatem suam; nam Elias oravit pro igne coram toto populo; pro pluvia autem non oravit coram populo, sed solus in vertice Carmeli: quod autem Deus tunc non exaudiret eum in prima vice, non erat aliquod periculum, nec sequebatur scandalum. Als er umb das Feur gebetten / hat GOtt solches alsobald geschicket / nit zwar wegen des Eliæ, sondern dem Volck sein Macht zu erweisen; dann Elias hat umb Feur gebetten vor dem gantzen Volck. Als er aber umb Regen gebetten / so war das Volck nit vorhanden / sondern er war allein auf dem Gipffel des Bergs Carmeli; darumb hat er kein Gefahr gehabt / daß ihn GOtt nit gleich erhört hat; ist auch kein Aergernuß daraus entstanden.

26. Nun / O Christglaubige / ich zweiffle nit / es werden vil gerechte Menschen bey uns bitten umb den Regen / dessen wir so hoch vonnöthen haben; und dannoch erhöret sie GOtt noch nit / dann die Zeit seines Willens ist noch nit kommen / daß er uns aus Barmhertzigkeit gebe / nit einen gezwungnen Regen / daß man an seiner Allmacht nit zweiffle / sondern einen freywilligen Regen / dann diser ist uns vil besser. Was gehet uns dann ab? Isaias wird es uns sagen: Omnes sitientes venite ad aquas, & qui non habetis argentum, properate, emite. Alle Durstige kommet zu den Wassern / und die ihr kein Gelt habt / eylet / und kauffet. Ihr alle / sagt er / die ihr Noth habt am Wasser / kommet / eylet / und kauffet. Wie? verkaufft dann GOtt das Wasser? Ja / meine Christglaubige / aber nit umb Gold / umb Silber / oder umb andere Müntz / sagt der heilige Bernardus, sondern umb euren Willen: Nummô propriæ voluntatis emenda sunt. Das geht noch ab / daß wir das Wasser kauffen: Wolt ihr dann Wasser haben? also sagen / Ja: aber weilen sie den rechten Werth nit darbringen / so gibt es ihnen GOtt noch nit. Was vermeynt ihr / was es bedeute / daß GOtt den Himmel mit Wolcken zwar überzogen / wie wir dise Täg herumb gesehen haben / welche aber gleich wider verschwunden / ohne daß es geregnet: Es gehet einer in einen Kauffmanns-Laden / begehret ein Gold-Stuck / so sehr reich ist; der Kauffmann tragt eines herfür / breittet es aus / und fragt den Käuffer / was er darvon halte? er sagt: die Waar ist gut / wie theur die Elen? der nächste Kauff ist / sagt der Kauffmann / die Elen umb hundert Real. Der Käuffer schlagt zwantzig Real darauff. Was? sagt der Kauffmann mit Unwillen: kombt der Herr nur daher / sein Zeit zu verzöhren / und nit zu kauffen? da wicklet er sein Waar wider zusammen / und last in fortgehen. Was bedeutet dises? sie haben nit können mit einander übereins kommen; darumb hat der Kauffmann sein Waar wieder eingelegt. O ihr Menschen! sagt GOtt; wolt ihr Wasser? wolt ihr einen Regen? Ja / mein HErr! sehet ihr allhier die Wolcken? O das ist ein schöne Waar? mein GOtt / was begehrest du darfür? du sihest ja / wie hoch wir es verlangen; wie wir darumb bitten / und schreyen? wir stellen ja derentwegen Bitt-Gäng / und Bett-Täg an. Ist es nur das / (sagt GOTT) was ihr darumb geben wolt? das heist nit kauffen / ich nimme die Wolcken wider zuruck: ihr schlagt gar zu wenig darauf / den Regen gib ich euch anderst nit / als umb den Werth eures eignen Willens: Emite nummô propriæ voluntatis. Es will GOTT / der Sünder solle seinem eignen Willen absagen / und seinen Sünden / wann er Wasser verlangt; er soll auch die Gefahren und die Gelegenheiten zu sündigen meyden; alsdann wird ihm das Wasser gegeben werden / umb welches ihr bittet: Emite nummô propriæ voluntatis.

27. O ihr Christen / wie bald wurdet ihr Wasser haben / wann ihr mit GOtt über eins kämet? wann ihr aber umb Regen bittet / und von den Sünden nit abstehet / wann ihr sie nit beichtet / noch wahre Buß darüber thut; was wollet ihr? der Felsen in der Wüsten / als Moyses zweymal daran geschlagen / hat reichlich Wasser geben: Egressæ sunt aquæ largissimæ. Ware nit derselbe Felsen ein Feur-Stein? der Text sagt es: Percutiens virgâ bis silicem. Wie gibt er dann Wasser? wer schlagt an einen Feuer-Stein / daß nit Feur-Funcken gegen ihm heraus fahren? das zeigt die tägliche Erfahrenheit: Es scheinet / der Feur-Stein seye kalt; er verbirgt sein Feur; wann man aber daran schlagt / so zeigt es sich / wie Symposius sagt: Semper inest intus, sed rarus cernitur ignis, intus enim latitat, sed solos prodit ad ictus. Und der Feur-Stein in der Wüsten gibt Wasser / wann man daran schlagt? Ja. Aber dises geschicht / wann man mit dem Staab daran schlagt: Schlagt man aber mit dem Stahl daran / so gibt er Feur / und nit Wasser. Der Feur-Stein bedeutet Christum; Petra autem

Num. 20.

autem erat Christus. Wann man ihn mit dem Staab der Buß anrühret / so gibet er Wasser / und nit Feur : Egressæ sunt aquæ largissimæ. So thut dann Buß / O Christglaubige ! wann ihr wollet Wasser haben ; dann der Felsen Christus gibt kein Wasser / wann man mit dem Stahel der Sünden daran schlagt / sondern wann man kommet mit der Ruthen der Buß / und umb Wasser bittet : Percutiens virgâ bis silicem, egressæ sunt aquæ largissimæ. Er hat mit der Ruthen zweymahl daran geschlagen / und das Wasser ist häuffig heraus geflossen.

28. Endlich wollet ihr Wasser haben ? so höret hierzu ein fürtreffliches Lehr-Stuck von Elisæo dem Propheten. Es hatten wider die Amoniten einen Bund gemacht / Joram der König von Israël, und Josaphat der König von Juda. Als wir aber durch die Wüsten Moab mit einander reiseten / da kamen sie in
4. Reg. 3. grosse Gefahr sambt dem gantzen Kriegs-Heer aus Abgang des Wassers : Nec erat aqua exercitui. Da liessen sie Elisæum komen / der solte ihnen aus der Noth helffen. Er kame / und sagte zu ihnen : Bringet mir her einen Harpffenisten : Adducite mihi Psaltem ? Was ist das / mein Prophet ? man begehret Wasser / und nit ein Music. Das ist wahr ; aber / damit man Wasser bekomme / so hülfft die Music darzu : dann es wolte sich der Prophet darzu schicken und bereithen / daß er Wasser erlangen konte. Voluit disponere se, sagt Abulensis. Verstehet ihr das ? der Buchstäbliche Verstand ist leicht. Es wolte Elisæus seinen Geist versamblen / damit er sich geschickt machte / den Geist GOttes zu empfangen : darumb hat er einen Harpffenisten begehrt / damit durch das Saiten-Spiel das Gemüth versamblet wurde : welches auch die Ursach ist / wie Isidorus sagt / daß man in der Kirchen die Musicalische Instrumenten gebrauchet. Voluit disponere se. Aber ich schreite zu einem grösseren Geheimnuß. Solle wohl ein Musicalisches Instrument ein Vorbereitung und Mittel seyn / Wasser zu bekommen ? Ja. Es hat Marcus Tullius Cicero einen Spruch deß Scipionis Africani hoch gerühmet / wie der heilige Augustinus bemercket / daß nemlich ein wohlgeordnete Republic solte gleich seyn einem Musicalischen Instrument : Quæ Harmonia à Musicis dicitur in cantu, jam esset in civitate concordiam. Mercket / worinn diß Gleichnuß bestehen soll. Wie seynd diß Saiten in dem Instrument gespannt ? ein jede hat ihr besonders Orth / und ihren besondern Klang. Die Discant-Saiten kan nit also lauten / wie die Tenor-Saiten / noch der Tenor, wie der Discant. O was lehret da die Harpffen ! Ihr König von Israel und Juda / wollet ihr Wasser haben ? so bringet eine Harpffen herbey / und einen Harpffen-Schlager : Adducite mihi Psaltem : Ihr Christen / wolt ihr Regen haben / so solle diß Stadt gleich seyn einer wohlgestimmten Harpffen : ein jede Saiten soll ihren eignen Thon geben. Der Thon deß Oberen soll seyn die Wachtbahrkeit und Eyffer ; der Thon des Priesters und des Religiosen das Gebett und die Vollkommenheit ; der Thon deß Hauß-Vatters die Sorg über die gute Hauß-Zucht ; der Thon deß Reichen die Gutthätigkeit gegen den Armen ; der Thon deß Armen die Gedult und Demuth : wann die Saiten also werden gestimmet seyn / so zweifflet nit / es werde euch GOtt als seinen Erbtheil den erwünschten Regen geben : Pluviam voluntariam segregabis Deus hæreditati tuæ.

29. Also meine Christen / dises sollen wir hoffen von einem GOtt / der ein liebreicher Vatter ist : sein Liebe wird alsdann nit zulassen / daß wir zu Grund gehen. Also O liebreichister Vatter : wir wollen widerumb dein Erbtheil seyn / damit uns dein barmhertziger Regen nit ermangle. Begehre nur HErr von uns / was du wilst umb den Regen. Was wilst du dann ? daß ich Reu und Leyd habe über meine Sünden ? hier siheſt du bey deinen Füssen dises zerknirzschte Hertz. Begehrest du / daß ich mein Leben besseren soll ? das wird geschehen / ich will nit mehr sündigen / und solte ich auch tausend Leben verliehren. Begehrest du / daß ich dich lieben soll ? so ist ja nichts / was meiner Liebe würdiger ist / als eben du. Ich liebe dich über alles / und weil ich dich also liebe : Es reuet mich / daß ich dich zu deinem gerechten Zorn Ursach gegeben hab. O mein einiges Gut ! es solle nimmermehr geschehen. Gibe uns Wasser für unsere leibliche Nothurfft ; gib uns auch das Wasser der Lehr / damit wir dir recht zu dienen wissen. Gib uns den Regen der Gnad / damit wir in der Ewigkeit die Frücht der Glory einsamblen.

Quam mihi &c.

Die

Die vier und sechtzigiste Predig/

Von der Theurung und Hungers-Noth/ geprediget bey der Zusammenkunfft der Königlichen Cantzley zu Granada an dem ersten Sambstag der Fasten. 1676.

Cùm serò esset factum, erat navis in medio mari, & JEsus solus in terra. *Marci 6.*

Als es Abendt worden/ ware das Schiff mitten auf dem Meer/ und JEsus auf dem Land allein.

Eingang.

1. ICh kan es nit verbergen / daß es meiner Wenigkeit sehr schwär fallet / bey diser Hoch-ansehenlichen Versamblung den Anfang zu machen denen vorhabenden Fasten-Predigen: Tria sunt difficilia mihi, & quartum penitùs ignoro. Drey Ding/ (sage ich mit dem Salomon) fallen mir schwär / und das vierdte weiß ich gar nicht. Was seynd diſe Ding? der weiſe König erzehlet sie / und sagt: Viam aquillæ in cœlo, der Weeg des Adlers in dem Lufft. Viam colubri super terram, der Weeg der Schlangen auf dem Felsen. Viam navis in medio mari, der Weeg eines Schiffs mitten in dem Meer. Das vierdte aber / viam viri in adolescentia, der Weeg des Menschen in seiner Jugend. O Christgläubige/ dises seynd die Ding / welche heutiges Tags auch mir sehr schwär fallen.

Dann wann ich reden soll von dem Weeg diſes Königlichen Adlers / deſſen zwey Flügel seynd / die Gerechtigkeit/ und die Barmhertzigkeit; welcher von der 2. Höche seines Throns mit wachenden und scharpffen Augen auf alles sihet/ was in diſem Königreich sich zu trage. Gleich wie der Adler in der Höche auch ein kleines Fischlein in dem Meer sihet/ wie der heilige Gregorius von ihm schreibet; wiewohl Hugo der Cardinal durch den Adler die Obrigkeiten und Richter verstehet: so fallet mir sehr schwär/ daß ich hiervon also rede/ daß ich nit anstosse an zweyen Felsen / der Unbescheidenheit und der Schmeichlerey; Viam Aquilæ in cœlo. Wann ich reden soll auch von dem Weeg der Schlangen über den Felsen/ das ist/ wie der heilige Hieronymus und Gregorius auslegen/ vor der Arglistigkeit des Teuffels/ wider die jenige / die da auf dem Felsen / der Christus ist/ gegründet seynd / und den edlen Nahmen eines Christen tragen: wann ich offenbahren soll die Sprüng/ die er auf diſen Felsen thut; Viam colubri super petram: so ist auch diſes über alle massen schwär/ biß zu der Zeit des Göttlichen Gerichts. Wann ich reden soll auch von dem Weeg des Schiffs auf dem Meer/ das ist/ wie Hugo der Cardinal sagt/ von den Gefahren der Verdamnuß bey denen Welt-Kinderen / oder nach Meynung des H. Ambrosii von dem Weeg des Schiffs der Christlichen Kirchen unter den vier Winden/ welche da seynd/ die Teuffel/ die Tyrannen/ die Ketzer/ und die böſe Christen; so finde ich widerum grosse Beschwärnuß. Dann weil ich der erste reden soll bey diſer Evangelischen Schiffahrt / so sihe ich in dem Wasser keinen Weeg / deme ich nachgehen kan: Viam navis in medio mari. Wann ich letzlich betrachte mein geringe Erfahrenheit und Geschicklichkeit / von solchen Dingen zu reden: penitùs ignoro, so weiß ich gar nit / was ich sagen soll / als daß ich mich entschuldige von solchen Dingen zu handlen / die mir vil zu schwär seynd. Dieweil mir aber zu reden auferlegt ist/ so wird mir von dem Adler reden nit ein unbescheidener Eyfer / oder Schmeichlerey / sondern die gebührende Ehrerbietigkeit. Von den Gefahren des Felsen wird eines jedwederen Gewiſſen reden; meine Untauglichkeit wird selbst reden / und von dem Schiff wird reden der Evangelist.

Erat navis in medio mari, es ware das Schiff mitten auf dem Meer. Nach dem grossen Wunderwerck der fünff Brod / und zweyen Fischen / mit welchen Christus der HErr fünff tausend Menschen in der Wüsten gespeiset hat / beſuchet der HERR seinen Jüngeren / sagt der H. Evangelist Marcus, sie sollen zu Schiff gehen: er sagt/ er hab sie darzu genöthiget: Coegit. Ich weiß eben nit/ ob es denen Apostlen die schier alle Fischer waren / rühmlich ist / wann man von ihnen sagt / sie seyen genöthiget worden / ihr Ampt zu thun / coegit: wann es nit etwann derentwegen geschehen / damit sie eine Entschuldigung hätten / warumb sie sich in die 3.

Gefahr aufs Meer begeben / dieweil sie darzu genöthiget worden. Wie wol wird es uns bekommen / wann wir an dem Tag des Gerichts werden sagen können / daß wir ein gefährliches Ampt angenommen / nicht aus Ehr-Geitz / und einem Gefallen / oder wegen unsers eignen Nutzens / sondern aus Gehorsamb? Den Israeliten / welche GOtt in den gefährlichen Weg des rothen Meers geführet hat / ware das Wasser / wie ein starcke Maur; aber dem Pharao? der aus seinem eignen Willen hineingangen / ware das Meer ein Todten-Grab für sein Hoffarth und Vermessenheit. So bald nun die Apostel in dem Schiff hinaus kommen in das Meer / sihe da ist gleich ein grosses Ungewitter entstanden. Es sagt Laertius, es habe sich Anacharsis verwunderet / daß die Menschen ihr Leben einem Schiff vertrauten / indeme sie doch alsdann nur vier Finger breit von dem Tod entlegen wären: ich aber kan mich nicht genugsamb verwunderen / wie der Christ sich in die Gefahr der Sünd hinein begeben darff / da er von seiner Verdamnuß noch vil minder entfernet ist. Ein widriger Wind hat die Apostel in grosse Noth gebracht. Wie / ware es nur ein Wind / der sie gehinderet / daß sie nit fortfahren konten? Ja. Und was ist das / mein Christ / was dir im Weeg stehet / und dich verhindert / fortzuschreiten auf dem Weeg der Seeligkeit / als etwann dises einige Bedencken; was wird man sagen? oder ein eytle Ehr / oder ein zeitlicher Gewinn / oder ein Welt-Gesatz zu duelliren / oder ein Stich-Wort von einem anderen? und was ist dises / als ein Wind / ein Dunst? Die Apostel haben bey entstandenem Ungewitter die Segel herabgelassen; sie haben die Ruder ergriffen / und seynd wider den Wind gefahren. O was ist dises für ein Lehr! in der Zeit der Trübsaal / und der Widerwärtigkeit / wie bey uns die gegenwärtige Zeit ist / ist es nicht gut / wann der Christliche Schiffer faul und müssig ist / als wann alles wol stunde: Er solle vilmehr seine aufgeblasene Segel herab lassen / wann er nit will / daß er durch sein Eytelkeit zu Grund gehe. Der heilige Job ist nicht nur geduldig / sondern auch klug gewesen. Als er verstanden / daß seine Güter von dem Feind zerstöhret worden / und daß seine Kinder von dem eingefallnen Hauß erschlagen worden / hat er seine Kleyder zerrissen. Dises ware kein Ungedult / sondern ein Klugheit; dann er wolte keine köstliche Kleyder an dem Leib tragen / da er sein Haab und Gut verlohren / und also die Mittel nicht mehr hatte / welche zu stattlicher Kleydung erfordert werden. Scidit vestimenta sua.

Job. 1. 4.

Es fahret der Evangelist weiter fort / und sagt; es habe Christus der HERR auf dem Land zugesehen / wie es den Seinigen auf dem Meer ergienge: O wann wir auch darauff gedencken / daß GOtt auff uns sihet! wie leicht wurde es uns seyn / unsere Begierden im Zaum zu halten / welche offt zuruck gehalten werden / wann uns auch nur ein Mensch zusihet: Vidit eos, er hat gesehen / was grosse Mühe sie hatten im ruderen. Es ist ein grosser Trost dem jenigen / der da treulich arbeitet / wann ihm der jenige zuschauet / der ihn belohnen kan. Es hat sie der HErr die gantze Nacht in dem Ungewitter gelassen; er wolle nemlich / sagt Abulensis, damit sein Gnad und Hülff desto höcher geschätzt wurde / wann sie nicht gleich vorhanden. Ich aber wolte lieber sagen / es wäre darumb geschehen / damit der Mensch erkennen solt / daß / wo Christus nit gegenwärtig ist / da seye in einem Schiff / oder in einer Gemeinde / und Republic, nichts anders / als Elend / Noth / und Armseeligkeit zu gewarthen. Er kombt ihnen nicht zu Hülff biß bey anbrechendem Tag. Theophylactus sagt / es seye dises aus höher Fürsichtigkeit geschehen / damit sie sein erkenneten / daß die Ruder / und der menschliche Fleiß wenig vermögen ohne Göttliche Hülff und Beystandt. Bey der vierdten Nacht-Wacht ist er erschienen ob dem Wasser / und die Jünger seynd erschrocken / als sie ihn gesehen haben. Wie erkennet man ihren Schröcken? weil sie vermeynt / der jenige wäre ein Gespenst / der kommen ist ihnen zu helffen. Also mein Christ erschröcket dich das Fasten / die Buß? die Heimstellung frembdes Guts / die Kranckheit / der Hunger. Phantasma est, es ist ein Gespenst! aber thue disen Fisch auf / als wie der Tobias / so wirst du sehen / daß das jenig / darob du erschröckest / dich erhalte / und dich führe zu deiner Seeligkeit. Seyd getröst / sprach Christus zu den Jüngern; förchtet euch nicht. Ego sum, ich bins. Ja mein HErr und GOtt / du bist es. Wie darff ein sterblicher Mensch sagen / ich bins; da du doch allein der jenig bist / der du bist? was machest du aus dir selber / O Christ / hast du schon vergessen / was erst vor wenig Tagen die Kirchen GOttes von dir gesagt hat: Pulvis es, du bist Staub und Aschen. Unterdessen hat sich der Wind gelegt / das Meer ist still worden / das Ungewitter ist vergangen / so weit lautet das heutige Evangelium. GOTT gebe mit sein Liecht / daß ich in disen Worten des Evangelii die jenige Lehr finde / welche meinen Zuhöreren die allernutzlichste ist. O Christglaubige / haltet ein wenig inn / wann ich euch bitten darff / euren Fürwitz / und mercket auf mit Begird / aus der Lehr einen Nutzen zu schaffen / und weilen wir es alle bedürfftig seynd / so last uns alle GOtt umb seine Gnad darzu bitten / und Mariam umb ihr Fürbitt anruffen mit dem Englischen Gruß

Ave Maria, &c.

Erst

Erat navis in medio mari.

Es ware das Schiff mitten auf dem Meer. *Marci 6.*

Der erste Absatz.

Die offentliche Sünden nöthigen GOtt/ daß er die Städt straffet.

5. VMsonst bemühet man sich mit Anschaffung der Artzney / da man eine Kranckheit curiren will / wann man nit zuvor erkennet die Wurtzel / und den Ursprung des Ubels / welches curiert werden soll / sagt der fürtreffliche Medicus Cornelius Celsus: Non potest scire, quomodo morbos curare conveniat, qui, unde hi sint, ignorat. Es ist nothwendig / sagt der heilige Chrysostomus, wann man den Schmertzen vertreiben will / den der eingezogene Dorn verursachet / daß man ihn mit allem Fleiß herausziehe. So lang die Wurtzel lebt an dem Felber-Baum / je mehr man Aest von ihm abschneidet / je mehrer Zweig werden wider hervor sprossen / sagt der heilige Hieronymus. Es hat denen jenigen / so mit Jona in dem Schiff gewesen / ihr Leben erhalten / daß sie nachgefragt / und untersuchet haben den Ursprung des Ungewitters auf dem Meer. Es hat Elisæus der Prophet die ungesunde Wasser zu Jericho gantz lieblich und wohl geschmach gemacht / da er Saltz darein geworffen. Es sagt aber der heilige Text / er habe dasselbige nicht in die Teuchel gethan / sondern er gieng hinaus zu dem Wasser-Bronnen / und wurff das Saltz darein. Ein Saltz / sagt der H. Thomas von Aquin, mit dem heiligen Gregorio, ist die Lehr des Evangelii / welche man prediget. Ein Saltz / sagt der heilige Hieronymus, seynd auch die Straff-Wort / welche zur Verbesserung angesehen seynd. Die Klugkeit aber Elisæi, und des Predigers stehet in deme / daß er mit dem Saltz der Lehr / und mit der Bestraffung zu der Wurtzel komme / und also das Ubel von Grund aus curiere und heyle. So höret dann meine Catholische Zuhörer / ich komme nicht hieher einen Staats-Rath hier auf der Cantzel anzustellen / noch vil weniger die grosse Bedienten dises Orths anzugreiffen / dann dises wäre nichts anders / als die Wunden aufthun / und sie noch ärger machen. Ja es wäre nichts anders / als das Volck veranlassen zum Murren und Klagen über die Obrigkeit. Der Ursach willen komme ich nicht an dises Orth / und dises hat der Fürwitz von mir nicht zu erwarthen / sondern ich verlange allein die Ursach / und den Ursprung unseres Trübsaal- und elenden Zustands zu erforschen; den Dorn zu suchen / der uns so wehe thut / auf die Wurtzel zu kommen der Hungers-Noth / und zu sehen / wer der Jonas seye der dises Ungewitter verursachet / und wo die Bronn-Quell seye unserer Armseeligkeit / damit durch das Saltz der Lehr demselben die Bitterkeit möge benommen werden.

Cell. l. 1.

6. Es sagt er Evangelist nit ohne Mitleyden: Erat navis in medio mari, es war das Schiff mitten auf dem Meer / und wurde von Wind und Wellen hefftig angefochten. Nach der gemeinen Lehr und Meynung der heiligen Vätteren und Schrifft Anslegeren / benandtlich des H. Hilarii, Hieronymi, Ambrosii, wie auch des heiligen Vincentii Ferrerii, wird durch dises Schiff verstanden die Kirchen GOttes. Der H. Gregorius aber verstehet dardurch auch das gemeine Weesen einer Stadt / oder eines Reichs / welches wie ein Schiff ist in disem Welt-Meer / wie der Heilige sagt. Nun frage ich: Leydet dises Schiff kein Noth? gibt es keine Trübsaalen ab in der Gemeind? es werden alle sagen / von Ja; dann niemand ist / der nit leydet: da klagen eine über die Kranckheiten / andere über die Armuth / andere über den Todt ihrer Patronen / andere über den Verlurst ihrer Güter; bald wird das Schiff angefochten von Krieg / bald von Hunger / und bald von der Pest. Also findet sich das gemeine Weesen / wie ein Schiff mitten im Meer und Ungewitter: Erat navis in medio mari. Wann dann / wie der H. Job sagt / auf diser Welt nichts geschicht ohne Ursach: Nihil in terra sine causa fit; so lasset uns sehen / was doch die Ursach seye dises Ungewitters / in welchem wir uns befinden.

S. Gregor. l. 9. mor. c. 24.

Job. 5.

7. Ich frage hier nicht / was die erste und vornehmbste Ursach seye; dann man weist wohl / wie Origenes und Lyranus sagen / daß die Göttliche Macht das Wetter erwöcket / und daß die Wasser sich erhöben und legen nach dem Befelch des Allmächtigen GOttes / wie David sagt: Dixit, & stetit spiritus procellæ, Er sprach / und er erhub sich ein Sturm-Wind / und die Wellen wurden erhoben. Und widerumb: Spiritus procellarum, quæ faciunt verbum ejus, die Sturm-Wind kommen seinem Wort nach. Eben dises müssen wir auch halten von dem Ungewitter unserer Trübsaalen. Wann wir die Göttliche Fürsichtigkeit erkennen / so müssen wir auch bekennen / daß uns alles / was wir leyden / von GOtt zugeschickt werde: Si erit malum in civitate, quod Dominus non fecerit, es ist kein Ubel in der Stadt das nicht GOtt gemacht habe / sagt der Prophet Amos. Darumb wollen wir uns hierinnen nit aufhalten / dann es ist ein Glaubens Artickul. Ich suche aber noch ein andere Ursach. O

Pſal. 106.

Amos. 6. 3.

ihr Apostel / was hat bey euch das Ungewitter verursachet? der Evangelist sagt: Erat enim ventus contrarius eis, der Wind ware ihnen zuwider. Ist es dann nicht das Meer / welches das Schiff beängstiget? das Meer ist es / sagt Pictavienſis; dann eben von dem Meer entstehen die Wind / welche das Schiff angreiffen: Ventus enim ex refractione & conflictu brachiorum maris in quatuor mundi partibus oritur. Lasset uns jetzt auf die Grund- Ursach kommen unseres Elends. Der Prophet Isaias wird uns den Bericht geben / er sagt: Iniquitates nostræ quasi ventus abstulerunt nos. Unsere Sünden haben uns wie der Wind hinweg geführt. Unsere Sünden seynd die Wind / welche entstehen von dem Meer unseres Hertzens: Cor impii, quasi mare fervens. Diſe Wind verursachen das Ungewitter / und machen / daß das Schifflein der Gemeind Noth leydet. Die Sünden seynd es / welche GOtt nöthigen / daß er die Stadt straffet / dann er wurde es nit thun / wann die Sünden nit wären. Es haben ein grosses Geheimnuß auf sich die Wort des Heiligen Geists bey dem weisen Syrach: Ne dixeris, peccavi, & quid accidit triste? Altissimus enim est patiens Redditor. Sage nicht / ich hab gesündiget / und was ist mir Ubels daraus entstanden? dann der Allerhöchste ist ein geduldiger Vergelter. Das Geheimbnuß bestehet in diſen letzten Worten: Et patiens Redditor, er ist ein geduldiger Vergelter, oder Bezahler. Wie? soll GOtt ein Zahler seyn? was ist er dann schuldig / wann er gesagt hätte / GOtt wäre ein geduldiger Glaubiger / diſes wäre leicht zu verstehen: dann wann die Sünden Schulden seynd / wordurch der Mensch sich der Straff schuldig macht / so warthet GOtt / und übertragt den Sünder mit grosser Gedult / damit er durch die Buß genug thue / und der Verdammnuß entgehe. Und diſes ist / was der Knecht in der Parabel gebetten hat / der seinem Herrn zehen tausend Talent schuldig war: Patientiam habe in me, & omnia reddam tibi. Habe Gedult mit mir / so will ich dir alles bezahlen. So sage man dann / GOtt seye ein geduldiger Glaubiger. Soll er aber auch selbst ein Schuldner seyn / und bezahlen? Ja / wem ist er dann schuldig? dem Sünder. Was ist er ihm schuldig? die Straff / sagt der subtile Lehrer Scotus: Existenti in peccato mortali nullius rei est Deus debitor, nisi pœnæ. Dem jenigen / der tödtlich gesündiget / ist GOtt nichts anders schuldig / als die Straff. Aber lasset uns sehen / wie er solche bezahlet. Est patiens Redditor. Er ist ein geduldiger Zahler. Wie ist aber das zu verstehen? dem jenigen ist die Gedult vonnöthen / dem man schuldig ist / wann die Bezahlung ausbleibt: der aber schuldig ist / wie kan er gedultig genennet werden? worin steht sein Gedult? der Bischoff Aresius gibet hierauf zur Antwort: Debitor ille patiens dicendus, qui licèt multis citationibus, & exactionibus coactus, vix tandem solvit. Der jenige Schuldner ist gedultig zu nennen / welcher / da er offt und vil zum zahlen angehalten wird / dannoch darmit lang verweilet. Es ist etwan in diſer Stadt einer / der seinem Nachbar tausend Ducaten schuldig ist / und schrifftlich aufgesetzt / daß er auf diſe Zeit bezahlen wolle: da die Zeit verflossen / und er nit zahlt / was geschicht? wann ihn der Glaubiger umb die Bezahlung ankommen will / so verlaugnet er sich. Wann er ihn von weitem siht / so verbirgt er sich vor ihm. Wann er ihm nicht entgehen kan / so gibt er ihm tausenderley gute Wort / und Vertröstung / mit nächstem zu zahlen. Der Glaubiger setzt nicht aus; er widerholet sein Forderung / aber umbsonst. Ist dann kein Mittel mehr die Bezahlung zu erlangen? Ja: der Glaubiger nimmt den Schuld-Brieff / und übergibet ihn der Obrigkeit; die Obrigkeit verfahret wider ihn nach der Gerechtigkeit / und zwingt ihn / daß er endlich zahlen muß. Diſen nun nennt man einen gedultigen Schuldner / der sich so lang plagen last umb die Bezahlung / biß er endlich mit Gewalt darzu gezwungen wird.

O mein GOtt / und mein HErr / du bist ein solcher gedultiger Schuldner / und Bezahler! Altissimus est patiens Redditor. Was thut nicht der Sünder / daß im GOtt die Straff / welche er ihm schuldig ist / widerfahren lasse / und bezahle? Weil aber GOtt aus unendlicher Barmhertzigkeit mit der Bezahlung innhaltet / und ihn noch nicht straffet / so sündiget er noch mehr / er stellt sich GOtt unter das Angesicht / und will bezahlt seyn. GOtt / als wann er es nit verstunde / lasset es länger anstehen / und an statt der Straff thut er ihm Guts. Es streitten gleichsamb in die Wett / der Sünder mit ungestümmer Schuld-Forderung / und GOtt mit der Gedult / biß endlich der Sünder den Schuld-Brief herfür ziecht / und GOtt den HErrn zur Bezahlung nöthiget: dann was ist die Sünd anders / welche offentlich mit Aergernuß geschihet / als gleichsam ein Schrifft fürlegen / und GOtt den HErrn zwingen / daß er die Straff vernehme? so straffet er dann endlich / und bezahlet dich / O Sünder! mit gegenwärtiger Trübsal; aber der Himmel weists / und die Erden / daß diſer so langmüthige und gedultige Schuldner dich bezahlet / nit weil er will / sondern weil du ihn darzu nöthigest. Patiens Redditor. O wohl ein gedultiger Bezahler! Lasset den gelehrten Bischoff Aresium reden: Talis debitor Deus est; licèt enim plurimis peccatis cogatur ad puniendum, difficulter tamen accedit. Ein solcher Schulder ist GOTT / dann ob er gleich durch vil Sünden zu der Straff gereitzet wird / so kombt er doch schwärlich daran. Also ist ihm / O Christglaubige / die Sünden / und zwar die offentliche Sünden / diſe nöthigen GOtt zu solchen gemeinen Straffen / und wann das Schiff einer Stadt oder

Berchor. in dict. verb. vent.

Isa. 64.

Isa. 57.

Eccl. 5.

Matth. 18.

Scot. in 4. dist. 22. q. 3.

9.

oder Lands von dem Ungewitter leydet/ und in Gefahr kommt/ so ist allein der widrige Wind der Sünden/ der es verursachet: Erat ventus contrarius.

Der andere Absatz.

Wegen der Sünden des Volcks schicket GOtt böse Regenten und Beambte; und lasset zu/ daß auch die gute fählen.

10. WEiln nun gewiß ist/ daß die Sünden an disem Ungewitter und Elend Ursach seynd/ so möchte ich auch erkundigen/ was es für Sünden seynd? dann nit allzeit ist das jenige die Ursach der Kranckheit/ über welches sich der Krancke beklaget; bißweilen ist die Wurtzel seines Ubels gantz etwas anders. Wir sehen/ daß die Welt gemeiniglich sich über die Regenten und Obrigkeit beklaget: alles/ was nur Widerwärtiges geschicht/ schreibt man ihnen zu; man tadlet alle ihre Handlungen/ und man machet sich Richter über die Richter selbst. Ich weiß nicht/ was dises für ein Unglück der Obrigkeit ist. Es haben die Egyptier der Obrigkeit in einem Sinn-Bild ein Sonnen-Finsternuß/ und ein Uhr zugemahlt/ mit diser Beyschrifft: Nonnisi cùm deficit, spectatorem habet. Man betrachtet die Sonn nicht/ als nur/ wann sie verfinstert wird. Dises Sinn-Bild trifft gar wol zu: die Sonn erhaltet die Welt; sie geht alle Tag auf und nider/ uns zum guten: sie theilet uns das gantze Jahr hindurch das Licht mit; sie macht die Felder fruchtbahr/ und erquicket alles was lebendig ist. Aber sihet man die Sonnen auch an/ betrachtet man sie darumb/ sehr wenig: aber wann die Sonn ein Finsternuß leydet/ O da lauffet die gantze Welt zu/ und reisset die Augen auf/ die Sonne in ihrer Finsternuß zu beschauen; da ist auch der allerungeschicktiste ein Astrologus, und will die Sonn examiniren; er fraget nach der Ursach/ und redet von Würckung solcher Finsternuß: Nonnisi cùm deficit spectatorem habet. Also sihet man die Sonn nit an/ als nur/ wann sie verfinsteret ist. Mit der Uhr geschicht es gleicher Weiß. So lang die Uhr recht geht/ sagt man nichts von ihr: gehet sie aber unrecht/ da ist des tadlens kein End. Man hört in diser Stadt fast unzehlig vil Glocken leuthen/ ohne daß man acht gebe/ wie lang/ oder starck das Geleuth seye. Wann aber die Uhr schlagt/ da merckt jederman auf/ und will wissen/ wie vil es schlage. Geschicht es nun/ daß die Uhr unrecht/ und etwan zwölff schlagt/ da es solte siben schlagen/ da murret/ und redet jederman wider die Uhr; Nonnisi cùm deficit, spectatorem habet. Dises ist das Unglück der Obrigkeit/ und der hohen Beambten; wie wol es auch ein Zaum ist/ ihre menschliche Passiones innzuhalten. Ihr aber/ die ihr mit so scharpffen Augen die Sonnen betrachtet/ wann sie verfinsteret wird/ warumb betrachtet ihr nit auch/ daß der Mond daran Ursach ist/ daß die Sonn verfinsteret wird/ dieweil er zwischen der Sonn und der Erden sich entzwischen stellt.

O mein Christ! ein jeder will ein vilaugiger Argus seyn/ wann man ansihet die Fähler und Mängel der Obern: aber wer ist/ der auch betrachtet/ was die Ursach seye/ warumb GOtt so vil Fähler bey ihnen zulasse. Seye es/ daß dise Sonn verfinsteret werde/ wer mercket nit/ daß die Sünden des Volcks/ als eines unbeständigen Monds/ GOtt den HErrn nöthigen/ daß er solche Finsternuß zulasset; dann das Volck zu straffen/ schicket ihm GOtt schlimme Regenten. Plutarchus hat dises vorlängst gesagt/ ob er gleich ein Heyd gewest: Nonnullis pœnâ indigentibus, Deus injiciens Magistratûs molestam asperitatem non ante id, quod excruciabat, aut turbabat, sustulit, quàm vitioso morbo liberâsset, ac purgâsset. Etlichen/ welche verdient haben gestrafft zu werden/ hat GOtt ein rauhe und beschwehrliche Obrigkeit über den Hals geschickt/ und sie darmit so lang gezüchtiget/ biß sie geheylet worden von ihren bösen Kranckheiten. Aber noch besser und klärer sagt dises der H. Geist durch den Job: Qui regnare facit hominem Hypocritam propter peccata populi, Er lasset einen Gleißner regieren wegen der Sünden des Volcks. Hieraus kan man verstehen/ warumb bey dem Propheten Isaias der König der Assyrier eine Ruthen des Zorn GOttes genennet werde Assur virga furoris mei. Wie? O HErr! solle ein abgöttischer König und ein Tyrañ die Ruthen deiner Gerechtigkeit seyn? seynd nicht Engel vorhanden/ die du hierzu brauchen könnest? Es manglet nit an Engla/ sagt Hugo Cardinalis, aber ein rebellisches Volck zu straffen/ will sich GOtter Engel nicht bedienen/ sondern eines Tyrannen: Assyrius erat minister vindictæ ad flagellandum populum contumacem. Der Assyrier König ware der Diener der Rach/ ein hartnäckiges Volck zu straffen. Dises hat man gesehen auch bey jener Begebenheit/ welche Anastasius der Nicener erzehlet von dem grausamen Tyrannen Phocas. Ein heiliger Mönch zu Constantinopel/ als er gantz betrübt die gräuliche Tyranney angesehen/ sagte er öffters in seinem Gebett zu GOtt: Cur Domine eum fecisti Imperatorem: O mein HErr/ warumb hast du ihne zum Kayser gemacht? wann du gewust/ daß er ein solcher Wüterich seyn wurde/ warumb hast du ihm den Scepter in die Hand gegeben/ was hat ihm aber GOtt geantwortet: Quoniam non inveni pejorem. Dieweil ich keinen

11. Job. 34.

Isa. 10.

Hug. ibid.

schlimmeren gefunden hab / dann also straffe ich die Sünden diſes Gottloſen Volcks mit diſem böſen Regenten : Cùm ſint indigni (ſagt Anaſtaſius) Dei permiſſione aut voluntate præficiuntur, populo digno eorum indignitate. O Chriſtglaubige! böſe Regenten werden aus GOttes Verhängnuß vorgeſetzt / wann das Volck keines guten würdig iſt. Erlaubet mir jetzt ein Frag zu thun. Seynd auch Sünden in diſem Reich / findet man Laſter und Miſſethaten in Granada? iſt ein gerechter GOtt / der diſes ſihet? wann das iſt / wer kan ſich dann beklagen über die Obrigkeiten und Beambten bey diſer Theurung / und Hungers-Noth / die wir leyden? geſetzt welches ich doch keineswegs ſage / daß die Vorgeſetzte eine Schuld daran hätten / entweders wegen der Nachläſſigkeit / oder wegen des Geitzes / ſo könnet ihr doch nit in Abred ſtehen / daß GOtt der HErr durch ihre Sünden eure Sünden billich ſtraffe.

12. Ich will aber noch mehr ſagen : wann gleich die Oberen und Regenten gerecht und heilig ſeynd / wie ſie ſeyn ſolten / ſo wird doch GOtt zulaſſen / daß ſie auch ohn ihre Schuld allerhand Fähler in ihrer Regierung begehen / zur Straff der Gemeind wegen ihrer Sünden. Wann diſen nicht alſo / ſo fraget die Schrifft-Verſtändige / wer Joſias geweſen? Man kan diſes bald erſehen aus dem 23ſten Capitel des vierdten Buchs der Königen. Joſias ware ein ſo eyfferiger König für die Ehre GOttes / daß er alle Altär der Götzen zerſtöhret hat / die er in dem Königreich gefunden. Er iſt der jenige geweſen / der aufgehöbt hat das gottloſe Schlacht-Opffer der Elteren / die ihre eigne Kinder dem Götzen Moloch geopffert haben. Er hat die Wägen der Sonnen verbrennet ; er hat die Wälder umbhauen laſſen / daraus man Holtz genommen hat die Abgötterey zu unterhalten : es ware ihm kein König gleich in der Regierung / ſagt die Schrifft : Similis illi non fuit ante eum Rex. Es iſt vor ihm kein König ſeines gleichen geweſen / der ſo löblich regiert hätte. Nun aber ſo ſehet / was geſchehen iſt / und in dem 35. Capitel des anderen Buchs Paralippomenon erzehlet wird. Nechao, der Egyptiſche König / welcher aus GOttes Befelch mit ſeinem Kriegs-Heer wider den König der Aſſyrier ins Feld gezogen / hat von Joſia den Durchzug durch ſein Land begehret. Joſias hat ihm ſolches abgeſchlagen. Nechao hielte wider darumb an ; und Joſias widerſetzte ſich abermahl ; biß ſie endlich mit ihrem Kriegs-Volck aneinander kommen / und Joſias mit einem Pfeil erſchoſſen worden : Ibique vulneratus ſagittariis &c. Was iſt diſes für ein ſeltſames Verfahren / O Joſias! Was ligt daran / wann gleich Nechao durch dein Reich ziehet? vermeynſt du etwann / er werde auch dein Land hinweg nehmen / nachdem er die Aſſyrier überwunden? diſes wird GOtt nicht zulaſſen / aus deſſen Befelch er wider die Aſſyrier ziecht. Haſt alſo nicht Urſach den Durchzug ihme zu verwehren. Aber Joſias will diſes keines weegs geſtatten. Soll dann ein heiliger König einem nit unbillichen Begehren ſich alſo widerſetzen? verwundere dich nit / ſagt der heilige Gregorius ; höre nur / was der Text ſagt : Verumtamen non eſt averſus Dominus ab ira furoris ſui, quo iratus eſt furor ejus contra Judam. Der HErr hat ſich nicht abgewendet von den Grimmen ſeines Zorns / damit ſein Grimm wider Juda erzürnet war. Es ware GOtt wider Juda erzürnet wegen der Sünden / in welchen das Volck dem Manaſſes nachgefolgt / wie der H. Hieronymus und Abulenſis ſagen. Darumb hat GOtt zur Straff des Volcks zugelaſſen / daß ein ſo heiliger König in ſeinen Rathſchlägen geirret. Laſſet uns den H. Gregorium hören : Pro qualitatibus ſubditorum diſpo- S. Greg. nuntur acta Regentium, ut ſæpe pro malo l. 17. Mo. gregis etiam verè boni delinquat vita paſto- ral. c. 11. ris. Nach Beſchaffenheit der Unterthanen werden die Handlungen der Regenten angeordnet / und zur Straff der Heerde geſchicht offt / daß auch der gute Hirt fehlet. So ſehe dann das laſterhaffte Volck / welches mit ſeinen Sünden verdienet / von GOtt geſtrafft zu werden / daß es ſchuldig iſt an den Fählen der Vorſteheren / welche GOtt ſeinet wegen zulaſſet / und verhänget / damit die Gemeind leyde / und geſtrafft werde. Klage derentwegen / O Granada! über dich ſelbſt / dann deine Sünden ſeynd der Wind / der das Ungewitter verurſachet. Erat ventus contrarius eis.

* * *

Der dritte Absatz.

Durch böſe Vorſteher züchtiget GOtt die böſen Unterthanen.

13. Iſt noch ein anderer Wind / der diſes Ungewitter verurſachet? Ja freylich : die Klag darüber gehet biß an den Himmel / und kommt doch ſie nicht an diſe Königliche Regierung ; dann ſonſten zweiffle ich nicht / ſie wurde befliſſen ſeyn / dem Ubel zu begegnen / und dem Schaden abzuhelffen. Es beklagt ſich das Volck / daß es ſo hart getruckt / und von den Beampten ſo übel gehalten werde : es fragen die Leuth / wiewol ſie aus Forcht nicht laut darzu ſchreyen dörffen / worzu ſo vil Commiſſiones angeſtellt werden? ob ſie angeſehen ſeyen / die Königliche Gefäll einzutreiben / oder die Leuth umb das Ihrige zu bringen. Sie fragen / worzu man ſo vil gerichtliche Unterſuchungen vornehme ; ob ſie geſchehen die Ubelthäter zu ſtraffen / oder vilmehr die jenige reich zu machen : welche dergleichen Proceſs führen? Auf diſe Fragen ſoll das Gewiſſen eines jeden / den es angehet /

Ant-

Antwort geben/ dann ich weiß hier nichts zu sagen. Das siht man wol/ daß man offt grossen Eyffer erzeigt in Abstraffung geringer Unordnungen/ wann etwas darbey zu gewinnen ist/ da man sonst in vil grösseren Verbrechen durch die Finger siht. Man siht auch/ wann nur der Commissarius seine Besoldung ziecht/ und seinen Nutzen (oder besser zu reden/ seinen Schaden) findet/ so bekümmert er sich wenig/ wie die Sach abgehe/ welche ihm zu besorgen ist aufgetragen worden. Ist nun das die Ursach des Ungewitters/ in dem wir uns befinden? Höret/ O Christglaubige/ was GOtt selbst in Heiliger Schrifft hiervon redet.

14. Es hat die Göttliche Gerechtigkeit zehen harte Straffen dem König Pharao über den Hals geschickt/ und über sein gantzes Reich/ darunter auch der Abgang des Wassers gewest/ der Hagel/ die Frösch/ die Heuschröcken/ und böse Suchten unter Menschen und Vieh. Was war die Ursach so schwärer Plagen? Es scheinet/ die fürnehmste Ursach seye gewest/ die Tyranney des Königs Pharao in Unterdruckung des Israelitischen Volcks. Aber GOtt gibt ein andere Ursach: höret/ was er sagt: Vidi afflictionem populi mei in Ægypto, & clamorem ejus audivi. Ich hab die Betrangnussen meines Volcks in Egypten angesehen/ und ihr Geschrey erhöret. Wie? hat das Volck geschryen? Ja: GOtt sagt es selber. Aber wider wen hat es geschryen? das zeigt der Text gleich an mit folgenden Worten: Propter duritiem eorum, qui præsunt operibus. Dieweil sie von den jenigen/ welche den Wercken vorstehen/ so hart gehalten werden. Sie schreyen und klagen nicht über die Tyranney des Königs/ sondern über die Tyranney der 70. Königlichen Beampten/ welche das Volck übel halten. Die 70. Dolmetschen/ Pagnivius, und der Chaldäische Text sagen propter exactores ejus, über die Werckmeister/ die das Volck antrieben/ über dise schreyet das Volck/ und über ihr Tyranney; wer/ wer aber hat dise Beampte geschickt? schicket sie nicht der König? warum beklagen sie sich dann nicht vielmehr wider den König/ der sie bestellt? Hierüber sagt ein Schrifftverständiger/ sie klagen sich nit über den König/ dann die Israeliter seynd bereit dem König zu dienen/ dessen Unterthanen sie sich bekennen: aber was sie nit übertragen können/ welches auch GOtt nicht geduldet will/ das ist die Tyranney der Beampten/ von dero Grausamkeit der König nichts weiß: Propter Exactores ejus. Höret den gelehrten Schrifft-Ausleger: Adverte inclamâsse Hebræos, non propter Regis Tyranidem, sed propter duritiam eorum, qui præsunt operibus. Merck/ es haben die Hebräer nit geschryen über die Tyranney des Königs/ sondern deren/ die auf die Werck bestellt waren/ und der Arbeit vorgestanden. Also klagen offt die Unterthanen nicht wider ihren König/ sondern wider die Königliche Beampte/ von welchen sie über die Gebühr gepreßt werden/ nicht zum Dienst des Königs/ und des gemeinen Wesen/ sondern wegen ihres eignen Nutzens: Propter exactores ejus. Ist nun dises der Wind/ der das Ungewitter verursachet? das Volck/ so unterdruckt ist/ wie die Israeliten in Egypten/ sagt ja darzu.

Aber/ O ihr Israeliten/ ihr unterdruckte Unterthanen/ sagt mir her/ wie haltet ihr die Gebott GOttes? Lasset da antworten die Aergernussen/ die Leichtfertigkeiten/ das Schwöhren/ das Gottslästeren/ das Ehrabschneiden/ die Ungerechtigkeiten/ die Unehrentbietigkeit gegen allem dem/ was geistlich/ und heilig ist. So seynd dann nicht die Beambte/ sondern eure seibst eigne Sünden die Ursach des Ungewitters/ und des Elends/ so ihr leydet: oder besser zu reden/ zur Straff eurer Sünden/ last GOtt zu die Tyranney der Beambten. Sie werden zwar zu seiner Zeit ihr Sünd theuer genua bezahlen; aber jetzt straffet GOtt mit ihren Sünden die eurige. Mancher/ der einen Rechts-Handel hat/ beklagt sich/ daß derselbe auf die lange Banck geschoben wird: aber da er Lux-Augen hat/ anderer Fähler zu sehen/ sihet sein eigne Boßheit nit/ wie vil Briefftschafften er zum Nachtheil der Gegenparthey unterschlagen/ wie vil falsche Schwühr er zu seinem Vortheil lassen ablegen/ wie vil unwarhaffte Bericht er eingegeben/ und andere Frevel begangen/ so lang sein Rechts-Handel gewähret. O ihr Menschen/ was thut ihr/ daß ihr wider andere klaget? ihr solt wissen/ daß ein GOtt ist/ der seine Beleydungen rächet durch andere/ wiewol böse Instrumenten/ wordurch er aber euer Besserung suchet/ welches ein grosse Barmhertzigkeit ist. 15.

Dises ist/ was Cardinal Damiani von dem Blut-Eglen gesagt. Der Artzt setzet sie an/ und lasset zu/ daß sie dem Krancken das Blut aussaugen; aber es hat bey dem Medico, und dem Blut-Egel gantz ein andere Meynung: Diversæ tamen intentionis est, Medicus & Hirudo. Der Egel will seinen Durst mit dem Blut des Krancken ersättigen! der Artzt aber will durch Ausziehung des bösen und überflüssigen Geblüts ihn gesund machen: Illa satiatur, & moritur. Der Egel wird ersättiget und stirbt: Ægrotus autem, dum perdit sanguinem, & recuperat sanitatem. Der Krancke aber/ indeme er das Blut verliehret/ so erlanget er die Gesundheit. O Göttlicher Seelen-Artzt! du mein Christ empfindest/ und beklagest dich/ daß dir dise Blut-Egel dein Blut aussaugen/ du sollest aber wissen/ daß GOtt dich von deinen Sünden mit diser Artzney curiren will. Siehe nicht an die Boßheit der Blut-Eglen; dann GOTT bedienet sich ihrer Boßheit zu deinem ewigen Heyl: Sit pius & misericors Deus (schlisset der H. Cardinal) dum, quæ nostra sunt, a malis auferri permittit, quasi per peccatum alterius nostra peccata tollit. Also 16.

so macht es der gütige / und barmhertzige GOtt; indeme er uns das unserige hinweg nehmen last / so nimmet er uns durch anderer Leuth Sünd unsere Sünden hinweg. Darumb so beklage dich nicht über die Blut-Eglen/sondern nur über dein Boßheit: glaubet sicherlich/ daß ihr selber an dem Ungewitter / welches das gemeine Wesen leydet/ wegen der offentlichen Aergernussen / schuldig seyet: Was höret man auf den Gassen/ als schwöhren / fluchen / und lästeren? was sihet man in vilen Häuseren als Betrug/ Wucher / Ungerechtigkeit und Simony? die Unlauterkeit ist Zaum- loß / und verschonet gar den Kirchen und Clöstern nit. Ist dises nit wahr? warumb gibt man dann die Schuld allein der Regierung und denen Beambten? glaubt gäntzlich / daß so lang der Wind der Sünden also gehen wird / so lang wird auch das Ungewitter nit aufhören: Erat ventus contrarius eis.

✿)o(✿

Der vierdte Absatz.

Es solle sich die Obrigkeit den Sünden widersetzen / welche die Ursach der Straffen seynd / und sich derselben nicht theilhafftig machen.

17. BIßher haben wir die Ursach des Ungewitters untersucht: jetzt lasset uns auch sehen / was die Apostel gethan/ als sie gesehen / daß das Schiff in Gefahr kommen: Laborantes in regimando: sie haben Mühe gehabt im Ruderen: sie thaten ihr Ambt/und arbeiteten eines Arbeitens: O mit was langmüthiger Geduld? mit was Sorg und Eyffer? und mit was Einträchtigkeit? Warumb? auf daß sie sich dem widrigen Wind widersetzten: Erat ventus contrarius eis. O was geben sie darmit für schönes Exempel den Richteren / und Oberen / dero Ampt ist / daß sie sich dem Wind der Sünden widersetzen! aber wie? Laborantes in regimando. Wie einer/ der sich dem Wind mit ruderen widersetzet. Ein solcher thut zwey Ding. Erstlich kehret er dem Wind den Rucken. Zum anderen schlagt er mit dem Ruder in das Meer / von welchem der Wind entstehet. Es ist klar / daß das Schiff des gemeinen Wesens nicht glücklich fortkommen kan / wann der jenige selber sündiget/ der die Sünd straffen soll; und daß der jenige die Sünd mit Frucht nit straffen kan/ welcher der Sünd theilhafftig ist.

18. Was haben die Israeliten für ein Ursach gehabt / daß sie begehrt haben / man sollte ihnen Götter geben / die sie führen solten in das gelobte Land? Fac nobis Deos, qui nos præcedant. Mach uns Götter/ die vor uns hergehen / sagten sie zu dem Aaron, als Moyses nit gegewärtig war. Ist es etwann darumb geschehen / daß sie vermeynt / die Abwesenheit eines so grossen Führers / wie Moyses war / konte von keinem anderen / als von GOTT ersetzet werden / wie Abulensis gesagt? Visum fuit eis, quòd nullum sufficientem directorem habere poterant, nisi DEUS esset. Seye das dem Moyses zu Ehren / und der Obrigkeit zu einem Exempel. Ist es aber den Israeliten bey dem wahren GOtt so übel gangen / daß sie anjetzo einen Götzen verlangen? Nein / sagt Oleaster, es ist ihnen nicht übel gangen; aber sie mögen es so gut nit haben; sie wollen keinen solchen GOtt mehr haben / der sie zum guten antreibe/ sondern ein Götzen / bey deme sie gäntz frey nach ihren Belieben leben können: Detestantur Deum adstringentem, & sequuntur liberiorem, ad mor. Wolte GOtt / es wäre dise Begierde bey den Israeliten allein geblieben! sag mir aber/ du undanckbahres Volck / wann du je im Willen hast / dir einen Götzen zu machen/ warumb nimmest nit du selbst das Gold in die Hand / und machest dir einen? warumb begehrest du / daß der Aaron den Götzen formiren soll? Fac nobis Deos. Mache uns Götter. Wird er etwann schöner heraus kommen aus seiner Hand / als aus der deinigen? Nein/ sagt das Volck/ wir machen ihn nicht; der Aaron muß machen. Warumb aber? ich vermeyn / das Volck habe also bey sich gedacht: disen Götzen Aufstellen / ist ein Sünd; Aaron ist anjetzo unser Obrigkeit/ und unser Richter; ey so soll er der Aaron disen Götzen machen/damit wann er auch an der Sünd Theil hat / er nit Ursach habe uns darumb zu straffen: Fac nobis Deos. Mache du uns Götter! die Apostel setzen sich wider den Wind; und die Christliche Obrigkeit/ welche sich den Lasteren widersetzt / und selbst unsträfflich ist / dise kan mit Freyheit in das Meer mit dem Ruder schlagen / und die Schuldige straffen: Laborantes in remigando.

Exod. 32.

Abul. ibi. q. 8.

19. Ich muß da auch beobachten/wie die Apostel die gantze Nacht hindurch sich bemühet/ dem Wind zu widerstehen / der das Wetter verursachet hat. Laborantes. Es ist kein Ding / daß uns schwehrer fallet/ als wann man umsonst arbeitet / und gantz fruchtloß sich bemühet. Es wurde der Baursmann die Erden wol nit anbauen/und sie mit seinen Schweiß und Arbeit begiessen / wann nicht die Hoffnung des Schnitts ihn bey seiner Arbeit tröstete. O meine Apostel / höret auf zu arbeiten/ dann ihr bemühet euch umbsonst mit euren Rudern! aber sie hören nicht auf: Laborantes in regimando, dann sie wissen wol / daß ihnen nicht obliget dem Ubel abzuhelffen / sondern allein / daß sie ihren möglichen Fleiß darzu anwenden. Ich sihe wol/ daß auch die Obrigkeit nicht leicht so vilen Ubeln/

Ublen/ mit welchen die Gemeind überhäuffet ist/ abhelffen kan; ich sihe wol/ daß die Härtigkeit des Volcks der Artzney widerstehet; es wird aber gleichwol die Obrigkeit ihrem Ampt ein Genügen thun/ wann sie an ihrem Fleiß nichts ermanglen last.

20. Die zween Gebrüder/ Petrus und Andreas, wolten eben ihrem Ampt nachkommen/ und fischen/ als JEsus unser HErr seine Augen auf sie geworffen/ und sich gewürdiget/ dieselbige zu sich zu ruffen/ und für sein Jünger anzunehmen: Venite post me: Folget mir nach; sagte er zu ihnen: dann ich will euch zu Fischeren machen vil besserer Fischen: Faciam vos fieri Piscatores hominum. Ich will euch zu Menschen-Fischer machen. Jetzt frage ich/ haben sie damahlen die Netz schon ausgeworffen gehabt? Nein/ sagt der H. Matthæus, sondern sie wolten es eben auswerffen/ als sie Christus beruffen hat: Mittentes rete in mare. Haben sie es aber hernach ausgeworffen? Nein/ sondern denselbigen Augenblick haben sie alles verlassen/ und seynd dem Erlöser der Seelen nachgefolgt: Continuò relictis retibus secuti sunt eum. Jetzt hab ich einen Zweiffel: hat Christus der Göttliche Meister sie zu keiner anderen Gelegenheit beruffen können/ warumb warthet er/ biß sie eben in dem Meer fischen? Der H. Chrysostomus sagt/ es seye solches nit ohne sonderbahres Geheimnuß geschehen: Er wolte sie nemblich bey dem materialischen fischen unterrichten zu dem geistlichen Fischfang/ worzu er sie beruffen hat: Futuræ dignitatis gratiam artificii sui opere prophetante. Wann aber das ist/ warumb last er sie nit zuvor das Netz auswerffen/ und einen reichen Fischfang thun zu einer Vorbedeutung des grossen Fruchts/ den sie schaffen wurden bey der Geistlichen Fischerey? Nein/ sagt der Heil. Chrysostomus; das hätte sich nicht so wohl geschickt; und gibt dise schöne Ursach: dann wann die Apostel bey dem Netz/ welches voller Fisch ware/ hätten erkennen sollen/ was künfftig ihr Ampt und Schuldigkeit seyn wurde/ so wurden sie hernach sehr betrübt gewesen seyn/ wann sie gesehen hätten/ daß sie etwan auch nach viler Mühe und Arbeit nichts gefangen hätten: darumb hat sie Christus zu dem Apostolat nit beruffen wollen bey Einziehung/ sondern bey Auswerffung des Netzes: Mittentes retia; damit sie verstehen solten/ daß GOtt von seinem Diener nichts anders begehre/ als daß er sein Mühe anwende/ und sich befleisse/ die Fisch in das Netz zu bringen. Dann daß das Netz voll werde/ ligt nit an ihm/ sondern an GOtt/ und an den Fischen: Sicut in piscatore (schliesset die gulдene Feder) labor solus requiritur piscandi, Deus autem transmittit capturam; sic & in doctore nihil requiritur nisi instantia doctrinæ, populum autem non corrigit homo, sed Deus.

Matth. 4.

S. Chrys. hom. 7. oper. imperf. in Matth.

So sage ich dann noch einmahl/ schwehr ist es/ überall zu helffen/ alles böses abzuschaffen/ und zu verhinderen; aber es ist nicht schwehr/ daß man sich aufs wenigist befleisse zu arbeiten/ wann gleich der Frucht nit so gut: Mittentes rete, laborantes in remigando. Sie haben das Netz ausgeworffen/ sie haben gearbeitet mit Rudern. Es ist auch nicht schwehr/ daß man Achtung gebe auf die Handlungen der nachgesetzten Beambten/ an welchen doch der gute oder üble Zustand des gemeinen Wesens grossen Theils hanget. Jener Göttliche Hirt/ der mit so grosser Mühe und Sorg sein verlohrnes Schäflein gesucht/ der hat dasselbige/ als er es gefunden/ auf seine Schulteren genommen: Imponit in humeros suos. Ich hält vermeynet/ es wäre genug gewesen wann er es an einem Strick nach sich geführet hätte. Was ware es Noth/ selbiges auf die Schulteren zu legen? Geschicht es aus zarter Lieb gegen de Schaaf? Ich glaube vilmehr/ die Ursach seye sein wachtsamer Eyffer. Wie nimmt man das Schaaf auf die Schultern? Er legt es umb seinen Halß; die hindere und fordere Füß halt er zusammen mit seiner Hand; der Kopff des Schaafs ist bey seinem Ohr: also höret er es gleich/ wann das Schaaf bläret/ und sihet/ wo es ihm fählet. Die Füß und Tatzen des Schaafs hat er vor seinen Augen. O ein schönes Vorbild eines guten Hirten! das gemeine Weesen ist anjetzt wie ein verlohrnes Schaaf: Da ist vonnöthen/ daß sich der Hirt seiner annehme/ daß er sein Geschrey erhöre; daß er sehe auf die Füß/ und auf die Händ/ durch welche es verlohren geht; auf die Füß der Beambten/ welche daher kommen zum Verderben des Volcks; und auch die Händ deren/ welche in den Ambt- und Gerichts-Stuben nit so fast mit Dinten/ als mit Gold schreiben: vor disem waren sie gleich der Bildnuß des Nabuchodonosors, welche aus Gold/ aus Silber/ aus Ertz und Eysen gemacht war; jetzt muß alles von Gold seyn; das Silber ist nit mehr gut genug. Ein solche Wachtsamkeit/ einen solchen Eyffer/ und embsige Bearbeitung erforderet Christus von seinen Dieneren/ von der Obrigkeit/ damit das gemeine Weesen in dem Ungewitter nicht zu Grund gehe/ und auch er an seiner Ehr nit Schaden leyde: dann es dem Elisæo nachtheilig ist/ wann der Giezi sein Diener das jenige annimmt/ was er nit angenommen hat: Laborantes in remigando. Sie bearbeiten sich mit Ruderen.

Luc. 15.

21.

Der fünffte Absatz.

Durch die Forcht des jüngsten Gerichts / und fleissige Obacht auf GOttes Gebott und unser Schuldigkeit / muß GOtt versöhnet / und das Ungewitter gestillet werden.

22. LEtztlich / O ihr Christen ! verlange ich aus diser Predig disen Frucht / ein lebhafftes Angedencken / daß Christus kommen werde uns alle zu richten: dann von dem Gericht GOttes verstehet der Heil. Vincentius Ferrerius dise Wort : Venit ad eos. Der HErr ist zu ihnen kommen : Descendet in die judicii supra mare mundi. Wann er alsdann finden solte / daß man nicht gearbeitet / daß man dem Wind und Wellen nit widerstanden / daß der Wind der Sünden sich nicht geleget / O wie übel wurde es unserem Schiff ergehen ! alsdann wurde auf die zeitliche Trübsahl ein ewige Peyn / ein ewiger Hunger / ein ewiger Verlurst der Gnad und Seeligkeit folgen. O daß wir hören konten die jenige aus allen Ständen / welche schon gerichtet worden / und ihr Urtheil empfangen haben : Surgite mortui; venite ad judicium, Stehet auf ihr Todte / und erhöbet euch aus dem Grab der Vergessenheit / in welchem ihr bey uns schon lang vergraben liget : Venite ad judicium. Kommet zum Gericht ; nit daß ihr jetzt erst anhöret euer Urtheil / sondern daß ihr uns zur Besserung unseres Lebens kräfftiglich unterweiset. Was sagt ihr ? Et nunc Reges intelligite: erudimini, qui judicatis terram. Und nun verstehet es wol ihr König (sagen sie) lasset euch unterweisen ihr Richter auf Erden. Jetzt / zu diser Stund verstehet es / und nehmets zu Hertzen / dann es nicht gewiß ist / ob ihr nach diser Stund noch ein andere Stund haben werdet. Den Königen und Richteren wird zu erst zugesprochen / sagt der H. Cyrillus, dann wann dise gebesseret worden / so wird auch das gemeine Volck leichtlich gebesseret werden : Quia cùm sapiunt hi , qui regunt, illico sapiunt , qui reguntur. Was sollen dann die König und Richter verstehen von den Verstorbenen ? was geben ihnen dise für ein Lehr : Servite Domino in timore. Dienet dem HErrn / sagen sie / in der Forcht. Gedencket / daß der jenige / der uns gerichtet hat / auch euch einsten richten werde. O wie wol lehret uns dises der Patriarch Jacob.

Vincent. Ferrer. ser. 1. Sab. post cineres.

Psal. 2.

Cyrillus apud Lorin. in Ps. 2.

23. Ich sihe ihn gantz erbleicht und erschrocken ab dem Gesicht / welches er in dem Schlaff gehabt. Was ängstiget und erschröcket dich / O heiliger Patriarch / hast du nicht ein Laiter gesehen / an der man hinauf steigt in den Himmel ? hast du nicht die Engel gesehen / an derselben auf- und absteigen ? ist dises ein so erschröckliche Sach / daß du darob erzitterest ? O es zitteret der Patriarch nit wegen dessen / was er gesehen hat. Höret / was er sagt : Quàm terribilis est locus iste ? wie erschröcklich ist dises Orth ? Non est hìc aliud , nisi domus Dei , & porta cœli. Es ist hier nichts anders / dann GOttes Hauß / und die Porten des Himmels. Wahr ist es / ich hab an disem Orth vil Engel gesehen / welche auf- und abgestiegen. Das hab ich gesehen / da ich geschlaffen ; aber jetzt / da ich wache / sihe ich nichts mehr / als nur das Orth. Non est hic aliud. Es ist hie nichts anders. Ich sihe / daß die jenige nit mehr vorhanden / sondern schon abgeforderet worden seynd zu dem Gericht GOttes / welche an disem Orth / wie die Engel auf- und abstgestiegen seynd ; und ich erzittere in Bedencken / daß auch in kurtzem vor disem erschröcklichen Gericht werde erscheinen müssen Quod timuit Jacob? Was hat Jacob geforchten / fragt Cardinalis Cajetanus , und antwortet : Timuit divinum Judicium. Er hat geforchten das Göttliche Gericht. Ich sage gleichfalls eben mit den Worten dises Patriarchen : O wie schröcklich ist auch dises Orth der allhiesigen Königlichen Regierung / dann O wie vil Königliche Räth / und Raths-Präsidenten / welche an Weißheit / an Gerechtigkeit / an Eyffer und Frommkeit / wie die Engel anzusehen waren / seynd da herauf gestiegen zu diesen Ehren-Stellen / welche aber schon alle zu dem Gericht GOttes gezogen worden / allwo sie von ihrer schwähren Ampts-Pflicht haben Rechenschafft geben müssen / also daß von ihnen nichts mehr allhier zu sehen / als nur das Orth / wo sie ihren Ehren-Sitz gehabt : Non est hic aliud. Es ist da nichts anders. O wie vil Rechtsgelehrte / Advocaten / und Fürsprecher hat man gleichfalls allhie gesehen auf- und abgehen zum Schutz ihrer Partheyen / Angelos ascendentes & descendentes; welche aber alle auch schon von hinnen in die Ewigkeit übergangen seynd / also daß nichts mehr von ihnen allda vorhanden / und zu sehen / als nur das Orth / wo sie vormahls gewesen ; Non est hic aliud. Wie vil andere Gerichts-Beamtbe / und wie vil umb das Recht streitende Partheyen seynd dise Staffel auf- und abgestiegen ? wo seynd sie hinkommen ? Non est hic aliud. Es ist nichts mehr da von ihnen : sie seynd schon vor dem Gericht GOttes gestanden / und haben allda ihr Urtheil empfangen. Nicht minder ist allhie zu sehen dise Kirchen-Cantzel / auf welcher so vil Prediger auf- und abgestiegen ; sie seynd aber auch schon fürüber / und gestorben : Non est hic aliud. Die Cantzel stehet noch da / sie aber seynd vorbey / und haben Rechenschafft gegeben von allem / was sie allhier geredt haben / und auch von dem / was sie nit geredt haben / und doch hätten reden sollen. O das ist ein schröckliches Orth ! Terri-

Gen. 28.

bilis

ribilis est locus iste. Lasset uns aufwachen/ O Christglaubige! aus unserem schädlichen Schlaff/ und bedencken/ daß Christus nicht lang mehr ausbleiben/ sondern bald kommen wird zu unserem Schiff/ dasselbe zu unterschen. Er wird kommen/ wann wir am wenigsten daran gedencken werden. Venit ad eos. So lasset uns dann erwachen und söchten die strenge Rechenschafft/ die wir werden geben müssen.

24. Wir sollen es aber bey der Forcht allein nicht bleiben lassen: dann auch die jenige/ welche im Ungewitter auf dem Meer in Gefahr seynd/ sich nicht nur förchten/ sondern auch alles thun/ was ihnen möglich ist/ das Schiff zu retten. Der Schiff-Patron regiert das Steur-Ruder/ und wendet die Augen nicht ab von der See-Charten: Die Galeoten arbeiten bey der Ruder-Banck nach allen Kräfften: von den Boots-Knechten lassen einige die Segel herab/ andere werffen die Ancker/ andere schöpffen das Wasser aus/ alle/ die in dem Schiff seynd/ schreyen umb Hülff zu GOtt. Wir befinden uns in dem Ungewitter/ welches der Hunger und Theurung ist: dann also wird der Hunger genennt von dem Propheten Jeremia: Peiis nostra exusta est à facie tempestatum famis. Lasset uns förchten nicht so fast das gegenwärtige Ungewitter/ wordurch das zeitliche Leben in Gefahr kommt/ als den Zorn GOttes/ dessen dasselbe ein Anzeigen ist/ damit wir nit ewigen Hunger in der Höll leyden müssen: beynebens aber thue ein jeder in dem Schiff/ was zur Rettung desselben ihme obliget. Die Obrigkeit gebe wohl acht auf das Steur-Ruder und auf das Göttliche Gesatz/ als auf die See-Charten. Die Beambten seyen nit faul bey ihren Ruderen/ sondern widersetzen sich tapffer den Lasteren/ als den Winden: sehe man/ daß die aufgeblasene Seegel der Eytelkeit abgelassen/ und das Schiff von zu vilen Beschwehrden/ die es drucken/ erleichteret werde. Die Prediger vermahnen jederman zur Buß: Alle sich öpffen zu diser Heil. Zeit das eingerunnene Wasser der Sünden aus durch ein rechtschaffene Beicht/ mit steiffer Hoffnung auf GOttes Barmhertzigkeit/ welche vil geneigter ist uns zu helffen/ als wir wünschen können/ daß uns geholffen werde: Wann uns Christus also finden wird/ wie er seine Jünger gefunden hat und sehen/ daß wir arbeiten/ und daß ein jeder in dem Schiff das Seinige thut/ so wird er das Ungewitter stillen/ er wird uns tröstlen mit der Ruhe des Gewissens/ er wird hinein gehen in das Schiff/ er wird uns mittheilen seine Gnad/ und nach disem Leben die ewige Glory und Seeligkeit. Amen.

Thren. 5.

Die fünff und sechtzigiste Predig/

Von der Plag des Hungers in Granada, im Jahr 1678.

Ego dedi vobis stuporem dentium in cunctis urbibus vestris, & indigentiam panum in omnibus locis vestris, & non estis reversi ad me, dicit Dominus. Amos 4.

Ich hab euch stumpffe Zähn gegeben in allen euren Städten/ und Mangel des Brods in allen euren Orthen: und ihr habt euch nicht zu mir bekehret/ sagt der HERR. Amos 4.

Eingang.

1. ES empfindet unser GOTT und HERR nicht so hart/ wann der Mensch sündiget/ als wann er nach begangner Sünd gantz ohne Sorg/ ohne alle Forcht seiner Gerechtigkeit lebet/ als wann er sich in aller Sicherheit befande: Neque enim (sagt der Heil. Chrysostomus) ita peccantes aversatur Deus, quàm eos, qui post peccata securi sunt. Es ist zwar übel/ und ein grosses Ubel/ wann man sündiget/ und GOtt beleydiget/ jedoch dises ist offtermahl eine Schwachheit: wann man aber nach begangner Sünd gantz ohne Sorg schlaffet/ und sich noch erfreuet/ dises heist sündigen aus Boßheit; und dises ist/ was den Zorn GOttes erwecket. Wollet ihr/ O Christglaubige! ein Exempel diser Warheit haben? so sehet an jene fünff thorrechte Jungfrauen/ wie sie vor die Porthen des Bräutigambs kommen; aber sehet zu mahl/ wie man ihnen die Thür vor den Augen zuschliesset: Clausa est janua. Sehet/ wie trucken man sie abweiset/ und sagt; man kennet sie nit: Nescio vos. Was ist die Ursach? was haben sie gesündiget? villeicht/ daß sie

ihre Amplen jetzt zu der rechten Zeit haben zubereithet / und mit dem Oel der Liebe versehen: aber sie seynd gleichwohl hingangen / das nöthige Oel zu kauffen. Warumb stosset man sie dann hinaus? ich glaub gäntzlich / es seye nicht so fast darumb geschehen / weil sie darmit zu spath kommen / als dieweil sie sich dem Schlaff ergeben / da sie kein Oel in den Amplen gehabt. Dormierunt sie haben geschlaffen. Daß sie sich mit Oel nicht zeitlich versehen / hat eine Saumseeligkeit seyn können; daß sie aber bey erloschenen Amplen ohne alle Sorg sich schlaffen gelegt / O dises ware ein Verachtung des Bräutigambs / darumben sie so hart gestrafft worden. Amen dico vobis, nescio vos. Wahrlich sage ich euch / ich kennne euch nit.

2. Noch besser dem Buchstaben nach erscheinet dises aus deme / was Moyses gethan hat. Es hatte das Volck gesündiget / und jene verfluchte Abgötterey begangen / mit Anbettung des guldenen Kalbs. Da sagt GOtt zu dem Exod. 32. Moyses / der auf dem Berg war; Vade, descende, peccavit populus tuus, gehe / steig hinab / dein Volck hat gesündiget. Dein Volck / sagt er / und nicht mehr / mein Volck. Hierauf hat Moyses sehr eyfferig bey GOtt angehalten / daß er dem Volck die Sünd der Abgötterey verzeyhen wolle: Moyses autem orabat Dominum. Als er aber von dem Berg hinab gestiegen / und gesehen / was geschehen / hat er das Kalb zu Pulver zermahlen lassen / solches in das Wasser zerstreuet / dem Volck darvon zu trincken gegeben / und darauf durch die Leviten drey und zwaintzig tausend Persohnen von den Abgötterern mit dem Schwerdt erschlagen lassen. Was gedencket ihr da? wie kommt es doch / daß Moyses / der auf dem Berg sich so barmhertzig erzeigt / und für das Volck gebetten hat / daß ihm GOtt verschonen wolle / er hernach darunten in dem Thal ohne Erbärmnuß mit demselben so streng verfahren? der Abbt Rupertus hat ein treffliche Antwort hierüber gegeben. Auf dem Berg / sagt er / hat Moyses die Sünd / als ein Schwachheit des Volcks angesehen; darumb war er so gütig / und bittete für sie / aber herunten in dem Thal hat er sie angesehen / als ein überaus grosse Beleydigung GOttes: darumb hat er sich also ereyffert / und das Volck so streng gestraffet. Causam populi apud Dominum precibus, causam Dei apud populum gladiis alligavit. Rupert. l. 4. in Exod. c. 27. Man darff nur den Text lesen in heiliger Schrifft / so wird man gleich die Ursach finden dises so ungleichen Verfahrens. Wahr ist es / es ist ein Abgötterey / die er auf dem Berg vernommen / und die er herunten in dem Thal gesehen. Aber in dem Thal ist ein mercklicher Umbstandt darzu kommen. Was ware es dann? höret den Text: Cúmque appropinquâsset ad castra, vidit vitulum, & choros, iratúsque valdè. Als er zu dem Lager kam / sahe er das Kalb / und das Tantzen / und er ward sehr zornig. Es sahe Moyses / daß das Volck nicht nur allein die Abgötterey begangen / sondern daß es noch über das / ohne eintzige Forcht und Sorg / musicierte / tantzte / und bey so grosser Missethat ein Freuden-Fest hielte. Weilen er auf dem Berg allein verstanden / daß das Volck gesündiget / hat er sich nicht erzürnet / sondern aus Mitleyden für das Volck gebetten: da er aber gesehen / daß das Volck nach begangner so schwärer Sünd sich noch lustig gemacht / da ist er ergrimmet / und hat darein geschlagen: Iratúsque est valde, cecidérúntque in die illa quasi viginti tria millia hominum. Es seynd am selbigen Tag bey drey und zwantzig tausend erschlagen worden.

O meine Christen? die ihr mich anhöret! wir sehen / wie uns GOtt die Thür vor dem 3.
Angesicht zuschlagt / da wir ankloppfen bey seiner Gütigkeit Hülff zu begehren bey diser Theurung. Wir sehen bey dem Hunger / den wir leyden / daß GOtt das Schwerdt seines Zorns wider uns hat ausgezogen. Wir sollen aber auch mercken / daß er nicht so fast erzürnet seye wegen der begangenen Sünden / als wegen der Sorglosigkeit nach der Sünd. Wer ist so vermessen / wann er den König beleydiget / daß er sich schlaffen lege vor seinem Pallast? wer ist / wann er weiß / daß ihm die Gerichts-Diener auf dem Fuß nachgehen / ihne zu fangen / der sich getraue offentlich auf der Gassen spatzieren zu gehen? Und der Sünder / der den König aller Königen verletzet hat / und weiß / daß ihm die Göttliche Gerechtigkeit auf dem Fuß nachgehet / soll noch lustig seyn / und sich nichts förchten / als wann er gantz sicher wäre? O Thorheit / O Blindheit! das Evangelium nennet die Jungfrauen / die verschlaffen seynd / thorrecht / quinque fatuæ. Was wird dardurch anders bedeutet / als der Unverstandt und Thorheit der jenigen Menschen / welche die Beleydigung GOttes / und ihren eignen Schaden so wenig achten?

Diser Unverstandt erhellet noch vil mehr 4.
aus deme / was die thorrechte Jungfrauen gethan haben. Nachdeme sie durch das Geschrey von der Ankunfft des Bräutigams erschröckt worden / und noch kaum recht von dem Schlaff erwachet / da kamen sie zu den fünff weisen Jungfrauen / und baten diselbige: Date nobis de oleo vestro, gebt uns Matth. 25.
von eurem Oel; O ihr Thörrechte! ihr seyd straffmässig / nit nur / dieweil ihr euch mit Oel nit versehen / sondern auch / dieweil ihr geschlaffen; bittet derowegen umb Gnad und Verzeyhung / aber das thun sie nicht. Dardurch wird vorgestellet die Thorheit der jenigen Sünder / welche sorgfältig bitten umb die Leibs-Nahrung / und gedencken darneben nit / daß sie vilmehr umb Nachlassung ihrer Sünden bitten solten. Sehen und hören wir nit das Geschrey / das Bitten und Flehen / das Weinen und Jammeren der Menschen zu diser Zeit? Warumb? dieweil ihnen

nen die Lebens-Mittel abgehen. Wo ist aber die Sorgfalt für die Seel? wo ist das Bitten und Flehen / daß ihnen GOtt ihre Sünden verzeyhe? wo ist das Leyd-Weesen über den Verlurst der Göttlichen Gnad? das achten sie nit: sie bekümmeren sich nur umb des Leibes Nothdurfft.

5. Sehet dessen ein Exempel an dem Jeroboam. Er streckte die Hand aus nach dem Propheten / und wolte ihn ergreiffen / ohnerachtet der Göttlichen Trohung / und des Wunderwercks / daß sich auf des Propheten Wort der Altar gespalten. Aber alsbald ist ihm die Hand verdorret / zur Straff seiner 3. Reg. 13. Vermessenheit: Et exaruit manus ejus. Kaum hat er gemercket / daß er von der Gerechtigkeit GOttes getroffen worden / da wendet er sich zu dem Propheten / und bittet ihn / er solle bey GOtt für ihn bitten: umb was? er sprach: Deprecare faciem Domini Dei tui, & ora pro me, ut restituatur manus mea mihi. Bitte GOtt für mich / daß mir mein Hand wider gegeben werde. Sehet für die Gesundheit der verdorrten Hand bittet er. O grosse Thorheit / sagt Theodoretus, der Schaden an der Hand betrübet ihn / aber den Schaden seiner Seel achtet er nit; darumb bittet er den Propheten nit / daß er ihm die Verzeyhung seiner Sünd erlange / sondern nur / daß ihm an der Hand geholffen werde. Cùm esset valdè stultus, (sagt Theodoretus) supplex rogavit Prophetam, ut peteret, non sceleris remissionem, sed manûs curationem. Theodor. ibi, q. 47. Was geschicht bey uns? man beklagt sich über den Hunger / und über die Theurung / daß nichts zu lösen und zu gewinnen bey so schwären Zeiten: aber wie wenig Fleß und Sorgfalt sihet man für die Seel? Wohlan O Christglaubige! lasset uns sehen / zu was End uns GOtt den Hunger geschicket / und durch was Mittel wir zu solchem End gelangen können. Dises ist das Vorhaben der gegenwärtigen Predig / worzu wir GOtt zuforderist umb sein Gnad beruffen wollen durch die Fürbitt der Mutter GOttes:

Ave Maria, &c.

Ego dedi vobis stuporem dentium, in omnibus urbibus vestris, & indigentiam panum in omnibus locis vestris, & non estis reversi ad me, dicit Dominus. Amos 4.

Ich hab euch stumpffe Zähn gegeben in allen euren Städten / und Mangel des Brods an allen euren Orthen: und ihr seyd nicht zu mir kommen / sagt der HERR. Amos 4.

Der erste Absatz.

Der Hunger ist eine von den grösten zeitlichen Armseeligkeiten.

6. ES hat GOtt durch seinen Propheten Amos ein sehr empfindliche und schwäre Klag geführet über sein altes auserwähltes Volck; und heut widerholet er solche Klag / und führet sie auch über uns Christen in meinem angezogenen Vorspruch; Ich hab euch gegeben / sprach GOtt durch den Propheten / stumpffe Zähn; oder nach dem Hebräischen Text / saubere Zähn; Ego dedi vobis stuporem, puritatem dentium. Amos 4. Dann weil sie nichts zu essen gehabt / seynd die Zähn stumpff worden / und darneben sauber geblieben / indem kein Speiß an dieselbe sich angehängt hat / wie Paulus Granatensis anmercket: Quia enim nihil comederunt, à nulla te conspurcabantur. Paradisus ibi. Mercket wohl die nachtruckliche Wort GOttes: Ego, sagt er / Ich: ich hab euch dises Elend zugeschickt; ihr sollet nicht gedencken / daß es nur ohngefähr also geschehen: Ihr sollet auch dises Übel nit denen Sternen / und ihrem Einfluß zuschreiben: Ich hab dise Hungers-Noth in alle eure Städt / und unter alle Innwohner gesändet: Indigentiam panum in omnibus locis vestris. Ich habs gethan / und also verhenget aus höchster Weißheit und Fürsichtigkeit: Ego dedi vobis. Ich euer liebreicher Vatter / euch meinen untreuen Kinderen: Ego vobis: Ich / der ich euer unendlicher Gutthäter bin / euch Undanckbahren / die ihr mein Lieb verachtet: Ego vobis: Ich euer strenger Richter / euch Sünderen / die ihr meine Trohungen in den Wind schlaget. Ego vobis: Ich hab aber dises gethan / nicht nur weilen ich gantz gerechter massen erzürnet bin über euere Sünden / sondern weil ich auch gantz gütig und geneigt bin / euch zu helffen. Ego vobis: und eben darumb beklage ich mich / daß / da ich euch dises Creutz zugeschickt hab / damit ihr euch zu mir bekehren sollet durch wahre Buß / ihr doch dises nit gethan / sondern in euren Sünden annoch verharret; Et non estis reversi ad me, dicit Dominus. Ihr habt euch nit zu mir bekehret / sagt der HErr. Und eben dises / O Christglaubige! ist die Klag / welche anheut GOtt der HErr auch euch fürhaltet / wegen eurer Undanckbarkeit bey diser Hungers-Noth / die wir leyden. O wie vil Ding haben wir zu betrachten bey diser Klag / welche GOtt über uns führet. Wir wollen anfangen; mercket und bertziget es wohl.

7. Es ist gewiß / wann wir dise Plag betrachten nach der natürlichen Vernunfft / so ist

ist sie eines von den grösten zeitlichen Ublen. Dann was ist der Hunger? Er ist / sagt Philo, die gröst Kranckheit der Städten/und der Länder: Urbium, Regionumque moribus gravissimus fames est. Was ist der Hunger? diser ist / sagt Hildebertus, der sich nit schämet / der alles / auch das entsetzlichste angreiffet: Attritæ frontis est egestas, nihil pudet, modò vivat. Der Hunger ist es / der zu vilen Sünden nicht nur anreitzet / sondern gleichsam mit Gewalt darzu nöthiget: Egestas urget ad crimen. Darumb hat Salomon GOtt gebetten / er wolle ihn nit lassen in grosse Noth und Armuth kommen: Mendicitatem & divitias, ne dederis mihi. Dann er hat gefordten / wie der heilige Hieronymus anmercket / er möchte dardurch auch wider seinen Willen zu den Lasteren gezogen werden: Nec compellatur facere, quod non vult. Was ist dann der Hunger? er ist die allerstärckiste aus den Versuchungen: dahero hat der heilige Maximus den Teuffel für närrisch gehalten / da er Christo dem HERRN bey der anderen Versuchung eingerathen / er solle sich von der Zinnen des Tempels hinunter stürtzen; dann weiln er mit dem Hunger nichts ausgericht / welches die erste Versuchung war: Postea esuriit; so ware es ein Thorheit / sich die Hoffnung zu machen / daß er ihn in der andern Versuchung überwinden werde: Quam turbatus hoc sequitur, qui putat, ei se posse præcipitium persuadere, à quo nihil potuit de panibus impetrare. Was ist der Hunger? Tertullianus sagt / es seye der Hunger ein schärpffere Gaßel / als der Tod selber; wie man es bey den Israeliten gesehen / welche lieber wolten in Egypten gestorben seyn / als in der Wüsten den Hunger leyden: Utinam mortui essemus in terra Ægypti! Wolte GOtt wir wären in Egypten gestorben! Es hat auch der Prophet Jeremias gesagt / es seye den jenigen noch besser ergangen / welche durch das Schwerdt umbkommen seynd / als welche Hunger gestorben: Melius fuit occisis gladio, quàm interfectis fame. Und dises ware die Ursach / warumb David / wie der H. Ambrosius vermercket / die Pestilentz / und nicht den Hunger erwöhlt / da ihm unter beyden disen Straffen die Wahl gelassen worden: Elige, quod volueris. Dann er hat den Hunger / sagt der heilige Vatter / als ein Ursach viler Sünden bey dem Volck für ein grössere Straff gehalten: Famem populi vitavit, quia gravior morte, & omnibus supplicijs habetur.

Philo l. de Joseph.

Hildeb. epist. 20.

Prov. 30.

S. Hieron. ibi.

S. Marc. ibi hom. 1.

Thren. 4.

S. Ambros. in Ps. 37.

8. Was ist der Hunger anders / als ein Mutter unmenschlicher Grausamkeiten? Man hat es ja gesehen in dem Hunger zu Samaria, in welchem eine Mutter gefunden worden / welche aus Hunger ihren eignen Sohn gessen hat; Coximus filium meum, & comedimus. In der Hungers-Noth hat man gleichfalls Menschen-Fleisch gessen auch bey den Israeliten / wie Josephus bezeuget: und bey den Neumontineren / nach Augustini Zeugnuß: und bey den Frantzosen / wie der heilige Maximus schreibt: und bey den Römeren / wie der Hell. Hieronymus meldet. Was ist der Hunger? sagt der Asiensische Bischoff / als ein hitziges Fieber / welches den grossen Leib einer Stadt ausdöret / und verzöhret / der Hunger machet öd die Gassen und Strassen / die Märckt und Plätz / die Gericht und die Kirchen. Der Hunger ist / der die Fürsten beängstiget / die Raths-Versamblungen bestürtzet / die Richter erschröcket / die Soldaten entkräfftet / die Priester betrübet / die Jungfrauen entstaltet / die Wittiben bekümmeret / die Mütter macht weinen / der alle Ständ und Alter in Noth und Jammer bringet. Wer kan genugsamb aussprechen den armseligen Zustandt der Stadt Jerusalem in dem Hunger / wovon Jeremias in den Klag-Liederen schreibt / daß man auch das allerköstlichste hergegeben / umb ein wenige Speiß sich darmit zu laben! Dederunt prætiosa quæque pro cibo. Was Türnen für ein Elend war es anzusehen / wie die kleine Kinder / welche vor Schwachheit kaum mehr den Mund austhun konten / die Milch zu saugen an den mütterlichen Brüst n / weil sie gantz dürr / und lähr waren / vor Durst und Hunger verschmachtet und gestorben: Adhæsit lingua lactantis ad palatum ejus in siti. Wie schmertzlich ware es denen Mütteren / wann die andere Kinder umb Brod geschryen / denen sie aber keines geben konten? Matribus suis dixerunt, ubi est triticum? Disen ist der Hunger / und noch vil ein mehrers / als man sagen kan: wer Hunger leydet / der weist / was er ist.

O du Stadt Granada! es ist bey dir so weit noch nit kommen; wann du aber dann noch jetzt schon dich so hoch beklagest / was wird es werden / wann die Noth vil höcher solte anwachsen? O Elend / deme unter dem zeitlichen keines zu vergleichen! Kommet / sagt der H. Chrysostomus, zu der Porten des reichen Prassers in dem Evangelio: allhorten werdet ihr finden einen Menschen / von dem man nit wol sagen kan / ob er todt / oder lebendig seye: er scheinet beydes zugleich zu seyn / indem das Leben allbereith von ihm weichet / und er eines langsamen Todes stirbet. Diser ist der arme Lazarus / mit abscheulichen Geschwären also übel zugerichtet / daß er kaum einem Menschen mehr gleich sihet: Jacebat ad januam ejus ulceribus plenis. Nun fraget ihn / wie ihm seye / was ihn schmertze / und was er verlange? der Evangelist wird für ihn antworten: Cupiens saturari de micis, quæ cadebant de mensa divitis. Er begehrte sich zu sättigen mit den Brosamblein / die von der Taffel des Reichen fielen. Was er klagt / und was ihn schmertzt / ist der Hunger? was er begehrt / seynd die geringste Uberwährlein von dem Tisch des Reichen: Cupiens saturari de micis. O mein Lazarus / schmertzen dich dann dein Geschwär nit / empfindest du nicht deine Bloßheit / und daß du

4. Reg. 6.

9.

du auf dem harten Boden ligest? diſes alles thut ihm freylich wehe / ſagt Chryſoſtomus, aber doch nit ſo wehe/als der Hunger. Wann er den Hunger betrachtet/ ſo gedencket er nicht an ſeine Geſchwähr / und an ſein Blöſſe / und harte Ligerſtatt: er klagt nur über das / was ihne am allermehriſten ſchmertzet / das iſt über den Hunger: Quanta in ipſo pœna eſt? inter tanta vulnera non meminit doloris plagarum; ſed famis, cupiens ſaturari de micis. S. Chryſ. hom. de Divit.

)o(

Der andere Abſatz.

Der Hunger iſt ein Straff der Sünden/ ſonderlich der Unbarmhertzigkeit/ der Rachgierigkeit / und der Unkeuſchheit.

10. ES iſt kein Zweiffel / O Chriſtglaubige / daß der Hunger ein überaus ſchwähre Plag iſt: aber wir ſollen auch nicht zweifflen / daß er gleichſamb den Widerhall ſey von unſeren groſſen Sünden. Es haben auch die Sünden ihr Stimm/ und ihr Geſchrey / ſagt der Heil. Gregorius: Omnis iniquitas apud ſecreta Dei Judicia, habet voces ſuas. Alſo leſen wir / wie das Geſchrey der Sünden der Sodomiter biß in den Himmel geſtiegen ſeye: Clamor Sodomorum &c. Es muß / ſagt Salvianus, wohl ein ſtarckes Geſchrey ſeyn / dieweil es von der Erden biß in den Himmel gehet: Grandis abſque dubio peccantium clamor eſt, quia à terra aſcendat in cœlum. Es gelanget diſes Geſchrey biß an die Berg der Göttlichen Gerechtigkeit / dann alſo redet David: Juſtitia tua ſicut montes Dei. Dein Gerechtigkeit iſt wie die Berg GOttes: und der Widerhall ab diſen Bergen von dem Geſchrey der Sünden ſeynd die Straffen. Es ſchreyet gen Himmel der Wucher/ die Korn-Kipperey/ der Betrug/ Falſchheit / und Ungerechtigkeit in den Handlungen / und Verträgen; die Eytelkeit / und Verſchwendung in unnutzlichen Ausgaben auf den Pracht und Gaſtereyen / da man indeſſen die Schulden nicht zahlt / und den Armen zu Hülff kombt. Der Widerhall von dem Geſchrey ſo viler und groſſen Sünden iſt die Unfruchtbarkeit der Erden / der Hunger / und Theurung der Lebens-Mittel.

S. Gregor. l. 3. mor. c. 4.

Ita. 5.

11. Unter den Plagen in Egypten ware auch ein erſchröcklicher Hagel / oder Schaur / der alle Saaten auf dem Feld erſchlagen / und alle Bäum verwüſtet hat: Cunctam herbam agri percuſſit grando, & omne lignum regionis confregit. In dem Geiſtlichen Verſtandt/ weil diſes die ſibende Plag geweſen iſt/ ſo bedeutet ſie / wie Cardinal Damiani ſagt / die Straff der jenigen / welche das ſibende Gebott GOttes Ubertretten / nemblich die ſich verſündigen mit frembten Gut; Grando, ignis, fulgura, eorum corda, qui aliena diripiunt, tanquam quædam arva devaſtant. Was iſt die Sünd des Pharaonis geweſen/ als die Unertruckung des Volcks Iſraels in ſeinem Reich durch die harte Arbeith in Zubereitung der Ziegel-Steinen / die er ihnen auferlegt hat / worzu er ihen die Stoppfflen / wie die Schrifft ſagt / nicht mehr hat geben laſſen? ſie müſten ihnen ſelbſt darumb ſehen: Non do vobis paleas. Auf diſe Tyranney/ ſagt ein gelehrter Schrifft-Ausleger über das Buch der Richteren/ iſt kommen die Straff des Hagels / dann weil der Pharao den Iſraeliten die Spreyer verſagt / ſo iſt ihm recht und billich ſambt dem Stroh auch das Korn erſchlagen worden. Aus ſeiner Grauſambkeit iſt der Schaur entſtanden / welcher das Getraidt auf dem Feld zu Grund gericht / zur Straff ſeiner Unbarmhertzigkeit gegen dem armen Volck: Ut hac ratione iniquitas Pharaonit plectatur, imperantis lateres, & paleas, quibus conficiendi erant, denegantis. Vega in Judic. c. 8. v. 7. 5. 40.

Peer. Dam. epiſt. 44. c. 3.

Sehet ihr allhier/ O Chriſtglaubige/ den Widerhall von dem Geſchrey der Ungerechtigkeit/ und Unbarmhertzigkeit?

12. Wann es gleichwohl bey diſem allein verblibe / daß man den Armen wenig Lieb erweiſet/ ſo wäre das Geſchrey noch nicht ſo groß; aber/ aber wie ein entſetzliches Geſchrey gehet biß an den Himmel / wann man ihnen noch darzu andere Schmach und Unbilden anthut? förchtet euch / die ihr ſolches thut / ſagt der heilige Chryſoſtomus: Timete, qui-cunque pauperes injuriâ afficitis. Dann ob ihr gleich die Macht / Geld und Gunſt habt / daß euch die Obrigkeit darumb nicht ſtrafft/ ſo haben doch die Arme noch andere ſtärckere Waffen / nemblich ihr Geſchrey / ihr Leyd/ und Klagen / ſo gen Himmel geht: Habetis potentiam, opes & pecuniam, & judicium benevolentiam; ſed habent illi arma omnium validiſſima, luctus, & ejulatus. S. Chryſ. in Pſal. 118.

Aus diſem Geſchrey kombt her der traurige Widerhall des Hungers. Laſt uns ins Feld hinaus gehen/ ſprach zu ſeinem Bruder Abel der gottloſe Cain: Egrediamur foras. Mercket / ſagt der H. Ambroſius, er ladet ihn nicht ein in einen Luſt-Garten oder an ein anderes annehmliches und fruchtbahres Orth: Non dicit, eamus in Paradyſum, ubi poma florent &c. Wann er ihn aber hat tödten wollen/ was ligt daran/ ob ſolches da / oder dorth geſchehe? bringe ihn gleichwohl in dem Paradeyß umb. Nein / es ſchickt ſich beſſer/ ſagt der H. Ambroſius, daß es auf dem Feld geſchehe/ wo kein Frucht iſt: Eamus in campum. Daß man ſehe / daß ein öder und unfruchtbahrer Boden für ein ſolche Unbild gehöre. Wo die natürliche Lieb nicht iſt / die ein Menſch gegen dem anderen haben ſoll/ da ſoll auch die natürliche Fruchtbahrkeit der Erden nit ſeyn: es ſoll die Erden den jenigen nit Gen. 4. S. Ambroſ. l. 2. de Cain.

nit ernähren mit ihren Früchten / welcher wider das Gesatz der Natur die schuldige Lieb seinem Bruder versagt / und ihn verletzet:

S. Ambros. ibi. Tanquam præsagiens natura tanti sceleris, loco germina denegaverat, quia non conveniebat, ut idem solum & contagia parricidialis sanguinis reciperet præter naturam, & fructus secundùm naturam germinaret. So sollen dann die grausame Cain mercken / wann sie des armen Abels-Blut vergiessen / wann sie den Armen untertrucken / wann sie ihn umb das Seinige bringen / oder den verdienten Liedlohn entziehen / daß sie durch solche und andere dergleichen Unbilden die Unfruchtbahrkeit der Erden verursachen: dann wie ein fürnehmer Lehrer gar wohl sagt: die gute Hoffnung der Fruchtbahrkeit gründet sich nicht so fast in der Schönheit der Felder zu der Frühlings-Zeit / als in der guten Sitten und Frombkeit einer gantzen Stadt durch das Jahr hinumb. Die Frucht wachset zwar auf dem Feld / aber in der Stadt wird das Feld fürnehmlich angebauet / daß es fruchtbahr / oder unfruchtbahr wird / nachdem man lebet:

Oliv. l. 1. stromat. pag. 77. Nam seges non tam in agro viret, quàm in foro. Ibi legitur, sed hic excolitur. Es ist nicht der Abgang und Mangel des Wassers / oder der böse Lufft / so die Erden verderbet / sondern der Abgang der Gerechtigkeit / und der schädliche Wind der falschen Schwühren und anderer Ubelthaten. Höreſt du den Widerhall? so erkenne auch das Geschrey / von dem er herkommet.

13. Aber weiter; was für ein Geschrey erwöcken nicht die Duell oder Zwey-Kämpff / und andere Rachgehmungen / indem ihrer vil gegen ihren Neben-Menschen sich also verhalten / als wann sie keine Christen wären / sondern ein gantz anderes Gesatz und Religion hätten? Dise seynd es / welche die Früchten der Felder verderben! Sehet den Patriarchen Isaac an / wie er aus Hunger genöthiget worden sein Vatterland zu verlassen / und sein Bleib-Stadt in Gerara zu nehmen. Alldorten hat er ausg-säet / sagt der heilige Text / und hat hundertfältige Frucht eingeschnitten:

Gen. 26. Sevit Isaac in terra illa, & invenit in ipso anno centuplum. Wie? ein solche Fruchtbahrkeit? er hat gewiß die Felder sehr wohl angebauet. Weil er ein Hirt war / sagt ein vortreffliche Feder / hat er sich auf den Acker-Bau nicht sonders verstanden: aber mit der Forcht GOttes hat er die Erden so fruchtbar gemachet. Es hatte Abimelech der König in Gerara schon vor disem dem Abraham / seinem Vatter / sein Haußfrau abgenommen; er / der Isaac, stunde eben in diser Gefahr mit seiner Gemahlin Rebecca. Es hat ihn auch schier das Leben gekostet: er aber hat sogar an kein Rach gedacht / daß er der gantzen Welt ein Exempel worden der Gedult. Dise Gedult und Sanfftmuth in Ubertragung der Unbild war das vornehmbste bey seinem Feld-Bau / wordurch er ein so reiche Ernde erlangt hat. Patientiâ proinde Patriarchæ, exuberavere in messem agri, culmósque puduit in tanta ubertate virtutum, sterilitate spem Domini decepisse. Oliv. ibi supra. Wer dann fruchtbahre Felder haben will / der verzeihe die Unbilden; und der Rachgierige erkenne / daß die Hungers-Noth / die wir leyden / ein Widerhall seye seiner Rachgierigkeit.

Aber weiter: wer höret nit auch das greuliche Geschrey der so gar vermessenen / und ungezämbten Unlauterkeit / ohne einige Obsicht auf den Stand / Alter / und Orth / auch nicht auf die jenige / welche GOtt geheiliget seynd. Dises ist jenes um sich fressende Feur / wie der H. Job sagt / so alles verzehret und ausdorret / biß auf die Wurtzel: Ignis est usque ad perditionem devorans, & omnia eradicans germina. Wann deme nicht also; woher hat der alte Patriarch Joseph jene sieben Jahr des Hungers wissen und vorsagen können in dem gantzen Land Egypten? Consumptura est fames omnem terram. Ihr werdet mir sagen / er habe solches abgenommen von den siben dürren Kühen / von welchen es dem Pharaoni getraumet hat. Nein / sagt der heilige Ambrosius, sondern er hat es abgenommen aus den siben feisten Kühen: dann aus dem Uberfluß der ersten siben fruchtbahren Jahren ist entstanden die Gailheit und Unlauterkeit / welche hernach die Ursach gewest der folgenden Unfruchtbarkeit / und des Hungers: Clamabam, (sagt Ambrosius) vaccas illas, non solùm lasciviam, sed etiam injuriam divinæ significare reverentiæ; & ideò somnium illud redundantiæ sæcularis perpetuum esse non posse, sed fore tempus, quo his fames, dura succederet. Was konte auch hier auf die vorhergangene Unlauterkeit anders folgen / als der gegenwärtige Hunger? Also ist ihm / meine Christglaubige / lasset uns gewiß darfür halten / daß kein andere Ursach seye der Unfruchtbahrkeit unserer Felder / als eben unsere Sünden; und daß die Plag und Straff / die wir leyden / ein Widerhall seye unserer Missethaten / welche über uns heran kommt von den Bergen der Gerechtigkeit GOttes. Ego dedi vobis stuporem dentium. Ich hab euch die Zähn stumpff gemacht.

Der dritte Absatz.

Es kommet der Hunger / wann die Böse von den Guten nicht gestrafft oder gebesseret werden / und wann die Fromme nicht betten für die Gottlose.

15. EHe ich weiter gehe / so verlange ich / O Christglaubige / daß ihr noch ein anders grosses Geschrey anhört / von welchem der Widerhall der gegenwärtigen / und ande-

anderer Trübsaalen entstehet / man kan gar leicht erkennen / daß sie von GOtt geschickt werden zur Straff der Sünden: weilen aber nit alle mit so groben Sünden behafftet seynd / warumb trifft der Hunger auch die Gerechte und Unschuldige? findet man nicht in diser Stadt grosse Allmosengeber / welche ja denen Armen kein Unbild anthun / welche die ihnen angethane Unbild verzeyhen / und welche auch der Unlauterkeit gantz nit nachhängen? wir wären wohl armseelig / wann nit vil Gerechte unter uns zu finden wären. Warumb sollen aber dise Freund GOttes eben das jenig leyden / ja bißweilen noch mehr / als die Sünder? Mercket das Geheimnuß / welches wenig in acht genommen wird. Es können vilerley Ursachen seyn / warumb die Göttliche Fürsichtigkeit solches zulasset: aber höret / was der heilige Augustinus dessen für eine Ursach gibet. Es handlet diser hocherleuchte Kirchen-Lehrer mit verwunderlicher Weißheit von den Trübsaalen / welche die Stadt Rom / und gantz Italien / von denen Gothen erlitten hat: und da er beobachtet / wie die Fromme nit weniger darbey gelitten / als die Gottlose; sagt er also: wahr ist es / daß ihrer vil weder in Hoffart / noch in die Unkeuschheit / noch in den Geitz / und Ungerechtigkeit / noch in andere Sünden gefallen seynd / umb derentwillen GOtt der HErr dise Trübsaal geschickt hat: aber wie vil auch auß disen leben dannoch nit also / wie sie solten / unter den Bösen? wahr ist es / sie haben nit also gesündiget / als wie sie: aber es ist auch wahr / daß sie die Sünder nit genugsamb unterwisen / und vermahnet / noch auch gestrafft und gebesseret haben. Plerúmque enim ab eis docendis, admonendis, & corripiendis malè dissimulabatur. Sie haben zwar ein Abscheuen gehabt ab den Lästeren der Gottlosen; aber darneben keinen rechtschaffnen Eyffer / die Sünder darvon abzuhalten; etliche zwar / dieweil sie die Mühe geschyhen / andere auß sträfflicher Nachläßigkeit / und widerumb andere / weilen sie auß eigner Liebe geforchten / sie möchten sich bey ihnen feindseelig machen. Weil sie dann zu vil durch die Finger gesehen / derentwillen / sagt der heilige Augustinus, leyden auch sie zeitlich / wie die Böse: Quia propter ea peccatis eorum damnabilibus parcunt, jure cum eis temporaliter flagellantur. O GOtt / wie wenig gedenckt man an dise Sach!

S. August. l. 1. de Civit. c. 9.

16. Wer ist auß euch / die ihr sonst GOtt förchtet / der es bißher zu Hertzen genommen hat? wir wollen anjetzo nit reden von den Unterlassungen der Obrigkeit / der Richteren / der Priesteren / der Beicht-Vätteren / der Predigeren / und der Hauß-Vätteren: dann bey disen sihet man schon / daß ihr Nachläßigkeit sehr sträfflich ist / und ein grosses Geschrey macht / dessen Widerhall solche Trübsaalen und Plagen seynd: sondern wir wollen reden von dem Eyffer / welchen alle Christen auß Lieb haben sollen. Wir wissen wohl / daß der mehrere Theil der Kinderen Adams in Finsternuß und Irrthumb leben: wir wissen wohl / daß JEsus Christus sein Leben für alle geben hat. Was thun wir aber? wer weinet darumb? wer behertziget den Untergang der Seelen? wer bittet für sie? wer thut Bußwerck für ihr Bekehrung? O wie wenig! wo ist dann die Liebe gegen JESU Christo / von welcher villeicht ihme mancher vil einbildet? wann es ein vollkommne Lieb wär / würden sie weder Trost noch Ruhe haben in Ansehung eines so erbärmlichen Schaden der Seelen / für welche JEsus Christus sein allerkostbahristes Blut vergossen hat. Aber wir wollen dises noch deutlicher sagen: wir wissen wohl / und ist uns nit unbekandt die Mänge der Sünden / die auch unter denen Catholischen begangen werden / ob sie gleich den wahren Glauben haben / und den wahren GOtt erkennen / welches doch nit geschehen kan / als mit erschröcklicher Verachtung seines allerheiligisten Gesatzes / und nit ohne spöttliche Unwissenheit der Christlichen Lehr. Was thun dann die jenige / welche tugendlich zu leben vermeynen? sie seynd zu friden mit deme / daß sie GOtt den HErrn nit beleydigen / im übrigen aber thun sie dergleichen / als wann andere Neben-Menschen nit ihre Brüder wären: dann schier keiner ist / der etwas von seiner Bequemlichkeit auffopfferen will / damit seine Nächste nit ewig verlohren werden. Man findet wenig / ob gleich etliche seynd / die zu GOtt schreyen / und bitten für die Bekehrung der Sünder: noch vil weniger seynd / die ihrem Muthwillen sich entgegen setzen / und denselben in dem Zaum halten; oder die einen Schmertzen erzeigen über so vil Aergernussen / und über so grosse Verwüstung der Sitten. Hier sihest du dann / sagt der grosse Augustinus, warumb auch die Gute einen Theil haben an den Trangsaalen der Bösen / ob sie gleich kein so übles Leben führen / als sie / so lieben sie doch zu fast dises Leben. Flagellantur enim simul, non quia simul agunt malam vitam, sed quia simul amant temporalem vitam. ubi supra.

17. Nachdem der Absalon seinen Bruder Ammon ermordet / und nachdeme die kluge Frau Thecuitis von dem König David erhalten / daß er wider nach Jerusalem kommen dörffte / so hat er doch zwey Jahr lang das Angesicht seines beleydigten Vatters nit anschauen dörffen: nach Vollendung diser Zeit hat er den Joab zu sich beruffen lassen. Der wolte aber nit kommen; er schicket ihm die andere Bottschafft; Joab kame wider nit: hierauff schaffte der Absalon seinen Dieneren / sie solten die Feld-Früchten deß Joabs anzünden / welches sie auch gethan: Succenderunt servi Absalon segetem igni. 2. Reg. 14. Alsdann hat sich der Joab auffgemacht / und ist zu dem Absalon kommen: Surrexit Joab, & venit ad Absalon in domum ejus. Hierüber gibt uns der heilige Eucherius ein gute Sitten-Lehr. Joab / sagt er / hat nit kommen

men wollen in das Hauß Absalons auff sein Bitten/ wohl aber auff die Trübsaal/ welche auch die Menschen vil kräfftiger zu GOTT ziecht / als die innerliche Einsprechungen GOttes. Efficacior fuit ad trahendum damni pressura, quàm urbana Absalonis supplicatio. Eucher. ibi. Aber mercket dannoch etwas anders. Was hat der Joab gesündiget / daß man ihm seine Felder angezündet? hat er etwann einen Todtschlag / oder eine Verrätherey begangen? man liset nichts anders/ als daß er nit zu dem Absalon kommen. Ist das wenig? sagt Oleaster. Auß was Ursachen aber hat Absalon den Joab beruffen? auff daß er nemblich den Zorn David deß Vatters besänfftigen / und bey ihme den Absalon wider zu Gnaden bringen solte: Misit ad Joab, ut mitteret eum ad Regem. Weil Joab dises nit thun wollen / so war er sträfflich / sagt Oleaster, ob er gleich kein andere Missethat begangen: und durch dises allein hat er schon verdienet / daß man ihm seine Felder verbrennet. Der jenige / der bey dem König Gnad erhalten kan / und solches nit thun will/ für einen Sohn/ der seinen Vatter beleydiget hat / disem geschicht nit unrecht/ wann ihm seine Felder verderbt werden zur Straff / daß er sich deß Sohns nit erbarmet hat: Nolebat loqui ad Regem pro Absalon, (sagt diser grosse Außleger) neque pro eo preces fundere; ideo præcepit servis suis, agrum ejus inundare, ut incendio agri commotus, pro eo apud Regem intercederet. Er wolte bey dem König für den Absalon nit sprechen/ noch für ihne bitten; daher hat er seinen Dieneren befohlen/ sie sollen ihm seine Felder anzünden/ daß er durch disen Brand bewegt wurde / für ihne bey dem König zu bitten. O ihr tugendsame Seelen! mercket/ daß die Sünder Kinder GOttes seynd/ wider welche GOtt erzürnet ist/ derentwegen er einen solchen Brand in die Felder schicket. Ihr Noth und Gefahr schreyet genug zu euch/ daß ihr GOtt für sie bitten/ und ihnen Gnad und Verzeyhung außbringen sollet. Thut ihr das nit; so seyd auch ihr schuldig an der Hungers-Noth: dann ob ihr gleich kein andere Sünd begangen habt/ so ist diser Mangel der Lieb schon ein genugsame Ursach darzu. Die gegenwärtige Trübsaal ist ein Straff / und Widerhall / der nit nur entstehet von dem Geschrey der Lasteren der gottlosen Sünder / sondern auch von der Sorgloßigkeit der Frommen / daß sie ihrer Brüderen in ihrer Noth nit gedencken. Darumb seyet barmhertzig meine Seelen/ erwecket eueren Eyffer: erweiset denselben mit Unterweisen / mit Ermahnen / mit Zusprechen/ mit Bußwercken / mit Bitten für die Sünder / damit GOtt sich aller erbarme: glaubt sicher / daß auß Abgang diser Lieb GOtt so strenge Gerechtigkeit gegen uns erzeige.

Ego dedi vobis stuporem dentium. Ich hab euch stumpffe Zähn gegeben.

* * *

Der vierdte Absatz.

Was für ein Zihl und End GOtt habe / daß er über die Völcker den Hunger schicket.

18. WEilen wir nun verstanden haben/ daß diese Straff und Plag von uns herrühret / als ein Widerhall unserer Sünden / und unserer Laugkeit/ O Christglaubige / so sollet ihr darumb nit gedencken/ als wolle uns GOtt gäntzlich vertilgen / sondern daß er uns die Straff zu gutem schicke. Darumb beklaget sich GOtt durch seinen Propheten / daß ihnen die Menschen die Trübsaalen nit zu Nutzen machen / zu dem jenigen Zihl und End / zu welchem GOtt sie schicket: Et non estis reversi ad me, dicit Dominus. Ihr seyd nit wider zu mir kommen/ sagt der HErr. Der Mensch solle verstehen/ sagt der heilige Augustinus, daß GOtt der allerweisiste Artzt ist / und daß diese Trübsaal die Artzeney ist für sein Gesundheit / nit aber ein Straff zu seiner Verdammnuß: Intelligat homo, Medicum esse Deum, & tribulationem medicamentum esse ad salutem, non pœnam ad damnationem. S. August. in Psal. 21. Es soll der Christ verstehen / widerhollet Augustinus, mit den Worten deß Apostels / daß GOtt sein liebster Vatter ist / wann er ihn straffet: Flagellat omnem filium, quem recipit. Dann er züchtiget einen jeden Sohn / den er annimbt. Er züchtiget ihn/ weil er sein Besserung verlanget / nit aber sein Verderben: Non admonet vobis manus, sicuti hostis hosti: sed ut pater filijs, emendaturus, non perditurus. S. Aug. de temp. barb. c. 4. Es soll der Christ glauben / sagt widerumb Augustinus, daß GOtt ein erfahrner Bau-Meister ist/ welcher / wie David sagt/ das Gebäu niderreist: Repulisti nos, & destruxisti nos. Aber zu keinem anderen Zihl/ als einen neuen und besseren Bau auffzuführen: Destruxisti nos, ut ædificares nos, destruxisti male ædificatos, ibi. ut sit ædificatio in novum hominem. Psal. 59. S. Augst. ibid. Wahr ist es zwar/ daß diese Plag grossen Schmertzen mit sich bringet / wie der Königliche Prophet sagt: Ibi dolores ut parturientis. Es seynd Schmertzen / wie einer Gebährenden. Aber mercket darbey (sagt Cassiodorus) es seynd Geburths-Schmertzen / welche ein Frucht bringen / die GOtt dardurch suchet: Gravis dolor est, sed quia parturientis audivimus, fructum inde putemus nasciturum. Psal. 47. Was für einen Frucht suchet dann GOtt durch diese Trübsaal? da wollen wir die Verständige reden lassen.

Das

19. Das erste/ sagt Novarinus, was GOtt durch den Hunger suchet/ ist/ daß der Christen-Mensch sich immer in den Schrancken der Gebühr halte/ welche er im Uberfluß zu überschreiten pflegt: Quia copiâ rerum & abundantiâ extra modeltiæ limites homines trahuntur, earum necessitate necesse est eos coerceri. Höret ein wunderbahrliche Begebenheit. Es ist Abraham auß seinem Land gewanderet/ und weilen er in Egypten ziehen muste/ so begehrte er von der Sara, seiner Gemahlin/ sie solte sich für seine Schwester außgeben: Dic obsecro, quòd soror mea sis. Ich bitte dich/ sag/ du seyest meine Schwester. Was förchtet doch der Patriarch? förchtet er villeicht/ er möchte in Gefahr seines Lebens kommen? Nein/ sagt der H. Ambrosius, sondern er förchtet/ es möchte die Keuschheit der S. Ambros. l. 1. de Abraham. c. 4. Sara in Gefahr kommen: Advertebat inter hujusmodi viros, intutam uxoris pudicitiam fore. Ist aber der Abraham nit auch unter denen Chananäeren herumb gewandlet? warumb hat er dises nit auch von der Sara begehrt? dieweilen nemlich dazumahl in dem Land Chanaan der Hunger regierte/ sagt der fürtreffliche P. Mendoza; dann wie die Schrifft sagt: Facta es autem fames in terra. Es ware der Hunger in dem Land; in dem Land aber/ wo man Hunger leydet/ förchtet der Patriarch kein Gefahr der Keuschheit; wol aber in Egypten/ allwo die Menschen in allem Uberfluß Mendoz. in 1. Reg. c. 21. gelebt haben: Censuit Abraham, non inter famelicos homines, sed inter saturos, pudicitiam uxoris suæ periclitari. Es hat Abraham darfür gehalten/ unter den Hungerigen leyde die Keuschheit seiner Hauß-Frauen kein Gefahr/ sondern unter den jenigen/ die in Uberfluß lebten. Sehet ihr allhier/ wie GOtt bey den Chananäeren/ die Keuschheit erhalten hat; welche er auch bey uns durch den Hunger suchet?

20. Das andere/ was GOtt suchet durch den Hunger/ ist/ wie Novarinus sagt/ die Buß über die Sünden: Ad Deum, à quo rerum Novar. ubi supra. copiâ plerique deflectunt, se flectere fame pressi solent. Gemeiniglich pflegen die jenige/ so Hunger leyden/ sich zu GOTT wenden/ von deme sie in Uberfluß gemeiniglich abweichen. Lasset einen reden/ der es erfahren hat/ nemblich den verlohrnen Sohn. Ist es nit sehr nachdencklich/ daß/ da JEsus Christus in einem Capitel bey dem Heil. Lucas drey Gleichnussen fürbringet/ als nemblich eine von einem Hirten der auß hundert Schaafen eines verlohren hat? die andere von einem Weib/ die ihren Groschen verlohren; und die dritte von einem Vatter/ der auß zweyen Söhnen den einen verlohren; daß der Hirt mit Sorfältigkeit sein verlohrnes Schäflein suchet; daß auch das Weib das Hauß umbkehret/ und suchet ihr Geld; der Vatter aber suchet nit nur seinen Sohn nit/ sondern er schicket so gar keinen Diener auß/ ihne auffzusuchen? verdienet dann das Schaaf/ so verlohren gangen/ mehrer Sorgfältigkeit/ und auch der Groschen mehrer Mühe und Arbeit/ als der verlohrne Sohn? warumb verlasset man disen also/ da man doch so grossen Fleiß anwendet für die anderen? Wer kan dises sagen? O du gütiger Vatter/ warumb ruhest du? Er ruhet nit: höret/ was er sagt: Parierat & inventus est. Er ware verlohren/ Luc. 15. aber er ist gefunden worden. Dises hat er gesagt/ da der Sohn schon reumüthig wider nach Hauß kommen. Hat er ihn gefunden/ so hat er ihn dann gesucht/ das ist klar/ sagt der Heil. Petrus Chrysologus: Dann der himmlische Vatter hat den Hunger nach ihm geschickt/ und diser hat ihn wider nach Hauß gebracht/ der den Uberfluß verführet hatte: Fames revocat, quem saturitas exulâret. Sehet ihr dann/ daß der Frucht deß Hungers die Buß ist? S. Chrysol. serm. 2.

21. Das dritte/ welches GOtt durch den Hunger suchet/ sagt Novarinus, ist/ daß GOtt also die Menschen von den Wollüsten der Welt will abziehen: Fames, & penuria, nos ad abstinentiam vocat. Der Hunger und Abgang der Speisen beruffet uns zu der Mäßigkeit/ und Abstinenz. Lasset uns widerumb einen hören/ der es erfahren hat. Als die Heil. Schrifft von dem alten Patriarchen Joseph redet/ sagt sie/ er habe zween Söhn bekommen: aber höret zugleich einen Umbstand/ welcher zwar gering zu seyn scheinet; daß er nemblich die Söhn erworben hat/ ehe und zuvor in Egypten die grosse Plag deß siben-jährigen Hungers entstanden ist: Nati Gen. 48. sunt Joseph filii duo, antequam veniret fames. Es seynd dem Joseph zwey Söhn gebohren worden/ ehe der Hunger kommen ist. Mein GOtt/ was ligt daran/ daß man wisse/ ob dise zwey Söhn/ vor/ oder nach dem Hunger gebohren worden? Sage man gleichwol/ er habe zwey Söhn bekommen/ in disem Jahr/ zu diser Zeit/ in diser Stadt! aber warumb wird gemeldet/ daß sie vor der Hungers-Noth gebohren worden? Ja/ sagt Abulensis, dises wird darumb gemeldet/ daß man die Tugend deß Patriarchen erkenne: dann wann die Schrifft allein gesagt hätte/ daß Joseph zwey Söhn in Egypten erworben/ so hätte man gedencken können/ er habe sie etwan gezeuget zur Zeit der allgemeinen Trübsahl/ in welcher das gantze Reich wegen deß Hungers sich befunden/ als wann er zu solcher Zeit sich nit enthalten hätte von denen wiewol zulässigen Wollüsten deß Ehestandes. Dises aber hat er nicht gethan; sondern der Text sagt/ wann er je Kinder in Egypten erzeuget/ so seye dises vor dem Hunger geschehen; dann zu diser Zeit hätte es sich nit geschickt: Antequam veniret fames. Jetzt hö- Abulens. in Gen. 41. q. 4. ret Abulensem: Quasi diceret, quòd in tempore famis non vacabat multiplicationi prolis ritatis, quia in tempore communis tribulationis omnes à gignendo abstinere debeant. Es wolte die Schrifft anzeigen/ daß er zu der Hungers-Zeit nit wolte deß Ehestands sich gebrauchen/ weilen zur Zeit der allgemeinen

meinen Noth und Trübsahl ein jeder sich enthalten soll: Also ist ihm/ meine Christen: die Zeit deß Hungers ist ein Zeit/ an welcher sich man der Wollüsten enthaltet; und darumb schicket GOtt den Hunger auß sonderbahrer Fürsichtigkeit.

22. Uber alles diſes/ sagt der Heil. Chryſoſtomus, schicket uns GOtt den Hunger/ damit er uns antreibe/ von ihm Hülff zu begehren/ und er also Ursach habe/ uns seine Gütigkeit zu erweisen: Ut occaſionem habeat exoratus, quotidiè miſericordiam vobis oſtendendi. O wie Geheimnuß-voll ist David? Er sagt/ von dem Zorn GOttes seye der Dampff auffgestiegen: Aſcendit fumus in ira ejus. An einem andern Orth hat er gesagt: Exardeſcet ſicut ignis ira tua. Dein Zorn wird wie ein Feur auffbrinnen: wann deme also/ so wird der Rauch diſes Feurs die Straff und Züchtigung seyn/ die von dem Zorn herkommet. Nein/ sagt der Heil. Augustinus, sondern es ist das Gebet deren/ so den Zorn GOttes förchten; dann wann sie von dem Feur der Trübsahl ergriffen werden/ so geben sie von sich/ und lassen in die Höhe auffsteigen den Rauch deß eyfferigen Gebetts/ der von GOtt Barmhertzigkeit begehret: Aſcendit fumus in ira ejus. Diſer Dampff steiget auff in seinem Zorn: Aſcendit lachrymoſa deprecatio pœnitentis, cùm cognoviſſet, quid minatur Deus impiis. Die Zäher-volle Bitt deß Büſſenden steiget hinauff/ da er sihet/ was GOtt dem Gottlosen antrohet. Es manglet nit an einem Wohlerfahrnen/ der uns von diſem Zihl und Absehen GOttes guten Bericht geben kan. Es ist bekannt/ wie JEſus Chriſtus unser HErr mit seinen zweyen Jüngern nach Emauß gangen: als sie dort ankamen/ thate er dergleichen/ als wolte er sich von ihnen absöndern/ und weiter gehen: Ipſe ſe finxit longius ire. Wolte er sie dann verlassen? gewißlich nit/ sondern er hatte im Sinn bey ihnen zu verbleiben/ und sich zu erkennen zu geben/ auch das Brodt zu seegnen/ und ihnen zu reichen: Accepit panem, & benedixit, ac fregit, & porrigebat illis. Wann aber sein Vorhaben gewesen ist/ ihnen so grosse Gnad zu erweisen/ warumb thut er dergleichen/ als wolte er sie verlassen/ und noch weiter gehen? Hierauff antwortet gar schön der Heil. Bernardus: Er wolte sie nemblich darzu anhalten/ daß sie ihne bitten solten/ daß er bey ihnen verbleiben wolle: darumb stellte er sich/ als wolte er von ihnen scheyden: Simulabat ſe longiùs ire, non quia hoc volebat, ſed volebat audire: mane nobiſcum Domine. Er stellete sich/ als wolte er weiter gehen/ nicht daß er es wolte thun/ sondern er wolte hören ihr Bitt: Bleibe bey uns/ O HErr. Also sollen wir nit zweifflen/ O Christglaubige/ GOtt will uns sein Gütigkeit erzeigen/ er will uns auch Brod geben; aber er will zugleich/ daß wir darumb bitten/ und Hülff von ihm begehren sollen; umb diſer Ursach willen/ schicket er uns diſes Elend und Trübsahl zu.

S. Chryſ. Hom. 4. de pœnit.

Pſal. 17.

S. Auguſt. in Pſ. 17.

Luc. 24.

Pſal. 17.

S. Bern. ſerm. 7. in cant.

Der fünffte Absatz.

Der jenige/ der ihm nit zu Nutzen macht das Zihl und Absehen/ so GOtt hat bey der Hungers Noth/ der höbet schon an den ewigen Hunger/ der in der Höll ist.

23. NUn meine Christglaubige/ weil diſes das Zihl und Absehen GOttes ist/ warumb er uns den Hunger schicket/ den wir leyden/ so lasset euch jetzt euer Gewissen sagen/ ob GOtt seinen Zweck bey euch erhalten habe/ wie er ihn erhalten hat bey dem Hunger der Chananäeren: was sagt euer Gewissen? hat der barmhertzige GOtt sein Zihl bey euch in diſer Stadt erhalten? GOtt suchet durch den Hunger die Buß/ wie wir gesehen bey dem verlohrnen Sohn. Was hat man für Buß gethan bey diſem Hunger in unſerer Stadt? GOtt suchet durch den Hunger die Menschen abzuziehen von den Wollüsten/ wie wir gesehen an dem Joſeph. Wer hat sich bey uns enthalten? GOtt suchet unser Gebett/ wie bey den zweyen Jüngern zu Emauß: wie vil seynd/ die sich GOtt ergeben/ und bitten/ daß die Göttliche Barmhertzigkeit bey ihnen verbleibe? Mane nobiſcum Domine. Wer ist/ der bey diſem Hunger sich von Hertzen zu GOtt bekehret hat? O mein GOtt/ O Vatter/ O Seelen-Artzt/ O Baumeister/ du hast nit erhalten/ was du gesucht hast. Du züchtigest uns O liebreicher Vatter/ damit wir uns beſſeren/ und wir werden nur boßhaffter: du wendest uns an die Trübsahl/ als ein Artzney/ damit wir die Gesundheit erlangen/ und wir werden nur kräncker. Du wirffest zu Boden das eytle Gebäu/ welches unser Hoffart auffgeführet hat/ damit du einen Tempel deiner Lieb in uns auffführest; wir aber führen auff mit noch gröſſerer Hoffart den Babyloniſchen Thurn/ wider dich zu kriegen/ und deinen Willen uns zu widersetzen. O wie beklagt sich deſſenthalben GOTT der HErr! Dedi vobis indigentiam panum in omnibus locis veſtris, & non eſtis reverſi ad me, dicit Dominus. Ich hab euch mit dem Hunger gestrafft an allen Orthen/ und ihr seyd zu mir nicht widerkehret/ sagt der HErr. Ja was noch mehrer ist/ ihr habt in dem Hunger eure Sünden gemehret/ wie vor diſem die zu Samaria, bey welchen der Hunger auch keinen Frucht geſchaffet/ wie der H. Chryſoſtomus sagt: Proh nefas! schreyet auff diſer heilige Kirchen-Vatter. Der Hunger ist groß/ und erſchei-

erscheinet doch kein Besserung; Nulla ex pœna correctio. Man ist von der Straff nicht frömmer worden: Et quasi adversis hominum malitia provocetur, sic crescit quotidiè, quod puniatur? Die Boßheit wachset bey der Trübsahl / als wann sie darzu angesehen wäre. Es ist die Erden außgedorret / und unfruchtbahr: aber die Hertzen der Menschen seynd noch härter worden / und bringen keine Früchten der Buß: Arescente terrâ, aruerunt & hominum corda. Kan nit dises auch von uns gesagt werden? O unvergleichliche Boßheit!

S. Chrys. Hom. de Elia.

Es ist wol zu beobachten / was die heilige Schrifft von dem König Achab meldet: Fecit Achab malum in conspectu Domini, super omnes, qui fuerunt ante illum. Er thate böses vor dem Angesicht deß HErrn / und er machte es ärger / dann alle / die vor ihm gewesen seynd. Daß Achab ein Sünder gewesen / daran ist kein Zweiffel / aber der allergröste? Warumb wird dises von ihm gesagt? villeicht / dieweil er ein Abgötterer gewesen? aber Salomon ist es auch gewesen / und vil andere haben falsche Götter gleichfals angebettet. Villeicht / weil er dem Naboth ungerechter Weiß seinen Weinberg abgedrungen? Aber mit noch grösserer Ungerechtigkeit hat der König Jeroboam das gantze Königreich Israel an sich gezogen. Villeicht weil er ihme nit nur den Weinberg / sondern auch das Leben genommen? aber der König Saul hat fünff und achtzig Priester ermorden lassen. Warumb sagt dann die Schrifft / daß Achab ein grösserer Sünder gewesen seye / als alle dise / welche vor ihm gewesen? Super omnes, qui fecerunt ante eum. Das wird gesagt / dieweil er es in der Wahrheit gewesen ist. Wie da? weilen er nemblich / als GOtt den Hunger zu seiner Zeit über das Land geschicket / er dannoch in seinen Sünden und Lastern verharret ist. GOtt hat durch die Hand Eliæ den Himmel verschlossen / daß es nit geregnet hat: er aber hat sein Hertz verschlossen der Göttlichen Wahrnung. GOtt hat die Erden außgedorret / aber er ist in seiner Boßheit noch mehrer erhartet. GOtt hat ihn zu sich beruffen durch die Stimm der Trübsahl / er aber ist verstockt geblieben / und hat dergleichen gethan / als hätte er die Stimm nicht gehöret. O so ist dann sein Boßheit grösser / als der anderen / die vor ihme auch gesündiget haben. Ein König / ein Mensch / ein Sünder / der unter der Geissel GOttes so wohl / als bey den Gutthaten nur ärger wird / diser wird billich ein grösserer Sünder genennet / als die andere: Super omnes, qui fuerunt ante illum. Hierüber sagt Ambrosius: Debuit intelligere, quòd Elias vero Deo serviebat, cùm videret in verbo Eliæ clausum cœlum, sed noluit intelligere. ne perfidiam condemnaret, sequeretur fidem. Er hätte verstehen sollen / daß der Elias dem wahren GOtt dienete / als er gesehen hat / daß auff das Wort Eliæ der Himmel verschlossen worden; aber er hat es nit wollen verstehn; damit er sein Treulosigkeit nicht verdammen / und an den wahren GOtt glauben müste. Sehe jetzt der Sünder / dessen Leben und Wandel unter der Trübsahl nit gebesseret / sondern noch ärger worden / als zuvor; ob ein grössere Boßheit kan gefunden werden. GOtt hat den Hunger über dich geschickt / auff daß du soltest keusch leben; und du gebraucheſt dich der Hungers-Noth als eines Werckzeugs zur Unkeuschheit? GOtt hat dich durch den Hunger zu der Buß über deine Sünden antreiben wollen; und du begeheſt neue Sünden an statt der Bereuung über die vergangene? Et non estis reversi ad me, dicit Dominus. Wehe dir / der du dem jenigen nit nachkommeſt / worzu dir GOtt diſe Trübsahl zugeschickt hat! Wehe dir / dann also wird dir diſe Trübsahl ein Anfang und Vorbott seyn der ewigen / welche auff dein Unbußfertigkeit in der Höllen warthet.

3. Reg. 16. 24.

Lasset uns anhören jenen nutzlichen Rath / welchen dem König Nabuchodonosor der Prophet Daniel gegeben / als der Himmel ihme den Tod angetröhet hat durch das Gesicht deß Baums / den man umbgehauen / da ihm angedeutet worden / daß er auff dem Feld das Graß essen werde / wie ein Ochs / weil er nit hat leben wollen / als ein vernünfftiger Mensch. Höret / was ihm der Prophet gerathen / und in ihm auch allen andern Sünderen: Consilium meum placeat tibi, & peccata tua Eleemosynis redime. Lasse dir / O König / meinen Rath gefallen / und mach dich loß von deinen Sünden mit Allmosen: Forsitan ignoscet delictis tuis. Villeicht wird dir GOtt deine Sünden verzeyhen. Bey diſem Rath deß Propheten hab ich gleichwol einige Zweiffel; und erstlich zwar: wie kommt es / daß der Prophet ihme allein das Allmosen einrathet / damit er Vergebung seiner Sünden erlange? dann das Allmosen ist zwar gut / für die Straff gnug zu thun / nachdem die Schuld schon verzyhen ist; aber zu Vergebung der Schuld wie kan sie erklecken? Es hat ja der Apostel gelehret / daß ohne die Liebe GOttes auch das allergröste Allmosen nichts hilfft: Nihil mihi prodeſt. Es nutzt mir nichts: was nutzet es dann dem Sünder? Es nutzet ihm als ein gute Vorbereitung zu der Gnad / weil GOtt zur Barmhertzigkeit gereitzet wird / wann er sihet / daß der Mensch barmhertzig ist. Darumb sagt Theodoretus: Vis ô Rex clementiæ fructum percipere? hanc eandem erga eos ostendito, qui unam tecum sortiti sunt naturam. Wilst du / O König von GOtt Barmhertzigkeit erlangen? so erzeige dich auch barmhertzig gegen den jenigen / die einer gleichen Natur mit dir seynd. Noch ein mehreres sagt der H. Augustinus, es solle der Sünder / damit er loß werde von seinen Sünden / nit nur Allmosen geben den armen Bettlern / sondern auch seiner armen Seel; dann darumb redet der

Dan. 4. 25.

S. Ambros. in Pſ. 35.

Propheten nicht nur von einem / sondern von mehr Allmosen geben: Peccata tua Eleemosynis redime. Es ist gut / Allmosen geben den Armen; aber zu Verzeyhung der Sünden ist es noch nit genug: es wird noch ein anderes Allmosen darzu erforderet. Was für eines? Das jenige / sagt der H. Augustinus, welches der Sünder seiner eignen Seel thun soll: Qui vult Eleemosynam ordinatè dare, è se ipso debet incipere, & sibi eam primò dare. Welcher ordentlich will Allmosen geben / der muß es von sich selber anfangen / und sich seiner eignen Seel zu erst erbarmen. Gehe hinein / sagt er weiter / in dein Gewissen / so wirst du finden ein arme Seel / ein hungrige Seel / ein krancke Seel / die kein Nahrung hat: dise bittet dich umb das Allmosen: Redi ad conscientiam tuam, quicunque malè vivis, & invenies ibi mendicantem animam tuam. Siehest du nit / wie arm dein Seel ist an der Gnad GOttes? so gibe dann ihr das höchstnöthige Allmosen / durch die Reu und Leyd über deine Sünden / und durch eine wahre Beicht. Siehest du nicht / wie sie an allen Tugenden entblöst ist? so gib ihr Allmosen durch Ubung der Tugenden / und bekleyde sie mit guten Wercken. Siehest du nit / wie sie Hunger / und Durst leydet an geistlicher Nahrung? gib ihr die Buß-Zäher / dann diese seynd das Brod / und das Wasser / von deme sie lebt: Miserere animæ tuæ placens Deo. Erbarm dich also über dein Seel / wann du wilst GOtt gefallen. Dises ist das wahre Allmosen / durch welches die Verzeyhung der Sündrn erlangt wird: welches auch dem anderen Allmosen / so unter die Arme außgetheilt wird / die Krafft gibet / für die verdiente Straff gnug zu thun: Hæc igitur potissima est Eleemosyna (sagt der H. Augustinus) quæ mundat hominem, videlicet ex qua vim habent cæteræ Eleemosynæ, quæ in pauperes eroganturr. So gebe dann nit nur der Nabuchodonosor, sondern ein jedweederer Sünder dises doppelte Allmosen / das leibliche und das Geistliche so wird ihm GOTT auch Barmhertzigkeit erweisen: Peccata tua Eleemosynis redime, fortitan ignoscet delictis tuis.

S. Augustin. in Enchir. c. 75.

S. Augustin. in Enchir. ubi supra.

26. Nun seynd wir durch dise wichtige Lehr auß dem ersten Zweiffel kommen: ich schreitte zu dem anderen / welcher der vornehmste ist. Warumb sagt der Prophet / daß man mit Allmosen sich von den Sünden löse? Eleemosynis redime. Es wäre ja klärer geredt / wann er sagte / sie werden verzyhen / und nachgelassen: daß aber der Sünder seine Sünden mit dem Allmosen lösen soll / wie ist dises zu verstehen? O mein Christ / dises ist ein sonders Geheimnuß: betrachte nur / was es für ein Beschaffenheit mit dem Zinsen hat. Du hast etwan tausend Ducaten auffgenommen: in disem Fall bist du schuldig alle Jahr den Zinß von fünfftzig Ducaten zu erlegen. Ist ihme nit also? dises must du thun / wann du schon viertzig Jahr den Zinß bezahlt hättest / so lang du die Haupt-Schuld nit lösest; so bleibt das Capital indessen allzeit gantz. Anjetzo wirst du verstehen / was der Prophet sagt: Peccata tua Eleemosynis redime. Löse deine Sünden mit dem Allmosen. Hast du tödtlich gesündiget? so ist es eben so vil gewesen / sagt der H. Basilius, als mit deiner Hand einen Schuld-Brieff unterschreiben: Est igitur chirographum quoddam adversum nos, manibus nostris subscriptum, cùm ipsi, quæ deteriora sunt, fecerimus. Weist du / worzu du dich darmit verbunden hast? zu weniger nit / als zu einer ewigen Peyn; dann dises ist das Capital / oder die Haupt-Summa; dann auch zu zeitlicher Straff / welche der Zinß ist / wie der Apostel sagt: Stipendia enim peccati, mors. Ist also ein Ding / eine Todsünd begehen / als sich verbinden / in disem Leben Kranckheit / Pestilentz / Hunger / und Krieg / hernach aber in der andern Welt die hollische Peyn selbst zu leyden. Du leydest zwar jetzt schon mancherley Armseeligkeit und Trübsahl: aber dardurch gibst du nur den Zinß / und verbleibest noch die gantze Haupt-Summa schuldig. Was ist dann für ein Mittel diser Schuld loß zu werden? das jenige / was der Prophet gesagt; Peccata tua Eleemosynis redime. Löse deine Sünden mit dem Allmosen / dann so lang du die Haupt-Summa nit lösest / so lang bleibst du schuldig / die zeitliche / und ewige Straff zu bezahlen: so löse dann deine Sünden / und gibe Allmosen: erstlich deiner Seel und folgends auch den Armen / wann du dich von zeitlicher und ewiger Peyn befreyen wilst; wo das nit geschicht / so ist die zeitliche Straff selber / welche du als einen Zinß bezahlest / ein Anzeigen und Bekanntnuß / daß du die ewige Straff schuldig bist / dann wer den Zinß bezahlet / der ist auch zu der Haupt-Summa verbunden. So löse dann durch die Buß dein Schuld / so wird der gegenwärtige Hunger nicht ein Zeichen / noch der Anfang seyn der ewigen Peyn / sondern ein heylsame Artzeney / wordurch du dein Gesundheit erhaltest / welches GOtt / als dein wahrer Seelen-Artzt suchet: Peccata tua Eleemosynis redime. Ingnoscet delictis tuis.

Das ist das Mittel / meine Christen / daß uns GOtt verzeyhe / daß auch diese gegenwärtige Trübsahl auffhöre / und seine liebreichiste Vorsichtigkeit uns widerumb die Lebens-Mittel / deren wir vonnöthen haben / widerfahren lasse. Es wird JEsus Christus / der unser Bruder ist / nit weniger barmhertzig seyn / als der Patriarch Joseph gegen seinen Brüdern gewest. Sehet / was Joseph gethan / der doch von ihnen so sehr beleydiget war. Sie waren in Egypten kommen / von ihme Korn einzukauffen / weil in ihrem Land grosser Hunger war; und ob er gleich am Anfang sie etwas harts gehalten / umb zu probiren / ob sie wahre Reu hätten / so hat er ihnen doch bald darauff nit nur Korn für ihr Hauß-

Hauß-Nothdurfft abfolgen lassen / sondern auch gantz freundlich sich gegen ihnen erwiesen: er konte sein zarte Lieb gegen ihnen nit länger verbergen: Non se poterat ultra continere Joseph. Er hat sich folgends zu erkennen geben / daß er ihr Bruder seye: Ego sum Joseph. Aber wann hat er dises gethan? Mercket es wol; nachdem sein Haußmeister ihren ihre Säck außgesuchet: Quos scrutatus incipiens à majore, usque ad minimum. Nachdem er den Becher in dem Sack deß Benjamins gefunden; nachdem sie darauff mit Schmertzen / und gantz beschämet wider in die Stadt gekehret; nachdem sie vor ihm / dem Joseph / auff die Erden sich nidergeworffen; nachdem sie als Leibeigne ihme zu dienen sich erbotten: En omnes servi sumus Domini mei. Alsdann hat ihnen Joseph so grosse Kenn-Zeichen seiner Liebe erwiesen.

28. Wohlan / O Christglaubige / weilen uns der Hunger antreibet / Hülff von unserem GOtt / von Christo unserem Erlöser / und unserem Bruder zu begehren: so lasset uns auch den Sack unsers Gewissens auffthun / und denselbigen durchsuchen; Aperuerunt singuli. Ein jeder sehe / ob er der jenige gewesen / der GOtt dem HErrn sein Ehr abgestohlen? Es sehe der Obere / der Priester / der Hauß-Vatter / so wol als ein jeder anderer / ob er an disem Diebstal schuldig; erkenne er sein Vermessenheit; er zerknirrsche sein Hertz mit wahrer Reu und Leyd über seine Sünden / er kehre sich zu GOtt / und stelle sich gantz beschämet in sein Gegenwart; er werffe sich nider vor seiner Majestät / er bekenne ohne alle Entschuldigung seine Sünd / er erbiethe sich sein gantzes Lebenlang ihme zu dienen. Wann GOtt die Zeichen unserer Besserung ansehen wird / so wird er gewißlich wie der Joseph sich nit mehr enthalten können / uns seine Lieb und Gnad zu erweisen: Non se poterat ultra cohibere Joseph. Er wird uns gantz liebreich umbfangen; er wird Mitleiden mit uns haben; er wird die Geissel von uns abwenden; er wird uns widerumb die nöthige Nahrung zukommen lassen; er wird uns in seiner Gnad erhalten / und uns einstens in sein ewiges Reich und Glory auffnehmen: Quàm mihi, & vobis &c.

Die sechs und sechtzigiste Predig.

Von dem glorwürdigen heiligen Martyrer Cæcilio, Stadt Patron zu Granada, geprediget bey dem Capitel selbiger Stadt / zur Zeit deß Hungers und der Theurung / den 1. Febr. 1678.

Cùm audieritis prælia & seditiones, nolite terreri. *Luc.* 21.

Wann ihr werdet von Schlachten und Empörungen hören / so förchtet euch nicht. Luc. 21.

Eingang.

1. EIn Diamant / in welchem die Hammerstreich keinen Riß gemacht; ein Felsen / der unter den stürmenden Wellen unbeweglich gestanden; ein Oliven-Baum / dem die Wasser-Güß nichts geschadet / ein Phœnix, oder Sonnen-Vogel / der auß seiner Aschen zum Leben wider gebohren worden; mit einem Wort / ein heiliger Cælicius, der erste Bischoff und Martyrer zu Granada, diser unüberwindliche Diamant unter den Streichen deß Tyrannen; diser unbewegliche Felsen unter den Feur-Flammen; diser unversehrte Oliven-Baum in dem anlauffenden Gewässer der Tormenten: diser Phœnix, dessen Aschen die Christliche Welt verehret; diser ist heutiges Tags der Gegenwurff deß Eyffers / und der höchst eyfferigen Andacht diser edlen Stadt / welche sich auff disem heiligen Berg versammlet / ihne mit Freuden zu verehren / als ihren Hirten / Fürsprecher / und hertzliebsten Patronen und Schutz-Herrn zu billichister Erkantnuß und Danckbahrkeit für seinen vätterlichen Eyffer / mit welchem er Cæcilius sein Leben auffgeopffert hat / die wahre Religion und Christlichen Glauben in Granada einzuführen.

Die alte Stadt Carthago hat einstens einen grossen Fest-Tag gehalten zur Ehren-Gedächtnuß zweyer tapfferen Brüder / Philæni genennet / denen sie zwey ansehnliche Altär auffgericht / wie der gelehrte Arelius schreibt: In gratitudinis signum Deo altaria nominibus eorum insignita à patria erecta fuerunt. Wolt ihr wissen / auß was Ursach dises geschehen ist / so höret / wie solches Valerius Maximus erzehlet. Es ware ein grosser Streit zwischen 2.

zwischen zweyen Städten / Carthago und Cirenes, der Gräntzen halber / wie weit sie sich beyderseit erströcken solten. Damit sie nun dem Handel ein End machten / haben sie sich dahin verglichen / daß auß jeder Stadt zween zugleich gegen einander solten außlauffen; wo sie alsdann zusammen treffen wurden / an demselben Orth solten die Gräntzen seyn beyder Städten. Als nun der Tag und die Stund benennet war / seynd auß der Stadt Cirenes die zween außgelauffen; die auß Carthago aber / welche die zween Phileni waren / seynd umb zwey Stund früher ihren Lauff angetretten; dahero sie vil weiter kommen / damit die Gräntzen ihrer Stadt sich weiter erstreckten. Worüber aber sich die Cirenenser beklagt und vorgewendet / daß sie betrieglich hindergangen worden; doch wolten sie der Stadt Carthago den Vortheil lassen / mit diser Bedingnuß / daß die zween Phileni sich an demselben Orth / wo sie den ihrigen begegnet / lebendig in der Erden zur Straff ihres Betrugs begraben liessen; dann die Cirenenser vermeynten / sie wurden dise Bedingnuß keines weegs eingehen; aber die großmüthige Gebrüder haben gleich eingewilliget zu sterben / damit nur die Gräntzen der Stadt Carthago erweiteret wurden. Also haben sie durch ihren Tod das jenige erhalten / was sie anderst nicht haben können zuwegen bringen:

Aresi. Disc. 39. de Tribulat. Morte obtinuerunt, quod cursu obtinere pacificè non potuerunt. Und dises ist die Ursach gewesen / warumben die Stadt Carthago die zwey Altär auffgericht / und das Fest angestellt / welches alle Jahr von derselbigen Zeit zur Danckbahrkeit gegen disen zweyen so großmüthigen Philenern von den Nachkömmlingen gehalten worden.

3. Aber was erzehle ich allhier solche Frevel-Thaten / und Heydnische Fest-Begängnussen in Ansehung der unüberwindlichen Stärck deß heiligen Cæcilii bey diser ansehnlichen Christlichen Fest-Begängnuß? es haben / O Christglaubige / mit einander gestritten der wahre Glauben / und die Abgötterey in diser Stadt Granada umb die Gräntzen ihrer Bottmässigkeit. Auff der einen Seithen stunde JEsus Christus mit seinen Apostlen / und Jüngeren: auff der Seithen der Abgötterey stunden die Heyden und die Tyrannen: die Abgötterey in Granada wolte sich außbreiten durch die Welt; der Glauben JESU Christi aber wolte zu Granada einziehen / und seine Gräntzen dahin erstrecken: sie hielten einen Wettlauff / auff einer Seithen die Abgötterer ihren Irrthumb zu behaupten / auff der andern Seithen der heilige Cæcilius den Glauben Christi einzuführen: wer ist nun stärcker geloffen? der heilige Cæcilius liesse so schnell / daß er in Granada hinein kommen / und das Evangelium geprediget. Wolan dann Granada ergibe dich dem wahren Gottsdienst! Aber O wie hat sich dazumahlen dise Stadt widersetzet? wie konte die Sach beygelegt / und der Streit entschieden werden? Cæcilius, der bessere Philener / solte sich in einen angezündten Feuer-Ofen lebendig lassen hinein werffen / und sich darinnen zu Aschen verbrennen lassen. Das ist geschehen / darmit ward der Streit gehoben / durch seinen Tod ist die Abgötterey überwunden / und die Stadt Granada zu dem wahren Glauben gebracht worden: Morte obtinuit, quod cursu obtinere pacificè non poterat. Sehe man dann / wann die Stadt Carthago so danckbahr gewesen / und die Gedächtnuß der Philener so herrlich celebrirt hat / wie vil billicher dise Stadt den heiligen Cæcilium mit gegenwärtigem Fest-Tag verehren solle / weilen sie ihme den heiligen und seeligmachenden Glauben schuldig ist. Es frohlocke die Stadt Granada, daß sie an dem H. Cæcilio einen solchen herrlichen Patronen / Vatter und Lehrmeister hat; sie erfreue sich / daß / da die Tyrannen vermeynt / die Gedächtnuß seines Nahmens in dem Feur gäntzlich außzutilgen und zu vergraben / sie dardurch sein Glory nur desto scheinbahrer gemacht haben. Es hat Maria Magdalena geweinet / als sie zu dem Grab Christi kommen; aber was hat sie beweinet? nemblich die Abwesenheit ihres HErrn und Meisters. Nun frage ich: hat sie auch auff dem Berg Calvari geweinet? es ist daran kein Zweiffel. Gleichwol finden wir bey dem Grab heilige Engel / welche sie getröstet haben: Mulier quid ploras? auff dem Calvari-Berg aber war niemand / der sie tröstete. Ihr werdet mir sagen / daß der Schmertzen den sie alldort gehabt / als sie ihren HErrn und Meister auff dem Berg hat sterben sehen / keines Trosts fähig gewest; bey dem Grab aber / da sie geweinet / weil sie ihr eingebildet / man habe ihren HErrn hinweg genommen / ware es leichter sie zu trösten: dann der Schmertz ware nit so groß. Nein / sagt der H. Augustinus, deme ist nit also; Magdalena hat grösseren Schmertzen gelitten / da sie ihr eingebildet / man habe ihren HErrn hinweg getragen auß dem Grab / als da sie ihn gesehen hat auff dem Berg Calvari den Geist auffgeben: Amplius dolentes (oculi) quod fuerit de monumento sublatus, quàm quòd fuerit in ligno occisus. S. Aug. Tract. Aber warumben das? was solle einem schmertzlicher fallen / als JEsum Christum sehen an dem Creutz sterben? da Magdalena, da kanst du billich weinen: wann man aber gleich seinen Leib auß dem Grab genommen / was bedarff es da weinens? Augustinus gibt die Ursach / und sagt: Quoniam Magistri tanti, cujus vita subtracta fuerat, nec memoria remanebat. Weilen eines solchen Meisters / deme man das Leben genommen / so gar auch kein Gedächtnuß überbliebe. So weinet dann die H. Magdalena, und billich weinet sie vilmehrer bey dem Grab / als auff dem Calvari-Berg; dann ob man gleich auff dem Berg ihrem HErrn das Leben genommen / so hat man gleichwol sein Gedächtnuß nit außgelöscht / welches doch ihrer Einbildung nach geschehen wäre / wann man

man ihn auß dem Grab herauß genommen hätte. Bey einem solchen Herrn und Meister aber wäre sein Tod nit so schmertzlich zu empfinden/ als wann nach dem Tod sein Gedächtnuß wäre vertilget worden: Quoniam Magistri tanti nec memoria remanebat.

5. Also hätte auch dise Stadt es höchst betauren können/ wann der Tyrann in dem Feur-Ofen auch die Gedächtnuß deß heiligen Laurentij hätte außlöschen können: weilen aber durch seinen Tod sein Gedächtnuß nur herrlicher worden/ so hat sich Granada zu erfreuen/ daß sie an dem heiligen Cæcilio einen solchen Lehrmeister/ Fürsprecher und Schutz-Herrn bekommen hat. Aber was sag ich von Freud und Frolocken! da wir uns in gegenwärtigen grossen Trübsaalen befinden? wie können aber auch in diser Stadt Trübsaalen seyn/ wo der H. Cæcilius Patron und Fürsprecher ist? Dises ist ein solche schwäre Frag/ welche mir nit zulasset/ heut an etwas anders zu gedencken. Ich kan und soll aber dise Frag nit vortragen/ und erörtheren/ ehe ich mich umb die Göttliche Gnad darzu bewerbe. Helffet mir dann/ O Christglaubige/ dise zu begehren mit Anruffung der mächtigen Fürbitt der allerseeligisten Jungfrauen Maria/ durch den gewohnlichen Gruß/

Ave Maria &c.

* * *

Cùm audieritis prælia, & seditiones, nolite terreri. *Luc.* 21.

Wann ihr von Schlachten und Empörungen hören werdet/ so förchtet euch nicht. *Luc.* 21.

Der erste Absatz.

Der heilige Cæcilius ist Patron und Schutz-Herr der Stadt Granada.

6. Ich finde bey der gegenwärtigen Andacht/ und bey meiner vorhabenden Red grosse Zweiffel und Beschwärnussen. Die Marter unsers Heiligen wollen wir für bekannt halten/ und jetzt reden von seinem Titul eines Patronen. Wohlan ihr Christglaubige/ antwortet mir auff dise mein Frag: ist der heilige Cæcilius ein Patron und Schutz-Herr diser Stadt Granada? ihr werdet sagen Ja: dann dises bezeuget das gegenwärtige herrliche Danck-Fest in diser löblichen Stadt. Ich lasse mir dises gar wohl gefallen. Was ist aber die Ursach/ daß er von uns zum Patronen erwählt ist worden? Es haben die alte Römer für ihre Schutz-Herren und Patronen ihrer Stadt gewise Götter/ Penates genannt/ erkohren/ welche sie in gewiser Hölen mit grossem Gepräng verehret: Cumque eos Romani in urbibus, imperijsque suis custodes elegissent, eos in subterraneo specu templo ibi dedicato posuerunt, schreibet Pierius Valerianus. Dessen ware ein sonderbahre Ursach; dann nachdeme die Empörung in Peloponeso entstanden/ hat Dardanus dise vermeynte Götter/ die Penates, in Samothracien abgeführt/ hernach hat sie Æneas in Weschland gebracht; Ascanius sein Sohn hat sie von dannen nach Alba genommen/ einer Stadt in Italien; von dannen seynd sie in einer Nacht nach Lavinium, und von Lavinio endlich nach Rom kommen/ welche Stadt ihnen gefallen/ dahero sie auch von derselben nit mehr gewichen: Demùm Romam translati (sagt Pierius) cùm urbem approbassent, nequaquam abierunt. Weilen dann jene berühmte Götter nach vilem herumbwanderen zu denen Römeren kommen/ und bey ihnen geblieben/ so haben sie dieselbe zu ihren Schutz-Götteren erkiesen/ und in einem unter-irrdischen Tempel verehret: In subterraneo specu, templo ibi dedicato, posuerunt. Wollen wir nun sagen/ der heilige Cæcilius, den wir in diser heiligen Grufft verehren/ seye von der Stadt Granada zum Schutz-Patronen erwöhlet worden/ dieweilen/ da er in dise Stadt kommen/ er dieselbe ihme belieben lassen/ darinn geblieben/ und sie nimmermehr verlassen hat/ weder in dem Leben/ noch in dem Tod? dises ist ein gute Ursach. Aber ich suche noch ein andere Ursach. Lasset sehen.

7. Die Pallas, oder Minerva hat man für eine Göttin der Wissenschafft/ und auch deß Kriegs gehalten/ wie sie dann vorgestellt wird in der einen Hand ein Lantzen/ mit der anderen einen Schild haltend. Sie ware von denen Athenienseren für ein Schutz-Göttin erkisen; dann da dise Stadt im Zweiffel gestanden/ ob sie dise Göttin/ oder den Neptunus hierzu erwählen solten/ so haben die Richter für gut befunden/ die jenige Gottheit zu erwählen/ welche die beste Frücht hervorbringen wurde. Hierauff soll Neptunus mit seinem dreyspitzigen Scepter auff die Erden geschlagen haben; worvon alsobald ein schönes Pferdt herauß gesprungen: als nun Pallas mit ihrer Lantzen auch auff die Erden gestossen/ seye ein Oelbaum hervor gewachsen; weilen sie nun geglaubt/ der Oelbaum seye nutzlicher/ und ein Bildnuß der Güttigkeit/ so haben sie die Pallas für die Patronin ihrer Stadt Athen außerkohren/ wie Servius anzeigt: Equum Neptunus, Minerva olivam protulit, & statim vicit. Eine nit ungleiche Ursach kan ich geben/ warumben der H. Cæcilius zu ihrem Patronen von Granada erkisen seye. Hat nit Cæcilius die Wissenschafft Göttlicher Dingen allhier durch eyffriges predigen eingeführt? hat er nit allhier für die Wahrheit wider den Irrthumb biß in den

Tod gestritten? hat er nit als ein fridsamer Hirt herfür gebracht das Oel der Gütigkeit/ welche er gegen diser Stadt jederzeit erzeigt hat? warumb solte er dann nit der Schutz-Patron seyn/ weil er so gütig ist.

8. Es ist ein alte Frag unter den Schrifft-Außlegeren/ warumb/ der heilige Matthæus unter den Vor-Elteren JEsu Christi unsers HErrn den David allein einen König nenne? Genuit autem Regem, David autem Rex. Seynd dann nit auch andere auß disem Stammen-Register König gewesen? Ja; seynd sie nit auch Heilige gewesen? eben so wohl/ als ein Ezechias, ein Josias, und andere. Warumb wird dann David allein ein König genennt? David autem Rex? Rupertus sagt/ dieweilen er in seinen Psalmen die Glory GOttes verkündet hat. Abulensis sagt/ weilen David der erst gewesen auß dem Stammen/ und der Zunfft Judæ, der die Cron getragen. Der heilige Augustinus sagt/ daß/ ob gleich noch andere mehr König gewesen/ so haben sie doch die Cron geerbt: nur David aber hat sie durch seine Dapfferkeit erworben. Eben diser Heilige gibt auch dise Ursach/ weilen der Heil. David der jenige gewesen/ der mit seinem Hirten-Staab hinauß gangen in den Streitt wider den Risen Goliath/ damit er das Volck Israel von der Schand/ und von deß Feinds Gewalt erledigte: Noluit & ipsum David ante Regnum tenere, quàm primò à persequentibus liberaret. Nun lasset uns sehen/ wie er auff den Kampff-Platz wider seinen Feind hinauß gangen. Es hat ihn der König Saul mit seinen Königlichen Waffen angekleydet/ aber der junge David/ der mehrer sein Vertrauen gehabt in der Gnad GOttes/ als in Stahl und Eisen/ der hat dieselbige Waffen wider abgelegt: Non possum sic incedere, sagte er/ ich kan nit also hereingehen. O David! du hast einen schwären Kampff vor dir; du hast mit einem Risen zu thun: das gantze Volck Israel stehet in Gefahr/ so lege dann die Waffen nit von dir: aber dises Zuspruchen/ sagt Franconius, ist bey dem David umbsonst/ dann weilen der David ein Hirt ist/ so will er den Sig nit als ein Soldat durch die Kriegs-Waffen/ sondern als ein Hirt durch den Hirten-Staab erhalten: Bellica arma non requirit, baculum pastoralem ut pastor accepit. Hat nun David/ (damit wir alle dise Ursachen zusammen nemmen) GOttes Lob durch seine Psalmen ausgebreithet; hat er das Reich durch sein Dapfferkeit erworben/ ist er der erste auß dem Stammen Judæ, der die Cron getragen/ hat er als ein guter Hirt das Volck Israel in die Freyheit gesetzet/ was ist es Wunder/ daß der heilige Matthæus nit nur einmahl/ sondern zweymahl ihn einen König nennet: Genuit David Regem, David autem Rex. David allein/ auff dessen Schutz die Glückseeligkeit deß Volcks Israel beruhet/ ist der König/ dieweilen in ihm so vil fürtreffliche Eigenschafften gefunden werden: Quia sibi & aliis regnum comparavit, weilen er ihme und anderen das Königreich erworben hat/ sagt ein gelehrte Feder/ ideò bis nominatur Rex, darumben wird er zweymahl ein König genennet.

9. O Cæcili! du erster Martyrer von Granada, dich verehret unser Andacht/ dann der erste/ welcher allhier die glorwürdige Marter-Cron auff dem Haubt getragen. O Cæcili! deinen Schweiß/ deine Mühe und Arbeith preyset unser Danckbährkeit. O Cæcili! du treuer und guter Hirt/ dich lobet die gantze Heerd von Granada. Was ist dises anders/ als daß du für unsern liebsten und gnädigen Patronen erkennet/ und gehalten wirst/ nit weil du Krieg für uns geführet/ sondern dieweil du mit Gedult und Sanfftmuth vil gelitten hast. Und eben dises ist/ warumb Christus in dem Evangelio sagt/ daß die Gedult das beste Mittel seye/ die Hertzen an sich zu ziehen: In patientia vestra possidebitis animas vestras. In eurer Gedult werdet ihr eure Seelen besitzen.

Der andere Absatz.

Glückseelig ist die Stadt Granada, weilen sie den heiligen Cæcilium für ihren Patronen hat.

10. NUn ist die erste Frag genug beantwortet: man sihet schon/ daß der heilige Cæcilius der gnädige Titular-Patron diser Stadt Granada ist. Jetzt ist die andere Frag: worzu ist er unser Patron? ihr werdet mir sagen/ darumb/ daß durch seine Fürbitt diser Stadt in ihren Nöthen geholffen werde. Deme ist in der Wahrheit also; dann wann der hohe Priester Aaron, da das Volck Israel mit Feur gestrafft worden/ durch sein Gebett/ und Opfferung deß Rauchwercks den Zorn GOttes gestillet/ und das Feur gelöschet. Also wann auch der Heil. Cæcilius, als der Bischoff und hohe Priester der Stadt Granada sein Gebett/ als ein Rauchwerck in die Höche auffsteigen last/ so ist nit zu zweifflen/ er werde auch den Zorn GOttes besänfftigen: Und wann der gerechte Noë, wie der heilige Chrysostomus erwogen/ die Ursach gewesen/ daß GOtt der HErr die Archen/ und das gantze Hauß deß Noë in dem Sünd-Fluß erhalten/ und auff dem Gebürg Armeniæ in Sicherheit gestellt hat: Super montem Armeniæ. Warumb soll dise Stadt/ welche auff disem Berg die Reliquien hat deß heiligen Cæcilij, nit auch hoffen/ es werde GOtt wegen seiner sie von den gegenwärtigen Armseeligkeiten und Trübsalen

ten erledigen? Sehet ihr/ O Christglaubige/ diſe Aſchen Cæcilij? diſe ſeynd die Sicherheit der Stadt Granada.

II. Als die Stadt Troja belagert ware/ ſagt Clemens Alexandrinus, haben ſich die Griechen befraget bey ihren Göttern/ wie ſie dieſelbige übergwältigen konten? die Antwort war/ ſie werden ſich umbſonſt mit der Belagerung bemühen/ wann ſie nit das ſo genannte Palladium auß der Stadt heraußbrächten; es ware aber das Palladium ein gewiſe Bild-Saul der Göttin Pallas: Und wie das Oraculum geſprochen/ alſo iſt es auch geſchehen: dann ſo bald diſes Bild herauß ware/ iſt die Stadt Troja eingenommen/ und zerſtöhret worden: iſt alſo die Sicherheit der Stadt in deme beſtanden/ daß ſie das Palladium bey ſich gehabt. Was kan ihr dann die Stadt Granada nit für ein Sicherheit verſprechen/ weil ſie die Reliquien deß heiligen Cæcilij ihres Schutz-Patrons bey ſich hat?

12. Nachdeme der Patriarch Joſeph mit groſſer Fürſichtigkeit als Königlicher Stadt-Halter in Egypten regieret/ hat er in ſeinem Teſtament und letzten Willen verordnet/ daß/ wann er zu ſterben kommen wurde/ man ſeinen Leib in Egypten zwar begraben ſolte/ hernach aber ſolte man denſelbigen in das Land Chanaan überbringen/ wann das Volck Iſrael wurde von der Dienſtbahrkeit erlöſet werden: Deus viſitabit vos, aſportare oſſa mea vobiſcum de loco iſto. GOTT wird euch heimbſuchen: alsdann führet meine Gebein mit euch hinweg auß diſem Land. Es iſt merckwürdig/ daß Joſeph ſeine Gebein nit gleich/ ſo bald er geſtorben/ hat wollen in das Land Palæſtina führen laſſen. Jacob ſein Vatter hat außtrucklich vor ſeinem Tod befohlen: Non ſepelias me in Ægypto, du ſolleſt mich nit in Egypten begraben. Wie verlangt dann Joſeph in demſelben Land begraben zu werden? villeicht tragt er ſo groſſe Lieb zu den Egyptieren? diſes kan nicht ſeyn; dann ſie waren Abgötterer. Die Urſach war/ (ſagt der gelehrte Mendoza) daß gleichwie Joſeph bey ſeinem Leben denen Egyptieren vil guts gethan/ ſo wolte er ihnen auch nach dem Tod ein Lehr-reiches Gedenck-Zeichen hinterlaſſen an ſeinen Gebeinen/ an welchen ſie ſehen konten/ wie all ſein Glory und Herrlichkeit ein End genommen. O ihr Gebein und Aſchen deß heiligen Cæcilij! eben diſes lehret auch ihr uns. Iſt etwann noch ein andere Urſach? Ja/ ſagt der gelehrte Lyranus: es hat nemblich Joſeph geſehen/ daß ſeine Brüder/ die Iſraeliten/ in Egypten noch lang verbleiben/ und der ſtrengen Regierung der Egyptiſchen Königen werden unterworffen ſeyn. Er gedachte/ wann ſein Begräbnuß nit in Egypten wäre/ ſo wurde man auch nit mehr an das gedencken/ was er dem Land gutes gethan; und wann die Gedächtnuß ſeiner Wohlthaten erloſchen wäre/ ſo wurde kein Trangſaal ſeyn/ welche ſein Volck/ die Iſraeliten/ von den Egyptieren nit wurden erleyden müſſen. Damit ſie dann nit ſo übel gehalten wurden/ wolte er/ daß ſeine Gebein ihnen zum Troſt in Egypten ſolten begraben werden. Die Wort Lyrani ſeynd: Ut per ejus ſepulchrum memoria beneficiorum ejus apud Ægyptios diutiùs remaneret, & ſic ſuaviùs tractarent filios Iſrael, inter ipſos remanentes. Hierauß iſt leicht abzunehmen/ wie vil der Stadt Granada daran gelegen/ daß ſie die Gebein Cæcilij ihres Patrons bey ſich habe.

Lyran. in Gen. 50.

13. Als die Zeit kommen/ daß das Volck Iſrael ſolte auß Egypten ziehen/ da andere befliſſen waren/ Gold/ Silber und Edelſtein zuſamblen/ und ſich von den Egyptieren zu bereichen/ hat Moyſes/ jener berühmte Regent/ und Führer deß Volcks Iſrael/ die Gebein deß Joſephs zuſammen geſamblet/ und dieſelbige mit ſich geführt: Tulit quoque Moyſes oſſa Joſeph. Wann aber wahr iſt/ was Lyranus erzehlet/ ſo ware es wohl ein ſeltzame Weiß/ wie man ſie gefunden hat. Er ſagt/ weil der Fluß Nilus die Erden/ allwo die Gebein deß Joſephs begraben lagen/ gantz überſchwemmet/ ſo habe Moyſes dieſelbige zu finden ein guldene Platten gemacht/ worauff er den allerheiligiſten Nahmen GOttes geſchrieben/ und habe ſie auff das Waſſer geworffen/ da ſeye dieſelbige Platten von Gold ſtehn geblieben/ wo das Grab deß Joſephs war/ und alſo ſeyen ſeine Gebein gefunden worden. Moyſes, (ſagt Lyranus) ut inveniret locum, ſcripſit Nomen Domini Tetragrammaton in lamina aurea, & illam projecit ſuper aquas, quouſque ſtetit ſupra ſepulchrum Joſeph. Gebenedeyet ſeye die Vorſichtigkeit GOttes! durch ein guldene Platten hat man die Gebein deß Joſephs gefunden; und wer weiſt nit/ daß durch ein andere Platten die Gebein und Aſchen deß heiligen Cæcilij gefunden worden? Sie waren verborgen in dieſer Grufft in die tauſend fünff hundert und ſiben und dreyſſig Jahr/ biß man ſie erſt in dem Jahr 1595. gefunden/ als man einem Schatz auff diſem heiligen Berg nachgegraben; allwo man eine Platten gefunden/ ſo diſen Schatz entdecket hat. Aber weiter: warumben nimbt Moyſes die Gebein Joſephs mit ſich? ihr werdet mir ſagen/ weilen der Patriarch es alſo befohlen/ daß man ſeine Gebein auß Egypten führen ſolle. Aber Procopius ſagt/ es ſeye noch ein andere Urſach geweſen/ nemblich die Beſchützung und Hülff der Iſraeliten. Es hatten die Iſraeliten auff ihrer Reiß nach dem gelobten Land vil Krieg/ Hunger/ und andere ſchwäre Zufähl zu befahren: Moyſes hat geſehen/ daß ſich das Volck allein mit Waffen/ und mit koſtbahren Sachen vorgeſehen; er aber als ein verſtändiger/ und kluger Regent hat ſich umb einen mächtigeren Schutz umbgeſehen; hat alſo die Gebein eines ſo heiligen Patriarchen mit ſich genommen/ nit zweifflend/ das Volck wurde dardurch vil beſſer/ als durch die Waffen/ und

Exod. 13.

Lyran. ibi.

Mendoz. ſerm. 1. Jn. 4. ein.

durch Reichthumb geschützet werden: Moyses elegit viri justi ossa, (sagt Procopius) quæ præfert immensis Ægyptiorum thesauris. Es hat der Moyses die Gebein eines gerechten Manns außerwählet; diſe hat er allen Reichthumben der Egyptier vorgezogen.

14. Nun aber / wer iſt Joſeph? iſt er nit einer auß den zwölff Söhnen deß Patriarchen Jacobs? iſt er nit der jenige / der in Egypten ſo treffliche Fürſehung gethan für die ſiben unfruchtbahre Jahr? iſt er nit der Gebenedeyte unter ſeinen Brüderen / der auch die Stell eines Vatters vertretten / ſo wohl an ihnen / als an dem gantzen Iſraelitiſchen Volck? deme iſt alſo. Und wer iſt Cæcilius? iſt er nit einer auß den zwölff Lehr-Jüngeren deß heiligen Apoſtels Jacobs in dem Geſatz der Gnaden? iſt er nit der jenige / welcher Granada verſehen hat mit dem Brod deß Wort GOttes? Iſt er nit der Vatter und Patron / welcher ſo wol bey Leben / als nach dem Tod / ſo vil Wohlthaten diſer Stadt erwiſen hat? Ja / diſer iſt Cæcilius. Wann Moyſes die Gebein deß Joſephs zum Schutz deß gantzen Volcks höcher geachtet / als die Waffen und Reichthumben; ſo ſoll ja auch diſe Stadt höcher achten die Gebein diſes ihres Patronen / als alle andere menſchliche Anſtalt / und erdenckliche Vorſorg. So lang der Heil. Cæcilius auff unſerer Seithen iſt / ſo hat diſe Stadt kein Unglück zu beförchten: Nolite terreri. Förchtet euch nit.

Der dritte Abſatz.

Es iſt vonnöthen / daß wir uns würdig machen der Fürbitt deß heiligen Cæcilij, wann wir glückſeelig ſeyn wollen.

15. BIß hieher / O Chriſtglaubige / hab ich angehöret / was ihr auff meine Fragen geantwortet. Wir wiſſen ſchon daß der heilige Cæcilius diſer Stadt Patron iſt / und daß ihr Sicherheit auff ſein Fürbitt gegründet iſt. Jetzt aber höbt erſt mein Zweiffel und Beſchwärnuß an. Wann ich das Evangelium betrachte / ſo ſagt daſſelbige: Et terræ motus magni erunt per loca, & pestilentiæ, & fames. Es werden hin und wider Erdbidem / Peſtilentz / und Hunger ſeyn. Wende ich meine Augen auff das / was wir erfahren / ſo ſihe ich / daß die Hungers-Noth allbereith vorhanden. Von Krieg haben wir auch gehört: und wann wir ſchon die Peſt noch nit leyden; ſo leyden wir doch die Angſt und Ungelegenheit / welche die Sorg wegen derſelben mit ſich bringet. Was iſt diſes? was thut unſer Patron / der heilige Cæcilius? hier iſt es mir nit mehr möglich / meine innerliche Unruhe deß Gemüths zu verbergen. Mein GOtt! wann Cæcilius ein ſo groſſer Patron iſt / wie umbgeben dann diſe ſein Stadt ſo vil Trübſaalen / und Armſeeligkeiten? wann / wie Gelinius ſagt / die Felder in Sicilia ſo fruchtbahr ſeynd / welche nahe ſeynd an dem Berg Ethna, bey dem Feur und der Aſchen / die diſer Berg außwirfft / wie kombt es doch / indem die Aſchen und Gebein Cæcilii bey uns ſo nahend ſeynd / daß dannoch unſere Felder jetzt ſo öd und unfruchtbahr ſeynd. Ich weiß nit / ob ich mich gegen diſem unſerem Patron beklagen ſolle / indeme ich ſeine Kinder in ſo groſſer Trübſaal ſihe. Soll ich mich über ihn beklagen? aber was ſage ich.

16. Es hat einſtens ein Jüngling / wie man erzehlet / die Göttin Pallas, oder Minerva befragt / da er mit ſeinem Feind in einen Kampff ſich einlaſſen ſolte / ob er glücklich ſeyn werde? es ward ihm geantwortet / Ja / er werde überwinden. Hierauff iſt er gantz freudig auff dem Kampff-Platz erſchienen / und an dem Sieg gar nit gezweifflet. Da er aber von ſeinem Gegner tödtlich verwundet zu Boden gefallen / und geſehen / daß es umb ſein Leben geſchehen / hat er ſich wider die Minerva beklagt / daß ſie ihn betrogen / indeme ſie ihme den Sieg fälſchlich verſprochen: aber er hat zur Antwort gehören / was auch du / O Chriſt / eben ſo wohl hören ſolleſt: Cum Minerva manum quoque admove, Dij enim facientes adjuvant. Du muſt mit der Minerva dein Hand auch anlegen; dann die Götter ſtehen den jenigen bey / welche auch das ihrige thun. Klage dem eigene Fahrläſſigkeit an; an der Minerva hat es nit gefählet: daß du überwunden worden / das iſt die verdiente Straff deiner Faulkeit. O Chriſtglaubige! wir haben nit Urſach uns über den Heil. Cæcilium zu beklagen wegen deſſen / was wir jetzt leyden. Laſſet uns vil mehr über unſere Sünden klagen; dann wann diſe nit wären / und wir thäten / was wir ſolten / ſo wurden wir gewiß an dem heiligen Cæcilio erfahren einen ſolchen Patronen / der uns vor allem Ubel beſchützte.

17. O wie recht und wohl ſagt der heilige Apoſtel Paulus zu den Epheſeren: State ergo ſuccincti lumbos veſtros, in omnibus ſumentes ſcutum fidei. Stehet umbgürtet umb euere Lenden / und ergreiffet den Schild deß Glaubens in allen Gefahren. Was iſt diß für ein Schild deß Glaubens? die gemeine Außlegung iſt / es ſolle ſich der Chriſt deß Glaubens wie eines Schilds gebrauchen. Aber ſo vil ich verſtehe / es wird noch etwas mehrers dardurch bedeutet: Scutum fidei. Den Schild deß Glaubens. Der Apoſtel will ſagen / man ſoll ergreiffen und brauchen den Schild / mit welchem der Glaub beſchützet wird. Saget mir jetzt / welches iſt der Schild deß Glaubens geweſt in diſer Stadt? gebt Antwort? iſt es nit der H. Cæcilius geweſt? Ja / gewißlich / diſer iſt es. Wann

Eph. 6.

deme

deme nit alſo / ſo ſagt mir her / O Chriſtglaubige / wie wird der Schild formiert? man weiſt es wohl; es wird das Metall in dem Feur erhißet / und mit Hammer-Streichen geſchlagen / und geſchmidet. Nun der heilige Cæcilius hat den Glauben in Granada eingeführt / damit er aber denſelben auch beſchützte und unverſehrt erhielte / was hat er gethan? er hat ſich den greulichen Streichen der Marter unterworffen / und hat das Feur in dem brinnenden Ofen außgeſtanden. Alſo iſt er zu einem Schild deß Glaubens worden. Er dann / der heilige Cæcilius iſt der Schild deß Glaubens / deſſen wir uns gebrauchen wider alle Trangſaalen. In omnibus ſumentes ſcutum fidei.

18. Warumb aber / (frage ich ſchon wider) ſollen wir uns deß H. Cæcilii gebrauchen / als eines Schilds? wären wir nit beſſer bewahret und beſchützt / wann wir uns ſeiner gebrauchen konten / als eines Thurns / oder einer Maur? Nein / der Apoſtel ſagt / man ſolle den Schild ergreiffen. Warumb das? es iſt diſer Unterſchied / (ſagt Orignes) unter anderen Schutz-Wöhren / und unter dem Schild / daß wann einer hinter einer Maur / oder Thurn ſich befindet / ſo iſt nichts anders vonnöthen / ſich zu beſchützen / als allein ſtill ſtehen; diſes iſt genug / daß ihm die feindliche Schuß nit ſchaden. Mit dem Schild aber hat es eine andere Bewandtnuß. Halteſt du den Schild grad vor dir / und kombt ein Schuß oder Stoß auff dich von der Seithen; wann du alsdann ſtill ſteheſt / ſo wirſt du verwundt: wann du aber dich bewögeſt / und den Schild zugleich gegen dem jenigen Orth wendeſt / wo der Schuß oder Stoß herkombt / ſo ſchützeſt du dich / und wirſt nit verletzet. Iſt ihme nit alſo? höret den Origenem: Qui ſcuto totum corpus defendere cupit, brachiorum conatu illud in circuitu ducere oportet, ſicut imminens inimici gladius, vel ſagitta poſtulat. So ſagt dann jetzt der Apoſtel / und ich an ſeiner ſtatt: In omnibus ſumentes ſcutum fidei. In allem ergreiffet den Schild deß Glaubens: wann du wilſt bewahret ſeyn vor den Anſtößen der Trübſaal / ſo haſt du an Cæcilio einen Schutz / der dich bewahren wird / aber wie ein Schild / und nit wie ein Maur oder Thurn; Scutum fidei: damit du dir nit einbildeſt / wann du nur Cæcilium für deinen Patronen habeſt / ſo ſeye es ſchon genug / dich von allem Unglück zu erretten: Nein / das iſt nit genug / ſondern es iſt vonnöthen / daß auch dein Glaub / und dein Lieb / und deine Werck darzu kommen. Dann diſes heiſt den Armb bewögen ſambt dem Schild. Darumb können wir uns gegen dem heiligen Cæcilio nit beklagen wegen deß Hungers: und wann auch andere Trübſaalen über uns kommen / die uns wegen unſerer Sünden angetrohet werden in dem heiligen Evangelio: Et terræ motus magni erunt per loca, & peſtilentiæ, & fames. Es werden Erdbidem / Peſtilentz / und Hunger ſeyn.

Origen. apud Calmat. in Sylv. Diſc. 21, n. 93.

Der vierdte Abſatz.

Wann wir nit Buß thun über unſere Sünden / ſo werden wir an dem heiligen Cæcilio keinen Patronen / und Fürſprecher / ſondern einen Ankläger haben.

19. ICh ſihe die fleiſſige Zuſammenkunfften und die Berathſchlagungen der Herren diſer Stadt / wie man diſer gegenwärtigen Noth Mittel ſchaffen und abhelffen könne. Aber ob gleich diſer Fleiß und Sorgfalt ſehr gut / und löblich iſt / wird er auch genug ſeyn / daß uns der Schild deß H. Cæcilii beſchirme? O Chriſt! Unus ædificans, & unus deſtruens, quid prodeſt illis, niſi labor? Wann einer auffbauet / und der andere einreiſſet / was nutzt es? ſagt der heilige Geiſt: es iſt ja ein verlohrne Arbeith. Was nutzet es / wann gleich der Leib-Artzt dem Krancken kräfftige Artzeneyen an die Hand gibt / wann dannoch derſelbe nit ablaſt von dem / was ihme ſchädlich iſt? es iſt ja nichts anders / als die Kranckheit noch gefährlicher machen. Alſo was werden auch da helffen die fürſichtige Berathſchlagungen / und gemachte gute Anſtalten von der Obrigkeit / wann die Sünden der Burgerſchafft alles wider umbwerffen / was die Obrigkeit hat auffgerichtet? Mercket / O Chriſtglaubige / ſagt der H. Hieronymus, daß / ſo lang man die Urſach nit auß dem Weeg raumet / ſo wird die Kranckheit nit auffhören: Nec amputamus cauſas morbi, ut morbus auferatur. Es fragt der Königliche Prophet GOtt den HErrn: Uſquequo Domine, avertis in finem: exardeſcet ſicut ignis ira tua? Wie lang O HErr / wirſt du dich von uns abwenden? wie lang wird dein Zorn auffbrinnen / wie das Feur? in der Frag ſelber hat man ſchon die Antwort: dann ſagt er nit? es brinne der Zorn GOttes / wie das Feur? ſo wird er dann ſo lang brinnen / ſo lang er Holtz und Materi hat / als wie das Feur: Exardeſcet ſicut ignis ira tua. Es brinnt anjetzo bey uns der Zorn GOttes durch den Hunger / und wir haben zu förchten / er werde bald außſchlagen in die häfftige Flammen der Peſtilentz. Er brinnet aber / und wird noch mehrer brinnen / ſo lang er Holtz der Sünden haben wird. So ziehe man dann das Holtz hinweg / wann man will / daß das Feur erlöſchen ſoll. Laſſe man ab von den Sünden / wann man die Straff der Sünd nit leyden will. Wo diſes nit geſchicht / ſo wird alle andere Fürſichtigkeit umbſonſt ſeyn. Durch Rathſchläg wird dem Ubel nicht abgeholffen / ſondern

S. Hieron. ep. 3. ad Heliod.

Pſal. 88.

sondern durch wahre Reu und Buß über die Sünden.

20. Wie kan der heilige Cæcilius beystehen der Vermessenheit? wie kan uns diser Schild bewahren / wann wir uns nit rühren? wie kan er durch sein Fürbitt die Hungers-Noth von uns abwenden / wann wir das Leben nit besseren? wie kan das möglich seyn seinem Eyffer für GOttes Ehr / und der Seelen Heyl? Ich zweiffle nit / er werde als ein guter Hirt und Vatter / der sein Leben für diſe Stadt gegeben hat / für seine Kinder bey GOtt bitten; Aber umb was wird er bitten? daß / wann gleich die Sünder nit auffhören / dannoch die Trübsaalen auffhören sollen? Sehet an den Moyses auff dem Berg. Es sagt ihm GOtt / das Volck habe sich schwärlich versündiget mit dem guldenen Kalb / so es hat angebetten: er solle hinab steigen von dem Berg / und seinen allmächtigen Armb mit seinem Gebett ferner nit abhalten von der gerechten Abstraffung deß gottlosen Volcks: Dimitte me, ut iracatur furor meus contra eos, ut deleam eos. Laß mich walten / daß mein Zorn wider sie ergrimme / und daß ich sie vertilge. Moyses hat dannoch für das Volck gebetten / und erhöbliche Ursachen vorgestellt / warumb GOtt demselben verschonen solle: Moyses autem orabat. Hier siheſt du / wie er das Ambt eines Fürsprechers und Patrons redlich vertretten. Er steigt darauff vom Berg herunter / findet das Kalb / und die Abgötterey deß Volcks: ergrimmet darüber mit einem heiligen Zorn / last das Kalb zu Pulver zermahlen / und befilcht den Leviten / daß sie die Schuldige mit dem Schwerdt niderhauen sollen. Wer hats gethan? der Moyses; wer kan es glauben? der Moyses? dessen grosse Sanfftmuth männiglich so bekandt? der erst vor kleiner Weil so inbrünstig bey GOtt gebetten / und angehalten / daß er seine Barmhertzigkeit von dem Volck nit abziehen wolle? diſer Moyses erzeigt anjetzo so grosse Strengheit? der heilige Augustinus sagt: Notandum, quanta pro populo ad Deum supplicatione laborarit, qui tam severus in eum vindicando extitit. Es ist zu mercken / wie eyfferig er sich bemühet hat bey GOTT mit Bitten für das Volck / hernach mit so strenger Rach wider sie verfahren ist.

21. O mein heiliger Moyses / was thust du? wann du wilst / und begehrest / daß GOtt dem Volck Barmhertzigkeit erweisen soll / warumb erweiſest du ihme nit auch Barmhertzigkeit? fahre fort in deinem Gebett für das Volck / damit es erkenne / daß es an dir einen gnädigen Patron und Fürbitter habe. Was hat dich also verändert / seith du von dem Berg herab bist kommen in das Thal? Hierüber sagt ein gelehrter Schrifft-Außleger / es habe Moyses als ein heiliger Mann nit so fast die Straff vor Augen gehabt / als die Sünd: darumb hab er auff dem Berg gebetten umb Nachlassung der Sünd / damit das Volck auß so böſem Standt erlediget wurde. Als er aber in dem Thal war / habe er nit mehr für sie gebetten umb Nachlassung der Straff / dieweil er gewust / daß ihnen die Straff konte nutzlich seyn. Moyses utpote justus rogabat Deum, ut culpam populi aboleret; at verò ad pœnam irrogandam ensem distringebat. Mich aber gedunckt / es habe Moyses auff dem Berg nit nur gebetten umb Nachlassung der Sünden / sondern auch der Straff / in Hoffnung / daß das Volck sein Sünd bereue; da er aber hernach gesehen / daß sie fortfahreten zu sündigen: Vidit vitulum & choros; wie konte er weiter für sie bitten? nit allein hat er nit mehr für sie gebetten / als ein Fürsprecher / sondern er hat sie gestrafft / als ein strenger Richter. Wann er / da er vom Berg herab kommen / gesehen hätte / daß sie Leyd tragten über ihr begangne Sünd / so wurde er ein Erbarmnuß mit ihnen gehabt haben / dieweil er aber das Widerspihl gefunden / hat er nit nur für sie nit mehr gebetten / sondern auch selbst ihr Straff gesuchet und anbefohlen: Ponat vir gladium super femur suum.

O du Catholisches Volck von Granada! wer ist dein Moyses / als der heilige Cæcilius, 22.
der sich so vil bemühet hat / dich auß der Dienstbahrkeit der Egyptischen Abgötterey herauß-zuziehen? Cæcilius ist der jenig gewesen / der dir den Weeg eröffnet in das gelobte Land der ewigen Glory durch das rothe Meer deß heiligen Tauffs. Cæcilius ist der jenige / der dir das Himmel-Brod der Evangelischen Lehr zuwegen gebracht / damit du in der Wüsten diſer Welt nit vor Hunger verschmachtest. Cæcilius ist der jenige / welcher dir zu einer feurigen Saul worden in seiner Marter / die er außgestanden in dem brinnenden Ofen / damit du bey solchem Liecht nit irr giengest auff dem Weeg der Seeligkeit. Er ist auch die Wolcken-Saul / dich zu beschirmen vor den hefftigen Sonnen-Strahlen der durch deine Sünden erzürneten Göttlichen Gerechtigkeit. Jetzt bittet und betet er auff dem Berg; aber er bittet wie der Moyses / daß du deine Sünden bereuest / und dich besseretst: nit aber / daß dir die Straff nachgelassen werde ohne vorhergehende Besserung. Wann die Sünden nit solten auffhören / so wird er als ein gerechter Patron selbst bey GOtt anhalten umb ernstliche Abstraffung seines undanckbahren Volcks. Eben diſe seine heilige Aschen / die er uns hinterlassen hat / damit wir mit denselbigen / und mit unseren Zähren eine Maur auffführen / zu unserem Schutz; De acervis pulveris, qui combusti sunt. Eben diſe werden in den Himmel schreyen / und Rach begehren zur Straff unserer Undanckbahrkeit. Exod. 32.

Höret / was GOtt der HErr in Egypten 23.
sagt zu dem Moyses / und Aaron / seinem Bruder: nur geschwind gehet zu dem Ofen / nehmet die Händ voll Aschen / und du Moyses sprenge sie auß vor dem Pharao, gegen dem

Him-

Himmel: Tollite plenas manus cineris, de camino, & spargat illum Moyses in cœlum coram Pharaone. Diſes hat Moyſes gethan/ und alſobald ſeynd die Egyptier mit peſtilentziſchen Geſchwähren behafftet worden: Factáque ſunt ulcera veſicarum turgentum in jumentis & hominibus. Ich finde bey diſer Stell vil Ding / die wol zu beobachten ſeynd. Erſtlich / warumb hat GOtt / ehe er diſe Plag über Egypten ergehen laſſen / dieſelbige dem Pharao nit zuvor angetrohet / wie er es bey den vorgehenden Straffen gethan? diſe Plag iſt vil ſchwehrer geweſt / als die vorhergangene; dann zuvor / wie der H. Bruno anmerckt / iſt die Peſtilentz allein unter dem Vieh geweſt / anjetzo aber ergreiffet ſie auch die Menſchen: Ecce jam non animantia tantùm, ſed & hominibus percutiuntur. Warumb gehet dann die Trohung nit vorher / da doch die Straff gröſſer iſt? Abulenſis gibt die Urſach / dieweil der Pharao durch die vorgangene Straffen nur hartnäckiger worden / und nie kein Trohung geachtet / ſo habe er verdient / daß er gleich und ohne fernere vorgangene Trohung geſtrafft wurde: Non ponitur comminatio iſtius Plagæ, quia Pharao erat quaſi ſtupidus, in plagis præteritis. O Chriſtglaubige / bedencket wol diſe gegebene Urſach. Aber weiter: es befilcht GOtt / daß Moſes und Aaron / ihre Händ voll Aſchen nehmen / und Moyſes ſolle die Aſchen in die Lufft werffen. Warumb aber (fragt Pererius) ſoll der Moyſes dieſelbe allein in die Lufft außwerffen? Et ſpargat Moyſes. Der H. Auguſtinus ſagt / der Moyſes ſeye von GOTT ſelbſt außerwählt geweſt zum Fürbitter für das Volck / und auch für den Pharao. Sehet dann: eben der jenige / der ein Fürſprecher geweſt / der iſt anjetzo ein Vollzieher der Straff: Moyſes, qui erat in his, quæ erant apud Deum, in cœlum jubetur favillam ſpargere.

Bruno apud Tirin. in Exod. 9.

Abul. Tit. 3.

D. Auguſt. l. 30. in Exod.

Aber weiter: wann GOtt über gantz Egypten einen vergifften Staub hat wollen außwerffen laſſen / worvon hernach die Peſtilentziſche Geſchwär in den Leiberen entſtanden / die mit ſolchem Staub berühret worden / wie Pererius anmerckt; was war vonnöthen / daß auch der Moyſes eine Hand voll Aſchen außwerffen ſolte? diſes hat GOtt gewolt / wie die gemeine Meynung iſt / damit Pharao verſtunde / daß die Peſtilentz eine Straff GOttes ſeye wegen der ſchwehren Arbeit / zu welcher er das Iſraelitiſche Volck genöhtiget hat bey den Ziegel-Oefen: Ad indicandum effectum ejus; ſagt Abulenſis. Es ſoll Pharao ſehen / daß von der Aſchen / welche auß ſeinem Tyranniſchen Befelch die Iſraeliten auß denen Ziegel-Oefen haben müſſen herauß nehmen / anjetzo herkommen die peſtilentziſche Beulen / mit welchen ſein gantzes Reich geſtrafft wird. Endlichen iſt hierbey noch zu beobachten / warumb Moyſes diſe Aſchen vor dem Pharao, und in ſeinem Angeſicht außwerffen ſollen? wäre es nicht

24.

genug geweſen / wann er ſie auff dem offnen Feld außgeſtreuet hätte? es wäre zwar genug geweſt / ſagt Abulenſis, wann GOtt nur hätte die Straff allein wollen: aber er wolte auch noch Gnad anerbiethen: Es hat der Pharao das Volck GOttes hart gehalten / und wolte es auß der Dienſtbahrkeit nit entlaſſen. Nun wolte ihn GOtt darzu bewögen / daß er das Volck entlieſſe. Was für Mittel wendet er hierzu an? Moyſes ſoll die Aſchen nehmen auß dem Ofen / und dem Pharao bedeuten / daß es nun bey ihm ſtehet / daß ihm die Aſchen zum Nutzen / oder zum Schaden gereichen: wann er in Anſehung der Aſchen Reu hätte über ſein Tyranney / und dem Volck die Freyheit ertheilte / ſo ſolte ihm die Aſchen zu guten kommen; wo aber nit / ſo werde ſie ihm zur Straff dienen; darumb muſte Moyſes mit der Aſchen für den König kommen: Tulerunt cinerem de camino, & ſteterunt coram Pharaone. Was thut Pharao? kehret er ſich zu der Buß? Nein: ſo wird dann die Aſchen über ſich fahren gen Himmel / und wird Rach begehren / wegen ſeiner Hartnäckigkeit: Spargat illum Moyſes in cœlum. Abulenſis ſagt / Moyſes und Aaron ſeyen mit der Aſchen für den Pharao kommen / damit er ſie erſuchte / durch ihr Fürbitt die Straff abzuwenden / mit Verſprechen / das Volck alsdann zu entlaſſen: Ut vocaret eos ad rogandum, ut dimitterent plagam hanc, & ipſe quóque eos dimitteret de terra ſua. Abulenſ. ubi ſupra.

O Cæcili, der Stadt Granada Patron! O ihr heilige Aſchen und Gebein Cæcilii! nehmet jetzt zuſammen / O Chriſtglaubige / die bißher gethane Fragen und Antworten. Wahr iſt es / Cæcilius iſt ein Patron diſer Stadt / und ſeine Aſchen iſt ihr Schutz-Maur. Aber ein Schutz und Hülff der jenigen / die ihre Sünden bereuen / nit aber der Pharaoniſchen Tyrannen / welche ihre Seelen nit entlaſſen auß Egypten / das iſt / auß dem Standt der Todſünd. Wahr iſt es / Cæcilius iſt der Moyſes der für uns bittet / aber er wird auch ſelbſt daran ſeyn / daß wir noch gröſſere Trübſahlen erfahren / wann wir ſein Fürbitt verachten. Wahr iſt es / daß ſeine Aſchen unſer gröſter Schutz ſeynd / wann ſie aber von diſem Altar uns zuſchreyen / daß wir Buß thun ſollen / wir aber ſolches nit thun / ſo werden eben diſe Aſchen biß an den Himmel ſchreyen / und werden noch gröſſere Straff begehren; deß Kriegs / der Peſt / und der Erdbidem: Et terræ motus magni erunt per loca, & peſtilentiæ. So laſſet uns dann förchten / O Chriſtglaubige / daß diſer Fürſprecher nicht unſer Richter werde / und diſer Schutz-Herr unſer Ankläger / und diſe ſeine Aſchen uns in Peſtilentziſche Geſchwär verändert werden / ohne weitere Wahnung zur Straff unſerer Hartnäckigkeit / weilen wir die ſchon vorhergangene Wahrnungen verachtet haben. So laſt uns dann weinen / ſeufftzen / und Leyd tragen / daß wir einen

25.

GOtt

GOtt verletzet haben / der so würdig ist / von uns über alles geliebt zu werden. Alsdann zweifflet nit / Cæcilius werde uns alle Glückseeligkeit erlangen. Also / O mein gütigister Hirt / mein Patron, mein Vatter / also hoffe ich von deiner Gütigkeit: also / O meine Christliche Zuhörer / hoffe ich auch von euch wegen der Begierd / die ihr tragt zu eurer Seeligkeit. Greiffet derowegen zur Buß / dann GOtt ist erzürnet / und es ist vonnöthen / daß wir ihn durch die Buß versöhnen; dise wird uns allhier versicheren der Gnad / und dort der ewigen Glory und Seeligkeit.

Die siben und sechtzigiste Predig.

Von der Plag der Heuschröcken: gehalten in der Collegiat-Kirchen der Stadt von dem Heil. Glauben / auß Gelegenheit deß Umbgangs / oder Bett-Tag / umb Abwendung solcher Straff. 1672.

Si mandavero, aut præcepero locustæ, ut devoret terram, conversus autem populus meus, deprecatus me fuerit, & exquisierit faciem meam, & egerit pœnitentiam à viis suis pessimis, & ego exaudiam de cœlo, & propitius ero peccatis eorum, & sanabo terram eorum. 7. *Paralip. c.* 7.

Wann ich den Heuschröcken befehlen werde / daß sie das Land außfressen: mein Volck aber mich bitten / und mein Angesicht suchen / und Buß thun wird von seinen bösen Weegen / alsdann will ich sie vom Himmel erhören / ihnen ihr Sünd vergeben / und ihr Land heylen. 2. *Paral.* 7.

Eingang.

I. O Himmlischer Vatter / erbarme dich unser; dises ist / was ich heut an disem Bitt- und Creutzgang / nicht ohne Bestürtzung auffschreyen gehört habe: Pater de cœlis Deus, miserere nobis. Wann wir nun bey der ersten Anruffung die erste Persohn der heiligisten Dreyfaltigkeit; bey der anderen den Sohn GOttes / als die andere Persohn: Fili Redemptor mundi Deus; und bey der dritten den heiligen Geist / als die dritte Persohn: Spiritus sancte Deus; und also die drey Göttliche Persohnen in einer Gottheit bekennt haben: Sancta Trinitas unus DEUS. So ist es recht und wohl gethan / daß die Bekanntnuß deß Glaubens einen Anfang gemacht diser gegenwärtigen Andacht / welche wir heut anstellen / umb Hülff zu erlangen in unserer Trübsaal. Aber wie können wir GOTT als unseren Vatter anruffen / wann wir ihn als einen so strengen Richter erfahren? Pater de cœlis Deus. GOTT Vatter von Himmel. Es ist diser Nahmen Pater, Vatter / nach seiner eigentlichen Bedeutung / ein Nahmen der Gütigkeit / der zarten Liebe / und der Barmhertzigkeit: Pater est nomen affectus, sagt Hugo Cardinalis. Dann wann man den Nahmen Vatter / oder Pater herführet / von dem Wort patis, welches leyden heist; so wird dardurch angedeutet / daß ein Vatter vil leyde wegen seiner Kinder. Kommt aber dises Wort her von dem Wort portare, welches tragen heist / so wird dardurch angedeutet / mit was Lieb ein Vatter sein Kind auff dem Armb tragt / damit es nit ermühde. Kommt es her à patefaciendo; welches eröffnen heist / so siht man wol / daß gegen den Kindern bey dem Vatter Thür und Thor offen stehen: wird es hergenommen à patrando, welches würcken heist / so zeigt es an / wie vil ein Vatter thut / auß Liebe der Kinderen. Wann endlich Pater, herkommt à pascendo, welches weyden / oder ernähren heist / so bedeutet es die liebreiche Sorgfalt / mit welcher ein Vatter sich befleisset / seine Kinder zu ernähren. Wann wir aber in gegenwärtiger Gelegenheit sehen / daß GOtt sich gegen uns nit mitleydig / sondern gantz erzürnet erweiset; wann er uns die Porthen seiner Gütigkeit nit auff- sondern zuspörret / wann er uns nit mit Gedult übertragt / sondern straffet; wann er uns nit Vorsehung thut mit der Nahrung / sondern vil mehr

Hug. Card. in c. 1. ad Rom.

mehr die Lebens-Mittel entziehet; wie können wir ihn in disen Umbständen / als einen Vatter anruffen?

2. Gedunckt es euch nit / O Christglaubige / wir haben jetzt nicht Ursach uns dises Titels bey unserem Gebett zu gebrauchen? Aber O wie wol weiset uns die Christliche Kirch dannoch darzu an / und gibt uns dardurch zu verstehn / daß GOtt eben so wol das Ampt eines Vatters vertritt / wann er uns züchtiget / und straffet / als wann er uns guts thut. Es erzeiget GOtt / daß er unser Vatter seye / nit nur in dem / daß er uns zu seinem Ebenbild erschaffen / daß er uns erlöset / daß er uns durch die Wiedergeburth zu Gnaden-Kinderen angenommen / und zu Erben eingesetzt aller seiner Güter / sondern auch wegen seiner Fürsichtigkeit / und vätterlichen Obsorg / mit welcher er uns regieret / und alles anordnet zu unserem Nutzen. Wann uns dann GOtt jetzt züchtiget mit gegenwärtiger Trübsal / so geschicht es nur / dieweil es ein Mittel ist / durch welches GOtt sein Ehr / und unseren Nutzen suchet / wie der Heil. Paschasius sagt: Si Deus hoc non intenderet, plagæ & infirmitates nunquam in populo Christiano tantùm crebescerent. Wann GOtt dises Absehen nit hätte / so wurden nicht so vil Trangsaalen unter dem Christlichen Volck seyn. Erzeiget sich jetzt GOtt / als erzörnet? so geschicht es nur darumb / damit wir ihn versöhnen / und forthin in seiner Gnad beständiger verharren. Stost er uns jetzt von sich? so thut er es / damit wir sein Gnad desto eyfferiger suchen wider zu erlangen. Verschliest er uns jetzt die Porthen seiner Gütigkeit / so thut er es / daß wir an derselben desto stärcker anklopfen. Last er uns jetzt leyden; so wird unser Trost desto gröser seyn / wann er solche Plag von uns wider hinweg nimmt. Entziehet er jetzt dem Leib die Speiß / so geschicht es / damit die Seel erhalten werde. Darumb wir billich nach der Anweisung der Christlichen Kirch GOTT unseren Vatter nennen / auch wann er uns straffet: Pater de cœlis Deus! GOtt Vatter von Himmel! dann eben dises ist ein Zeichen / daß er mit uns / wie ein Vatter handle / wann er uns züchtiget. Wann das nit wäre / wie kommt es / daß man mehr Trübsaalen findet bey den Christen / als bey den Unglaubigen?

Pasch. lib. de Corp. Dom. c. 5.

3. Höret die Antwort deß Heil. Geists in einem Text deß hohen Liedts / da er sagt: Descendi in hortum nucum, ut viderem poma convallium. Ich bin hinab gangen in den Nuß-Garten / die Aepffel im Thal zu sehen. Durch disen Garten wird offt mit dem Heil. Hieronymo verstanden der Menschen Leben auff Erden. Warumb nennet er es aber einen Nuß-Garten? warumb nicht einen Ceder- oder Palmen-Garten? warumb eben einen Nuß-Garten? villeicht wegen der Frucht / die man mit Prügleu herabschlagen muß / wann man sie haben will? aber ich frage noch weiter: welche Nuß werden geschlagen?

Cant. 6.

wann einer Nussen essen will / was thut er? er schlaget sie auff; thut er aber dises bey allen Nussen? nein / sondern bey den jenigen allein / bey denen er einen Kern zu finden verhoffet / der sich essen lasse: dann die jenige / welche verlöcheret / und faul seynd / die werden hinweg geworffen. Also schlagt man nur auff die jenige Nuß / bey denen man ein gute Frucht suchet. O GOtt / du barmhertziger Vatter! Descendi in hortum nucum. Du gehest in den Nuß-Garten. Allda schlagt GOtt die Unglaubige nit / sondern er wirfft sie hinweg als faule Nussen durch sein Gerechtigkeit ins höllische Feur / aber über uns Catholische last er seine Streich ergehn / weil er uns als seine Kinder ansihet / und Frucht von uns verhoffet: dahero schicket er uns die Heuschröcken / und andere Trübsaalen.

4. Wisset ihr aber / was für ein Frucht er von uns verhoffet? dise Frucht ist die Erkanntnuß seiner Gerechtigkeit / seine Macht und Herrlichkeit / daß wir ihn förchten als einen Gerechten / daß wir ihn erhöben als einen Mächtigen / und daß wir ihn verehren / als einen HERRN. Es wurde unser Vermessenheit vil höher steigen / wann uns GOtt nit demüthigte durch Trübsaalen / sagt der Heil. Cyprianus: Si non intercederet rebus humanis vel istâ censurâ, quanta adhuc major in hominibus esset audacia? Dise Frucht der Trübsaal hat man so gar bey dem hartnäckigen Pharao gesehen. Moyses und Aaron seynd zu ihm hinein gangen / und sprachen: Hæc dicit Dominus Deus Israël; dimitte populum meum. Dises sagt GOtt der HErr Israel; lasse mein Volck hinweg: Quis est Dominus? nescio Dominum. Wer ist der HErr / sagte Pharao, ich kenne ihn nit. Sihe / wie stoltz und hoffärtig er redet? aber ihr werdet ihn bald gantz demüthig finden / und sehen / wie er bittet / und GOtt zweymahl einen HErrn nennet: Orate Dominum, orate Dominum. Bittet den HErrn? bittet den HErrn! Wie kommt das? sagt Origenes, zuvor war er noch nit gezüchtiget; aber anjetzo wol: zuvor hat er die Streich noch nicht empfunden / und darumb achtet er GOtt nit / und erkennet ihn nit; hernach aber / als er die Straff der Unfruchtbahrkeit / und der Heuschröcken erfahren hat / seynd ihm die Augen auffgangen / daß er GOtt erkennet / und verehret hat: Ecce Pharao durissimus, tamen proficit verberatus. Sihe / sagt Origines, der so hartnäckige Pharao bessert sich / da er geschlagen wird: Ante verbera Dominum nescit, verberatus suppliciter pro se Dominum rogat. Vor den Streichen kennet er den HErrn nit; nach den Streichen aber bittet er gantz demüthig. O meine Christen / wann GOtt disen Frucht erhaltet von einem Pharao, wie vilmehr wird er sie hoffen von uns / die wir seine liebe Kinder seynd? so sollen wir dann erkennen / daß GOtt unser Vatter ist / auch wann er uns straffet. Wir sollen erkennen / daß er gerecht ist / damit wir ihn

Exod. 5.

förchten. Wir sollen erkennen/ daß er mächtig ist/ damit wir ihn nicht verletzen. Wir sollen erkennen/ daß er unser HErr ist/ damit wir ihn verehren. Aber er verlangt und erwarthet von uns noch ein mehrere Frucht durch die gegenwärtige Trübsaal/ wie ihr von mir vernehmen werdet. Helffet mir die Gnad begehren zu vorhabender Abhandlung. Wir wollen hierzu die allerseeligiste Jungfrau umb ihr Fürbitt anruffen/ mit dem gewöhnlichen Gruß Ave Maria.

Si mandavero & præcepero locustæ, ut devoret terram. 2. *Paral.* 7.

Wann ich den Heuschröcken befehlen werde/ daß sie das Land verderben.

Der erste Absatz.

Die Heuschröcken erinneren uns der Sünden/ von welchen sie herkommen.

5. WO ist ein Weiser/ der da verstehe/ was geschicht? wer ist so klug/ daß er nit nur die Trübsaal bloß an ihr selbsten ansehe/ sondern auch die Ursach derselben/ und das Absehen GOttes erforsche/ und erkenne? Also/ O Christglaubige/ hat der Prophet Jeremias gefragt/ bey der Gelegenheit/ da auch die Vögel und andere Thier von Jerusalem hinweg geflogen/ weil ihnen alldort die Nahrung abgangen: Quis est vir sapiens, qui intelligit hoc? quare perierit terra, & exusta sit, quasi desertum? Wer ist der weise Mann/ der dises verstehet/ warumb das Land also verderbet/ also außgebrandt/ und verwüstet worden? weilen in Jerusalem niemand war/ der dises verstehn wolte/ und zu Hertzen faste/ so hat ihnen GOtt selber die Ursach solcher Trübsaal geoffenbahret: Et dixit Dominus, quia dereliquerunt legem meam. Der HErr hat gesagt/ dieweil sie mein Gesatz verlassen haben. Wir sehen wol/ O Christglaubige/ die harte Plag/ dardurch unser Land verderbet wird; aber wer ist so weiß/ daß er es erkenne? wer ist so klug/ daß er nit nur das/ was äuserlich ist/ ansehe/ sondern auch die Ursach diser Plag erforsche/ und betrachte? Quis est vir sapiens, qui intelligit hoc? Wir sehen wol die Heuschröcken: aber warumb seynd sie über unser Land kommen? ist es etwan nur ohngefähr also geschehen? Nein/ sondern GOTT selber sagt in meinem angezogenen Vorspruch/ daß er sie habe kommen lassen: Si mandavero, & præcepero locustæ. Wann ich den Heuschröcken befehlen werde. Aber warumb hat er sie kommen lassen? bey Jerusalem wissen wir die Ursach wol ihres Unglücks/ warumb es GOtt über sie verhängt: dann GOtt selber sagt/ es seye wegen der Sünden geschehen: Quia dereliquerunt legem meam; weilen sie mein Gesatz verlassen haben. Aber bey uns/ was ist für ein Ursach? Dises wird uns klar genug angezeigt: dann nachdeme GOtt angedeutet den Seegen/ welchen er über die jenige geben werde/ die seine Gebott halten/ so erkläret er auch den Fluch/ der über die jenige kommen solle/ die sein Gesatz nit halten; worunter auch diser begriffen: Sementem multam ejicies in terram, Deuter. 28. & modicum congregabis, quia locustæ devorabunt omnia. Du wirst vil außsäen/ aber wenig einschneiden/ dann die Heuschröcken werden alles auffressen. So ist dann dise Plag umb der Sünden willen geschehen? Ja meine Christen; aber wegen welcher Sünden? dises werden uns eben dise Heuschröcken anzeigen.

Jerem. 9.

6. Fraget dises fliegende Kriegs-Heer/ wie es Salomon genennt hat in seinen Sprichwörteren/ da er sagt: die Heuschröcken haben keinen König/ der sie anführt/ dann GOtt der HErr regiert sie: Regem locusta non habet, & egreditur universa per turmas suas. Prov. 30. Fraget/ sprich ich/ dises fliegende Kriegs-Heer/ die Heuschröcken/ warumb sie daher kommen/ so werden sie antworten/ sie seyen kommen/ den Befelch deß erzörnten GOttes zu vollziehen. Man sihet dises wol auß deme/ was Venerabilis Beda erzehlet/ und in einer Provinz in Engelland sich zugetragen. Er sagt/ als die Zeit deß Schnitts/ und der Erndt ankommen/ wie es anjetzo ist/ so seye ein unzahlbahres Heer sehr grosser Mucken ankommen/ welche/ so bald sie nur in die Felder hinein geflogen/ dieselbige völlig verderbt/ und abgefressen haben. Die Innwohner deß Lands/ als sie dieselbige Mucken mit Fleiß betrachtet/ haben gefunden/ daß auff ihren Flüglen gewise Wort geschrieben stunden: auff dem einen Flügel stunde das Wort/ Ira, der Zorn; auff dem andern aber/ DEI, GOttes. Das heist: Ira DEI, der Zorn GOttes. Wordurch angedeutet worden/ daß sie darumb kommen seyen/ weilen die Menschen durch ihre Sünden den Zorn GOttes wider sich herauß geruffen: welches auch Plinius erkennet/ der solche schädliche Thierlein genennet hat: Deorum iræ. Den Zorn der Götteren. Aber umb was für Sünden willen werden sie von GOtt geschickt? es seynd eben die jenige Sünden/ in welchen die Menschen den Heuschröcken sich vergleichen.

Sehet ihr/ wie das Kriegs-Heer dises Ungezieffers mit ihren Flüglen so gar der Sonnen Glantz verfinstert/ wie Plinius sagt: Solem

Solem obumbrant. Sie verdecken die Sonnen. Also verfinstern auch die Sünden die Vernunfft deß Menschen / und verhinderen / daß auch das Liecht der Gnaden die Seel nit mehr bestrahlen kan. Die Heuschröcken schaden und fliegen nicht zu Morgen in der Frühe / sondern erst umb Mittag-Zeit / wie Berchorius anmercket: Locusta de mane non volitat, sed in meridie. Berchor. lib. de nat. rer. c. 46. Also machen es die undanckbahre Menschen / wann der Tag der Vernunfft bey ihnen anbricht / und sie in einem solchen Alter seynd / daß sie GOTT erkennen / und ihm dienen können / da fangen sie an GOtt zu beleydigen. Die Heuschröcken / wie der weise Mann sagt / haben keinen König / der sie anführet: Regem locusta non habet. Also machet es der vermessene Sünder / der dem Erschaffer aller Ding den Gehorsamb ablaugnet / und sich von niemand anderen / als von seiner Begierlichkeit regieren last / wie der H. Augustinus sagt: Neque semetipsos regere potuerunt, neque Dei Regis patienter moderamina sustinere. S. August. serm. 17. de Temp. Die Heuschröcken machen ein Getöß im fliegen / wie Plinius sagt: Volant pennarum stridore. Und mit ihrem Maul verderben sie alles: Ore nocentes, (sagt Galfridus.) Solchen Heuschröcken seynd gleich die greuliche Schwöhrer / die man überall höret / welche mit erschröcklicher Verachtung deß Göttlichen Nahmens ohne alle Noth / und rechtmässige Ursach / auch falsch / und wider die Gerechtigkeit schwöhren / ohne daß jemand ihren Gottlosen Mäuleren ein Büß einlege. Die Heuschröcken / wie der H. Geminianus anmerckt / seynd gantz unersättlich; dann so lang sie leben / haben sie allzeit Hunger: Quamdiu vivit, semper esurit. Also unersättlich ist auch der Geitz bey den meisten Christen / als wann sie gar nit glaubten / daß ein Tod / und ein Ewigkeit seye. Eben so unersättlich ist auch die Gailheit / welche sich gar nit einhalten last / auch nach so vilen Straffen GOttes / und niemahl sagt: es ist genug.

Die Heuschröcken / sagt Berchorius, fressen einander selber: Est avis una alteram devorans. 7. Was sieht man anders auch bey vilen Christen / die das Gesatz der Liebe bekennen / und dannoch einander verderben mit stehlen / mit ungerechten Rechts-Händlen / und mit unbarmhertzigem Wucher. Die Heuschröcken beissen alles an / was sie antreffen: Omnia morsu erodentes, sagt der H. Augustinus, Rupertus, und Petrus Damiani. In disem seynd ihnen gleich die jenige Menschen / welche anderer Leuth Herkommen / Thun / und Lassen erforschen / alles tadlen / und beschnarchen / niemand verschonen mit Schmähen / Ehrabschneiden / und Verleumbden / wordurch sie Uneinigkeit erwecken / Zanck / Streit / Feindschafft / und wol auch Todschläg verursachen / und gantze Familien umb Ehr und Gut bringen: Quid vult falsus teltis, (sagt der H. Augustinus,) nisi nocere mordendo, & consumere mentiendo? S. August. Tr. de 10. plag. Von den Heuschröcken sagt Plinius, daß sie sterben / indem sie gebähren / dann es wachset ihnen in dem Schlund ein Wurm / der sie versteckt: Vermiculo intra fauces enascente, qui eas strangulat. Plin. l. 11. c. 29. Disen Heuschröcken seynd gleich die jenige / welche in der Beicht / da sie das Leben bekommen solten / den Tod finden / weil sie ihnen den Schlund verstecken lassen von der Geschämigkeit / daß sie die Sünden verschweigen. Die Heuschröcken / wie der H. Gregorius beobachtet / haben keinen beständigen Flug; sie höben an zu fliegen / und fallen bald wider auff die Erden: Subitò dant saltus, sed protinus ad terram cadunt. S. Greg. l. 31. mor. c. 20. In disem ist den Heuschröcken gleich jener Mensch / welcher / nachdem er durch ein wahre Beicht sich zu GOTT erhöbt / gleich wider in die alte Sünden fallt / und lieber seyn will ein Leibeigner deß Teuffels / als ein liebes Kind GOttes / und ein Erb seines Reichs. Sehet jetzt / ob dises nicht verdienet / daß uns GOtt mit den Heuschröcken straffe.

Der andere Absatz.

Die Heuschröcken kommen her von Verfolgung der Tugend / und bösem Exempel.

8. ES seynd noch mehr Eigenschafften der Heuschröcken / in welchen sich die Sünder mit ihnen vergleichen. Die Heuschröcken / sagt Berchorius, verzehren alles / was grün ist auff den Felderen / sie fressen hinweg die Blühe / und verhinderen dardurch / daß kein Frucht wachsen kan / vernichten also alle Mühe und Arbeit / so der Baursmann daran gewendet: Si quid irridè invenerit, semper comedit, & corrodit, & floribus amygdali impinguatur. Berchor. l. 7. de natur. rer. c. 46. In disem seynd denen Heuschröcken gleich jene Gottlose / welche so gar deß Christlichen Nahmens vergessen / und das Ampt deß Teuffels vertretten / indem sie die jenige mit ihrer Läster-Zungen beissen und verspotten / welche tugendlich leben / dem Gebett abwarthen / und sich öffters der H. Sacramenten gebrauchen. Durch solches spöttlen schaden sie nicht weniger / als die Heuschröcken: dann weil die Blühe der Tugend zart / und der auffgehende Saamen zart ist / so wird er bey vilen leicht verderbet / welche nicht starck genug seynd / Widerstand zu thun solchen Versuchungen / nit deß Teuffels / sondern ihres Neben-Menschen / der ihnen zu der Tugend vilmehr hätte sollen beförderlich als hinderlich seyn. Dardurch thun solche Menschen Christo die gröste Unbild an / indem sie ihm sein Mühe und Arbeit vernichten / die er sich hat kosten lassen /

da er gar am Creutz gestorben/ damit er die Seelen gewinnen / und in einen so guten Standt bringen möchte. Dises ist ein solche Unbild / daß der H. Bernardus offentlich bekennet/ es seye dise Schmach grösser/ als welche die Juden ihm angethan / da sie sein Blut vergossen: Graviorem ab eo sustinere persecutionem, qui suggestione malignâ, exemplo pernicioso, scandali occasione avertit ab eo animas, quas redemit, quàm à Judæo, qui sanguinem ipsius fudit.

10. Sie seynd die jenige / welche grausamer/ als der Pharao, nit nur die erstgebohrne Tugend / durch ihr Verfolgung / wie in dem Fluß Nilo ertrancken / sondern auch die Kirchen GOttes beraubet deß grossen Nutzens/ welchen der jenige/ den sie verfolgen/ wurde geschafft haben mit seinem guten Exempel/ wann er sein tugendliches Leben fortgesetzet hätte: dann wie Tertullianus wohl erwogen/ der jenige / der die junge Pflantzen eines Baums verderbt / der verderbet auch alle Frucht / so der Baum getragen hätte/ wann die Pflantz zu einem Baum gewachsen wäre: Tertull. l. 4. adv. Marc. c. 23. Qui semen odit, fructum quóque execretur, necesse est. Dise seynd vil unmenschlicher/ als der Holophernes in der Belagerung der Stadt Bethulia: dann diser hat die Deichel zerbrochen / durch welche das Wasser Judith. 7. in die Stadt hat sollen geleitet werden: Incidi præcepit aquæ ductum eorum. Diejenige aber/ welche andere von dem Gebett verCornel. ib. hinderen / sagt Pater Cornelius, die schneiden die Wasser-Deichel ab / durch welche GOtt in die Seel seine Gnaden eingiesset: Incidit diabolus aquæ ductum, cùm nos ab oratione avertit. Dise seynd / sagt der Heil. Bernardus, welche der Grausambkeit deß Herodes nachfolgen/ der die unschuldige Kindlein umbgebracht; dann auch sie ertödten mit dem Schwerdt ihrer lasterhafften Zungen die noch zarte gute Begierden / und lassen dieselbe nit erwachsen zu einer vollkommnen Tu- S. Bernard. Hom. 3. de Epiph. gend: Herodiana malitia est, nascentem velle extinguere religionem, & allidere parvulos Israëlis. Ja ich sage / daß die jenige den Herodes in der Grausambkeit noch übertreffen/ dann er hat durch das Schwerdt auß den unschuldigen Kindlein Martyrer gemacht; der jenige aber/ der die Tugendhaffte verkehret / der macht mit seiner Verfolgung Teuffel auß den Unschuldigen durch die Sünd. Sie seynd gleich dem Herodes, Tetrarcha genannt / der ein Sohn deß obengemeldten Herodis gewest; welcher / da er dem Heil. Joanni Baptistæ den Kopff abgeschlagen/ nach Meynung deß H. Chrysostomi, nit nur einen leiblichen Todschlag begangen/ sondern auch vil geistliche Todschläg / nemblich an allen den jenigen Seelen / welche durch den Heil. Joannes, wann er länger gelebt hätte/ das Le- S. Chrys. de Decollat. Joan. ben der Gnad bekommen hätten: Hunc dum occidit, non unam modò cædem perpetravit, sed plures, siquidem totidem occidit, quotquot ille viventes vivificaret sermone. O du Verfolger der Tugend / du bist nit nur schuldig an dem Tod dessen/ den du verfolgest/ sondern aller der jenigen Seelen/ die derselbige mit seinem Gebett / mit seinem guten Exempel/ und Ermahnungen/ wann er fromm geblieben wäre / zu GOtt bekehrt hätte. Wann dann die Tyranney deß Pharao durch die darauff erfolgte Plagen von GOtt gestrafft worden; wann Holophernes wegen seiner Grausambkeit mit seinem eignen Schwerdt hingerichtet worden; wann der Herodes, der Kinder-Mörder wegen seiner Wütherey / an abscheulichen Kranckheiten/ und unleydentlichem Gestanck/ wie Josephus schreibt/ das Leben gelassen; und wann der ander Herodes seines Reichs entsetzt/ und in das Elend von dem Käyser Caligula verstossen worden; so seynd auch für solche Heuschröcken/ welche die schöne Felder der Kirchen GOttes verwüsten/ zu ihrer Straff/ andere Heuschröcken von GOtt verordnet/ von welchen die Plag schon allbereit anhöbet; und wann kein Besserung deß Lebens erfolgen solte/ so werden noch grössere Straffen/ als die Heuschröcken / uns über den Hals kommen.

11. Auch jene Christen / welche / wo nit mit Worten/ doch mit ihren Wercken die Tugend verfolgen / seynd gleich den Heuschröcken/ welche/ wie Berchorius sagt/ nit nur allein die Feld-Früchten abfressen / sondern auch die Lufft anstecken / und die Pestilentz verur- Berchor. sachen: Ad littus projectæ aërem inficiunt, & l. 7. de tur. c. 45. pestilentiam generant. Was ist die Aergernuß anders / welche geben wird durch unehrliche Beywohnung / durch unkeusche Wort und Anreitzungen / durch vil schwören und fluchen / durch eytlen und leichtfertigen Auffzug / und durch gefährliche Zusammenkunfften / was ist solche Aergernuß anders / als ein Pestilentz der Seelen? O mein GOtt! damit man die Heuschröcken vertreibe / welche uns die Feld-Frucht verwüsten / helffen alle zusammen / und die Obrigkeit versaumet nichts / was darzu dienlich seyn kan: aber da man die Heuschröcken der Seelen vertreiben/ und die Aergernuß abschaffen soll / schlaffet jedermann / da wachet und sorget niemand/ weder die Oberen/ noch die Unterthanen. Wie solten dann nit allerhand Plagen vom Himmel herab regen / so wol über die jenige/ welche Aergernuß geben/ als über die/ so dieselbe nit auß dem Weeg raumen/ und abstellen/ da sie es konten? Ist dises die Jezabel? sprachen die / welche fürüber gangen/ da sie die Straff GOttes gesehen über die grausame Königin / und Gemahlin deß Königs Achabs: Hæccine est illa Jezabel? Ist dise die mächtige / und die schöne / und arglistige Jezabel; welche den König / und das Königreich regiert hat? was ist dann mit ihr geschehen? nachdeme man sie von dem Fenster hinunter gestürtzet / und sie von den Pferden deß Kriegs-Heers deß Königs Jehu zertretten worden / haben die Hund sie gefressen / und was sie von ihr übergelassen / das ist unbegraben

graben ligen gebliben. Das ware ein Straff GOttes. Was hat sie aber für ein Sünd begangen/ wormit sie dise Straff verdient? sie hat den Naboth umbbringen lassen/ damit der König/ ihr Ehe-Gemahl/ den Weinberg deß Naboths haben konte. Was ist aber das? sagt der Heilige/ die gröste Straff gehet über die Jezabel? hat nit ihr Mann/ der Achab, den Weinberg an sich gezogen? wahr ist es/ sagt Chrysostomus, aber die Jezabel hat ihme Anlaß darzu gegeben: worauß zu ersehen/ daß der jenige am allerstraffwürdigisten seye/ der seinen Nächsten ärgeret/ indeme er ihme durch sein böses Exempel Anlaß gibt zu sündigen? Jezabel, (sagt der guldene Mund Chrysostomus) majores dedit pœnas, quàm Achab, vineæ raptor; ipsa quippe universum hoc negotium tenuerat, Regique lapsûs occasionem dederat. Die Jezabel ist vil härter von GOtt gestrafft worden/ als der Achab, welcher doch den Weinberg hinweg genommen/ dann sie hat alles dises angespunnen/ und den König darzu veranlasset.

S. Chrys. hom. 25. in epist. ad Rom.

12. Seye deme also: aber warumb hat GOtt dem Achab durch den Propheten Elias sagen lassen/ daß er der jenige seye/ der dem Naboth das Leben genommen: Hæc dicit Dominus, occidisti, insuper & possedisti. Hat dann Achab an disem Tod einen Theil gehabt? hat er es befohlen/ daß man ihn umbbringe? Nein/ sagt Abulensis sondern dises hat die Jezabel gethan: Non jussit Achab occidere Naboth, sed Jezabel. Achab hat nit befohlen den Naboth umbzubringen/ sondern die Jezabel. Warumb lasset dann GOtt dem Achab sagen: Occidisti, du hast ihn umbgebracht? darumben antwortet der grosse Lehrer Abulensis, dieweilen er/ wiewol er ihn zu tödten nit befohlen hat/ noch selbsten Hand angelegt/ dannoch seinen Tod zugelassen; dann da er die Grausambkeit der Jezabel verhinderen konte/ und solte/ hat er doch dises nit gethan/ darumb ist er an seinem Tod eben so wohl schuldig/ als wann er ihn mit eigner Hand ermordet hätte: Quamquam ipse non juberet ea fieri, tamen permittebat ea facere, uxori suæ Jezabel, & quia poterat prohibere, & non prohibebat, videbatur ipse agere. O Aergernuß/ die man zulasset/ und übersihet! sehen die jenige/ welche Aergernuß geben/ an der Jezabel, wie dise Sünd gestrafft werde: sehen aber auch die jenige/ welche die Aergernuß zulassen/ da sie dieselbige Ambts-halber verhinderen solten/ daß auch sie werden gestrafft werden/ wie der Achab; dann sie seynd auch schuldig an allem Schaden der Seelen/ welcher durch die Aergernuß verursachet wird.

Abul. 4. Reg. 9. q. 11.

13. Der Schaden/ welchen die Heuschröcken verursachen/ höret nit auff/ auch nach ihrem Tod/ sagt Berchorius, dann sie hinterlassen solche Würm/ welche hernach in neue Heuschröcken in grösserer Anzahl verwandlet werden: De ipsis mortuis vermes, quos vivæ conceperant, nascuntur, qui in locustas postea formantur. O ihr Christen! solche Heuschröcken seynd auch die jenige/ welche Aergernuß geben; dann der Schaden/ den sie mit ihrem bösen Exempel verursachen/ stirbt mit ihnen nit ab/ sondern erstreckt sich auch auff die Nachkömblinge/ die auch zu solchen Heuschröcken werden/ welche alles/ was gutes ist in einer Gemein/ oder gantzen Reich verderben. Diser Schaden soll billich die Obrigkeit nit ruhen lassen/ damit sie demselben vorkomme: dann wann gleich der jenige/ welcher Aergernuß gegeben/ Buß darüber thun/ und seelig werden solte/ so verbleibet doch ein böser hinterlassener Saamen/ welchen man nit soll lassen auffkommen; dahero vonnöthen/ daß man die Wurtzel außreisse/ und die Aergernuß verwehre.

Berchor. l. 7. dictn. cap. 6. §. 11.

14. Wir haben dessen ein schönes Exempel an dem König Josia. Er war sehr eyfferig/ die Ehr GOttes zu beförderen. Dahero hat er ihm vorgenommen/ die Altär der falschen Götteren zu zerstöhren/ welche seine Vorfahrer/ die Abgötterische König/ auffgerichtet hatten. Unter anderen/ sagt die heilige Schrifft/ hat er die Altär nidergerissen/ welche der König Manasses auffgerichtet: Altaria, quæ fecerat Manasses, in duobus atriis templi Domini, destruxit Rex. Hier entstehet ein nit geringe Frag: dann ob gleich Manasses ein Abgötterer gewesen/ und ein Todtschläger/ und gottloser Tyrann/ so hat er doch hernach/ als ihme GOtt sein Hertz berühret/ in der Babylonischen Gefangenschafft die Augen auffgethan/ und grosse Buß gewürcket; GOtt hat ihne auch widerumb in sein Reich eingesetzt/ worauff er gleich die Götzen-Bilder/ und ihre Altär zerstöhret: also sagt der Text: Abstulit Deos alienos, & simulacra de domo Domini, aras quoque quas fecerat. Wann aber Manasses sie selbst zerstöhret hat/ wie hat er dann dem Josias sie zu zerstöhren hinterlassen? warumb sagt die Schrifft nit vil mehr/ Josias habe zerstöhrt die Götzen-Tempel/ welche von anderen Königen erbauet/ und hinterlassen worden/ nit aber die Altär deß Manasses, welche schon zerstöhrt waren? Nun höret/ was Abulensis auff disen Zweiffel antwortet. Wahr ist es/ sagt er/ daß Manasses Buß gethan/ und daß er die Götzen-Altär zerstöhret hat; aber als nach seinem Tod sein Sohn Amnon den Königlichen Thron bestigen/ so hat er neue Altär denen Götzen gebauet/ eben an demselbigen Orthen/ allwo sie sein Vatter auffgerichtet hatte. Aber auff dise Weiß seynd die jenige Altär/ welche Josias nidergerissen/ nit die Altär deß Manassis, sondern deß Amnons. Warumb nennet man sie dann nit die Altär deß Amnons, sondern deß Manassis? hierauff antwortet der gelehrte Außleger/ und gibt die Ursach/ dieweilen der Manasses Ursach daran gewest/ wiewohl er sie selbst nit erbauet hat. Amnon, sein Sohn/ hat das böse Exempel der Abgötterey an seinem Vatter/ dem Manasses, gesehen: und

4. Reg. 23.

wiewohl der Vatter Buß darüber gethan / so ist doch die Krafft deß bösen Exempels so groß geweſt / daß ihme der Sohn in der Abgötterey nachgefolgt / nit aber in der Buß / und in der Verehrung deß wahren GOttes. Wahr ist es / daß Manasses die Altär zerstöhret / aber das böse Exempel / welches er seinem Sohn gegeben / war darmit nit außgelöscht / wordurch der Sohn zu gleicher Abgötterey veranlast worden. Darumb werden die Altär / welche Josias nidergerissen / nit von dem Sohn / sondern von dem Vatter genennet: Altaria, quæ fecerat Manasses, die Altär / welche der König Manasses gemacht. Die Wort Abulensis seynd: Quamquam ista Altaria, quæ nunc destruxit Josias; essent verè facta ab Amnon, tamen dicuntur facta à Manasse, eò quòd Manasses priùs illa fecerat, & super reliquas ejus ædificavit Amnon. Ob gleich die Altär / welche Josias zerstöhret / von dem Amnon auffgerichtet worden / so sagt doch die Schrifft / Manasses habe sie gemacht / dieweil Manasses zuvor solche Altär auffgericht / und der Amnon eben an denselben Orth sie wider erbauet hat nach seinem Exempel. Wer solle sich dann nit förchten / Aergernuß zu geben / und böse Exempel / deren schädliche Würckungen auch nach der Buß / und nach dem Tod verbleiben? und wer soll sich nit befleissen / solchem Schaden zu wehren? So seyet dann wachtbahr / O ihr Obrigkeiten! seyet wachtbahr ihr Hauß-Vätter / und alle andere; dann wann ihr den Saamen nit vertilget / welchen die Heuschröcken hinterlassen / so werden andere darauß erwachsen / wann die vorige schon todt seynd. O ihr Christen / sehet nit nur die Heuschröcken an / welche die Felder verderben / sondern gedencket darbey / daß sie ein Zeichen seynd deß Zorn GOttes / der uns die Heuschröcken zuschickt / mit so fast uns zu straffen / als uns zu erinneren unserer Sünden / welche die allerschädlichiste Heuschröcken seynd: Si mandavero, & præcepero locustæ, ut devoret terram,

* * *

Der dritte Absatz.

Wann wir wollen die Heuschröcken vertreiben / so muß neben dem Gebett auch die Buß vorhanden seyn.

15. WEilen wir nunmehr den Ursprung diser Straff wissen / so lasset uns zu den Hilff-Mittlen schreitten. Wer sollen aber dise seyn? soll sich die Obrigkeit fleissig versambten / und darüber rathschlagen / wie die Heuschröcken zu vertreiben? soll das Volck sich hinauß begeben / dieselbige zu tödten / und zu vergraben? dises ist schon recht / aber es ist noch nit das jenige Mittel / welches erforderet und anzeigt mein Predig-Text: Conversus autem populus meus deprecatus me fuerit. Wann mein Volck / (sagt GOtt der HErr) sich zu mir bekehren / und mich bitten wird / alsdann will ich sie anhören / und will die Heuschröcken von ihnen hinweg nemmen: Sanabo terram illorum. So ist dann das rechte Mittel / das Gebett. Die Judith kan uns sagen / wie sie den glorwürdigen Sieg erhalten über das Kriegs-Heer Holophernis, von welchem die Schrifft sagt / daß es geschienen habe / als wie ein Heer der Heuschröcken: Cooperuerunt faciem terræ, sicut locustæ. Jud. 9. Wie hat dann die großmüthige Judith dise Heuschröcken überwunden? man weiß es wohl / vil mehr mit dem Gebett / als mit dem Degen: sie ist in ihr Bett-Kämmerlein hinein gangen: Ingressa est oratorium suum. Sie ist auch hernach auß dem Läger deß Holophernis hinauß gangen zu betten: Egrediendi foras ad orationem. Jud. 12. Sie hat gebetten / auch da sie ihm gleich den Kopff abschlagen wolte: Stetitque Judith ante lectum, orans. O was ist das für ein Trost für dise Stadt / daß man das rechte Mittel wider die Heuschröcken gefunden / und ergriffen! was sehen und hören wir anders bey der andächtigen Procession auß diser Kirch / als bitten und schreyen zu GOtt / daß er sich unser erbarme? Worzu werden bey diser Procession herumb getragen die Bildnussen deß heiligen Seraphischen Vatters Francisci, MARIÆ der allerseeligisten Jungfrauen / und JEsu von Nazareth / als daß wir unserem Gebett einen Nachdruck zu geben vorstellen die grosse Verdienst Francisci, die hochwerthiste Verdienst der Himmels-Königin / und die unendliche Verdienst Christi deß Sohns GOttes. Ey so haben wir dann das rechte Mittel schon gefunden wider dise Plag. Ja / O Christglaubige / wir haben schon gefunden und ergriffen den einen Theil deß rechten Mittels; aber was ist es / wann nit auch der andere Theil darzu kombt? GOtt sagt nit nur allein / daß wir betten sollen / sondern daß wir betten / und zugleich auch Buß thun / und uns bekehren sollen; Deprecatus me fuerit, & egerit pœnitentiam à viis suis pessimis. Wann das Volck / (sagt GOtt) mich bitten wird / und wann es Buß thun / und von seinen bösen Weegen abstehen wird; alsdann will ich sie erhören: Worauß zu ersehen / daß das Gebett allein nit erklecke / wann nit auch die Buß und Besserung deß Lebens darzu kombt. Dann auch zu Uberwindung der Assyrier hat Judith nit nur das Gebett ergriffen / sondern sie hat auch dem Holophernes, ihrem General / den Kopff abgeschlagen: auff dise Weiß sollen wir betten. Dises Gebett / und kein anderes ists / welchem GOtt versprochen hat / daß er es erhören wolle: Et ego exaudiam de cœlo.

Be-

16. Betrachtet die Israeliten in der schwären Egyptischen Dienstbahrkeit. Sie seufftzen/ sie schreyen zu GOtt/ und bitten/ daß er ihnen einen gütigeren König geben/ oder auß der Dienstbahrkeit erlösen wolle: Ascenditque clamor eorum ad Deum ab operibus. Exod. 2. Hat sie aber GOtt erhöret? der Text sagt von Ja: Et audivit gemitum eorum. Er hat ihr Seufftzen angehöret. Das folgende Jahr darauff/ wie Cornelius anmercket/ hat ihnen GOtt den Moyses zugesandt/ damit er sie auß Egypten führte. Aber lasset uns sehen: wann sie GOtt den HErrn umb ihre Freyheit gebetten? Abulensis sagt/ nachdem sie schon bey neuntzig Jahr in der Dienstbahrkeit gewesen. Wie ist es aber möglich/ daß sie in so langer Zeit umb ihre Erledigung nit solten gebetten haben? er antwortet: sie haben zwar gebetten; es werde aber nichts darvon gemeldet/ dieweil sie dieselbe gantze Zeit nit seynd erhöret worden. Warumb hat sie aber GOtt/ biß jetzt erst/ nit erhöret? die Ursach ist/ dieweil sie zuvor nur allein gebetten/ ohne Reu und Buß. Jetzt aber betten sie/ und bereuen zugleich ihre Sünden: Et audivit gemitum eorum. Darumb werden sie jetzt erhöret. Zuvor haben sie geschryen/ da sie betrangt waren/ aber sie waren darneben mit der Abgötterey der Egyptier behafftet/ wie der Prophet Ezechiel schreibt/ und Abulensis beweiset: Fornicati sunt in Ægypto. Ezech. 23. Jetzt schreyen sie in ihrer Trangsaal/ aber mit grosser Reu/ daß sie den falschen Götteren gedienet: Ingemiscentes vociferati sunt. Wann dann gleich die Israeliten neuntzig gantzer Jahr lang schreyen/ und bitten/ so ist es doch umbsonst; es wird gar nichts darvon gedacht: da sie aber auch Buß thun/ werden sie alsobald von dem gütigen GOTT erhöret. Licet per multa tempora, (sagt Abulensis) ante quasi per nonaginta annos laboribus duris cruciati essent, & licèt forte Deum invocarent, tamen non exaudiebantur, quia ipsi colebant Idola, quæ Deus maximè detestatur. Abul. ibi. q. 9.

O ihr Bett-Täg der Christen! wie seyd ihr beschaffen? ist es nur ein blosses Geschrey? werden in dem Hertzen die Götzen-Bilder noch angebetten/ und die Geschöpff mehr als der Erschaffer geliebet? thut man noch nit Buß über die Sünden? darumb seyd die Heuschröcken noch vorhanden. Wer von GOtt will erhöret werden/ der muß auch seine Sünden beweinen: Et ego exaudiam de cælo.

Der vierdte Absatz.

Die Fürbitt der Heiligen nutzet den jenigen/ die ihre Sünden beweinen.

17. ES ist zwar gut und löblich/ daß man sich gebrauche der Fürbitt/ und der Verdiensten deß heiligen Francisci Seraphici, der ein Engel in dem Fleisch gewesen ist/ und auch anderer Heiligen; aber wie werden die Heilige den jenigen helffen/ sagt der H. Chrysostomus, welche wegen ihrer Sünden Feind GOttes seynd/ und seiner Heiligen? Si delides fuerimus, nemo nos juvare poterit. S. Chrysost. hom. 1. in 1. Thessal. Wann auch der H. Franciscus umb Abwendung diser Trübsahl bitten solte/ ohne daß wir Buß würckten/ wurde der Sach geholffen werden? Sehet/ (sagt der H. Chrysostomus) was dem Propheten Jeremias widerfahren. Als GOTT wider das Volck erzürnet war/ hat er ihnen getrohet/ ihre Felder und Saat zu verderben: Super lignum regionis & fruges terræ. Der H. Prophet liesse nit ab/ für das Volck zu bitten umb Nachlassung solcher Straff. Aber höret/ was ihme GOtt antwortet: Noli orare pro populo hoc, quia non exaudiam te. Jerem. 7. Bitte nit für dises Volck/ dann ich wird dich nit erhören. O HErr! ist es nit ein grosser Heiliger/ der für sie bittet? Ja; aber es ligt nichts daran/ wann die jenige/ für die er bittet/ nit auffhören zu sündigen. Sehet ihr/ wie wenig es genutzet hat/ daß Jeremias für die Juden gebetten? Quid profuit Jeremias Judæis. S. Chrysost. ubi supra. Nutzet dann die Fürbitt der Heiligen nichts? O dises folget nit/ sagt Chrysostomus: es nutzet sehr vil/ aber bey den jenigen/ welche auch das ihrige thun durch wahre Buß: Prosunt plurimùm, sed quando & nos quoque aliquid agimus. Nit aber bey den jenigen/ welche durch ihre Sünden/ und übles Leben/ das Fürsprechen der Heiligen an ihrer Würckung verhinderen. Dises sollen hören die jenige/ welche gantz vermessentlich auff die Andacht gegen den Heiligen/ und ihre Reliquien sich verlassen: hören sie die entsetzliche Wort/ welche GOtt zu seinem Propheten Ezechiel geredet: Terra, cùm peccaverit mihi, extendam manum meam super eam, & conteram virgam panis ejus. Wann ein Land wider mich sündiget/ so will ich mein Hand über dasselbig außstrecken/ und will den Staab seines Brods zerbrechen. Ist es nit eben dises/ was anjetzo die Heuschröcken thun? noch erschröcklicher ist/ was GOtt weiter gesagt: Etsi fuerint tres viri, isti in medio ejus, Noë, Daniel, & Job: ipsi justitiâ suâ liberabunt animas suas. Wann schon die drey Männer/ Noe/ Daniel/ und Job darinnen wären/ ihre eigne Seelen werden sie zwar erretten; aber sie werden darumb nit vermögen/ daß ich die Plag von dem Land hinweg nemme. Mercket/ sagt der H. Hieronymus, daß GOtt allda von dem Abraham, Isaac, Jacob, und auch von dem Moyses nichts meldet/ sondern die jenige nennet/ welche seinen mächtigen

Armb

Armb nit haben einhalten können; als den Noe/ der den Sünd-Fluß nit hat können abwenden; den Daniel/ der die Gefangenschafft deß Volcks nit verhinderen können/ und den Job/ der sein Land und seine Kinder nit hat erretten mögen. Damit dann die Fürbitt der Heiligen für andere bey GOtt etwas erhalte/ so muß auch die Buß der Sünder darzu kommen.

18. Diſes zu erklähren dienet jenes/ was dem Volck Jſrael widerfahren iſt. Es hat der Prophet Samuel ihnen vorgehalten/ was für einen groſſen Fähler ſie begangen/ daß ſie einen König begehret/ welches ihnen übel außſchlagen werde. Hierauff hat das Volck den Samuel gebetten umb ſein Fürbitt bey
1. Reg. 12. GOTT/ daß er ihnen verzeyhen wolle: Ora pro ſervis tuis ad Dominum. Der Prophet verſpricht ihnen ſolches fleiſſig zu thun: Abſit à me, ut ceſſem orare pro vobis. Er hat es auch gethan: aber was hat es ihnen genutzet? der H. Chryſoſtomus ſagt/ es hab ſie nichts geholffen/ die Straff ſeye nit außgeblieben:
S. Chryſ. hom. 1. in 1. ad Theſſal. Quid profuit, (Samuel) Iſraelitis? nónne omnes perierunt? Zu einer anderen Zeit/ als die Jſraeliten wegen der Philiſtäer in groſſer Forcht waren/ haben ſie widerumb bey dem Samuel angehalten umb ſein Fürbitt: Ne ceſſes pro nobis clamare ad Dominum. Laſſe doch nit ab/ ſprachen ſie/ für uns bey GOtt zu bitten. Samuel hat es gethan/ und darauff haben ſie einen herrlichen Sieg wider ihre
1. Reg. 7. Feind erhalten: Perſecuti ſunt Philiſtæos & percuſſerunt eos. Wer ſoll ſich nit verwunderen über diſe ſo unterſchiedliche Würckungen der Fürbitt? iſt es nit eben der Samuel, der in beyden Gelegenheiten für ſie bittet? iſt es nit eben ein Volck/ für welches er bittet? oder iſt etwa der Samuel das erſte mahl/ da er für ſie gebetten/ nit eben ſo heilig geweſen/ als das andermahl? oder iſt ſein Gebet nicht ſo eyfferig geweſen/ diſes iſt nit zu glauben; warumb erhöret ihn dann GOtt nicht beyde mahl? O wie wohl antwortet der Heil. Chryſoſtomus! darumben/ (ſagt er) iſt das Gebett nit beyde mahl erhöret worden/ dieweil das Volck das einemahl nit alſo beſchaffen geweſt/ / wie das andere mahl. Da GOtt der HErr die Fürbitt deß Propheten nit angehört/ da waren die Jſraeliten voller Sünden/ darumb ob gleich der Heilige vor ſie gebetten/ iſt er doch nit erhöret worden. Da er aber umb den Sieg wider die Philiſtäer für ſie gebetten/ hatten die Jſraeliten die Götzen-Bilder hinweg gethan; ſie hatten gefaſtet/ ſie hatten ihre Sünden bereuet/ und das Waſſer ausgeſchüttet/ zum Zeichen der Buß. Da dann hat ihnen die Fürbitt deß Propheten genutzet/ daß ſie den Sieg über den Feind erhalten. Ipſe Samuel, (ſagt der heilige Chryſoſtomus) ipſe Samuel oravit pro Iſraelitis, & impetravit, quando ipſi quoque Deo grati erant, & accepti, fugârunt, & propulſârunt inimicos. Das verſtehet ſich auch von uns. Wann der heilige Franciſcus für uns bitten und anhalten ſoll/ daß diſe Plag von uns abgenommen werde/ ſoll bey ſeiner Fürbitt auch unſer Buß gefunden werden. Es müſſen beyde beyſammen ſeyn/ die Buß und das Gebett: Si deprecatus me fuerit, & egerit pœnitentiam.

S. Chryſ. hom. 67. ad pop. Antiochen.

* * *

Der fünffte Abſatz.

Die Allerheiligiſte Jungfrau MARIA iſt ein Fürbitterin/ und Chriſtus ein Fürſprecher/ allein für die jenige/ welche das ihrige auch darzu thun.

19. WIr ſehen/ daß bey diſer Proceſſion auch die heiligiſte Mutter GOttes angeruffen/ und dero ſchöne Bildnuß offentlich herumbgetragen wird. O diſes ſtehet gar wohl: aber wer kan gedencken/ daß diſe allerreiniſte Mutter GOttes für diejenige bitten werde/ welche nit ablaſſen/ ihren liebſten Sohn JEſum Chriſtum zu beleydigen? Es muß nothwendig die Rebecca entzwiſchen kommen/ wann Iſaac den Seegen ertheilen ſoll. Aber ſie bemühet ſich/ daß den Seegen der demüthige Jacob bekomme/ und nit der wilde Eſau. Bey dem Außzug der Jſraeliten aus Egypten hat ſich eine Saul zwiſchen die Jſraeliten/ und die Egyptier geſetzt; es ware aber zugleich ein Wolcken-
Exod. 14. Saul/ und ein Feur-Saul: Per columnam ignis & nubis. Sie ware von Feur/ ſagt
Abul. ibi. q. 8. Abulenſis, damit ſie den Jſraeliten bey der Nacht leuchtete: und ſie ware auch ein finſtere Wolcken/ damit ſie die Egyptier verblendete: Quantum ad partem Hebræorum, quam illuminabat, vocabatur columna ignis; quantum autem ad partem Ægyptiarum, quam caligabat, vocabatur nubes. O MARIA, du Mutter der Barmhertzigkeit/ dich ruffen wir an in unſerem Elend! aber O meine Chriſten/ der jenige/ der durch ſie den Seegen erlangen will/ der muß ein demüthiger Jacob ſeyn: dann wann er ein hoffärtiger Eſau iſt/ ſo wird er den Seegen nit bekommen/ obwohlen ſie ein ſo gütige Mutter iſt. O MARIA! ein Feur-Saul/ und auch ein Wolcken-Saul wirſt du genennet von deinem andächtigen Diener Bonaventura; Maria columna ignis eſt. Maria iſt ein Feur-Saul: Sie wird mit ihren Gnaden-Strahlen erleuchten die wahre Jſraeliten: herentgegen wird ſie ein finſtere Wolcken ſeyn gegen den gottloſen Egyptieren. Der jenige muß zuvor auß dem ſündhafften Egypten herauß gehen/ der das hülffreiche Liecht von Maria erfahren will.

S. Bonav. in Spec. Lac.

Anjetzo werdet ihr verſtehen/ warumb die Kir-

Kirchen GOttes von diser Frauen sagt/ was in dem Buch der Weißheit von Christo geschriben stehet/ da er genennet wird: Speculum sine macula, ein Spiegel ohne Mackel. Wird sie villeicht also genennt wegen der Reinigkeit ihrer Empfängnuß? oder wegen deß Crystalls ihrer Jungfrauschafft? oder weil sie ein Spiegel ist/ in welchen ein Christ sehen soll/ damit er sein Leben wohl anordne? Ja: aber es ist dessen auch noch ein andere Ursach: Sie wird ein Spiegel genennt auch derentwegen/ dieweil sie uns als ein gütige Mutter GOtt den HErrn in ihr selber darstellet. Aber wie? mercket mit Raulino, was ihr etwan an dem Spiegel nie beobachtet habt: nemme einer auß euch den Spiegel in die Hand/ rede er gegen demselben: wird der Spiegel sein Stimm und seine Wort zu sehen fürstellen? Nein; aber neige er den Kopff/ oder die Hand/ so werdet ihr sehen/ daß alsobald in dem Spiegel auch dises fürgestellt wird. Der Spiegel zeiget die Stimmen nit an/ sondern die Handlungen/und Bewögungen: er zeigt nit die Wort/ sondern die Werck: Speculum, (sagt Raulinus) repræsentat motum, non sonum. So sollen dann die Christen mercken/ daß die allerheiligiste Mutter/ als der reiniste Spiegel GOTT dem HErrn unser Nothdurfft und Anligen vorstellet; aber dises thut sie/ wann auch wir uns für den Spiegel stellen/ und vor demselben nit nur schreyen/ bitten/ und betten/ sondern auch die Händ rühren/unsere Sünden beweinen/ Buß thun/ und gute Werck verrichten: Repræsentat motum, non sonum. Der Spiegel stellet die Bewögung vor/ nit aber die Stimm. So lasset uns dann zu unserer Bitt auch die Buß hinzu thun; alsdann werden wir durch die Fürbitt Mariä Hülff erlangen in dem gegenwärtigen Elend. Et egerit pœnitentiam.

Raulin. serm. 1. Dom. 3. post Epiph.

21. Wir haben letztlich bey unserer Procession und Bitt-Gang auch die Bildnuß JESU von Nazareth herumbgetragen/ umb dem ewigen Himmlischen Vatter die kostbahriste Verdienst seines liebsten Sohns vorzustellen/ und dardurch Barmhertzigkeit von ihm zu erlangen. Es ist auſſer allen Zweiffel diſes das beste Mittel die verlangte Hülff zu erwerben. Aber was wird auch diſes Mittel helffen/ wann unsere Sünden dessen Nachtruck und Krafft verhinderen? Was hat es dem lincken Schächer geholffen/ daß er JEſum Christum so nahe bey sich gehabt an jenem Tag/ der keinen seines gleichen gehabt/ noch haben wird; an jenem Tag/ sage ich/ wo die Barmhertzigkeit GOttes/ wie ein überlauffender Fluß sich ergossen hat? Es hat ihm nichts geholffen/ sagt der heilige Cyprianus, daß er so nahe bey Christo gewest/ dieweil er nit auffgehört hat Christum zu läſteren: Unus de his, qui pendebant, latronibus blaſphemabat eum. Ihr werdet villeicht sagen/ der andere Schächer habe ihn auch geläſteret. Wahr ist es; aber er hat Reu und Leyd erweckt über sein Sünd/ und hat umb Verzeyhung gebetten: Domine memento mei. O HErr gedencke meiner. Für den jenigen/ der seine Sünd beweinet/ ist Hülff und Gnad bey Christo zu finden: aber nit für den jenigen/ der zwar Hülff begehrt/ aber kein Buß würcket: Non potuit, (seynd die Wort deß heiligen Cypriani) illi crucis prodeſſe conſortium, cujus malitiam non expiabat pœnitentiæ lavacrum. Unser Mutter die Christliche Kirch lehret uns die rechte Weiß zu betten in den Priesterlichen Tag-Zeiten/ welche sie jedes mahl anfanget: Deus in adjutorium meum intende; Domine ad adjuvandum me feſtina. O GOtt komme mir zu Hülff; HErr eyle mir zu helffen. Mercket ihr diſe Weiß zu betten? Weil Christus für uns gelitten/ so bittet die Christliche Seel/daß GOtt ihr helffen wolle/ sagt Hugo Cardinalis: Poſita Chriſti paſſione, petit juſtus adjuvari. Begehrt sie nur das? Ja/ antwortet Hilaretus: dann weil sie weist/ daß ihr Christi Leyden nit zu nutz kommen kan/ es seye dann/ daß auch der Mensch das seinige thüe/ so will sie es thun; darumb bittet sie/ daß ihr GOtt helffen wolle: dann wer begehrt/ daß man ihm helffe/ der will auch selbst Hand anlegen. Qui ſe juvari flagitat, etiam quod in ſe eſt, faciet. Bleibt also darbey/ daß auch der Mensch das seinige thun/und über seine Sünden Buß würcken muß/ wann er durch die Fürbitt der Heiligen/ und Mariä der allerseeligisten Jungfrauen/ und durch Christum selbst erlangen will die Gnad/ umb die wir bey diſem Gebett anhalten. Et egerit pœnitentiam.

S. Cyprian. ſerm. de Paſſ.

Lucæ 23.

22. Wohlan dann Christliche Zuhörer! ihr habt nun gesehen die Ursach/ worvon die Heuschröcken herkommen. Ihr habt auch gehört das Mittel/ welches GOtt selber/ der diſe Plag geschicket hat/ anerbiethet/ darvon erlediget zu werden. Was ist nun übrig? als daß wir alle zugleich uns befleiſſen die Sünden zu vertreiben auß unseren Seelen/ gleichwie wir verlangen die Heuschröcken von unseren Felderen zu bringen. Wie werden diſe vertrieben? wann ein starcker Wind entstehet/ so nimbt er sie hinweg/ sagt Berchorius: Vento projiciantur in mare, durch den Wind werden sie in das Meer geworffen. Wir wollen alle den heiligen Geist bitten umb einen guten Wind/ daß wir zu erst durch sein Gnad die Sünden/ welches die allerschädlichiste Heuschröcken seyn/ ertränckten mögen in dem Wasser einer wahren Beicht und Buß. Die Heuschröcken werden auch vertrieben durch das Feur/ wann man einige verbrennt; dann alsdann/wie Palladius sagt/ fliehen die andere hinweg/ wann sie den Geruch darvon bekommen. Unam locuſtam comburere, quia odore ejus percepto, aliæ creduntur fugere. Last uns die Heuschröcken der Sünden vertilgen mit dem Feur der heiligen Liebe GOttes/ damit durch den Geruch unseres Abscheuens von der Sünd/ der Teuffel

Berchor. l. 7. de nat. rer. c. 46.

Palladius apud Berchor. ibi.

Teuffel sich nit mehr getraue/ uns zu versuchen/ und auch unser Will sich nit mehr gelusten lasse/ wider zu sündigen. Die Heuschröcken werden auch vertrieben/ wann man Gruben macht in der Erden/ sagt Berchorius, und sie darinnen vergrabt/ damit ihr Pestilentzischer Saamen nit widerumb lebendig werde: Berchor. ibi. Locustas colligere, & in fossis sub terra abscondere. Wir wollen unser Grab und Sterblichkeit vor Augen haben/ und also unsere Sünden vergraben in immerwehrender Gedächtnuß deß Tods. Es gedencke die Obrigkeit an die Rechenschafft/ die sie geben muß wegen der Aergernuß/ wann sie dieselbige nit abschaffet/ und vergrabet/ dieweil sie sonsten wider lebendig werden. Es gedencke der Priester an sein Pflicht und Schuldigkeit/ und vergrabe sein Lauigkeit in Verrichtung seines Ampts. Gedencke der Hauß-Vatter an das Göttliche Gericht/ welches auff ihn warthet/ und vergrabe sein Nachläßigkeit in Unterweisung seiner Hauß-Genossnen in der Christlichen Leht/ damit sie ein Christliches Leben führen. Last uns alle vergraben den Geitz/ die Hoffart/ und die Unkeuschheit/ durch wahre Reu und Buß über unsere Sünden/ damit die Plag der Heuschröcken auffhöre.

23. Lasset uns dises von dem Gedeon lehrnen/ welcher/ damit er den Sieg wider die Madianiten erhielte/ sich und die Seinige nit mit Schwerdt und Spieß bewaffnet/ sondern mit irrdenen Krügen/ und brinnenden Fackleu darinnen: Judic. 7. Lampades in medio lagenarum. Er hat das Schwerdt nit außgezogen wider den Feind/ sondern er/ und die Seinige haben die Krüg auff einander geschlagen/ und da sie zerbrochen/ die brinnende Facklen in Händen gehalten; worauff unter den Feinden ein solche Forcht entstanden/ daß sie mit grossem Heulen und Geschrey darvon gestohen: Vociferantes, ululantesque fugerunt. Was ist dises für ein wunderliche Manier zu überwinden? die H. Schrifft hat von ihnen gesagt: Jacebant in valle, ut locustarum multitudo. Sie/ die Madianiter seynd in dem Thal außgebreithet gelegen/ wie ein Hauffen Heuschröcken. Dises Heer der Heuschröcken ist vertriben worden durch Zerbrechung der Krügen. Wollen wir unsere Heuschröcken vertreiben/ so last uns unsere Hertzen zerknirschen durch wahre Reu und Leyd/ damit das Liecht herfürbreche/ bey welchem wir sehen/ daß unser Leben geschwind vergehet/ daß die Ewigkeit auff uns warthet/ die glückseelige/ oder die unglückseelige/ und daß alles das jenige/ was uns in disem Leben von der Tugend abhaltet/ ein lauterer Betrug seye. Lasset uns gedencken an die Heilige/ daß die Heilige GOttes auff uns warthen in dem himmlischen Vatterland/ allwo allein die wahre Freuden gefunden werden; Allwo wir sehen werden Mariam die allerseeligiste Mutter/ unser Fürsprecherin; allwo Christus unser Erlöser/ mit dem Vatter und dem heiligen Geist/ alle unsere Begierden erfüllen wird. Was warthen wir dann? warumb zerbrechen wir nit unsere harte Hertzen vor den Füssen dises HErrn? O gütigister Erlöser/ sihe wir schlagen an unsere Hertzen/ es reuen uns unsere Sünden/ nit darumb/ daß die Heuschröcken hinweg genommen werden/ sondern weilen du es wilst/ der du die unendliche Güte bist. Saget dann/ O ihr Seelen/ auß gantzem Hertzen/ O mein HErr und GOtt/ JEsu Christe ꝛc.

):(

Die acht und sechtzigiste Predig.

Als die Forcht der Pest verhanden war/ an dem fünfften Tag/ der achttägigen Andacht deß Gebetts in der Thum-Kirchen zu Granada, bey Christo von dem Heyl genannt/ für Abwendung der Pest/ welche schon zu Malaga war/ den 27. Octob. 1678.

Leo rugiet, quis non timebit? *Amos.* c. 3.
Der Löw wird brüllen/ wer soll sich nit förchten?

Eingang.

WArumb ist doch dise Täg herumb in disem GOtts-Hauß der heiligen Kirchen zu Granada ein so grosse Anzahl deß Christlichen Volcks/ der Kinderen deß Liechts zusammen kommen? was ist die Ursach/ daß wir unsallhier versamblet? Lasset sehen/ was hierauff der weltliche Fürwitz antwortet/ man hat geöffnet das acht tägige allgemeine Gebett in der Kirchen/ von dem Heyl genannt/ worbey acht Predigen werden gehalten werden:

den: darumb gehen wir dann/sagen die Fürwitzige/ zu sehen/ und zu hören/ welcher die schönste Predig thun/ und das gröste Lob darvon tragen werde. O meine Christglaubige! ich komme nit hieher zu disem Zihl und End; es ist auch gar kein Zeit wider zu predigen/ noch die Predig anzuhören auff diſe Luc. 8. Weiß: Qui habet aures audiendi, audiat: Wer Ohren hat zu hören/ sagt Christus/ der höre. Haben dann nit ja alle Ohren? wir seynd ja nit taub. Wahr ist es/ alle zwar haben Ohren/ sagt Hugo der Cardinal; aber nit alle haben Ohren zu hören: Alij habent aures, sed non habent aures audiendi. Hugo Card. ibid. Die Fürwitzige Ohren seynd zwar Ohren; aber sie hören/ nit damit sie hören/ sondern allein/ daß sie ihrem Fürwitz ein Genügen leisten. Ohren/ welche da hören/ damit sie hören/ und auß deme/ was sie hören/ einen Frucht schaffen/ und GOtt gehorsamen: Qui habet aures audiendi, audiat. Wer Ohren hat zu hören/ der höre.

2. Was antworten dann auff meine Frag die rechte andächtige und demüthige Ohren? warumb seyd ihr in diſer Kirchen zuſammen kommen? sie sagen/es sey die Pestilentz in den benachbahrten Städten/ wir aber seynd alle Brüder/ und Kinder eines Vatters/ GOttes deß HErrn: darumb versammlen wir uns auß Christlicher Liebe/ daß wir ihnen zu Hülff kommen mit dem Heil. Gebett/ mit Umbgang/ und Meß-Opffer. Aber diſes nit allein: wir seynd auch selbſt arme Sünder/ und verdienen wol/ daß GOtt auch uns mit der Pest straffe; darumb versammlen wir uns allda/ und bitten umb Barmhertzigkeit/ daß GOtt uns verschone mit der Geiſſel einer so grossen Plag/ die wir verdienet haben wegen unſerer Sünden; und diſes bitten wir durch die Verdienſt JEſu Christi/ und verehren diſe sein andächtige Bildnuß/ von dem Heyl genannt. O Christen/ diſes ist das rechte Zihl und End unſerer Zuſammenkunfft/ und diſes kan uns Hoffnung machen/ das jenige zu erlangen/ was wir begehren.

3. Es ist einstens das ungeheure Geſchrey von der Stadt Sodoma, und den benachbahrten gottlosen Städten/ biß an den Himmel auffgeſtiegen/ und hat von GOtt Rach begehrt Genes. 18. wider ihre Innwohner: Clamor Sodomorum multiplicatus est. Das Geſchrey der Sodomiten hat ſich gemehret. Da hat GOtt beſchloſſen/ ſie zu ſtraffen; aber weil diſes ſein Gütigkeit gern verſchonet hätte/ ſo ist er dem Abraham in ſeiner Zeit erſchienen/ und hat ihm die vorhabende Straff wider Sodoma angedeutet. Der heilige Patriarch gedachte/ weil ihm GOTT ſein Vorhaben offenbahret/ ſo werde er es nit in Ungnaden auffnehmen/ wann er ihn umb Nachlaſſung derſelben bitten ſolte. Mein HErr/ ſagte er/ wann in der Stadt Sodoma funffzig Gerechte wären/ wolteſt du ihr nit Barmhertzigkeit widerfahren laſſen? Ja/ ſagte GOtt: ich will es thun: Dimittam omni loco propter eos. Ich will ihrentwegen verzeyhen. O mein GOtt/ wann aber fünff und viertzig Gerechte wären? ſo will ich auch verſchonen/ſagte GOtt: Non delebo. Ich will ſie nit vertilgen. O unendlich gütiger GOtt/ erlaube mir noch ein Bitt: wann viertzig Gerechte darinnen wären? ich will ſie nit ſtraffen/ antwortet GOtt: Non percutiam. Wann aber ihrer dreyſſig wären? Non faciam; ſo will ich ihnen nichts Ubels thun. Wann aber zwaintzig wären? Non interficiam. Ich will ſie nit umbbringen. Wann aber zehen wären: Non delebo propter Decem; ſo will ich ſie nit tödten/ wegen der zehen. O diſe unendliche Güte! wer ſolte ſie nit loben und preyſen? darumb fahre weiter forth/ O mein heiliger Patriarch: du haſt ſechs mahl nach einander dein Fürbitt gethan; bitte noch einmahl/ GOtt wolle mit der Straff verſchonen/wann auch fünff Gerechte darinnen wären. Aber diſe Bitt thate er nit: und alſo iſt die Stadt durchs Feur/ ſo vom Himmel gefallen/ zu Grund gangen/ weilen nit zehen Gerechte darinnen waren. O du unglückſeelige Stadt!

4. Aber O mein GOtt! warumb iſt der Patriarch nit fortgefahren in ſeiner Bitt? er hat geforchten/ er möchte GOtt erzürnen/ ſagt Abulenſ. Gen. 18. Abulenſis. Hat er dann nit geſehen die Gütigkeit GOttes/ mit welcher er ihn angehöret/ da er ſo offt mit der Zahl abgeſtiegen/ biß auff zehen? warumb ſteigt er dann nicht noch weiter herab? villeicht weil er dem gerechten Urtheil GOttes nicht widerſtreben wollen? Nein/ ſagt Thomas Anglicus, ſondern die Urſach war/ weilen GOtt ſelber/ der dem Abraham ſein Bitt eingegeben/ ihn nit hat laſſen von diſer Zahl weiter herunter ſteigen/ wegen deß Geheimnuß/ ſo darunter verborgen: Deus occulte movebat animum Abrahæ ad petendum eo potiùs modò, quàm alio; quòd vellet formulam precationis ejus ſpiritualibus quoque myſteriis deſervire. Thom. Angl. in 18. Gen. / Cornel. ibi. Was haltet dann für ein Geheimnuß in ſich die zehende Zahl? villeicht diſes/ daß GOtt die Straff nit werde nachlaſſen/ es ſey dann Sach/ daß man in der Stadt ſein Geſatz der zehen Gebotten halte? Es iſt noch was mehrers; ſehet nur an/ O Christglaubige/ bey diſer Zahl/ was für ein Ziffer ſie hat: nemblich ein Einſer ſambt einer Nullen (10.) diſes iſt ein Figur der Menſchwerdung deß Göttlichen Worts/ in welcher ſich vereiniget hat der Einſer deß Göttlichen Weeſens/ mit der Nullen der menſchlichen Natur. Wird dann hierdurch bedeutet/ daß ohne die Menſchwerdung deß Sohns GOttes kein Verzeyhung für die Sünder ſeye?

Noch mehr ſagt der H. Eucherius, was für ein Geſtalt hat der Zehner unter den Spaniſchen Ziffern? er hat die Geſtalt eines Creutzes X. Iſt dann die zehende Zahl ein Bildnuß deß Creutzes JESU Christi/ oder Christi deß Gecreutzigten? Ja/ ſagt Eucherius: Denarii numeri figura crucem Christi de- S. Eucher. in Gen. 18.

monstrat, quia littera X. qua denarius exprimitur, in figura crucis formatur. So hat dann die Stadt Sodoma kein Hoffnung haben können/ der angetroheten Straff zu entgehen/ dieweilen weder die Zahl der zehen Gerechten bey ihr gefunden worden/ noch auch die Bildnuß Christi an dem Creutz/ damit sie ihr Zuflucht hätte nehmen können. Die Stadt Granada aber solle gute Hoffnung haben in gegenwärtiger Gefahr der Pest/ weil sie die Gnad hat diser Geheimnuß-vollen Zahl deß Zehners an disem wunderthätigen Bild JEsu Christi deß Gecreutzigten für das Heyl der Welt/ und weil auch so vil gerechte Seelen in ihr gefunden werden/ welche den Armb der Göttlichen Gerechtigkeit innhalten können: Si ubi decem tantùm justi essent, (sagt der Heil. Chrysostomus) omnes inhabitantes Deus salvare promisit; ubi non decem, & viginti, sed multo plures sunt, Deum cum omni diligentia colentes, quomodo non oportet benè sperare, & de communi nostra omnium salute confidere? Wann da auch nur zehen Gerechte zu Sodoma wären/ so GOtt versprochen/ allen Innwohneren zu verschonen; wo dann nicht nur zehen/ oder zwaintzig/ sondern vil mehrer Gerechte seynd/welche GOtt mit allem Fleiß verehren/ warumb sollen wir nit alles guts verhoffen/ und vestes Vertrauen haben/ GOtt werde uns allen verschonen? so kan dann der Patriarch mit seiner Bitt wol innhalten für die Stadt Sodoma, weilen nichts ist/ das ihr ein Hoffnung machen konte: wir aber wollen in unserem Gebett und Andacht fortfahren/ dann wir können billich hoffen durch Christum den Gecreutzigten/ von der ansteckenden Sucht befreyt zu werden. Also ist ihm/ O gütigister JESU! umb diser Ursach willen versammlet sich allhier dein Volck/ dich anzusehen und anzubetten an dem Creutz (vil besser/ als die Israeliten bey der Ehrinen Schlang an dem Pfahl) damit wir durch deinen heiligisten Tod von den Tod erhalten werden. Dort in der Wüsten sahe man die Schlang an dem Pfahl an/ damit die Schlangen nicht schadeten/ da aber sehen wir deinen Tod an/ damit der Tod an uns nichts vermöge/ wie der Heil. Augustinus sagt: Attenditur serpens, ut nihil valeat serpens; attenditur mors, ut nihil valeat mors. Weilen aber/ wie David sagt/ damit wir vestiglich hoffen können/ vonnöthen ist/ daß zuvor das Opffer der Gerechtigkeit geopffert werde: Sacrificate sacrificium Justitiæ, dieweilen aber zu einer steiffen Hoffnung vonnöthen/ daß das Opffer der Gerechtigkeit vorhergehe/ wie der Heil. David erinneret: Sacrificate sacrificium justitiæ, & sperate in Domino. Opfferet ein Opffer der Gerechtigkeit/ und hoffet auff den HErrn: Et sperate in Domino. So muß unser Buß vorhergehen. Wann wir anderst ein rechte Hoffnung haben wollen: und dises ist/ O Christglaubige/ was ich euch anzukünden anheut hier erscheine/ damit wir den erzörnten GOtt besänfftigen mögen. Dieweilen nun hierzu der Göttliche Beystandt höchst nothwendig/ damit wir den erwünschten Frucht erlangen/ so lasset uns demüthig darumb anhalten durch Fürbitt der allerseeligisten Jungfrauen/ mit dem gewohnlichen Ertz/ Ave Maria.

S. Chrys. Hom. 3. ad Pop.

Pial. 4.

Leo rugiet: quis non timebit? *Amos.* 3.

Der Löw wird brüllen: wer soll ihm nit förchten? *Amos.* 3.

Der erste Absatz.

Die Pest der benachbahrten Städten ist eine barmhertzige Erinnerung für die andere/ die annoch befreyt seynd.

6. LAsset uns nur gleich und ohne weitere Vorred anhören/ und betrachten/ was uns der Prophet Amos vorhaltet in meinem angezognen Predig-Text: Leo rugiet, quis non timebit? Der Löw wird brüllen/ wer soll ihm nit förchten? Er redet dem Buchstaben nach/ wie die Schrifft-Außleger vermeynen/ mit dem alten Israelitischen Volck/ wider welches GOtt erzörnet war; und stellet ihnen GOtt den HErrn vor in der Figur eines grimmigen Löwen/ der in dem Wald brüllet; damit es seine gerechte Trohungen förchten/ und sich befleissen solten/ den erzörnten GOtt durch die Buß zu versöhnen. Aber es scheinet auch/ als rede er mit uns bey gegenwärtiger Gelegenheit. O ihr Christglaubige/ GOtt zeiget uns ja/ daß er erzörnet seye: Leo rugit. Der Löw brüllet. Wer soll seinen gerechten Zorn nit förchten? Quis non timebit? Wann der Löw brüllet/ sagt Isidorus, so zitteret die Erden. Wann aber GOtt erzörnet ist/ wer soll nit zitteren/ und sich nit förchten? Alle/ alle sollen sich förchten/ niemand außgenommen: Quis non timebit? Es solle sich förchten der Prediger/ sagt der gelehrte Sanchez, wann er nicht mit grossem Eyffer für die Ehre GOttes seine gerechte Trohungen dem Volck fürtragt. Es soll sich der Sünder förchten/ der sich noch nit bekehret. Es soll sich auch der Gerechte förchten/ wann er sich von der Lauigkeit last überfallen. Es soll sich der Obere förchten/ der Richter/ der Priester/ der Beambte/ der Edle/ der Mächtige/ der Reiche/ und der Arme; mit einem Wort/ alle sollen sich förchten; quis non timebit? aber was soll man förch-

Hugo Card. Cornel. Castro Nibera Sanchez & alii in Amos. 3.

Isidor. l. 11. Ethimol.

Cajet. Sanch. in Amos 3.

förchten? wie soll man sich förchten? und was soll man thun / daß uns das jenige nicht widerfahre / was uns wird angetrohet? die Beantwortung auff diſe Fragen wird die Materi seyn gegenwärtiger Predig.

7. Zuvor aber wolleu wir sehen / warumb der Prophet GOtt den HErrn einen Löwen nennet / da er uns seinen Zorn ankündet: Leo rugiet. Der Löw wird brüllen. Es brüllet der Löw / sagt Isidorus, wann er seine schlaffende Junge auffwecken will: und GOTT der HErr / wann er brüllet / und erzörnet ist / suchet mit zeitlichen Straffen / und Trübsaalen uns Christen / als seine Kinder von dem Schlaff der Sünden auffzuwecken. Krieg / Hunger / und Pest / so man hin und wider sihet / was seynd es anders / sagt der H. Cyprianus, als Ermahnungen GOttes zur Besserung deß Lebens? Plectuntur interim quidam, & cæteri corrigantur. Dahero hat der H. Augustinus die Plagen der Egyptier ein Lehr der Israeliten genennet: Plaga Egyptiorum eruditio est filiorum Israël. Was ist es anders / wann das Feur auffgeht in deß Nächsten Hauß / als ein Ermahnung / daß du Sorg tragen sollest / die Flammen von deinem Hauß abzuhalten? wie der Poët gesungen: Tua res agitur, paries cùm proximus ardet; felix quem faciunt aliena pericula cautum. Es ist dir daran gelegen / wann deines Nächsten Hauß in Flammen steht; seelig ist / der durch frembden Schaden witzig wird. O Sünder / es seynd nun 4. Jahr / daß wir von grossen Trübsaalen hören / von der Pest zu Murcia, zu Carthagena, und zu Oran. Du hast diſes nit verstehen wollen / weil diſe Orth noch zimblich weit von uns entlegen: Nun aber kommet es in die Nähe / und ist die Pest schon zu Malaga. Höre / höre / diſes ist ein barmhertzige Wahrnung / damit du die Geissel GOttes von dir abwendest: Tua res agitur, paries cùm proximus ardet. Es geht dich an / wann deines Nächsten Hauß brinnet.

Isidorus lib. supra. Borchorius tit. 10. c. 17. n. 3. Pier. Valer. l. 1. Cyprian. serm. 3. de lapsi.

S. Augustin. apud Abend. in 1. Reg. 3. n. 11. Hieron. l. 1. Tph.

8. Es hat viertzig gantzer Täg und Nächt über die Erden geregnet / als die Göttliche Gerechtigkeit jene allgemeine Straff deß Sündflusses über die Welt hat ergehen lassen: Facta est pluvia super terram quadraginta diebus, & quadraginta noctibus. Warumb ist es so lang darmit zugangen? Ein Wunderding! wann GOtt billich wider die Sünder erzörnet ist / warumb macht er nicht gleich auff einmahl ein End mit ihnen? ist nit der Noë mit seinem Haußgesind schon in der Archen? so sterben dann die andere Sünder allzumahl und augenblicklich; dann also wurd bey denen Nachkömmlingen der Zorn GOttes desto mehrer gefördtet werden: was braucht es hierzu viertzig Tag? darumb ist es so lang darmit zugangen / sagt der heilige Chrysostomus, dieweil GOtt mitten in seinem Zorn auch seine grosse Barmhertzigkeit hat erweisen wollen: Pro sua misericordia tanta dierum productione usus est. Ist aber die viertzig Täg hindurch niemand umb das Leben kommen? vil / und sehr vil seynd umbkommen / sagt der heilige Vatter. In wem bestunde dann die Barmhertzigkeit? eben in diſem / daß so vil sturben: GOtt gebe mir Gnad / daß ich diſes erklären möge. Es hatte GOtt geoffenbahret / daß er der Welt hundert und zwantzig Jahr zuwarthen wolle. Er hatte dem Noë befohlen / daß er indessen die Archen bauen / und den Sündern den Zorn GOttes ankünden solle. Und ob er zwar zwaintzig Jahr von derselben Zeit hinweg genommen / weilen er die Unbußfertigkeit der Welt gesehen / so hat er doch siben Täg vor dem Sündfluß die Sünder nochmahlen ermahnen lassen. Ist noch kein Besserung da / und kein Reu über die Sünden? Ey so komme dann der Sündfluß / und ertränckе die Gottlose: aber doch nicht gleich alle mit einander / damit man auch mitten in der Strengheit sein Barmhertzigkeit sehe. Erstlich sollen die jenige Städt überschwemmet werden / welche in den tieffen Thäleren ligen: hernach solle das Wasser die höher gelegene Städt übersteigen: und also soll es von Tag zu Tag weiter gehen / damit die Straff der ersten eine Witzigung seye den anderen / welche annoch bey Leben: es sollen die in einer Stadt sehen den Untergang der anderen Städten / damit wann sie den herannahenden Tod vor Augen hätten / sie zur Buß greiffen / und dardurch verhinderen möchten / daß die Straff nit auch an sie gelangte. Ist diſes nicht ein Barmhertzigkeit? Ja / ein grosse Barmhertzigkeit / sagt Chrysostomus: Volebat enim propter magnam misericordiam etiam aliquos ex eis castigatos, generalem hanc internecionem effugere, cùm ante oculos viderent proximos suos perire, & imminere sibi communem interitum. O wie groß ist dann die Barmhertzigkeit GOttes auch gegen diſe unsere Stadt! sehet ihr es nit? thut nur die Augen auff / und sehet auff Malaga: ihr werdet sehen / wie die Leuth in diſem Sündfluß / an der Pestilentz / häuffig dahin sterben / andere in den Spitäleren / andere in ihren Häuseren / andere auff offentlicher Gassen; wir aber leben noch? ist da in Granada noch alles gesund? Ja: O so seye gelobt die Barmhertzigkeit GOttes / welche uns also gnädig ermahnet / daß wir uns noch besseren. O ihr entschlaffene Sünder! wachet auff! es brillet dort der Löw / auff daß wir allhier erwachen sollen: Leo rugit.

Gen. 7.

Chrys. Hom. 15. in Gen.

Der andere Absatz.

Man muß nit nur förchten die Gerechtigkeit / die uns straffet / sondern auch die Barmhertzigkeit / mit der GOtt uns noch verschonet.

9. WEilen wir nun wissen / warumb der Prophet GOtt den HErrn einen Löwen nennet ; Quis non timebit? Wer solte ihm nicht förchten / wann er disen Löwen erzörnet sihet ? was sollen wir aber förchten? dises ist die erste Frag. Sollen wir den Zorn GOttes förchten ? Ja : dann darumben / wie das Kirchen-Gebett andeutet / schicket GOtt die Pestilentz über die Völcker / damit die Menschen den Zorn GOttes erkennen / und förchten : Ut mortalium corda cognoscant, à te indignitate talia flagella prodire. Welcher Sohn förchtet sich nit / wann er sihet / daß der Vattrr die Geissel in die Hand nimmet / seinen Bruder zu straffen? was förchtet er aber ? er förchtet / es möchte der Zorn deß Vatters / und die Straff auch über ihn kommen. Wir sehen in der Stadt Malaga die Geissel der Pest ob unserem Nächsten / ob unseren Brüderen : Quis non timebit ? Wie sollen wir uns dann nit förchten / das dise Straff nit auch an uns komme ? Ja freylich sollen wir dises förchten.

Ecclesia in oratione pro peste.

10. Es hat GOtt den Josue zu einem Heerführer und Regenten seines Volcks ernennet ; er aber darüber gantz erschrocken / zitterte vor grosser Angst und Forcht ; also daß GOtt selber kommen / und ihm ein Hertz machen muste. Er sprach zu ihm : Confortare, & esto robustus valde. Seye behertzt / und starckmüthig. Weil er aber sich noch gefördhten / so hat ihm GOTT zum anderen mahl zugesprochen : Confortare, & esto robustus valde. Seye behertzt / und sehr starckmüthig. Da er noch nit auffgehört zu zitteren / und sich zu förchten / hat GOtt das dritte mahl zu ihm gesagt : Ecce præcipio tibi, confortare, & esto robustus valde Sihe / ich befilch dir / seye wol behertzt / und starckmüthig : Noli metuere, & noli me timere. Förchte dir nit / und seye nit zaghafft. O Josue, was förchtest du dir ? warumb zitterest du? was ängstiget dich ? ist es die Beschwährde der Regierung ; so ist es zwar ein Klugheit / daß du dir förchtest / wann du deine Kräfften allein ansihest ; dieweil du aber das Versprechen von GOtt hast / daß er mit dir seye / und dir beystehen werde : Tecum est Dominus, Deus tuus ; so ist ein sträffliche Kleinmüthigkeit / wann du dich von der Forcht also einnehmen lassest. Du tragst mit deinem Nahmen die Bildnuß deß Nahmens JEsu / sagt der H. Ambrosius , der dich von aller Gefahr erretten wird. Was förchtest du dann? gedencke / wie alle die jenige / welche mit dir auß Egypten Anfangs außgezogen / nunmehr todt seynd : der Aaron ist gestorben ; Maria sein Schwester ist gestorben ; Moyses ist auch gestorben : dich aber hat GOtt bey Leben erhalten / dieweil du den heylwerthesten Nahmen JESU trageſt : Quicunque exierunt de Egypto, perierunt in deserto : mortuus est Aaron, mortuus est Moyses, solum JEsum Nave nominis sacri similitudo servavit.

1 Josue 1.

S. Ambros. in Ps. 118.

Warumb förchtest du dir dann / da du von GOTT so grosse Wolthat erfahren hast? aber lasset ihm seine Forcht : er hat billiche Ursach sich zu förchten / sagt Lyranus : dann was hat GOtt zu Josue gesagt / als er ihm das Ampt auffgetragen / daß er das Volck regieren soll? Er sprach / er übergebe ihm solches Ampt / weilen Moyses gestorben : Moyses servus meus, mortuus est. Und wie ist Moyses gestorben? Er ist gestorben eines gähen Tods : Mortuus est Moyses jubente Domino. Da sihest du die Ursach / warumb sich Josue geforchten hat / sagt Lyranus. Was ist das? gedacht er bey sich selbsten : Moyses ein so grosser Freund und Diener GOttes / muste deß gähen Tods sterben wegen eines kleinen Mißtrauens zu GOtt ; wie solte ich dann nicht förchten / es möchte mir auch also ergehen / der ich nit so heilig bin / als Moyses? dises erschröcket mich / dises macht mich zitteren / und förchten : Viderat Josue (sagt Lyranus) quòd Moyses sanctissimus perturbatus peccaverat in aquis contradictionis, propter quod privatus fuerat ingressu terræ promissionis, & ideo meritò timebat, ne sibi aliquid simile accideret, Eben also können auch wir uns billich förchten / und sagen : was ist das? wer weist / ob nit GOtt wegen weniger vielleicht nit gar grossen Sünden die Pest über die Stadt Malaga gesandt hat ? wann wir dann mit eben dergleichen / oder mit noch schwehreren Sünden behafftet seynd / so haben wir ja gleiche Straff zu förchten : Quis non timebit ? Wer soll nicht erschröcken ab dem gerechten Zorn GOttes ?

Deut. 32. Num. 20. Lyran. in Deut. 32. Josue.

11. Aber heut / O Christglaubige / begehre ich nit so fast / daß ihr den Zorn der Göttlichen Gerechtigkeit förchtet / als daß ihr förchtet / seine milde Barmhertzigkeit. Es ist gar kein Zweiffel / daß es nit ein Barmhertzigkeit seye für die Stadt Granada , daß GOTT die Straff / welche über andere Städt ergangen / nit auch über sie gesändet. Aber da auch in Granada Sünden gefunden werden / wie in den anderen Städten / welche GOtt mit der Pestilentz straffet / bleibt dannoch Granada ohne Straff? O wie förchtlich ist dise Barmhertzigkeit ! lasset die andere Städt die Gerechtigkeit förchten : wir aber sollen mit weniger förchten dise Barmhertzigkeit. Ich will dessen die Ursach anzeigen. Es ist kein gröſſerer Zorn GOttes / sagt der H. Hieronymus , als wann sich in disem Leben GOtt über die Sünder nit erzörnet : Magna ira est, quando peccato-

S. Augustin. in Ps. 89. peccantibus, non irascitur Deus. Die gröste Straff ist es / wann GOtt die Sünder nit straffet: Illi Deus irascitur, quem peccantem non flagellat. Dises ist / warumb David von etlichen Sünderen / denen nit mehr zu helffen / gesagt hat / daß sie mit anderen Sünderen nit werden gestrafft werden: Et cum hominibus non flagellabuntur. Dann wie Petrus Blesensis angemerckt / wann sie GOtt mit anderen Menschen nicht strafft in diser Welt / so ist es ein Anzeigen / daß er sie ewig straffen werde mit den Teufflen in dem andern Leben: Qui non flagellantur temporaliter cum hominibus, in perpetuum flagellabuntur cum Dæmonibus. Im Widerspihl aber ist es ein grosse Barmhertzigkeit / wann es scheinet in disem Leben / daß GOtt mit uns nach der Strengheit verfahre / sagt der H. Hieronymus: Quæ putatur esse asperitas, clementia est. Was man für ein Strengheit haltet / das ist ein Gütigkeit. Es ist ein Strengheit eines Leib-Artzts / sagt Augustinus, welcher / ob er zwar Schmertzen verursachet / so geschicht es doch umb der Gesundheit willen: Dolorem ingerit, sed ut conducat ad sanitatem. Und darumb bezahlen wir den Leib-Artzt / und dancken ihm / ob er uns gleich wehe thut. Also soll man auch GOtt dancken / wann er uns hier zeitlich straffet. Ich will dich loben / O HERR / sagt Isaias, daß du über mich gezörnt hast. Confitebor tibi, quoniam iratus es mihi. David hat auch danckbahrlich bekennet / daß die Trübsal / und die Demüthigung ihme genutz habe: Bonum mihi, quia humiliásti me. Der H. Job hat es für einen sonderen Trost gehalten / daß er keinen Trost auff Erden hatte / und daß GOtt nit ablasse / ihn mit Trübsaalen heimbzusuchen: Et hæc mihi consolatio, ut affligens me dolore non parcat: dann also hoffte er / sein Trost werde immerwährend seyn in der Ewigkeit: Ac si apertè diceretur; quia ideò hic quibusdam parcit, ut eos in perpetuum feriat; ideò me hic feriat non parcendo, ut in perpetuum parcat. Er wolte sagen: dieweil GOtt etlichen hier auff Erden verschonet / weil er sie in der Ewigkeit straffen wird; so will ich / daß er mich hier auff Erden straffe / damit er mir in der Ewigkeit verschone. Disem nach hab ich nit allerding recht gesagt / man solle in Malaga förchten GOttes Gerechtigkeit / wir aber sollen förchten seine Barmhertzigkeit: Ich hätte vilmehr sollen sagen: man solle zu Malaga GOtt dancken wegen der Barmhertzigkeit / welche den Schein hat der Gerechtigkeit / weil sie mit der Pest gestrafft werden: wir aber sollen allhier förchten / es seye ein strenge Gerechtigkeit unter dem Schein der Barmhertzigkeit / daß wir die Pest mit haben.

Bißher bin ich der Meynung gewest / daß allein Maria, die Schwester Moysis / seye gestrafft worden / als sie / und Aaron ihr Bruder / wider Moysen gemurret; aber Salvianus ist Ursach / daß ich meine Meynung ändere; dann er sagt mir / daß auch der Aaron gestrafft worden: Coërcitio lepræ hujusmodi non Mariam tantùm, sed & Aaronem humiliavit. Die Straff deß Aussatz hat nit allein Mariam, sondern auch den Aaron gedemüthiget. Ihr werdet mir sagen / es rede die Schrifft nur allein von Maria, dann dise ists / welche alsobald mit dem Siechthumb ist überzogen worden: Et ecce Maria apparuit candens leprâ. Den Aaron aber hat der Aussatz nit berühret. Wahr ist es / sagt Salvianus, aber er ist dannoch dardurch beschämet worden / indem er gesehen / wiewol er gesund geblieben / daß er dannoch die Straff so wol verdienet als seine Schwester / welche mit dem Aussatz gestrafft worden: Maria enim supplicio afficitur, ut Aaron confusione mutetur. Was ist das? konte Aaron sagen: ich habe eben die jenige Sünd begangen / die mein Schwester begangen hat / und GOtt straffet mein Schwester / mich aber strafft er nit? O dises erschröcket mich sehr / mein Schwester hat einen Trost / daß sie ihr Sünd in disem Leben durch dise Straff abgebüst; aber was wird mir geschehen / der ich eben diselbe Schuld habe / und doch GOtt nit will / daß ich sie schon jetzt bezahle. Sehet ihr allhier (sagt Salvianus) wie GOtt einer Zeit den Aaron, und seine Schwester Maria gedemüthiget hat: dise mit dem Aussatz / den Aaron aber mit der Beschämung / und Forcht einer künfftigen vil schärpferen Straff / dieweil er sein Schuld noch nit bezahlet: Non Mariam tantùm, sed & Aaronem humiliavit. O Christliche Zuhörer! seynd in diser Stadt Granada nit auch Sünden? sagt her ihr Gewissen / seynd auch Sünden in Granada? Was sagt ihr / ihr Gassen / ihr Häuser / ihr Gerichts-Stuben / und auch Kirchen? was sagt ihr? seynd auch Sünden allhier? seye es / daß man in Malaga gesündiget; dort aber regieret die Pest; und in Granada regiert sie nit; dort bezahlen sie ihr Schuld; hier aber werden wir noch nit angehalten / dieselbige zu bezahlen. O Beschämung / O Forcht! lasset uns förchten bey diser Barmhertzigkeit / daß sie uns nicht zu grösserer Straff gereiche: Quis non timebit?

12. Vid. serm. 71. n. 18. Salvian. l. 1. de providen.

Der dritte Absatz.

Es soll bey der Forcht allein nit verbleiben / sondern man soll noch weiter gehen / und die Wurtzel der Sünden außreissen.

13. ABer bey der Forcht allein solle man es nit bewenden lassen / sagt der Prophet; sondern man soll sich also förchten / wie die Thier den Löwen förchten / wann er brüllet: Leo rugiet, quis non timebit? Der H. Ambrosius schreibt etwas seltsames von dem

Rupert. l. 6. in ap. c. 1.

dem Löwen: wann er auß seiner Hölen herauß geht auff die Jagd / und nur einen Brüller thut in den Wald hinein / so macht er dardurch / daß die andere Thier / die ihn hören / gantz erschrocken still stehen müssen / als wann sie gebunden wären: alsdann fangt er sie:

S. Ambros. l. 6. Hexam. c. 3. Psal. 103. S. Bern. serm. 13. in Pf. 90.

Rugientis sonitu, veluti quadam vi attonita, atque icta deficiunt. Dises ist / was David gesagt / und was der H. Bernardus wol erwogen hat: Catuli leonum rugientes, ut rapiant. Die junge Löwen brüllen / damit sie einen Raub bekommen. Nun meine Christen / der Löw brüllet; Leo rugit. Wir hören schon ein entsetzliches brüllen der Göttlichen Gerechtigkeit bey diser Pest; wir seynd derowegen in grosser Forcht: aber wie sollen wir uns förchten / dises ist die andere Frag: wir sollen nit nur förchten die Gerechtigkeit / und die Barmhertzigkeit / sondern wir sollen auch stillstehen und innhalten mit dem sündigen / weil wir das Brüllen deß Löwens gehört haben. Habt ihr nit gesehen bey den Kinderen in der Schuhl / wie sie ihren Lehrmeister förchten? Er nimmt die Ruthen in die Hand / und wann er sihet / daß sie schwätzen / spihlen / und nichts lehrnen / so schlagt er zu / und hauet bald dises / bald jenes mit der Ruthen. Was thun die andere; sie förchten sich; und nit nur das / sondern sie lassen auch ab vom schwätzen und spihlen / sie mercken auff / und lehrnen / was sie zu lehrnen haben. O was lehrnen uns dise Kinder? wir sollen uns auch förchten / indem wir die Ruthen sehen / mit welcher GOtt andere Städt züchtiget / die mit uns gleichsamb in einer Schuhl seynd. Aber vor allen Dingen sollen wir von Sünden abstehen / und uns befleissen / das jenige zu lehrnen / worvon wir GOtt werden Rechenschafft geben müssen:

S. Nazianz. apud Schol. Damas. l. 2. Paral. c. 62.

Ex alienis calamitatibus (sagt der H. Gregorius Nazianzenus) hoc commodi capiendum est, ut nostris rebus rectè prospiciamus. Auß frembden Schaden sollen wir Nutzen herauß ziehen / daß wir uns zeitlich vorsehen / damit wir nit in gleiche Straff fallen. Es soll also bey der Forcht allein nit bleiben / als welche nichts nutzet / wann man nit auch das Leben besseret. Betrachtet den König Balthasar, wie er unter währender herrlichen Mahlzeit gählings erzitteret / und in dem Angesicht erbleichet:

Daniel. 5.

Facies Regis commutata est. Es verwirren ihn fortsame Gedancken: Cogitationes ejus conturbabant eum. Die Knye vor Schröcken schlagen zusammen: Genua ejus ad se collidebantur. O du Gottsraubberischer König / was förchtest? Er förchtet eine Hand / welche ihm den Sentenz deß Todes an die Wand schreibet. Was thut er aber noch? beweinet er seine Missethaten / seine Sacrilegia, und Gottsraubereyen? Bittet er umb Barmhertzigkeit? Nein; nichts anders thut er / als daß er sich förchtet. O unglückseeliger König! du wirst eines unglückseeligen Todts sterben / weil du dir die Forcht nit zu Nutz machest.

O Christglaubige! findet sich dises auch zu Granada? Lasset reden den Blinden von Bethsadia, welchem JEsus das Gesicht wider gegeben hat. Es hat ihn der HErr gefragt / ob er was sehe? er antwortete: Video homines sicut arbores ambulantes. Ich sihe die Menschen daher gehen / wie die Bäum. Was sagst du / O Mensch? es scheinet / du seyest noch blind. Die Bäum gehen nit: wie können dann die Menschen gehen / wie die Bäum? Er hat wol gesehen / sagt Petrus Chrysologus, dann Christus hat ihm ein gutes Gesicht gegeben; die Menschen seynd nit gleich den unbeweglichen Saulen / sondern den unbeständigen und veränderlichen Bäumen. Unser sterbliches Leben ist nichts anders / als ein schneller Lauff von der Jugend zu dem Alter; es ist ein geschwinder Ubergang von dem blühen zu dem verwelcken / von der Stärcke zur Schwäche / von der Gesundheit zur Kranckheit / von dem Leben zu dem Tod: Quia post curam Christi viderat, quòd homines velut ibi arbores transirent in hoc seculo, & non manerent. Ist nun dises die Ursach / warumb er gesagt / daß er die Menschen sehe daher gehen / wie die Bäum; Ja / sagt P. Matthias Faber; aber dises ist noch nit alles: es ist auch noch ein andere Ursach. Ihr werdet sehen / wann ein starcker Wind geht / so bewegen sich die Bäum / es biegen sich die Aest / es zittern die Blätter / es hat das Ansehen / als wolte der Baum mit dem Wind durchgehen. Aber was macht die Wurtzel? dise bleibt vest stehen in der Erden; ja sie steifft sich nur mehr darinnen: Ipsa enim vexatione constringitur, & radices certiùs fingit. Dann durch das Erschütten wird der Baum mehr bevestiget / und gewinnt tieffere Wurtzeln. Die Wort Matthæi Fabri seynd: Quando arbores vento agitantur, tunc apparent, quasi emigrare, & stationem suam deserere velint; verùm cacumina tantùm & frondes movent, non stipitem; quæ terræ affixæ, eodem semper loco hærent. Wann die Bäum von dem Wind erschüttet werden / so scheint es / als wolten sie von der Stell hinweg gehen: aber es bewegen sich nur die Aest und Blätter; der Stamm bleibt unbeweglich stehen in der Erden.

Ist nit / O Christglaubige / eben dergleichen zu sehen auch allhie zu Granada? Es wehet ein starcker Wind der Pestilentz: was geschicht? alle seynd hierüber bestürtzt; alle förchten sich / und zitteren wie die Blätter an dem Baum / aber was für Wurtzlen der Sünden werden außgereutet? was für Haß und Feindschafft / was für Unlauterkeiten / was für Ungerechtigkeiten / was für Pracht / und Eytelkeiten werden hindan gelegt / und abgeschafft: was für ernstliche Beichten werden gethan? was für frembdes Gut wird heimbgestellt? wie vil Allmosen wird außgetheilt? wie vil Buß-Werck werden geübet? Wo sihen

Vor siben Jahren haben wir ein grosse Plag gehabt von den Heuschröcken: Ihr werdet noch wohl ingedenck seyn / was man für Processiones angestellt / und Bußwerck gethan / warumb? wegen der Feld-Früchten / welche von den Heuschröcken verderbt worden. Jetzt aber wegen der Pest / welche nit nur Haab und Gut / sondern Leib und Leben hinweg nimbt / was hat man bißhero gethan? und was geschihet noch? Nichts? bleiben die Wurtzlen stehen? Ein einige Predig / welche der Prophet Jonas in der Stadt Ninive gethan / da er ihr den Untergang angetrohet / ist genugsamb gewesen / daß die Niniviten strenge Buß gewürckt der gantzen Welt zu einem Exempel. Jonæ 3. Allhier in diser Kirch seynd allbereith vier lange Predigen von der Pest gehalten worden: was sihet man aber von der Buß / die man verhoffet hat? O du Blinder von Bethsaida! sihe nur Granada an / da wirst du vil Menschen herumb gehen sehen / wie die Bäum / velut arbores ambulantes. Du wirst sehen / daß sie sich zwar demüthigen / daß sie zitteren / daß sie dergleichen thun / als wolten sie gehen; aber mit der Wurtzel stehen sie noch in der Erden / in den Sünden / ohne Veränderung deß Lebens. Velut arbores ambulantes. Pari modo, (schliesset der gelehrte Faber) homines multis peccatis valde affixi, videntur interdum moveri in concione, aut in calamitate, seu propria, seu aliena, verùm capite solùm annuunt, non corde; vento enim tribulationis, vel timoris cessante eodem loco, & luto infixi manent, quo prius hærebant. Es hat zuweilen das Ansehen / daß solche Leuth / welche in Sünden sehr vertiefft seynd / bewegt werden in einer Predig / oder in einer Trübsaal / welche über sie / oder über andere kommen ist: aber es bewegt sich bey ihnen nur der Kopff und nit das Hertz. Dann so bald der Wind der Trübsaal / oder der Forcht nachlasset / so bleiben sie in dem alten Orth / und Koth stecken / in welchem sie zuvor gesteckt seynd. Nit also soll es seyn / O Christglaubige! nit also / O ihr Kinder GOttes / wir sollen zwar zitteren / als wie die Bäum / aber wir sollen auch die Wurtzel der Sünden außreissen / damit wir einstens können in das ewige Paradeyß übersetzt werden. Lasset uns förchten das brillen deß Löwens; aber also / daß wir auffhören fort zu lauffen auff dem Weeg der Laster: Leo rugit, quis non timebit? Der Löw brillet / wer soll sich nit förchten.

Der vierdte Absatz.

Man soll nit nur die alte Sünden verlassen / sondern auch die Sitten besseren.

16. NUn wissen wir / meine Christen / was wir zu förchten haben / und wie wir uns förchten sollen: was haben wir aber für ein Mittel / daß wir nit in die Straff fallen / die wir förchten? dises ist die dritte / und letzte Frag: Leo rugit, der Löw brillet / sagt widerumb der Prophet. Warumb brillet er? es ist der Löw über alle massen eyffersichtig mit seiner Löwin / wie Plinius, Berchorius, und S. Giminianus schreiben; er erkennet ihren Ehebruch durch den Geruch; alsdann brillet er / und bringt sie umb mit seinen Bratzen: wann aber die Löwin in dem Wasser sich zuvor abwaschet / ehe sie zu dem Löwen wider kombt / so mercket der Löw das Verbrechen nit; bringt sie auch nit umb: Tegitur ejus culpa, (sagt Berchorius) à leone non percipitur, nec ab eo vulneratur. Hier sehen wir / weil die Löwin vor den Zähnen und Klauen deß Löwen sich förchtet / den sie verletzt hat / so wascht sie sich / damit er sie nit zerreisse. O Christliche Seel / die du eine Brauth bist JEsu Christi; hast du deinen Göttlichen Bräutigamb verletzet / hast du ihme die Treu gebrochen durch die unordentliche Lieb zu den Creaturen? förchtest du dich derentwegen in die Klauen zu fallen dises Löwens auß Juda? förchtest die Straff der Pestilentz? so wasche dich dann in dem Wasser der wahren Buß / dann dises ist das einige Mittel / seinem Zorn zu entgehen. Was geschicht aber? wie bewahret man sich vor der Pest? ihr werdet mir sagen; man halte fleissige Wacht bey den Thoren der Stadt. Das ist schon recht / und nothwendig: aber setzet auch eine Wacht in die Lufft / und in die Wolcken. Dises / sagt ihr / ist nit möglich. So werden wir dann auch vor der Pest nit sicher seyn / wann nit ein höchere Hand uns vor derselben bewahret. O / sagt ihr / man stellet auch Bett-Täg an; man ruffet an Christum den HErrn; man ruffet an Mariam die allerseeligiste Mutter / und andere Heilige GOttes umb ihr Fürbitt: Ist aber sonst niemand anderer zu bitten auser JEsu Christo / ausser der Mutter GOttes / und ausser den lieben Heiligen? Ja / es seynd noch andere; und dise will ich heut bitten. Ihr werdet mich bald verstehen. Es hat der heilige Joannes Baptista einem zahlreichen Volck geprediget / und sie zu ernstlicher Buß über ihre Sünden vermahnet: Facite fructum dignum pœnitentiæ. Damit er sie noch mehrer darzu bewögte / sagte er ihnen / die Art seye schon angesetzt an die Wurtzel deß Baums / den jenigen Baum umbzuhauen / der kein Frucht tragte: Jam enim securis ad radicem arborum posita est. Als wolt er sagen / (spricht Chrysostomus) ihr sollet wissen / der Zorn GOttes trohet euch / so ihr nit Buß thüt über eure Sünden; Securis, id est, acutissima ira. Was trohet er aber? er trohet den Tod / das Sterben / oder die Pest / sagt Euthymius: Securis mors, arbo-

Plin. l. 8. c. 16. Berchor. l. 10. Reduct. c. 17. Joan. à S. Gem. l. 3. Obs. 1.

Apocal. 3.

Matth. 3.

S. Chrys. ibi.

Euthymius ibi.

arbores sunt homines, radices eorum vita. Die Art ist der Tod / die Bäum seynd die Menschen / und die Wurtzel ist ihr Leben. Wann aber der heilige Joannes den Göttlichen Zorn bey der Pest durch ein Figur und Gleichnuß bedeuten will / warumb vergleicht er denselben mit der Art eines Holtz-Hackers? warumb vergleicht er denselben nit vil mehr mit einem zweyschneidenden Schwerdt / welches dem heiligen David gezeigt worden / als die Pest über sein Volck ist kommen: Et evaginatum gladium in manu ejus. Warumb vergleicht er ihn nit mit einem feurigen Fluß / der alles hinweg reist / wie Daniel gesehen? warumb nennet er ihn eine Art eines Holtz-Hackers? Securis. Dises zu erklären / wollen wir uns erinneren eines Gedichts auß Aresio und Causino. Es seynd einstens die Bäum zusammen kommen / nit einen König zu erwählen / wie in dem Buch der Richteren gelesen wird / sondern sich zu berathschlagen / wie dem Schaden abzuhelffen / den ihnen die Menschen so vilfältig zufügten / indem sie von ihnen abgehauen / von einander geseget / beschnitten / und gezimmeret wurden. Was ist das / sprach der Vorsteher / ist kein Mittel zu finden / dises Ubel abzuwenden? es waren hierüber unterschiedliche Meynungen. Einer sagte / man soll mit gesambter Hand wider den Feind außziehen / und ihn erschlagen. Dises widersprache ein anderer / und sagte / weilen die Menschen mächtiger wären / so wurden sie dieselbe nur mehr wider sich erbitteren; es wäre besser / daß man sie demüthig bittete / ihnen ferner nit mehr zu schaden / mit erbiethen / Jährlich einen gewisen Tribut zu geben. Dises ist kein übler Rath / sprach der Ceder-Baum / aber es ist noch ein besseres Hülff-Mittel / welches wir von uns selbst zu begehren haben. Das verstunden sie nit; aber der Ceder-Baum erklährte sich folgender Gestalt: Ich frage euch / sprach er / was ist das jenige / wormit uns die Menschen so grossen Schaden thun? ihr sehet wohl / daß dises mit vilen unterschiedlichen Waffen und Instrumenten geschihet / als mit Arten / mit Segen / mit Hacken / mit Stemmeysen / und anderen dergleichen. Nun aber gedencket / daß bey allen disen Werckzeugen zwey Stuck gefunden werden / das Eysen / oder Stahl / wormit sie hauen / oder schneiden / und die Handheb / oder der Stihl / bey welchem sie das Instrument ergreiffen und halten. Dise Handheb aber / auß wem ist sie gemacht? sie ist ja von Holtz. Wer hat aber das Holtz darzu gegeben? die Bäum selber. So sollen wir Bäum selbst von einander begehren / daß forthin keiner kein Holtz mehr zu einigem Werckzeug hergebe; alsdann werden uns die Menschen nit mehr schaden können. Resse arborum, ut ligna denegarent hominibus, quæ ipsi in pernitiem arborum converterent.

1. Paral. 21. Daniel. 4.

18. Jetzt O Christglaubige könnt ihr verstehen / was ich will. Es nennet der heilige Joannes der Tauffer den Zorn GOttes eine Art / welche das Leben hinweg nimbt durch die Pest; damit wir verstunden / wann uns dise Art umbhaut / und umb das Leben bringt / daß solches nur derentwegen geschihet / dieweil wir mit unserem bösen Leben den Stihl zu der Art geben: Securis ad radicem arborum posita est. Die Art ist an die Wurtzel deß Baums gesetzt. Der Sünder ist diser Baum: die Art ist der Göttliche Zorn: kombt dise Art über ihn / und hauet ihn von der Wurtzel ab durch die Pest / so hat er mit seinen Sünden das Holtz zu der Handheb an der Art geben: Securis ad radicem arboris posita est, inquit sanctus Præcursor, (schreibt der gelehrte Bischoff Aresius) sed manubrium ligneum, quis illi tribuit? non alij, quam nos ipsi. O Christglaubige / da sehet ihr / wo der Schaden herkombt. Was ist jetzt für ein Mittel darwider? es ist zwar gut und löblich / daß wir GOTT bitten / er wolle uns verschonen durch die Verdienst JEsu Christi / der seeligisten Mutter GOttes / und aller Heiligen; aber ich komme / als wie der Ceder-Baum / und bitte euch selbß umb Hülff / nach Anweisung deß heiligen Cypriani: Preces ipsas ad vos prius vertimus, quibus Deum pro vobis, ut misereatur, oramus. Weil dise Bitt noch abgehet / so fang ich dieselbe an.

Aresius de Trinit. Disert.

19. O ihr Priester JEsu Christi! mein Bitt gelanget zu erst an euch: Preces ipsas ad vos prius vertimus. Es trohet uns die Pest; Securis ad radicem arborum posita est; die Art ist schon an die Wurtzel deß Baums angelegt; das gantze Christliche Volck förchtet sich: Quis non timebit? ich bitte euch durch den jenigen höchsten HErrn / welchen ihr auff dem Altar opfferet / wiewohl ich unter euch Priesteren der geringste / und dises Nahmens unwürdig bin: ich bitte euch / ihr wollet durch eyfferiges Gebett / und heiliges Leben / die Pest abhalten. Anjetzo solte ich von der Cantzel herab / und der jenige darauff steigen / welcher ehedessen darauff geprediget hat / Joannes de Avila, der Apostel auß Andalosien / ein Exemplar der Priester / deren er aber auch Ankläger seyn wird. O ihr Priester! (seynd seine eigne Wort) O ihr Priester! (sprach er mit seiner Red / die gleich einem Donner war) **wann wir werden vorgestellt werden für den Richter-Stuhl GOttes / und wann wir werden Rechenschafft geben müssen wegen Krieg / Hunger / Pest / und aller anderen geistlichen und leiblichen Plagen / die in der Welt seynd / villeicht wird uns alsdann sehr bitter werden / daß wir Priester gewesen seynd! Wann wir Priester mit unseren Sünden / und lauen Leben das Holtz nit darzu gaben / so wurde auch die Art nit seyn solcher Straffen.** O ihr geistliche und weltliche Obrigkeit von Granada, ich bitte euch durch das Leyden JEsu Christi / unsers Erlösers / verhinderet doch die Pest; gebt das Holtz nit zu der

Ven. P. Avila ad Sacerdot.

zu der Art deß Göttlichen Zorns: Preces ipsas ad vos prius vertimus. Ihr edle und vornehme Standts-Personen diser Stadt/ ich bitte euch durch die dörnere Cron/ welche das Haubt JEsu Christi durchstochen hat/ ihr wollet doch die Pest innenhalten/ und keine Aergernuß geben mit bösem Exempel. Ihr Reiche und Mächtige von Granada, ich bitte euch durch die Lieb/ mit welcher sich JEsus Christus in den Tod dargeben hat/ ihr wollet doch die Pest nit ankommen lassen/ sondern das Korn/ welches der Geitz verbirget/ und das Geld/ welches in euren Kisten ist/ herauß geben zu Hülff der Armen/ die sich in der höchsten Noth befinden. Wann ihr diß nit thüt/ so gebt ihr durch euren Geitz das Holtz zu der Art/ zu der Pest/ welche euer Haab und Gut/ und das Leben selbst umbhauen wird. Ihr Sünder endlich auß allen Ständen von Granada, ich rede mit euch allen/ ich bitte alle durch Christum von dem Heyl genannt/ ihr wollet die Pestilentz abhalten/ und kein Holtz hergeben zu der Art/ zu der Pest/ mit so vil Sünden/ Aergernussen/ und Greul/ erhöret mich/ ich bitte euch durch die heiligiste Jungfrau Maria/ dann wann ihr nur wollet/ so wird die Pest auff Granada nit kommen; dises ist das Mittel/ daß wir nit in die Straff fallen/ die wir förchten. Quis non timebit? Wer soll sich/ nit förchten?

* * *

Der fünffte Absatz.

Die Buß muß bald geschehen/ dann wann sie erst in dem Tod geschicht/ so ist sie nit sicher.

20. WOhlan meine Christen/ was warthet ihr lang? die Sünden muß man nothwendig verlassen/ wann man will dem Ubel entgehen. Was warthet ihr dann? wolt ihr warthen/ biß daß die Pest kombt? es scheinet/ ihr wissetnit/ was die Pest seye. Steiget/ steiget hinauff auff eine Höche/ von welcher ihr eine Stadt übersehen könnet/ in welcher die Pest regieret. Aber nein: es ist besser/ wann ihr euch einbildet/ es seye die Pest schon in diser Stadt. Wolte GOTT es bliebe allein bey der Einbildung! brauchet nun eure Sinn/ und sehet/ wie es zugehet. Thüt die Augen auff: was sehet ihr? hier fallt ein Mensch todt darnider; dort tragt man die Krancken in das Spittal/ dort tragt man Kleyder und Haußrath hinauß zum verbrennen; an einem anderen Orth bereithet man für die Verstorbne/ oder gleich Sterbende das Grab: alle sehen bleich auß/ gantz betrübt/ bestürtzt/ und erstaunet. Eröffnet nun auch die Ohren: was höret man? nichts als jammeren/ seufftzen/ heulen/ und immerwehrendes Ach und Wehe/ in den Häuseren/ auff den Gassen/ und Strassen/ von allen Gattungen und Ständten der Menschen/ welche nur so vil Leben noch haben/ daß sie sich beklagen können. Den Geruch betreffend/ was ruchet man? Pestilentzische Dampff/ die den Lufft vergifften/ wider welche kein Rauchwerck helffen will. Wie stehet es mit dem Geschmack? es will kein Speiß schmäcken/ es ist kein Lust da zum essen. Was hat es für ein Beschaffenheit mit dem Berühren? man förchtet sich bey allem/ was man anrühret/ daß man darvon nit angesteckt werde. Was ist weiter die Pest? es ist ein Elend/ wo weder der Vatter dem Sohn/ noch der Sohn dem Vatter/ noch ein Freund dem anderen beystehet/ auch die Bluts-Verwandte/ und beste Freund scheuen einander/ als kennten sie einander nit/ oder als wann sie einander nit traueten. Was ist weiter die Pest? es ist ein Zeit/ wo den Verstorbenen die geziemende Leich-Begängnuß/ und letzte Ehr nit angethan wird; wo ein jeder allein auff sich acht hat: wo die Lebendige in aller Eyl die Todte vergraben/ damit sie von denselben nit auch umbgebracht werden; und wo man Morgen die jenige zu Grab tragt/ welche erst gestern andere in die Erden verscharret haben. Was ist die Pest? es ist ein Zeit/ allwo die Menschen gantz verwirret/ und erschrocken auß ihren eignen Häuseren entlauffen/ und Sicherheit suchen unter dem Gewild in den Wälderen. Da sihet man einen/ der ihm selber das Grab macht/ damit es ihm nit mangle/ nachdem er gestorben. Dort hört man einen/ der seine Sünden offentlich beichtet/ und bekombt doch keinen Priester/ der ihn absolviere. Man kombt nit mehr zusammen bey dem GOtts-Dienst in den Kirchen/ die Predigen werden nit mehr gehalten; sehr vil sterben dahin ohne heilige Sacramenten. Es ist alles voller Angst Forcht/ und Kummer; man redet nit mit einander; es ist/ als wann einer den anderen nit mehr kennte. Was ist das/ O mein Christ? es ist nur ein kurtze Beschreibung der Pest: was wird es erst seyn/ wann wir sie würcklich erfahren solten? O Sünder/ wilst du biß dorthin warthen/ und alsdann Buß thun über deine Sünden? aber wer weist/ ob alsdann deine Zäher werden Gnad und Verzeyhung finden.

Last uns jetzt hören/ was GOtt der HErr zu seinem Propheten Ezechiel gesagt: Sag mir her (fragte ihn GOtt) was wird man anhöben mit dem Reb-Holtz/ das kein Frucht bringt? Quid fiet de ligno vitis? Was sagst du/ O Prophet? gibest du nit Antwort? höre/ ich will dirs sagen/ was man darmit macht: Ecce igni datum est in escam. Sihe/ man würfft es in das Feur? sihe/ wie es weinet/ daß es ohne Frucht ist. Ist ihm nit also/ O Christglaubige/ habt ihr nit öff- 21. Ezech. 15.

ters gesehen / die Reben weinen? Sihe / O HErr / dise Reben weinet. Ja / sagt der HErr / ich sihe es; aber wann weinet sie? wann man sie allbereith abschneidt. Ein Reb / die alsdann erst weinet / wann sie abgeschnitten wird / die gehöret ins Feur / sagt GOtt: Ecce igni datum est in escam. Dann alsdann weinet das Rebholtz nit / dieweil es kein Frucht getragen / sondern dieweil es umbgehauen wird. O Sünder! du unfruchtbahrer Rebstock / wie lang wartheſt du / biß du deine Sünden verlasseſt / und beweineſt? wartheſt du / biß die Pest über dich kommet / und dich durch einen gähen Tod hinweg schneidet? förchte dir / und ich förchte es auch / du werdeſt alsdann dem Feur zu Theil werden: Ecce igni datum est in escam. Ich will zwar nit sagen / wann dir deine Zäher werden von Hertzen gehen / daß du kein Verzeyhung erlangen werdeſt; aber ich weiß eben nit / ob du nit alsdann weinen werdeſt nur wie der Rebstock / allein weil du umbgehauen wirſt / nit aber auß wahrer Reu und Leyd über deine Sünden.

22. Wie lang wartheſt du? ſiheſt du nit / wie der Löw von der Zunfft Juda / JEsus Christus / GOtt und Mensch / mit rechtmässiger Trohung brillet / weil er von den Menschen beleydiget worden: Leo rugit. Wie lang wartheſt du? zitteresſt du nit wegen der Gütigkeit / mit welcher er dich noch erhaltet / ob du gleich tausend Tod verdient haſt? Quis non timebit? Warumb reisſeſt nit mit der Forcht die Wurtzel der Sünd auß / und die böſe Gelegenheiten? Was machſt du / daß du noch nit wahre Buß würckeſt über deine Sünden / da die Art schon an die Wurtzel deß Baums angelegt iſt / dir das Leben zu benemmen? Warumb beweineſt du nit jetzt / da du noch gesund biſt / dein böſes Leben / weilen es so zweiffelhafftig iſt / daß du solches in dem Tod thun werdeſt / wie du solteſt? GOtt gibt ja zu erkennen / daß er erzürnet iſt: Leo rugit, der Löw brillet. Was thuſt du dann / daß du dich nit vor diſen heiligen Füssen darnider wirffeſt / und umb Barmhertzigkeit bitteſt? Erhöre du zu erſt mein Bitt / die ich an dich gethan; damit auch JEsus Christus die deinige erhöre. Sihe / er neiget das Haubt / daß er dich zu sich ruffe: er neiget es / daß er dich als ein verlohrnes Schäfflein auf seine Achslen nemme. Er neiget es / daß er dein Gebett anhöre: Er neiget es / und sagt darmit Ja / es soll geschehen / was du rechtmässig von ihm begehreſt. Wilſt du dann / O allergütigiſter HERR / du GOTT alles Trosts / wilſt du die Pest abwenden / wann ich wahrhafft mein Leben beſſere? Ja / antwortet er. Mein liebſter HERR und GOTT! wilſt du verschonen / wann ich wahre Reu und Leyd über meine Sünden erwöcke? Sihe / er neiget das Haubt / und spricht Ja. Wohlan dann / O barmhertzigiſter GOTT! es iſt mir hertzlich leyd / und reuet mich / daß ich gesündiget / allein darumb / weil du der jenige biſt / der du biſt / unendlich gut / heilig / und liebenswerth über alles; ich wolte lieber / O mein höchſtes Gut / tausendmahl gestorben seyn / als dein unendliche / und liebreichiſte Mayeſtät beleydiget zu haben. O mein GOTT / mein Vatter / und mein gnädiger Erlöſer! nunmehr mit deiner Gnad will ich dich forthin nit mehr beleydigen: ich will dich nicht mehr erzürnen; ich will dir den wenigiſten Unwillen nit mehr verurſachen. Ich bin gantz blind und boßhafftig geweſen / da ich mich erkühnet hab / dir zu mißfallen; ich bitte dich umb das Leben / und Gesundheit / nit / daß ich forthin dem Teuffel / der Welt / und meinem Fleisch diene / sondern damit ich dieſelbe anwende dir zu dienen / und für meine Sünden genug zu thun. Barmhertzigkeit / O mein HERR! Barmhertzigkeit / Gnad / und Verzeyhung / damit ich dich in Ewigkeit könne loben und preyſen /

Amen.

Die

Die neun und sechtzigiste Predig.

An dem anderen Mittwoch der Fasten / in der Könniglichen Kirchen zu Granada, auß Gelegenheit viler Kranckheiten / und Tod bey der Forcht der Pest / im Jahr 1679.

Signum quærit, & signum non dabitur ei, nisi signum Jonæ Prophetæ. *Matth.* 12.

Er sucht ein Zeichen / und kein anders Zeichen wird ihm gegeben werden / als das Zeichen Jonæ deß Propheten. *Matth.* 12.

Eingang.

1. Theoph. in Matth. 12. Carthus. hic. Euthym. hic. Matth. 27. Simon de Cassia l. 3. c. 17. Chrysost. Abbatus Mag. & Euthym. hic. Abulens. q. 14. in Matth. 12. hic. Jo. 6. Matt. 12. S. Augustin. in Psal. 21. & 146.

WAnn hat jemahl die Sonnen / die am Morgen frühe jederman auffgehet / ihr Liecht einigem Menschen versaget? wann hat ein Bronnen-Quell einem Durstigen einen Trunck abgeschlagen? wann hat der Himmel seinen Einfluß der Erden entzogen? Heut aber finden wir in dem Evangelio / daß Christus / der ein Sonnen / ein Bronnen / und ein Himmel ist / den Schrifftgelehrten und Pharisäeren sein Liecht / sein Wasser / und seinen Einfluß versagt / und sehr hart mit ihnen verfahret. Lasset uns hören / wie solches der Evangelist erzehlet. Es hatte unser Erlöser schon das herrliche Mirackel gewürcket mit dem Besessnen / der zugleich blind / stumm / und taub war / welchen er von dem Gewalt und Tyranney deß Sathans erlediget; als die Schrifftgelehrte und Pharisäer / welche wegen dises Wunderwercks ihne für ihren Messias / den wahren GOtt und Menschen hätten erkennen sollen / zu ihme kommen / noch gantz blind von ihrer Boßheit / und von ihm / unter dem Schein / als wolten sie ihm hernach glauben / ein neues Mirackel zu sehen begehret. Meister / sagten sie / wir wollen ein absonderliches Mirackel von dir sehen. Wer sie gehört hätte sprechen Magister, Meister / der hätte vermeynen mögen / sie wolten sich für seine Lehr-Jünger angeber / sagt Carthusianus. Aber weil sie sagen / volumus, wir wollen / so entdecken sie schon ihr Hoffart / sagt Euthymius, und ihr Boßheit / und haben nichts anders im Sinn / als ihne zu verleumbden. In dem Titul deß Creutzes ist Christus ein König genennet worden / und dannoch hat man ihn ärger als einen Sclaven tractiert. O ihr Bößwicht! entweder streichet den Titul durch / oder verehret ihn als euren König. O Christen! erkennet ihr Christum für euren König? betet ihr ihne an / als euren Meister? so sehet / unter was für einen Fahnen ihr streittet / und wem ihr folget in eurem Lebens-Wandel. Sie / die Pharisäer sagten: Magister, Meister / und wolten doch keines Weegs / wie Johannes de Cassia anmercket / seine Jünger seyn. Es ware ein lautere Schmeichlerey / sagt der heilige Chrysostomus, welche da weist der Hoffart einen Schein der Demuth zu geben / damit sie nur zu ihrem Zweck gelangeten: oder sie haben / wie Abulensis darfür haltet / ihn darumb mit Ehrenbiethigkeit angeredt / dieweil sie geforchten / er möchte sie mit Worten straffen / wie andere mahl anderen ihres gleichen geschehen: dann hierdurch werden die Meisterlose erschröckt / und im Zaum gehalten.

2. Haefften. Schol. Cond. l. 2. lect. 20. Dexelius l. 2. de Conform. c. 2. Isaiæ 6.

Volumus, wir wollen / fahren sie fort. Wann man schon nichts weiter höret / so sihet man doch schon vorhinein ihren Fähler / sie waren die Obrigkeit / und Richter in Jerusalem / und geben kein andere Ursach ihres Ansuchens / als volumus, wir wollen. Sie haben ohne Zweiffel hierin gefählet: dann sie wollen / daß die Vernunfft / und die Gesätz nach ihrem Willen sich lencken / da doch diser der Vernunfft / und dem Gesatz sich unterwerffen soll. Volumus, sagen sie / wir wollen. O Thorheit! sie wollen / daß die Regel nach ihrer Krümme / und daß die Sonnen nach ihrer Uhr sich richte. Der Willen ist dem Menschen von GOtt gegeben worden / daß er GOtt mit Verdienst gehorsame. Er soll sich also verhalten / wie die Seraphinen bey Isaia, welche / ob sie gleich Flügel hatten / mit welchen sie von dem Thron GOttes hinweg fliegen konten / dannoch als wann sie gefäßlet wären / nit von dannen weichen / noch sich anderst bewögen / als nach dem Willen GOttes; die Sünder aber / wie der heilige Augustinus wohl erwogen hat / die wollen / daß der Göttliche nach ihrem Willen sich schicke; sie meynen / GOtt solle sie gleichsamb darumb fragen / wie / und wann er sie bekehren solle. Volumus, wir wollen. O wann doch der eigne

S. Augustin. in psal. 48.

S. Bern. serm. 3. de Resurrect.

Will nit wäre / sagt der heilige Bernardus, so wurde die Höll in einem Augenblick aufhören; dann das höllische Feur wird allein von dem eignen Willen unterhalten. Volumus, sagen sie / wir wollen. Ist das nicht ein seltzambes Ding / daß daß die jenige / welche sonst nur auff eignen Nutzen gesehen / dannoch sich anjetzo vereinigen / und eines Sinns und Willens seynd wider Christum? Sie seynd hierinnen gleich denen vier widerwärtigen Winden / welche der Teuffel zusammen gebracht / und vereiniget / daß sie das Hauß / in welchem die Kinder deß Jobs waren / eingeworffen / wie Origenes angemercket. Wehe dem jenigen / der einen Rechts-Handel hat / wann GOtt zulast / daß die jenige / welche bey dem Gericht seynd / sich vereinigen / ihne umb sein Sach zu bringen. Volumus, wir wollen.

Job. 1. Origenes l. 1. in Job.

3.

Was die Pharisäer haben sehen wollen / ware ein sonderbares ungemeines Mirackel: Volumus a te signum videre, wir wollen von dir ein Zeichen sehen / signum de cælo, ein Zeichen vom Himmel / sagt der H. Lucas, als wann es ihnen nit eben so leicht gewesen wäre / auch dasselbige Mirackel zu verwerffen / sagt der heilige Hieronymus. Wohl ein seltzame Thorheit! sie haben so vil Mirackel gesehen der Gütigkeit Christi an so vilen Krancken / welche er gesund gemacht; und sie wollen haben andere Mirackel deß Schröckens / als Donner / Feur / und Strahl vom Himmel / wie zu den Zeiten Eliæ und Samuelis, geschehen. Aber wann hat der Sünder nit selbst mit eigner Hand sein Straff gesucht? da einstens die zween Jünger Joannes und Jacobus, die erste Sitz begehrt an der Seithen Christi / haben sie unwissend ihr eignes Verderben begehrt / sagt der heilige Chrysostomus, dieweil sie solche hohe Sitz auß eignem Willen begehrt: Magister volumus. Meister wir wollen / sprachen sie: haben also eben das jenige gesagt / was die Pharisäer in dem heutigen Evangelio. Es ist ein grosser Trost für diejenige / welche die erste Sitz haben / wann sie wissen / daß nit der Ehr-Geitz sie darauff gesetzt / der sie herunter stürtzen wurde / sondern der Gehorsamb / der sie versicheret: Volumus signum videre, wir wollen ein Zeichen sehen / sagen die Pharisäer. Aber es straffet sie gar weißlich Rabbanus, und sagt / sie hätten nichts anders sagen sollen / als volumus videre, wir wollen sehen: dann sie haben keines weitern Mirackels vonnöthen gehabt / sondern deß Gesichts / damit sie das jenige sehen konten / was sie von ihren bösen Anmuthungen verblendet nit vermöcht haben zu sehen.

Luc. 11. S. Hieron. in Matth. 12. 1. Reg. 12. 3. Reg. 18. Matth. 20. S. Chrys. ibi. Matth. 10. n. 35. Nabban. in Matth. 12. S. August. serm. 15. de Liran.

4.

Christus hat ihr Begehren angehört / und wiewohl er andere mahl / auch da er gelästeret worden / gantz sanfftmüthig geantwortet / so hat er doch diesesmahl sich gegen ihnen fast erzürnt erzeiget. Die Ursach war / wie der heilige Chrysostomus sagt / dieweil sie kommen waren / ihme betrüglich zu schmeichlen: dann einem vernünfftigen Oberen nichts mehrer zuwider ist / als wann er siht / daß man ihn mit Schmeichlereyen betrügen will. Die Schlang hat mich betrogen / sagte die Eva / und dises ware nit so fast ein Entschuldigung / als ein Klag / sagt Arnoldus: dann es hat ihr weher gethan der Betrug / als der Verlust selber. Man kan nit helffen / wo man das Ubel nit erkennt: man kan es aber nit erkennen / wann der jenige / welcher einen berichten soll / die Wahrheit verbirgt: Generatio mala & adultera. Das böse und ehebrecherische Geschlecht / also nennet der Heyland die Pharisäer. Böß nemet er sie / sagt Cajetanus, dem Willen nach; und ehebrecherisch belangend ihren Verstandt / dieweil sie an statt der Wahrheit die Lugen und Falschheit geliebt. Mala, ein böses Geschlecht / sagt Hieronymus, werden sie von Christo genennt wegen ihrer Sünden; & adultera, und ein ehebrecherisches Geschlecht wegen ihres Unglaubens. Mala, ein böses Geschlecht / sagt Chrysostomus, wegen ihrer Undanckbarkeit; & adultera, und ein ehebrecherisches / sagt der H. Paschatius, nicht von Natur / sondern auß eigner Boßheit / dieweil sie / wie Maldonatus sagt / auß dem Geschlecht geschlagen ihrer Vor-Elteren / dann da sie sich bemühet haben Kinder deß Abrahams zu seyn / so haben sie doch von seinen Tugenden nichts an ihnen gehabt. Es wäre ja ein grosse Thorheit eines Blinden / wann er sich rühmen wolte / daß sein Vatter ein scharpffes Gesicht gehabt: eben also machen es die jenige / welche für edel wollen angesehen seyn / da doch ihre Werck unedel und verächtlich seynd.

Arnoldus l. 1. Cajetan. Maldonat. Paschasius l. 6. in Matth.

5.

Signum petit, dises Geschlecht begehrt ein Zeichen / & signum non dabitur ei, nisi signum Jonæ Prophetæ, und kein anders Zeichen wird ihme gegeben werden / als das Zeichen Jonæ deß Propheten. Wie diser in dem Leib deß Wallfisch drey Tag gelegen / also wird deß Menschen Sohn drey Tag und drey Nacht in dem Hertzen der Erden seyn. Allhier prophezeyet er ihnen sein H. Leyden / und seine glorwürdige Urständt / sagt der H. Paschatius. Aber eben dises wird ihnen zu ihrer gröfferen Verdammnuß gereichen / spricht der H. Chrysostomus. Dises ist doch natürlich / aber wahr / O ihr Christen! es wird der Tod deß Heylands den jenigen zu ihrer gröfferen Verdammnuß gereichen / welche ihnen denselbigen nit zu Nutzen machen. Es kan seyn / daß er ihnen mit diesen Worten / an statt der verdienten Straff hat anerbiethen wollen sein Leyden / als ein Mittel / der Straff zu entgehen. O grosse Barmhertzigkeit! es kan auch seyn / daß er ihnen mit jenen Worten ein grössere Straff angedrohet / indeme er ihnen angedeutet seinen Tod / welchen sie ihme anthun wurden. O strenge Gerechtigkeit! die allerschärpffiste Geissel / so GOtt über uns schicken kan / ist / wann er uns lasset in die Sünden fallen. Es kan auch

S. Paschas. l. 6. in Matth. Maldonat. Chrys. hom. 41. in Matth. Glosa. Matth. 12. Ambr. in serm. huius Euang.

S. Chrys. Hom. 44. in Matth. Rabbanus in Matth. 12. S. Hieron. in Matth. 12. Petr. Dequanepaus. 12. c. 29. Origen. Hom. 1. in Cant. S. Bernard. Epist. 289. Tertullian. l. de Carn. Christi. l. 6. & lib. contra marc. 19.

auch seyn / daß er mit jenen Worten / in dem er Meldung gethan von der Histori deß Propheten Jonas, ihnen ihren Untergang hat wollen vorsagen / wie der heilige Chrysostomus sagt; dann daß die Niniviten nit zu Grund gangen / solches ist geschehen wegen der Buß / die sie gewürckt haben inner den 40. Tägen / welche ihnen darzu gegeben worden. Die Juden aber / weil sie nit Buß gethan in den viertzig Jahren nach dem Tod JEsu Christi / seynd von Tito und Vespasiano zerstöhret worden / und darumb hat Christus gesagt / daß die Niniviten an dem Jüngsten Tag werden aufferstehen / und die Juden verdammen; nit zwar als ihre Richter / wie der H. Hieronymus anmercket / sondern als ihre Ankläger / weil sie nit Buß gethan nach ihrem Exempel. Und wolte GOtt / daß sie nit auch vil auß denen Christen verdammen wurden! Dort zu Ninive hat der Prophet ein gantze / und so grosse Stadt bekehrt von dem Höchsten biß auff den Untersten; und hier mit so vilen Predigen wie wenig Frucht wird geschafft? O Granada, was wirst du an dem Jüngsten Tag sagen / wann der höchste Richter die Niniviten dir wird vor Augen stellen? Es wird auch die Königin Saba die Phariseer und andere Sünder verdammen: dann sie ist biß auß Æthiopia ankommen / von dem Salomon die Kunst zu lehrnen / sich und ihre Untergebene zu regieren / wie der heilige Bernardus sagt: Ut disceret, & sic regeret. Wir aber / die wir doch den wahren / und besseren Salomon so nahe bey uns haben / den suchen wir doch nit in dem Gebett / diſe Kunst von ihme zu lehrnen. Es ist der Heyland weiter forth gefahren in seiner Predig / und hat ihnen den armseeligen Standt der Seelen vorgehalten / die sich in Sünden befinden. Mitten unter seiner Red wurde er benachrichtiget / daß sein Mutter / und Befreundte darauſſen wären / und ihn suchten: Er aber hat gefragt / wer dann sein Mutter und seine Befreundte wären? O einen recht Göttlichen Richter / der die Bluts-Freundschafft nit ansihet / diſes aber wäre gar nit / daß er seiner heiligisten Mutter sich verlaugnen wolte / sagt Tertullianus, sondern uns zu lehren / wie hoch wir das Wort GOttes schätzen sollen. Biß daher der buchstäbliche Verstandt deß Evangelii. Wollet ihr nun / O Christglaubige / einen Frucht schöpffen auß GOttes Wort / so höret daſſelbige an / nit auß Fürwitz / wie die Phariſäer / sondern mit Hochschätzung / und Begierd / demselben zu folgen. Diſes wird mir von GOtt die Gnad zu predigen / und euch die Gnad wol anzuhören zuwegen bringen / absonderlich / wann wir uns umb die Fürbitt der allerseeligisten Jungfrauen MARIÆ bewerben werden / mit dem Englischen Gruß:

Ave Maria.

S. Bernard. ep. 289.

Signum quærit, & signum non dabitur ei, nisi signum Jonæ Prophetæ. *Matth.* 12.

Diſes Geschlecht begehret ein Zeichen / und kein anders wird ihme gegeben werden / als das Zeichen Jonæ, deß Propheten.

Der erste Absatz.

Drey Mittel / deren sich GOtt gebraucht / die Sünden zu vertilgen.

6. ES liefert heutiges Tags der König aller Königen / der Richter aller Richteren / der HERR aller Herren / ein blutige Schlacht einem Tyrannen / und Rebellen / welcher die Vermeſſenheit gehabt seiner unendlichen Höchheit und Majestät sich zu widersetzen. O wie erzürnet erzeiget er sich? Generatio mala, & adultera. Das böſe und Ehebrecherische Geschlecht! Wider wen gehen diſe Wort? wider das Volumns, wir wollen / der Schrifftgelehrten / und Phariſäeren / und wider das Volumus, wir wollen / der Sünderen auch unter den Christen / wider den eignen Willen / mit welchem der Sünder den schuldigen Gehorsamb ableugnet dem allerhöchsten HERRN über alle Creaturen. Wider diſen Feind ziehet heut gewaffnet an sein Barmhertzigkeit und Gerechtigkeit. Laſſet uns auffmercken / und diſes wol in acht nehmen: Signum quærit, & signum non dabitur ei, nisi signum Jonæ Prophetæ. Diſes Geschlecht begehret ein Zeichen / und es wird ihm kein anders gegeben werden / als das Zeichen Jonæ, deß Propheten. Dreymahl sagt der HERR em Zeichen. Es seynd auch / wie Vegetius sagt / drey Zeichen / deren sich die Kriegs-Obristen in dem Feld gebrauchen. Es ist ein todtes Zeichen / es ist ein lebendiges Zeichen / und ist ein vermiſchtes Zeichen. Ein todtes / oder lebloſes Zeichen ist der Fahnen / oder Standarth / daran etwan ein Adler / oder ein Löw / oder ein Creutz zu sehen. Das lebendige Zeichen ist die Stimm / mit welcher das Kriegs-Heer sich selber auffmunteret zu der Schlacht / da sie etwan schreyen / S. Jacob! wie es der Brauch ist bey denen Spaniern. Es ist auch ein vermiſchtes Zeichen / nemblich die Trompeten / allwo beysammen stehet das lebloſe Metall; und die lebhaffte Stimm / welcher das Kriegs-Heer gehorsamet. Es seynd auch dreyerley andere Zeichen / deren sich GOTT und sein Göttliche Fürsichtigkeit gebraucht / die Sünden zu vertilgen. Es seynd nemblich

Vegetius de re milit. l. 3. c. 5. & apud legion ser. de hac ser.

lich die Prediger / die helllautende Trompeten / welcher die lebhaffte Stimm deß Göttlichen Worts die Krafft gibet zu streiten wider die Laster. Hier sihest du ein vermischtes Zeichen. Es seynd hernach die Obrigkeiten / die Richter / und Vorsteher ; und diſes ist das lebendige Zeichen / welches den Feind erschröcket mit der Gerechtigkeit / und mit dem Eyffer deß Gesatzes. Wann nun diſe Zeichen nicht erklecken wollen / so gebraucht sich GOtt der allgemeinen Trübsaalen / deß Kriegs / deß Hungers / und der Pest / damit er die Sünden vertilge / indem er hinweg nimmt die jenige / welche dieselbige begehen: und diſes ist das dritte leblose Zeichen. Diſes alles hat der H. Bernardinus Sinenſis angezeiget / da er sagt : Tribus modis Deus vult tollere peccatum per prædicationem, & confeſſarios; ſecundò per Principes; tertiò per bellum, famem, & peſtem. Auff dreyerley Weiß will GOtt die Sünden vertilgen; erstlich durch die Prediger und Beichtvätter ; zum andern durch die Fürsten und Obrigkeiten / und zum dritten / durch Krieg / Hunger und Pest.

S. Bernard. ſer. 47. ſer. 5. Domin. Paſſion.

7. Es seynd diſe Zeichen gleich den jenigen / deren sich vor diſem Tamerlanes gebraucht hat / welcher ein Stöcken der gantzen Welt genennet war ; dann wann er ein Stadt belägert / und umbzogen / so lieſſe er im Angesicht der Belägerten einen Fahnen auffstecken / von weisſer Farb : diſes war ein Zeichen / daß er ihnen den Frieden anerbotte / wann sie sich ergeben wolten. Den anderen Tag lieſſe er einen rothen Fahnen auffstecken / durch welchen er ihnen ein Zeichen gab deß Tods / wann sie sich widersetzen wurden. Wann sie sich darauff noch nit ergaben / so stellete er den dritten Tag einen schwartzen Fahnen auff ; dardurch er ihnen zu verstehen gabe / daß er die Stadt völlig zerstöhren und vernichten wolte. Aber ich finde noch ein beſſere Gleichnuß in der heimblichen Offenbahrung ; Alldorten hat GOtt der HErr seinen Evangeliſten drey Pferd vorgewieſen / nicht ohne sonderes Geheimnuß ; eines auß diſen ware weiß / auff welchem ein Ritter ſaſſe mit Bogen und Pfeil : Ecce equus albus, & qui ſedebat ſuper illum, habebat arcum. Das andere ware roth / darauff einer saſſe mit dem Schwerdt : Alius equus rufus, & qui ſedebat ſuper illum, datus eſt ei gladius magnus. Das dritte Pferdt ware schwartz / und der darauff saſſe / der hatte ein Waag in der Hand : Ecce equus niger, & qui ſedebat ſuper illum, habebat ſtateram in manu ſua. Auff diſe sahe er wider ein anders Pferd / auff welchem der Todt saſſe / und die Höllen folgte ihm nach: Nomen illi mors & infernus ſequebatur illum, & data eſt ei poteſtas interficere gladio, fame, & morte. Diſer hatte Gewalt umbzubringen mit dem Schwerdt / mit Hunger / und mit Sterben. Das laſſe mir wol ein wunderliches Gesicht seyn ; Aber in diſem werden vil beſſer / als durch die Fahnen deß Tamerlans vorgeſtellet die dreyerley Straffen / welche GOtt braucht die Sünden zu vertilgen / wie der H. Bernardinus gesagt.

Paulus Dovius Eleg l. 2. in Tamerlan.

Apocal. 6.

Auff dem weiſſen Pferdt / welches die Prediger bedeutet / kommt Christus unſer HErr mit Bogen und Pfeil / sagt der H. Gregorius, und Auguſtinus ; und diſes seynd die durchtringende Sprüch der H. Schrifft: Primum per Prædicatores. Auff dem anderen rothen Pferdt kommt er mit dem Schwerdt der Gerechtigkeit / mit welchem die Fürsten und andere Obrigkeiten die Sünder betrohen / damit sie sich GOtt ergeben : Secundò per Principes. Auff dem dritten / und schwartzen Pferdt / wann sie sich nit ergeben / kommt schon sein gerechter Zorn heran / mit Krieg / Theurung / Hunger und anderen Plagen / deren Gerechtigkeit durch die Wag bedeutet wird: Tertiò Romanos per bellum & famem. Wann sich aber die Sünder noch nicht ergeben / so folgt die Peſtilentz : Nomen illi mors. Sein Nahmen ist der Tod. Rupertus sagt / Peſtilentia, die Peſt. Es kommt darauff gar die Höll / für die jenige / die nit Buß gethan haben über ihre Sünden : Et infernus ſequebatur eum. Alle diſe drey Zeichen werden in dem heutigen Evangelio angedeutet bey dem Zeichen Jonæ, deß Propheten: Signum, ſignum, ſignum Jonæ Prophetæ. Der Jonas mit ſeinem Predigen in der Stadt Ninive, ist der weiſſe Fahnen / worauff Sardanapolus der König / ſambt allen Niniviteren sich ergeben / und Buß gethan haben: Signum Jonæ. Der andere und rothe Fahnen ist eben diſer König mit ſeinen Beambten und Richteren / indem er allem Volck zu Beſänfftigung deß Göttlichen Zorn ein strenges Faſten angeſagt / und aufferlegt hat : Signum Jonæ : ex ore Regis & Principum ejus. Das dritte Zeichen / und der schwartze Fahnen ist der gäntzliche Untergang der Stadt Ninive ; dann wie der H. Hieronymus schreibt / weil die Niniviter mit der Zeit wider in die vorige Laſter gefallen / da Joſias in Iſrael, und Aſtiages in Medien regieret / so ist diſe groſſe Stadt auß gerechtem Zorn GOttes gäntzlich zerſtöhret worden : Signum Jonæ Prophetæ.

Apocal. 6. & 8. Virgil. & S. Greg. l. 19. mor. c. 15. S. Augu. in Pſ. 7. Apocal. 6. l. 4. in S. Hieron. Prologo in Jonam.

Der andere Abſatz.

Das erſte Mittel die Sünden zu vertilgen / ſeynd die Prediger mit ihrem Eyffer / für die Ehre GOttes.

9. DIſes nun / O Granada, (ich weiß nit / ob ich dich nennen ſoll ein Chriſtliches Granada, oder ein Heydniſches Ninive,) diſes / ſprich ich / seynd die Zeichen / welche dir heut GOtt in dem Jonas für Augen ſtellet / damit du Buß thueſt über deine Sünde

Sünden. Dises seynd die Fahnen/der weisse/ der rothe/ und der schwartze/ durch welche er dich heutiges Tags gewinnen/ und ihme unterthänig machen will. Dises ist das Kriegs-Heer und Reutherey/ mit welcher er dich heut belägeret/ damit er disen Tyrannen/ und Rebellen/ das Volumus, das ist/ deinen eignen bösen Willen zerstöhre/ mit welchem du ihm dem schuldigen Gehorsamb versagest/ und seinem heiligisten Willen und Gesatz dich widersetzest. Wolan dann ihr Evangelische Prediger/ und ihr Christliche Obrigkeiten/ greiffet zu den Waffen wider die Sünden/ damit ihr die Ehr GOttes verthädiget/ welche ihm die Sünden entziehen wollen. Wolan dann/ ihr Catholische Christen/ unterwerffet euch GOtt/ seiner Wahrheit/ und seiner Gerechtigkeit/ damit ihr nit ein Raub werdet seiner Rach durch Pestilentz. Aber wir wollen dise Lehren nit vermischen/ sondern ein jedes Zeichen absonderlich betrachten; und erstlich zwar/ wiewol kürtzlich/ das Zeichen der Evangelischen Prediger: Primum per Prædicatores.

10. Ich habe bißhero niemahl betrachtet die Form/ und Gestalt der Cantzel/ oder deß Predig-Stuhls. Sehet ihr nit/ daß die Cantzel die Gestalt eines Thurns hat? O eine sonderbahre Erfindung! wordurch wir erinneret werden/ daß die Cantzel/ und der Predig-Stuhl nit dahin angesehen seye/ daß man nur leibliche Wort/ und Schmeichlereyen auff die Zuhörer herab werffe/ sondern daß sie ein Wacht-Thurn seye/ auff welchen der Prediger hinauff steiget/ als ein Wächter der streittenden Kirchen/ damit er den Seelen das Zeichen gebe/wann der Feind ankommet. Es ist der Predig-Stuhl ein starckes Schloß/ oder Thurn der Kirchen/ darauß der Prediger die Seelen beschützet/ und bewahret vor den Sünden mit dem Geschütz starcker Beweißthumben/ und mit den Pfeilen der kräfftigen Sprüchen auß der heiligen Schrifft. Wehe dem Prediger/ und wehe mir/wann ich nur wolte die Cantzel besteigen/ ein Salve zu geben dem so genannten Volumus, das ist/ dem eignen boßhafften Willen/ da ich doch denselben mit allem Gewalt antreiben/ und erlegen solte! Was thun wir aber/ O ihr Prediger deß Evangelij? stehen wir für die Wahrheit? oder ist unser predigen nur ein Schmeichlerey? streitten wir mit Macht/ und Eyffer wider die Laster/ oder halten wir die Zaghafftigkeit für ein Ehrentbiethigkeit gegen den Obern? wiewol eben dise Ehr-Forcht den Obern an statt einer Predig seyn soll/ daß sie desto mehr Sorg tragen über ihr Seel/ eben darumb/ weil man ihnen wenig zuspricht auff den Cantzlen. Nichts ist/ welches ein Hund sorgfältiger bewahret/ als seinen Kopff; dann alle andere Wunden seines Leibs kan er mit seiner Zungen heylen: weil aber die Zungen den Kopff nit erreichen kan/ so bewahret er denselben eben darumb desto fleissiger/ dieweil seine Wunden mit der Zungen nit können geheylet werden. O ihr Zungen der Prediger/ O heylsame Artzeney für die Wunden der Seelen/ wie euch der heilige David nennet: Lingua canum tuorum. Pſal. 67. Rain. ibi. Wann ihr nicht reichet an das Haupt/ das ist/ an die Obrigkeit/ so besorget dise billich/ daß ihre Wunden unheylbahr werden.

II. Warumb aber gelanget die Zungen deß Predigers nicht auch zu den Wunden deß Haupts? Geschicht es auß Ehrentbiethigkeit/ oder aber aus Schmeichlerey? Geschicht es auß gebührender Obsicht/ oder auß Zaghafftigkeit/ das kan ich nit sagen; aber das weiß ich wol/ daß man auch ohne Verletzung deß gebührenden Respects dannoch klar reden kan; dann auch der Obrigkeit nit die Wahrheit mißfällig/ und entgegen ist/ sondern nur die unbescheidene Weiß/ mit welcher sie etwan vorgebracht wird. So ist dann dises ein böse Zaghafftigkeit/ welche durch deß Teuffels List dem gemeinen Weesen/ und auch der Obrigkeit sehr schädlich ist/ dieweil sie verursacht/ daß den gegenwärtigen Fählern nit abgeholffen/ und den zukünfftigen nit vorgebogen wird. Es ware einstens ein solche Zeit in Jsrael/ wie die heilige Schrifft sagt/ daß kein einiger Meister zu finden ware/ der das Eysen arbeitete: Porrò faber ferrarius non inveniebatur in omni terra Israël. 1. Reg. 13. Keinen Schmid funde man in dem gantzen Land Jsrael. Die Ursach ware/ weilen die Philisteer/ welche der Jsraeliten Feind waren/ mit Fleiß verhinderet/ daß sie keine Schmid hätten/ damit sie keine Degen konten schmiden lassen/ mit denen sie Krieg wider sie führen konten: Caverunt enim Philistiim, ne forte facerent Hebræi gladium, aut lanceam. Wir wollen uns bey der Rinden deß Büchstabens nit auffhalten/ sondern auff das Marck hinein greiffen. Wer ist in der Kirchen GOttes/ der das Eysen arbeitet? Wer ist der Waffenschmidt? der Prediger ist es/ sagt Hugo Cardinalis: Faber ferrarius est Prædicator. Hug. Card. ubi supra Glossa ibi. Dann es ist sein Ampt/ daß er wider die Sünden die Waffen bereite in dem Feur deß eyffrigen Gebetts/ mit den Hammerstreichen deß studirens/ und der Bußwercken. Weil dann diser so v! seynd/ wie sagt dann der Text/ daß kein Prediger gefunden werde? Aber es antwortet hierauff gar wohl gedachter Cardinal; die Schrifft sage nit/ daß ein Mangel seye an Predigern/ sondern an den Waffenschmiden: es seynd vil/ welche zur Zierd allerhand schöne Arbeit machen von Filogran, aber wenig seynd/ welche Waffenschmiden zum Schutz der Kirchen: Faber ferrarius non inveniebatur. Man funde keinen Schmid. Es seynd vil/ welchen an der Geschicklichkeit und Wissenschafft nichts abgehet/ aber wenig seynd/ die ihre Degen schmiden bey dem Kohlfeur deß Heil. Gebetts: Faber ferrarius non inveniebatur. Es seynd vil/ welche wol erkennen ihre Schuldigkeit/ und die Rechen-

schafft / die sie werden geben müssen / aber wenig seynd / die nit förchten / es möchten die Feurfuncken an sie springen / wann sie auff den Amboß schlagen / und derenthalben wollen sie das Eysen nit schmieden: Multi sunt, (sagt der gelehrte Cardinal) Doctores, & multi sunt Prædicatores; sed pauci sunt, qui ob studium, & amorem verbi Dei sustineant ardorem, aut laborem, ut faber ferrarius facit. Es seynd vil Lehrer / und Prediger / aber wenig Schmied: weilen wenig seynd / welche auß Eyffer und Liebe zu dem Wort GOttes die Hitz erdulden mögen / und die Arbeit / welche dises Schmieden erfordert.

Hug. Card. in 1. Reg. c. 13.

12. Allhier sihet man die sträffliche Zaghafftigkeit der Dieneren deß Evangelii / welche vilmehr herkommt auß eigner Ruhmsucht / als auß Ehrentbiethigkeit / für welche sie will angesehen seyn. Nun komme ich zu dem Schaden / so durch Anstifftung deß Teuffels hierauß entstehet. Es waren in Israel keine Schmied zu finden / weilen die Philisteer solches verhinderet haben: Caverunt enim Philistiim. Und dises darumb / damit kein Degen / noch Lantzen in Israel gefunden wurde: Ne forte facerent Hebrei gladium, aut lanceam. O du Heil. Kirchen / du streittendes Kriegs-Heer! es achtet der Teuffel wenig / wann schon in der Kirchen solche Meister seynd / welche schöne Plumage / zierliche Zelten / Fahnen / und Standarten machen; dises achtet er wenig; dann es ist nur ein Zierde eines Kriegs-Heer; aber die Degen und Lantzen achtet er / wormit man streitet. Was fragt der Teuffel nach den Federbuschen der Rhetoric, nach den Fahnen / und Standarten einer zierlichen Red-Arth? dises achtet / und förchtet er nit: aber die Degen und Lantzen der heylsamen Lehren / und eyfferigem Zusprechen / die wohl geschliffen seynd an dem Schleiff-Stein / der Christus ist / dise / dise achtet / und förchtet er: Gladium, aut lanceam; den Degen / und die Lantzen. Aber warumb eben dise Waffen? warumb nicht andere? Lasset dises noch ferner den Cardinal Hugo erklähren; der Degen verwundet den jenigen / der nahe bey einem steht; die Lantzen erreicht / und trifft auch den jenigen / der weiter entfernet ist. Es seynd etliche Feind / die nahe bey uns seynd / nemblich die gegenwärtige Sünden; es seynd noch andere Feind / die noch weiter von uns entlegen / nemblich die zukünfftige Sünden / und Unordnungen. Was nun der Teuffel sucht durch die Zaghafftigkeit / und durch die Lauigkeit der Predigern / ist dises / daß kein Degen vorhanden seye / wider die gegenwärtige Sünden / und auch Lantzen wider die zukünfftige: Ne forte facerent gladium aut lanceam. Die Wort Hugonis seynd hierüber: Gladius, qui de prope percutit, dicitur sacra scriptura, ubi præsentia peccata destruit, & lancea dicitur, ubi futura docet cavere. Es wird die H. Schrifft ein Degen genennt / weil sie die gegenwärtige Sünden vertilget; sie wird auch ein Lantzen genennt / weil sie uns lehret / die zukünfftige Sünden meyden. Gesetzt / daß gegenwärtig keine Sünden verhanden wären / wider welche der Degen zu gebrauchen; aber warumb soll man nit ein Lantzen haben / wider die zukünfftige Sünden der Obrigkeit / wann sie gleich noch weit von dannen seynd / damit sie auch künfftig vermitten bleiben? Ey so solle dann die Trompeten der Wahrheit erschallen von dem Thurn der Cantzel herab: Es soll das Zeichen deß weissen Pferdts erscheinen; es sollen herab fliegen / und verwunden heylsame Pfeil der Lehr; es soll der Prediger also beschaffen seyn / wie ihn der H. Joannes gesehen hat in der heimlichen Offenbahrung: Exivit vincens, ut vinceret: Er ist außzogen obsigend / damit er obsigete; das ist / der Prediger muß anfänglich seine selbst eigne Passionen, und unordentliche Anmuthungen überwinden; er muß obsigen über den menschlichen Respect, damit er hernach überwinde auch das Volumus, das ist / den unordentlichen Willen / und die Sünden seiner Zuhörer: Exivit vincens, ut vinceret. Also solle das erste Zeichen deß Jonas gesehen werden an dem Prediger / durch welchen GOtt erstlich kommet / die Sünder ihme zu unterwerffen: Signum Jonæ Prophetæ primùm per Prædicatores.

Apoc. 6.

Der dritte Absatz.

Das andere Mittel / zu Vertilgung der Sünden / ist die Obrigkeit.

13. DAs andere Zeichen / oder der rothe Fahnen / welchen uns GOTT vor die Augen stellet / ist die Gerechtigkeit / das ist der Degen / oder das Schwerdt der Obrigkeit: Secundò per Principes. Ich frage: Worzu seynd die Rath und Gerichts-Stuben in der Christenheit angesehen? vileicht nur / daß die Gelehrte wegen der Geschicklichkeit / oder wegen der Verdiensten ihrer Vor-Elteren zu Ehren-Aempteren beförderet werden? Man sihet wol / daß dises die Ursach nit ist. Villeicht darumb / daß man allda herrsche über das Volck? Was hat aber GOTT gesagt? Er sprach bey Erschaffung der Welt: Faciamus hominem. Last uns den Menschen erschaffen. Warumb? Ut præsit piscibus maris, & volantibus cœli, & Bestiis. Daß er herrsche über die Fisch deß Meers / und über die Vögel deß Himmels / und über das Viech. Sehet / er sagt nit / daß er den Menschen erschaffe / damit er herrsche über andere Menschen / sonder

Genes. 1.

dern über die unvernünfftige Thier: Noluit, nisi irrationabilibus dominari, non hominem homini, sed hominem pecori. Man wird aber dargegen einwenden / GOtt habe gleichwol zu der Eva gesagt: Sub viri potestate eris, & ipse dominabitur tui. Du wirst unter dem Gewalt deß Manns seyn / und er wird über dich herrschen. Das ist wahr / sagt Augustinus; aber man sehe nur / wann dises GOtt gesagt habe; nit als sie in dem glückseeligen Standt der Unschuld sich befunden / sondern nachdem sie gesündiget hat / sagt Augustinus, das Liecht der Kirchen / dann weil sie sich durch die Sünd den Thieren gleich gemacht / comparatus est jumentis, so ist sie eben darumb in die Straff gefallen / daß sie dem Mann ist unterworffen worden: Conditio quippe servitutis jure intelligitur imposita peccatori. Da der Mensch gesündiget / ist ihme die Dienstbahrkeit billich aufferlegt worden. Woraus dann erhellet / daß die Sünden Ursach seynd / warumb ein Mensch über den anderen herrschet. Wann dann die Sünden nicht wären / so wurde ein jeder gegen dem anderen / als gegen einem seines gleichen sich freundlich erzeigen / und nit über andere Menschen also herrschen / als wann sie unvernünfftige Thier wären. Aber wir wollen uns da nicht länger auffhalten.

14. Warumb dann hat man in der Welt die Rath- und Gerichts-Stuben? Ein Text deß Evangelij wird uns ein Liecht geben zu Erleuterung diser Sach. Es hatte unser HErr / und Heyland mit seinen Jüngeren schon das letzte Abendmahl gehalten / wornach er ihnen unter anderen schönen Lehrstucken / die er ihnen gegeben / da er schon zu seinem Leyden gehen wolte / auch dises befohlen: sie solten sich mit Waffen versehen / und zwar so ernstlich / daß der jenige / der keine Waffen hätte / seinen Rock verkauffen / und ihme einen Degen kauffen solle: Et qui non habet, vendat tunicam suam, & emat gladium. Da nun die Jünger geantwortet / es seyen zween Degen vorhanden: Ecce duo gladii hic, sagte Christus; satis est. Das ist genug. Wahrlich es ist nit leicht / das Geheimnuß diser Handlung ergründen. Wie? soll der allersanfftmüthigiste HErr sich umb Waffen umbsehen zu seinem allerheiligisten Leyden? wann er den Teuffel mit Gedult überwinden soll / was dienen darzu die Waffen? und gesetzt auch / daß sie wegen eines verborgnen Geheimnuß vonnöthen wären / wie werden zween Degen erklecken? aber es ist da nichts zu tadlen / sagt Hildebertus, dann allhier hat der Heyland das Regiment seiner Kirchen wollen anordnen / worzu zween Degen genug seynd; dann die Kirch; deren Haupt Christus ist / wird von zweyen Armben beschützt / welche darzu genugsam seynd / satis est. Der rechte Armb ist der Geistliche Kirchen-Gewalt: der lincke Armb ist der weltliche Gewalt. Diser zwey Aermb dann sollen bewaffnet seyn / die Ehr GOttes zu beschützen wider die Sünd und Laster: also seynd zween Degen schon gnug / sagt Christus / dann wann der geistliche Armb verthädiget die Ehr GOttes mit der Lehr / und mit den Geistlichen Censuren oder Kirchen-Bussen; der weltliche Armb aber mit Befelchen / und gebührenden Straffen / so ist dises schon ein genugsame Schutz-Wehr: Satis est. Nolli gladium Regis (sagt Hildebertus) nolsti gladium Sacerdotis. Es hat der König sein Schwerdt / und auch der Priester: Gladius Regis censura curiæ; gladius sacerdotis Ecclesialticæ rigor disciplinæ; hos Evangelistam figurâsse legilti dicentem: Ecce duo gladii hic. Der Degen deß Königs ist die leibliche Straff; der Degen deß Priesters ist die Schärpffe der Geistlichen Züchtigung: und dises hat der Evangelist anzeigen wollen / als er gesagt: Sihe zwey Degen seynd allhier.

15. Nunmehr erscheinet zu Gnügen / warumb die Gericht seynd angeordnet / nemblich nit nur wegen deß zeitlichen Wohlstands der Gemeinde / sondern auch wegen ihres ewigen Heyls / damit die Sünd und Laster verhinderet werden: Debet curare, sagt der gelehrte Lessius, ut omnes tranquille, & honeste vivant, & omnes Religionis, & morum corruptelæ, quo ad ejus fieri poterit, è medio tollantur. Es muß die Obrigkeit sich bemühen / daß alle friedlich und ehrbahrlich leben / und daß alles das jenige / wordurch die Religion / und die Sitten möchten verderbt werden / so vil es seyn kan / auß dem Weeg geraumt werde. Man hat die Richterstühl auffgericht / wie der König Recaredus zu den Bischöffen in Spannien / und Franckreich gesagt / daß durch die Macht deß Königlichen Gewalts der Muthwillen der Gottlosen in dem Zaum gehalten wurde: man hat sie auffgericht / spricht das Concilium Aquisgranense, auff daß / was der Priester mit dem Wort in der Güte nit erhalten kan / durch die Schärpffe deß weltlichen Gewalts zuwegen gebracht werde: Potestates necessariæ non essent, nisi ut, quod non prævalet sacerdos efficere per doctrinæ sermonem, potestas hoc imperet per disciplinæ terrorem. Es seynd die weltliche Obrigkeiten eingesetzt / damit / was der geistliche Degen nit abschneidet / dieweil er zu mild / und gleichsamb stumpff ist / dasselbige der Degen der weltlichen Macht / welchen die Gerechtigkeit schärpffet / hinweg schneide. Es schreyet sehr empfindlich die Kirchen unser Mutter / und ruffet den Beystand an dises mächtigen Armbs / daß er ihr helffe / die Ehr GOttes beschützen wider die Sünder / welche desto schädlicher seynd / je freundlicher sie sich stellen: Ecce in pace amaritudo mea amarissima. Sihe / sagt sie / mein Bitterkeit ist in dem Frieden die allerbitteriste: dann wie der Heil. Bernardus sagt / wann ihr Leyd und Bitterkeit groß gewesen ist in der Verfolgung

D. Augustin. l. 19. de Civit. c. 15.
Genes. 3.
Psal. 48.
S. Augustin. ibi.
Luc. 22.
Hildebert. Epist. 40.
D. Thom. 6. opusc. 21. de Regim. Judicum q. 66.
Lessius de summo bono c. 5. n. 24.
Concil. Paris l. 2. c. 1.
Vener. Avila tr. 4. Epist. 1. §. 2.
Concil. 3. Tolet. p. 214.
Apud Tudeb. Coron. virtut. §. 9. & 10.
Concil. Aquisgr. 3. p. c. 2.
Isaiæ 38.
S. Bernard. ser. 33. in Cant.
Apocal. 6.
Psal. 38.

gung der Tyrannen; wann sie noch bitterer gewesen ist/ da die Ketzer sie bestritten; so ist sie am allerbitteristen wegen der verderbten Sitten ihrer Kindern/ und Catholischen Haußgenossen: Amarissima nunc in moribus Christianorum domesticorum. Worzu ist der Degen/ als daß man in der Noth der Kirchen darmit zu Hülff komme? der Degen ist in die Hand gegeben worden dem jenigen/der auff dem rothen Pferdt sitzet/ das ist/ der Obrigkeit: Datus est ei gladius magnus. Diſen Degen tragt sie mit umbsonst: Non sine causa gladium portat; sagt der Heil. Paulus. Worzu hat sie ihn aber/ als daß sie die Laster vertilge? Wurde wol so vil Aergernuß seyn/ wann das Schwerdt der Obrigkeit die gezimmende Hülff leistete/ dieselbe abzuschneiden? gewißlich nit/ der Degen der weltlichen Macht vermag sehr vil/ wann er mit Lieb und Christlichem Eyffer geführt wird. Darumb solle er darein schneiden.

S. Bernard. ferm. 33. in Cant.

16. Aber was sage ich/ darein schneiden? Es klecket noch ein wenigers. Wann man diſen Degen auch nur blincken sihet/ so ist es schon genug/ unzahlbahr vil Ubelthaten hinweg zu schneiden: ein einiger Verweiß/ oder Forderung für das Gericht wegen gegebner Aergernuß vermag offt schon so vil/ daß vil Beleydigungen GOttes dardurch abgestellt/ und hintertrieben werden. Hat nit diſes GOtt dem Propheten Ezechiel zu verstehn gegeben/ da er ihn zu seinem Gewalthaber gemacht/ und damit er wegen der Beschwehrnussen sich nit förchtete/ zu ihm gesagt: Ut adamantem, & silicem dedi faciem tuam. Ich hab dein Angesicht so hart gemacht/ wie einen Diamant/ und wie einen Kieselstein. Das ist ein seltsame Gleichnuß. Soll dann ein Obrigkeit wie ein Kieselstein/ wann man daran schlagt/ Feurfuncken außwerffen? Ja; aber zuvor soll er sich erweisen wie einen Diamant: Ut adamantem. Es hat der Diamant diſe Krafft und Eigenschafft/ sagt Solinus, und S. Geminianus, daß wiewol der Magnet mit grossem Gewalt das Eysen an sich ziehet/ so verliehret er doch all sein Krafft/ wann nur ein Diamant entzwischen kommt/ also daß er das Eysen nicht mehr an sich ziehen kan? Positus juxta ferrum, (sagt Geminianus) non patitur attrahi à Magnete. So spricht dann GOtt zu dem Eze hiel, und deßgleichen zu allen und jeden Obern/ und Gewalthabern/ ut adamantem dedi faciem tuam. Ich hab dein Angesicht so hart gemacht wie einen Diamant: als wolt er sagen/ du solleſt wissen/ mein Diener/ daß ich dir mit dem Obrigkeitlichen Ampt ein solches Ansehen gegeben hab/ daß du wie ein Diamant allein mit deiner Gegenwarth wirst abtreiben können den Frevel der Vermessenen/ welche sonst den Lasteren anhangen/ wie das Eysen dem Magnet: Positus juxta ferrum patitur attrahi à Magnete. O wie wahr ist das! diſer Diamant solte zugegen seyn bey den gefährlichen Zusammenkunfften/ auch in den Kirchen und Clösteren/ so wurden durch dessen Ansehen/ und Gegenwarth die Beleydigungen GOttes leichtlich verhindert werden.

Ezech. 3.

Solinus in Polist. c. 35. Geminian. l. 2. c. 26.

17. Die Obrigkeit ist offt mit dem zu frieden/ daß sie sich wie einen Feurstein erweiset/ in Abstraffung der Sünden: und ich bin bißher auch der Meynung gewest/ es seye diſes schon genug für einen Obern/ und Richter; aber anjetzo erkenne ich/ daß zu dem Wohlstandt deß gemeinen Weesens am allerersten vonnöthen seye das Angesicht eines Diamanten/ also daß man mit gleich Anfangs zu der Straff schreitte. Dann wie recht und wol der Ehrwürdige Avila gesagt/ man soll der Straff durch andere leichtere Mittel vorkommen/ damit ein so kostbahre Artzeney nit vonnöthen seye: so hat auch Xenophon gesagt/ es seye vil besser regieret/ wann man den Lastern vorkomme/ als wann man sie abstraffe; welches auch Quintilianus dem gemeinen Weesen für nutzlicher haltet; Er sagt: Plus proderit demonstrâsse rectam protinus viam; quàm revocare ab errore jam lapsos. Es ist besser daß man einem den rechten Weeg weise/ als daß man ihn wider darauff führe/nachdem er davon abgewichen/ und irrgangen ist. Daher nennet auch Christus die Oberen ein Saltz: Vos estis sal terræ. Ihr seyd das Saltz der Erden; dann es ist ihr Ampt nit nur die verderbte Sitten zu straffen/ sondern wie das Saltz zu verhüten/ daß sie nit verderbt werden. Neque enim, (sagt der H. Chrysostomus) fieri potest, ut ea, quæ jam corrupta sunt, salis perfricatione reparentur. Dann es kan nit wol seyn/ daß das jenige/ was schon faul/ und verderbt ist/ durch das Saltz widerumb zurecht gebracht werde. So sollen dann die Obern das Angesicht eines Diamants haben/ und erst alsdann zu einem Feurstein werden/ wann das Angesicht eines Diamants nit mehr erklecken will. Diſes ist das Ampt der Obrigkeit/ und der rothe Fahnen/ welchen GOtt auffgesteckt/ damit die Laster vertilget werden/ und der boßhaffte Will sich ihm ergebe: Signum Jonæ secundò per Principes. Das andere Zeichen Jonæ, das seynd die Fürsten und Obrigkeiten.

Vide ser. 26. n. 44.

Avila ep. 4. Epist. 1.

Xenoph. ibid.

Quintil. l. 2. c. 5.

Matth. 4.

S. Chrys. Hom. 15. in Matth.

Der vierdte Absatz.

Wann die Prediger und die Obrigkeit nit erklecken/ so schickt GOtt die Trübsaalen wider die Sünden.

18. WIr haben nun vernommen die zwey Zeichen/ den weissen und den rothen Fahnen/ und die zween Degen/ von welchen Christus gesagt/ daß sie genug seyen/ sein Ehr zu verthädigen; Satis est. Wann sie aber hierzu genug seynd/ warumb kombt dann

dann auch das dritte Zeichen / der schwartze Fannen / und so vil andere gemeine Trübsaalen und Land-Plagen? Tertiò per bellum, famem, & pestem. Wann Moyses und Aaron genug seynd / das Volck auß Egypten herauß zu führen; der eine durch sein wunderthätige Ruthen / der andere durch sein Wohlredenheit / wie David gesagt; In manu Moysi, & Aaron, Aaron frater tuus erit Propheta tuus. Wann Prediger / und Richter vorhanden seynd / warumb ergreiffet dann GOtt noch andere Mittel / das Volck auß dem Egypten der Sünden herauß zuführen? wann in Ninive zu Abstellung der Sünden / und zur Stillung deß Göttlichen Zorns genug ist das weisse Zeichen Jonæ mit Predigen / und das rothe Zeichen deß Königs / und der Obrigkeit / mit ihrem Exempel / und Befelchen: warumb kombt das dritte Zeichen / der schwartze Fahnen über uns? Wir sehen / wann wir es schon gern auß dem Sinn schlagten / was Elend uns etliche Jahr her getroffen / und noch nit auffhöret. Es hat uns auch schon gewaltig erschröcket das entsetzliche Geschrey von der schon annahenden Pest? Wir haben erfahren die Bitterkeit deß Hungers / der Kranckheiten / und gäher Todts-Fählen. O Hispanien / wie vil Ungewitter kommen über dich? O Granada, wie vil Unglück umbgeben dich? ist etwann der Hunger auß Unfürsichtigkeit der Obrigkeit entstanden? Nein. Hat man nit Sorg gehabt die Pest abzuhalten? da hat auch nichts ermanglet. Hat man nit Vorsehung gethan mit Artzeneyen / und Hülff-Mittlen? da ist auch nichts versäumbt worden / wie kombt es dann / daß bey so vilen Predigeren / und Obrigkeiten / bey so grosser Wachtbahrkeit / Fürsorg / und angewendten Mitlen / die Armseeligkeiten immermehr anwachsen / und zunemmen? der H. Paschalius antwortet und sagt: Impossibile est, per medicinam ullius artis sanari, quem divina ultio premit. Es ist nicht möglich / daß dem jenigen durch menschlichen Fleiß geholffen werde / welchen die Göttliche Rach trucket. Aller menschlicher Fleiß / und Kunst ist umbsonst / wann der Streich von der Hand GOttes kombt. Niemahl hat man in der Stadt Constantinopel mehrere und grössere Anstalt zur Gegenwehr wider den Feind gemacht / als zu Zeiten deß Kaysers Phocas. Aber er hat ein Stimm vom Himmel hören müssen / welche auch wir eben so wohl hören können: O Imperator, erigis muros? tametsi vel ad cælos eos educas, intus cùm sit malum, urbs capru facilis est. O Kayser / du bauest Mauren auff; aber wann gleich du dieselbe biß an den Himmel auffführen solltest / so wird doch die Stadt leicht einzunehmen seyn / weilen der gröste Feind nicht ausser der Stadt / sondern darinnen ist.

Psal. 76.

Origen. hom. 27. in Num. Exod. 4. 67.

S. Chrys. hom. 6. ad Populum Antiochen.

P. Paschas. l. de Sacr.

Baron. ad ann. Chri. 964. n. 37.

19. So lasset uns dann sehen / woher es komme / daß uns GOtt mit dem schwartzen Fahnen trohet. Wir bekennen alle / daß Sünd und Laster obhanden seynd / bey wem sie aber seyen / das will man nit erkennen. Was ist die Ursach? Isaias wird es uns sagen / er sagt: Dominus miscuit in medio ejus spiritum vertiginis. GOtt hat mitten unter sie den Geist deß Schwindels gesendet / das ist / er hat den Schwindel-Geist unter sie kommen lassen; dann also muß es verstanden werden / sagt Cornelius à Lapide, mercket setzt / was dardurch bedeutet wird. Die jenige / so mit dem Schwindel behafftet seynd / die vermeynen / es gehe das Hauß mit ihnen umb; es gedunckt sie / es gehe alles unter über sich / und doch bewegt sich nit das Hauß / sondern ihr Kopff. Hugo Cardinalis sagt: Spiritum vertiginis, id est, infirmitatem, in qua omnia videntur volvi in gyrum. Dises ist eben die gröste Kranckheit / wormit dises Reich / und dise Stadt auß Zulassung GOttes behafftet ist; wider welche man bißherd noch kein Mittel angewendet hat. Fragt man / weilen je die Sünden Ursach seynd diser unserer Trübsaalen und Plagen / welches die Sünden seyen / die solches verursachen? so wird das gemeine Volck gleich sagen / die üble Regierung / die Ungerechtigkeiten / und die Nachlässigkeit der Obrigkeit seye daran schuldig. Die Obrigkeit aber wird sagen / das halßstarrige und boßhaffte Volck mit ihren Lasteren seye Ursach daran. Und weilen also ein jeder die Schuld auff den anderen legt / so besseret sich niemand. Sehet ihr da / O Christglaubige / diser schädlichen Schwindel-Geist? sehet ihr / wie uns das Ungewitter nur trümmlig macht / daß wir zu keinem Mittel greiffen? Spiritum vertiginis. O daß uns Gott von disem gefährlichem Schwindel abhelffe! lasset uns sehen / welches der Jonas seye / der dises Ungewitter verursachet / und welches die Sünden / umb derentwegen uns GOtt mit dem schwartzen Fahnen trohet.

Isa. 19. Cornel. ibi. & Canon. 26. in Isa.

Hug. Card. in Isa. c. 19.

20. O du betrübte Stadt durch so vilfältige Todt-Fähl! die du in Sorgen stehest / es werde noch vil übler zugehen! wann die Ursach deß Ubels inner dir ist / wo mag sie dann seyn? Es ist gewiß / sagt der H. Ambrosius, wann GOtt eine Stadt straffet mit allgemeiner Plag / so wird er darzu angetrieben von den Sünden der Innwohneren: Civitati non nisi propter civium peccata infertur excidium. Gewiß ist es auch / daß GOtt durch seine verborgene Urtheil ein gewise Zahl der Sünden gesetzt / auff die er warthet; und wann diser Zahl erfüllet ist / so kommet gleich die Straff über die sündige Stadt. Dises findet man in unterschiedlichen Stellen der heiligen Schrifft: dann also lesen wir / daß als GOTT dem Abrahamb das Land Chanaan versprochen hat für seine Nachkömbling / er gesagt / es werde dises in dem Werck geschehen / und auß gerechtem Urtheil dasselbige Land denen Amorrheeren genommen werden / so bald sie nur die Zahl ihrer Sünden werden erfüllet haben: Nondum completæ sunt iniquitates Amorrheorum. Also hat

S. Ambros. serm. 85. vide serm. 12. per tot. Gen. 15. S. Auguſt. l. de vita Christi. Lyran. in Gen. 20. Thomas Anglicus ibi. Amos. 1. & 2. Chaldæus & Pagninus ibi. Hugo Gard. & Cornel. ibi. Gen. 15.

auch GOtt durch seinen Propheten Amos zum öfteren gesagt / er wolle die Stadt Damascum, und andere Städt und Länder straffen / nach erfüllter Zahl ihrer Sünden: Super tribus sceleribus Damasci, & super quartum non convertam eum. Uber drey Laster Damasci, und über vier will ich ihnen nit gnädig seyn. Oder wie der Chaldäische Text lautet / und die sibentzig Dolmetschen lesen: Non parcam. Nach der vierdten Sünd will ich ihnen nit mehr verschonen / sondern darein schlagen / und straffen / wie es der H. Hieronymus außlegt: Quia tertiò, & quartò eadem faciunt, cogor mutare sententiam; & plagis corrigere delinquentes. Dieweil sie schon das dritte und vierdte mahl in die vorige Sünden gefallen / so wird ich genöthiget anderst mit ihnen umbzugehen / und sie mit Trübsaalen zu züchtigen. Aber wie wollen uns da nicht länger auffhalten / weil die Sach für sich selber klar ist.

Der fünffte Absatz.

Die Sünden der Obrigkeit / ob sie schon nit groß seynd / und ihre Nachlässigkeiten / seynd Ursach der Trangsaalen.

21. Welches seynd nun die Sünden / welche erfüllen die Maß / so GOtt bestimbt hat / und die uns verborgen ist / lasset uns dises den gelehrten Lessium sagen: Ad mensuram peccatorum cujuslibet regni primò vel maximè pertinent peccata communitatis. Zu der Maß der Sünden eines jeden Reichs gehören zu forderist / und am allermeisten die Sünden deß Volcks. Er sagt weiter: Eòdem referenda, quæ Principes, & Magistratus Auctoritate publica fulti committunt. Daher gehören auch die Sünden der Fürsten / und Obrigkeiten / welche den Gewalt haben. Was ist dises? seynd dann die Sünden der Fürsten / und Oberen die Sünden deß Volcks? Ja; deme ist also; Eo referenda, und dises nit nur / dieweil sie als Verweeser der Gemeind dieselbe vorstellen / sondern auch / dieweil sie / wann sie sündigen / Ursach seynd viler Sünden in der Gemeind. Es ist auch gar nit vonnöthen / daß es grosse und ärgerliche Sünden seyn / sondern auch ihre kleine Sünden können Ursach seyn / daß unter dem Volck grosse Sünden begangen werden. Nunmehr verstehe ich / warumb der David seine Zungen eine Feder genennet hat: Lingua mea calamus scribæ. Mein Zungen ist ein Feder deß Schreibers; und zwar ein Feder eines solchen Schreibers / der gar schnell schreibet. Wohl ein seltzame Red! wer hat jemahl gesehen eine Zung / die schreibt? die Zungen redet / die Feder aber schreibet die Buchstaben: wie kan dann die Zungen ein Feder seyn? David selber gibt Antwort: Lingua mea, mein Zungen. Er sagt nit / daß alle Zungen Federen seyen / sondern die seinige / lingua mea calamus. Es hat nemblich David betrachtet / daß er ein König / ein Richter / und Obrigkeit seye; und darumb sagt er / daß sein Zungen nit nur rede / sondern auch schreibe; dann die Wort der gemeinen Leuthen seynd Wort / die Wort der Obrigkeit aber seynd Schrifften. Warumb dises? ein schöne Ursach dessen gibt der heilige Augustinus, da er unter dem reden und schreiben disen Unterschied anmercket: Quod linguâ dicitur, sonat, & transit, quod scribitur, manet. Was man mit der Zungen redet / das ist ein Thon / der gleich vergeht; was aber geschriben wird / das bleibt. O wie lang bleiben die Wort der Obrigkeit? O wie beobachtet der jenige sie so wohl / der sie anhöret? Lingua calamus: die Zungen ist ein Feder. Nennet dann darumb David sein Zungen ein Feder? Er sagt noch mehr / sie seye ein Zung: Velociter scribentis, eines solchen Schreibers / der geschwind schreibet. Warumb das? vileicht wegen der wenigen und kurtzen Worten / mit welchen er die Befelch ertheilet? Velociter, geschwind.

Lasset uns hierüber den heiligen Hilarium hören / er sagt: Tanquam calamus scribentis nihil incompositum, nihil incertum agat, sed his, quæ cogitata fuerant, obtemperans, celeriter ex ratione consilii obsecundet. Der jenige / der solche Sachen zu Papier bringen soll / an welchen vil gelegen / der besinnet sich zuvor wohl / ehe dann er schreibt; dann es ist hernach nit leicht / das schon geschribene wider verändern. Ist einer der Lehrmeister / welcher andere in dem Schreiben unterweisen soll / was thut er / das erste ist / daß er ein Vorschrifft verfertige. Zu disem End bereithet er die Feder mit sonderm Fleiß; alsdann wann die Hand ruhig und frey ist von Zitteren / schreibt er mit grosser Auffmercksambkeit. Warumb wendet er so grossen Fleiß an? die Ursach ist / dieweil der Lehr-Jünger seine Buchstaben nach seiner Vorschrifft formieren soll. Wann nun die Feder deß Meisters übel geschnitten ist / wann an dem Spitz der eine Theil länger ist / als der andere / wann auch nur ein einziges Härlein an dem Spitz hanget / was wird es für ein Schrifft werden? und was wird der Lehr-Jünger gutes nachmachen? es kan nichts sauberes herauß kommen / sagt P. Matthias Faber: Si pilus ejus calamo quantumvis tenuis adhæreat, nihil culti exarari potest, sed totum quod scribit, aut deletur, aut inculte scribit. Jetzt verstehe ich / warumb David seine Zung eine Feder nennet: Lingua mea calamus scribæ. Er will sagen / dieweil ich ein König / und Obrigkeit bin / so ist das / was ich sag / nit nur ein Red / sondern ein Vorschrifft

Leſs. de Perfect. Divin. l. 13. c. 11.

Vide serm. 33. àn. 27.

Psal. 44.

S. Augusti. in Psal. 44.

22. S. Hilarius in Psal.

Achazius Dom. 1. post Pas

schrifft für das gantze Reich / ich bedencke / daß die Wort / die ich rede / geschrieben bleiben / eintweder auff dem Pappier / oder in der Gedächtnuß / für die König und Obrigkeiten / die mir nachkommen / und für das Volck / welches ich regiere / und welches hernach andere nach mir regieren werden. Dahero mercke ich wohl auff alles / was ich rede / nit nur als einer / der da redet / sondern als einer / der da schreibet: Lingua mea calamus. Mein Zungen ist ein Feder. Der Ursach halber schneide ich hinweg nit nur die böse / sondern auch die jenige Wort / die sonst nicht wohl anstehen. Ich bergithe die Feder mit grosser Sorgfalt / dann ich weiß / daß auch ein kleines Häärlein / so daran hanget / mir nit nur mein Schrifft verderben wird / sondern auch alles das jenige / was meine Nachkömbling / und mein Volck schreiben wird: nach der Form meiner Vorschrifft / Lingua mea calamus scribæ. Mein Zungen ist ein Feder eines Schreibers. O was ist dises für ein lobwürdige Sorgfältigkeit eines Königs / und Oberen / der auch auff die kleine Sachen Achtung zu geben hat! dann ob sie gleich an sich selber klein / und gering scheinen / so ist doch sehr groß / was darauß folget bey den Nachkömblingen / und Unterthanen. Seynd dann die Fähler der Obrigkeit die Ursach / warumb GOtt den schwartzen Fahnen auffsteckt / und uns darmit trohet? dises weiß ich eben nit; das Gewissen muß es finden / was der Respect mir nit zulasset / offentlich zu sagen.

23. Last uns noch auff ein andere Weiß die Ursach der Trübsaalen untersuchen / dieweilen uns das Leben daran ligt / daß wir sie finden. Ist es villeicht der Schlaff / und Nachlässigkeit / weil die Obrigkeit nit thut / was sie thun solte? dann woher kommen sonst so vil Sünden / und Aergernussen in der Gemein? wir wollen da zu erst anhören den Propheten Isaias, er sagt: Quomodo facta est meretrix civitas plena judicii. Wie ist zu einer Huren worden die Stadt / die voller Rechts war? Wie kombt das? fragt der Prophet: und es scheinet / er rede von diser Stadt: Quomodo? woher kombt diser Schaden? er antwortet / Justitia habitavit in ea. Die Gerechtigkeit hat in ihr gewohnet / nemblich in den vorigen Zeiten. Der heilige Cyrillus liset: Justitia dormivit in ea. Die Gerechtigkeit hat in ihr geschlaffen / und daher ist alles Ubel entstanden. Dann wie der heilige Bernardus angemerckt / wann man die Laster nit abstraffet / so ist dises ein Ursprung aller Sünden / und Plagen / die darauß erfolgen: Impunitas incuriæ soboles, insolentiæ mater, radix impudentiæ, transgressionis nutrix. Die offentliche Aergernussen / welche im Schwung gehen / dieweil sie nit gestrafft werden / die geben zu erkennen / daß die Obrigkeit nur auff das acht gebe / daß man sie in Ehren halte / und nit auff die Gerechtigkeit; indem man also lebt / als wann kein Richter / und Obrigkeit wäre: wie der H. Augustinus sagt: Rectorum splendor attenditur, & labes non attenditur animorum. S. August. epist. 5.

Isai. 1.

S. Cyrill. Alex. n. 9. in Gen.

S. Bernard. l. de moribus.

Ich möchte gern auß einem grossen Zweiffel kommen / mit welchem ich schon etlich Tag lang umbgehe. Es hat sich GOtt wider den König Saul erzürnet / weilen er die Amaleciten / welche Feind deß Volcks Israel waren / nit vertilget hatte. Samuel muste ihm derentwegen auß Befelch GOttes ankünden / er werde nit mehr über Israel regieren: Pro eo, quòd abjecisti sermonem Domini, abjecit te Dominum, ne sis Rex. Weil du den Befelch GOttes deß HErrn verworffen hast / so hat auch GOtt dich verworffen / du wirst nit mehr König seyn. Wann ist aber diser Sententz vollzogen worden? Samuel sagt / gleich denselben Tag: Scidit Dominus regnum Israël à te hodie. Heut hat der HErr das Reich Israel von dir hinweg geschnitten. Hierauß entstehet nun mein Zweiffel; dann weil man weist / daß Saul biß in seinen Tod regiert hat / wie kan es wahr seyn / daß er auffgehört König zu seyn gleich denselben Tag? wird dises villeicht darumb gesagt / dieweil ihm seine Lebens Täg abgekürtzet worden / oder dieweil er das Recht zur Cron für seine Nachkömbling verlohren hat? Nein / sagt Abulensis, sondern dieweil er von demselbigen Tag an den Muth und Stärcke wider die Feind GOttes zu streitten verlohren hat. Ehe und zuvor der Saul ungehorsamb worden / hatte er Hertz / Eyffer und Krafft / durch welche er allzeit den Sieg erhalten / so offt er wider die Feind zu Feld gezogen; aber hernach ist er so zaghafft worden / daß / als der Riß Goliath bey den Philisteeren viertzig gantzer Tag lang das Volck Israel geschmähet und gelästeret hat / er sich nit getrauet hat / ihn anzugreiffen. Hierauß sihet man / sagt der gelehrte Schrifft-Außleger Abulensis, daß die Wort deß Propheten an ihm erfüllt worden seynd; dann ob gleich der Saul die Königliche Cron / und Zierde noch getragen / so ware er doch gleichsamb nur ein leblose Bild-Saul eines Königs / nit aber ein wahrer König. Dem Nahmen und dem Schein nach war er noch ein König / wegen der Ehr / die ihm von den Unterthanen noch ist erwisen worden / aber er war nit mehr in der That ein König / weilen er seine Feind also geforchten hat. Fecit privatus gloriâ regnandi, (sagt Abulensis) quia antequam peccaret, erat spiritus Domini semper in Saule, scilicet spiritus roboris, & fortitudinis, ita, ut nullos hostes formidaret, sed contra omnes auderet, & omnes bello superaret? postquam autem peccavit, redditus est corde infirmus. Die Königliche Herrlichkeit ist von ihm hinweg genommen worden; dann ehe er gesündiget / ware der Geist deß HErrn allzeit in dem Saul, das ist / der Geist der Krafft / und der Stärcke / also daß er keinen Feind geforchten / wider alle großmüthig sich erwisen / und sie alle in dem Krieg

24.

1. Reg. 15.

1. Reg. 17.

Abulens. in 1. Reg. 15. q. 26.

über

überwunden hat; aber nachdem er gesündiget/ hat er das Hertz verlohren/ und ist gantz zaghafft worden.

25. Was wird Goliath der Riß gesagt haben/ da er gesehen/ daß der Saul auff sein Außforderung nit erschienen/ da er doch seine Schmäch-Wort so offt widerhollet? O ihr Israeliten/ konte er sagen/ habt ihr einen König? warumb kombt er dann nit herauß/ und streittet wider mich? O du Stadt Granada! seynd nit in dir grosse Aergernussen/Ungerechtigkeiten/ und Unzucht? Ja; es last sich nit laugnen; es seynd die Laster da/ groß wie die Risen. Wo ist aber der Eyffer sie abzustraffen? ist er nit gantz entschlaffen? was ist dann Wunders/ daß so grosser Muthwill getrieben wird? Frag man jetzt/ woher so vil und ärgerliche Unzucht komme/ darinnen man vil Jahr verharret? man will es ja also haben/ dieweil man sie nit abstrafft. Woher kombt es/ daß/ obgleich so vil offentliche Verbott von der Obrigkeit außgangen seynd wider den Kleyder-Pracht/durch welchen Haab/ und Gut darüber geht/ und so grosse Aergernuß darauß entstehet/ derselbe dannoch immerdar wachset? woher kombt es/ nachdem so vil Satzungen gemacht worden wider das Schwören/ und GOttslästeren/ daß man dannoch solches Schwören und lästeren in allen Strassen und Gassen höret? Woher kombt es/ daß die gemeine Aempter und Verwaltungen außgeschryen werden für Raubereyen und Eigennützigkeiten der Beampten? warumb werden die Waaren gesteigeret/und die Müntz nach Gefallen erhöhet? warumb werden die gemeine Gefäll und Einkünfften von den jenigen/ welche sie unter Handen haben/ so übel angewendet? Warumb sihet man offentliche Buhlereyen und Galanterien/ nit nur an weltlichen Orten/ sondern so gar in den Kirchen/ also daß es mancher für ein Unhöfflichkeit hielte/ wann er nit auch so gar unter der heiligen Meß leichtfertige Gespräch führte? alles dises kombt daher/ dieweil die Obrigkeit schlafft/ dieweil niemand ist/ der sich mit Macht und Ernst darwider setzt/ dahero erfolget/ was der heilige Cyprianus gesagt/ daß man das jenige/ was nit gestrafft wird/ für recht und zulässig haltet/ als wann es erlaubt wäre. Consensère jura peccatis, & cæpit esse licitum, quod publicum est. Ep. 1. ad Donat. So wache dann jetzt der Eyffer auff/ der bißher geschlaffen; und erzeige den Ernst wider so grosse Aergernuß! es verhalte sich die Obrigkeit nit/ als wie ein zaghaffter Saul/ sondern als ein behertzter Daniel/ und widersetze sich disem Risen/ der Gottlosigkeit/ nach allen Kräfften. Es sterbe das Volumus, der Muthwillen/ unter der Hand der Gerechtigkeit/ wann wir nit wollen/daß uns das dritte/ und schwartze Zeichen über den Halß komme.

Signum Jonæ. Das Zeichen deß Jonæ.

* * *

Der sechste Absatz.

Unterschiedliche Fähler der Beampten bey denen Gerichten/ welche auch ein Ursach seynd der gemeinen Trangsaalen.

26. WO findet man weiter das Volumus, das ist/ die Sünden/ wegen welcher uns der Zorn GOttes trohet? findet man sie bey denen Gerichten? Ich zweiffle nit/ es werden allhier vil auffrichtige/ und Gewissenhaffte bey Gericht gefunden; aber es ist auch kein Zweiffel/ daß es genug seye/ wann auch nur ein einiger Achan gefunden wird/ bey welchem der Geitz/ und der eigne Nutzen regieret/ daß umb dessentwegen hernach GOtt ein gantzes Volck straffe: es ist ein einiger genug/ der die ungerechte Händel verthädiget/ und die Gesätz bieget/ und krümmet nach seinem eignen Nutzen. Was haben doch die Obriste der Jüdischen Synagog gewolt mit ihrer Gesandschafft zu Johanne dem Tauffer/ da sie Schrifft-Gelehrte und Pharisäer zu ihme hinaußgeschickt/ zu fragen/ wer er seye? Miserunt ... ut interrogarent eum, tu quis es? Waren sie dann willig und bereith/ ihne für den Messias zu erkennen/ und zu verehren/ wann er nur gesagt hätte/ daß er derselbige seye? Ja/ sagt der heilige Chrysostomus, sie hätten es gleich gethan: Sic autem fide dignum æstimaverunt esse Joannem, ut ei de se ipso dicenti crederent. Sie haben Joannem für so glaubwürdig gehalten/ daß sie geglaubt hätten/ was er von sich selbst außgesagt hätte. Eben dises sagt auch der heilige Thomas. Aber O ihr Jüdische Priester und Leviten/ wo gedencket ihr hin? die gantze heilige Schrifft stehet euch entgegen. Wisset ihr nit/ daß sie außtrücklich sagt/ der Messias müsse seyn auß der Zunfft Juda? Joannes aber ist auß der Zunfft Levi. Wisset ihr nit/ daß der Messias grosse Wunder würcken muß? Joannes aber hat kein Wunder gewürckt. Wisset ihr nit/ daß der Messias unter den Menschen wohnen müsse? Joannes aber lebt von ihnen abgesönderet in der Wüsten. Wie kan er dann der Messias seyn? O wiewohl sagt hier der heilige Chrysostomus: sie haben betrachtet/ daß Joannes der Tauffer von einem edlen und ansehlichem Geschlecht auß ihrer Zunfft entsprossen ware/ von welchem sie als einem von ihrer Verwandtschafft etwas zu hoffen hätten; und in Ansehen dises ihres eignen Nutzen wusten sie auff alle widrige Schrifft-Stellen und Gesätz ein Antwort zu finden. Daß Joannes der Messias seyn solte/ wie es für sie ihrem Beduncken nach anständig war/ funden sie Text genug; daß aber JEsus der Messias seye/ da war kein Text vorhanden/ die-

Josue 7.

/ Interlinearis in Jo. 1. Joan. 1. Toletus. Cajetanus ibi. Chrysost. hom. 15. in Joan. D. Thom. in Joan. 1.

Gen. 49. Luc. 1. 2. Dan. 9. Chrysost. in Cant. in p. Titus. Joan. 1.

dieweilen sie nit wolten / daß er es wäre: Indignum æstimabant subjici eum Christo, (sagt Chrisostomus) propter multa, quæ Joannis claritatem demonstrabant; quorum primùm erat genus illustre. &c. O mein GOtt! soll man die Text der Schrifft also nach eignem Gefallen krümmen / und biegen dörffen? sollen auch bey unseren Gerichten solche Leuth zu finden seyn gleich den jenigen / von denen zu seiner Zeit Titus Livius gesagt / daß sie die Gesätz nach Belieben also außgelegt / wie es ihnen zu ihrem eignen Nutzen getaugt? Interpretando sibi quisque jusjurandum, & leges aptas faciebat. Wie kan man dises von dem jenigen gedencken / der an die Ewigkeit glaubt / und der seelig werden will.

27. Wo seynd dann die Sünden / welche uns also in Gefahr setzen? seynd sie villeicht bey den Beampten zu finden / welche es gleich thun wollen der wunderbahrlichen Ruthen deß Aarons, welche in einer Nacht geblühet / Blätter gewunnen / und Frucht getragen hat / wiewohl sie kein Wurtzel gehabt? Sequenti die regressus invenit germinâsse virgam Aaron. Ein solches Mirackel unterstehet sich die Boßheit zu würcken bey den jenigen Beampten / welche ohne Erbgut / ohne ordentliche Zinß und Einkunfften / und also ohne Wurtzel / dannoch in Essen und in Kleyderen also prächtig sich halten / als wann sie Wurtzel hätten. Findet man auch bey uns dergleichen Ruthen? O daß es GOtt nit zulasse: dann dise Ruthen gehören nit in den Tabernackel der himmlischen Glory / sondern in das höllische Feur. Wo findet man ferner die Sünden / welche uns in solche Angst bringen? villeicht bey den jenigen müssigen Menschen / welche unter dem Titul der Executoren und Commissarien von dem Schweiß deß armen Volcks leben / von welchem sie ihnen den völligen Lohn ihrer Reyß / und anderer Unkösten bezahlen lassen? O daß dise Leuth vilmehr ein solches Ampt hätten / bey welchem sie ihr Nahrung ehrlich gewinnen konten / als bey solcher Leuth-Schinderey / mit so grosser Gefahr ihrer Seelen: so glaube ich / es wurde unser König / und Herr besser bedient / und seine Renthen / und Einkünfften besser bestellt seyn / als da man sich so viler Commissionen gebrauchet. Es seynd dise Leuth gleich dem jenigen Lahmen mit der verdorrten Hand / welchen CHRISTUS gesund gemacht. Da ihn der HErr in der Synagog gesehen / sprach er zu ihm: Extende manum: Streck die Hand auß; und augenblicklich ward ihm die Hand gesund / & restitura est manus illi. Es ist wohl seltzam / daß Christus disen Menschen gesund gemacht / da er ihn doch nicht darumb gebetten hatte. Noch mehr aber ist sich zu verwunderen / daß diser Mensch nit darumb gebetten / da er doch wohl gewust / daß Christus ihn heylen konte. Und warumb hat Christus ihn geheylet / da er es doch nit begehrt hat? Er wäre wohl nie gesund worden / sagt der Heil. Athanasius, wann Christus mit der Gesundmachung gewarthet hätte / biß er es begehrt. Es befande sich diser Mensch nit übel bey seiner verdorrten Hand; dann er hatte schon zu essen / ob er gleich nit arbeithete; und weil ihm bey seinem müssigen Leben wohl gewesen / so begehrte er die Gesundheit nit. Christus aber machte ihn gesund / auch ungebetten / damit er den Müssiggang verliesse / und anfangte zu arbeithen: Extende manum tuam. Er wird zwar die Gutthat nit hoch geschätzt / und wenig darumb gedanckt haben; aber es ware dannoch besser / daß er gesund wurde / als daß er ohne Arbeith in dem Müssiggang von der Gemeinde müste unterhalten werden. Surge, spricht in dem Nahmen deß Heylands der heilige Athanasius, surge, neque per occasionem manus aridæ, mendica, sed illam recuperans sanam jam deinceps operare. Stehe auff / und bettle nit mehr wegen deiner verdorrten Hand / sondern weil sie nun wider gesund ist / so gehe hin / und arbeithe. O daß auch so vil andere Müssiggänger curiert wurden / welche nur lahm seynd / wann sie arbeithen solten; da sie sonst nur gar zu freye Händ haben mit so grossem Schaden / und Nachtheil der Gemein: Extende manum, jam deinceps operare. Strecke dein Hand auß / und arbeithe forthin.

* * *

Der sibende Absatz.

Wann man nit Buß thut / so ist zu förchten / es werde über die andere Plagen auch die Pest über uns kommen.

28. Ich frage abermahl / wo ist das Volumus? wo / und welches seynd die Sünden / die uns in so grosse Angst und Gefahr bringen? Aber was frage und suche ich lang / wann sie überall / und bey einem jeden auß uns zu finden seynd? O wehe mir / daß ich ein Prediger ohne Tugend / und eben darumb kein taugliches Instrument bin deß Heil. Geists! dahero kombt es / daß der erste weisse Fahnen / welches die Prediger seynd / so wenig fruchtet bey den Seelen: Primùm per Prædicatores. Wehe auch der Obrigkeit / wann wegen ihrer Sorglosigkeit und Nachlässigkeit die Sünden und Aergernussen in der Gemeind unterhalten werden; da sie doch der rothe Fahnen seyn / und durch die Schärpffe der Gerechtigkeit die Laster abstraffen / und verwehren solten: Secundò per Principes. Wehe allen Sünderen / dann der Zorn GOttes kombt heran / und steckt schon auff den schwartzen Fahnen durch Krieg / Hunger / und Pest / die Sünden zu vertilgen / weilen

S. Chrys. in Caten. S. Thom. Joan. 2.

Livius l. 3. decad.

Num. 17.

Vide serm. 44. n. 14.

S. Athanas. hom. de Sement.

weilen die Prediger und Obrigkeiten nit erklecken dieselbige außzurotten: Tertiò per bellum, famem, & pestem. Den Krieg haben wir schon gehabt. Und vergangnes Jahr haben wir gesehen / wie uns die scharpffe Ost-Wind die schöne Feld-Früchten verbrennt haben / worauß Theurung und Hunger entstanden. Was ist jetzt noch übrig / als daß nach dem Krieg und Hunger auch die Pest über uns komme. Mercket auff; GOtt will die Sünden vertilgt haben: wann die Wort hierzu nit mehr erklecken / und auch die Gesatz nichts mehr vermögen / so muß endlich die Pest solches außrichten / und die Sünden sambt den Sünderen hinwegnehmen. Was anders bedeutet das grosse Sterben / da innerhalb fünff Monath / wie man sagt / acht tausend Personen gestorben? was bedeuten auch so vil schwehre Kranckheiten anders / als daß uns GOtt zu verstehen geben / und uns ermahnen will / daß wir durch die Buß von Sünden abstehen sollen / damit sie nit durch die Pest müssen hinweg genommen werden? Der Stadt Ezxa, wie P. Martinus de Noa erzehlet / hat einstens der Heil. Paulus vorgesagt / daß GOtt über das Volck erzörnet seye wegen unterschidlicher Laster / benanntlich dieweil man die Feyertäg nit gebührend halte / dann auch wegen deß Schwöhren / und Gottslästeren / wegen der Unbarmhertzigkeit gegen den Armen / wegen unmässigen Spihlen in offentlichen Spihlhäuseren und mehr anderen Lasteren / so in dem Schwung giengen: worbey er ihnen angekündet / dafern kein Besserung erfolgte / so werde GOtt die Pestilentz über die Stadt schicken. Man hat sich aber gebesseret / und ernstlich Buß gethan / wordurch dann die angedrohete Straff der Pest abgewendet worden. Was hat man aber allhier in diser Stadt Granada für Buß gewürckt / nach so vilen Ermahnungen? Was für ein Besserung deß Lebens ist nach so grossem Sterben erfolget? O meine Christen / ich förchte / ich förchte / es werde gar die Pest über uns kommen / wann wir nit ein allgemeine Besserung unsers Lebens erweisen.

Noa in lib. spum. de Ezija.

29. Der Goliath ist nidergefallen auff die Erden / da er von dem Stein auß der Schlingen Davids getroffen worden: Cecidit in faciem suam super terram. Bey disem ist es
1. Reg. 17. nit verblieben; David hat ihm auch den Kopff abgeschlagen / præciditque caput ejus. O du unglückseeliger Rieß / wer ist an deinem Verderben schuldig? Lasset uns sehen / wie ist er gefallen? er ist auff das Angesicht gefallen: Cecidit in faciem suam. Wo ist er aber mit dem Stein getroffen worden? an der Stirn: Infixus est lapis in fronte ejus. Der Stein ist ihm in der Stirn gesteckt. Wann deme also ist / so hätte er ja vilmehr hinter sich auff den Rucken fallen sollen. Dises ist klar. Wie fallt er dann für sich auff das Angesicht? darumb / antworten die Hebräische Schrifft-Außleger / ist er aus Verhängnuß GOttes auff das Angesicht gefallen / damit er näher gegen dem David fallte: Nam si supinus caderet, utique longius à Davide. Dann wann er hinter sich gefallen wäre / so wäre er weiter von ihm gelegen. Ich will mich erklären: Es ware der Rieß 6. Ellenbogen hoch / und noch ein Zwerch-Hand: David gienge ihm entgegen / und hatte in dem Sinn / ihne nit nur allein zu Boden zu werffen / sondern auch ihme den Kopff abzuschlagen; hierauff wurffe er ihm den Stein auff die Stirn / und diser Wurff war also beschaffen / daß der Rieß Goliath hinter sich auff den Rucken hätte fallen sollen / und die Augen gegen Himmel wenden. Wann er aber also gefallen wäre / so wurde er dreyzehen Ellenbogen weit von dem David gelegen seyn / mit dem Kopff / den er ihm hat abhauen wollen: Caderet utique longiùs à Davide. Dieweil er aber für sich gefallen mit dem Angesicht auff die Erden / so ware er umb vil näher bey dem David; also daß er ihm den Kopff vil ehender abschlagen konte; wie dann auch geschehen: Præcidit- Rabbi apud Sanque caput ejus. Wäre Goliath also gefallen / chez Lir. daß er mit Augen gen Himmel gesehen hätte / so wäre ihm das Haupt so bald nit abgeschlagen worden / mit dem Schwerdt deß Davids / oder besser zu reden / mit seinem eignen Schwerdt: Nam si supinus caderet, utique longiùs à Davide.

30. O du Stadt Granada, und auch gantz Hispanien / höre an / was dir dise Geschicht zu verstehn gibt. Drey Stuck haben zusammen getroffen / biß der Goliath völlig umb den Kopff ist kommen. Die Schlingen / der Stein / und das Schwerdt. Das Sausen der Schlingen hat er nit geachtet. Auff den Steinwurff ist er gefallen / aber nit also / wie er hätte sollen / mit dem Angesicht über sich gen Himmel. Das Schwerdt hat ihm darauff den Kopff weggenommen. O Granada, sage ich widerumb / was hast du letzt-vergangene Jahr gehört? die Pest zu Carthagena, und zu Murcia. Was höreſt du jetzt in disem Jahr? du höreſt / daß die Pest schon in der Nähe ist / zu Malaga, und dises ist das Sausen der Schlingen / mit welchem dich GOtt gewahrnet hat / dich zu hüten / vor seinem Zorn / und Buß zu thun. Was hast du hernach erfahren / und was erfahreſt annoch? Hunger / Kranckheiten / und vilos Sterben. Dises ist der Steinwurff / der dich getroffen hat / dieweil du dich nit gebesseret hast / als du das Sausen der Schlingen gehöret. Sage mir jetzt / wie hast du disen Streich empfangen? GOtt / welcher erzörnet ist / über deine Sünden / hat dir solchen Streich versetzt / damit du gen Himmel sehen / und dich also entfernen soltest / von dem Schwerdt seines Zorns / welches durch die Pestilentz Haab und Gut / und das Leben noch darzu hinweg nimmt. Aber was hast du gethan; du hast nit den Himmel angesehen / sondern nur die Erden durch Geitz / Un-

zucht /

zucht/ und Aergernuß: Cecidit in faciem suam super terram. Wehe dir/ dann auff diser Weiß kommst du näher zu deinem Untergang/zu dem Schwerdt deß wahren Davids/ damit er dir den Kopff gar abschlage/ durch die Pestilentz/ wie David dem Riesen Goliath. GOtt wolle/ daß es nit geschehe. Du solst aber darzu nit Ursach geben; höbe derowegen die Augen über sich gen Himmel/ damit die Straff von dir entfernet werde: Caderet utique longiùs à Davide, signum Jonæ, per bellum, famem, & pestem.

Hör auff zu sündigen/ du undanckbahres Babylon der Sünder! unterwirffe dich der Barmhertzigkeit GOttes/ ehe und zuvor du nach dem zeitlichen Schaden auch den ewigen erfahrest. Sihe/ wie die Laytern schon angelegt seynd an deine Mauren durch Krieg/ Hunger/ und Sterben/ zu deinem Untergang. Es ist kein Zweiffel mehr/ daß bey uns solche Stunden gefunden werden/ wider welche der Zorn GOttes bewaffnet anrucket. Es solle kein Schwindel deß Kopffs mehr bey uns seyn/ sondern ein jeder soll gedencken/ daß er Ursach seye an diesen Trangsaalen/ und Straffen/ der Junge wegen seiner Leichtfertigkeit; der Alte wegen seines Geitz; die Obrigkeit wegen ihrer Nachlässigkeit; der Priester/ und Ordensmann wegen seiner Lauigkeit; der Beampte wegen seiner Eigennutzigkeit/ alle aber/ samt und sonders wegen ihrer Hoffart/ wegen ihrer Rachgierigkeit/ wegen ihrer Unlauterkeit/ wegen so weniger Ehrentbiethigkeit gegen GOtt/ und den Göttlichen Dingen. Hör an/ O du betrübte Stadt! Höre/ wie dir die Güte GOttes durch die Stimm der Prediger/ als durch den weissen Fahnen den Frieden noch anerbiethet. Thüt Buß/ O ihr Christen: dann zu disem End wird der weisse Fahnen auffgesteckt auff der Cantzel von den Predigern; und der rothe von der Obrigkeit/ und der Schwartze von GOtt durch die Trübsaalen. Thüt Buß/ O ihr Kinder GOttes! dann wann dises nit geschicht/ so wird die Pest/ der Tod/ und gar die Höll kommen/ und die Unbilden rächen/ welche GOtt dem HErrn angethan werden. Thüt Buß/ sonst werden die von den Niniviten uns zu Granada anklagen/ und verdammen; dann die Niniviten haben das dritte Zeichen nit erwarthet/ sondern gleich auff das erste/ und andere Buß gethan. Ein jeder thue Buß/ ehe und zuvor bey ihme die Zahl der Sünden erfüllet wird/ auff welche GOtt warthet mit der Straff. Thüt Buß/ damit GOtt das Ungewitter stille/ daß er den Zorn fallen lasse/ daß er uns wider zu Gnaden auffnehme/ und endlich die ewige Glory verleyhe: Quam mihi, & vobis, &c.

Die sibentzigiste Predig.

Gehalten bey entstandener Forcht wegen der Pest/ in der Pfarr-Kirchen deß H. Gil zu Granada, allwo gehandelt wird von der ersten Ursach der Pestilentz/ an dem ersten Sonntag der Fasten/ 1679.

Nunquid Resina non est in Galaad? aut Medicus non est ibi? quare igitur non est obducta cicatrix filiæ populi mei? *Jeremiæ* 8.

Ist dann kein Heyl-Hartz mehr in Galaad? oder ist allda kein Artzt? warumb ist dann die Wunden der Tochter meines Volcks nit geheylet? Jerem. 8.

Eingang.

I. Origenes Hom. 1. in Psal. 37. Hug. Card. in Jer. 8. Trinet. Apo. 1. v. Philol. de Joseph.

Es hat Origenes gesagt/ der Evangelische Prediger seye ein Geistlicher Artzt/ welchem GOtt die Cur der Seelen anbefohlen hat: Er muß sich auch in diser Seelen-Cur also verhalten/ wie einem Artzt gebühret. Er muß die Wurtzel/ und Ursach der Kranckheit durchsuchen/ damit er die taugliche Artzeney-Mittel beybringen könne. Er sagt/ der Prediger solle ein Artzt seyn/ und nit ein Koch/ unter welchen beyden ein grosser Unterschid ist/ wie Philo wohl anmercket: dann der Koch wendet allen Fleiß nur dahin an/ daß er die Speisen wohl geschmack mache/ wann sie schon zu der Gesundheit wenig taugen: der Artzt aber bereithet solche Artzeneyen/ welche dem Krancken helffen/ ob sie gleich bitter und ungeschmack seynd: Illi quidquid ad sanitatem conducit, etiamsi ægroto ingratum videa- Phil. lib. de Joseph.

videatur, solùm magno apparant studio; Hi contra suavia curant, utilia negligunt. Es wolle GOtt nit zulassen / meine Christglaubige / wann ich diſe Cantzel besteige / als euer Seelen-Artzt / daß ich die Predig allein richte zu euwem Lust / ohne Obsicht auff euren Nutzen; dann als ein Artzt muß ich erkundigen den Ursprung / und die Wurtzel eurer Kranckheiten / und hernach solche Artzeneyen anwenden / welche heylsam seyen / wann sie schon zuweilen bitter seynd.

2. Laurent. Just. de Constit. & Regim. prælat. c. 8. S. Gregor. Hom. 11. in Ezech. & l. 30. mor. c. 5. Matth. 5. S. Chrys. Hom. 15. in Matth. S. Hilar. Can. 4. in Matth. Irichius in Levit 2. Orig. hom. 6. in Gen. S. Gregor. Hom. 11. in Ezech. Matth. 5.

Ein Artzt / sagt weiter der H. Laurentius Justinianus, muß nit zu allen Kranckheiten einerley Artzeney brauchen / sondern dieselbe weißlich änderen / nachdem es die Zuständ erforderen: jetzt braucht er ein Fontanell, oder starckes Cauterium, bald aber ein mildere Artzeney; dann nicht alles taugt für alles: Non omnibus, sed singulis diversa, prout expedire conspexerint, imperiuntur medicamenta languentibus. Eben diſes muß auch der Prediger beobachten: Idem faciet Ecclesiæ Pastor, animæ Medicus. Er muß sein Lehr also einrichten / wie es die Beschaffenheit und die Nothdurfft seiner Zuhöreren erforderet / wie auch die unterschiedliche Umbständ der Zeit / sagt der heilige Gregorius: Pensare debet doctor, quid loquatur, cui loquatur, & quando loquatur. Er muß bedencken / was / wem / und wann er rede. Jetzt verstehe ich / warumb JEsus Christus unser HERR seine Diener / die das Göttliche Wort predigen / ein Saltz genennet: Vos estis sal terræ. Nicht allein / weil ihr Ampt ist / daß sie die Seelen bewahren vor der Fäule der Sünden / wie der H. Chrysostomus anmercket / und sie erhalten zu dem ewigen glückseeligen Leben / wie der H. Hilarius redet; Æternitatis Satores. Auch nit nur / weil dem Prediger nothwendig ist / ein sonderbahre Klugheit und Bescheidenheit / so durch das Saltz bedeutet wird / wie Hesichius, und Origenes sagen; sondern auch wegen einer anderen merckwürdigen Eigenschafft / die das Saltz hat / indem es sich mit der Zeit vergleichet. Es ist feucht bey feuchter Zeit / und ist trucken bey truckner Zeit. Also will Christus / daß auch seine Prediger / damit die Seelen vor Sünden bewahret werden / mit Klugheit und Bescheydenheit ein solche Lehr vortragen / welche sich auff die Zeit wohl schicke.

3. Nun sehet ihr / meine Christliche Zuhörer / in was für einer betrübten Zeit wir uns befinden: wir sehen / wie uns GOTT heimbsuchet mit Hunger / mit Theurung / mit Kranckheiten / und mit Angst / und Forcht der Pestilentz / welche schon in der Nähe ist. Was solle ich dann predigen bey diſen Abend-Predigen in der Fasten? damit die Lehr mit der Zeit sich vergleiche? soll ich predigen von den erschröcklichen Straffen / die uns der Zorn GOttes antrohet wegen der Sünden / mit welchen er von uns ist beleydiget worden? Was sagt uns GOtt durch die Trübsaalen? damit wir es verstehen / wollen wir beobachten / was sich in dem Paradeyß zugetragen hat / nachdem unsere erste Elteren gesündiget. Sie haben (sagt die heilige Schrifft) die Stimm GOttes gehört / da er Nachmittag im Paradeyß in der kühlen Lufft spatzierte / worüber sie erschrocken / und sich verborgen haben: Et cùm audiissent vocem Domini Dei deambulantis post Meridiem, abscondit se Adam, & Uxor ejus. Es seynd allhier mehrer Geheimnuß / als Wort und Buchstaben. Ich will mich aber von Abulensi führen laſſen. Was war es für ein Stimm / die sie gehört? ist es etwan die jenige / mit welcher GOtt den Adam gefragt hat: Ubi es? wo bist du; nein / sagt der grosse Lehrer; dann noch vor diser Stimm ware Adam schon verborgen: er hat sich aber verborgen / weiler die Stimm GOttes gehört; so war es dann ein andere Stimm: Ista vox non fuit sermo aliquis, de quo vocaret Adam. Was ware es dann für ein Stimm? Dei ambulantis; nondum loquentis. Es war die Stimm GOttes / da er spatzierte / und noch nit redete: es war ein Getöß von dem gehen / da GOtt in menschlicher Gestalt kommen ist in das Paradeyß / den Adam zu Red zu stellen: Fuit itre pitus quidam Dei ambulantis. O Christglaubige / ihr höret ja auch das Getöß von der Pest an unterschidlichen Orthen. Glaubet sicherlich / daß sie ein Stimm GOttes ist: Vocem Dei. Aber es ist noch ein anderer Zweiffel. In wem hat der Adam erkennet / daß das Getöß / welches er gehört / von GOTT herkomme? hätte nit ein Rauschen seyn können von den Blätteren an den Bäumen? Nein / sagt Abulensis; dann es war das Getöß so starck / daß es von keinem / als von GOTT selber konte herkommen: Agnoverunt sonitum illum esse Dei, quia ille sonitus erat tam grandis, ut non posset esse alterius, nisi Dei. O ihr Christen / es sagen die Sternseher und Naturkündiger / was sie wollen; das Gethöß / so wir hören von so vil Elend und Trübsaalen / kommt ohne allen Zweiffel von GOtt her / der diſes verursachet / weil er wider unsere Sünden erzörnet ist: Vocem Dei ambulantis.

Abulens. in Gen. q. 9. 197. & q. 198. Abulens. in q. 217.

4. Aber ich habe noch einen Zweiffel: was bedeutet es / daß GOTT kommen ist / da ein Wind gieng / und zwar nach dem Mittag? Ad auram post meridiem? Wann GOTT kommen ist / den Ungehorsamb unserer Elteren zu straffen; was ligt daran / daß man sage / es seye nach dem Mittag geschehen / und es seye ein Wind gangen? aber Abulensis antwortet / es seye nicht wenig daran gelegen; dann also erkennet man die Gütigkeit GOttes. Er kommt zwar / die jenige / so gesündiget haben / zu vilen Armseeligkeiten / und zum Tod zu verurtheilen / aber er kommt erst Nachmittag; dann er eylet nicht mit der Straff: er kommt auch / da der Wind wehet / damit er zu verstehen gebe / daß / gleichwie der jenige / der wider den Wind gehet / langsa-

mer

mer fortkommt / und Mühe braucht. Also auch er langsamb darein gehe / wann er straffen soll / und ihm gleichsamb einen Gewalt thun müsse / dieweil es wider die Neigung seiner Barmhertzigkeit ist: Dicitur ambulare ad auram (sagt der grosse Lehrer) id est, contra auram; quia, qui contra auram, id est, ventum ambulat, tardus movetur; sic Deus ad puniendum peccatum primorum Parentum tardus veniebat, quia Deo misereri proprium semper & parcere. Abulensis in Gen. 3. q. 199. in fin. Wer soll dise Gütigkeit nit loben / und preysen? O meine Seelen! bildet euch nit nur ein / daß GOtt einen Lust / und Freud daran habe / wann er uns straffet: Nein / er gehet alsdann wider den Wind! es ist seiner Gütigkeit entgegen: Ad auram; id est, contra auram. Nun ist noch übrig der letzte und vornembste Zweiffel. Wann GOtt sein Gütigkeit zu erkennen geben will / worzu ist dann das förchtliche Gethöß? warumb kommt er nicht in aller Still / damit er den Adam und die Eva nit erschröcke? Aber auch dises Gereusch und Gethöß ist mit Fleiß geschehen / sagt Abulensis, damit sein Gütigkeit gegen ihnen besser erscheinte: Deus fecit hoc ex industria. Dann wann GOtt sie gern gestrafft hätte / alsdann wäre er in der Still ankommen / damit er sie unversehens überfallte: dieweil er aber lieber verschont hätte / so hat er ein Gethöß erweckt / damit / wann sie es von weitem hörten / und erkennten / daß es von GOtt herkomme / sie sich förchten / und mit Bereuung ihrer Sünd umb Gnad und Verzeyhung bitten solten. Deus enim (seynd die Wort deß grossen Lehrers) volebat excitare eos, ut de peccato pœniterent, atque veniam peterent; & ad hoc conveniens erat, quòd non adveniret eis subitus. Deus igitur voluit, de longinquo audiri, ut possent interim cogitare, quid dicturi essent venienti Deo. Abulens. in Gen. 11. q. 6. & Augustin. serm. 31. de ten. Gelobt und gepriesen sey die so vorsichtige Barmhertzigkeit GOttes!

Jetzt / O ihr Christen! jetzt könnt ihr sehen / und verstehen / was GOtt der HErr mit so vilen Trübsaalen für ein Meynung habe. Wir hören ein schröckliches Gethöß von der herzunahenden Pest. Was ist das anders / als daß uns GOtt ermahnet / und wahrnet / daß wir ihme mit der Buß vorkommen sollen. Weil er uns nit verlangt zu straffen / darumb gewahrnet er uns von weiten: Voluit de longinquo audiri. Er will von weiten gehört werden / wann ich dann predigen soll / was der Zeit / und diser Umbständen gemäß ist / so ist dises nichts anders / als daß ich vortrage / was wir zu thun haben / damit dise Straff der Pest nicht auch über dise Stadt komme / wie ihr getrohet wird. Und eben dises ist / was GOtt seinem Propheten Jeremias befohlen: Noli subtrahere verbum. Jerem. 26. Höre (sprach er) nit auff disem Volck zuzusprechen: Si forte audiant, & convertantur unusquisque à via sua mala. Villeicht werden sie es anhören / und werden sich bekehren / ein jedweder von ihren bösen Weegen. Wann sie nun dises thun / was wird alsdann geschehen? Et pœniteat me mali, quod cogito facere eis propter malitiam studiorum eorum. Auff daß mich reue das Ubel / welches ich ihnen umb ihrer Boßheit willen zu thun bedacht bin. Damit dann dises auch bey uns erfolge / so hab ich mir fürgenommen / in disen fünff Abend- und Fasten-Predigen die fünff fürnembste Ursachen vorzutragen / auß welchen die Peß natürlicher Weiß pflegt zu entstehen / und in denselben die 5. Haupt-Sünden / umb derentwegen GOtt die Pest zu schicken pflegt; damit wann wir dise schändliche Wurtzlen durch wahre Reu und Buß werden außgerissen haben / wir nit förchten dörffen / daß die greuliche Ruthen / die uns angetrohet wird / über uns kommen werde: Et pœniteat me mali, quod cogito facere eis. Dieweilen wir auch fünff Zuflucht haben in unseren Nöthen und Trübsaal / nemblich JEsum Christum unseren HErrn / die heiligiste Jungfrau Maria, die H. H. Engel / die Heilige in dem Himmel / und die Heilige auff der Erden; So wollen wir uns anbey derselbigen gebrauchen / und heut den Anfang machen zu der ersten Zuflucht zu Christo unserem HErrn / und von der ersten Ursach der Pest. Du O Göttlicher Geist / erleuchte unseren Verstandt mit den Strahlen deines Liechts / daß wir unsere Fähler erkennen; erweiche zumahlen unseren Willen / daß wir dieselbe auch bereuen / und deinen liebreichen Wahrnungen nachkommen: Gibe meinen Worten ein solche Krafft / und einen solchen Nachdruck / daß sich diese Stadt deinem Gehorsamb ergebe / und also entgehen möge deinem gerechten Zorn / und der verdienten Straff der Pest. Lasset uns alle umb diese Gnad anhalten durch die Fürbitt der allerseeligisten Jungfrauen.

Ave Maria.

Nunquid Resina non est in Galaad? aut Medicus non est ibi? quare igitur non est obducta cicatrix filiæ populi mei? *Jeremiæ* 8.

Ist dann kein Heyl-Hartz mehr in Galaad? oder ist kein Artzt allda? warumb ist dann nit geheylet worden die Wunden der Tochter meines Volcks? Jerem. 8.

Der erste Absatz.

Wir haben in JEsu Christo die Barmhertzigkeit / das Leben / und das Heyl / und die Bewahrung vor der Pest.

6. Hug. Card. & Cornel. in Jer. 8.

SOll es möglich seyn / daß kein Heyl-Hartz mehr in Galaad gefunden werde? seynd dann die Therebinten außgedorret / die so schöne Therebinten / die so häuffig da stehen? fliesset von ihnen kein heylsamer Safft mehr zur Artzeney der Menschen? Nunquid resina non est in Galaad? ist dann kein Heyl-Hartz mehr in Galaad? Also fragte in dem Text meines Vorspruchs der Prophet Jeremias. Er hat durch Galaad die Stadt Jerusalem verstanden / und durch das Hartz deß Therebints das Gesatz / und die Buß / wie der H. Hieronymus anmercket. Ist es dann möglich / sagt er / daß in Jerusalem kein Gesatz mehr seye / und keine Mittel zu heylsamer Buß? Ist villeicht kein Artzt verhanden / der dieselbige zeige / und anwende? Aut medicus non est ibi? Dises gehet ja nit ab. Wann es aber nit manglet an der Artzeney deß Gesatz / und der Buß; wann es auch nit manglet an den Artzten / das ist / an Propheten und Priesteren: Quare igitur non est obducta cicatrix filiæ populi mei? Warumb ist dann nicht geheylet worden die Wunden der Tochter meines Volcks? Resina (sagt P. Cornelius) mitigat dolorem, astringit vulnera, & cicatricem obducit. Das Hartz der Therebinten linderet den Schmertzen / ziecht zusammen / und heylet die Wunden. Wie kommt es / daß die Wunden noch nit zugangen seynd / nemblich die Wunden der Sünden / und der Straff / sagt Hugo Cardinalis: Non est curata cicatrix; id est plaga peccati, vel flagelli? Was kan man anders förchten bey solchen Wunden und alten Schäden / als ein Pestilentzische Fäulung? Also hat David gesagt: Putruerunt & corruptæ sunt cicatrices meæ. Es seynd verfault und stinckend worden meine Wunden vor dem Angesicht meiner Thorheit. Aber lasset uns von der Figur zu der Sach selber schreiten / welche dardurch bedeutet wird. Lasset uns mit dem Propheten fragen / geht in Jerusalem / in unserer Christlichen Kirchen / der Therebint ab / von welchem das Hartz fliesset / so ein Artzeney ist aller Kranckheiten an Leib und an der Seel? Nunquid resina non est in Galaad? Nein / sagt Hugo, es gehe diser nit ab: dann JEsus Christus unser HErr / ist der Therebint, so uns in den H. Sacramenten genugsame Heyl-Mittel an die Hand giebet: Resina sunt Sacramenta, quæ perfluxerunt à Therebinto, id est, à Christo. Das Heyl-Hartz seynd die H. Sacrament / so da von dem Therebint, das ist / von Christo hergeflossen seynd. Er ists / welcher seine Armb wie der Therebint die Aest / an dem H. Creutz außgestrecket / wie der Ecclesiasticus sagt: Ego quasi Therebintus extendi ramos meos. Ich habe meine Aest außgestreckt / als wie ein Therebint. Er hat sie außgestreckt / damit er durch sein Blut uns das Heyl gebe. Der Therebint-Baum / sagt P. Cornelius, von welchem dises Hartz fliesset / ist der gecreutzigte Leib Christi: Therebintus, ex qua hæc resina stillat, est corpus Christi crucifixum.

Hug. Card. ibid. — Cornel. ibi. — S. Hieron. in Jer. 8. — Hug. Card. ibid. — Psal. 37. Glossa ibi. — Hug. Card. in Jerem. — Eccli. 24. — Cornel. in Jerem. 8. — Eccli. 24.

7. O Christglaubige! was ist dises für ein Wahrheit! wer vermeynt ihr / ist Christus? O daß es alle verstunden! Er ist die andere Persohn in der allerheiligsten Dreyfaltigkeit! der Mensch worden ist umb unsers Heyls willen: Er ist unser liebreichister Erlöser / unser weisister Lehrmeister / und das vollkommniste Exemplar der Menschen: er ist der Hirt / der uns führet; der Fürsprecher / der uns verthädiget; der Artzt / der uns gesund machet / und der Priester / der uns absolviret. Wer ist er? Er ist allen alles / sagt der H. Cyrillus Hierosolymitanus, zu aller Nutzen und Wohlfahrt: Unicuique varius fit salvator ad utilitatem, & omnibus fit omnia ipse, idem natura permanens, qui est. Wie kan aber bey so grosser Güte und Barmhertzigkeit statt haben ein so grosse Strengheit und Schärpffe der Straffen? dises zu verstehen / gehet mit in den Tabernackel deß Abrahams. Dort werden wir bey ihme finden drey Gäst / wordurch nach gemeiner Lehr die drey Persohnen der Allerheiligsten Dreyfaltigkeit bedeutet worden: Apparuerunt tres viri ei. Es waren drey Engel / die giengen aber langsamb nach den Gottlosen Städten / Sodoma und Gomorrha, die Straff an ihnen zu vollziehen. Es ware ihnen recht / daß sie sich bey dem Patriarchen auffhalten konten / villeicht (ja gantz gewiß / sagt Abulensis) dieselbe wenige Zeit noch auff die Buß der Sodomiten zu warthen / oder

Cyrill. Hierosol. Catech. 12. — Gen. 18.

oder damit sie zu verstehen geben / daß allzeit die Göttliche Gerechtigkeit langsamb darein gehet / wann sie straffen soll / wegen der unendlichen Barmhertzigkeit GOttes. Seynd sie aber hernach dahin kommen / wohin sie gewolt? Ja; Venerunt duo Angeli Sodomam, zween Engel seynd gen Sodoma kommen. Wie? zwey Engel? waren dann nit ihrer drey? wir haben ja schon gehört / tres viri, drey Männer. Haben sie nit die drey Göttliche Personen bedeutet? Ja / sagt der heilige Ambrosius, aber nit in Sodoma, sondern in der Zelten deß Abrahams. Dieweil sie in dise hinein gangen / dem Abrahamb guts zu thun / so ist die gantze heiligiste Dreyfaltigkeit allda erschienen; da sie aber nach Sodoma gangen / die Stadt zu straffen / haben sie nit mehr vorgestellt die drey Göttliche Personen; seynd also nit drey- sondern nur zween Engel dahin gangen: Venerunt duo Angeli. Wisset ihr warumb? der heilige Ambrosius gibt dise Ursach / dieweil Christus / der ein lautere Güte und Barmhertzigkeit ist / bey Vollziehung der Straff sein Person nit habe wollen vertretten und vorstellen lassen durch einen Engel; dann der Nahmen JEsus / das ist / deß Heylands / stehe nicht wohl bey der Verheerung der Stadt / und der Innwohner. Die Wort deß heiligen Ambrosii seynd: Ubi gratia largienda est, Christus adest: ubi exercenda severitas, soli adsunt Ministri, deest JESUS. Wo Gnaden außgetheilet werden / da ist Christus / wo man aber nach der Schärpffe straffet / da ist nit er / sondern allein die Diener zugegen / nemblich die Engel.

8. So sehet ihr dann / O Christglaubige / daß auff den Bergen der Kirchen der Terebinth der Güte und Barmhertzigkeit nit abgehet / von welchem das Heyl-Hartz reichlich fliesset; wie sein Nahm selbst anzeiget / dann JEsus das Heyl bedeutet / von welchem Jacob gesagt: Salutare tuum exspectabo. Ich will dem Heyl erwarthen. Quod salutare dicimus latine, hoc verbo hebraico JEsus dicitur. Was in der lateinischen Sprach das Heyl genennet wird / das heisset in der Hebräischen das Wort / JESUS, sagt der heilige Gregorius. Und eben dises ware das Geheimbnuß / warumb der Moyses den Nahmen Josue dem Osee gegeben; dann also ware er zuvor genannt / als er ihn mit eylff anderen / als einen Kundtschafftter deß Lands Canaan außgeschicket / vocavitque Osee, filium Nun, Josue. Er hat den Osee, einen Sohn Nun, Josue genennt. Hat er dann auch den anderen Kundschafftteren den Nahmen verändert? Nein; warumb verändert er dann solchen allein dem Osee? Recht und wohl sagt Hugo der Cardinal, dieweil er ihm das Heyl aller anderen anbefohlen / so hat er gewolt / daß er auch den Nahmen von dem Heyl haben solte. Quia Moyses ei curam salutis aliorum undecim commisit. Eben dises sagt auch Carthusianus: Er ward Josue genennt / das ist / so vil als JEsus / damit vorhinein bedeutet wurde / daß der süsseste Nahm unsers Erlösers ein Nahmen deß Heyls seyn werde. Lasset uns jetzt von seinem Nahmen zu seinen Worten kommen. Der heilige Petrus nennet sie Wort deß Lebens: Verba vitæ æternæ habes. O wie vilen hat er das Leben gegeben auch mit einem einigen Wort? Er ist der Baum deß Lebens / welchen der heilige Johannes in seiner heimblichen Offenbahrung gesehen hat / welcher das Leben gegeben hat nit nur mit denen Früchten seiner Wercken / sondern auch mit den heylsamen Blätteren seiner Worten: Et folia ligni ad sanitatem gentium. Apoc. 22. Nicht weniger heylsamb waren seine Werck: Virtus de illo exibat, & sanabat omnes. Luc. 6. Die Krafft gienge von ihm auß / und heylte alle. Auch denen / die ihn nur angerühret / hat er das Heyl / und das Leben gegeben / besser als Elias und Elisæus, welche von Erweckung der Todten berühmet seynd. Er greifft die verstorbne Tochter deß Jairi nur bey der Hand an / und macht sie wider lebendig. Er rührt den Sarch an / worinn der Sohn der Wittib zu Naim, zum Grab getragen ward / und erweckt den Todten zum Leben. In dem allerwunderbahrlichisten heiligen Sacrament deß Altars nennet er sich selber ein Brod deß Lebens: Ego sum panis vitæ. Darumb haben die erste Christen / wie der heilige Augustinus schreibt / S. August. l. 1. contra Pelag. c. 24. wann sie haben communicieren wollen / gesagt: Last uns gehen zu empfangen das Leben. Sacramentum Corporis Christi, nihil aliud! quàm vitam vocant. Auch das Manna, oder Himmel-Brod im alten Testament / weil es ein Figur war deß allerheiligisten Sacraments deß Altar / hat den Israeliten in der Wüsten die Gesundheit gegeben: Non erat in tribubus eorum infirmus. Psal. 104. Dann es ware kein Krancker unter ihren Zunfften; daherro Tertullianus gesagt / GOtt habe sie durch dasselbe Brod gleichsamb unsterblich gemacht: Populus in eremo mannâ cibatus ad instar æternitatis redactus. Da er letztlich an dem Creutz gestorben / hat er seine Armb / wie der Terebinth seine Aest außgestreckt zum Heyl der Menschen: Quasi Terebinthus extendi ramos meos. Eccl. 24. Er ist auch jene Sonn / von welcher der Prophet Malachias gesagt / daß das Heyl seye in ihren Flüglen / das ist / in denen an dem Creutz außgestreckten Armben Christi: Sanitas in pennis ejus. Malach. 4.

9. Weiter: Er bringet nit nur das Heyl / und das Leben denen / die solches nit haben / sondern er erhaltet auch darbey die jenige / die es haben / damit sie es nit verliehren. Es ist nit unbekandt / daß die ährine Schlang / welche Moyses in der Wüsten an einen Pfahl auffstecken lassen / ein Bildnuß unsers Erlösers JEsu Christi gewesen: Sicut Moyses exaltavit serpentem in deserto. Joan. 3. Die Schlang deß Moyses hat nit nur die jenige gesund gemacht / die sie angesehen haben / nachdeme sie von den giftigen Schlangen ge-

UNIVERSITÄTS-
BIBLIOTHEK
PADERBORN

Num. 21. gehecket worden: Quem cùm percussi aspicerent, sanabantur. Sondern sie hat auch die jenige/die noch nit gebissen waren/ vor derselben Pest bewahret/ wie Richelius meldet: Dann also nennet Pererius dieselbe Plag: Dupliciter illa pestis sublata est, nam qui percussi erant, sanabantur; alii verò, ne percuterentur. Auff zweyerley Weiß ist dieselbige Pest hinweg genommen worden/ dann die gebissen worden/ wurden gesund; andere aber seynd erhalten worden/ daß sie nicht gebissen wurden. Aber damit wir uns bey dem Schatten nit lang auffhalten/ fraget die heilige Vätter/ und Außleger der Schrifft/ warumb Christus den Tod deß Creutzes erwählet habe; so wird euch der heilige Damascenus sagen/ daß gleichwie der Tod durch einen Baum auff uns kommen/ also hab es sich gezimmet/ daß uns durch einen anderen Baum das Leben wider gebracht wurde. Es wird auch der heilige Germanus sagen/ daß/ gleichwie der Werck- oder Baumeister eine Stützen setzet an ein baufälliges Hauß/ damit es nit einfalle; also habe Christus mit dem Creutz die Welt unterstützt/ daß sie nit zu Grund gienge. Der H. Cyprianus wird euch sagen/ es seye das Creutz die Laiter/ an der wir auffsteigen können in den Pallast der Glory. Ich wurde kein End finden/ wann wir alle andere anhören solten. Aber höret noch den heiligen Athanasium. Es hat Christus/ sagt er/ den Tod deß Creutzes erwählet/ damit er in dem Lufft sturbe/ dann weilen die böse Geister/ die Teuffel/ welche der Apostel Fürsten deß Luffts nennet/ denselben gantz eingenommen/ so hat seine Liebe auch in dem Lufft sterben wollen/ damit der Lufft also gereiniget/ dem Heyl der Menschen nit mehr schaden solte: Ita enim sublimatus aërem purgavit ab omni diaboli, aliorúmque dæmonum infestatione. Eben also reden der heilige Chrysostomus der Heil. Thomas, und andere mehr. Wir wollen uns aber allda nit länger auffhalten. Es bleibt darbey/ wir haben in JEsu Christo unserem HErrn die Erlösung/ die Barmhertzigkeit/ das Heyl/ das Leben/ und die Erhaltung vor Kranckheiten/ und der Pest.

S. Damasc. l. 4. de fid. c. 12.

S. Germ. Orat. de Cruce.

S. Athan. de Cruce.

Der andere Absatz.

Der Glauben ohne die Werck ist todt: und wann er also beschaffen/ so haben wir die Pest zu förchten.

10. Es ist kein Zweiffel mehr/ sondern gewiß/ daß auff den Bergen der Kirchen der heylsame Terebinth wachse. Warumb sagt dann Jeremias, und ich mit seinen Worten; Quare igitur non est obducta cicatrix filiæ populi mei? Warumb ist dann die Wunden der Tochter meines Volcks nit geheylet? Wann in JEsu Christo so überflüssige Artzeney gefunden wird/ wie bleiben dann noch offen so vil Wunden/ und Plagen/ die wir gelitten haben/ und annoch leyden? Es ware ja ein Plag die Unfruchtbahrkeit der Erden/ der Hunger/ die Theurung/ die so langwirige Kranckheiten: Quare igitur, wie kombt es dann/ daß diese Plagen nit allein nit auffhören/ sondern immerzu ärger/ und gar zu einer Pest werden wollen/ die uns von innen und von aussen angetrohet wird? Quare igitur? Diese Frag zu beantworten/wollen wir zu erst anhören einen berühmbten Medicum dieser Stadt von der ersten Ursach/ auß welcher die Pest entstehet. Er sagt: Es pflegt die Pestilentzische Sucht herzukommen von den faulen Dämpffen/welche von der Erden/ oder von den todten Leiberen auffsteigen. Eben dises sagt auch Seneca. O ihr Christen/ gehet in euch selber/ und beobachter/ ob nit die Ursach der Pest seyen eure Sünden. Die natürliche Ursach der Pest seynd die faule Dämpff auß der Erden/ und todten Leiberen/ ich will aber zeigen/ daß die sittliche Ursach der Pest seyen die Sünden wider die Ehr/ die man dem wahren GOtt schuldig ist.

Valle. tr. de remed. pest.

11. Recht und wohl hat Synesius gesagt/ daß der GOtts-Dienst der Grund/ und das Fundament seye deß Wohlstands eines Königreichs: Pietas erga Deum certa basis Regni est, & fundamentum. Folglich hat ein Reich alle Wohlfarth zu erwarthen/ in welchem GOtt die gebührende Ehr angethan wird: wo aber dises nit geschicht/ so ist kein Ubel/ welches es nit zu förchten/ sagt Campanus: Omnia secunda sunt colenti Deum, spernanti adversa. Dises hat man so gar an den Römischen Heyden gesehen: dann als Tarquinius regierte/ wie Paulus Diaconus, Scaliger, Rosinus, und andere erzehlen/ ware zu Rom ein grosse Pestilentz: Magna pestilentia, sagt Rosinus: als sie hierüber ihre Götzen befragt/ haben sie zur Antwort erhalten/ es seye die Ursach der schlechte GOttsDienst. Ist nicht etwann dergleichen Ursach/ O Christglaubige/ auch da bey uns verhanden/ wiewohl man sich deß Christlichen Glaubens berühmet? Es ist zwar ein Schand/ auch nur zu fragen: aber lasset nur die Gewissen reden/ was für ein Vergessenheit seye GOttes/ und unsers Erlösers JEsu Christi/ der GOtt und Mensch ist. O wie ist bey vilen Christen der Glaub so lau/ und ohne Werck? O was für ein Unwissenheit ist der Christlichen Lehr/ und der Glaubens-Geheimbnuß? was für Unehrenthiethigkeit in den Kirchen? wo höret man nit das Fluchen/ Schwören/ und Gottslästeren/ auch umb der geringsten Ursach willen? wann hat man wenigeren Frucht gesehen von dem Gebrauch der heiligen Sacramenten? Was ist dises anders/ als faule Dämpff eines todten Glau-

Synes. de regno.

Campan. apud Nicol. in Thesaur. p. 1. l. 1. c. 5.

Tarquin.

II.

Glaubens/ welche ja freylich eine Pest verursachen können. Corrupti sunt, & abominabiles facti sunt. Lasset uns von diser Fäule deutlicher reden; so werdet ihr leicht finden/ was auff die Frag Jeremiæ zu antworten/ und was die Ursach seye/ derentwegen wir die Pest billich zu förchten haben/ ob wir gleich an Christo die Artzeney haben/ die uns darvor bewahren kan. Lasset uns von dem Glauben anfangen/ welchen wir bekennen.

Psal. 13.

12. Es ist der Glaub/ wie der heilige Jacobus in seiner Epistel sagt/ ein Geistlicher Leib/ dessen Seel und Leben die Liebe ist/ und die gute Werck. Wo dise Seel nit ist/ da ist der Glaub wie ein todter Leichnamb: Fides sine operibus mortua est. Der Glaub ohne Werck ist todt. Was kan man aber von den todten Leiberen anderes förchten/ als faule Dämpff/ durch welche die gantze Gemeind angesteckt werde? Zu dem Propheten Ezechiel sprach GOtt der HERR einstens/ gibe mir Antwort auff dise Frag; Quid fiet de ligno vitis. Was wird es werden mit dem Rebholtz/ so von dem Rebstock abgeschnitten worden? Weil der Prophet nicht antwortet/ so wölte ich/ O HErr/ gern sagen; weilen der Mensch dises Zweig ist/ von welchem die Frag ist/ so kan es ja so glückseelig seyn/ als jenes Reb/ welches der Josue auß dem gelobten Land gebracht/ und dem Volck gezeigt hat; oder als jenes Reb-Zweig/ welches dem Mund-Schenck deß Pharaonis sein Leben und Freyheit/ sambt der Gnad deß Königs vorbedeutet hat. Aber O wie weit seynd die Göttliche Urtheil von den menschlichen unterschieden! du solst wissen/ O Prophet/ sagt GOtt/ daß das abgeschnittene Zweig in das Feur wird geworffen werden: Ecce igni datum est in escam.

Jacob. 2.

Ezech. 15.

13. Warumben soll aber dises Zweig so unglückseelig seyn/ da doch die andere so glückseelig gewest? es werden durch alle drey gemelte Rebzweig die Menschen bedeutet. Warumb wird nun dises/ welches dem Ezechiel gezeigt worden/ ins Feur geworffen/ wordurch dem Israelitischen Volck die Macht der Caldäer getrohet worden; da doch den anderen zweyen Zweigen so wohl ergangen? Lasset uns dise Zweig betrachten/ sagt Hector Pintus, das jenige/ welches Josue dem Volck gezeigt/ als ein Frucht deß versprochnen Lands/ wie ware es beschaffen? es ware daran ein verwunderliche grosse Weintrauben/ womit es/ wie mit einem Edelgestein geschmuckt war: Abscinderunt palmitem cum uva sua. Das andere Zweig/ welches dem Mund-Schencken Pharaonis sein Glückseeligkeit bedeutet hat/ ware gleichfahls mit Trauben behängt: Et post flores uvas maturescere. Aber das jenige Reb-Zweig/ von welchem GOtt geredt hat mit dem Ezechiel, ware gantz dürr/ und ohne alle Frucht; dahero nennet es GOtt kein Zweig/ sondern ein Holtz: De ligno vitis, von dem Rebenholtz. Und eben dises/ sagt Pintus, ist die Ursach/ daß es mit ihm ein so ungleiches End genommen. Die jenige Zweig/ welche mit Früchten erwideren die Gutthaten/ die sie von dem Reb-Stock bekommen/ diser werden von Josue, das ist von JESU, begnadet werden; aber das undanckbahre Zweig/ welches/ ob es gleich an dem Rebstock gehangen/ und vil gutes von ihm empfangen/ dannoch kein Frucht traget; ich will klärer reden/ der unfruchtbahre Sünder/ welcher mit JESU Christo/ als mit dem Rebstock/ durch den Glauben vereiniget/ kein Frucht bringet der guten Werck/ was kan er anderst erwarthen/ als das Feur der Trübsaalen in disem Leben/ und hernach das Feur der ewigen Verdamnuß/ wann er sich in der Zeit nit besseret: Ecce igni datum est in escam. Sihe man hat es in das Feur geworffen. Lasset anjetzo den Pintum reden: Qui virtutis fructum non tulerit, dabitur, ut hoc loco ait Ezechiel, igni ad devorandum, ut non solum igne calamitatum in hac vita, sed igne æternorum cruciatuum in altera torqueatur. Wer den Frucht der Tugend nicht bringen wird/ der wird/ wie Ezechiel an disem Orth spricht/ dem Feur zu Theil werden/ daß er nit nur mit dem Feur der Trübsaalen in disem Leben/ sondern auch mit dem Feur der ewigen Peinen in dem anderen Leben gequählet werde. O Sünder! du dürres Zweig in dem Wein-Berg der Kirchen! was für Trübsaalen/ und Pestilentz werden deinem todten Glauben angetrohet? dann von disem todten Leichnamb steigen auff die fäule Dämpff/ und begehren von GOtt und seiner Gerechtigkeit/ daß er die Pestilentz schicke. Non est obducta cicatrix, corrupti sunt.

Num. 13.

Gen. 40.

Hect. Pint. in Ezech. 15.

Der dritte Absatz.

Die Unwissenheit der Christlichen Lehr/ ist ein genugsambe Ursach der Pestilentz.

14. WEiter: wer sihet nit die grosse Sorglosigkeit/ die man hat in Erlehrnung der Christlichen Lehr/ also daß man es für ein Schand haltet/ wann der Beicht-Vatter von derselben fragt? Dises hat der Cardinal Toledo mit ernsthafften Worten erwogen: Es ist/ sagt er/ ein sehr grosse/ und bedaurliche Unwissenheit bey vilen Menschen/ welche ob sie gleich Christen seynd/ so wissen sie doch nit/ was Christus ist/ auch nit/ was GOtt ist/ noch was die Gebott seynd/ die er uns befilcht zu halten; da sie doch gar wohl wissen tausend andere unnütze Ding/ die vil schwährer zu verstehen seynd. Eben also redet auch P. Eusebius Nierenbergius: und wolte GOtt/ es wäre dises nicht bekandt auß der

Toled. in Summa. l. 3. c. 17.

Erfahrenheit. Ihrer sehr vil/ sagt er/ wissen gar nit/ was Christus seye/ sie wissen nit/ wie vil Persohnen in der H. Dreyfaltigkeit seynd/ sie wissen von vilen anderen Sachen nichts/ die doch zu der Seeligkeit nothwendig seynd. Sie wissen nit/ was in dem heiligen Sacrament deß Altars enthalten ist. Es finden sich auch bey dem Sacrament der Beicht grosse Fähler/ und werden sonderlich bey dem Baurs-Volck auff dem Land sehr vil ungiltige Beichten gethan/ theils auß Mangel der wahren Reu und Leyd/ theils auß Abgang deß Fürsatz sich zu besseren/ oder weil man die Sünden verschweiget. O meine Catholische! wer hätte dises glauben sollen von einem solchen Königreich/ wie Hispanien ist/ in welchem der heilige Glauben in grossem Ansehen ist. Frage man die Ketzer/ und andere Unglaubige/ welches die Haupt-Stuck ihrer falschen Lehr seyen? kaum findet man einen Mohren oder Juden/ sagt der Ehrwürdige Ludovicus de Granada, welcher/ wann er befragt wird von den vornehmbsten Artickln seiner Sect/ und seines Glaubens/ der es nit sagen könne/ aber unter den Christen/ welche die Göttliche Lehr von Himmel haben/ die sie derentwegen tieff in ihrem Hertzen eingetruckt haben solten/ da ist ein solche Nachlässigkeit/ daß nit nur die Kinder/ sondern vilmahls auch die gestandne Leuth kaum das mindiste darvon wissen. O was ist dises für ein verderbtes Weesen/ würdig mit blutigen Zäheren beweint zu werden! wie werden diſe Leuth streitten für die Lehr/ die sie erkennen? wie werden sie die Gebott halten/ von denen sie nichts wissen? wie werden sie dieselbe wissen/ wann sie gar nit gedencken/ sie zu lehrnen? wie werden sie seelig werden/ wann sie in der Todtsünd leben/ und sterben/ weil sie auß Nachlässigkeit die Christliche Lehr nit gelehrnet haben/ wie der Englische Lehrer sagt? Sie werden kein Entschuldigung haben/ spricht der heilige Bernardus, dann wann sie nit wissen/ was sie wissen sollen/ so geschicht es eintweders auß Faulkeit und Nachlässigkeit/ oder auß Schamhafftigkeit zu fragen/ welches nit zu verantworten ist.

S. Bernard. epist. 77.

S. Thom. 1. 2. q. 76. a. 2. & 2. q. 2. a. 7.

Multa scienda nesciuntur, aut sciendi incuriâ, aut sciendi desidiâ, aut verecundiâ inquirendi, & ejusmodi ignorantia non habet excusationem.

15. Ich wolte es gern nit sagen/ was ich doch nit verschweigen kan. Ihr wisset selber wol/ daß Hispanien verlohren worden zur Zeit der Regierung deß Königs Rodrigo: jetzt frage ich/ wie ist diſes Königreich damahlen mit den Saraceneren auß Mauritanien so gählings überschwemmt worden? woher seynd sie in so grosser Anzahl kommen? Es hätten hundert tausend derselben kaum klecken sollen/ sich auch nur von Andalusien Meister zu machen. Wie haben sie dann fast gantz Hispanien erobern können? höret/ was der hochwürdige Bischoff von Barbastro für ein Ursach gibt: Diſes/ sagt er/ ist daher geschehen/ weilen die mehrere Christen von dem Glauben abgefallen seynd. Also hat Jaymes, der andere König in Arragonien an den Pabst Clementem den Fünfften in dem Consilio zu Wien berichtet/ (und diſes ist/ was ich nicht gern hab sagen wollen) daß allein in der Stadt Granada mehrer als fünfftzig tausend den Christlichen Glauben verlaugnet haben/ als hernach die Saracener mehr als fünffmahl hundert tausend Persohnen gezehlet/ so waren doch nit über fünff hundert gebohrne Saracener/ die andere alle seynd abgefallne Christen/ oder von ihnen gebohren gewesen. O was ist das für ein erschröckliche Sach? wie hat es seyn können/ daß so vil von dem Glauben abgefallen? Ich will es sagen: wie kan derjenige steiff auff seinem Glauben verharren/ welcher nit weist/ was er glauben soll? Es hat der heilige Paulus gesagt: Sicut non probaverunt Deum habere in notitia, tradidit illos Deus in reprobum sensum. Weil sie nit geachtet haben/ GOtt zu erkennen/ also hat sie GOtt einem verkehrten Sinn übergeben. Was bedarff es weiter/ Ursachen zu suchen der Trangsaalen? es ist ja diſes schon ein genugsambe Ursach für tausend Pest. Höret/ wie diſes GOtt selber sagt durch seinen Propheten Isaias. Er trohet dem Volck Israel mit der Gefangenschafft? Propterea captivus ductus populus est meus. Darumb ist mein Volck gefangen worden/ id est, ducetur, das ist/ es wird gefangen werden/ sagt Cornelius. Er trohet ihm auch mit dem Hunger: Et nobiles ejus interierunt (id est, interibunt) fame. Und ihre Edle werden Hunger sterben. Er trohet ihnen mit solchem sterben/ daß man kaum genug Gräber haben werde/ die Todte zu begraben/ es werde vonnöthen seyn dieselbe zu erweiteren. Dilatavit, (id est, dilatabit) infernus animam suam. Er redet da/ sagt P. Casparus Sanchez, von der gemeinen Begräbnuß in dem Thal Cedron/ allwo man die an der Pest gestorbene hinwürfft; diſe wird mit erklecken für so vil Todte/ so alsdann seyn werden: Eam futuram Judæorum stragem, ut commune illud sepulchrum illam concipere non posſit. Es gebraucht sich GOtt allda einer solchen Redens-Arth/ daß er von dem Zukünfftigen redet/ wie von dem Vergangnen; dieweil es so gewiß geschehen wird/ sagt Cornelius, als wann es schon würcklich geschehen wäre. Nota, præterita pro futuris accipi, ob certitudinem prophetiæ, nam ita certò futura sunt, quæ prævidit, ac si jam facta essent. Was hat nun das Volck Israel gesündiget/ daß es so jämmerlich von GOtt gestrafft worden? GOtt selber sagt es: Quia non habuit scientiam. Weil es die Wissenschafft nit gehabt hat. Er sagt nit wegen der Abgötterey/ oder wegen der Unlauterkeit/ oder wegen der Ungerechtigkeit/ sondern dieweil das Volck Israel Wissenschafft/ und Erkandtnuß GOttes gehabt hat: Quia non habuit scientiam Dei, sagt Hieronymus, in Isa. 5. Hieron. in Isa.

So

So ist dann die Unwissenheit GOttes/ und seiner Geheimbnussen schon genug/ daß ein Pest auch über uns komme. Also ist ihm/ meine Christen! förchtet den Zorn GOttes wegen diser Unwissenheit: förchtet ihr Seel-Sorger/ förchtet ihr Hauß-Vätter; dann ihr werdet wegen diser Unwissenheit Rechenschafft geben müssen: Non est obducta cicatrix, corrupti sunt. Die Wunden ist nit geheylet/ sie seynd verderbt.

Der vierdte Absatz.

Ein Ursach der Pest ist/ die Unehrentbiethigkeit in den Kirchen/ und weil man den Feyrtag nit heiliget.

16. SEhet weiter: ob zu der Pest nit auch ein Ursach gebe die Verunehrung GOttes in den Kirchen/ und an den Feyrtägen. Was sihet man da anders bey den mehreren/ als nur ein äusserliche Ceremoni, worbey man es verbleiben last? Der heilige Job/ da er von dem Teuffel redet/ sagt/ er baue sein Hauß/ wie die Motten: Ædificavit sicut tinea domum suam. Man weist wohl/ daß der Teuffel den Sünder sein Hauß nennet; wie er dann in dem Evangelio gesagt: Revertar in domum meam. Ich will widerumb in mein Hauß kehren. Aber was will der heilige Job sagen/ wann er spricht; er baue sein Hauß wie die Motten? Sicut tinea. Wann er anzeigen will/ was für Schaden der Teuffel in dem Hauß deß Sünders anrichtet/ warumb nennet er ihn nit vilmehr einen wütigen Löwen/ oder ein hungeriges Tigerthier/ oder erzürneten Bären? warumb eine Motten/ oder Schaben? Wahr ist es/ sagt Arelius der Bischoff/ der Teuffel hat die Grimmigkeit der vorbenannten wilden Thieren; aber in Vollziehung derselben/ seye er gleich einer Motten. Der Löw/ das Tygerthier/ und der Bär/ greiffen den Menschen von aussenher an/ und zerreissen erstens die Kleydens/ hernach die Haut/ und das Fleisch/ folgends auch das Ingewayd/ und das Hertz. Die Motten aber macht es nit also/ dann sie schleicht gantz still und unvermerckt in den Baum/ und zernagt anfänglich das innerste Hertz/ oder die Seel deß Baums/ also daß man es nicht wahrnimbt/ sondern der Baum äusserlich anzusehen ist/ und da stehet/ wie zuvor. Auff solche Weiß bauet ihm der Teuffel sein Hauß in dem Sünder: Ædificavit sicut tinea domum suam. Er zernaget/ und nimbt hinweg die innerliche Andacht/ und fragt wenig darnach/ wann gleich der Mensch den äusserlichen Schein und Gestalt eines Christen noch behaltet/ er last ihn Meß und Predig hören/ er last ihn in die Kirchen gehen/ und in die Spittäler an den Sonn- und Feyrtägen: das achtet der Teuffel alles nit/ wann er nur inwendig in dem Hertzen ist/ und allda nach Verlangen sein beständige Wohnung hat: Te ligni instar intus consumit. Er vernaget und verzehret dich von innenher/ als wie ein Motten/ oder Schaben/ (sagt der gelehrte Bischoff) medullam auferet; licèt externa apparentia videatis pulcher, ut ante.

Job. 17.

Aber was sag ich von dem äusserlichen Schein deß Christen? wolte GOtt/ er behielte denselben/ so wäre auffs wenigist die Aergernuß nit so groß. Ist wohl dises die Gestalt eines Christen/ wann er also in die Kirchen hinein tritt/ als wann er in ein Commödi-Hauß gienge? ist es die Form eines Christen/ wann er nur mit einem Knye auff die Erden knyet. Ist es ein äusserliches Anzeigen eines Christen/ wann er einen krummen Strich an die Stirn macht/ da er sich mit dem Zeichen deß heiligen Creutz bezeichnen solte? Hat es das Ansehen einer Ehrenbiethigkeit gegen GOtt/ wann er mit den Augen in allen Winckleu der Kirchen herumbschweiffet: wann er anhöbt zu schwätzen/ und den Rucken zu dem Altar wendet/ auff welchem man glaubt/ daß JEsus Christus seye? Ist dises die Form eines GOttes-Diensts/ wann man in der Kirch die Taback-Büchs hervor ziecht/ welche offtermahlen auff ein gottlose Weiß gebildet ist? O Catholische Christen/ was ist auß eurer Religion worden? heisset dises GOtt/ und sein Kirch in Ehren haben? wie vil seynd/ welche das Gebett- und GOtts-Hauß gar verkehren in ein Schul und Werckstatt der Laster? dises bezeuget ja die Leichtfertigkeit an den Festtägen bey dem GOtts-Dienst/ bey welchem sie sich also aufführen/ als wann die Kirchen Götzen-Tempel des Adonidis wären. O was konten allhier die heilige Christ-Nächt sagen zu Weynacht/ wo die Kirchen das allerzärtiste Geheimbnuß der Menschwerdung ihres Erlösers begehet. Was konten sagen die Processiones, und Umbgäng in der heiligen Charwochen? die Nacht an dem grünen Donnerstag/ allwo ihrer vil die Andacht schändlich mißbrauchen/ und das Leyden Christi mit ihren Sünden erneueren? Was konten sagen die hochheilige Täg deß zarten Fronleichnambs Christi/ und andere Festtäg deß Jahrs? an welchen vil sich also verhalten/ als wann es Faßnacht wäre/ oder etwas ärgers. 17.

O meine Christglaubige! stehet dises wohl bey dem Glauben/ und Christlicher Religion? Warumb werffen nicht die Engel vom Himmel herab die Donner-Kepl über die jenige/ die in dem Angesicht Christi so vermessentlich ihn beleydigen? wo wird man einen Menschen finden/ der das Hertz habe/ in den Königlichen Pallast hineinzugehen/ und allda im Angesicht deß Königs 18.

seinen Sohn mit dem Degen anzugreiffen/ und zu verwunden? das ist ja nit möglich. Wie soll es dann seyn können/ daß ein Christ/ der so vil Gnaden von GOtt in seinem Hauß empfangen hat/ in dasselbe hineingehe/ den Sohn GOttes von neuem darinnen zu creutzigen? Was geschicht aber anders durch böse Gedancken/ durch unehrbahres Anschauen/ durch leichtfertiges Wincken/ und was noch anderes ungebührliches in der Kirchen begangen wird? wann einer auß euch auff dem Berg Calvariâ gewesen wäre zu der Zeit/ da JEsus an dem Creutz gestorben/ wurde er wohl mit einem Weibsbild geschwätzt und geschertzt haben? es ist ja nit zu gedencken. Soll dann dises jetzt geschehen/ eben zu der Zeit/ da in dem Meß-Opffer eben der jenige auffgeopfferet wird/ wiewohl ohne Blut-Vergiessung. Ein seltzsame Sach finde ich bey dem König David: Er hat seinen Pallast verlassen/ er ist auß der Stadt Jerusalem außgezogen/ und geflohen vor der Tyranney deß Absalons seines Sohns. Was mich bey diser Begebenheit sonderbar wunderet/ ist dises/ daß er in dem Pallast zu Jerusalem zehen Kebs-Weiber hinterlassen hat:

2. Reg. 15. Et dereliquit Rex decem mulieres concubinas.

Wie? zehen Weiber in dem Pallast? zu was Zihl und End? sie sollen nemblich den Pallast bewahren/ sagt der heilige Text; Ad custodiendam domum. Aber eben dises ist/ was mir wunderbahrlich fürkombt. O David/ wo gedenckest hin/ hat dich dein grosse Betrübnuß deß Verstandts beraubt? wie werden zehen Weiber den Pallast bewahren vor dem Absalon, der mit einem so mächtigen Kriegs-Heer gegen Jerusalem in dem Anzug ist; Aber lasse man dise Weiber in GOttes Nahmen darinnen bleiben/ das Hauß zu hüten: David will es also haben/ und zwar mit grosser Vernunfft: Ad custodiendam domum.

19. Lasset uns sehen/ was ist dises für ein Pallast/ oder Hauß? es ist eben das jenige/ in welchem Absalon aufferzogen worden/ sagt der heilige Chrysostomus: Domum in qua creverat, & educatus fuerat. Es ware das Hauß/ in welchem er von seinem Vatter die beste Lehr und Unterweisung empfangen; in welchem er bey ihm an seiner Königlichen Taffel gesessen; in welchem David ihme sein schwäres Verbrechen verzyhen/ und ihn wider zu Gnaden auffgenommen. Dises dann überlegte David/ und gedachte/ es wird ja der Absalon so vermessen nicht seyn/ daß er etwas vornehme wider das Hauß/ in welchem er das Leben empfangen hat. Wie solte er sich vergreiffen dörffen an dem Pallast/ in welchem er erzogen worden; und an dem Thron/ bey welchem ihm seine Missethaten so offt seynd verzyhen worden; und an dem Tisch/ an welchem er so reichlich ist ernähret und unterhalten worden. Es ist ja nicht möglich/ daß er so undanckbahr und tyrannisch seye; darumb ist nit vonnöthen/ daß ich ein andere Besatzung hinterlasse: bey disen wiewohl schwachen Weiberen wird das Hauß schon genug bewahret seyn. Dereliquit decem mulieres ad custodiendam domum, in qua creverat, & educatus fuerat. Er hat zehen Weiber hinterlassen/ das Hauß zu hütten/ in welchem er gebohren und erzogen worden. O ihr Christen/ kennet ihr die Kirchen GOttes? ist nicht dise der jenige Pallast/ in welchem ihr zu Kinder GOttes worden seyd/ die ihr zuvor als Sclaven deß Teuffels gebohren worden? ist es nit jenes Orth/ allwo die Kirchen unser Mutter euch aufferzogen hat/ mit der Milch der himmlischen Lehr? Ist es nit das jenige Orth/ allwo ihr so offt mit gebognen Knyen Verzeyhung eurer Sünden erlangt habt? Ist es nit das jenige Orth/ allwo ihr so offt von Christo eurem König/ eurem HErrn und Vatter bey seinem Tisch gespeiset worden? wie ist es dann möglich/ konte ja Christus wie der David sagen/ daß einer dises Hauß mit seinen Sünden schände und verunehre? wann es aber dannoch geschehen solte/ was wurde darauß werden?

Sehet den Absalon an/ der kan euchs sagen. Er hanget an einem Eychbaum/ da wird ihm das Hertz mit dreyen Lantzen durchstochen/ und das Leben genommen/ da er am wenigsten daran gedacht: Tulit tres lanceas, & infixit in corde Ablalon. Was ist dises? Ja wie solte es anderst seyn? hat Absalon einen Respect getragen auff das Hauß deß Davids? nicht nur allein hat er dises nicht gethan/ sondern er ist hinein gangen/ und hat sich darinn gantz unverschämbt an den hinterlassenen Weiberen in Unzucht vergriffen: Ingressusque est ad concubinas Patris sui. O Böswicht! weilen du so vermessen bist/ und entunehrest also deinen Vatter in seinem eignen Hauß/ so sihe jetzt/ wie sich alles wider dich bewaffnet/ der Baum/ der dich haltet/ das Thier/ darauff du sitzest/ der Ast/ an dem du hangest/ die Lantzen/ die dich durchstossen/ also daß du eines gewaltthätigen/ und grausamen Tods sterben must: Nec est ulla creatura, quæ mota non fuerit, (sagt der H. Chrysostomus) cùm ipsum senserit moveri in Patrem. Es ist kein Creatur/ die nit wider ihn sich bewöget/ in Ansehen/ daß er wider seinen Vatter sich auffgeleinet. O Sünder/ der du keinen Respect auff GOtt/ und seine Kirchen hast/ der Absalon lehret dich/ was dir bevorstehe. Du hast die erste Lantzen deß Kriegs schon erfahren: du hast auch die andere Lantzen deß Hungers allbereith empfunden. Jetzt gehet nichts anders ab/ als daß auch die Pest komme/ als die dritte Lantzen deß Göttlichen Zorns/ dardurch dir das Leben gewaltthätig genommen werde. Die Pest/ die Pest ist die gerechte Straff/ welche auff so grosse Entheiligung der heiligen Sachen gehöret: Non est obducta cicatrix, corrupti sunt. Die Wunden ist nit geheylet/ sie seynd verderbt.

20.

1. Cor.

Der

Der fünffte Absatz.

Das unwürdige Communicieren ist ein Ursach der Pest.

21. FIndet man noch ein andere Fäule und Entunehrung der heiligen Dingen? Ja freylich meine Christglaubige / und zwar ein solche / die uns ein billiche Forcht der Pest machen. Wisset ihr / was diser seye? es ist die jenige / so von denen begangen wird / welche nach falsch gethaner Beicht Christum JEsum in dem heiligisten Sacrament deß Altars unwürdig und vermessentlich empfangen. Habt ihr nit beobachtet / daß gemeiniglich in dem April und May mehrer gefährliche Kranckheiten sich erzeigen / als zu anderen Zeiten. Fraget ihr die Artzten / was die Ursach seye / sagt P. Mendoza, so werden sie euch sagen / die Ursach seye / weilen zur selben Zeit sich vil Veränderungen begeben / als in dem Wetter von der Kält zu der Hitz / dann auch in den Speisen von Fischen zum Fleisch / als nach vollendter Fasten; und von der geringeren Nahrung zu der mehreren. Dises mag wohl die natürliche Ursach seyn: was aber das sittliche Weesen belanget / ist noch wohl ein grössere Ursach vorhanden / welche der heilige Paulus anzeigt / wie der heilige Anselmus beobachtet / da er von der heiligen Communion handelt in der Epistel zu den Corinthiern; dann nachdem er gelehret / daß der jenige / der unwürdig communicieret / ihme das Gericht esse / weil ihm die Communion zu schwehrer Verantwortung / ja gar zur Verdammnuß gereichet; fahret er weiter
1. Cor. 11. fort / und sagt: Ideo inter vos multi infirmi & imbecilles, & dormiunt multi. Darumb seynd unter euch so vil Krancke und Schwache / und ihrer vil schlaffen / das ist / ihrer vil sterben eines frühzeitigen Tods;
Cornel. ibi. Præmaturè moriuntur, sagt Cornelius. Warumb? Ueilen sie unwürdig communicieren: Qui manducat, & bibit indigne. Da siehest du dann / sagt der heilige Anselmus, warumb nach Osteren so vil Kranckheiten und geschwinde Todt-Fähl entstehen / weilen nemblich ihrer vil die heilige Communion in den
S. Anselm. in 1. Cor. 11. Standt der Todtsünd empfangen. Adhuc multi homines (seynd die Wort deß Heiligen) post Pascha variis infirmitatibus corripiuntur, quia corpus Redemptoris indignè susceperunt. Vil Menschen werden nach Osteren mit unterschiedlichen Kranckheiten begriffen / weil sie den Leib deß Erlösers unwürdig empfangen haben. Eben also reden auch der heilige Chrysostomus, Cajetanus, Theophylactus, Cornelius à Lapide, sambt vilen anderen. Wann dann / O Christglaubige / dise Fäule auch unter euch gefunden wird / so solle es euch nit frembd vorkommen / wann nach Ostern die Pest zur Straff heran kommen solte.

Damit aber dise Forcht nit nur in der Schrifft allein ihren / wiewohl guten Grund habe; so gedencket an die jenige erschröckliche Pestilentz / die zu der Zeit Pelagii und deß heiligen Gregorii deß Grossen / zu Rom entstanden. Es war dieselbe dermassen häfftig / daß wann die Leuth nur niesseten / sie todt darnieder gefallen: dahero von derselben der Brauch auffkommen / daß / da einer niesset / man zu sagen pflegt / helff dir GOtt! Ob gleich der Teuffel / damit er den heiligisten Nahmen GOttes / den er nit leyden kan / auß dem Mund der Christen reisse / jetzt einen anderen Brauch eingeführt / daß man nichts anders thut / als daß man den Hut abziehet / welches nur ein lähres Compliment und Ehren-Zeichen ist / als wann bey uns Christen die Anruffung deß Nahmen GOttes ein Unhöfflichkeit wäre. Nun höret jetzt die Ursach / warumb damahlen GOtt ein so greuliche Pest über die Stadt Rom verhänget hat. Durandus in seinem Rationali sagt: Pro eo, quòd, cum in quadragesima continenter vixissent, & in Pascha Corpus Domini recepissent, postmodum ludis, commessationibus, & luxuriæ fræna laxabant. Die Ursach war / dieweil die Leuth / nachdem sie in der Fasten mässig gelebt / und zu Osteren den Leib deß HErrn empfangen haben / sie hernach dem Spihlen / dem Fraß und Füllerey / und der Unzucht sich ergeben haben. O ihr Christen zu Granada! wann der erzürnte GOtt mit einer so grossen Pest die Römer gestrafft hat / daß sie gesündiget haben nach empfangner heiliger Communion / was für ein Straff haben die jenige zu gewarthen / welche sündigen auch bey / und in der heiligen Communion selbsten / indem sie unwürdig communicieren / nach falsch gethaner Beicht / weil sie eintweder ein schwäre Sünd in der Beicht auß Geschämigkeit verschwigen / oder ohne Reu und Leyd ihre Sünden gebeichtet / oder keinen rechten Fürsatz gehabt / sich zu besseren / die böse Gelegenheit zu meyden / und frembdes Gut heimbzustellen? was wird darauß werden? was ist zu förchten / als daß auch bey uns ein solche Gottlosigkeit mit der Pest gestrafft werde?

Durand. in Ration. l. 6. c. 102.

22.

Kommet und sehet / was dem Volck Israel in der Wüsten widerfahren ist / da sie sich schon in der dreyzehenden Mansion oder Bleibstatt befunden / in dem anderen Jahr nach dem Außgang auß Egypten / und in dem anderen Monath / so bey uns der April ist / als sie kein Fleisch hatten / seufftzeten sie nach den Egyptischen Häfen; sie murreten wider GOtt / und wolten von ihm Fleisch haben. GOtt hat es ihnen gegeben / und hat ihnen Wachtlen regnen lassen: aber sie seynd ihnen

23.

sehr theur kommen: dann nach einem Monath / als sie dieselbe geessen / wie Abulensis anmercket / da ist ein so erschröckliche Plag über sie kommen / und ein so greuliches Sterben / daß man dasselbige Orth hernach genennet hat / Sepulchra concupiscentiæ, die Gräber der Begierlichkeit. Die Schrifft sagt: Num. 11. Et ecce furor Domini concitatus in populum, percussit eum plaga magna nimis, vocatúsque est iste locus, sepulchra concupiscentiæ. Und sihe der Grimmen deß HErrn ward wider das Volck erwecket / und er schlug sie mit einer sehr grossen Plag: und das Orth hat man die Gräber der Begierlichkeit genennet. O entsetzliche Urtheil GOttes! weil sie Fleisch begehret haben / hat GOtt ein solches Sterben über sie geschickt? Nun erinnere ich mich / daß nach dreyssig Tagen ihres Außzugs auß Egypten / da es ihnen an dem Mahl gemanglet / sie eben so wol in der Wüsten Sin gemurret / und an ihre Fleisch-Häffen gedacht haben: Quando sedebamus super ollas carnium. Ich lise aber nit / daß sie damahlen wären daeumb gestrafft worden. Mein GOtt / ist dann dise ein geringere Sünd gewest / als die andere? oder ware villeicht damahls zu förchten / sie möchten etwan wider in Egypten kehren / weil sie noch nahend darbey waren? oder hat GOtt sie darumb damahls nit gestraffet / weil es die erste Sünd ware? Aber was suchen wir lang die Ursach / welche der H. Cyrillus Alexandrinus schon gefunden hat? Es ist wahr / sagt er / daß das Volck zweymahl gemurret / und Fleisch verlanget hat; aber das erste mahl hatten sie das Manna, oder Himmel-Brod noch nit gehabt; wol aber das andere mahl. Dahero haben sie das erste mahl noch Gnad erhalten; aber das ander mahl erfahren sie ein erschröckliches Sterben. Daß sie vor empfangnem Himmel-Brod sich die Begierlichkeit haben übergehen / und nach Fleisch gelusten lassen wider den Willen GOttes / das war zwar böß; aber noch zu gedulden: daß sie aber / nachdeme sie schon das Himmel-Brod bekommen / und die Süssigkeit desselben verkostet hatten / dannoch Fleisch und Zwieffeln aus Egypten verlanget / und darnach getrachtet / eben zu der Zeit / da ihnen das Brod der Englen herab geregnet / O dise Verachtung deß Himmel-Brods ware ihnen nit zu verzeyhen. Essen sie nur / sagt GOtt / einen Monath lang Fleisch / sie sollen hernach bald empfinden den Mord-Degen meiner Gerechtigkeit: Hæc, ut mihi videtur, causa est (sagt der H. Cyrillus) quoniam panem cæleſtem adhuc non recepe- S. Cyrillus Alex. l. 5. in Joan. c. 14. rant; propterea & venia digni sunt; postea verò quàm Domino fruebantur, tunc jure acerba dederunt supplicia. Was hierauß zu schliessen / bedarff keiner Erklärung / weilen bekannt ist / daß das Himmel-Brod / oder Manna ein Figur geweſt / deß heiligen Sacrament deß Altars. Wann man solches unwürdig empfangt / so ist die Pestilentz und Sterben billich zu förchten: Non est obducta cicatrix; corrupti sunt. Die Wunden ist nicht heyl; sie seynd verderbt.

Der sechste Absatz.

Obgleich Christus unser Heyl ist / so nöthigen ihn doch unsere Sünden / die Pest über uns zu schicken.

24. DIses nun / O Christglaubige / seynd die fürnehmbste Sünden / wordurch die Christliche Religion verletzet wird: dises seynd die faule Dämpff / welche entstehen auß dem todten Glauben / der ohne die Werck ist / und ein genugsame Ursach geben zu der Pestilentz. Ich will jetzt nichts sagen von denjenigen faulen Dämpffen / so daher kommen von dem Schwöhren und Gottslästeren / wormit die Gemeind angesteckt ist / und auß Abgang der schuldigen Ehrentbiethigkeit gegen den Priesteren / und Geistlichen Ordens-Personen; dann wann man den Respect gegen GOTT selbst verliehret / da werden freylich die Priester GOttes als seine Diener / noch vil weniger geehret werden: Ich will auch nichts melden von aberglaubischen Sachen / welche auch unter den Christen im Schwung gehen / damit ichs nit zu lang mache: was bißher gesagt worden / kan schon genug seyn / daß wir die Augen eröffnen / und sehen die Gefahr / in welcher wir uns alle befinden. Fraget jetzt ein Jeremias, ob dann der Therebint abgehe / und das heylsame Hartz in der Kirchen? Nunquid Resina non est in Galaad? Ist dann kein Pflaster mehr in Galaad? verwundert man sich / daß so vil Jammer und Unglück zu sehen / und noch mehrer zu förchten / da doch von Christo JEsu so heylsame Artzeney-Mittel für Leib und Seel vorhanden seynd? Fragt man: Quare igitur non est obducta cicatrix filiæ populi mei? warumb ist dann nit geheylet die Wunden der Tochter meines Volcks? so geben die Gewissen hierauff schon die Antwort / und benehmen alle Verwunderung. Wahr ist es zwar / sagen sie / daß Christus / unser HErr / ein lautere Güte und Barmhertzigkeit ist: aber der Sünder selber will es haben / daß er gegen ihme streng und gerecht sich erzeige. Wahr ist es / daß der süsse Nahmen JESU nichts als Heyl und Leben ist; aber mancher Sünder will disen Nahmen gar nicht nennen / als nur wann er schwöhret und Gottslästeret. Wahr ist es / daß die Wort Christi Wort deß Lebens seynd / aber der Sünder will es nit annehmen / noch lehrnen die Lehr Christi / die ihm zu seinem Heyl vorgetragen wird. Wahr ist es / daß die Werck Christi Werck der Gesundheit seynd / aber der Sünder will seinen

Wer-

Wercken nicht nachfolgen / sondern hat bey seinem sündigen Leben einen todten Glauben ohne die Werck. Wahr ist es / daß Christus bey uns in der Kirchen ist / damit er uns das Leben gebe; aber der Sünder gehet nit in die Kirchen und zu den Fest-Tägen / damit er das Leben bekomme / sondern vilmehr / daß er es durch sündigen verliehre. Wahr ist es / daß er in dem H. Sacrament gegenwärtig ist als ein himmlische Speiß zur Gesundheit deß Leibs und der Seel; aber der Sünder macht ihm auß diser Speiß ein Gifft / dardurch er den Tod hinein isset / weilen er sie unwürdig niesset. Wahr ist es / daß Christus am Creutz in dem Lufft erhöht gestorben ist / damit er denselbigen reinigte / anff daß er von dem Teuffel nit angesteckt und vergifftet wurde; aber der Sünder vertrittet selbst die Stell deß Teuffels / und stecket den Lufft an mit der Pest durch seine Sünden. Dises ist die Antwort auff die Frag: Quare, warumb? und die fürnembste Ursach / warumb die Pest zu besorgen / wann wir nit allgemeine Besserung deß Lebens vor die Hand nehmen / ob gleich JEsus Christus das Leben und das Heyl ist.

25. Also ist ihm / O Catholische / JEsus Christus ist das Heyl und das Leben; aber dises ist er für die jenige / die sich ihm demüthig unterwerffen / und nit für die / welche hoffärtig sich ihme widersetzen. Ich konte es nit glauben / wann es nit die Heil. Schrifft selbsten mich lehrete / daß Josue der jenige gewest / der die Stadt Jericho zerstöhret hat. Wie? der Josue? deme man den Nahmen JESU gegeben hat? den Nahmen deß Heyls und deß Lebens? Josue, soll er dieselbe Stadt und ihre Innwohner verstöhret haben? Ja / er hat es gethan. Aber wie? mit was für Waffen / und Kriegs-Zeug? mit was für Maurbrecheren hat er ihre Mauren eingeworffen? es seynd dieselbe von sich selber gählings eingefallen: Muri illicò corruerunt, Josue hat hierzu keinen Gewalt angelegt / sagt der H. Augustinus: Non illos pulsavit aries, non expugnavit machina. Wie seynd sie dann eingefallen? Höret von dem H. Augustino, wie solches geschehen: Quamvis muros illos nemo contingeret, expugnabantur tamen forinsecus sono justorum, intrinsecus tabernaculo peccatorum. Ob gleich die Mauren niemand berühret hat / so seynd sie doch von aussen her gestürtzet worden / durch die Stimm der Gerechten / und von innen her durch die Sünden der Innwohner. Es haben von aussen her Josue, und die Priester sambt dem Volck zusammen geschryen. Das es hörten die Innwohner. O ihr Burger von Jericho, was warthet ihr? warumb unterwerffet ihr euch nit dem Josue? wollet ihr euch nit ergeben? so werden eure Mauren zu Boden fallen / und folgends die gantze Stadt durch Feur verzehrt werden / zur Straff euerer Hartnäckigkeit. Es ist hierzu gar nit nothwendig / daß man Kriegs-Gerüst herbey

Josue 6.

S. Augustin. Serm. 106. de Temp.

bringe / eure Sünden werden die Mauren einwerffen / damit die gerechte Rach GOttes durch den Josue an euch vollbracht werde: Intrinsecus habitaculo peccatorum. O du unglückseelige Stadt Jericho, hättest du dich dem Josue ergeben / so wurdest du seinen Zorn nit erfahren haben.

Du aber / O Stadt Granada! wache auff 26.
von deinem Schlaff! wache auff / und höre an das Geschrey / der schon so nah ankommenden Pest! höre an auch das Schreyen und Zusprechen der Prediger von der Cantzel. Kennest du die Stimm nit? es ist die Stimm deß Josue, die Stimm JEsu Christi / deines Heylands / der dich belägeret / damit / wann du deine Gefahr siehest / du dich an ihne ergebest / und einen guten Frieden von seiner Gütigkeit erhaltest. Sehet / er bringt mit sich keinen Kriegs-Zeug / dann es ist sein Willen nicht / uns zu verstöhren. Was thut ihr dann / O ihr Innwohner diser Stadt? wollet ihr die Sünden mit noch mehrer Sünden anhäuffen? Clausa erat, atque munita. So werdet ihr mit euren Sünden die Mauren der Stadt selbst einwerffen / und machen / daß Christus hinein komme / wie der Josue, nit euch das Leben zu geben / wie er gern wolte / sondern durch das Rach-Feur der Pestilentz euch zu verzehren: Expugnabantur intrinsecus habitaculo peccatorum. Es wird wenig helffen / wann man schon die Wacht vor die Porthen stellet / wann ihr selber mit euren Sünden die Mauren der Stadt zu Boden werffet / damit die Pest hinein dringe. O Granada! es stehet nunmehr in deiner Hand / daß dise dein Belägerung verändert werde in Barmhertzigkeit / wann du dich JEsu Christo ergiebest. Was geschicht aber? ist niemand / der sich ihm ergebe? Ja / ja / O gütigster JEsu / du unüberwindlichster und mächtigister HERR der Heerschaaren! sihe / wir werffen uns vor deine Füß darnider; sihe / wir ligen vor dir mit wahrer Reu und Leyd / und seynd bereit dir zu gehorsamen / ohne ferneren Widerstand. O mein GOtt; es reuet mich von Hertzen / dich beleydiget zu haben / weil du bist / der du bist / und weil ich dich liebe über alles / was erschaffen ist / und kan erschaffen werden. Ach verschone dem / der wahre Reu und Leyd hat! Mein Hertz zerbricht vor Leyd und Schmertzen / daß ich dich beleydiget hab. O mein GOTT / besitze du mein Seel / meinen Leib / mein Leben und mein Hertz / meine Kräfften / meine Sinn / alle meine Anmuthungen / meine Werck / meine Gedancken / und meine Wort; sie sollen und werden allzeit seyn ein Schlacht-Opffer deiner Liebe. Barmhertzigkeit / O HERR! O Göttlicher Josue, Barmhertzigkeit! verzeyhe und verschone uns / damit wir dich in der Glory ewig loben / und preisen mögen: Quam mihi, & vobis, &c.

* * *

Die

Die ein und sibentzigiste Predig.

An dem anderen Abend / in der Kirchen deß heiligen Gil zu Granada, bey der Forcht der Pest / von der anderen Ursach derselben; im Jahr 1679.

Quid mihi & tibi est mulier? nondum venit hora mea. *Joan.* 2.

Weib / was ist mir und dir? mein Stund ist noch nicht kommen. Joan. 2.

Eingang.

I. ES halten die gerechte Trohungen deß beleydigten GOttes noch immer an; die ich aber besser nennen kan gnädige Wahrnungen der Barmhertzigkeit eines GOttes / der zwar beleydiget ist / aber doch nichts anders von uns begehrt / als daß wir ihm die Straff-Ruthen auß der Hand reissen / mit welcher er uns trohet. Recht und wohl hat Chilon, einer auß den alten Weltweisen / gesagt / daß wann man einem trohet / so seye es nichts anders / als ihm Gelegenheit an die Hand geben / daß er sich vorsehe / und gegen ihm bewahre / damit er ihm nit schaden könne: Minitari ei, cui velis nocere, est inimicum admonere, ut sibi caveat, tibique ipsi lædendi facultatem adimere. Wann dises gewiß ist bey deme / der einem schaden will / so ist es noch vil gewiser bey GOtt / sagt der H. Augustinus. Bey ihm ist ein Zeichen / daß er nit straffen will / wann er uns die Straff trohet; er wahrnet uns dardurch / daß wir der Straff bey Zeit entgehen mögen: Non te vult percutere, qui tibi clamat, observa. Der jenige begehrt dich nit zu schlagen / der dir zuschreyet / du sollest dich in acht nehmen. O Christglaubige / ihr werdet in dem Buch Deuteronomii ein erschröckliche Threhung GOttes finden / daß er sich gar mit einem Eyd verschwöret / er wolle es in der That vollziehen: Vivo ego in æternum: Si acuero ut fulgur gladium meum, reddam ultionem hostibus meis. So wahr ich lebe / wann ich meinen Degen spitzen werde als wie einen Blitz / so will ich Rach nehmen von meinen Feinden. O du gütiger und barmhertziger GOtt / auch da du dich gantz erzürnet stellest! beobachtet / O Christglaubige / was er sagt: wann ich mein Degen spitzen werde / si acuero. Es gebraucht sich GOtt deß Degens so selten / daß er vonnöthen hat denselbigen zu schleiffen / wann er sich desselbigen bedienen will. Aber mercket weiter: Er sagt / er wolle den Degen spitzen / wie einen Blitz: Si acuero ut fulgur. Er sagt nit / wie einen Donnerstreich / sondern ut fulgur, wie einen Blitz / das ist / wie einen Wetterleich.

Deuter. 32.

2. Warumb vergleichet GOtt seinen Degen einem Wetterleich / und nit mit einem Donnerstreich? wäre dises letztere nit förchtlicher gewesen / seinen Zorn zu erweisen? Wahr ist es: aber da sihet man die grosse Gütigkeit GOttes. Es ist diser Unterschid / zwischen dem Wetterleich / und zwischen dem Donnerstreich; der Blitz zeigt nur das Feur / der Donnerstreich zündet an / und verzehret / was er trifft / sagt Seneca: Fulguratio ignem ostendit, fulminatio emittit. Noch klärer: der Wetterleich ist eine Trohung deß Himmels / doch ohne das Werck: aber der Donnerstreich ist die Vollziehung der Trohung: Illa, ut ita dicam, comminatio est commotio sine ictu; ista jactulatio cum ictu. Weiter / der Donnerstreich schlagt an einen Orth ein / der Blitz aber erschröcket vil Orth / und erleuchtet darneben alle die jenige / die er erschröcket. Bildet euch ein / O Christglaubige / einen Wandersmann / der in der Nacht bey einem Wetter den rechten Weeg verliehrt / und an ein gefährliches gähes Orth kommt; wann nun / da es an dem wäre / daß er sich verfallen solte / die Wolcken sich auffthäten / und ein Blitz herauß gienge / wurde er nit bey Ersehung der Gefahr von dem Fall und Sturtz sich bewahren? daran ist kein Zweiffel; der Blitz erschröcket ihn zwar: aber was ligt daran? er erleuchtet ihn darneben / und errettet ihn von der Gefahr. Jetzt verstehe ich / warumb GOtt seinen Degen einen Blitz nennet / nit aber einen Donnerstreich: Si acuero ut fulgur gladium meum. Er will dardurch das Zihl und End seiner Trohungen zu verstehen geben / daß sein Meynung nit seye uns zu schlagen / sondern zu erleuchten / auff daß der Sünder / wann er seinen Untergang vor Augen siht / den Lauff seiner Sünden nicht fortsetzen / sondern sich mit der Trohung darvon abschröcken lasse.

Senec. l. 2. Nat. q. c. 12.

3. O Christliches Volck von Granada! gib acht auff das / was in disem gegenwärtigen Ungewitter und finsteren Nacht der Trübsalen

len geschihet; so wirst du ein starckes Blitzen sehen. Was hören wir? wir hören leyder/ daß die Pest schon in der Nachbahrschafft seye: De vicinis urbibus, (sagt der Heilige Gregorius in gleicher Gelegenheit) tragis quotidie mortalitatis nobis nuntiantur. Von den benachbahrten Städten her bekommen wir täglich Zeitung von grossen Sterben. Dises ist der erschröckliche Blitz deß Zorns GOttes. Wie stehet es bey uns? wir sehen schwehre Kranckheiten in diser Stadt bey Geistlichen und Weltlichen: in Clero verò hujus civitatis & populo, tanti febrium languores irruerunt; wie gleichfals der heilige Gregorius gesagt. Dises ist der Blitz/ der uns von dem Himmel in die Augen schlagt. Wo ist aber der Donnerstreich? O Christglaubige/ diser hat schon in Malaga eingeschlagen: Allhier höret man allein das Donneren/ und sihet das Blitzen. Dort brinnet es schon; hier sehen wir nur den Wetterleich. Dort ist schon die Straff; hier allein die Trohung. Dort schlagt GOtt darein; hier erschröcket er uns/ zeigt uns/ daß er den Donnerstreich eben so wol auff Granada hätte können abgehen lassen; welches er doch nicht gethan/ wiewol villeicht eben solche Sünden zu Granada zu finden/ die in Malaga gefunden werden/ und etwan noch grössere. Er erschröcket uns/ und erleuchtet uns/ damit der Sünder/ welcher blinder Weiß dahin gangen/ wo er alle Augenblick einen Fall in den Abgrund der Höllen hätte thun können/ die Augen auffthüe/ die Gefahr erkenne/ und weil er siht/ wie bald er sterben könne/ er sich innhalte/ und nit weiter fortlauffe auff dem Weeg der Sünden.

S. Gregor. l. 7. Epist. 127.

4. Sehet jetzt/ O Christglaubige/ ob es nit ein grosse Gütigkeit seye/ wann uns GOTT trohet. Ihm seye darumb Lob und Danck! Aber wie begegnen wir diser Barmhertzigkeit? mit was für Wercken? villeicht mit Undanckbahrkeit/ und mit Verachtung der Trohungen? O da wäre wol zu förchten/ es werde dise Gütigkeit in grösseren Zorn verkehret/ und folgends auß dem Blitz ein Donnerstreich/ und auß der Trohung der Pest die wahre Pest selber werden. Höret/ sagt Isaias der Prophet/ die Stimm GOttes/ deß HErrn der Heerscharen! Was sagt er dann? Si dimittetur iniquitas hæc vobis, donec moriamini. Dise Missethat soll euch nit vergeben werden/ biß ihr sterbet. Er will sagen: Ich will disem sündhafften Volck nit verzeyhen; sie müssen sterben. Warumb aber? was für ein Sünd haben sie begangen? villeicht wegen der Abgötterey in der Stadt Jerusalem: durch welche sie verdient hat die schwehre Belägerung deß Königs Nabuchodonosor? Man lese nur den Text/ sagt Oleaster, der lautet alsō: Et vocavit Dominus Deus exercituum in die illa ad fletum & planctum. Der HErr der Heerscharen hat an jenem Tag zu dem Weinen und Klagen beruffen. Es hat sie nemblich GOtt an jenem Tag/ zur Zeit der Belägerung beruffen/ zur Buß/ und heylsamen Weinen über ihre Sünden/ damit sie seinen gerechten Zorn besänfftigen. Was haben sie aber gethan? Et ecce gaudium, & lætitia occidere vitulos, & jugulare arietes, comedere carnes & bibere vinum. Und sihe/ es ware Freud und Wohlleben/ Kälber tödten/ und Widder schlachten/ Fleisch essen/ und Wein trincken. Da sie Reu und Leyd tragen solten über ihre Sünden/ da waren sie lustig/ und guter Ding; da sie fasten solten/ da assen sie; da sie gantz bestürtzet daher gehen solten wegen der Plagen/ die ihnen angetrohet worden/ da machten sie sich lustig/ und fragten nichts nach den Trohungen. So sihest du da/ sagt Oleaster, warumb der erzürnte GOtt sagt/ er wolle sie straffen/ und sie werden ohne alle Hülff sterben: Si dimittetur iniquitas hæc vobis, donec moriamini. Wiewohlen sonst sein Gedult auch die schwehriste Sünden übertragt/ so will er doch die Verachtung seiner barmhertzigen Ermahnungen nit ungestrafft hingehen lassen: Licet Deus, (sagt Oleaster) multa nostra ægrè ferat, nihil tamen gravius, quàm si minas ejus, quibus te emendare satagit, irrideas. Kan nit dises alles auch auff uns gedeutet werden/ die Trohung/ die Verachtung derselben/ und die darauff folgende Straffen?

Isa. 22.

Oleast. in Isa. 22.

5. O Granada, du bist umbgeben mit vilen Gefahren/ und Trübsaalen; du sihest es selber wol; GOtt trohet dir/ damit du dich bessерest. Wehe dir/ wann du dises nit thust/ dann das jenige/ was anjetzo ein Trohung ist/ das wird ein Geissel werden; die Gütigkeit wird in Strengheit/ und die bißherige schon lang anhaltende Kranckheiten werden gar in die Pest veränderet werden. Dann wie der H. Gregorius in einer Pest in Africa wol erwogen hat/ so ist dises ein gar zu grosse Vermessenheit eines Sohns/ wann er sich wider seinen Vatter auffleyhnet/ und sündiget/ da ihn derselbe züchtiget: dardurch verdienet er noch grösseren Zorn und Straff/ weil er sein Gütigkeit verachtet: Nam in flagellis positos, flagellis digna committere contra ferientem est specialiter superbire, & sævientis acrius iracundiam provocare. Heut verlange ich/ O Christglaubige/ daß ihr die andere Wurtzel und Ursach verstehet/ der Pest/ und deß Unheyls/ welches wir zu beförchten. Was wird es aber für ein Gefahr haben mit der Pest/ wann die Stadt Granada die allerheiligste Jungfrau und Mutter GOttes für ihr Fürsprecherin hat? Dises wollen wir in gegenwärtiger Predig sehen/ worzu wir zu forderist die Gnad von GOtt begehren wollen durch die mächtige Fürbitt diser unser Königin und Frauen:

S. Gregor. l. 2. Epist. 41. indict. 3.

Ave Maria.

* * *

Quid mihi, & tibi est mulier? nondum venit hora mea. *Joan.* 2.

Weib / was ist mir und dir? mein Stund ist noch nicht kommen. Joann. 2.

Der erste Absatz.

Die allerheiligiste Jungfrau MARIA ist die Zuflucht der Christen zur Zeit der Pest.

6. IN der jenigen schröcklichen Pestilentz / welche die Stadt Rom gelitten zu Zeiten deß heiligen Gregorij deß Grossen / in welcher sein Vorfahrer Pabst Pelagius der Andere gestorben. Im Jahr fünff hundert neuntzig / hat sich etwas wunderliches zugetragen / wie Gualtherius, und andere erzehlen. Es hat der H. Gregorius eine ansehnliche Procession verordnet / die Göttliche Barmhertzigkeit anzuruffen / in welcher unter anderen Reliquien und Heiligthumbern / die schöne Bildnuß der allerseeligisten Jungfrauen MARIÆ, von dem Pemsel deß H. Lucas gemahlt / herumb getragen worden. Da sahe man / Wunder / wo man mit disem Bild MARIÆ hinkommen / wie sich der Nebel und düstere Pestilentzische Lufft sichtbahrlich verzogen / und alles in derselbigen Gegend gantz haiter worden. Bey Ersehung dises Wunders danckte jedermann GOTT für die grosse Gnad / welche durch die Fürbitt MARIÆ erlangt worden. Man hat anbey gehört / daß ein Engel die jenige Antiphon angestimmet / welche man jetzt zur Oesterlichen Zeit in der Kirch singet zur Ehr der Mutter GOttes: Regina cœli Lætare Alleluja, quia quem meruisti portare Alleluja, resurrexit sicut dixit Alleluja. Der Heil. Gregorius hat noch hinzugethan: Ora pro nobis Deum Alleluja. Gleich nach disem hat man gesehen / wie der Engel GOttes einen blutigen Degen wider eingesteckt; darauß man dann abgenommen / daß der Göttliche Zorn nunmehr besänfftiget ware / wie dann solches das allgemeine Heyl / und Gesundheit der gantzen Stadt erwiesen hat. O was für ein tröstliche Zeitung solle dises seyn für die Stadt Granada! dann wann in Gegenwarth der Bildnuß MARIÆ der Pestilentzische Lufft zu Rom hinweg fliehet / und wann der Engel GOttes den Mord-Degen wider einstecket; wie wird dann in diser Stadt die Pest herein kommen / da bey allen ihren Thoren die Bildnuß MARIÆ zu sehen ist? wann der König Demetrius die Belägerung der Stadt Rodes auffgehöbt hat / wie Plinius meldet / damit das Gemähl deß Protogenes, welches auffgehenckt ware / wo er in die Stadt einbrechen solte / nit verderbt wurde: Parcentémque picturæ fugit occasio victoriæ. Wie solte nit die Pest / welche uns gleichsamb belägeret haltet / von diser Stadt auch abziehen / wann die Bildnuß MARIÆ an allen Thoren stehet? Es ist kein Pest so starck und häfftig / sagt Richardus de S. Laurentio, welche MARIÆ nit weichen müsse: Nulla enim pestis tam efficax, nulla sic hæret, quæ ad nomen Mariæ non cedat continuò.

Gualt. Secul. 6. ann. 519.

Plin. l. 35. c. 11.

Richard. Laur. l. 1. de laud. B. M. c. 1.

Wolan / O Christglaubige / wir haben ohne allen Zweiffel an der seeligisten Jungfrau eine starcke Zuflucht in gegenwärtigen schwehren Nöthen: sie kan uns beschirmen vor dem Zorn GOttes / den wir mit unseren Sünden verdienet haben: Sie ist ein unüberwindliche Maur wider die Pest / die uns angetrohet wird. Es hat dise Schutz-Frau bey dem weisen Mann klar gesagt / daß an ihrer Gütigkeit alle Hoffnung unsers Lebens hange: In me omnis spes vitæ. Von ihr stehet geschrieben in den Sprüchen Salomonis: Wer mich findet / der wird das Leben finden / und Heyl schöpffen vom HErrn: Qui me invenerit, inveniet vitam, & hauriet salutem à Domino. Allwo zu mercken die Wort: hauriet salutem. Er wird das Heyl schöpffen / als auß einem Brunnen: Quasi à puteo, sagt Hugo Cardinalis. Ihr sehet wol / daß das Wasser auß einem tieffen Brunnen nit leicht herauß zu bringen ist / wann man dessen nöthig ist / wie solches das Samaritanische Weib wol erwogen hat / da sie zu Christo gesagt: Neque in quo haurias habes, & puteus altus est. Du hast nichts / wormit du schöpffest / und der Brunnen ist tieff. Aber mit einem Sail kan diser Beschwährde abgeholffen werden. Das Heyl ist bey GOtt / wie in einem tieffen Brunnen: er kan uns dasselbe billich versagen wegen unserer Undanckbahrkeit / die es nit verdienet. Aber suchet / sagt MARIA, das Sail bey meiner Fürbitt; so wird es euch leicht seyn / das Wasser deß Heyls zu schöpffen: Et hauriet salutem à Domino, quasi à puteo. 7.

Eccli. 24. Prov. 8. Hugo in Prov. 8. Joan. 4.

Dises ist die Ursach / daß der H. Anselmus sich erkühnet hat zu sagen / daß man zu weilen durch Anruffung der heiligisten Jungfrauen geschwinder das Heyl finde / als durch Anruffung Christi unseres HErrn selber: Velocior est nonnunquam salus, memorato nomine Mariæ, quàm invocato nomine Domini JEsu. Bey Christo / als dem gerechten Richter / findet nit allzeit statt die Bitt der Sünderen; wol aber bey MARIA, als der Mutter der Barmhertzigkeit. O wol armseelige Israeliten in der Wüsten! sie haben sich versündiget mit dem guldenen Kalb; derentwegen derselben drey und zwaintzig tausend Mann von dem Moyses und den Levitis mit 8.

S. Anselm. l. de Excell. V. c. 1.

Exod. 32. mit dem Schwerdt erschlagen worden: Ceciderunt in die illa quasi viginti tria millia hominum. Bey disem ist die Straff nit verblieben: dann GOtt hat ihnen noch ein andere grosse Plag über den Hals geschicket: Percussit Dominus populum pro reatu vituli. Was ware dises für ein Plag? es ware die Pest/ sagt Cornelius: Vero simile est Deum plagam aliquam, v.g. pestem immisisse. Eben Cornel. ibid. dises sagt auch Barradius: Peste immissa. O ihr arme Israeliten/ habt ihr dann niemand/ der euch zu Hülff komme? Höret/ was sich zugetragen: da das Volck die Abgötterey mit dem Kalb getrieben/ ware Moyses auff dem Berg/ und GOtt sprach zu ihm: Descende, peccavit populus tuus. Steige hinab; dein Volck hat gesündiget. Man mercke es wol/ spricht Rupertus; GOtt nennet es nit sein Volck/ sondern das Volck deß Moysis: Populus tuus. Dein Volck: Ac si ei divina vox diceret, qui in tali peccato lapsus est, jam meus non est. Als wann GOtt sagte; weil das Volck also gesündiget/ so ist es nit mehr mein Volck. Als Moyses dises gehört/ sagte er zu GOtt; warumb O HErr/ erzürnest dich also wider dises dein Volck? Cur Domine iratcitur furor tuus contra populum tuum? Mercket ihr da/ O Christglaubige/ den Streit? GOtt sagt/ das Volck seye nit sein/ sondern deß Moysis. Moyses aber sagt/ es seye nit seyn/ sondern GOttes. Was ist dises? weder GOtt noch der Moyses wollen das Volck für ihr Volck erkennen/ weil es Rupert. l. 4. c. 17. gesündiget hat: Qui in tali peccato lapsus est, jam meus non est. Weil dann dises Volck nirgend hin konte sein Zuflucht nehmen/ wie war es möglich/ daß nit die Pest/ und allerhand andere Plagen über dasselbe kommten; indeme es wider sich gehabt die strenge Gerechtigkeit deß beleydigten GOttes/ und den ernsthafften Eyffer Moysis/ deß Dieners GOttes?

9. Aber O glückseeliges Christliches Volck! wir haben noch eine Zuflucht zu der Gütigkeit MARIÆ, zu der jetzigen Zeit/ da sich GOtt gantz erzürnt erweiset wegen unserer Sünden/ förchtet euch nit/ O Catholische/ er wird die Fürbitt MARIÆ nit verwerffen. Die thorrechte Jungfrauen seynd abgewisen/ und nit erhört worden/ als sie an der Porthen angeklopfft haben: Amen dico vobis, nescio vos. Wahrlich sag ich euch/ ich kenne euch nicht. Wer ist aber/ sagt der gelehrte Mendoza, wer ist der jenige gewesen/ der sie nit erkennet hat? Es ware der Bräutigamb JEsus Christus/ der allergerechtiste HErr; nit aber MARIA, die allergütigste Gesponß; Sponsus, non sponsa, reddit: nescio vos. Wann sich die Jungfrauen der Fürbitt MARIÆ bedienet hätten/ so wären sie nit also abgewiesen/ und hinweg gestossen worden: dann sie ist über alle massen mächtig/ den Zorn GOttes zu milderen/ und die strenge Hand seiner Gerechtigkeit innzuhalten. Sie sagt in dem hohen Lied: Tenui eum, nec dimittam. Cant. 3. Ich habe ihn gehalten/ und will ihn nit lassen. Was ist dises anders/ sagt Richardus, als den Gewalt erzeigen/ den sie hat/ GOtt den HErrn innzuhalten/ wann er die Sünder straffen will: Tenui eum; ne scilicet percuteret Peccatores, nec dimittam, sed continuâ precum instantia furorem ipsius retinebo. Umb diser Ursach willen wird MARIA dem Baum verglichen/ so neben den Wasseren steht: Quasi plantanus exaltata sum juxta aquam in plateis. Eccli. 24. Ich bin erhöhet worden/ wie ein Achorn-Baum neben den Wasseren an den Strassen. Allwo zu mercken/ daß der Achorn ein solcher Baum ist/ wie Plinius schreibt/ dessen Blätter breit seynd/ als wie Schild/ also daß er so vil Schild/ als Blätter hat. Hier sehet ihr/ sagt Richardus, warumb MARIA mit einem Achorn-Baum verglichen wird: dann ihr Fürbitt dienet an statt eines Schilds/ den Sünderen zu einem Schutz vor den Pfeilen deß Göttlichen Zorns: Iram ejus ipsa suis temperat precibus. Sie besänfftiget seinen Zorn mit ihrem Gebett. Der Achorn-Baum macht auch einen Schatten/ in welchem der Wandersmann sich abkühlet/ damit er nit verbrenne von der Sonnen-Hitz. Also sagt Richardus, werden von MARIA vor der Hitz der Trübsaalen die jenige bewahret/ die sich unter ihren Schatten begeben: Qui contra æstum exterioris tribulationis remedium præstat. Aber mercket noch mehr/ sagt Richardus, dann die Mutter GOttes wird nicht nur allein ein Achorn-Baum genennet/ weil er breite Blätter hat gleich einem Schild; und weil er einen Schatten wirfft; sondern auch weil er an dem Wasser steht: Juxta aquam. Dann gleichwie ein Baum/ der neben dem Wasser steht/ den jenigen/ die ins Wasser gefallen/ seine Aest anerbiethet/ sich daran zu halten/ damit sie nit ertrincken/ also biethet MARIA denen Betrübten ihr mildreiche Hand an/ damit sie in den Wasseren der Angst und Traurigkeit nit zu Grund gehen: Quasi plantanus exaltata sum, juxta aquam in plateis.

Richard. Laur. l. 2. de laud. B. M.

Der andere Absatz.

Es ist nothwendig die Mitwürckung mit MARIA/ damit man die Krafft ihrer Fürbitt genieſſe.

10. WAs soll ich weiters sagen von der grossen Gütigkeit MARIÆ? man weiß ja/ sagt der H. Ambrosius, daß sie das Himmel-Brod oder Manna ist der Christglaubigen/ welches alle Süssigkeit in sich enthaltet: Quidni Mariam dixerim Manna. S. Ambros. serm. 3.

Sie ist die Ruhe deren / die in Mühe und Arbeit seynd: Beatissima virgo est laborantibus requies. Sie ist ein Trost der Betrübten: Mœstis consolatio. Sie ist ein Hülff der Krancken: Ægrotantibus medicina. Sie ist ein Porth deren / die Schiffbruch leyden: Tempestate jactatis portus. Sie ist ein geschwinde Hülff aller dern / die sie anruffen: Omnibus poscentibus promptum subsidium. Sie ist allen alles / sagt der Heil. Bernardus: Omnibus omnia facta est; omnibus misericordiæ sinum aperit, ut de plenitudine ejus accipiant universi. Sie ist allen alles worden / sie öffnet allen die Schooß ihrer Barmhertzigkeit / auff daß von ihrer Völle alle können herauß nehmen. Man hat dises wol gesehen an der Hochzeit zu Cana in Galiläa / worvon ich meinen heutigen Predig-Text genommen. Da sie alldorten gesehen / daß es den Gästen an Wein manglete / hat sie gleich gantz mitleydig ihrem liebsten Sohn solchen Abgang vorgestellt / und ihr Fürbitt eingelegt: Vinum non habent. Wer hat sie damahl umb ihr Fürbitt angeruffen? Niemand / sagt der Heil. Bernardus; sie wolte gar nit warthen / biß sie gebetten wurde / damit sich die Hochzeit-Leuth nicht schämeten; darauß der Heilige schliesset / wann MARIA so mitleydig gewest gegen den jenigen / von welchen sie zur Hochzeit ist geladen worden / damit sie nit zu Schanden wurden; wie vilmehr wird sie mit uns Mitleyden tragen / wann wir sie in unseren Nöthen andächtig anruffen? Sicut compassa est verecundiæ illorum, à quibus fuerat invitata, multò magis compatietur nobis, si piè fuerit invocata. Wann sie so vil thut / da man sie gar nit darumb bittet / sagt der Heil. Bernardinus, was wird sie thun / wann sie gebetten wird? Si hoc non rogata perficit? quid rogata perficiet? Wann sie den Menschen Hülff und Trost erlanget hat / da sie noch auff diser Erden war / was wird sie nit erlangen / da sie nunmehr in dem Himmel regieret? Si hoc viatrix existens; quid cùm regnat in Patria? Ey so lasset uns dann ein gutes Vertrauen fassen / da auch uns bey diser Noth der Wein abgeht / der Trost und Fröhlichkeit bringet: Quod lætificat Deum & homines. Wie Joatham gesagt in der Parabel von den Bäumen; und David: Et vinum lætificat cor hominis.

S. Damasc. Or. 1. de Assumpt.

S. Bernard. serm. de verb. Apoc.

S. Bernard. ser. 2. Dom. 1. post Epiph.

S. Bernard. T. 3. ser. 9. a. 3. c. 2.

II. Es scheinet aber / O Christglaubige / es scheinet / es seye schier wider uns / was sich zu Cana Galiläa begeben. Dann wisset ihr nit / was Christus MARIÆ seiner werthisten Mutter allda geantworthet hat? Quid mihi & tibi est mulier? Weib / was ist mir / und dir daran gelegen? was gehet es uns an / daß ihnen der Wein abgeht? er wolte darmit andeuthen / sagt der H. Chrysostomus, daß sie selbst darumb hätten bitten sollen: Ab his enim, qui indigebant, rogari oportuerat, non à matre. Uber das; wisset ihr nit / daß der HErr zu seiner Mutter gesagt / daß es noch nit Zeit seye / ihnen zu helffen? Nondum venit hora mea. Darumb / sagt der H. Chrysostomus, war es noch nit an der Zeit / dieweil die Hochzeit-Leuth ihr Noth noch nicht erkennet / dahero sie auch die Gutthat nicht hoch wurden geschätzet haben: Nondum dicunt, quoniam deficit vinum; sine eos primùm hoc sentire. Oder es war darumb noch nit Zeit zu helffen / sagt P. Faber, weilen noch etwas von Wein vorhanden gewesen / Christus aber wolte warthen mit der Hülff / biß der Wein gäntzlich auffgangen / und nichts mehr darvon übrig wäre: Ad illud attendebat, ut vinum prius omne deficeret. Oder es ware derentwegen noch nit an der Zeit ihnen zu helffen / dieweil sie das ihrige noch nit gethan hatten; so bald sie aber nur die Krüg angefüllet mit Wasser / da hat er selbiges gleich in den besten Wein verwandlet: Nondum venit hora mea. Mein Mutter mein Stund ist noch nit ankommen / sprach Christus; Ich höre wohl dein mittleydige Bitt / aber es ist noch nit Zeit / selbiger zu willfahren / biß auch sie das ihrige thun; Lasse sie ihren Fleiß anwenden; lasse sie Wasser schöpffen / alsdann will ich sie trösten in ihrer Noth? Nondum venit hora mea. Lasset uns jetzt alle dise Ursachen durchgehen. Wir erkennen gnugsamb / daß wir in Angst und Noth uns befinden / und also der Hülff und deß Trosts vonnöthen haben: Es ist uns auch die Krafft und Nachtruck der Fürbitt MARIÆ gnug bekannt; aber wir werden so lang nit getröstet werden / so lang wir nicht auch das unserige thun. Wahr ist es / daß wir an MARIA, an dem Achorn-Baum / einen Schild haben / der uns beschützet / und einen Schatten / der uns erfrischet; und Aeste / daran wir uns halten können / daß wir nicht gar versincken: aber man muß auch Hand anlegen / den Schild zu ergreiffen; man muß fortgehn / biß man unter den Schatten kombt; man muß die Aermb brauchen / und nach den Aesten langen. Die Aermb / die Händ / und Füß der guten Wercken seynd uns vonnöthen / damit uns die Fürbitt der Mutter GOttes ersprießlich seye / sagt Richardus à S. Laurentio: Juvat, si se prendiderint ei fide & dilectione, & manibus bonæ operationis. Wahr ist es / die Fürbitt MARIÆ, ist an statt deß Sayls / wormit wir das Wasser deß Heyls auß dem Brunnen der Göttlichen Gerechtigkeit schöpffen können: aber wann man die Hand nit anlegt durch gute Werck / wird man das Heyl durch dises Sayl nicht zu wegen bringen. Nein / meine Christglaubige / es ist kein Wein deß Trosts zu hoffen / wann wir nit unser Seits die Krüg mit Wasser anfüllen durch Buß und gute Werck.

S. Chrys. Hom. 20. in Joan.

Es sagte GOtt zu dem Moyses / du solleſt 13.
in dem Orth / Sancta Sanctorum genannt / einen Thron der Versöhnung machen auß purem Gold / dann alldorten will ich dir es anzeigen / wann ich mit dem Volck wird versöhnet seyn: Facies & propitiatorium de auro Exod. 25.
purissimo. Daß nun diser Gnaden-Thron

ein

ein Figur seye der allerseeligisten Jungfrauen / halte ich für gewiß mit Richardo de sancto Laurentio; dann Maria ist der Thron unserer Versöhnung mit GOtt / wann wir ihn mit unseren Sünden erzürnet haben:
Rich. l. 10. de laud. B. Mariæ. Per propitiatorium signatur Maria; cui à tota Trinitate datum est, ut sit nostra Propitiatrix ad filium offensum. Nun aber ist hier wohl zu mercken / daß GOtt gewolt / er solle dritthalb Elen haben in der Länge / und anderthalb Elen in der Breitte: Duos cubitos,
Exod. 25. & dimidium tenebit longitudo ejus, & cubitum ac semissem latitudo. Warumb seynd aber zwey Elen in der Länge / und eine in der Breitte nit genug? warumb muß noch ein halbe Elen darzu kommen? Es werden die Außleger deß Buchstäblichen Verstandts sagen / dieweil diser Thron hat sollen gemacht werden nach der Maß der Archen deß Bunds / welche auch dise Länge und Breitte gehabt. Lasset uns aber den Heil. Brunno hören: Es ist / sagt er / hierinn ein Geheimbnuß verborgen / und wird dardurch bedeutet / daß zu dem Thron der Versöhnung noch etwas erforderet werde. Es ist zwar Maria als der Gnaden-Thron / bereith / den Menschen mit GOtt zu versöhnen / wann aber der Mensch nit auch seiner Seiths etwas darzu thut / nemblich die Buß / so wird er zu der Gnad der Versöhnung nit gelangen. Quoniam nisi pœniteat, (seynd die Wort deß heiligen Brunno) nulli unquam propitiatur, & quoniam nec semper nec omnibus DEUS propitiatur, ideò in propitiatorii quoque dimensione imperfectum aliquid, semissem videlicet, & dimidium posuit. MARIA ist freylich der Thron der Gnad / und der Versöhnung / wann aber die Gnad erlangt / und der erzürnete GOtt versöhnet werden soll / so muß unser Buß darzu kommen: Quoniam nisi pœniteat, nulli unquam propitiatur. Dann ohne die Buß ist kein Versöhnung zu hoffen: wann uns dises Wasser abgeht / so wird uns ihr Gütigkeit allein nicht nutzen / daß wir den Wein deß Trosts erhalten: Nondum venit hora mea. Mein Stundt ist noch nit kommen.

* * *

Der dritte Absatz.

Wegen der Hoffart deß Sünders wird die Krafft der Fürbitt Mariä wider die Pest verhinderet.

14. NUn meine Christen / wann nicht nur keine gute Werck vorhanden seynd / und kein Buß über die böse Werck / sondern wann noch bey den Throhungen GOttes die Sünden nur immer mehr zunemmen / und wachsen: wann bey dem Tisch der Sünderen an statt deß Weins auffgesetzt wird jenes Tranck der Boßheit / welches von dem Moysis genennet wird / ein Gall der
Deut. 32. Drachen: Fel draconum vinum eorum. Ihr Wein ist Drachen-Gall. Wann sie ihnen die heiligiste Jungfrau Maria nicht nur nicht verbinden / damit sie ihnen den Trost erhalte / sondern noch darzu dise ihr Patronin und Fürsprecherin beleydigen; was wird es werden? höret eure Königin und Frau selber reden. Hat sie nit gesagt / daß / wer ihr Fürbitt finden wird / der werde das Heyl und das Leben finden: Inveniet vitam, & hauriet salutem à Domino. Ja;
Prov. 8. aber sie fahret weiter fort / und spricht: Qui autem in me peccaverit, lædet animam suam. Wer aber wider mich sündigen wird / der wird sein Seel verletzen. Sie sagt noch ferner: Alle die jenige / welche mich hassen / und mir nit folgen / die werden bey mir weder Heyl / noch das Leben finden / sondern den Tod / den sie lieben / und durch ihre Sünden
13. selbsten begehren: Omnes, qui me oderunt, diligunt mortem. Alle die mich hassen / die lieben den Tod. Lasset uns jetzt sehen / was es für Sünden seynd / welche der Nachfolg Mariä widerstreben / und welche den Tod begehren / umb derentwillen wir anjetzo billich die Pest zu förchten haben. Vernehmet demnach / was die andere Ursach der Pestilentz seye.

Es pflegt zu geschehen / sagt jener gelehrte Medicus, den ich in vorgehender Predig angezogen hab / wann in dem Meer / oder in den 15.
Flüssen vil Fisch abgestanden / oder wann auff der Erden die Heuschröcken verrecken / oder wann das Krautwerck verfaulet / daß alsdann solche böse Dämpff darvon auffsteigen / welche den Lufft vergifften. Er schreibt also die Pest einer dreyfachen Fäulung zu / der Kräuter / der Heuschröcken / und der Fischen. Der heilige Joannes beschreibt eine andere dreyfache Fäulung / welche in denen Gewissen entstehet / nemblich die Hoffart / den Geitz / und die Unlauterkeit: Omne, quod est in mundo, concupiscentia carnis est, & concupiscentia oculorum, & superbia vitæ. Alles / was in der Welt ist / das ist Begierlichkeit deß Fleisches / Begierlichkeit der Augen / und Hoffart deß Leben. Und dises seynd / O Christglaubige / die verfaulte Früchten / Heuschröcken / und Fisch / welche sich in Pestilentzische Dämpff erhöben / und von der Göttlichen Gerechtigkeit die Straff der Pest begehren. Wollet ihr dises sehen? so beobachtet ein erschröckliches Gesicht / welches der heilige Joannes in seiner Offenbahrung gehabt hat. Er hat ein Stimm gehört / die von dem Altar herfür gangen / welche dem sechsten Engel auß den siben befohlen / daß er loß machen solle die vier Gerichts-Diener der Göttlichen Gerechtigkeit / welche auff Stundt und Tag / Monath / und Jahr bereith waren / daß sie den dritten

Theil der Menschen umb das Leben brächten/ das ist/ daß sie die Göttliche Trohungen kundt machten durch ein erschröckliche Pest. Qui
Apoc. 9. parati erant in diem, horam, mensem & annum, ut occiderent tertiam partem hominum. Ist aber dises grosse Sterben erfolget? Ja/ dann so bald sie loß gelassen worden/ da haben sich gleich solche Dämpff erhoben/ welche die Pestilentz verursachet haben. Lasset den Evangelisten selbst reden. Ich hab gesehen/ sagt er/ daß sich ein grosses Kriegs-Heer versamblet hat/ mit Pferdten/ und ihren Reutheren/ die darauff sassen/ auß dero Mund/ Feur/ Rauch und Schweffel herauß gangen/ und darauff ist die Pest kommen. Et ab his tribus plagis occisa est tertia pars hominum, de igne, & de fumo, & de sulphure, quæ procedebant de ore ipsorum. Und von disen dreyen Plagen ist der dritte Theil der Menschen umbgebracht worden von dem Feur/ von dem Rauch und Schweffel/ so auß ihrem Mund herauß gangen. Höret ihr die drey Stuck? dise seynd/ sagt Hugo Cerdinalis, die drey Sünden/ von denen der heilige Joannes geredt hat/ der Geitz nemblich/ welcher bedeutet wird durch das Feur/ so niemahl sagt/ es ist genug; die Hoffart/ welche bedeutet wird durch den Rauch/ der sich ohne Ursach erhöbet; und die Unkeuschheit/ welche bedeutet wird durch den Schweffel/ und dessen Gestanck: Ignis avaritiæ, fumus superbiæ, sulphur luxuriæ. Dise drey Sünden/ sagt Rupertus, der Geitz/ die Hoffart/ und die Unkeuschheit seynd der Ursprung gewesen jener Pest/ daran der dritte Theil der Menschen umbkommen ist: Occisa est tertia pars
Rupert. l. 5. in Apoc. 9. hominum, de igne & fumo. & sulphure, id est propter ignem & fumum, & sulphur, videlicet concupiscentiam, superbiam. libidinémque.

16. Wer sihet jetzt nicht/ daß eben dises die drey Sünden seynd/ welche am meisten widerstreben der Nachfolg Mariä/ der allerseeligisten Jungfrauen. Dann die Hoffart widerstrebet ihrer tieffen Demuth; der Geitz widerstrebet ihrer höchsten Armuth; und die Unlauterkeit ihrer allerreinisten Keuschheit. Wann dann dise drey Laster allhier im Schwung gehen/ so können und sollen wir billich förchten die Straff der Pestilentz. O Catholische Christen/ ist kein Hoffart da? steigen keine eytle Dämpff von der Erden auff! O Mensch/ ja besser zu reden/ du Staub und Aschen! warumb bist du so hochmüthig? Quid superbis terra & cinis? Weist du nit/ daß du auß nichts gebohren bist/ und daß du ehender ein Sclav deß Teuffels gewest/ als ein Kind deiner Elteren? Weist du nit/ daß du ein lähres/ leichtes/ unbeständiges/ und zerbrechliches Rohr bist? Erkennest du nit/ daß die Hochschätzung deiner selbst ein eytler Rauch ist? Recht und wohl hat Seneca gesagt/ daß die unrechte Schätzung daher komme/ wann man die Sach nit also ansihet/ wie sie an ihr selbsten ist. Man sihet etwan einen an auff einem hohen untersetzten Gestell/ und also scheinet er groß zu seyn/ wann er schon klein ist: Ideo magnus videtur, quia cum basi Senec. epist. 77. sua meritis. Thue hinweg das betrügerische Gestell/ so wirst du finden/ daß du gar ein kleine Ursach hast/ dich groß und hoch zu schätzen. Der heilige David hat derentwegen einstens zu GOtt gesagt: Ab occultis meis Psal. 18. munda me, & ab alienis parce servo tuo. Reinige mich/ O HErr/ von meinen verborgnen Sünden/ und wegen der frembden Sünden verschone deinem Knecht. Welches seynd die frembde Sünden/ von welchen er begehret gereiniget zu werden/ seynd es etwann die böse Exempel/ die er gegeben/ oder die Sünden/ welche bey anderen auß seinem bösen Exempel entstanden? billich hat man sich wegen diser Sünden zu förchten. Aber es seynd noch andere/ sagt Pagninus, welche an statt/ de alienis, von frembden Sünden/ lesen/ à superbis, von der Hoffart/ das ist/ verschone mir/ O HErr/ wegen der Sünden der Hoffart. Seynd dann dises frembde Sünden? Ja; die Hoffart ist ein frembde Sünd; dann es ist nichts/ so dem Menschen von Rechts wegen weniger zusteht/ als die Hoffart/ weil er kein Ursach darzu hat: Et ab alienis, & à superbiis parce servo tuo. Auß diser Wurtzel auß der Hoffart entstehet so grosser Ehr-Geitz/ daß man immer höher steigen will: dahero entstehet die Rachgierigkeit/ der Haß/ und Feindschafft/ weil man dich etwan nit so hoch achtet/ als du gern weltest angesehen seyn; dahero entstehet die jenige Verachtung deines Neben-Menschen. Dahero entspringet der Mangel deß Mitleydens in den Schwachheiten deines Nächsten; dahero kombt die erschröckliche Vermessenheit/ mit welcher du das Göttliche Gesatz mit Füssen trittest.

O verfaultes Unkraut! O hoffärtiger 17.
Sünder! da du Staub und Aschen bist/ erhöbest du dich von der Erden? da du ein Rauch bist/ steigest du übersich in die Höche? aber der Lufft wird den Rauch und den Staub verjagen. Leinest du dich auff wider deinen GOtt? höre an/ was dir GOtt/ den du verachtest/ durch seinen Propheten Jeremiam sagt: Ecce ego ad te, mons pestifer, Jerem. 51. qui corrumpis universam terram. Sihe/ ich rede zu dir/ du Pestilentzischer Berg/ der du die gantze Erden verderbest. Mercket/ daß er den Hoffärtigen einen Berg der Pestilentz nennet/ weil er sich von der Erden/ als wie ein Berg erhöbt/ und vergiffte Dämpff der Boßheit und Aergernuß außwirfft/ mit welchen er den Erdboden verderbet. Wehe dir du hoffärtiger Berg! Et extendam manum super te, & dabo te in montem combustionis. Ich will mein Hand über dich außstrecken/ und will dich zu einem verbrandten Berg machen. Bilde dir nur nit ein/ daß du dich auß meiner Hand erretten werdest! ich will machen/ daß du ein Berg deß Brands werdest/ weil du ein Berg der Hoffart gewesen

sen bist: Dabo te in montem combustionis. Zitteret ihr Hoffärtige! dann für die Hoffärtige ist das Feur der Pest zur Straff bereithet. Wann ihr alsdann in Staub und Aschen zerfallet / so werdet ihr sehen / daß ihr eben so wohl von Erden seyd / als das Thal. Was anders ist Ursach gewesen / als die Hoffart / bey den jenigen / die den Thurn Babylon auffgebauet / daß ein solche Verwirrung der Zungen entstanden ist? wer ist Ursach gewesen an dem Untergang deß Pharaonis, und seines gantzen Kriegs-Heer / wie auch einer so grossen Niderlag in dem Kriegs-Heer Holophernis, und so grosses Sterbens in dem Kriegs-Heer deß Senacheribs? und was noch mehr zu verwunderen / was hat in dem Kriegs-Heer deß Davids ein so erschröckliche Pest verursachet? die Hoffart / die Hoffart allein ist Ursach gewesen einer so entsetzlichen Straff / und Niderlag. So hat man dann die Pest zu förchten / wann von der Hoffart die faule Dämpff in die Höche steigen.

18. Lasset uns hiervon den David anhören / er sagt: Dominus Justus concidet cervices peccatorum. Der gerechte GOtt wird die Köpff der Sünderen brechen. Raynerius liset: Superbias impiorum, die Hoffart der Gottlosen. Aber wie? er fahret fort und sagt: Fiant sicut fænum tectorum; quod, priuspuam evellatur, exaruit. Sie sollen werden wie das Heu auff dem Tach / welches ehe man es außreisset / verdorret. Nehmet in acht diſe Gleichnuß: er sagt / sie seyen wie Heu. Aber warumb? villeicht / dieweil sie wie das Heu nit lang grün bleiben / sondern gar bald verwelcken: und durch den Tod hingenommen werden / wie Hugo der Cardinal sagt? Der heilige David will noch ein mehrers sagen / weil er sie vergleicht mit dem Heu auff dem Tach. Von allen Menschen sagt Isaias, daß sie seyen wie das Heu: Omnis caro fænum; aber von den Hoffärtigen sagt David / sie seyen wie das Heu auff dem Tach; wormit er nit nur ihr Hoffart / sondern auch ihr Straff anzeigen will. Wann der Himmel Regen / Schnee / Hagel / und Donner-Strah außwirfft / was wird am allererſten darmit getroffen? die Täcber / und das Heu / so auff denselben wachset. O du Heu / woher kombt dein Unglück? sage nicht / daß es vom Himmel komme / es kombt von der Hoffart / dieweil du auff das Tach gestiegen / da du doch nur ein Heu bist / vil besser wärest du unter dem Tach verborgen geblieben / so wärest du frey gewesen von der Ungelegenheit deß Lufts. Beklage dich nicht über die Sonn / die dich außdorret / noch über den Hagel / der dich zerschlagt / dann du hast es selber gesucht / dieweil du so hoch gestigen. O ihr Christen! wir seynd alle ein Heu / wie Isaias gesagt: Omnis caro fænum. Wann aber ein solches Heu vergisset / was es ist; wann es sich erhöbet über andere / und GOtt und seinen Nächsten verachtet / so kommet GOtt / und wirfft seine Strahlen auff das Heu / die es zu Grund richten / als wie das Heu auff dem Tach: Fiant sicut fænum tectorum. So demüthige sich dann das Heu / wann es nicht will / daß der Hagel einer Pest über selbes komme / damit es mit seinem Schaden lehrne / daß es ein Heu ist. Es müssen keine Dämpff der Hoffart übersich steigen / wann wir in unserer Noth durch die Fürbitt Mariä der demüthigisten Jungfrauen wollen getröstet werden. Nondum venit hora mea. Mein Stund ist noch nit kommen.

Der vierdte Absatz.

Der Geitz deß Volcks erhöbet faule Dämpff / welche die Pest verursachen.

19. Lasset uns weiter sehen / ob es nit auch böse Dämpff gebe von den verfaulten Heuschröcken. Ihr wisset / wie die Heuschröcken die Felder verderben / die sie nit angesäet haben / wie sie wachsen / und sich mehren von dem / was ihnen nicht angehört: Florebit amygdalus, impenquabitur locusta. Der Mandelbaum wird blühen / (sagt der weise Mann) und die Heuschröcken werden feist werden; dann sie fressen die Blühe vom Baum hinweg. Ist nit diſes ein eigentliche Figur der Geitzigen? welche / wann sie nur feist werden und zunemmen / so fragen sie nichts nach dem Gesatz GOttes / noch der Menschen / ob sie gleich ihrem Nächsten sein Haab und Gut verderben. Seynd dergleichen schädliche Heuschröcken auch bey uns zu finden? Omnes avaritiæ student, alle seynd dem Geitz ergeben / sagt Jeremias, von dem grossen biß auff den kleinen. O der Blindheit der Menschen! was ist das? sollen auch die jenige dem Geitz ergeben seyn / welche an die Ewigkeit glauben? wo gedencken sie hin? O Catholische Christen / die ihr der Ewigkeit zugehet / worauff stehen euere Sinn und Gedancken? allein auff das / wie ihr könnet reich werden auff Erden / auch mit Verachtung der Göttlichen Fürsichtigkeit / und mit Schaden und Nachtheil deß Neben-Menschen? untersuche nur ein jedwederer sein Gewissen. Wer ist / der nicht in seinem Hertzen dem Mammon, diſem Götzen diene? seynd es etwan die Geistliche? hören sie / was GOTT sie selbsten fragt; hören sie es nur wohl / dann ich bringe keine Fablen für: Quis est in vobis, qui claudat ostia, & incendat Altare meum gratuitò. Wer ist auß euch / der die Thür zuschliesset / und das Liecht auff meinem Altar umsonst anzünde? Wolte GOtt / es wäre diſes den Welt-

Leuthen

Leuthen nit bekandt / bey welchen es ihnen ein schlechtes Ansehen macht / und wenig Ehrenbiethigkeit verursachet. Ich frage widerumb: wer dienet dem Mammon nit ? villeicht die Edle ? Es werden da Antwort geben die Tyranneyen / mit welchen ihrer vil auß ihnen ihren Pracht und Eytelkeit unterhalten / indem sie wie die Heuschröcken / den Kauff-Leuthen / und der Gemeind das ihrige verzehren. Seynd etwan die jenige von der Dienstbahrkeit deß Geitz außgenommen / welche bey Gericht sitzen / und ihres Ampts halber Sorg tragen sollen / daß keiner den anderen umb das Seinige bringe ? Lasset hierauff antworten die jenige / welche das eine Gerechtigkeit oder Schuldigkeit nennen / was doch an sich selber ein Diebstahl ist ; lasset antworten die Betrüg / die Auffschüb und Verlängerungen der Rechts-Händel / und andere Ungerechtigkeiten / welche vil erfahren müssen. Non defecit de plateis ejus usura & dolus. Wucher und Betrug höret nit auff in ihren Gassen. Ist auch bey den Kauff- und Handwercks-Leuthen der Geitz zu finden ? O GOtt / bey wie vilen sihet man nichts anders ? Es zeigt ja dises der allzu hohe Werth / in welchem sie die Waaren und Arbeith anschlagen ; es zeigts das Lügen und Betrügen / dessen sie sich darzu gebrauchen : es zeigens so vil falsche Schwür im Kauffen und Verkauffen ; es zeigens die falsche Gewicht und Elen / die Bezahlungen mit falscher Müntz / die Verkauffungen auff Borg in überschwencklichem Preiß : es zeigts die Boßheit / da man eine Waar weiset / und hernach eine andere an statt derselben gibet ; es zeigts die Arglistigkeit / mit der man die Waaren verkaufft in finsteren Läden und Gewölberen / damit man nit recht sehen könne / was man kauffet. Ein gantzes Buch gäbe es ab / wann man auch nur beschreiben wolte allen Betrug und Ungerechtigkeit / die allein mit der Seiden begangen werden. Ist der Geitz auch bey den Künstleren / bey den Taglöhneren / und bey anderen Leuthen diser Stadt zu finden ? hier lasset reden die Simoneyen / den Wucher / den Tag-Lohn / den Abbruch / die Arbeith / überall werdet ihr den Geitz finden. Was will ich von dem Spihlen sagen ? O Christglaubige / ist dises nit auch ein Heuschröcken ? seynd keine Heuschröcken da ? was für ein greulicher Geitz und ungerechter Gewinn findet sich in Auffkauffung / und Verkauffung der Früchten ; Omnes avaritiæ ludent. Alle seynd dem Geitz ergeben. O dises seynd entsetzliche Heuschröcken vor GOtt / und vor den Menschen.

Psalm. 54.

Was ist dann von einer so grossen Fäule diser Heuschröcken zu gewarthen ? was anders / als die Pest ? auß den natürlichen Heuschröcken ist dise offtermahl entstanden / wie solches erzehlen Berchorius, Orosius, und Bellovacensia ; Aber wie vil mehr ist dises zu beförchten auß den noch vil ärgeren Heuschröcken der verderbten Sitten ? O Geitziger ! wann man so vil Koth auff einander häuffet / was kan anders entstehen / als eine Fäulung ? wie der heilige Vincentius Ferrerius sagt : Aggregatum corrumpit & fœtet. Wo die Lieb und die Gerechtigkeit also untertruckt wird durch den Geitz / was kan anders erfolgen / als daß GOtt straffe durch die Pestilentz ? Fraget die jenige / so in der heiligen Schrifft erfahren seynd / was die Ursach seye / daß GOtt auff seinem Altar die Federen der Vögel nit hat gedulten wollen / sondern befohlen / daß man sie außziehe und wegwerffe: Et plumas projiciet. Wo müste man sie aber hinwerffen ? an das jenige Orth / allwo man die Aschen hinschüttet : In loco, quo cineres effundi solent. Villeicht / wie Origenes darfür haltet / umb dardurch zu bedeuten / daß die schöne Federen deß Adels / der Kunst / und anderer natürlichen Gaaben / gar bald in dem Grab werden zu Staub und Aschen werden ? und wolte GOtt ! daß man es wohl betrachtete. Es diene uns aber allhier / was Rabbi Salomon gesagt : Causam fuisse, quia volatilia ad segetes non suas, plumis volant. Die Ursach dises Gebotts seye gewesen / weilen die Vögel mit ihren Federen in die Felder fliegen / und den Saamen hinweg stehlen: darumb soll man ihnen die Federen nit nur außrupffen / sondern auch hinweg werffen / wo der Aschen ligt : Et plumas projiciet. O ihr Federen der Raub-Vöglen ! O ihr Flügel der Geitz-Hälsen ! flieget / flieget nur auff frembde Felder und Aecker ohne GOttes Forcht ; aber förchtet zugleich / es werde euch GOTT von dem Altar der ewigen Glory verstossen / und euch durch einen gähen Tod hindann werffen zu der Aschen in die erschröckliche Todten-Grub / wo man die Cörper deren / die an der Pest sterben / hinwirfft : Projiciet, quia ad segetes non suas plumis volant. Glaubet sicherlich / und wir sollen uns alle nichts anders einbilden / als daß uns in unserer Angst und Noth nit wird geholffen werden / biß man von dem Geitz und Ungerechtigkeit wird abstehen. Nondum venit hora mea. Mein Stund ist noch nit kommen.

Levit. 1.

20.

❧ ❀ ❧

Der fünffte Absatz.

Die Unkeuschheit ist ein Ursach der Pest / und wann wir nicht von den Sünden abstehen / so werden wir vor der Pest nicht erhalten werden

21. Lasset uns kommen auch zu der jenigen Fäule / welche noch gefährlicher ist / und von den abgestandnen Fischen entstehet / welche ein Figur seynd der fleischlichen und un-

unkeuschen Menschen. O diſe / diſe Fäule vor allen anderen kan uns ein billiche Forcht der Pest einjagen: dann wie recht Spirneus sagt / wo die Unlauterkeit und Unmässigkeit in einem Reich / oder Gemeind regiert / da kan derselben Wohlfahrt nit bestehen: Qui fieri potest, ut regna & respublicæ, in quibus luxuria & deliciæ vigent, diuturna prosperitate fruantur? Diſes / (sagt Salvianus, da er von der Verstöhrung der Stadt Carthago redet) ist jenes Laster / welches / wann GOtt auch verschonen wolte / seiner Barmhertzigkeit widerstehet / und zu der Göttlichen Gerechtigkeit schreyet umb Plagen und Trübsaalen: Quid aliud talis populus agebat, nisi cùm eum Deus perdere adhuc fortasse nollet, tamen ipse exigeret, ut periret? Gehet nur hinein in die heilige Schrifft / so werdet ihr überall finden / wie GOtt mit Sterben und Pestilentz die Unkeuschheit gestrafft habe. Wann GOtt der HErr die gantze Welt mit dem allgemeinen Sünd-Fluß überschwemmet; Wann er mit dem Feur von Himmel die Stadt Sodoma, und vier andere in derselben Gegend verzehret; Wann er die Innwohner der Stadt Sichem lasset durch das Schwerdt umbkommen; Wann er schier die gantze Zunfft Benjamin vertilget; so ist alles diſes Unheyl und Verderben von der Unlauterkeit verursachet worden: Propter speciem mulieris multi perierunt. Wegen der Gestalt deß Weibs seynd vil zu Grund gangen. Es hat GOtt ein überauß schwäre Pest über das Volck Jsrael geschicket / in welcher vier und zwaintzig tausend Menschen gestorben / biß daß Phinoes mit seinem Eyffer für GOttes Ehr gemacht hat / daß die Plag auffgehört: Et occisi sunt viginti quatuor millia hominum. Es seynd vier und zwaintzig tausend getödtet worden. Der Caldäische Text sagt / mortui sunt in pelte, sie seynd an der Pest gestorben. Auß was Ursach ist diſes geschehen / als wegen der Unlauterkeit / welche das Volck begangen hat mit den Moabitischen Weibern: Et fornicatus est populus cum filiabus Moab. Aber was untersuche ich lang die Straffen / so GOtt über frembde Königreich geschickt hat? was hat das Königreich Spanien so offt verheeret? die Geschicht-Schreiber werden sagen / es haben diſes die Chaldäer gethan / die Carthaginenſer / die Römer / die Wandalen / die Silingi, die Alanen / die Schwaben / die Gothen / und die Arabier. Aber vil besser sagt Salvianus, sie seyen nur schwache Jnstrument und Werckzeug gewesen / welche die Göttliche Gerechtigkeit gebraucht / die Unlauterkeit zu straffen. Ideo Deus infirmissimis hostibus cuncta tradidit, ut ostenderet scilicet, non viris valere, sed causam sola vitiorum impuritate superari. Eben darumb (sagt er) hat GOtt den schwächisten Feinden alles unterworffen / damit er dardurch zu erkennen gebe / daß nicht die Macht und Stärcke der Feinden / sondern die Unreinigkeit der Lasteren Ursach seye / daß das Land überwunden worden.

Spirn. l. 5. de tranquill. ani.

Salvian. l. 6. de guber. Dei.

Num. 25.

Salv. l. 7. de Prov.

O Granada! werden auch in dir solche faule Fisch gefunden? wolte GOtt ich konte nein darzu sagen. Aber wann sie vorhanden seynd / wann die Unlauterkeit bey dir im Schwung geht / was ist es Wunder / daß wir also leyden? Et miramur si miseri, (sagt Salvianus) qui tam impuri sumus? Wie sollen wir die Geisel der Pestilentz nicht auch zu förchten haben / da wir doch gleiche Ursach darzu geben? O mit was Geheimbnuß sagt David: Ascendit fumus in ira ejus & ignis à facie ejus exarsit; carbones succensi sunt ab eo. Der Rauch ist in seinem Zorn auffgestigen / und das Feur ist von seinem Angesicht entbrunnen / die Kohlen seynd darvon angezündet worden. Der heilige Hieronymus liset: Exardescet, das Feur wird entbrinnen / und die Kohlen werden angezündet werden. Diſes ist eine Trohung GOttes / sagt Reynerius: Minatur Deus, er trohet mit diſen Worten ein zukünfftige Straff: Longinquam vindictam, sagt Theodorus Antiochenus. Aber wem wird da getrohet? den Sünderen: was für Sünderen? denen Unkeuschen: dann diſe seynd die Kohlen / welche der Teuffel brennet / das höllische Feur darmit zu unterhalten / wie der heilige Job sagt: Halitus ejus prunas ardere faciet. Wer seynd diſe Kohlen / (sagt der heilige Gregorius) als jene gottlose Menschen / welche von unzimblicher Begierlichkeit brinnen: Quid prunas, nisi carbones succensas in concupiscentijs, reproborum hominum mentes appellat? O wie wohl werden diſe mit den Kohlen verglichen! habt ihr nit gesehen / O Christglaubige / wie man die Kohlen macht? man gehet in den Wald hinein / man hauet die Bäum ab / die noch grün seynd / man thut Feur darzu / und brinnet sie; man ersteckt die Flammen mit Erden / damit das Holtz nit gar zu Aschen verbrinne. Wie geht es anderst zu bey den Unkeuschen? sie brinnen von dem Feur der unreinen Begierlichkeit / welches der Teuffel anschüret: sie suchen es zwar zu verbergen / daß es nit außschlage / aber was hilfft es? der Rauch steiget über sich gen Himmel / und erwecket den Zorn GOttes: Ascendit fumus in ira ejus. Alsdann entbrinnet der Göttliche Zorn wie ein Feur: Et ignis à facie ejus exardescit. Was ist dann anders zu förchten / als daß GOtt diſe Kohlen anzünde mit der Pest? Carbones succensi sunt ab eo. Wann dann dergleichen Kohlen auch bey uns gefunden werden / so kan ich nit versprechen / daß Granada auch vor der Pest werde bewahret werden. MARIA die reiniste Mutter wird uns den Wein diſes Trosts nit zuwegen bringen / wann man von dem Laster der Unkeuschheit nit ablasset. Nondum venit hora mea. Mein Stund ist noch nit kommen.

Psalm. 17.

S. Gregor. l. 33. c. 4.

22.

Die Stund ist noch nicht kommen / sagt Christus zu seiner werthisten Mutter. Wird dann noch ein Stund kommen / in welcher wir

23.

wir zu erwarthen den jenigen Trost / dessen wir bedürfftig seynd? Wehe uns/ wann dise Stund nit kommen solte. Was ist das aber für ein Stund? es ist die Stund / da wir werden auß dem Weeg geraumt haben die Hindernussen / welche die Krafft der Fürbitt der allerseeligsten Mutter GOttes MARIA, hintertreiben. Sehet ihr nit/ daß ein Vorbott der Pest seynd die verfaulte Früchten/ Heuschröcken / und Fisch/ wordurch die Hoffart / der Geitz/ und die Unlauterkeit bedeutet wird? so wird es dann dise Stund seyn/ zu welcher dise Fäulung aufhören wird/ gleichwie Christus zu Cana Galiläa den guten Wein gegeben/ nachdem vom vorigen schlechten Wein nichts mehr vorhanden gewesen. Es ware dessen auch noch ein andere Ursach/ nemblich dieweil das jenige vollzogen worden/ was MARIA begehrt hat: Wollet ihr/ sagte sie/ daß mein heiligster Sohn thüe / was ihr wollet? so thût auch ihr/ was er euch befilcht: Quodcunque dixerit vobis facite. O Christglaubige / was ist dises für ein Wahrheit? wollet ihr / daß euch Christus tröste mit einer beständigen Gesundheit? so thût ihr mit beständigem Gehorsamb / was er euch schaffet: alsdann wird er euch das Heyl geben / und den Trost / den ihr verlanget: Sic fiet absque dubio, (sagt der gelehrte Faber) ut facientibus nobis, quod vult Christus, faciat Christus, quod nos volumus, & aqua tribulationis nostræ, vertatur in vinum suavis consolationis. Was schaffet nun Christus? Er sagt: Implete hydrias aquâ. Füllet die Krüg mit Wasser an; bey der Hochzeit hat er gewolt / daß man die Krüg mit Wasser anfülle. Von uns aber begehret er das Wasser der Buß-Zäher. Das Wasser der Buß ist vonnöthen/ damit das Feur der Pest außgelöscht werde: Implete hydrias aquâ. Füllet eure Hertzen mit disem Wasser an/welches den Zorn GOttes lösche/ damit/ was uns getrohet wird/ nit werckstellig gemacht werde: Implete hydrias aquâ.

Faber. Conc. 9. Dom. 2. post Epiph.

Erinneret ihr euch nit dessen/ was Ezechiel gesagt? Es hat ihm GOtt befohlen / er solle die Stadt Jerusalem auff einen Ziegelstein abbilden/ und umb die Stadt herumb ein feindliche Belagerung: Sume tibi laterem, & ordinabis adversus eam obsidionem. Wird dann die Stadt von dem Feind eingenommen/ und zerstöhret werden? Nein/ sagt Cornelius, das wird nit geschehen / wann sie nicht selber will: dann die gantze Belagerung ist eingeschnitten und gezeichnet auff einem ungebranten rohen Ziegelstein / wo sie mit Wasser leichtlich kan durchstrichen/und außgelöscht werden: Hæc omnia in latere non decocto, sed crudo, qui facilè aquâ dissolvitur, describuntur. Cornel. ibid.

O was für ein angsthaffte Belagerung hat uns GOtt vor Augen gestellet / da uns so vil Trübsaalen umbgeben/ und die Pest so nahe ist! wehe der Stadt Granada; ihr Untergang ist vor der Thür! Aber mercke; die Belagerung ist gezeichnet auff einem ungebrannten rohen Ziegelstein / darumb kan sie mit dem Wasser der Buß-Zäher leichtlich auffgehebt / und durchstrichen werden. Darumb/ sagt gemeldter Cornelius à Lapide, hat GOtt durch den Ezechiel die Belagerung auff einem solchen Ziegelstein zeichnen lassen/ damit wir verstunden / daß die angetrohete Straff durch die Buß könne abgewendet werden: Ut intelligamus, omnes divinæ iræ minitiones adversus peccatores dispositas, pœnitentiæ lachrymis posse dissolvi. Darumben/ implete hydrias aquâ. Füllet die Krüg mit Wasser an. Mit dem Wasser einer wahrhafften Buß last sich der erzürnte GOtt besänfftigen / daß er das jenige/ was er uns trohet/an uns nit vollziehe: Implete hydrias aquâ. So füllet dann eure Krüg / das ist/ eure Hertzen mit disem Wasser? greiffet nach der Buß. Wollet ihr es thun? wer ist/ der sich dessen weigere? es ist ja keiner/ alle werffen sich nider zu den barmhertzigen Füssen Christi JEsu/ damit sie durch wahre Reu und Buß die kräfftige Fürbitt MARIÆ erwerben. Zu/ mein HERR und GOTT / weil du bist/ der du bist / so reuet es mich / daß ich dich beleydiget hab. Hinfüran soll es nit mehr geschehen. Barmhertzigkeit/ O mein HErr/ ꝛc.

Die

Die zwey und sibentzigiste Predig.

Die dritte Abend-Predig in der Kirchen deß heiligen Egidij zu Granada, bey der Forcht der Pest: von der dritten Ursach der Pest/ 1679.

Non accedet ad te malum, & flagellum non appropinquabit tabernaculo tuo, quoniam Angelis suis mandavit de te, ut custodiant te, in omnibus viis tuis. *Psal.* 90.

Das Ubel wird zu dir nicht kommen/ und die Geissel wird nicht annahen zu deinem Gezelt/ dann er seinen Engeln von dir gebotten/ daß sie dich bewahren/ auff allen deinen Weegen.

Eingang.

I. Ich kan nit laugnen/ daß es nit ein verdrießliches Ding seye/ wann man einen auß seinem ruhigen und süssen Schlaff auffwecket. Wann aber bey dem Schlaff ein Gefahr ist/ so wird keiner in Abred stehen/ daß es nit ein Gütigkeit seye/ was da scheinet beschwerlich und verdrießlich zu seyn: es wurde vilmehr ein Unbarmhertzigkeit seyn/ wann man einen solchen auß dem Schlaff nit auffweckte. Und dises ist an sich selber klar. Wann man sehete einen Fluß anwachsen/ und auffgeschwöllen/ so wäre es ja ein Lieb und Gutthat/ wann man einem zuschreyete/ und ihn auffweckte/ der an dem Gestatt ligte/ und schlaffte/ mit Gefahr/ von dem anlauffenden Wasser fortgerissen zu werden. Es ist gleichwohl kein Zweiffel/ da ein Feurs-Brunst in einem Hauß entstunde/ daß es ein Gutthat wäre/ wann einer seinen Nachbahren von dem Schlaff auffweckete/ ehe das Feur auch sein Haaß ergriffe/ und er zwischen Rauch/ und Feur erst alsdann auffwachte/ wann kein Mittel mehr zu helffen wäre. Deßgleichen da ein Gebäu einfallen wolte/ und man schon hörete die Balcken und Träm krachen/ daß es ein grosse Lieb wäre/ wann man einen von dem Schlaff auffweckte/ der umb die Gefahr nichts wuste? O in was Aengsten waren alle die jenige/ die bey dem Jonas in dem Schiff waren/ da er nach Tharsis schiffen/ und dem Befelch GOttes sich entziehen wolte? Es hat sich ein greuliches Ungewitter erhöbt/ wordurch das Schiff in gröste Gefahr kommen/ zerschmetteret zu werden. Was thate Jonas? er schlaffte zu unterist in dem Schiff: Dormiebat sopore gravi. O mein Prophet; wie kanst du schlaffen bey so grosser Gefahr? Aber wie kan der die Gefahr förchten/ der in dem Schlaff gar nichts darumb weist? ist dann niemand vorhanden/ der den Jonas auffwecke? freylich ist man da: der Schiff-Patron selbst schreyt ihm zu: Quid tu sopore deprimeris? Wie schlaffest du? stehe auff und ruff deinen GOtt an. Ist der Prophet erwachet? Ja. Hat er sich beklagt/ daß man ihn auffgeweckt? Nein; sondern er ist in sich selber gangen/ und hat erkennet/ daß er an dem Ungewitter schuldig: Propter me tempestas hæc grandis venit super vos. Umb meinet willen ist dises grosse Ungewitter über euch kommen. O Jonas, wehe dir/ und allen denen/ die in dem Schiff waren/ wann dich niemand auffgeweckt hätte/ und wann du auß deinem Schlaff auff das Zuschreyen nit erwachet wärest! Joan. 1.

2. O Christ! O Sünder! es möchte auch dir etwan verdrießlich fallen/ daß ich so offt die Göttliche Trohungen widerhole: aber wie kan ich unterlassen/ dir zuzuschreyen/ wann ich sihe/ daß du/ wie der Jonas schlaffest bey so grosser Gefahr? Dormiebat sopore gravi. GOtt trohet/ und der Strohm seines Zorns laufft entsetzlich an/ die Welt mit allerhand Plagen zu überschwemmen: Fluvius igneus, rapidúsque egrediebatur à facie ejus. Ein feuriger/ und reissender Fluß gienge von seinem Angesicht herauß. Das Feur seines Zorns hat in der Stadt Malaga die Pest schon angezündt/ und gehet weiter/ die Häuser der Sünderen zu verzehren: Ignis à facie ejus exarsit. Das Feur ist von seinem Angesicht entbrunnen. Der häfftige Sturmwind seines gerechten Unwillens kommt heran/ das schwache Gebäu unseres sterblichen Lebens zu erschütten/ und nider zu werffen: Flaverunt venti & irruerunt in domum illam, & cecidit, & fuit ruina ejus magna. Es bliesen die Wind/ und stiessen auff das Hauß/ und es fiehle ein/ und sein Fall war sehr groß. Und du schlaffest noch tieff in deinen Lasteren? Dan. 7. Isa. 30.

wie kan ich dann anderst thun/ ob es dir gleich verdrießlich fallt/ als daß ich dich durch mein Zuschreyen auffwecke? Quid tu ſopore deprimeris? Warumb schlaffest du an dem Gestatt diſes erschröcklichen anlauffenden Fluß deß Göttlichen Zorns? warumb ruhest du/ da doch das Feur schon deines Nachbahrn Hauß ergriffen hat? wie kanst du ruhen/ da doch schon die Balcken krachen in deinen eignen Hauß? Quid tu ſopore deprimeris? Höreſt du auch O Sünder/ mein Schreyen und Zuruffen? wie kan ichs wissen? das weiß ich wol/ daß der Jonas ist aufferwachet/ als man ihm zugeschryen: zu Granada aber sihe ich/ daß nach dem Geschrey viler vergangenen Trübsaalen und nach so vilem Zuruffen der Predigeren/ GOtt noch nit auffhöret einen Streich über den anderen zu thun mit so vilen Kranckheiten und Todfällen. Was ist diſes anders/ als daß GOtt durch diſe Streich den jenigen zuschreyet/ die noch nit erwachen wollen/ die Gefahr zu erkennen/ und als wann sie gantz Gehör-loß wären/ sich noch nit beſſeren? Gehet es allhier nicht also zu? gibt man nit einen Stoß dem jenigen/ der auff das Ruffen nit erwacht? Also macht es GOtt zu Granada; Er schlagt darein/ weil man das Zusprechen nit verstehen will/ noch die Augen auffthun bey der Gefahr so groſſer Trangsaalen/ daß ein allgemeine Beſſerung deß Lebens erfolgte.

3. O wie wohl hat der David verstanden diſe Streich GOttes/ und ihr Bedeutung? wir wollen ihn anhören/ damit wir dieſelbige auch verstehen. Er sagt: Quoniam die ac nocte gravata eſt ſuper me manus tua, converſus ſum in ærumna mea, dum configitur ſpina. Dein schwehre Hand ist ob mir Tag und Nacht; ich hab mich bekehrt in meinem Elend/ dieweil der Dorn in mir stecket. Er will sagen: Gelobt seyſt/ O GOtt/ dein Barmhertzigkeit/ dann anjetzo hab ich mich bekehrt zu deinem Dienst/ nachdem ich dein schwehre Hand über mich erfahren/ und den Dorn empfunden/ der mir eingesteckt worden. Mercket/ daß er zweyen Stucken sein Bekehrung zuschreibet; erstlich dem Streich von der Hand GOttes; hernach dem Dorn/ den er eingezogen. Weil nun durch beyde die Trübsaalen verstanden werden/ wie Raynerius sagt: Converſus ſum aſſiduitate flagellorum. So laſſet uns sehen/ warumb er sie nennet Streich von GOtt/ und spitzige Dörner. Wir wollen hierüber vernehmen einen gelehrten Außleger diſes Psalmen: Habt ihr nit gesehen/ sagt er/ wann etwan einem Menschen in dem Halß etwas über zwerch kommen/ es seye/ was es wolle/ wie sich der Mensch bemühet und ängstiget; und wie die Natur sich bearbeithet mit Husten/ solches wider herauß zu bringen? Woher kommt das? weilen der Weeg deß Athems nichts anders leydet/ als den Lufft; Wann dann mit dem Lufft etwas anders/ so nit dahin gehört/ hinein kommt/ so verursachet es dergleichen Angst und Bemühung. Wie ist aber zu helffen? soll man etwas trincken? oder die Finger in den Halß stecken? Nein/ sondern das beſte Mittel ist/ daß man den jenigen/ dem der Halß also versteckt ist/ mit der Hand auff den Rucken schlagt; dann durch diſe Streich wird das Zünglein an der Lufft-Röhr eröffnet/ und das jenige herauß geworffen/ was den Schmertzen verursachet. Also will David sagen; O mein HErr und GOtt/ wie wäre es mir ergangen/ wann du mir nit mit deiner Hand gute Streich gegeben hätteſt? es hätten mir meine Sünden nit zugelaſſen/ daß ich den Athem der Liebe gegen dir geſchöpfft hätte: Nunmehr aber/ als mir dein Hand mit Streichen über den Rucken kommen/ so bin ich wider zurecht gebracht worden: Quoniam die ac nocte gravata eſt ſuper me manus tua. Aſſiduitate flagellorum.

Pſal. 31.

Rayner. ibid.

Eben so eigentlich ist die Gleichnuß mit dem Dorn/ von welchem er sagt/ daß er dardurch bekehret worden: Converſus ſum, dum configitur ſpina. Was wäre diſes für ein Dorn? villeicht das nagende Gewiſſen? also verstehen es vil: aber der H. Bernardus sagt/ es seye die Trübsaal: Spina pœna eſt. Der Dorn ist ein Peyn. Warumb nennet er sie aber einen Dorn? es lauffet zuweilen einer eines lauffens/ und mitten in dem Lauffen stehet er still. Was ist ihm geschehen? ist er so geschwind ermüdet? Nein/ sagt er/ diſes nit/ sondern ich hab mir einen Dorn eingezogen/ und diſer nöthiget mich/ still zu stehen. Also will David sagen: Ich hab angefangen zu lauffen den Weeg der Laſteren; aber anjetzo stehe ich still/ und lauff nit weiter fort/ weil du mein GOTT mir den Dorn der Trübsaalen mitten in dem Lauff eingesteckt haſt/ damit ich nit weiter meinem Verderben zulauffen solte: Converſus ſum, dum configitur ſpina. Ich bin bekehret worden/ als ich den Dorn eingezogen. Hierüber sagt der Heil. Bernardus: Multi, dum ſentiunt pœnam, corrigunt culpam. Vil/ wann sie die Peyn empfinden/ stehen ab von Sünden. Diſes/ O Christglaubige/ diſes seynd die Früchten/ welche David von den Streichen GOttes/ und von den Dörneren erhalten hat; und welche GOtt auch bey uns in Granada zuwegen bringen will durch die Streich/ die er über uns ergehen laſt. Weil wir sie dann schon wohl empfinden/ so laſſet uns die Sünden von uns werffen/ welche der Seel verhinderlich seynd an dem Athem. Wir haben schon den Dorn der Angſt und Forcht eingezogen; ey so ſollen wir dann still stehen/ und ablaſſen von dem Lauff der Sünden. Wann diſes nicht geſchicht/ was kan ich anders sagen/ als daß wir die Peſt zu förchten? heut werden wir die dritte Urſach vernehmen/ welche die Peſt verurſachet; und auch die dritte Zuflucht oder Hülff/ die wir wider die Peſt bey den heiligen Englen haben/ wann wir uns ihres mächti-

S. Bernard. ſerm. 41. in Cant.

gen

gen Beystands zu gebrauchen wissen. Wir wollen hierzu die nöthige Gnad von GOtt begehren durch die Königin der Englen / und sie umb ihr Fürbitt anruffen / durch den Gruß deß Engels: Ave Maria.

Non accedet ad te malum, & flagellum non appropinquabit tabernaculo tuo, quoniam Angelis suis mandavit de te, ut costodiant te, in omnibus viis tuis. *Psal.* 90.

Das Ubel wird zu dir nicht kommen/und die Geissel wird nit zunahen zu deinem Gezelt / dann er hat seinen Englen von dir gebotten/ daß sie dich bewahren / in allen deinen Weegen. Psal. 90.

Der erste Absatz.

Die Gutthaten der heiligen Englen / und ihr Krafft / uns vor der Pest zu bewahren.

5. ES seynd gewißlich sehr trostreich und kräfftig / unser Vertrauen auffzumunteren / in gegenwärtiger Gelegenheit / die Wort deß Königlichen Propheten in meinem Vorspruch: Non accedet ad te malum. Das Ubel wird nit zu dir kommen; Et flagellum non appropinquabit tabernaculo tuo. Und die Geissel wird zu dir nit nahen. Dann du solleſt wissen / daß GOtt mit unaußsprechlicher Gütigkeit seinen Englen gebotten hat / daß sie dich behüten sollen auff allen deinen Weegen. Ein grosse Verheissung ist dises / sagt der H. Bernardus: Magna promissio. S. Bernard. serm. 2. in Ps. 90. Das Ubel soll nit heran kommen. Was für ein Ubel? ein sonderbahr grosses Ubel ist die Pest: Adversitas nociva, sagt Raynerius. Die Geissel soll nit herzu annahen. Was für ein Geissel? was für ein schärpffere Geissel / als eben die Pest? Flagellum temporalis pœnæ. Die Geissel der zeitlichen Straff / sagt Raynerius. Wohlan Granada, wohlan mein Christ / sagt David; es wird das Ubel und die Geissel der Pestilentz zu deinem Gezelt nit kommen. Warumb? dann deine heilige Schutz-Engel haben einen Befelch von GOtt / dich zu bewahren / dir beyzustehen auff deinen Weegen / das ist / wie Bernardus sagt: In omnibus indigentiis tuis, in omnibus desideriis tuis. In allen deinen Nöthen / in allen deinem Verlangen / damit du nit deinem Verderben zugeheſt / welches leicht geschehen konte: Alioquin facilè est tibi incurrere vias mortis. Gelobt und gepriesen seye derentwegen die Güte GOttes!

6. Wahrlich / O Christglaubige / ich weiß nit / warumb wir doch dise so grosse Gnad so gar vergessen / die uns GOtt gethan / indeme er einem jeden auß uns / wie es der heilige Augustinus erwogen / einen Schutz-Engel zugeeignet / der ihm zu aller Stund beystehe / und ihn an allen Orthen mit sonderbahrer Sorgfalt und Fleiß in allen Nöthen / und Gefahren bewahre: Magna cura & vigilanti studio adsunt nobis, omnibus horis & locis succurrentes, & providentes necessitatibus nostris. S. Augustin. lib. soliloq. c. 27. Ein jeder hat einen Engel / sagt Augustinus, und dises ist wahr / wann man redet von dem Engel / welcher einem jeden besonders zugeeignet ist. Aber höre / mein Christ / was David sagt: Angelis suis mandavit de te. Er hat seinen Englen von dir befohlen / daß sie dich bewahren sollen. Er sagt nit / seinem Engel / sondern seinen Englen / dann neben deinem eignen Engel / sagt der gelehrte Bosquierius, hast du noch mehr andere / nemblich den Engel deß gantzen menschlichen Geschlechts; einen anderen der allgemeinen Kirchen / dero du ein Mitglied bist; einen anderen deß Königreichs Hispanien; einen anderen diser Landschafft; einen anderen diser Stadt / und wann du ein Obrigkeit und Vorsteher bist / einen anderen deines Ampts; wann du aber von der Gemeind bist / so hast du wider einen anderen / der ihr vorsteht: Endlich so hast du auch alle andere Engel / die über die Element / über die Thier und Pflantzen / und über alles anderes / was sichtbahrlich ist / bestellet seynd / wie der heilige Augustinus sagt: O wie vil Engel? und diſen allen hat GOtt befohlen / daß sie dich bewahren sollen: Angelis suis mandavit de te, ut custodiant te. Bosquier. in Monomach. Chr. serm. 32. S. August. q. 79. ex 83.

7. Was nun diſe so tapffere Beschützer für ein Krafft und Macht haben / das wäre ein Matery viler Predigen: ein einiger Engel / auch der wenigste / sagt der fürtreffliche Suarez, der hat Stärcke genug / sich der gantzen Höll zu widersetzen: Ita ut minimus Angelus custos possit potentiæ totius inferni resistere. Ein Engel allein / sagt Cardinal Egidius, konte schon erklecken zum Schutz aller Menschen der gantzen Welt / was sein Macht belanget. Der heilige Geist hat in dem hohen Lied die Engel genennet: Choros castrorum. Die Chör der Kriegsschaaren / anzuzeigen / daß sie allzeit bewaffnet seyen uns zu beschützen; und darumben nennet sie auch die Kirchen ein Kriegs-Heer: Militia, wie Alcuinus anmercket / cumque omni militia cœlestis exercitus. Nun diſe so edle Geister / die so grosse Macht und Stärcke haben; die Suarez. de Relig. l. 2. de superstit. c. 16. n. 2.

auch so grosse Lieb gegen uns tragen / was werden sie nit thun zu unserer Wohlfahrt? was guts können wir nit von ihrem Schutz verhoffen? wendet nur eure Augen / O Christglaubige / auff die Erfahrenheit aller Zeiten / so werdet ihr nichts öffter finden / als die Gutthaten der heiligen Engel. Es hat GOtt einen Engel für den Eingang deß Paradeyß gestellet / nit so fast / dasselbige zu verwahren / als dem Menschen die Weiß zu zeigen / wie er wider ins Paradeyß kommen könne. Ein Engel ist es gewesen / welcher die Magd Agar wider zu dem Abraham ihrem Herrn geführt hat. Drey Engel haben dem Abraham die Gehurth deß Isaac versprochen. Zwey Engel haben den Loth auß der Gefahr von Sodoma errettet. Ein Engel hat dem Abraham den Armb gehalten / daß er den Isaac nit geschlachtet. Wie vil Engel hat der Jacob gesehen auff der Layter / die von der Erden biß an den Himmel gereicht / auff- und absteigen / als Bottschafftbringer seiner zukünfftigen Glückseeligkeit. Die Engel haben ihn auß Mesopotamia in das Land Chanaan geführt. Wer hat das Volck Israël durch die Wüsten geführt / als eben die Engel? wer hat sie getröstet / als sie von ihren Widersacheren angefochten worden? Wer hat den Gedeon wider die Madianiten angefrischet? wer hat den Elias gestärcket / daß er unter Weegs nit erlegen? wer hat den König Ezechias erlöset von der feindlichen Macht der Assyrer? wer ist der Judith beygestanden / daß sie die Stadt Bethulia von der Belägerung befreyet / und über den Holophernes obgesieget? wer hat die drey Knaben in dem Babylonischen Feur-Ofen / und den Daniel in der Löwen-Gruben unverletzt bey Leben erhalten? wer hat den Schwemmteich zu Jerusalem zu Gesundmachung der Krancken bewöget? wer hat Petrum den Apostel auß der Keichen / und dem Tod errettet? wer anders als die heilige Engel haben die Wunderwerck gewürcket / allein den Menschen zu gutem.

8. Wollet ihr noch besser sehen / was auch wir bey gegenwärtigem Zustand von den Englen gutes zu gewarthen; so höret / was einer auß seinen Freunden zu dem Job gesagt / nit anders / als wann er mit unserer Stadt Granada redete: Appropinquavit corruptioni anima ejus, & vita illius mortiferis. Sein Seel nahet sich zum Verderben / und sein Leben zu solchen Dingen / welche den Tod bringen. Der heilige Thomas sagt: Ponit mortis periculum, & timorem. Er zeigt mit disen Worten an die Tods-Gefahr / in welcher der Job sich befunden. Wird er dann in solcher Gefahr umbs Leben kommen? Höret was er weiter sagt: Si fuerit pro eo Angelus loquens, miserabitur ejus; & dicet, libera eum, ut non descendat in corruptionem. Wann ein Engel für ihne reden wird / so wird er sich über ihn erbarmen / und sagen / errette ihn / daß er nit hinabsteige zum Verderben; das ist / wie der H. Thomas sagt: Angelo imperabit, libera eum, ut non descendat in corruptionem, id est, in mortem. GOtt wird dem Engel befehlen / daß er ihn vor dem Tod errette. Wer sihet da nit / wie die Engel den Menschen bewahren können in der Tods-Gefahr? Höret jetzt / was auch David hiervon sagt. Nachdem er gesagt / daß der jenige / der sein Vertrauen auff GOtt setzet / werde in seiner Huth sicher leben: In protectione Dei cœli commorabitur, sagt er weiter / er werde sich nit förchten vor dem nächtlichen Schröcken / noch für dem Pfeil / der bey Tag flieget / noch für dem Gewalt der Finsternussen / und für dem Anlauff und Mittagigem Teuffel: Non timebis ab incursu, & dæmonio meridiano. Wer ist doch diser Mittag-Teuffel? Maldonatus sagt: Genus pestilentis morbi significatur, qui à dæmonibus æstu solis inducitur. Es wird hierdurch eine Pestilentzische Kranckheit bedeutet / welche von den Teufflen durch die Hitz der Sonnen verursachet wird. Hat man dann der Pest sich nicht zu förchten? freylich hat sich der jenige zu förchten / sagt David / der in dem Schirm GOttes nit ist: nit aber der jenige / der unter seinen Flüglen ruhet / welches die Engel seynd: Sub pennis ejus superabis, unter seinen Flüglen wirst du hoffen. Lauretus sagt hierüber: Pennæ possunt dici Angeli Custodes. Durch die Flügel können die Engel verstanden werden. Unter disen Flüglen kan man sicher seyn für der Pest: Dises hat man gesehen in einer grossen Pest / welche die Stadt Corduba ergriffen hat / zu Zeiten deß Pabsts Agathonis, wie Paulus Diaconus erzehlet: dann ihrer vil auß den Innwohneren haben gesehen / wie der Teuffel durch die Stadt herumb gangen / die Häuser mit der Pest angesteckt / bald da / bald dort auff einen Menschen geschlagen / und welchen er getroffen / der ist deß anderen Tags todt gewest. Man hat aber zugleich gesehen / daß ein Engel herumb gangen / und den Teuffel verhinderet / daß er nit alle hat schlagen können / die er gewolt: und also seynd vil Personen und Häuser vor der Pest erhalten worden: dann der Mittag-Teuffel kan denjenigen mit der Pest nicht schaden / welche von den heiligen Englen bewahret werden: Non timebis ab incursu, & dæmonio meridiano.

Psal. 90.

Maldonat. Luc. 13. n. 11.

9. Da sehet ihr schon / O Christglaubige / wie die heilige Engel ihr Ampt verrichten / und dem Gebott nachkommen / welches sie von GOtt haben / daß sie uns beystehen / und uns bewahren: Angelis suis mandavit de te, Er hat von dir seinen Englen gebotten. Daß aber dises Gebott eigentlich unser Heyl betreffe / versicheret uns der König David: Tu es ipse Rex meus, & Deus meus, qui mandas salutes Jacob. Du bist mein König / und mein GOtt / der du das Heyl Jacob anbefihlest. Was für ein Heyl? der H. Ambrosius wird es sagen: Salus in protectione Angelorum, qui ad

ad ministerium hominum deputantur. Das Heyl bestehet in der Beschützung der Englen/ welche zu dem Dienst der Menschen bestellet seynd/ so seynd dann die Engel das Heyl der Menschen/ mercket aber/ daß er sagt/ salutes, nit salutem, die Heyl/ nit das Heyl. Dann sie tragen Sorg/ nit nur für unser Geistliches Heyl/ sondern auch für das leibliche/ und zwar auß GOttes Befelch: Qui mandas salutes Jacob. Soll uns dann nit einen grossen Trost bringen/ und ein gute Hoffnung machen diſe unaußsprechliche Fürsichtigkeit/ daß uns GOtt die heilige Engel zu unserem Schutz gibet; dann auch die Liebe/ mit welcher sie diſes ihr Ampt vertretten/ uns zu bewahren; und die Embsigkeit/ mit welcher sie GOtt dem HErrn gehorsamen/ uns zu beschirmen? Wir wollen uns aber allhier nit länger auffholten: Angelis suis mandavit de te. Er hat seinen Englen von dir befohlen.

Der andere Absatz.

Der Mensch muß das Seinig auch beytragen/ wann er will/ daß der heilige Schutz-Engel ihne auß der Gefahr errette.

10. WAnn nun deme also ist/ O Christglaubige/ wer solle sich nit verwunderen/ wann er betrachtet den gegenwärtigen Zustandt/ und sihet so vilerley Unglück und Trübsaalen/ mit welchen Hispanien/ und wir umbgeben seynd? haben diſe Königreich keinen Beystandt und Hülff von so edlen und mächtigen Englen? hat nicht Granada einen Engel/ ja mehrer Engel/ die sie beschützen/ und ihre Innwohner bewahren/ die den Lufft reinigen/ und die Kranckheiten können heylen? hieran ist kein Zweiffel. Wie kombt es dann/ daß uns nichts destoweniger so vil Widerwärtigkeiten zustehen/ und sich der Himmel so ungnädig gegen uns erzeiget; wie kombt es/ daß wir nichts erlangen/ was wir begehren? was verhinderet die Engel/ daß sie diſe Ubel von uns nit abwenden? was haltet uns noch immer in so grosser Angst und Forcht wegen der Pest? ist es der Teuffel/ der es thut? wird von ihm die Lufft vergifftet/ und die Pestilentz verursachet? Seynd aber die heilige Engel nicht vil stärcker und mächtiger? wahr ist es/ sie seynd stärcker/ sagt Rupertus, aber alsdann/ wann sie auch die Waffen haben/ welche zu unserem Schutz erforderet werden. Wann ein Kriegs-Heer unbewaffnet ist/ so wird es wenig außrichten/ wann es schon Zahlreich ist. Die gute Engel streitten für uns/ und die böse wider uns vor der Göttlichen Gerechtigkeit; Præliantur quippe in campo Justitiæ. Die Waffen/ mit welchen die böse Geister wider uns streitten/ seynd unsere Sünden/ deren sie uns anklagen: die Waffen der guten Englen seynd unsere Tugenden und gute Werck/ welche sie entgegen halten: Mali pugnant accusando, boni pugnant defendendo. Wie werden dann die gute Engel überwinden/ und uns beschützen können/ wann sie mit keinen unseren guten Wercken auffkommen können; da herentgegen der Teuffel so viler Sünd und Lasteren uns überweiſet? In quantum magna, & vera accusatio, in tantum tarda & invalida est defensio. Wo die Anklag so starck und wahrhafft ist/ da kombt der Schutz und die Verthädigung zu kurtz. Diſes dann/ sagt Rupertus, ist die Ursach der allgemeinen Trangsaalen/ und daß GOTT unser Gebett in denselben nit erhöret: Sciamus causam esse apud Dei judicium, quoties in aliqua tribulatione seu publica seu privata non citò exaudimur. Wir sollen wissen/ (sagt Rupertus) wann GOtt in gemeinen/ oder in besonderen Trübsaalen unser Bitten nit erhöret/ daß solches nicht ohne Ursach geschicht. Was ist dann die Ursach? tragen die heilige Engel GOtt dem HErrn unser Gebett nit vor? sie thun es freylich: aber dargegen stellen die böse Geister unsere Sünden vor; und diſe machen/ daß unser Bitten nit erhöret wird. Dum clamamus; & non dicit, ecce adsum: scire debemus sanctis Angelis invocationes, atque clamores nostros, Deo offerentibus, resistere, & contradicere malos, habentes in manibus accusationum jacula, quæ sunt peccata nostra. So fehlet es dann nit an den heiligen Englen/ sondern unsere Sünden seynd Ursach an allem dem/ was wir schon Ubels leyden/ und was wir noch förchten.

II. Aber wir wollen diſe Ursach noch mehrer erleuteren. Die dritte natürliche Ursach der Pest/ wie jener vortreffliche Medicus diſer Stadt lehret/ seynd die faule Dämpff/ welche von den lang gestandenen Wasseren bey starcker Hitz in den Seen/ Weyeren und Pfitzen auffsteigen: dann das gestandne Wasser faulet/ worvon schädliche Dämpff sich erhöben/ und den Lufft anstecken. Höret/ was hiervon der heilige Johannes anzeigt in dem achten Capitel der heimblichen Offenbahrung. Er sagt/ daß auff den Posaunen-Schall deß dritten Engels ein grosser brinnender Stern vom Himmel herunter gefallen/ wie ein Fackel: Et cecidit de cælo stella magna ardens tanquam facula. Diſes war ein angezündter Dampff/ oder ein Comet, sagt Cornelius à Lapide: Et nomen stellæ dicitur absinthium, und der Nahmen deß Sterns heist Wermuth. Wo ist er aber hingefallen? der heilige Johannes sagt: Et cecidit in tertiam partem fluminum, & in fontes aquarum. Er fiel auff den dritten Theil der Wasser-Strömen/ und Wasser-Bronnen. Hierdurch ist bedeutet worden/ wie

Valle. in de remed. pest.

wie der gelehrte Alcazar sagt / die greuliche Pest / mit welcher GOtt die Hebräer gestrafft hat / wegen ihrer Hartneckigkeit: Tertia hæc plaga denotat pestem, qua Deus Judæos punivit. Dann man weist wohl / daß nach dem Hunger / welchen die Juden gelitten haben in der harten Belägerung von dem Käyser Tito, und Vespasiano, ihnen auch ein erschröckliche Pest über den Halß kommen; wie ihnen Christus vorgesagt: Et pestilentia, & fames. Also bezeugt es Josephus und Eusebius Cæsarienſis. Warumben wird aber die Pest bedeutet durch den Comöten / der in das Wasser gefallen in den Ströhmen und Bronnen; nach dem Buchstäblichen Verstandt ist diſes leicht zu fassen; dann wann von dem Comöten und seiner Bitterkeit die Wasser vergifftet werden / so ist kein Wunder / daß die jenige / so darvon trincken / die Pest bekommen / und daran sterben. Et multi hominum mortui sunt de aquis. In dem geistlichen Verstandt aber wird dardurch angedeutet / daß es leicht seye / daß die Pest entstehe auß der Fäulung der Flüssen. Was seynd aber diſes für Flüß?

Alcazar. in Apoc. 9. v. 10.

12. Es seynd unſere Seelen geistliche Wasser-Flüß / welche ihren Ursprung haben auß dem unendlichen Meer der Allmacht GOttes / welchem Meer sie widerumb zurinnen sollen mit beständigem Lauff deß Gehorsambs und der Liebe. Also sagt der heilige Hieronymus, und Gregorius, und ist diſes der gemeine Verstandt jenes Text deß weisen Manns: Ad locum unde exeunt, flumina revertuntur. Die Flüß kehren wider zu dem Orth / von deme sie herauß gehen. O ihr Christliche Flüß / gehet ihr zu GOTT durch die Ubung der guten Wercken? lauffet ihr schnell fort auff dem Weeg der Gebotten GOttes / wie der heilige David / da er gesagt: Viam mandatorum tuorum cucurri. Ich bin den Weeg deiner Gebotten geloffen? Wo ist der hefftige Trieb der heiligen Liebe / welche die Stadt GOttes erfreuet? Fluminis impetus lætificat civitatem Dei. Ach man haltet sich auff in Narrateyen und Kinderwerck; man bleibt stehen / und verharret in Sünden; man stehet müssig / ohne Ubung der Liebe und guten Wercken. Da sehet ihr die stehende Wasser / von welchen die Pestilentzische Dämpff auffsteigen. Aqua corrumpitur ex quiete, singt Guilelmus Lugdunenſis; das stehende Wasser faulet / darauß entstehet leichtlich die Pest. Was thun aber die Engel? die Engel / sagt David / haben den Befelch von GOtt / daß sie dich bewahren sollen auff allen deinen Weegen: Ut custodiant te in omnibus viis tuis. Auff den Weegen / sagt der heilige Bernardus, nit aber an den gähen Stürtz-Orthen / in omnibus viis, nunquid in præcipitiis? So ist es dann vonnöthen / daß du auff dem Weeg der Gebotten wandlest / wann sie dich behütten sollen. Es ist vonnöthen / daß du nit still steheſt / sondern tapffer fortschreittest / in viis tuis, auff deinen Weegen / das ist / auff dem Weeg / der dich zu der Seeligkeit führet; damit der Schutz-Engel dich bewahre in den Gefahren / die du förchteſt: In omnibus viis tuis.

Eccl. 1.

Psalm. 43.

S. Bernard. serm. 14. in Psal. 90.

Gedencke jetzt wider an die grosse Macht deines Schutz-Engels / er ist starck genug dich zu beschützen wider deinen Feind / den Teuffel / daß er dir nit schaden könne. Aber was hülffts es / wann du dich selber freywillig unter den Fahnen deß Teuffels schreiben lasseſt? Es fehlt ihm weder an der Macht / noch an dem Willen / dich bey Leben und guter Gesundheit zu erhalten. Aber wann erhalten sie es? der heilige David sagt: Qui mandas salutes Jacob. Du befihleſt das Heyl Jacobs. Wer umb den Himmel / wie der Jacob tapffer kämpffet wider die unordentliche Anmuthungen / diſer ists / dessen Heyl der Engel ihme last befohlen seyn. Ein Engel hat den Elias vom Tod errettet; ein Engel hat die drey Knaben zu Babylon in dem Feur-Ofen / und den Daniel in der Löwen-Gruben beym Leben erhalten; ein Engel hat Petrum auß dem Kercker herauß geführet / und auff freyen Fuß gestellet. Wer seynd aber diſe gewesen? sie waren keine faule stehende Wasser / sondern gerechte Männer. Denen / die sich also üben in guten Wercken / stehen die Engel bey. Diſes hat dem jungen Tobias zu verstehen gegeben der Engel Raphael / dessen Nahmen so vil heist / als Medicina, die Artzeney. Da hat ein Fisch in den Fluß Tigris anfallen wollen / und er umb Hülff geschryen: Domine invadit me. Was thate der Engel? hat er den Fisch gleich umbgebracht? Nein / sondern er sprach zu ihm: Apprehende branchiam ejus, greiff ihn an beym Kiffel / und ziech ihn zu dir. Was war das anders / als ihm / und auch uns sagen: Ich will euch helffen / und beschützen in den Gefahren; aber streckt auch eure Aermb auß / und thut eurer Seiths / was ihr thun solt / wann ihr wolt / daß euch mein Hülff und Artzeney ersprießlich seye: Apprehende branchiam ejus. Wann ein Christ nachläſſig ist in Haltung deß Göttlichen Gesatzes / und nit Buß thut / wann er es gebrochen / so ist es ein Vermessenheit / wann er sich auff die Macht deß Engels verlassen will. Darumb haben auch wir uns billich vor der angetroheten Pest zu beförchten / weil man so hinläſſig ist in Ubung der guten Wercken / und in Würckung der Buß über unſere Sünden. Dann die Dämpff / die sich erheben auß den stillstehenden Wasseren verursachen die Pest; und die Engel beschützen allein die jenige / welche Buß thun / und gutes würcken. GOtt hat ihnen befohlen / ut custodiant te in omnibus viis tuis, daß sie dich bewahren auff allen deinen Weegen.

* * *

Der

Der dritte Absatz.

Die jenige widerstreben den heiligen Englen / welche andere zu der Sünd anreitzen / und verursachen dardurch die Pest.

14. WAs bißher gesagt worden / ist noch nit das meiste / umb dessentwegen man die Pest zu förchten. Lasset sehen; was macht / daß die Menschen nit fortgehen auff dem Weeg deß Heyls / sondern still stehen / und faulen / wie die stehende Wasser. Thut dises der Teuffel? Nein / sondern der jenige / der / ob er gleich ein Christ ist / dannoch das Ampt deß Teuffels vertrittet / indeme er durch sein Boßheit das jenige niderreist und verderbt / was der Engel mit seiner Liebe auffbauet / und gut machet. Was thut dann der Engel mit seinem anvertrauten Pfleg-Kind? der heilige Bonaventura hat dises in vier Stuck zusammen gezogen. Zum ersten / so bemühet sich der Engel / daß sein Pfleg-Kind in der Tugend / und an Verdiensten zunemme. Zum anderen / wachet er für ihn / daß er nit in Sünden falle. Zum dritten / befleisset er sich / wann er auch schon gefallen ist / daß er bald wider von der Sünd auffstehe. Zum vierdten bewahret er ihn mit guten Einsprechungen / daß er nit noch in grössere Sünden falle / und darmit sein Maß erfülle / und verdammet werde. Zu disem so heiligen Zihl und End beschützet / und erhaltet er auch die Gesundheit / und das Leben deß Leibs. Und dises seynd die Weeg / auff welchen / nach Davids Außsag / die heilige Engel uns beschützen / in omnibus vijs tuis, auff allen Weegen. Der heilige Bernardus sagt: Quibus declinas à malo, quibus fugis à ventura ira. Auff welchen du das Böse meydest / und fliehest vor dem künfftigen Zorn. Sie behütten uns auff disen unseren Weegen / sagt der heilige Vatter / damit sie uns auff ihre Weeg bringen / und zu GOtt laiten: Ut quasi per vias tuas, vias tuas dirigant in vias ipsius. Haben dann die Engel auch ihre Weeg? Ja freylich / und zwar auff- und abwerths; dann also hat sie Jacob gesehen auff- und absteigen an der Himmels-Laiter: Ascendentes & descendentes. Also hat auch Christus gesagt: Ihr werdet den Himmel offen sehen / und die Engel GOttes auff- und abfahren über deß Menschen Sohn: Et Angelos Dei ascendentes, & descendentes super Filium hominis. Sie steigen auff zu GOtt mit einer brinnenden Liebe / und sie steigen herab zu uns mit einer mitleydigen Liebe / uns zu helffen / damit auch wir zu GOTT auffsteigen durch Haltung seiner Gebotten / und zu unseren Nächsten herabsteigen mit gutem Exempel / und beydes ohne stillstehen / gleichwie auch die Engel auff der Laiter Jacobs nicht stillgestanden seynd: Ascendentes & descendentes.

S. Bernard. serm. 11. in Ps. 90.

Gen. 28.

15. Nun sehet ihr / O Christglaubige / die Richtigkeit der Weegen der heiligen Englen / damit ihr auch eure Weeg nach den ihrigen richtet; Ihr sehet auch / wie sie auff ihrem Weeg sich nit saumben und auffhalten / damit auch wir nit stillstehen. Was hat aber der Teuffel für Weeg? der heilige Petrus sagt / er gehe in dem Kreyß herumb: Circuit, quærens, quem devoret. Eben dises hat er selber zu GOTT gesagt / als er von ihm gefragt worden / von wannen er kommen? er sprach: Circuivi terram, ich bin umb den Erd-Krayß herumbgangen. Er geht im Krayß herumb / sagt der heilige Bernardus; dann wiewohl er hin und wider gehet / so bleibt er doch allzeit auff seiner Boßheit / und eignem verkehrten Willen / mit dem er es angefangen: Satagit undique, undique fugitat, hæret tamen semper propriæ voluntati. Der heilige Petrus sagt noch mehr / nemblich / daß er in dem Krayß umbgehe / und suche einen zu verschlingen: Circuit quærens quem devoret. Er sagt nit / daß er suche / welchen er verfolge / oder umbbringe / sondern welchen er verschlinge / und fresse / quem devoret. Dann gleichwie der jenige / der ein Speiß isset / dieselbe in sein Substanz verkehret; also will auch der Teuffel die Seelen nit nur verfolgen / und umb das übernatürliche Leben der Gnad bringen / sondern er will auch wie ein Speiß / ihm dieselbe gleichsamb einverleiben / daß sie ihm gleich werden durch die Nachfolg in der Boßheit. Dahero hat David gesagt / daß auch die gottlose Sünder in dem Krayß herumb gehen / wie der Teuffel: In circuitu impij ambulant. Dann nicht allein gehen sie mit den geraden Weeg zu GOtt / welches etwan ein Schwachheit seyn konte / sondern ihr Gottlosigkeit geht noch weiter / daß sie so gar das Ampt deß Teuffels vertretten / indem sie auch andere von dem rechten Weeg abführen / welches die gröste Boßheit ist: Si male est circuitio propria (sagt der heilige Bernardus) longè equidem pejor circuitio aliena. Wann es böß ist / da einer selbst den graden Weeg nit gehet / so ist es noch vil ärger / wann er auch andere darvon abhaltet. Ist es auch möglich / daß dergleichen Boßheit bey den Christen gefunden werde? daß der Teuffel die Tugend verfolge / ist kein Wunder / dann er hat schon verzweifflet an der Anschauung GOttes: aber daß ein Christ solches thüe / der noch die Hoffnung hat zur Seeligkeit / das ist zu verwunderen. Daß der Teuffel die Seelen versuche / damit sie sündigen / ist noch leydentlich / dann er ist voll deß Hasses gegen GOtt / der ihn verdammet hat. Aber wie kan doch ein Christ andere anreitzen zur Beleydigung GOttes / von dem er hoffet / daß er ihn seelig machen werde; Daß der Teuffel / welchen

1. Petr. 5.

S. Bernard serm. 12. in Ps. 90.

der Neyd rasend macht / sich widersetze der liebreichen Sorg der Englen / das gehet hin; weil sie von ihnen nichts gutes zu gewarthen. Wie darff aber ein Christ / der so vil Gutthaten von den heiligen Englen empfangt / das jenige umbstossen / was sie auffbauen; da er doch von denselbigen noch mehrer Gnaden an Leib und Seel verhoffet? O Christglaubige! wie kan doch einer so gottloß seyn? und da einer so gottloß ist / wie werden ihn die Engel beschützen / gegen welchen er sich so feindseelig verhaltet? wie können die jenige vor Pest und anderem Unglück sicher seyn / welche machen / daß die Seelen gleich werden den stehenden faulen Wasseren? Aber lasset uns sehen / wer sie seynd / und wie sie den Zorn GOttes verursachen.

16. Wohlan / wer haltet die Seelen ab / daß sie nit ihren Weeg nach GOtt nehmen? mercket auff ihr Sünder! Du O böser Christ! der du dises Nahmens unwürdig bist / du / der du deinem Weib / und deinen Kinderen befihlest / falsch zu schwören / Diebstahl und Unzucht zu begehen! du bist der jenige / der solches thut; du schreyest dardurch gen Himmel / daß die Pest heran komme. Höre / was GOtt sagt durch den Propheten Oseas: Ad iracundiam me provocavit Ephraim in amaritudinibus suis. Ephraim hat mich mit meiner Bitterkeit zum Zorn gereitzet: Sanguis ejus super eum veniet, darumb wird sein Blut über ihn kommen / das ist / occidetur, er wird umbgebracht werden / sagt Paulus Granatensis. Wist ihr / von was da die Red ist? von der Abgötterey deß Volcks mit den Götzen-Bilderen / welche Jeroboam auffgestellet hat / sagt der heilige Cyrillus Alexandrinus. Soll dann GOTT also erzürnet seyn wegen diser Abgötterey deß Jeroboams? seynd nicht mehr andere König vor ihm gewest / welche auch Abgötterey getriben? ist nicht die Abgötterey deß Salomons vil höcher anzuziehen? Nein / sagt der Prophet Ahias. Jeroboam ist wegen seiner Abgötterey vil sträfflicher / als alle seine Vorfahrer: Operatus est mala super omnes, qui fuerant ante te. Du hast Böses gethan über alle / die vor dir gewesen seynd. Wie? hat er dann übler gethan / als Salomon, der von GOtt so hoch begnadet war? Ja / vil grösser ist die Sünd deß Jeroboams gewesen / sagt Abulensis: Fuit peccatum Jeroboam valde majus, quàm peccatum Salomonis. Wer soll sich hierüber nit verwunderen? was ist dann für ein Unterschied gewest? Salomon, sagt der grosse Lehrer / hat zwar Altär auffgericht / und Götzen-Bilder darauff gestellt; aber das war ein Sünd / die er für sein Persohn allein begangen / sein Meynung ware nit / die Abgötterey einzuführen: aber Jeroboam wohl; dann er ware nit nur ein Abgötterer für sich / sondern er hat auch dem Volck befohlen / die Götzen anzubetten: er hat es nit mehr nach Jerusalem ziehen lassen / den wahren GOTT allda in seinem Tempel zu verehren; Nolite ultra ascendere in Jerusalem. Dises dann ist die Ursach / warumb die Sünden deß Jeroboams vil grösser geweſt / als die Sünden deß Salomons; Quia Jeroboam, (sagt Abulensis) non solum coluit Idola, sed etiam coëgit totum populum ad colendum. Dann Jeroboam hat nit nur die Götzen-Bilder verehret / sondern hat auch das Volck zu gleicher Abgötterey gendthiget / darumb hat er auch mehrer als die andere den Zorn GOttes erwöcket: Ad iracundiam me provocavit Ephraim. Ein solche Gottlosigkeit kan nit ungestrafft verbleiben: Sanguis ejus super eum veniet. Diejenige / welche nit nur für sich selbst sündigen / sondern machen / daß auch andere sündigen / diſe erzürnen GOtt am allermeisten / und seynd Ursach / daß er die Pest schicket. Occidetur. Ein solcher wird umbs Leben kommen.

Osee 12.

Palac. ibi.

Abulens. ibi. q. 17.

3. Reg. 12.

Der vierdte Absatz.

Die jenige verursachen die Pest / welche anderen zu der Sünd rathen / welche die Tugend verfolgen / und was Heilig ist / entunehren.

17. WEr ist noch / der die Seelen auffhaltet und verhinderet / daß sie nit fortschreitten auff dem Weeg ihres ewigen Heyls? die jenige seynd es / welche sich gebrauchen lassen / als Dolmetschen deß Teuffels. Will ein Kauffmann Handelschafft treiben über Meer mit Außländeren / deren Sprach er nit versteht / was thut er? er nimbt einen Dolmetsch zu sich in das Schiff / welcher der Sprach kundig ist. Wie vil Menschen seynd glückseelig bey ihrer Unwissenheit / die noch nit verstehen / was die Unkeuschheit ist? Der Teuffel sagt ihnen etwan in ihrer Phantasey etwas unehrbahres / sie verstehen es nit / wissen nit / was es ist. Alsdann sagt der Teuffel: so komme dann mein Dolmetsch / und erkläre diſem Knaben / oder diser Jungfrau / was sie noch nicht versteht. Durch solche Dolmetschen / sagt Guilielmus Lugdunensis, erhaltet der Teuffel / was er für sich selber nit zuwegen bringen kan: Ubi nec diabolus potest aliquid facere per se, ibi facit vetula. O ihr verruchte Zungen deß Teuffels! O ihr Lehrmeister der Boßheit! schämet ihr euch nicht / daß ihr ärger seyd / als der Teuffel selber? schämet ihr euch nicht / daß ihr Verräther seyet der Christlichen Gemein? förchtet ihr euch nit / daß ihr Mordbrenner seyet der Hertzen? erschröcket ihr nit / daß ihr einen Gottlosen Krieg führet wider JEsum Christum / welchen die Seelen so vil gekostet haben /

Guilielm. Lugdun. Peril. de mag.

ben / die ihr verführet / und in das Verderben bringet? Es sagt der weise Mann / daß dergleichen Leuth schädlicher seynd / als die Höllen selber: Utilis potiùs infernus, quàm illa. Es ist die Höll nit so schädlich / als sie / wer sie? die kuplerische Zungen / welche da zu der Unkeuschheit andere anführet: Lingua tertia mulieres viratas ejecit. Die dritte Zung hat mannhaffte Weiber ins Verderben gebracht. Was ist das für ein Zung? Liranus sagt: Lingua mediatricis adulterorum. Die Zung einer Kuplerin / die sie mit Ehebrecheren verkuplet. Was für ein Straff ist / die nit gleich folgen soll auff eine solche Boßheit? was für ein Pest solle man nit förchten? der heilige David nennet dergleichen Leuth Lehrmeister / welche auff der Cantzel der Pestilentz sitzen: Et in cathedra pestilentiæ non sedit. Und dises darumb / weil sie andere sündigen lehren / wie ein Lehrmeister auff der Schuhl-Cantzel. Also sagt der heilige Bernardus: Sedet, qui docet, faciens peccare alios. Diser sitzt auff der Cantzel der Pestilentz / welcher andere sündigen lehret. Er erkläret weiter die vier Füß dises Cantzel-Stuhls / nemblich die Boßheit / die Verachtung GOttes / die Unschamhafftigkeit / und die Trügerey: Horum doctrina est quasi pestilentia, multa loca occupans & vastans. Ihr Lehr / sagt er / ist wie die Pestilentz / die sich weit außbreitet / und grossen Schaden verursachet. Sie lehren die Pestilentz indem sie andere sündigen lehren / und Ursach seynd solcher Laster / welche GOtt mit der Pest straffet: Horum doctrina est quasi pestilentia.

Eccli. 28.

Liran. ibi.

Pſal. 1.

S. Bernard. ſerm. 35. in parvis.

18. Wer ist noch mehr / der das Ampt deß Teuffels vertritt / und die Seelen auff dem Weeg der Tugend aufhaltet? Der jenige ists / der die Fromme / welche GOtt zu dienen begehren / verspottet / und ihnen dardurch gleichsam Fußstrick anwirfft / daß sie nit fortschreiten können auff dem Weeg der Tugend / welches Salvianus seiner Zeit hoch betauret / und noch betauren konte / wann er zu unseren Zeiten lebte. Ist es nit wahr / sagt er / wann einer auß den Cavalieren sich der Andacht ergibt / so verliehret er bey anderen die Ehr vil mehr / als wann er seinen König verrathen hätt? Si quis ex nobilibus ad Deum converti cæperit, statim honorem nobilitatis amittit. Wie spottet man seiner? was lächerliche Nahmen gibet man ihme? O was ist dises (schreyet auff Salvianus) ist es dahin kommen unter den Christen / mit der Ehr JESU Christi / daß es für ein Unehr geachtet wird / wann einer Christo dienet? Quantus in Christiano populo honor Christi est, ubi religio ignobilem facit? Was ist da für ein Religion / wo einer umb sein Ehr kommt / und verachtet wird / allein darumb / weil er fromm und tugendhafft seyn will. Dardurch geschicht (schliest der heilige Bischoff) daß die Leuth gleichsamb genöthiget werden / lasterhafft zu seyn / damit sie nit in Verachtung kommen / wann sie tugendhafft wären: Ac per hoc omnes quodammodo mali esse coguntur, ne viles habeantur. O wie viler Bekehrung / und Fortgang in der Tugend wird hierdurch verhinderet / und hintertrieben? solle es aber wohl möglich seyn / daß die Tugend also verachtet / und verfolgt werde unter den Christen? sollen solche gifftige Kroten in dem Weinberg der Kirchen gefunden werden / welche nit zulassen / daß der Weinberg grüne / und Frucht bringe? sollen solche Nachteulen zu finden seyn / welche nit leyden mögen das Liecht der Wahrheit? was wurdest du gedencken von einem / der kein Crucifix in der Kirchen haben wolte? was wurdest du urtheilen von einem / welcher ein Kind / welches sein eigne Mutter allererst zur Welt gebohren hätte / dasselbe vor ihren Augen erwürgte? was wurdest du halten von dem jenigen / welcher dahin trachtete / daß einer / der erst auß der Gefangenschafft der Türcken erlöset worden / wider gefangen wurde? Alles dises urtheile von dir selber / wann du die jenige verspottest / und verlachest / welche sich dem Gottesdienst ergeben: dann also wilst du in der Kirchen nicht leyden / das heylsame Creutz der Buß; du erstöckest die Tugend / welche erst gebohren ist / da es doch die heilige Mutter / die Christliche Kirchen / so vil gekostet hat / sie an das Liecht zu bringen; du befleissest dich mit deiner Verachtung den jenigen wider in die Gefangenschafft deß Teuffels zu bringen / der von derselben erlediget worden. Siheſt du jetzt die stehende Wasser? so förchte dann die Pest / und Fäulung / so darauß durch dein Schuld entstehet: dann wann GOtt über den Pharao ein schwehre Pest geschickt: Peſtis valdè gravis, zur Straff / wie Rupertus sagt / daß er die Kinder deß Volcks Israels ertrincken lassen / damit sie nit erwachsen konten zu dem Dienst deß wahren GOttes: Occisoribus infantium filiorum Israël mors; in aquis eorum consecutura, approximat. Was wird dann nicht über die jenige kommen / welche die Tugend gleich in der Geburth erstöcken?

Salvian. l. 4. de Prov.

Exod. 9.

19. Aber weiter! was für ein Verderbung der Sitten entstehet nit / wann man andere zur Sünd anreitzet? O ihr Gesellschafften / und Zusammenkunfften. O wie vil siehet man aber dergleichen Anreitzungen / sonderlich zur Unehrbahrkeit / aller Orthen / in den Häuseren / auff den Gassen / bey den Gesellschafften? Es seynd ja diſe Leichtfertigkeiten so gemein / daß man sie gar nicht mehr achtet. Heist dises nit / deß Teuffels Ampt vertretten? Aber was sage ich? es seynd gewiſe Teuffel / sagt Guilielmus Lugdunensis, welche ihrer edlen Natur ingedenck / sich gar schämen / andere zur Unlauterkeit anzureitzen: Sunt aliqui dæmones, qui memores suæ antiquæ nobilitatis non dignantur de luxuria tentare. Und soll man unter den Christen / und zwar auch bey dem Adel sich nit schämen / andere zu dergleichen Ungebühr zureitzen? man wird villeicht

Perald. Tr. de lux. 1. p. c. 3.

Ey verflucht sey diser Schertz/ wordurch das Reich der Unkeuschheit erweiteret wird/ sonderlich da man dergleichen Schertzen auch bey den jenigen sihet/ die es verwehren/ und straffen solten/ ohne daß sie bedenckten den Schaden/ der bey anderen auß solcher Aergernuß entstehet. Bey dem Propheten Osee, da GOtt von der glückseeligen Seel redet/ mit welcher er sich durch die Gnad vermählet/ als mit seiner Gesponß/ sagt er/ sie werde ihn alsdann ihren Bräutigamb nennen; sie solle ihn aber nit nennen mit dem Nahmen Baali. Et erit in die illa, ait Dominus, vocabit me, vir meus, & non vocabit me ultra Baali. Was heist dann dises Wort Baali? daß GOtt nit will/ daß ihn die Seel/ sein Gesponß/ also nennen soll? Baali (sagt P. Caspar Sanchez) heist so vil/ als mein Bräutigamb/ oder mein Herr: Baali, id est, virum meum, aut Dominum meum. Wann aber GOtt disen Nahmen/ mein HErr/ mein Bräutigamb/ von seiner Gesponß gern höret/ warumb verbiethet er ihr dann so ernstlich den Nahmen Baali? O wie eyfferet GOtt! sagt gemeldter Lehrer: Wahr ist es zwar/ daß Baali eben das heist; dieweil aber dises Wort auch denen Götzen gegeben wird/ und also einen zwey-deutigen Verstand hat/ so will er nicht/ daß die Seel/ welche ihn liebt/ eines solchen Worts sich gebrauche/ welches übel außgedeutet werden kan. Wordurch GOtt zu verstehen gegeben/ daß man keine solche Wort fürbringen solle/ welche zwar für sich selbst nichts ungebührliches bedeuten/ aber doch übel können außgelegt/ und verstanden werden:

Sanch. ibi. Ne quod verbum loquamur, quod aliquid oleat, aut magis liberum, aut minùs pudicum, qualia sunt verba, quæ licèt non nefaria, tamen propter Paronomasiam, aut soni affinitatem, aliquid possunt olere nefarii. O zweydeutende/ übel lautende/ unehrbahre Reden! wie sehr mißfallen sie GOtt! auch an ihnen selber! was will ich erst sagen von dem Schaden/ so darauß entstehet? wie offt hat ein unehrbahre lasterhaffte Gemeinschafft/ welche vil Jahr lang gedauret/ ihren Anfang genommen von deme/ was ihr nur einen Schertz nennet/ wordurch aber die Maur der Keuschheit untergraben/ und gefällt worden.

20. Wie wann dises nur an weltlichen Orthen geschähe/ aber so gar auch in denen GOtt geheiligten Kirchen/ und was noch erschröcklicher ist/ in den Geistlichen Clösteren/ und Clausuren der Gesponsen JESU Christi? sollen Leuth gefunden werden/ die unter den Augen Christi JEsu/ der in dem heiligen Sacrament gegenwärtig ist/ sich unterstehen dörffen die Seelen zu versuchen/ und zu verführen? soll ein solche Boßheit verübt werden auch gegen den GOtt verlobten Closter-Jungfrauen bey den Red-Gitteren? soll man auß solchen Gitteren gleichsamb ein Garn machen/ die Dauben zu fangen/ welche Christus ihme allda versammlet hat? Glaubet mir/ wann das geschicht/ so ist sich gar nit zu verwunderen/ wann GOtt die Pest und allerhand Plagen schickt/ dergleichen Sacrilegien abzustraffen. Ihr werdet dises klar sehen auß deme/ was die Göttliche Schrifft erzehlet. Salmanasser, der Assyrier König/ hat das Volck Israel gefangen nach Babylon geführet/ damit aber das Jüdische Land nit gantz öd und verlassen stunde/ hat er dargegen vil Babylonier dahin geschicket/ die es bewohnen solten. Dieweil sie aber Heyden waren/ so der Abgötterey gewohnt/ haben sie auch in dem Land Israel dieselbe fortgesetzt. Das wolte der erzürnte GOtt nit gedulden; er hat grausame Löwen unter sie geschickt/ welche die Abgötterer angefallen/ und zerrissen. Die Schrifft sagt: Cúmque ibi habitare cæpissent, non timebant Dominum, & immisit in eos Dominus, Leones, qui interficiebant eos. Als sie daselbst anfiengen zu wohnen/ förchteten sie den HErrn nicht/ und der HErr sandte Löwen unter sie/ die sie umbrachten. Ein grosse Straff! aber warumb seynd sie also gestrafft worden? Ihr werdet mir sagen/ wegen der Abgötterey. Haben sie aber nit auch in Babylon Abgötterey getrieben? das ist gewiß. Hat sie GOtt allda gestraffet? Nein. Ist dann dise Abgötterey ärger? Ja freylich/ sagt Abulensis, in Babylon haben sie Abgötterey getrieben/ aber das ware ein Heydnisches Land; da konte es GOtt noch eher gedulden: da sie aber solches gethan auch in dem Land/ in welchem GOtt seinen heiligen Tempel gehabt/ allwo er sonderbahr hat wollen geehret seyn/ das wolte GOtt nit leyden; er hat es nicht ungestrafft gelassen. Deus (sagt Abulensis der grosse Lehrer) non immisit Leones contra gentes istas, solùm quia colebant Idola, sed quia erant in terra, pertinenti ad Cultores Dei, & in ea non colebant Deum. O ihr Christen! GOTT kan wol zuweilen zusehen/ und mit der Straff innhalten/ wann man zu Babylon/ an einem weltlichen ungeweyhten Orth sündiget: wird er aber verunehret in heiligen Orthen/ in den Kirchen und Gottshäuseren; da zittret: dann dise Vermessenheit pflegt GOtt nit zu gedulden. Da ist zu förchten/ daß GOtt nit außschicke seine Löwen/ das Sterben und Pestilentz/ dise Gottlosigkeit abzustraffen. Auß solchen stehenden und faulen Wasseren entstehet die Pest.

4. Esdr. 2.

Der fünffte Absatz.

Der eytle und unehrbahre Kleyder-Pracht ist den heiligen Englen zuwider / und verdient die Pest von GOtt.

21. EIn grosse Ursach / daß die Seelen auffgehalten und verhinderet werden / daß sie nit zu GOtt wandlen / seynd auch die unzimliche und ärgerliche Kleydertrachten / deren man sich anjetzo gebraucht / und mißbraucht in disem Catholischen Königreich und Landen. Es wird erstlich an dem Dienst GOttes dardurch gehinderet der jenige / der sich also eytel kleydet. Wer kan es laugnen? O Christliches Frauenbild / die du mich anhörest / ist es nit wahr / daß du bey disem Kleyderpracht dein Hertz zu GOtt nit recht erhöben kanst? wird nit die Andacht zuruck geschlagen von der eytlen / und gefährlichen Begierd wohl auffgeputzt zu erscheinen? Ist es nit wahr / daß offtermahl unreine Gedancken in deinem Hertzen darbey auffsteigen? sage / was du wilst: gewiß ist es / daß die Keuschheit nit wohl bewahret wird unter der Seyden / und zarter Leinwath / sondern unter den Dörneren der Mortification, und bey einem einfältigen züchtigen Auffzug. Dises zeigt an deß Moyses Dornbusch / der nit verbrunnen ist: Videbat, quòd rubus arderet & non combureretur. Bey den Dörneren der Abtödtung / wo man den Leib hart haltet / leydet man keinen Schaden von dem Feur der Unlauterkeit. Wann ein Vögelein / da es mit seinem Gesang den Schöpffer loben solte / sich vergafft an den Bänderen / wormit das Käfig etwan gezieret ist / kan es bald daran verwicklet und ertrotzlet werden. O Zierathen und Kleyder-Pracht! O Galanteryen / und Eytelkeiten bey einem Christen / der allein darumb lebt / daß er GOtt liebe / und lobe. O wie vil haben Strick und Maschen gefunden / daran ihr Keuschheit ersticket ist / eben an den jenigen Zierathen / an welchen sie ihr Freud gehabt haben. Ihr werdet mir vielleicht sagen / die Judith seye keusch gewesen / und habe den unreinen Holophernes überwunden / wiewohl sie sich stattlich geziehret / und auffgeputzet: Et omnibus ornamentis suis ornavit se. Wahr ist es; aber dises ist auß absonderlichem Antrieb / und Einsprechung deß heiligen Geistes geschehen. Wahr ist es / Judith hat sich geschmuckt; aber dises hat sie gethan / die Stadt Bethulia von der feindlichen Belagerung zu befreyen. Wahr ist es / Judith hat sich gezieret / zuvor aber hat sie das Cilicium, oder härine Kleyd getragen / und sich mit fasten und betten bewaffnet. Wahr ist es / Judith hat den Holophernes überwunden / sagt ein fürtrefflicher Schrifft-Außleger; aber zur Zeit da er geschlaffen hat. Man kan etwan bey zierlicher Kleydung auch die Begierlichkeit überwinden / wann sie schlafft; aber nit so leicht / da sie nur gar zu fast erweckt ist: Suus ille Holophernes consopiri potuit; at hostis noster, vel nobis dormientibus, vigilat. Holophernes hat können eingeschläffert werden / aber unser Feind wachet / auch da wir schlaffen.

Exod. 3.

Judith. 10.

Oliv. l. 8. Serm.

22. Ich komme zu noch grösserem Schaden / welcher durch solche Eytelkeit bey dem Neben-Menschen verursacht wird. Ist ihm nit also / daß / indem die Augen in Ansehen deß unehrbahren Auffzugs sich vergaffen / manchesmahl böse Gedancken und Begierden in dem Hertzen entstehen? O wie vil Sünden werden dardurch verursacht? ich will jetzt nichts sagen von Wucher und anderer Ungerechtigkeit / die man begeht / damit der Pracht könne unterhalten werden: wie viler Seelen Verlurst ziehet nach sich die Unkeuschheit / welche erweckt wird durch leichtfertigen Auffzug? Wie recht hat der ehrwürdige Avila zu einer Frauen Sancha Carrillo genannt / da sie in so eytlem Pracht in den Beichtstuhl gangen / gesagt. O mein Frau / wie übel riechet diser Pracht nach der Höllen! es wunderet mich / daß sie den so üblen Geruch nicht selbst gemerckt: aber der grosse Diener GOttes hat ihr denselben also zu erkennen gegeben / und sie also bewögt / daß sie hernach ein Wunderwerck der Tugend worden ist. Merckest du nit / O Christliche Frau / die pestilentzische Dämpff / welche dein Eytelkeit in der Seelen erwecket? Es berichten dich ja dessen die Prediger / und Beichtvätter; ja der heilige Apostel Paulus selbst. Er sagt / das Weib soll einen Schleyer auff dem Haupt haben / sonderbahr in der Kirchen / umb der Englen willen: Debet mulier velamen habere super caput suum, propter Angelos. Das sagt er nit darumb / daß die Engel ein Gefahr hätten bey solchem Auffzug / sondern dieweil sie grosse Sorg für die Seelen tragen / und derentwegen beleydiget werden / wann ein Weibsbild daher kommt / welche die Pfeil der unreinen Liebe außschiesset / und mit ihrem unehrbahren Auffzug den Seelen Aergernuß gibt / und sie umb das Leben der Gnad bringt: Propter Angelos (sagt Guilielmus Lugdunensis) ne scilicet offendat Angelos, occidendo homines, quos ipsi custodiant. Wer kan zweifflen an den höllischen Dämpffen / welche von diser Eytelkeit über sich steigen?

1. Cor. 11.

Perald. Tr. de superb. habit.

23. O Hispania! O Granada! wie konte ich dir eben das sagen / was der Ehrwürdige Simon Cassia der Stadt Florentz gesagt / als er sie wegen Ergiessung der Wasseren in grosser Gefahr gesehen! Wache auff / wache auff Florentz / sagte er / auff diser Streich / und bessere doch einmahl die ärgerliche Eytelkeit deiner Weibsbilderen: Corrige tuarum fœminarum improbam vanitatem. Mache

Cassia Ep. 1. ad Florent.

ein ernstliches Gesatz / daß sie mit blossem Haltz / Hertz / und Schulteren nit herein gehen: Ne extendant humeros, pectus, statutis immobilibus coerceantur. Was ist dises / redet er mit Florenz, oder mit Granada? Höre / O Granada, was er Prophetischer Weiß der Stadt Florenz angekündet: Quia nisi debitè corrigaris, hæc damna, quæ pateris, tibi dico, initia esse pejorum. Wann du dich nicht / wie sichs gebühret / besseren wirst / so sage ich dir / daß dises / was du jetzt leydest / nur der Anfang seye noch grösserer Ublen. Höre / O Granada! was diser Ehrwürdige Mann dir vorsagt; aber höre zugleich / was dir auch GOtt selber sagt in dem Buch Deu-
Deuter. 32. teronomii: Si acuero, ut fulgur gladium meum, & arripuerit Judicium manus mea, reddàm ultionem hostibus meis. Wann ich meinen Degen / als wie einen Blitz schicken wird / und wann mein Hand das Urtheil ergreiffen wird / so will ich Rach an meinen Feinden üben. Unter dem Nahmen deß Blitz trohet er den Donnerstreich / sagt der
Perer. l. 4. in Daniel. gelehrte Pererius: Nomen fulguris pro vocabulo fulminis positum est. Der Donnerstreich hat etwas Pestilentzisches an sich / sagt gemeldter Pererius: inest fulminis vis pestifera. Darumb ist es eben so vil / als wann GOtt den Sünderen mit der Pest trohete. Warumb sagt aber GOtt nit klar / daß er die Pest über die Sünder schicken wolle? warumb einen Donnerstreich? darumb / damit man verstehe / über was für Sünder dise Drohung gehe. Es entstehet offt unter den Seydenwürmen / sagt der heilige Antonius von Padua, ein gählinges Sterben? wisset ihr woher? von Blitzen und Donneren: S. Antonius Pad. let. 2 Tom. quæ Liebet. V. Vacans. Si tonare, & fulgurare contigerit, mori, tunc solent. Wann es donnert und blitzet / so pflegen sie zu sterben. So bringt dann der Blitz und Donner das Sterben unter die Seydenwürm. Nun sagt GOtt / er wolle seinen Degen spitzen / als wie einen Blitz: Si acuero ut fulgur gladium meum. Förchtet euch ihr Seydenwürm; förcht dir / du eyler Kleyder-Pracht: dir wird angetrohet der Blitz und Donnerstreich / nemblich die Pest: Inest fulmini vis pestifera. Der Donnerstreich hat ein pestilentzische Würckung.

Der sechste Absatz.

Das böse Exempel der Christen / nöthiget GOtt / daß er die Pest über sie schicke.

24. Ich will jetzt bey dem Beschluß nichts sagen / wie die Seelen den stehenden und faulenden Wasseren gleich werden wegen der Sorglosigkeit der Oberen / der Herrschafften / und der Hauß-Vätteren gegen ihren Kinderen / Ehehalten und Unterthanen. Worauß doch ein überauß grosse Verderbung der Sitten aller Orthen entstehet. Dann wann ich einen jeden insonderheit fragen solte / warumb er von der Christlichen Lehr so wenig / oder gar nichts wisse / so wird er eben das antworten / was der Gichtbrüchige in dem Evangelio geantwortet: Hominem non habeo. Ich habe keinen Menschen. Ich weiß dise Ding nit / dieweil ich keinen Seelsorger / kein Herrschafft / und keinen Vatter hab / der mich unterweisete. Warumb ligt ein anderer so lang kranck an der Seel / und verharret in der Unkeuschheit / in dem Wucher / oder in anderen Lasteren? Er wird sagen: Hominem non habeo. Ich hab keinen Menschen. Ich hab kein Obrigkeit / die mich darumb straffe; keinen Prediger / der mir ernstlich zuspreche; keinen Beichtvatter / der mir die Absolution versage; keinen Nebenmenschen / der mich ermahne: Hominem non habeo. Aber ich will von disem allem dermahlen nichts weiters melden / damit ich euch das jenige vorhalte / welches noch vil grösseren Schaden verursachet / nemblich das böse Exempel / so dem Nebenmenschen gegeben wird. Dises / dises verhinderet die Seelen am allermeisten an ihrem Fortgang in der Tugend: dises verursachet die gröste Verderbung der Sitten / derentwegen die Straff der Pestilentz billich zu förchten. Zu diser Lehr kan uns den Weeg bahnen der buchstäbliche Verstand einer gewisen Schrifft-Stell. Es befande sich der König der Moabiten mit einem mächtigen Kriegs-Heer dreyer Königen umbgeben / nemblich deß Königs von Israel / deß Königs von Juda / und deß Königs von Edem. Da er sich in der äusersten Noth befunden / hat er ein solchen Schluß gefasset / über welchen sich alle Welt verwundert. Er hat auff der Stadt-Maur in Gegenwarth deß gantzen feindlichen Kriegs-Heer ein Opffer geschlachtet / und zwar seinen
4. Reg. 3. eignen Sohn und Erben. Obtulit holocaustum super murum. Als dises die drey Königen gesehen / haben sie alsbald / wie die Schrifft sagt / die Belagerung auffgehebt. GOtt aber war wider dieselbe König sehr erzürnet: Et facta est indignatio magna in Israel (Pagninus liset / & fecit ira magna super Israel) statimque recesserunt ab eo. Es war ein groß ser Zorn über Israel / und sie seynd gleich von ihm abgezogen.

Allhier seynd vil Ding zubeobachten: was hat den König von Moab zu einem so unmenschlichen Opffer bewögen können? und was hat die drey König bewögt / von der Belägerung abzuziehen? und warumb erzörnet sich GOtt so sehr wider dieselbige? wann wir auff dise letzte Frag werden Antwort finden / so werden die zwey erste auch leicht zubeantworten seyn. Woher entstunde dann der Zorn GOttes / diser Rabbi Salomon

Lyran. ibi. lomon sagt / und Lyranus mit ihme / Cecidit pestilentia, & mortalitas in Exercitu Israël, die Pest / und grosses Sterben ist in das Kriegs-Heer deß Königs von Israël, und von Juda, eingerissen. Was war die Ursach diser Straff? villeicht / weil sie die Belägerung auffgehoben? aber eben wegen der eingefallenen Pest seynd sie genöthiget worden / solches zu thun: Et sic fuerunt compulsi recedere ab obsidione, sagt Lyranus. Warumb ist dann die Pest entstanden? villeicht wegen deß grausamen Schlacht-Opffers / deß Königs von Moab? Aber dises ware sein Schuld; nit aber deß Volcks Israël, sagt hierzu Burgensis: vor GOtt waren die Israeliten daran schuldig. Aber wie? als der König von Moab das Glück deß Volcks Israel gesehen / da fragte er seine Weise / was die Ursach dessen wäre? sie antworteten ihm / daß ihr Glück daher käme / weil sie dem Götzen Moloch ihre Kinder auffopfferten: dises hat den König von Moab bewogen / daß er seinen erstgebohrnen Sohn demselben Götzen auffgeschlachtet. Dieweil dann GOtt gesehen / daß dises unmenschliche Opffer nur geschehen wegen deß bösen Exempels der Israeliten / welchem der König von Moab nachgefolgt / so hat er ihnen die Pest zugeschickt. Burgens. in 4. Reg. 3. Ex quo, (sagt Gurgensis) indignatio DEI fuit super populum Israel, eo quòd peccata eorum præbebant Exemplum pernicioſum, ut & aliæ gentes graviter peccarent. Auß diſem ist der Zorn Gottes über das Volck Israel kommen / weil sie mit ihrem bösen Exempel Ursach gewest / daß auch andere Völcker gesündiget. O ruchloses Leben der Gemeynd! was ist Ursach daran / als das böse Exempel? warumb ist die Jugend so leichtfertig? warumb seynd die Mägdlein so üppig? woher kommt es / daß auch kleine Kinder schon schelten und fluchen? was ist die Ursach / als dieweil sie diſes an anderen sehen / und hören? O Priester / O Vorsteher / O Hauß-Väter! O ihr alle! es sollen alle wissen / daß sie der anderen Sünden zu verantworten haben / denen sie mit dem bösen Exempel vorgangen. Alle sollen förchten / daß GOtt die Pestilentz schicken werde / diſe Seelen-Pest darmit zu straffen.

26. Nun haben wir gesehen / O Christglaubige / unterschidliche Sünder / welche dem Fleiß und Sorgfalt der heiligen Englen widerstehen / indeme sie die Seelen verhinderen / und abhalten von dem Fortgang in der Tugend und Göttlichem Dienst! welches sie in dilerley Weiß thun / durch Schaffen / durch Einrathen / durch Verspotten / durch Anreitzen / durch leichtfertigen Auffzug und Kleider-Pracht / und sonderlich durch böses Exempel / da die heilige Engel nit ablassen / alle Gegen-Mittel darwider anzuwenden. O stehende faule Wasser! O Gottlosigkeit deren / die sie also stehen machen! wie können die heilige Engel vor der Geissel der Göttlichen Gerechtigkeit die jenige bewahren / welche nit allein selbst nit fortschreitten / sondern auch andere nit fortgehen lassen / auff dem Weeg deß Heyls / welchen die Engel ihnen weisen? vilmehr werden die heilige Engel selbst die Göttliche Straffruthen begehren / damit sie dardurch gebesseret werden. GOtt selber hat gesagt / Non dimittat, cùm peccaveris: Er der Engel wird dir nit verschonen / wann du sündigen wirst. Das ist / sagt Cornelius, wann du sündigen wirst / so wird dich dein Engel straffen / auff daß du dich bessereſt: quasi diceret, si pecces, puniet te, der Balaam kan es sagen; deme der Engel mit einem blossen Schwert sich entgegen gestellet. Der Moyses kan es sagen / deme ein anderer Engel auch mit einem blossen Schwert erschinen ist / und getrohet hat / dieweil er seinen Sohn nit beschnitten hatte. O Christglaubige! wir sehen das blosse Schwert an der Pest / die zu nechst bey uns ist. Wer weist / ob nit die Engel diser Stadt selbst diſes Schwert führen auß bestem Eyfer? wollet ihr dann / daß die Pest nit über uns komme? wollet ihr / daß der Engel das Schwert einstecke? so erinneret euch / daß diſes Schwert / nemblich die Pest gleich dem Donnerstreich ist / und daß der Donnerstreich herkommt von den Dämpffen / welche von den stehenden faulen Wasseren auffsteigen. Hören diſe Dämpff auff / so wird auch das Donnerwetter auffhören. Darumb bereuet es / O Christliche Seelen / daß ihr solche stehende und faule Wasser gewesen / gleich denen pestilentzischen Pfitzen: lauffet hinfüran freudig den Weeg der Gebotten GOttes / auß Lieb und Begierd GOtt zu gefallen / der so würdig ist / von euch geliebt zu werden. Seyet nit faul auch in der Andacht gegen den heiligen Englen: erweiſet ihnen täglich eueren Dienst; mercket auff ihre Gegenwarth / schätzet hoch ihre Gutthaten / und seyet ihnen danckbahr: folget ihnen nach in dem Gehorsam gegen GOTT / und in der Liebe und Gutthätigkeit gegen dem Nächsten: setzet also eueren Lauff beständig fort / biß ihr einlauffen werdet in das unermessene Meer der ewigen Seeligkeit. Das wollen wir / O barmhertzigister HErr / und GOtt; diſes versprechen wir dir? es reuen uns unſere vergangne Sünden: wir wollen dich hinfüro nit mehr beleydigen. O mein HErr / und GOTT JESU Christe ꝛc. ꝛc.

* * *

Exod. 23.

Cornel. ibi.

Die drey und sibentzigiste Predig/

Und vierdte Abend-Predig in der Kirchen zu S. Egidi in Granada bey der Forcht der Pest / und derselben vierdte Ursach. 1679.

Tu remisisti impietatem peccati mei: pro hac orabit ad te omnis sanctus in tempore opportuno? veruntamen in diluvio aquarum multarum ad eum non appropinquabit. *Psal.* 31.

Du hast mir die Gottlosigkeit meiner Sünd nachgelassen: darfür wird ein jeder Heiliger zu dir betten zu gelegener Zeit: jedoch wan grosse Wasser-Flüß hereinbrechen / so werden sie zu ihm nicht nahen.

Eingang.

1. ES hören noch nit auff die förchtliche Trohungen der Göttlichen Gerechtigkeit: darumb sollen auch die Prediger nit auffhören / dieselbe kund zu machen. Die Trohungen GOttes erscheinen bey so vilen Kranckheiten / und bey so naher Pest; darumb sollen die Prediger dieselbe nit verschweigen / damit man sie erkenne / und sich dieselbe zu Nutz mache. Es ist einstens Christus JEsus in das Schiff Petri hineingestigen / sagt der heilige Lucas, und als er ihm befohlen / das Netz zum Fischfang außzuwerffen / entschuldigte sich Petrus mit disen Worten: Præceptor per totam noctem laborantes nihil cœpimus. Meister / wir haben die gantze Nacht gearbeitet / und nichts gefangen. Nichts destoweniger auff dein Wort / und Befelch / will ich das Netz noch einmahl außwerffen / in verbo autem tuo laxabo rete. Dises hat er gethan / und ein überauß grosse Menge Fisch gefangen: concluserunt piscium multitudinem copiosam. Dises war ein wunderbarlicher Fischzug: aber wem hat man ihn zuzuschreiben? es werden etliche sagen / dem grossen Glauben / und Vertrauen Petri; dann ob er gleich in der Fischerey wohl erfahren gewest / und gewust / daß die Fisch in der Nacht leichter zu fangen / als bey dem Tag / so glaubte er dannoch / wiewohl er die gantze Nacht umbsonst gearbeitet / so werde er doch bey dem Tag auff Christi Wort einen guten Zug thun. Der heilige Macharius sagt / das Netz außwerffen in der Nacht bedeute das Predigen der Propheten in dem alten Testament / welche nit so vil Frucht geschafft haben / als hernach die Apostel bey dem hellen Tag / nachdeme die Sonn der Gerechtigkeit auffgangen / nemblich Christus. Quando vero sol Justitiæ illucebat, tunc Apostolicum rete laxatum fuit, hoc est, sermones Apostolorum, & magnam hominum prædam adepti sunt. Disemnach sage ich; alsdann wirfft der Prediger das Netz bey der Nacht auß / wann er dunckel ist in seiner Red / und nit deutlich sagt / was er sagen soll: wann er aber die Warheit klar sagt / so wirfft er das Netz beym Tag auß. Nun soll Petrus, und ein jeder Prediger wissen / wiewohl das Fischen auff dem Meer bey der Nacht besser von statten geht / als bey dem Tag / wann man aber bey der Seelen-Fischerey einen Frucht schaffen will / so müsse er das Netz der Evangelischen Warheit bey dem hellen Tag außwerffen / dann wann er in der Dunckle redet / so bemühet er sich umbsonst; nihil cœpimus; Er wird nichts fangen. Sagt er aber die Warheit klar / alsdann wird der Fisch-Zug wohl von statten gehen: Concluserunt piscium multitudinem copiosam.

Mach. apud Cord. in Luc. 5.

2. Es ist / O Christglaubige / ein andere Manier zugebrauchen bey der Seelen-Cur / als in der Leibs-Cur. Wann ein Herr kranck im Beth ligt / ob man ihn etwan schon erinneret / wie es seyn solt / daß er sich zum sterben wohl bereite; so befleist sich doch Jederman / die Gefahr ihm zu verbergen: wann die Leib-Artzten sich miteinander berathschlagen / so thun sie es in Geheimb / daß es der Krancke nit höre. Die trostlose Haußfrau / wann sie draussen lang geweint hat / dannoch wann sie hernach wider zu dem Krancken geht in die Kammer / so trücknet sie die Zäher ab / und erzeigt in seiner Gegenwarth ein fröliches Angesicht; die Freund / und Verwandte thun deßgleichen. Warumb geschicht dises / damit

mit die Forcht des Todes den Krancken nicht noch krancker mache / und die Cur verhindere. Nit also muß man es machen mit den krancken Seelen: man muß ihnen die Gefahr gantz klar vor Augen stellen / damit sie die Artzney desto ehender annemmen / und die Gefahr nicht gröſſer werde; dann die Seel wird vil krancker / wann sie die Gefahr nicht sihet / gleichwie hergegen der Leib krancker wird / wann der Krancke die Gefahr erkennet / weil nun deme also ist / O Christglaubige / so muß ich euch gantz klar und deutlich sagen / daß GOtt über euere Sünden erzürnt seye; Ich muß euch anzeigen / wie uns sein gerechter Zorn die Straff der Pestilentz antrohet; damit wann ihr die Göttliche Trohung / und den Zweck derselben erkennet / ihr daraus den Frucht schöpffet / welchen GOTT dardurch suchet. Was ist diſes für ein Frucht.

3. Lasset euch solches den Königlichen Propheten David sagen. Er sagt von GOTT dem HErrn: Educens nubes ab extremis terræ, fulgura in pluviam fecit; der die Wolcken vom End der Welt herführet / und die Blitz in Regen verkehret. Durch die Wolcken werden die Prediger bedeutet / sagt der heilige Hilarius, und der heilige Augustinus; Prædicatores verbi veritatis suæ. Diſe Wolcken erhöbet GOtt von der Erden: zu was Zihl und End? eines Theils damit sie den Regen geben der heylsammen Lehr / wie Moyses in seinem Lob-Gesang spricht Concrescat, ut pluvia doctrina mea, fluat ut ros eloquium meum. Andern Theils aber / damit die entsetzliche Blitz der Göttlichen Trohungen von ihnen ausgehen. Und diſes ist / was GOtt dem heiligen Joanni angezeigt hat in seiner Offenbahrung. Er hat siben Engel gesehen / einen jeden mit einer Harpffen in der Hand / welche das Gesang Moyses und des Lambs gesungen. Habentes citharas DEI & cantantes canticum Moysis, & Canticum Agni. Sehet ihr da die Prediger mit der hell-lautenden Harpffen der heiligen Schrifft / singende das Lied Moysis / wordurch das alte Testament bedeutet wird; und das Lied des Lamms / wordurch verstanden wird das neue Testament? Aber gleich darauf hat der heilige Johannes gesehen / daß man diſen Englen siben guldne Schaalen gegeben / die voll waren des Zorns GOttes / damit sie diſelbe ausschütteten über die Erden: Dedit septem Angelis, septem phialas aureas, plenas iracundiæ Dei. Verstehet ihr das Geheimbnuß? man nimbt von ihnen hinweg die Harpffen / und das Gesang / und gibt ihnen darfür die Schaalen des Zorns / damit die Engel / das ist / die Prediger wissen sollen / daß ihr Predigen nicht allzeit seyn müsse ein lieblicher Harpffen-Schlag / und Gesang zur Freud und Beluſtigung der Zuhörer; sondern auch ein Schaalen des Zorn GOttes / die Sünder durch Trohungen zu erschröcken: Plenas iracundiæ Dei. Was sagt jetzt David: Fulgura in pluviam fecit, er hat den Blitz zum Regen gemacht für die Erden. Wie? soll aus dem Blitzen ein Regen werden? ja sagt der grosse Augustinus, dann das Zihl und End der Göttlichen Trohungen ist / der Regen seiner Gnaden / und Hülff-Mittlen / damit die Erden wider fruchtbar werde / und die Sünder würdige Früchte der Buß bringen; fulgura in pluviam fecit. Das ist / sagt der heilige Lehrer; Minas ad misericordiam flexit, de terroribus irrigavit. Der Blitz / die Trohung / erschröcket zwar; aber diſer Schröcken verkehret sich in einen fruchtbahren Regen / wann sich der Sünder aus heylsamber Forcht besseret: Corruscatio terruit te, (seynd die Wort Augustini) sed cùm pœnitentiâ corrigeris, in pluviam vertitur fulguris terror.

Oder wir wollen sagen / daß / gleichwie der Blitz aufhöret / wann der Regen anfangt / also wann der Regen der Lehr die Erden des Sünders befeuchtiget / und zubereitet / daß sie die Frucht der Buß und Besserung bringet / so wird darauf das Blitzen der Göttlichen Trohungen ein End nemmen. Lorinus sagt: Quando nubes fulgurantes resolvuntur in pluvias, cessant fulgura. So erhöbet dann GOTT die Wolcken der Prediger von der Erden; Educens nubes ab extremo terræ, daß sie den Blitz von sich geben der Trohungen / damit sie den Sünderen ein Forcht einjagen der Göttlichen Gerechtigkeit / und hernach sich verkehren in einen heylsamen Regen der Göttlichen Einsprechungen: Fulgura in pluviam fecit: worvon die Erden fruchtbar gemacht werde / daß sie die Früchten der Buß herfürbringe / wornach das Blitzen der Trohungen aufhöre: Fulgura in pluviam fecit. GOtt gebe / meine Christglaubige / daß es also geschehe / daß GOtt die Früchten der Buß erhalte / die er verlanget / und durch mich suchet. Umb diſer Ursach willen bin ich anheut des Vorhabens / auch die vierdte so wol natürliche als sittliche Ursach anzuzeigen / woraus die Pest entstehet / und derentwegen wir diſelbe zu förchten haben / wañ wir schon zu den Heiligen GOttes unser Zuflucht nemmen / und Hülff bey ihn suchen. Lasset uns hierzu GOTT umb seine Gnad anruffen / damit ich diſes mit solchem Geist vortragen möge / wie es die Sach erfordert / und ihr es mit dem jenigen Nutzen anhöret / den ihr suchen sollet / vermittelst der mächtigen Fürbitt MARIÆ, der Königin aller Heiligen / die wir mit dem gewöhnlichen Gruß verehren wollen. Ave Maria.

Tu remisisti impietatem peccati mei, pro hac orabit ad te omnis Sanctus in tempore opportuno, veruntamen in diluvio aquarum multarum ad eum non approximabunt. Ps. 31.

Du hast mir die Gottlosigkeit meiner Sünd verzyhen: für dises werden dich bitten alle Heiligen zu bequemer Zeit; wann aber grosse Wasser-Güß einbrechen / werden sie zu ihm nicht nahen. Psalm. 31.

Der erste Absatz.

Von der Macht / und Krafft der Verdiensten der Heiligen GOttes / damit uns GOtt von der Pest erlöse.

5. Es bewohnen die grosse Stadt GOttes / das Himmlische Jerusalem jene sigreiche Seelen / welche die Welt / den Teuffel / das Fleisch / und alle Gefahren überwunden haben / und mit den Palmen-Zweigen in ihren Händen / in jene triumphierende / und friedsame Stadt eingangen seynd / als glückseelige Himmels-Burger ewig darinnen zu leben. Sie seynd die adeliche Hoffherren in jenem ewigen Pallast der unendlichen Majestät GOttes / ihres höchsten Königs / mit ihm ewig zu regieren in dem Himmel / dieweil sie ihme treu gewest seynd auf Erden. Anjetzo seynd sie Burger / welche zuvor Frembdlinge waren: Jetzt seynd sie zu Hof in gröſten Ehren / die zuvor auf dem Land im Dorff gelebt: Jetzt sitzen sie an dem Disch des HErrn in allem Uberfluß / die zuvor so schlecht gelebt: Jtzt seynd sie in dem Vatterland / die zuvor in dem Elend herumbgezogen. O mein GOTT! sagt David / wie weist du deine Freund zu Ehren zubringen: Nimis honorati sunt amici tui DEUS. Die seynd über alle massen geehret / nit nur mit der hauptsächlichen Glory- und Seeligkeit / welche in der klaren Anschauung GOttes bestehet / sondern sie haben auch die Ehr / daß sie durch ihre Verdienst und Fürbitt auch uns / die wir noch in disem Jamerthal auf Erden seynd / Hülff laisten / und Gnaden erweisen können. Per eos, (sagt der Englische Lehrer) Divina Charitas in nos suum effectum infundit. Durch sie schittet die Göttliche Gütigkeit ihre Gnaden über uns aus. O was grosse Zuversicht / und Vertrauen solte dises bey uns erwecken in gegenwärtiger Forcht.

6. Lasset den Königlichen Propheten David in meinem angezogenen Spruch reden: Tu remisisti impietatem peccati mei. Du hast mir nachgelassen die Gottlosigkeit meiner Sünd; Pro hac orabit ad te omnis Sanctus: umb dises werden dich bitten alle Heilige. Lasset uns dise Bitten den Englischen Lehrer auslegen / und erklären. Die Heiligen / sagt er / bitten für uns in dem Himmel auf zweyerley Weiß; die erste ist / daß sie mit austrucklicher Bitt bey GOtt für uns anhalten / damit er uns helffe in unseren Nöthen. Die andere Weiß für uns zu bitten geschicht durch ihre Verdienst / welche immerdar vor den Augen GOttes seynd / und auch stillschweigend anhalten / daß GOtt in Ansehung derselben uns gnädig sich erzeige: Uno modo oratione S. Th. in expressa, dum votis suis aures divinæ Clemen- addit. q. 72. tiæ pro nobis pulsant; alio modo, quasi oratione interpretativâ, scilicet per eorum merita, quæ in conspectu ejus existentia non solum eis cedant ad gloriam, sed sunt etiam nobis suffragia & orationes quædam. Seynd dann ihre Verdienst / so uns Hülff und Gnad zuwegen bringen können? der heilige Text wird uns dises lehren.

7. Es befande sich der König Ezechias in einem sehr betrübten Zustandt / als der König Sennacherib die Stadt Jerusalem hart belägeret hat. Er hat seine Kleider zerrissen; er hat ein härines Kleyd / oder Cilicium angelegt; er hat ein langes und cyfferiges Gebett zu GOtt gethan / und umb Hülff und Rettung der Stadt angehalten. Da hat ihn GOtt getröstet / und hat ihm durch Isaiam den Propheten sagen lassen; er solle sich nicht förchten / Sennacherib werde nit hinein in die Stadt kommen / und gar keinen Pfeil hinein werffen / sondern eben den Weeg wider zuruck ziehen / den er kommen ist: Non ingredietur urbem hanc, nec mittet in eam sagittam; per viam, qua venit, revertetur. Und ich will (sprach der HErr) dise Stadt beschirmen / und ihr helffen umb meinen selbst eignen Willen / und umb meines Knechts Davids willen: Protegámque urbem hanc, & salvabo 4. Reg. 19. eam propter me, & propter David servum meum. Wer soll sich nit verwunderen / daß GOtt die Stadt erhalten will aus disen Ursachen / nemblich wegen seiner / und wegen des Davids? welcher König wurde also reden und sagen / er wolle einem ein Gnad thun wegen seiner / und wegen seines Knechts? freylich kan GOtt der Stadt helffen wegen seiner Gütigkeit: aber warumb wegen des Davids / seines Dieners? Propter me, & propter David servum meum. Ist dises nit seiner

seiner Hochheit unanständig ? Nein / sagt der Heilige Chrysostomus ; sondern es will GOtt dardurch anzeigen / wie er seine Diener ehre / indem er ihretwegen zu Hülff komme. Ware dann David in der belägerten Stadt ? Nein / dann er vil Jahr zuvor gestorben : aber seine Verdienst waren bey GOtt nicht abgestorben : und GOtt wolte zeigen / was bey ihm die Verdienst der Heiligen gelten / und was sie vermögen zu Hülff un Wohlfahrt gantzer Städten. Jerusalem solte wissen / daß sie ihr Errettung von der Belägerung den Verdiensten des Davids zuzuschreiben. Es schadete nit / daß er damahlen nit in der Stadt war / und er schon vor längst gestorben ; es ist genug / daß er einmahl in der Stadt gewest / und ein heiliges Leben darinn geführet hat. Protegam urbem hanc, & salvabo eam propter me, & propter David servum meum. Ich will / (sagt GOtt /) dise Stadt bewahren / und erretten wegen meiner / und wegen des Davids / meines Dieners. Der heilige Chrysostomus sagt : Quasi dicat : hic author erit salutis his, qui tua se perdiderunt desidia, Als wann GOTT sagte / diser wird ein Ursach seyn des Heyls denen / die durch ihre Schuld in Gefahr seynd kommen des Verderbens. Sehet ihr da die Krafft der Verdiensten des Davids.

S. Chrys. hom. 42. in Gen.

8. O Granada ! O du von GOtt hoch begnadete Stadt ! erhöbe deine Augen gen Himmel / so wirst du alldort vil grosse Heilige finden / welche eine geraume Zeit deine Wasser getruncken / welche in deinen Häusern gewohnet / welche auf deinen Gassen herumb gangen. Sihe an den heiligen Apostel Jacobum / den Patronen / und Fürsprecher des gantzen Königreichs Hispanien / der auch bey dir den Saamen des Evangelii ausgesäet. Sihe an den heiligen Cæcilium, deinen sonderbahren Patronen / welcher / damit er dich zu dem wahren Glauben bekehrte / durch welchen du anjetzo geadlet bist / sein Leben in den Flammen des angezündten Scheiterhauffen auf disem deinem heiligen Berg gelassen hat. Sihe an die eilff Heiligen seine Gesellen / welche eben disen Berg mit ihrem Blut genetzet / damit das Evangelische Gesatz / welches sie dir geprediget / niemahl verwelcken solle. Durch dise Gassen ist gleicher Weiß gangen ein heiliger Johannes von GOtt genandt ; ein heiliger Johannes von dem Creutz / und noch vil andere Heilige. Wann dann die Verdienst des Davids so mächtig und kräfftig gewesen / daß GOtt ihretwegen der Stadt Jerusalem geholffen / ob er gleich noch nit in der Seeligkeit gewest ; wann er genennt kan werden der Urheber des Heyls der jenigen Stadt / in welcher er gelebt hat / Author erit salutis : was werden nit vermögen die Verdienst so viler Heiligen / welche nunmehr in der Glory seynd / für das Heyl der Stadt Granada ? wann David allein genug gewest / Jerusalem in der grösten Gefahr zu erhalten / warumb sollen wir nicht hoffen / weil die Stadt Granada so vil Heilige hat / es werde GOTT auch ihr seine Barmhertzigkeit erweisen ? dises ist die Fürbitt der Verdiensten / von welcher David gesagt : Orabit ad te omnis Sanctus. Alle Heilige werden dich bitten.

Der andere Absatz.

Krafft und Nachtruck des Gebetts der Heiligen / zur Bewahrung vor der Pest.

9. Ich schreitte anjetzt zu dem austrucklichen Gebett. Wie ist es ? haben die Heilige villeicht bey ihrer Glückseeligkeit vergessen unserer Armseeligkeit ? oder villeicht weil sie gar nichts mehr zu leyden haben / noch leyden können / haben sie alles Mitleyden gegen uns verlohren ? keines Weegs / sagt der heilige Bernardus) sondern die Heilige seynd nie barmhertziger gegen uns / als wann sie zum allernächsten seynd bey dem Bronnen der Barmhertzigkeit : Neque enim quia impassibilis omninò, ideò & incompassibilis factus est, sed nunc potiùs induit sibi viscera misericordiæ, cùm antè fontem misericordiæ exisiit. Geben sie villeicht nicht Achtung auf unsere Gefahren / weil sie sich in höchster Sicherheit befinden ? Nein / sondern je mehr sie ihres Heyls versicheret seynd / sagt der heilige Cyprianus, je mehr tragen sie Sorg umb das unserige : Jam de sua immortalitate secuti, & de nostra salute solliciti. Ist ihnen etwan unser Verlangen / unser Andacht und Bitt verborgen ? auch diſes nit / sagt der heilige Thomas ; dann sie sehen all unser Verlangen in dem ewigen Wort / als in einem klaren Spiegel : Manifestum est, quòd in Verbo cognoscitur vota, & devotiones, & rationes hominum, qui ad eorum auxilium confugiunt. Weil sie aber diſes alles wissen und sehen / verachten sie etwan unser Bitt ? Nein ; sagt der heilige Bernardus, dann sie haben die Gütigkeit mit ihrem sterblichen Leib nicht hindan gelegt : Non enim cum putredine carnis simul se exuit viscéribus pietatis. Wann sie dann in ihrem Leben so barmhertzig / und gütig gewesen seynd / daß sie für die Sünder gebetten haben / so werden sie anjetzo für uns vil mehrer bitten / weil sie unsere Elend auch vil besser erkennen. Also schliesset der heilige Bernardus ; Si enim dum hic viveret, misertus est peccatoribus, & oravit pro eis, nunc tantò ampliùs, quantò verius agnoscit miserias nostras, orat pro nobis Patrem. Frage jetzt / O Christglaubige / den heiligen Bernardum, ob diſe himmlische Helfferin sich weigeren / oder

S. Bernard. in Vigil. SS. Petri & Pauli.

S. Cyprian. lib. de mortal.

S. Thom. in Addit. q. 72. a. 1.

beschwären für uns zu bitten? Hier zwar auf Erden sehen wir wohl dergleichen Hof-Herren und Favoriten grosser Königen und Herren/ welche ungern daran kommen/ wann sie für andere bitten sollen. Wahr ist es/ sagt Bernardus; aber was ist die Ursach? dieweil sie nemlich vil mehrer auf sich selber Achtung geben/ und ihren eignen Nutzen betrachten/ als den Nutzen anderer Leuthen; sie bitten nicht gern für andere/ dieweil sie förchten/ sie möchten ihnen selber schaden/ und die Gnad des Fürstens verliehren/ indem sie förchten/ sie möchten dem Fürsten verdrüßlich werden/ durch viles bitten für andere. Aber kein solche Beschaffenheit hat es bey den himmlischen Hoff-Herren/ und Freunden GOttes/ des höchsten Königs des Himmels und der Erden. Dann weil sie wissen/ daß sie GOtt nit beschwehrlich seynd/ wann sie schon für andere bitten/ weil sie zumahlen von allem Ubel gantz frey seynd/ und für sich selber nichts mehr zu bitten haben/ so sorgen und bitten sie nur für uns mit gröster Lieb/ sagt abermahl der heilige Bernardus: Bonus Mediator, qui sibi jam postulans nihil, totum in nos transferre desiderat, & supplicantis effectum, & supplicationis fructum. So zweiflet dann gar nicht/ O Christglaubige! daß die Heilige für uns bitten: Orabit ad te omnis Sanctus.

Bernard. serm. 2. de S. Victor.

10. Wolt ihr jetzt wissen/ wie kräfftig diser ihr Fürbitt seye; so wird euchs ein Stell aus der heimblichen Offenbahrung besser erklären/ als ich mit meinen Worten. Es hat der heilige Evangelist Johannes vil Zäher vergossen/ als er gesehen/ daß niemand zu finden war/ weder im Himmel noch auf Erden/ der sich unterstunde aufzuthun/ und zu lesen jenes Geheimnuß-volle Buch/ mit siben Sigillen oder Pettschafften/ welche/ wie der Ehrwürdige Gregorius Lopezius darfür haltet/ die Göttliche Fürsichtigkeit bedeutet von allem/ was GOtt beschlossen/ und zu thun Vorhabens ist/ welches freylich ein verschlossenes Buch ist/ in welches niemand hinein sehen kan/ wann nit GOtt es selbsten eröffnet. Aber da hat ihn einer aus den vier und zwantzig Alten getröstet/ und zu ihm gesagt: Weine nit/ dann der Löw aus dem Geschlecht Juda ist mächtig/ dises Buch aufzuthun/ und die darinn geschriebne Geheimnussen zu eröffnen: Ne fleveris, ecce vicit Leo de Tribu Juda. Der Evangelist erhöbte hierauf die Augen/ disen Löwen zu sehen; und er sahe auf einem Thron/ nit einen Löwen/ sondern ein Lamb: Et vidi, & ecce Agnum tanquam occisum. Ich hab gesehen ein Lamb/ als wann es erwürgt wäre. Was ist das? ist dises Lamb etwas anders/ als der Löw. Nein; sondern es ist eben der Löw/ sagt der heilige Augustinus: dann sowohl das Lamb als der Löw seynd eine Figur JEsu Christi unsers HErrn. Wann er aber ein Löw ist/ wie kan er ein Lamb seyn? wann er sich erschröcklich als ein Löw erwisen hat/ wie erscheinet er jetzt als ein Lamb/ so gantz friedsamb ist? Er last sich sehen/ als einen Löwen/ welcher zu förchten/ sagt Augustinus, wann er die Sünder erschröcket; aber als ein liebreiches Lamb erzeigt er sich/ wann er ihnen Barmhertzigkeit erweiset: Sibi utique Agnum invenit, parcentem, qui Leonem timuit contra peccata sævientem. Nun seye diser also; wann aber der heilige Johannes allhier gehört/ daß er als ein Löw ankomme/ wer hat ihn dann so geschwind in ein Lamb verkehret? wie der heilige Bernardus sagt: Leonam Joannes audierat, & Agnum vidit. Joannes hat von einem Löwen gehört/ und hat ein Lamb gesehen. Höret/ dann in dem Text stehet austrücklich/ wer den Löwen in ein Lamb verkehret hab. In was Stande befanden sich dazumahl die vier und zwantzig Alte/ der Text sagt: Habentes singuli Cytharas, & phialas aureas plenas odoramentorum, quæ sunt orationes Sanctorum. Sie hatten ein jeglicher Harpffen/ und guldene Schaalen/ voll gutes Rauchwercks/ welches seynd die Gebett der Heiligen. Wann dann Christus/ da er wie ein Löw anzieht wider die Sünder/ findet das Gebett der Heiligen/ die ihn bitten; wie solte er nit aus einem grimmigen Löwen in ein sanfftmüthiges Lamb verändert werden? Ecce Agnum, sihe ein Lamb! So seynd dann die Gebett der Heiligen das jenige/ welches den Zorn und Unwillen in Sanfftmuth und Barmhertzigkeit verkehret: Quæ sunt orationes Sanctorum. Dises vermag das Gebett der Heiligen. Warumb aber wird das Gebett der Heiligen ein Rauchwerck genennet? es sagen die Medici, daß der gute Geruch ein Præservativ oder Schutz-Mittel seye wider die Pest. Damit man dann verstehe/ daß der Heiligen ihr Gebett kräfftig seye wider die Pest/ so wird es allhier ein Rauchwerck genennt: Plenas odoramentorum, quæ sunt orationes Sanctorum. Die Schaalen waren voll des Rauchwercks/ und dises ist das Gebett der Heiligen.

Apoc. 5.

Der dritte Absatz.

Die Verdienst und das Gebett der Heiligen ist kräfftig/ wann der jenige mitwürcket/ der ihr Fürbitt verlanget.

11. WAnn deme also ist, O Christglaubige! so haben wir ein wohl gegründte Hoffnung/ und Vertrauen bey gegenwärtigem gefährlichen Zustandt. Dann wann wir hören/ daß Christus ankombt/ als ein starcker Löw unsere Sünden mit der Pest zu straffen; So haben wir die Heilige zu Patronen und Fürsprecher/ welche mit ihrem

rem Gebett seinen Zorn besänfftigen / damit er nit/ wie ein Löw/ sondern wie ein Lamm sich gegen uns erzeige. Wird dann kein Pest über uns kommen? ihr werdet sagen/ nein: dann die Heilige bitten für uns. Aber beobachtet wohl/ sagt David / auf was Weiß und Manier die Heiligen für uns bitten / er sagt: Pro hoc orabit ad te omnis Sanctus in tempore opportuno. Ein jeglicher Heiliger wird zu dir bitten zu bequemer Zeit. Sie bitten für uns / aber zu rechter bequemer Zeit. Wann ist die rechte gelegne Zeit; alsdann ist sie/ wann der jenige/ der ihr Hülff begehrt/ sich befleisset / auch das seinige zu thun. In tempore opportuno, (sagt Hugo Cardinalis) cùm homo habet propositum, relinquendi peccata. Die gelegne Zeit ist / wann der Mensch einen Fürsatz hat / die Sünden zu verlassen. Dann was vermeynen wir / sagt der heilige Thomas / sollen die Heilige gantz blinder Weiß bitten? dises schicket sich nicht auf ihren Standt. Sie bitten bey GOTT/ das ist wahr/ aber weil sie mit seinem Göttlichen Willen gäntzlich vereiniget seynd / so wollen sie nichts anders / als was GOtt will; sie bitten auch nit / als wann es GOtt will/ das sie bitten sollen. Sancti non volunt, nisi quod in divina voluntate conspiciunt, & ita etiam nihil aliud petunt. Wahr ist es / daß sie grosse Lieb und Neigung zu dem Menschen tragen/ als zu ihrem Nächsten/ aber dise erweisen sie nicht anderst/ als nach der Anstalt der Göttlichen Fürsichtigkeit: Quamvis affectus charitatis ad proximum retineant, non tamen eis aliter auxilium ferunt, quàm secundùm divinam Justitiam vident esse dispositum. Die Verdienst der Heiligen seynd freylich sehr kräfftig/ Gnaden von GOtt für uns zu erlangen / wann sie für uns bitten. Aber dises ist zu verstehen / wann wir unsers Theils dise Krafft nicht verhinderen: Ex parte nostra potest esse defectus, quod non consequamur fructum orationum ipsorum, secundùm quod pro nobis orare dicuntur, ex hoc, quòd merita eorum nobis proficiunt. So soll dann auch der Mensch das Seinige thun/ alsdann ist es die bequeme Zeit / in welcher David sagt / daß die Heilige für uns bitten: Orabit ad te omnis Sanctus in tempore opportuno.

Hug. Card. in psal. 31.

S. Thom. in Addit. q. 72. a. 3. ad 5.

12. Wollet ihr Proben haben diser Wahrheit? ich will keine andere anführen / als diejenige Exempln / mit welchen ich schon oben erwisen hab / die Krafft ihrer Verdiensten und Fürbitt. Erinneret euch des ersten: ware dises nicht jenes gnädige Versprechen/ welches GOtr der HErr gethan/ die Stadt Jerusalem von der Belägerung zu erlösen des Königs Sennacherib, wegen der Verdiensten des Davids? Protegam urbem hanc, & salvabo eam propter me, & propter David servum meum. Hat GOtt die Stadt erlöset? dises ist gewiß: aber leset etliche bald darauf folgende Capitel / so hernach folgen / so werdet ihr finden / daß Nabuchodonosor, der König von Babylon die Stadt belägert / und sie durch Hunger zur Ubergab gezwungen: Prævaluitque fames in civitate, nec erat panis populo terræ. Darauf ist es erbärmlich zugangen / Sedecias der König ward in der Flucht ergriffen / und zu dem Nabuchodonosor geführt; diser hat seine Söhn vor seinem Angesicht tödten/ und darauff ihme die Augen ausstechen lassen. Folgends ließ er ihn binden mit Ketten / und führte ihn nach Babylon. Bey disem ist es noch nit geblieben; Nabuzardan, der Obrist über das Kriegs-Heer des Nabuchodonosors hat auch den Tempel / den Königlichen Pallast/ deßgleichen die andere Häuser angezündet/ und die gantze Stadt Jerusalem verbrennet: Et succendit Domum Domini, & domum Regis, & domus Jerusalem, omnémque domum combussit ignis. Was ist das? wo ist jetzt der David / und seine grosse Verdienst? seynd sie nit eben die jenige / die sie zuvor gewesen? ist es nit eben die jenige Stadt/ in welcher David gelebt hat: Der heilige Chrysostomus bringt disen Zweiffel auf die Bahn: Quare non dixit hoc DEUS etiam, cùm Nabuchodonosor illos adoriretur, sed civitatem hanc tradidit? Warumb hat GOtt nit eben dises gesagt / als Nabuchodonosor die Stadt angriffen / sondern hat sie ihm übergeben? wir wollen hierüber disen Heiligen die Antwort geben lassen: Wahr ist es / sagt er / daß es einerley Verdienst des Davids gewest in beyden Gelegenheiten/ aber es ware ein gantz andere Zeit bey der einen/ als bey der anderen. Dann da GOtt der Stadt geholffen / ist solches geschehen zu der Zeit des heiligen Königs Ezechiæ, der durch sein Buß und Gebett mit den Verdiensten des Davids mitgewürcket: alsdann hat es geheissen: Protegam civitatem istam propter me, & propter David servum meum. Ich will die Stadt beschützen wegen meiner/ und des Davids: Sed hoc dixit, cùm esset Ezechias, Rex justus. Dises / sagt Chrysostomus, hat GOtt gesagt/ als der Ezechias, ein gerechter König zu Jerusalem regiert. Als aber Nabuchodonosor die Stadt belägeret/ hat Jerusalem einen gottlosen König gehabt / den Sedecias, und das Volck ware gleichfalls lasterhafft: sie haben ihrer Seiths nichts gethan / GOtt zu versöhnen / darumb haben die Verdienst der Heiligen ihnen nicht mögen zu statten kommen / ihr Boßheit hat denselbigen ihr Krafft genommen: Civitatem hanc tradidit, (sagt Chrysostomus) ideo scilicet, quòd plus potuerit illorum malitia. Er hat die Stadt dem Feind darumben übergeben/ dieweil ihr Boßheit vorgetrungen hat. So sehet ihr dann allhier / daß die Verdienst der Heiligen ihr Würckung nicht haben / bey den jenigen/ die nit auch das übrige beytragen mit wahrer Buß über ihre Sünden. In tempore opportuno, cùm homo habet propositum relinquendi peccata. Die Heilige bitten zu bequemer Zeit / wann der Mensch

4. Reg. 25.

S. Chrys. hom. 1. ad Thessal. 1.

einen Fürsatz hat / die Sünden zu verlassen / sagt Hugo Cardinalis.

13. Lasset uns jetzt von dem Verdienst auch zu dem Gebett der Heiligen kommen. Erinneret ihr euch der Prob / welche ich vorgebracht / die Krafft ihres Gebetts zu erweisen / das waren diel guldene Schaalen voll des Rauchwercks / so da ist das Gebett der Heiligen. Beobachtet jetzt das Geheimnuß / warumb das Gebett der Heilgen ein Rauchwerck genennt werde. Kan ein Geruch seyn / wann nichts vorhanden ist / woraus der Geruch entstanden? das kan ja nit seyn. Der H. Chrysostomus sagt: Res aliqua sine odore esse potest, odor autem sine re reliqua esse non potest. Es kan wol ein Sach ohne Geruch seyn / aber es kan kein Geruch seyn / wo nicht etwas ist / worvon der Geruch ausgehet / als da ist ein Ambra / oder Bisam / oder was anders. Wann dann das Gebett der Heiligen ein Geruch ist / so kan diser Geruch nicht seyn / wann unser Seithe nit auch ein gutes Werck vorhanden ist / welches einen guten Geruch von sich gäbe. Dann wie der heilige Chrysostomus sagt: Oratio quasi odor suavitatis est boni operis. Das Gebett ist der liebliche Geruch des guten Wercks. Sehet ihr nit / sagt der heilige Thomas / daß die Heilige allzeit erhört werden / wann sie für uns umb etwas gewisses bitten? dann sie bitten umb nichts / was sie nicht wollen / daß es geschehe; sie wollen aber nichts / als was GOTT will / und wann GOtt will / daß sie bitten sollen: Secundùm quod orant pro nobis, votis suis aliquid nobis postulando, semper exaudiuntur, quia non volunt, nisi quod Deus vult. nec petunt, nisi quod volunt fieri. Gleichwie dann / damit uns GOTT gnädig seye vonnöthen ist / daß auch wir unser Schuldigkeit gegen GOtt erweisen; also wann wir wollen / daß die Heilige sich unser annehmen / und für uns bitten / ist solches gleichfalls vonnöthen: der Geruch ihres Gebetts für uns steigt nicht über sich zu GOtt / wann bey uns keine solche Werck seynd / welche einen guten Geruch von sich geben. Es sollen derowegen die Sünder ihnen nicht vermessentlich einbilden / daß die Verdienst und das Gebett der Heiligen nit helffen werde / wann nit auch ihr Buß und ihre gute Werck darzu kommen. Es ist ja dise Stad gleichsam belägert von der Pestilentz / welche ihre Häuser vil grausamer / als ein Nabuchodonosor anzuzünden trohet: es hat zumahlen dise Stadt ihre heilige Fürsprecher / und Patronen mit ihren grossen Verdiensten / wie Jerusalem gehabt hat die Verdienst des Davids: Aber was werden uns die Verdienst der Heiligen helffen / wann nit auch ein Gottseeliger Ezechias bey uns ist / der da weine / sondern vil Gottlose gleich dem Sedecias, welche GOtt den HErrn zum Zorn reitzen? Es hat freylich die Stadt Granada ihre Heilige / welche für sie bitten / und erlangen können / daß sie GOTT vor der Pest bewahre: das werden sie auch begehren: aber wie der heilige David gesagt / zu bequemer Zeit / da wir Buß thun und unser Leben besseren werden: Ad te omnis Sanctus in tempore opportuno. Cùm homo habet propositum relinquendi peccata.

S. Chrys. hom. 18. Imperfect.

S. Thom. in Addit. q. 72. a. 3. c.

)o(

Der vierdte Absatz.

Die Sünden / und der Abgang der Liebe gegen den Armen verhinderen / die Krafft der Fürbitt der Heiligen wider die Pest.

14. O Meine Christen / wann Granada nicht nur mit den Heiligen nicht in twürcket / durch gute Werck / daß sie durch ihre Verdienst von der Pest bewahret werde / sondern wann sie noch über das Ursach gibet zu diser Straff mit bösen Wercken / wie werden ihr Verdienst der Heiligen helffen? Beobachtet nur / was David noch weiters gesagt / und hinzugesetzt: Veruntamen in diluvio multarum, ad eum non appropinquabunt. Wann aber grosse Wasser-Güß hereinbrechen / werden sie nicht zu ihme nahen; das ist / sie werden GOtt nicht bitten. Was seynd dises für Wasser-Güß / und Flüß? Höret zuvor die vierdte Ursach der Pestilentz. Es pflegt diselbige zu kommen / sagt der obgemeldte Medicus, in den Zeiten / wo das Wetter gar feucht ist von vilem Regen. dann alsdann erhöben sich die Dämpff von der Erden / welche / wann sie der Wind nit verwehet / verfaulen / und den Lufft anstecken. Es scheinet / daß David eben auf dise Ursach der Pest deute / welches die Uberschwemmung ist von vilem Regen und anlauffendem Wasser; indem er sagt / daß die Heilige GOTT nit bitten werden / wann grosse Wasser-Flüß herein brechen: In diluvio aquarum multarum ad eum non appropinquabunt. Was seynd dann dises für Wasser-Güß? es seynd die Sünden / sagt Hugo Cardinalis: In multitudine peccatorum. Es hat dise Wasser-Güß der Prophet Oseas gar wol beschrieben: dann nachdeme er gesagt / es seye kein Warheit mehr auf der Erden / und kein Barmhertzigkeit / noch jemand / der GOtt erkenne / wie er solte: Non est enim veritas, & non est misericordia, & non est scientia Dei in terra. Setzt er gleich hinzu / die Maledeyungen / die Ehrabschneidungen / die Lugen / die Falschheiten / die Todtschläg / die Diebstähl / und die Ehebrüch seyen also angewachsen / daß sie die Welt mit ihrer Boßheit überschwämmet haben: Maledictum, & mendacium, & homicidium, & furtum, & adulterium incendaverunt. Höret ihr da die Uberschwemmung von vilem Gewässer? Inundaverunt.

Hug. Card. in Ital. p.

Hug. C. in Ital.

verunt. Eben diſe Uberſchwemmung iſt ein Urſach der Peſt / ſagt der Prophet: Propter hoc lugebit terra, & infirmabitur omnis, qui habitat in ea. Darumb wird das Land in Trauren ſeyn / und wer dariñen wohnet / wird erkrancken. O Granada! ſeynd auch in dir ſolche böſe Waſſer zu finden? Regnet es auch allda von Ehrabſchneiden / von Lügen / Todſchlägen / Diebſtählen / und Ehebrüchen? Was ſag ich von regnen? überſteiget nicht die Boßheit alle Ufer? du ſiheſt es ſelber wohl. Warumb ſolle man dann bey ſo groſſer Uberſchwemmung nicht billich die Peſt zu förchten haben? Propter hoc infirmabitur omnis, qui habitat in ea. Was haſt du für ein Hülff von den Heiligen zu gewahrten / wann ſie GOtt gar nicht bitten / wann ſich die Boßheit alſo ergieſſet? In diluvio aquarum multarum ad eum non approximabunt. Wann groſſe Waſſerflüß herein brechen / werden ſie zu ihm nit nahen.

15. Dieweilen von diſer Gattung der Waſſeren ſchon anderſtwo gehandlet worden / ſo wollen wir jetzt ein andere Gattung vor uns nehmen. Was ſeynd dann noch für Waſſer? Es ſeynd die zeitliche Güter / ſagt Hugo Cardinalis, welche rinnen / wie das Waſſer: Aquarum temporalium, quæ fluunt ſecut aqua. Die Waſſer hat GOTT gegeben / daß ein jeder nach ſeinem Standt und Nothdurfft diſelbe mäſſig gebrauche / damit er auch den Armen / was ſie bedärffen / darvon mittheilen könne: In alvo ſunt, ſagt Hugo, dum ad neceſſitatem habentur. O Allmoſen / wo biſt du zu finden? wie hat man die Liebe erwieſen gegen den Armen bey ſo ſchwähren Zeiten / in ihrer auch äuſſerſten Noth? Wolte GOtt / man wäre nit gar grauſamb gegen ihnen geweſt! wann die Waſſer in ihren gebührenden Schrancken ſich halten / ſo ſpringen die Brünen / es gehen die Mühlen / die Felder werden begoſſen / und man hat zu trincken in den Häuſeren. Wann ſich aber die Flüß ergieſſen / und überlauffen / ſo werden die Dämm zerbrochen / die Mühlen zerriſſen / die Felder verderbet / und iſt kein ſauberes Waſſer zu trincken in den Häuſern. Eben alſo wañ das zeitliche Gut und Geld / welches nit übel genennet wird / ein gangbahre Müntz / ſeinen ordentlichen Gang nicht hat inner dem Ufer der eignen Nothwendigkeit / unter der Lieb gegen dem Nächſten / ſo entſtehet daraus die Unterdruckung und Grauſambkeit gegen den Armen. Wie ſolte dan bey ſolche Ergieſſung des Waſſers nicht eine Peſt zu förchten ſeyn? Ich gründe diſe Forcht in einer Stell der heiligen Schrifft.

Hug. Card. in Pſal. 31.

16. Daß GOtt der HERR ein entſetzliches Sterben angerichtet zu Sodoma / da er die Stadt mit einem feurigen Regen vertilget / darzu iſt ſein Gerechtigkeit bewögt worden / durch das Geſchrey welches ſich in der Stadt gemehret / und Rach vom Himmel begehrt hat zu Abſtraffung ihrer Sünden. Alſo hat GOtt zu dem Abraham geſagt: Clamor Sodomorum multiplicatus eſt, & peccatum eorum aggravatum eſt nimis. Das Geſchrey der Sodomiten iſt angewachſen / und ihr Sünd iſt ſchwähr worden; allhier frage ich / was das jenige geweſt / welches ihr Sünd ſo ſchwähr gemacht / daß GOtt genöthiget worden / die Stadt alſo zu ſtraffen? Man weiß wohl / daß ihr Sünd die Unkeuſchheit geweſt iſt. Was haben ſie aber noch anders gethan / daß ihre Sünd ſo gar ſchwähr worden? Aggravatum eſt nimis. Ich will eben nit Glauben geben den Rabbineren / welche darfür halten / ihr Miſſethat ſeye daher ſo ſchwähr worden / dieweil ſie eine Jungfrau unmenſchlicher Weiß ſollen umbgebracht haben / weil ſie keinem Armen in ſeiner Noth beygeſprungen. Es iſt nöthig / daß ich mich mit diſer Meynung behelffe. Dann ich finde bey dem Propheten Ezechiel klar beſchrieben / was ihr Verbrechen geweſt: Hæc fuit iniquitas Sodomæ. Diſes iſt die Sünd Sodomæ geweſen: Erſtlich / ſagt er / Superbia, die Hoffart; hernach der Fraß / und Füllerey / der Müſſiggang / und die Wollüſten: Saturitas panis, & abundantia, & otium ipſius, & filiarum ejus. Ezech. 16. Mercket jetzt / was er noch hinzu ſetzt: Et manum egeno, & pauperi non porrigebant. Und ſie haben dem Armen und Dürfftigen die Hand nicht gereichet. Diſes iſt zu den anderen Sünden noch hinzu kommen / und hat die Miſſethat Sodomæ ſo ſchwähr gemacht / daß GOtt über ſie das Feur / und den Tod geſchickt; Peccatum eorum aggravatum eſt nimis. Allein das Haus des Loths / wie es der H. Chryſoſtomus wohl erwogen / iſt erhalten worden / dieweilen der Loth barmhertzig gegen den Armen geweſen / und die Engel in Geſtalt der Frembdlingen beherberget hat: Loth, quia Hoſpitio ſuſcipit Angelos, Judicium prævenit. S. Chryſ. ſerm. 42. Wann man auch den Hebräiſchen Rabbineren glauben will / ſo iſt das Weib des Patriarchen Loth in ein Saltz-Säul verwandlet worden: Verſa eſt in ſtatuam ſalis. Weil ſie kein Saltz hergeben wollen für die Frembdling / welche der Loth beherbergt. Ut ſic pœna peccato reſponderet. Rab. apud Lyran. in N. 17. Damit alſo die Straff mit der Sünd übereins kommete,

17. Sehet ihr da / O Chriſtglaubige / wie der Abgang der Barmhertzigkeit mit dem Tod geſtrafft worden / dahero die jenige / ſo gleiche Schuld haben / auch gleiche Straff billich förchten können. Wir wolten die Heilige bitten für die jenige / die ihnen ſo gar nit nachfolgen? Die Heilige / ſagt der Ehrwürdige Beda, zu folg des göttlichen Geſatzes / haben die Barmhertzigkeit gegen den Armen geübet / und die Werck der Liebe hinterlaſſen / als die Fuſtritt / in die wir nach ihnen eintretten ſollen: Conſervantes fortiter Dominica mandata miſericordiam in juvandis pauperibus; Hæc ſunt enim veſtigia, quæ nobis Sancti revertentes in patriam reliquerant. Darumb wird der jenige ihr Fürbitt nicht finden / der ihrem Exempel hierinnen nit nachfolget. Es has

Gen. 18.

haben die Vätter/ und Ausleger der Schrifft vilerley Thorheit beobachtet bey dem Begehren des reichen Prassers an dem Abraham in dem Evangelio des heiligen Lucä. Erstlich/ daß er Barmhertzigkeit begehrt hat/ da er doch nicht mehr in dem Stand war/ diselbige zu erlangen. Zum andern/ da er Barmhertzigkeit begehrt/ da er doch dem armen Lazaro diselbige nit hat erweisen wollen. Drittens/ daß/ da er in den ewig brinnenden Flammen gebrunnen/ nur begehrt hat/ daß seine Zungen gelabet wurde. Ich aber verlange/ daß ihr beobachtet die jenige Thorheit/ welche unter vilen anderen der H. Chrysologus angemerckt hat. Was begehrt der reiche Prasser? er begehrt Barmhertzigkeit. Von wem aber begehrt er sie? von dem Abraham? Pater Abraham, miserere mei. Vatter Abraham/ erbarm dich meiner! O du Thorheit! wann Abraham ein Vatter ist der Armen/ wie darffst du begehren/ daß er sich deiner erbarme/ da du doch gegen dem Lazaro/ seinem Sohn/ und deinem Bruder/ so unbarmhertzig gewest bist: Stultè petit (sagt Chrysologus) à patre misericordiam, quam negaverat fratri. Gantz thorrecht begehrt er von dem Vatter die Barmhertzigkeit/ die er dem Bruder versagt hat. Und eben dises ist auch die Thorheit deren die da hoffen die Hülff der Heiligen/ da sie doch den Heiligen nit nachfolgen in der Barmhertzigkeit gegen den Armen. O meine Chisten/ seyet barmhertzig/ liebreich/ und gutthätig gegen den Armen! wann ihr wolt/ daß die Heilige/ sich eurer annehmen. Wo das zeitliche Gut übel angewendet/ und verschwendet wird/ da bitten sie nicht; In diluvio aquarum multarum ad eum non approximabunt.

Der fünffte Absatz.

Die Eitelkeit in Verschwendung des zeitlichen Guts verhinderet das Allmosen/ und hintertreibt die Fürbitt der Heiligen

18. LAsset uns die Uberschwemmung noch deutlicher erklären. Was ist diselbige? es ist/ wann das Wasser inner seinen Schrancken und Gräntzen nit bleibet/ wann es das Ufer übersteiget/ wann es über die Felder sich ergiesset; wann dessen zu vil ist/ wo man es nicht bedarff/ und hergegen zu wenig/ wo es vonnöthen ist. O zeitliche Güter? warumb leyden die Armen so grosse Noth? die Ursach ist/ dieweil dises Wasser sich ergiesset/ wo es nicht solte. Die Göttliche Fürsichtigkeit ermanglet nicht/ für alle herzugeben/ was nothwendig ist: Hugo Cardinalis sagt: Exeunt alveum, & fit diluvium quando ad superfluitatem sumuntur. Es wird ein Uberschwemmung/ wann die zeitliche Güter zum Uberfluß verschwendet werden. O eine Warheit/ welche die Welt nicht erkennen will! Anjetzo verstehe ich/ warumb der heilige Geist gesagt hat/ daß er ein Abscheuhen hab von einem lugenhafften Reichen; Tres species odivit anima mea, pauperem superbum, divitem mendacem, senem fatuum. Drey Gattungen der Menschen hasset meine Seel; einen hoffärtigen Armen/ einen verlogenen Reichen/ und einen närrischen Alten. Mercket/ er sagt nit/ daß er ein Abscheuen habe von einem Reichen/ der hoffärtig ist/ oder der grausam ist/ sondern der lugenhafft ist: Divitem mendacem. Was ist nun das/ reich/ und lugenhafft seyn? Es kommt zum Reichen ein Armer/ und begehrt ein Allmosen: man begehrt etwas für die Kirch und zu dem Spital: er aber spricht zu allen: Ich kan nicht. Er lügt/ sagt der H. Augustinus, er kan geben/ aber er will es nit. Dives mendax est, quia in his, quæ ad Deum pertinent, toties dicit, non possum. Er lügt/ dann GOtt hat ihm mehr gegeben/ als ihm vonnöthen ist/ damit er das Uberflüssige denen Dürfftigen mittheile: Habe, quod agas de superfluis tuis. Warumb ist die Wolcken voll des Wassers/ als daß durch sie die truckne Erden nach Nothdurfft befeuchtet werde? Warumb wird das gantze vätterliche Erbgut an vilen Orthen dem erstgebohrnen Sohn überlassen/ als daß er den anderen Brüdern ihr geziemende Nahrung verschaffe/ so lügt dann die Wölcken/ und der Erstgebohrne/ der den Majorat hat/ wann sie lügen wollen/ sie können nit geben/ da man das Wasser/ und die Unterhaltung von ihnen begehrt. Der Reiche/ und auch der Arme/ sagt der H. Augustinus, seynd Wanders-Leuth/ welche auf der Pilgerfahrt dises Lebens miteinander reysen: der eine ist mit vilen Dingen schwär beladen; der andere aber ist ohne alle Ladung. Wann nun diser von dem Beladenen auch etwas zu tragen begehrte/ wer sihet nit/ daß diser lügen wurde/ wann er sagte/ daß er es nicht thun könne? O du Reicher/ (sagt der H. Augustin.) du kanst und must dem Armen mittheilen von dem/ was du hast. Thust du es/ so wirst du den Armen ernähren/ und deinen Last dardurch vermindern: du wirst so schwär nit tragen/ und auf der Reiß nach der Ewigkeit desto leichter fortkommen: Oneratus es, da illi de eo, quod habes, & illum pascis, & pondus minuis. Aber dises seyn noch nicht die gröste Lugen. Wann du sagst du könnest nicht? wie kanst du dann genug geben zu anderen Dingen/ wo du wilst? Potest enim in his, quæ vult. Umb diser Lugen willen/ sagt der Heilige Geist/ daß er ein Abscheuen von dir habe: Odivit anima mea divitem mendacem. Mein Seel hasset einen Reichen/ der lugenhafft ist.

19. Wilst du dise Lugen klar sehen/ du sagst/ du könnest den Armen nit beyspringen/ dann du seyest des Deinigen selbst benöthiget: wie kanst/ und hast du dann gar wohl zu geben/ wann es umb die Eitelkeit zu thun ist/ zu Gastereyen zu halten, und dergleichen? Potest in his,

Hug. Card. in Psal. 31.

Eccli. 25.

S. August. apud Labat. V. Eleemos. prop. 23.

S. August. Tract. 31. in Joan.

S. Aug. de ver. Dom.

his, quæ vult. Du kanst / wo du magst. Es manglet nichts zu eytlem Fürwitz / und zum Wolluſt / ſagt der heilige Bernardus; wann man aber den Armen helffen ſoll / da findt man nichts: Inveniunt curioſi, quo delectentur, & non inveniunt miſeri, quo ſuſtententur. Eliſæus der Prophet / wie Bleſenſis anS. Bernard. apud Lugd. Tract. de ſuperb. c. 12. 4. Reg. 4. merckt/ der hat lare Geſchirr geſucht / dieſelbe mit Oel anzufüllen: Vaſa vacua non panca. Aber bey der Welt gelten nur die volle Geſchirr; an die lare der Armen denckt man nit: Eliſæus implebat vaſa, & deficientibus vaſis vacuis ſtetit oleum: in curia verò contemBlef. Epiſt. 14. nentur vaſa vacua, & plana implentur. Ein ſolche Vergeſſenheit war einſtens zu ſehen auch bey dem Jünger Petro auf dem Berg Thabor / allwo nebſt Chriſto auch Moyſes und Elias in groſſer Herrlichkeit erſchienen: Luc. 9. Viſi in majeſtate. Er gedachte fleiſſig an Moyſen und Eliam / ihnen Tabernackel zu bauen / umb ſie darinnen zu beherbergen; aber an die arme Jünger / den Joannem und den Jacob hat er nit gedacht. Alſo mein Petre/ haſt du ſchon Mittel / fürnehme anſehnliche Perſohnen aufzunehmen / und zu beherbergen / aber für arme ſchlechte Leuth haſt du kein Orth? O diſes iſt nicht die Manier der Jüngeren Chriſti JEſu / ſondern der eytlen Welt-Kinder: Neſciens, quid diceret, Petrus wuſte damahl nit/ was er ſagte: Neſciens quid diceret. Sehet ihr jetzt die Uberſchwemmung / und eytle Verſchwendung des zeitlichen Guts? wo es alſo zugehet / da werden die Heilige die Göttliche Straff nit abbitten: Ad eum non approximabunt. Sie werden zu ihm nit nahen.

20. Es hat der Prophet Habacuc GOtt den HErrn einſtens gefragt/ ob er über die Flüß erHabac. 3. zürnet ſeye: Nunquid in fluminibus iratus es Domine? in fluminibus furor tuus? Biſt du zornig über die Waſſerſtröhm? gehet dein Grimm über die Flüß? ich weiß / O HErr! daß du die Flüß im Land zertheilen wirſt; Fluvios ſcindes terræ. Was haben aber die Flüß verſchuldet / daß ſie alſo ſollen geſtrafft werden? wir wollens gelten laſſen / daß diſes nach dem Buchſtäblichen Verſtand / wie Cornelius à Lapide dafür haltet / geredt ſeye von dem Fluß Euphrates, welchen der König Cyrus in ſiben Armb zertheilet hat / damit er mit trucknem Fuß in die Stadt Babylon hinein kommen möchte / wie er dann auch hinein kommen / und den König Balthaſar bey der Mahlzeit umb das Leben gebracht hat; wie Xenophon, Herodotus, Oroſius, und vil andere ſchreiben. Seye diſem alſo. Es will aber der Prophet zu verſtehen geben / daß GOtt über den Balthaſar erzörnt ſeye: dieſer wird bedeutet in der Figur eines Fluſſes. Man ſihet offt einen Waſſer-reichen Fluß/ welcher ſchnell fortrinnt / und doch das Land/ wo er fürüber lauffet / gantz trucken laſſet; der all ſein Waſſer ergieſſt in das Meer/ welches deſſen nit nöthig iſt / und der armen Erden nit ein Tröpfflein zukommen laſt. Was verdienet diſer Fluß: Fluvios ſcindes terræ. Du wirſt diſe Flüß zertheilen. Ein gählinger Tod wird einen ſolchen unbarmhertzigen Reichen hinweg reiſſen. Alſo iſt es ergangen dem König zu Babylon, dem Balthaſar: Er iſt umb das Leben kommen in der Nacht bey dem herrlichen Gaſtmahl/ bey welchem er nicht die Arme / ſondern die groſſe Herren ſeines Reichs geſpeiſt hat: Fecit grande convivium optimatibus ſuis mille. Er hat ein groſſes Panquet tauſend ſeiner vornehmſten Herren angeſtellet. O Balthaſar, hätteſt du gefolget dem Rath / welchen der Prophet Daniel deinem Anhern gegeben hat / daß er ſich von ſeinen Sünden mit Allmoſen ſolle loß machen / ſo hätteſt du dich von dem Tod erlediget; dieweil du aber / wie ein groſſer Fluß / all dein Waſſer nur in das Meer der Reichen ausgegoſſen/ und an das truckne Land der Armen nit gedacht / ſo verwundere dich nit über das Unglück/ ſo über dich kommet: du wirſt eben in diſer Nacht ſterben / da du alſo Mahlzeit halteſt: Eadem nocte interfectus Dan. 5. eſt Balthaſar. O ihr Waſſer-reiche Flüß zu Granada! ihr reiche Nabal. Ich förchte/ es werde euch eben alſo ergehen / wie es dem Nabal ergangen. GOtt hat ihn geſchlagen; er iſt eines gähen Tods geſtorben: Percuſſit 1. Reg. 25. Dominus Nabal, & mortuus eſt. Wolt ihr wiſſen / warumb? da er allen Uberfluß gehabt / und Gaſterey gehalten / die einem König gemäß ſeyn konte; Quaſi convivium Regis. Hat er doch dem David/ der in groſſer Noth geweſt wegen Abgang der Lebens-Mittlen / kein Hülff leiſten wollen: Quis eſt David? wer iſt der David/ ſagte er / daß ich ihn mit Nahrung verſehen ſoll? das war die Urſach ſeines Untergangs. David zwar hat ihm auf Fürbitt der Abigail verſchonet / aber dem Zorn und der Straff GOttes hat er nit entgehen können: Percuſſit Dominus Nabal, & mortuus eſt. Der HErr hat ihn geſchlagen / und er iſt geſtorben. Sagt mir jetzt/ hab ich dann nicht Urſach zu förchten / es möchte aus dergleichen Uberſchwemmung eine Peſt entſtehen?

* * *

Der ſechſte Abſatz.

Das jenige/ was man verſchwendet mit Spihlen/ und anderen Eytelkeiten / verhinderet / daß uns die Verdienſt der Heiligen GOttes nit zu Nutzen kommen.

12. WEiter: was ſagſt du / O Chriſt! wann du den Armen helffen ſolleſt? Non poſſum. Ich kan nit. Aber du kanſt und haſt Geld genug zu anderen vilen überflüſſigen Ausgaben. Du kanſt hergeben für Geſchmuck/ und anderen zum Pracht und

Leibs-Zierd dienlichen Sachen / wormit du deine Kästen und Schrein anfüllest: du hast Mittel zu tausenderley Eytelkeiten / und neuen Gebräuchen diser Zeiten: Aber für die Arme JEsu Christi / und für die Kirchen und Altär / welche bloß seynd / hast du nichts; du solst dir billich ein Gewissen machen wegen solcher Eytelkeiten / und Kleyder-Pracht / nit allein wegen der Anreitzungen zur Unkeuschheit / sondern auch dieweil du dich dardurch unvermöglich machest / Allmosen zu geben. Du must dir nit einbilden / sagt der heilige Thomas von Villa nova: daß das Allmosen geben nur ein guter Rath seye. Christus sagt: Quod superest, date Eleemosynam. Was übrig ist / das gebet Allmosen. Dises ist ein Gebott / wormit dem Reichen befohlen wird / daß er das / was ihme übrig ist / den Armen gebe: Eleemosyna quippe divitibus, non consilio monetur, sed præcepto indicitur. Den Reichen wird das Allmosengeben nit nur eingerathen / sondern gebotten; dann wann es kein Gebott wäre / warumb ist dann der reiche Prasser im Evangelio verdammet worden / wie der heilige Lucas sagt: Sepultus est in inferno. Er ist in der Höll begraben worden? hat er villeicht einem andern das Seinige abgenommen? dises sagt das Evangelium nit: sondern daß er kostbahr gelebt / und sich prächtig gekleydet: Induebatur purpurâ, & byſſo, & epulabatur quotidie splendide. Er war in Purpur und Seyden gekleydet / und haltete täglich kostbahre Mahlzeit. Er gabe dem armen Lazaro nichts von deme / was ihm überflüssig war: Et nemo illi dabat. Hierüber sagt der heilige Thomas von Villa nova: Damnatus est, non quia rapuerat aliena, sed quia propria non donaverat. Er ist verdammt worden nicht weil er frembdes Gut genommen / sondern weil er sein eigen Gut nit mitgetheilet; du wirst mir aber sagen / du habest nichts überflüssiges / und seyest also nit verbunden Allmosen zu geben. Freylich hast du nichts übriges / dieweil du selber nit wilst / daß du was übriges habest; dann wie kan dir auf solche Weiß zu leben für andere etwas übrig seyn? wann du gleich alle Schätz aus Indien hättest / so wurde es villeicht dannoch deiner Eitelkeit nit erklecken. Wann du dich aber mit dem vergnügtest / was dir nothwendig ist / und was für deinen Standt wahrhafft gebühret / so wurde dir nit ein weniges überbleiben. Wann du aber das jenige eine Anständigkeit / und eine Nothwendigkeit nennest / welches doch für sich selber ein pur lautere Eytelkeit ist / und ein unersättliche Verschwendung / wie kan dir etwas übrig bleiben / Allmosen darvon zu geben?

S. Thom. Villan. ser. 2. de S. Mart.

22. Du wirst mir aber wider sagen / soll dann einer das / was sein ist / nit brauchen dörffen / nach seinem Belieben? diſen Einwurff macht der heilige Thomas von Villa nova an deiner statt: Durum est hoc: nunquid de meo non possum facere quod volo? Diſes ist hart; kan ich dann mit dem Meinigen nit anfangen / was ich will? Aber höre / wie trefflich er darauf antwortet: Wie wirst du mir probiren / sagt er / daß diſes / was du hast / dein seye? Et unde obsecro, illa tua sunt? Woher gehört dir diſes zu? hast dann du das jenige / was du hast / erschaffen? tragt dann die Erden / und bringen die Bäum ihre Früchten allein für dich? seynd gantze Heerden von allerhand Vich allein für dich? das Mein und Dein wird allein umb des Friedens Willen zugelassen / und daß die Menschen mit ein ander handlen / und ihr Gewerb treiben können. Der wahre HErr aber über diſes alles / ist GOTT allein. Höre / was der heilige Job sagt / als er umb all sein Haab und Gut kommen: Dominus dedit: Dominus abstulit. Der HErr hat es gegeben / und der HErr hat es hinweggenommen. Warumb sagt er nit / GOtt hat es gegeben / und GOtt hat es genommen? nemblich / damit er / als wohl erfahren in der Sprach der Wahrheit / uns nit nur ein Exempel gebe der Gedult in der Armuth / sondern auch die Welt lehrete / daß / wann GOtt hat Haab und Gut gegeben / und wann er daſselbige wider genommen / so habe er diſes thun können / als ein vollmächtiger HErr über alles: man soll wissen / sagt Job / daß kein Mensch Vollmächtiges über sein Gut / sondern nur ein Verwalter GOttes ist. Darumb / wann mir GOTT nimbt / was er mir gegeben / so sage ich nit / GOtt / sondern der HErr / hat es wider zu sich genommen: Dominus dedit, Dominus abstulit. Der HErr hat es gegeben / und der HErr hat es genommen. Diſem nach sagt der heilige Thomas de Villa nova, hat GOtt als ein HErr über alles / die gemeine Güter für alle gegeben: wann man um des Friedens / und Gewerbs wegen eine Theilung etlicher Güter zugelassen / so ist es doch mit diſer Pflicht und Schuldigkeit / daß der jenige / der überflüssiges hat an den Güteren / den Abgang und Mangel der anderen von dem seinigen ersetze. Wann er dann diſes nit thut / so ist er ein Dieb und Todschläger seines Bruders. Also ist es / mein Christ: das jenig / was du nit gibest / das stihlest du dem Armen / und bringst ihn umb / wann du ihn nit ernährest. Qui abundaverit, indigentium penuriam suppleat, si non supplet, raptor, & homicida est; quia, quem non pavisti, occidisti; quæ non dedisti, rapuisti. Du lassest das Wasser der zeitlichen Güter überschwemmen die Felder der Eitelkeit; und sagst hernach / du könnest den Armen nit helffen. O einen lugenhafften Reichen / den GOtt hasset. 23.

Aber weiter. Du sagest / du habest die Mittel nit / und könnest den Armen nit beyspringen: Non possum. Ich kan nit. Ist dir aber etwas abgangen / deine Laster fortzusetzen / die du wohl weist? Ist dir Geld abgangen zu dem Spihlen / ist dir Geld abgangen dein unziembliche Buhlschafft zu unterhalten? hierzu hast du Geld genug / und doch

doch nichts für die Arme. So fehlt es dann nit an dem/ daß du nichts zu geben hast/ sondern daß du den Armen nichts geben wilst. O wie wohl hat diſes Oleaſter erwogen! wie vil/ sagt er/ findet man/ welche gantz verſchwenderiſch seynd in dem Spihlen; wie vil seynd auch/ welche das Geld anbencken den unzüchtigen Weiberen zu ihrer Verdambnuß: gegen den Armen aber/ ja gegen ihren eignen Weiber und Töchteren/ haben ſie nit so vil überig/ daß ſie ihnen die nothwendige Kleydung verſchaffen konnten: Quot ſunt hodie in mundo, qui effundunt pretioſiſſima bona in meretrices, qui uxorem, & filiam induere negligunt. Oleaſt. in Exod. 32.

Diſes iſt die Urſach/ ſagt der heilige Auguſtinus, warumb man kein Allmoſen hat/ weil man nur allein auf das achtung gibet/ daß zum Wolluſt nichts abgehe: Ex his, quæ divitibus abundant, luxuriantur Hiſtriones, & neceſſaria vix habent pauperes. S. Auguſt. Epiſt. 5.

Was den Reichen überflüſſig iſt/ von dem nähren ſich die Comödianten/ die Schalcks-Narren/ und Gauckler/ die Arme haben darneben ihre Nothdurfft nit. Eben diſes iſt auch die Urſach/ warumben offt die Schulden/ der Liedlohn/ und die Beſoldungen nit bezahlt werden. O ihr Chriſten! was iſt diſes für ein Leben bey denjenigen/ welche zu dem Geſatz der Liebe ſich bekennen? In der Stadt Sodoma war niemand/ der den Armen ihr Nothdurfft gegeben/ und war doch niemand/ der ſich des Gelds hätte reuen laſſen/ ſeine vichiſche Anmuthungen/ und Begierden zu erſättigen: aber eben darumb iſt das Feur vom Himmel gefallen/ und hat die Gottloſe Stadt verzehret. Was haben wir dann zu Granada zu gewarten/ wo man ſo vil zeitliches Gut hat/ die Laſter zu unterhalten/ und ſo wenig Allmoſen für die Arme? Wann die Uberſchwemmung der Waſſeren ein natürliche Urſach iſt/ woraus die Peſt entſtehen kan; was für ein Peſt haben wir nit zu förchten wegen ſo viler Verſchwendung des zeitlichen Guts in Uppigkeit und Laſteren? wann die Verdienſt der Heiligen nichts vermögen bey ſolcher Ergieſſung der Laſtern/ wie werden wir dem Zorn GOttes entgehen/ da uns die kräfftige Fürbitt der Heiligen abgehet?

24. Es hat das Volck Iſrael geſündiget/ als ſie die Abgötterey mit dem guldenen Kalb begangen haben/ und nachdeme der Moyſes mit den Leviten drey und zwaintzig tauſend deren/ ſo ſträfflich waren/ umbgebracht/ war dannoch der Zorn GOttes noch nit geſtillet. Es hat ſie GOtt auch mit eigner Hand geſtrafft wegen der Sünd/ die ſie mit dem Kalb begangen: Percuſſit Dominus populum pro reatu vituli. Exod. 32. Ibi. Abul. §. 67. Was iſt das für ein Straff geweſt? Abulenſis ſagt/ es ſeye die Peſt geweſt: Erat peſtis quædam, quæ graſſabatur in Hebræos iſtos, qui relicti fuerant in Idololatrantibus: Es iſt die Peſt unter die jenige kommen/ die von dem Abgötteren noch überblieben ſeynd/ ich erinnere mich/ daß in einer anderen Gelegenheit/ da das Volck auch geſündiget/ der Zorn GOttes gleich nachgelaſſen/ ſo bald nur Phinees die zwey Straffmäſſige umbgebracht hat: Ceſſavitque plaga à filiis Iſraël. Warumb iſt GOtt jetzt nicht auch vergnügt mit der ſo ernſtlichen Straff/ welche Moyſes vorgenommen hat? warumb wird das Volck noch über das mit einer Peſtilentz geſtraffet? man wird ſagen/ diſes mahl ſeye ihre Sünd die Abgötterey geweſt/ welche GOTT ſeinem Volck nicht überſihet; das vorige mahl aber haben ſie ſich mit der Unkeuſchheit verſündiget. Seye deme alſo: aber O wie offt hat das Volck auch andere mahl Abgötterey begangen/ alſo zwar daß ſie gar den Götzenbildern ihre eigne Kinder aufgeopfferet/ da ſie doch ſo ſchwärlich nit geſtrafft worden? über das hat Moyſes diſes mahl für das Volck gebetten; und zwar folgender Geſtalt: Aber weiter/ bey diſer Gelegenheit hat Moyſes GOtt für das Volck gebetten/ aber wie? höret: Recordare Abraham, Iſaac, & Iſraël, ſervorum tuorum. O HErr! gedencke an Abraham/ Iſaac/ und Jacob/ deiner Diener! was wäre diſes/ ſagt Abulenſis, als GOtt dem HERRN für Augen ſtellen die groſſe Verdienſt diſer heiligen Patriarchen/ umb ihne dardurch zu der Barmhertzigkeit zu bewögen? Quia merita iſtorum fuerunt magna ante DEUM. Weilen ihre Verdienſt groß waren vor GOTT. Was hat dann diſe Sünd an ſich gehabt/ daß auch die Verdienſt ſo groſſer Heiligen/ noch das eyferige Gebett des Moyſis nit vermocht haben/ die Peſt abzuhalten? ſiheſt du diſes nit? ſagt Oleaſter, es hatte das Volck in Abweſenheit des Moyſis von dem Aaron begehrt/ er ſolte ihnen ein Götzenbild machen: der Aaron/ damit er ſie von diſem böſen Vorhaben möchte abwendig machen/ begehrte von ihnen/ ſie ſolten ihre guldene Ohren-Ring darzu hergeben: dann er vermeynte/ ſie wurden es keines Weegs thun wöllen. Tollite in aures, & afferte ad me. Nehmet die guldene Ohren-Ring von eueren Weiberen/ und bringet ſie her zu mir. Haben ſie es gethan? Ja/ gleich den Augenblick. O mein Aaron wie übel biſt du betrogen worden in deiner Meynung/ wann du von deinem Volck hätteſt Gold begehrt zu einem guten Werck/ ſo wurdeſt du gewißlich groſſe Beſchwärnuß gefunden haben: aber zu einem Götzenbild geben ſie es gern her: Conſidera (ſagt Oleaſter) peccatorum omnium in vitia liberalitatem, qui tenaciſſimi & parciſſimi ſunt ad virtutes. Sihe da/ wie freygebig die Sünder ſeynd in ungerechten Dingen/ welche doch ſo karg ſeynd/ wann ſie etwas geben ſolten umb der Tugend wegen. Da dann GOtt diſe Unordnung bey dem Gottloſen Volck geſehen/ welches ſo freygebig/ und verſchwenderiſch geweſt/ da es umb ein Götzenbild zu thun war/ ſo hat

weder das Gebett des Moyses/ noch auch die Verdienst so grosser Heiligen/ die ihme vorgehalten worden/ seinen gerechten Zorn mehr inhalten können/ daß er sie nicht mit einer greulichen Pest gestrafft hätte: Percussit Dominus populum pro reatu vituli.

25. Was soll ich jetzt euch sagen / O Christglaubige! indem die Pest schon nahe bey uns ist? wird sie gar auf Granada kommen? fraget euere Götzen-Bilder/ das ist/ die Sünden der Eytelkeit / der Uppigkeit in Kleyderen/ des unmässigen Spihlen / und der Unkeuschheit? Habt ihr Geld und Gut genug für dise Götzen-Bilder / aber für die Arme JEsu Christi/ die doch euere Brüder seynd/ habt ihr nichts? O dises ist eine Uberschwemmung / von welcher solche Dämpff in die Lufft aufsteigen / wordurch die Pest verursachet wird. Dises ist ein solche Ergiessung des Wassers / bey welcher die Fürbitt der Heiligen nichts mehr vermag! In diluvio aquarum multarum ad eum non approximabunt. Was thun wir dann? die Zeit flieget/ und mit der Zeit flieget auch die Pest herbey! Eylet / eylet / haltet sie inn! wie kan aber dises geschehen? wollet ihr sie innhalten? wann ihr die Wasser / welche sich so starck ergossen haben / wider ablauffen last / über schreittet nit mehr das Gestatt des Göttlichen Gesatzes: wendet euer Haab/ und Gut an zu der Gerechtigkeit / und zu der Barmhertzigkeit gegen den Armen; so wird es an den Verdiensten nicht mangien / noch an ihrem Gebett / wormit sie uns vor der Pest bewahren. Ob es gleich ein Schand ist der Christen / so will ich euch doch sagen / was das Volck der Hebräer gethan hab. Es wolte GOtt / daß in der Wüsten zu seiner Ehr ein Tabernacul gebauet wurde. Moyses hat solches dem Volck vorgetragen / dann es müste mit dessen Unkosten und Beysteur bewerckstelliget werden: Es hat sich auch hierzu gantz willig und freygebig erzeigt: Omnes viri & mulieres mente devota obtulerunt donaria. Alle Männer und Frauen mit andächtigem Hertzen haben vil mehr geopferet / als vonnöthen war; wie dann die Werckmeister zu dem Moyse gesagt: Plus offert populus, quàm necessarium est: das Volck opferet mehr / dann nöthig ist. Dahero auch Moyses offentlich ausruffen lassen/ daß man weiter nichts mehr darzu opferen solle: Justit Moyses præconis voce cantari, ne vir nec mulier, quidquam offerat ultra. Wer solte sich über eine so grosse Andacht/ und Freygebigkeit nicht verwunderen? haben nicht die Christen sich zu schämen/ wann sie dise Freygebigkeit der Juden betrachten? Aber lasset uns sehen; was hat doch das Volck zu so grosser Freygebigkeit bewögt? hat ihnen etwann Moyses ein sondere Gnad versprochen: Es ware solches nit vonnöthen/ sagt Oleaster: Was hat sie dann darzu bewögt? sie haben nemblich an das guldene Kalb gedacht / von deme wir oben geredt haben: Verecundebantur enim, quòd inventi fuerint tam spontanei, ad offerenda omnia hæc pro vitulo fabricando, & non pro tabernaculo veri DEI. Sie schämten sich / da sie so freygebig gewesen alles zu opfferen und beyzutragen / das Götzenbild des guldenen Kalbs machen zu lassen / und daß sie weniger hergeben solten / für den Tabernacul des wahren GOttes. Sie gedachten/ wir haben unsere Reichthumb und Kostbarkeiten hergeben / zu Verfertigung eines Götzenbilds zu dem Dienst des Teufels / wie vil mehr sollen wir nicht alles gern beytragen / zu dem Dienst und zur Verehrung GOttes? als wir unser Gold hergegeben zu dem Götzenbild / seynd wir in den Zorn GOttes gefallen; so lasset uns dann anjetzo selbiges zu dem Dienst GOttes anwenden / damit wir bey ihme Gnad und Barmhertzigkeit finden mögen; Es wäre ein grosse Schand / wann wir nicht so freygebig gegen GOtt wären / als wir gegen dem Teufel gewesen seynd. Verecundebantur enim &c. &c.

26. O was ist dises für ein Beyspihl für die Stadt Granada? O Christglaubige/ dises ist der rechte Weeg GOttes Barmhertzigkeit zu erlangen in diser Gefahr der Pest / die uns angetrohet wird! es solle ja bey uns mehr vermögen / die Forcht GOttes / und die Liebe GOttes / als die Pest / und die unziemliche Begierlichkeit. Wann die Pest kommen solte / so wurde man vil Kleyder und Hausrath müssen verbrennen; Ey so gebe mans vilmehr jetzt her zu Hülff so viler Armen und Nothleydenden! wann die Eytelkeit und Unkeuschheit so vil Gold und Edelgestein verzehret / warumb solle man sie nit vilmehr anwenden zu der Zierde der Altären und der Kirchen GOttes/ welche sich billich beklagen/ daß die Comödianten / Weiber / und andere eytle Personen mehr gezieret seynd / als die Altär / und die Bilder der allerseeligsten Mutter GOttes. Erbarmet man sich über so vil arme Leuth/ welche nichts anders begehren / als was andern überflüssig ist; dann dises ist ihnen nothwendig. Es solle jetzt kein Regen mehr seyn/ und kein Gewässer der Sünden und Aergernussen / sondern der Buß / Zäher / den Brand der Pestilentz darmit zu löschen; dann auf dise Weiß wird der Zorn GOttes gestillet / wie der heilige Gregorius in einer Pest zu Rom gesagt hat; Imminente ergò tantæ animadversiones gladio, nos importunis fletibus instistamus. Wir haben einen solchen Richter/ sagt der Heilige weiter / welcher sich wird erbitten lassen / wann er sehen wird / daß wir uns ernstlich gebesseret haben: Citiùs ad preces judex flectitur, si à pravitate suâ peritor corrigatur. Er wird sich auch versöhnen lassen mit unserem Geld / sagt der H. Chrysostomus, wann wir es ihm zu Lieb denen Armen geben werden: Clemens ipse pristinæ pecuniæ

S. Greg. l. 1. c. Ezech. 6.

S. Chrys. Hom. 1. 2. pœnit.

pecunia suadetur, nôn ipse manu, sed per inopes accipiens. Gebet dann den Armen Allmosen / so werdet ihr dardurch den erzürnten GOtt besänfftigen: Da inopi pecuniam, & judicem mitigaveris. Also / O ihr Christen: stehet ab von euren Sünden und Lasteren / so wird die Ursach der Pest aufhören. Wollet ihr das thun? Ja freylich. O dann barmhertzigister GOtt / sihe / wir seynd gedemüthiget / wir unterwerffen uns gäntzlich deinem Willen und Gesatz: es reuet uns von Hertzen / daß wir darvon abgewichen seynd. Wir wollen forthin nicht mehr sündigen / noch dich ferner beleydigen / als einen GOtt / der unendlich würdig ist geliebt zu werden: O mein HErr JEsu Christe ꝛc.

* * *

****

Die vier und sibentzigiste Predig /

Und fünffte Abend-Predig in der Kirchen zu S. Egidi in Granada bey der Forcht der Pest / von ihrer fünfften Ursach. 1679.

Si pestilentiam immisero super terram illam, & Noë, & Daniel, & Job fuerint in medio ejus, vivo ego, dicit Dominus Deus, quia filium & filiam non liberabunt. Ezechiel. 14.

Wann ich die Pest über dises Land schicken werde / und wann Noe / und Daniel / und Job werden mitten darinnen seyn / so wahr ich leb / sagt der HErr / sie werden weder ihre Söhn / noch Töchter erretten. Ezech. 14.

Eingang.

I. NUn kommen wir mit GOttes Hülff zu der letzten Abend-Predig in diser Fasten / und ich möchte gern wissen / was für ein Frucht bißher geschafft worden mit so vilen gehaltenen Predigen. Was haben genutzet so vil Ermahnungen / und so vil Trohungen der Göttlichen Gerechtigkeit? Die Pest zu Malaga höret noch nicht auf / die Kranckheiten diser Stadt halten auch noch immerzu an: die Stimmen und Ermahnungen der Predigeren gehen nicht ab: aber was für ein Besserung der Sitten spühret man? Ich förchte wohl sehr / O Christglaubige! daß ich derjenige seye / der den Frucht verhinderet / welchen GOtt suchet durch so vil Trohungen der bevorstehenden Trübsaalen / weil ich denjenigen Geist nicht hab / noch die Vollkommenheit des Lebens / so da erforderet wird / diselbige mit Nachtruck vorzutragen; dann ich erkennen es wohl / was einer aus meinen guten Freunden / der ein grosser Diener GOttes ist / mir zu verstehen gegeben / der mir gesagt / ich seye ein Nachtigall / die fast nichts anders ist / als ein Stimm. Es ist wahr / daß die Wort allein wenig oder gar keinen Frucht schaffen bey den Zuhöreren / wann nit auch die Werck darbey seynd. Es hat der Prophet Jeremias die Schrifft-Gelehrte zu Jerusalem falsche Schreiber genennet: Verè mendacium operatus est stylus mendax scribarum. Die lugenhafftige Feder der Schrifft-Gelehrten hat Lugen geschrieben. Er nennet sie lugenhafft / sagt der gelehrte Cornelius, dann da GOTT in seinem Gesatz Plagen und Trübsaal antrohet dem ungehorsamen Volck / so haben sie demselbigen Glück / Fried und Heyl versprochen: Quia cùm lex transgressoribus pœnas & excidium intentet, scribæ dicunt, pax, pax, redemptionem pœnarum, & salutem promittendo. Jerem. 8. Cornel. ibi. Wäre es aber nicht genug / wann man sie derentwegen nennete lugenhaffte Lehrer? warumb falsche Schreiber? die Ursach ist / damit man verstunde / die Schuldigkeit deren / die andere lehren. Man weist / daß die Schreiber denen Partheyen eine Abschrifft geben von der Schrifft / die sie in ihr Buch eingetragen: es muß aber die Abschrifft mit der Haubt-Schrifft übereins kommen: dann sonsten wäre der Schreiber lugenhafft / und seine Schrifften wurden nichts gelten. O ihr Lehrer von Jerusalem / die Abschrifft / so ihr dem Volck fürhaltet / ist gantz anderst / als die / so ihr bey euch habt. Ein anders ist die Lehr / die ihr dem Volck gebet / und gantz anderst seynd eure Werck. O ihr falsche Schreiber! sagt Jeremias: Verè mendacium operatus est, stylus mendax scribarum /

Wahrlich die falsche Feder der Schreiber hat Lugen geschrieben. O wehe mir / da ich ein solcher Lehrer bin! sehet / ob ich nicht Ursach habe / mir zu förchten.

2. Aber auch ihr / O Christglaubige! habt euch nit weniger zu förchten / ob nit etwan der Fähler bey euch seye wegen der üblen Vorbereithung / mit welcher vil die Predig anhören. Dann wie der heilige Gregorius gesagt / ob gleich der Prediger gut ist / so pflegt doch der gerechte GOtt die Gnad mit Krafft und Nachtruck zu reden demselben zu entziehen wann der verderbte Magen und verstockte Hertz der Zuhöreren es also verdienen: S. Gregor. l. 40. moral. Propter auditorum reprobationem bonis etiam doctoribus sermo subtrahitur. Manglet es villeicht zu Granada an guten Predigeren? wer weist / ob ihnen nit GOtt die kräfftige Wort und Sprüch / welche wie die Pfeil die Hertzen durchtringen sollen / entzogen hat / weil vil zu der Predig kommen / nur GOtt noch mehrer zu beleydigen? Wir wollen aber setzen GOtt habe ihnen die Gnad wol zu reden nit entzogen: dann wir sehen ja / daß vil eyfferige Prediger verhanden / welche ihnen die Ehr GOttes lassen angelegen seyn / und dem Volck nit falschen Frieden vortragen / als wie die Lehrer von Jerusalem / sondern den Krieg / und die Straff der Pest / welche den Sündern angetrohet wird; und dises als aufrichtige und warhaffte Schreiber / welche kein solche Abschrifft dem Volck geben / die mit ihrem Leben / und mit ihren Wercken nit übereinskomme: aber was haben sie darmit ausgerichtet? was für ein Besserung des Lebens ist aus so vilen Predigen dise Fasten-Zeit hindurch erfolget? hat man die eytle Kleyder-Trachten hinweg gethan? hat man das frembde Gut heimbgestellt / hat man von unehrbahren Gemeinschafft abgelassen? O mein GOt! es nehmen ihrer vil die Predigen an / als wie man bißweilen annimbt die schrifftliche Befelch der Königen: es wird ein solche Schrifft überlandet; man liset sie / und thut doch das jenige nit / was befohlen ist; wiewohl man denselbigen mit Ehrenbiethigkeit annimbt / als wolte man demselben gehorsamblich nachkommen. Ihr sollet euch nit einbilden / sagt der heilige Chrysostomus, daß es nur unser Will und Meynung seye / was wir Prediger euch vortragen: S. Chrys. hom. 3. in 2. ad Thessal. Non nostra loquimur, sed quæ Dei sunt. Wir reden nit das unserige / sondern was GOttes ist. Es seynd Brieff und Befelch der unendlichen Majestät des Königs aller Königen / welche wir euch auf der Cantzel vorlegen: Epistolæ istæ sunt à Deo missæ, epistolæ quotidie de cœlis venientes leguntur, Aber was ists? Ich halte sie für solche / sagt der Sünder / ich küsse und verehre sie / aber daß ich sie erfüllen / und ins Werck stellen soll / da bitt ich wohl darfür; dann anjetzo bin ich nit entschlossen / von meinen Sünden abzustehen. Ist nun dises der Frucht / der aus den Predigen entstehet?

3. Wohlan / es wäre sonst heut ein Tag / an welchem ich nit von forchtsamen Dingen / sondern von Trost / nit von Trohungen / sondern von Versprechungen; nit von der Gerechtigkeit / sondern von der Barmhertzigkeit predigen solte: aber es ist ein grosser Unverstandt / sagt jener Stoicus bey dem Seneca, daß man dem jenigen / der Kranck ist / einen Rath gebe / der für den Gesunden gehöret: Stultum est præcipere ægro, quid facere tanquam sanus debeat. Dieweilen dann viel Sünder schwährlich kranck ligen an der Seel / so muß ich predigen nit von der Barmhertzigkeit / sondern von der Gerechtigkeit / nicht von den Versprechungen / sondern von den Trohungen / nit von dem Trost / sondern von der Forcht und Schröcken des Zorn GOttes / der umb so vil mehr erzürnet ist / je mehrer er von den Sünderen verachtet wird. Die Gesunde und Gerechte wollen gleichwohl Gedult haben; dann anjetzo hat es ein grössere Noth mit den Krancken. O ihr Sünder / besseret ihr euch noch nicht / da ihr doch höret / und wist / daß die Pest so nahe bey uns ist. Die Schiffleuth in dem Schiff / in dem der Jonas geflohen / haben GOtt geforchten / und haben ihm Opffer aufgeopffert / wie die Schrifft sagt: Et timuerunt viri timore magno Dominum, & immolaverunt hostias Domino, Wisset ihr / wann sie dises gethan haben? ihr werdet sagen / da das entsetzliche Ungewitter auf dem Meer gewest. Aber nein: der Text lautet anderst: Sie haben sich geforchten / und geopffert / nachdem das Ungewitter schon aufgehört / nachdem man den Jonas schon hinaus geworffen hatte aus dem Schiff: Et stetit mare à furore suo, & timuerunt. Das Meer stande still von seinem Wütten / und die Männer förchteten sich / und schlachteten dem HErrn Opffer. Warumb haben sie sich aber also geforchten? dieweil sie die Straff gesehen / welche über den Jonas ergangen / sagt Irenæus: Conterritos ab eo signo, quod factum erat circa Jonam. Sie waren erschröcken von wegen des Zeichen / so an Jona geschehen ist. Dises haben die Heyden gethan / als sie die Straff des Jonas gesehen: was sollen dann die Christen thun? sollen wir uns nicht auch förchten / da wir die Geisel GOttes sehen / mit welcher die von Malaga gestrafft werden?

4. Wann dise Straff uns noch kein Forcht macht / dieweil wir sie nur von weitem sehen; regieren nit auch bey uns schwäre Kranckheiten? will dann nichts erklecken / unser Leben zu besseren / weder das Predigen / weder die Straffen / sowol die frembde / als unsere eigne? Fraget den Jeremiam, was er im Anfang seiner Weissagung gesehen habe? er sagt: Virgam vigilantem ego video, ich sihe ein wachende Ruthen. Du hast recht gesehen / sagte GOtt zu ihme / aber sihe noch einmahl! was siheſt du? Er antwortet: Ollam succensam ego video, ich sihe einen angezündeten Hafen.

Dise

Verstehet ihr das Geheimbnuß? die Ruthen/sagt Hugo Cardinalis, bedeutet die Gefangenschafft des Volcks / mit welcher er dasselbige/als mit einer Ruthen gestrafft hat. Was bedeutet aber der angezündte Hafen? es ward dardurch bedeutet / sagt der heilige Hieronymus, daß wann sie sich auf diselbige Trübsaal nit besserten / so werde er ihnen eine noch vil grössere Straff über den Hals schicken/und sie gar ins Feur hinein werffen

S. Hieron. ibi

Qui noluerint percutiente virga emendari, mittentur in ollam æneam, atque succensam,

Nun O Christglaubige / GOtt hat uns die Ruthen schon gezeigt / sowohl durch Predigen auf der Cantzel / als durch die so nahe Pest; er hat uns auch darmit schon geschlagen durch Kranckheiten / an denen so vil Leuth gestorben seynd/ wie wir gesehen / und noch sehen. Ist dannoch noch kein Besserung? Ollam succensam ego video. O so sihe ich einen angezündten Hafen. Ich fürcht / ich fürcht / es werden noch grössere Trübsaalen über uns kommen: ich sorge / es werde das Feur der Pestilentz die undanckbahre Sünder verzehren. Sagst du; es seynd auch vil Gerechte unter den Sündern? wann deme gleich also ist / es wird darumb die Straff nit ausbleiben: sagt doch GOtt durch seinen Propheten Ezechiel in meinem angezogenen Vorspruch. Zuvor wir aber dises anhören / und die fünffte Ursach der Pest vernemmen. Lasset uns hierzu GOtt bitten/ daß er mir die Krafft/und solche Wort in den Mund lege / welche einen Nachtruck haben; und dises vermittelst der Fürbitt der allerseeligisten Mutter und Jungfrau Mariä / welche wir grüssen wollen mit dem gewöhnlichen Ave Maria &c.

Si pestilentiam immisero super terram illam, & Noë, & Daniel, & Job fuerint in medio ejus, vivo ego, dicit Dominus Deus, quia filium & filiam non liberabunt. Ezechiel. 14.

Wann ich die Pest über dises Land schicken werde / und wann Noe/ und Daniel / und Job werden mitten darinnen seyn / so wahr ich leb / sagt der HErr / sie werden weder ihre Söhn/ noch Töchter erretten. Ezech. 14.

Der erste Absatz.

Es seynd Gerechte in der Kirchen / deren Verdienst und Gebett vil vermag.

5. Es ist ein Glaubens-Artickel / daß die Christliche Kirch heilig seye: aber nit alle wissen / warumb. Es ist die Kirch heilig / und wird heilig genennt. O Christglaubige/ dann ihr Stiffter und Haupt JESUS Christus ist heilig/ und der Ursprung aller Heiligkeit. Darumb gleichwie man ein Persohn schön nennet / wann das Angesicht schön ist / also wird die Kirch heilig genennt / dieweil ihr Haupt so heilig ist. Sie hat auch disen Nahmen/dieweil sie ein heilige Lehr / ein heiliges Gesatz / heilige Sacramenten / und alles anderes hat / wormit die Seelen geheiliget werden von dem Heiligen Geist / der sie regiert / der sie erleuchtet / und sie besitzet / als seine geliebte Gespons. Sie ist heilig / weil sie GOtt dem HErrn geheiliget ist/und weilen sie als ein fruchtbare Mutter zu allen Zeiten heilige und gerechte Kinder erzogen hat/und auch erziehet / welche ihrer Mutter ein Ehr und Zierd seynd. Wahr ist es zwar/daß sie auch böse Kinder hat/ und Sünder / dann biß auf den jüngsten Tag ist sie ein Rebecca / welche zu ihren Söhnen einen frommen Jacob/ und auch einen wilden Esau gehabt. Sie ist die Geistliche Archen Noe / in welcher reine und unreine Thier eingeschlossen waren. Sie ist ein Acker / in welchem man Unkraut und guten Waitzen findet: Sie ist ein Tresch-Tennen / allwo man gutes Korn / und auch lähres Stroh und Spreuer findet. Sie ist ein Fischer-Netz / in welchem gute und böse Fisch enthalten seynd: Sie ist das Reich / in welchem weise und thorrechte Jungfrauen anzutreffen: Sie ist ein Weinberg / allwo Fruchtbringende Rebzweig/und auch andere unnutze und ausgedorrte gefunden werden. Sie ist ein Stall / darinnen Schaaf und Böck unter einander seynd. Sie ist ein Hochzeit-Mahl / bey welchem nit wenig erscheinen / die kein Hochzeitliches Kleyd anhaben. Sie ist ein Hauß / allwo man alle ley Geschirr findet / säubere und unsaubere; darinnen auch treue fleissige Diener / darneben aber auch faule Knecht seynd. Sie ist ein Werckstatt des allerhöchsten Künstlers / allwo nit nur Gold und Silber zu sehen / sondern auch Hammer/ Feyeren/und Kohlen / wordurch die guldene Geschirr ausgearbeitet werden. Der Himmel / sagt der heilige Gregorius, ist das jenige Orth/ wo lauter Gute / die Höll / wo lauter Böse; die Kirch aber auf Erden/ wo Gute und Böse unter einander vermischt seynd. Gleichwie nun einer ein Gold- oder Silber-Schmid genennet wird ob gleich nit alles / was er in seiner Werckstatt hat / Gold und Silber ist/ weilen das Silber doch das für-

fürnehmste ist / was er er darinnen hat ; also wird auch die Kirchen heilig genennt / weilen das allerfürnehmbste darinnen die Gerechte und Heilige seynd.

6. Wann wir nun dises für gewiß halten / daß die Heilige und Gerechte in der Kirchen seynd / so sollen wir auch wissen / (sagt Rufinus) daß sie die jenige seynd / welche mit ihren Verdiensten die Welt erhalten / damit sie nit von GOtt zerstöhret werde : Verè mundum quis dubitet, meritis Sanctorum stare ? So seynd / sagt der heilige Ambrosius, die Mauren / welche die Stadt beschirmen vor deu Straffen der Göttlichen Gerechtigkeit. Eorum etenim nos virtus servat. Es hat der weise Plato auch ohne das Liecht des Glaubens gesagt / daß / wann GOtt will einer Stadt ein Gnad anthun / so lässet er in derselben treffliche Männer gebohren werden. Cùm Deus beneficium præstare vult, bonos viros ei producit. Dann / wie Procopius sagt / gleich wie das Saltz das Fleisch erhaltet / daß es nicht faulet / also werden die Ungerechte von den Gerechten erhalten : Paucæ salis micæ conservent à putredine carnem multam, sic Justi conservant impuros. Dises hat man gesehen in dem jenigen Schiff / in welchem der heilige Paulus gefahren : es waren in demselbigen zweyhundert und sechs und sechtzig Personhnen bey dem erschröcklichen Ungewitter / welches etliche Tag lang gewähret / daß jederman alle Augenblick den Untergang erwarthet : aber ein Engel ist dem Apostel erschienen / und hat zu ihm gesagt : Ne timeas Paule, ecce donavit tibi Deus omnes, qui navigant tecum. Förchte dir nit / Paule / dann GOtt hat dir alle geschenckt / so mit dir in dem Schiff seynd. Sehet ihr allhier / O Christglaubige / wie vil daran gelegen gewesen // daß dise Leuth den heiligen Paulum bey sich gehabt haben / ohne welchen sie ohnfehlbar zu Grund gangen wären. Die Stadt Sodoma wäre von dem Untergang erhalten worden / wann auch nur zehen Gerechte darinnen gewest wären : Non delebo propter decem : sprach GOtt : Ich will sie nit vertilgen umb der Zehen willen. Da ist zu sehen / sagt der heilige Ambrosius, was für ein feste Maur die gerechte Männer seynd in einer Stadt : Discimus ex hoc loco, quantus murus patriæ sit vir justus. Wann das nit wäre / warumb hätte GOtt das gelobte Land / welches er dem Abraham für seine Nachkömmlingen versprochen / eher nit / als erst vier hundert Jahr hernach / denselben eingeraumet ? die Ursach hat GOtt selbst angezeigt / nemblich dieweil die Sünden der Amorrheer / welche das Land innhatten / noch nit erfüllt waren. Necdùm enim completæ sunt iniquitates Amorrheorum. Was heist dises / die Sünden seyn noch nicht erfüllet ? hier hat Theodoretus ein absonderliche Meynung : er saat / es haben dazumahlen in seinem Land noch etliche tugendhaffte Männer gelebt / und biß dise mit Tod abgangen / seye es die Zeit noch nicht gewest / die Chananeer aus ihrem Land hinaus zu stossen : Quod illis temporibus essent viri pii, constat ex Melchisedech & Abimelech, & his, qui incolebant terram Hebron. Daß zu denselben Zeiten noch fromme Männer im Land gewesen seynd / das last sich beweisen aus dem Melchisedech und Abimelech, und denen / welche in Hebron gewohnet. So vil vermögen die Verdienst der Gerechten / daß GOtt ihrentwegen auch den Sünderen verschonet.

Rufin. in Prolog. ad lib. 3. de vit. PP.

Plato apud Velosq. in psal. 100.

Procop. in Gen. 18.

Actor. 27.

Gen. 18.

S. Ambros. l. 1. de Abr. c. 6.

7. Was grosse Krafft auch ihr Gebett habe / bezeugt der H. Jacobus in seinem Sendschreiben / da er sagt : Multum valet deprecatio Justi assidua. Es gilt vil das stette Gebett des Gerechten. Dahero hat der heilige Augustinus gesagt / daß die jenige in einem Fähler seynd / welche da vermeynen / daß die so ein einsames Leben führen / dem gemeinen Weesen unnützlich seyen : dann sie mit ihrem Gebett der Gemeind sehr vil nutzen. Videntur Eremitæ plusquàm oportet, deseruisse res humanas, non considerantibus, quantum nobis eorum animus in orationibus prosit. Durch die Fürbitt hat das Volck bey dem Saul zuwegen gebracht / daß er das Uthel nicht vollzogen / welches er wider den Jonathas gefällt hatte. Durch sein Fürbitt hat auch Jonathas den Zorn des Sauls / seines Vatters / wider den David besänfftiget. Durch ihr Fürbitt hat die Esther zurück gehalten den Sententz des Tods / welcher von dem König Assuero über das Jüdische Volck ergangen. Nicht weniger vermag bey GOtt dem HErrn das Gebett und die Fürbitt der Gerechten. Ein Figur dessen ist der Feigenbaum in dem Evangelio / welchen der HErr des Weinbergs hätte umbhauen lassen : Succide illam ; wann nit der Gärtner darfür gebetten hätte : wordurch die Fürbitt der Gerechten bedeutet wird / wie der heilige Augustinus sagt : Colonus, qui intercedit, est omnis Sanctus, qui in Ecclesia orat, dicens, parce Domine infructuosis, parce peccatoribus. Ein jeder Heiliger / (sagt er) wird bedeutet durch disen Gärtner / der in der Kirchen bittet / und sagt / O HErr ! verschone denen Unfruchtbahren / verschone den Sünderen. Die Krafft diser Fürbitt hat man gesehen bey dem Hohenpriester Aaron / der sich mit seinem Rauchfaß zwischen GOTT und das Volck gestellet / und durch sein Gebett erhalten hat / daß die grausame Niderlag und Sterben des Volcks aufgehört. Propopulo deprecatus est, & plaga cessavit. Er hat für das Volck gebetten / und die Straff hat aufgehört. Noch klärer aber hat man dises bey dem Moyses gesehen / zu welchem / da er für das Volck gebetten / der erzürnete GOtt gesagt : Dimitte me, laß mich gehen. Worüber der heilige Bernardus sagt : Feriendi licentiam quærit à Moyse, qui Moysem fecit. GOtt begehrt Erlaubnuß zu straffen

7. Videnda. Augustinus lib. de operibus monachorum c. 21.

UNIVERSITÄTS-
BIBLIOTHEK
PADERBORN

von dem Moyse / der doch den Moysem erschaffen hat. So starck war sein Fürbitt.

8. Es wären diſe Exempel genug / daß man sehete / wie grosse Krafft das Gebett der Gerechten habe; aber ich will mit umbgehen / auch die schöne Anmerckung Gennadij beyzubringen. Er betrachtet / was grossen Fleiß die Rebecca angewendet / daß sie den Seegen deß Isaacs für ihren Sohn den Jacob zuwegen brachte. Sie hat ihn außgeschickt / umb ein Kitzlein herzubringen; sie hats mit sonderm Fleiß gekocht / und bereithet; sie hat ihm das Kleyd deß Esau angeleget / und den Halß und die Händ mit einem Fall eines Böckleins bedecket. Warumb hat sie diſes alles gethan? die Ursach war / dieweil sie gewust / daß Jacob willens gewest / den Seegen deß Erstgebohrnen nicht dem Jacob / sondern dem Esau zu geben. Aber O Rebecca! gedenckest du nicht mehr / da diſe deine zwey Söhn in deinem Leib mit einander gestritten / daß dir von GOtt offenbahret ist worden / daß der grössere dem kleineren dienen werde: Major serviet minori. Ist also der Seegen dem kleineren / nemblich dem Jacob vorlängst von GOtt versprochen. Was hast du dann dich vil zu bekümmeren wegen deß Jacobs: Es mag der Isaac im Sinn haben / was er will / so wird er doch den Seegen keinem anderen geben / als dem er von GOtt bestimmet / und verheissen ist. Warumb bemühest dich dann so vil wegen deß Jacobs / daß er den Seegen bekomme? Si oraculum, quod à Deo acceperat, pro certò habebat, (sagt Gennadius) cur tam sedulò in patris benedictione laborabat? Ist diſes nit ein schwäre Frag? aber höret / wie Gennadius solche beantwortet. Wahr ist es / sagt er / Rebecca hat die Verheissung GOttes für den Jacob gehabt: aber sie wuste auch / daß der Isaac ein gerechter Mann / und grosser Freund GOttes war. Ist er aber gerecht / O Rebecca! so wird er ja nichts anders thun / als was GOtt will. Diſen Schluß hat sie nicht gemacht; sondern sie gedachte: weil er gerecht / so wird er von GOtt leicht erhalten / daß er den Seegen geben dörffe / wem er will. Darumb muß ich allen Fleiß anwenden / daß Jacob den Seegen nit verliehre / dann wiewohl ich an der Verheissung GOttes keinen Zweiffel trage / so förchte ich doch / er möchte den Seegen für den Esau bey GOtt noch außbitten; dann das Gebett der Gerechten vermag vil. Das hat sie nicht wollen erwarthen; darumb hat sie sich also bemühet für den Jacob. Die Wort Gennadij seynd: Tam sedulò in Patris benedictione laboravit, quia certior erat, quantum momenti inesset in justorum benedictione, quorum preces, vel propositum Dei rescindere possunt.

Der andere Absatz.

Wann nit die Buß zu dem Gebett der Gerechten hinzu kombt / so hat das Gebett der Heiligen kein Krafft.

9. WAnn deme also ist / wer solte sich nicht entsetzen ab deme / was GOtt sagt durch seinen Propheten Ezechiel in meinem angezogenen Vorspruch? höret seine förchtliche Wort: Si pestilentiam immisero in terram illam. Wann ich die Pest ins Land schicken werde / so solleſt du wissen / O Prophet! was? mein HERR! daß wann schon in demselbigen Land der Noë, der Daniel, und der Job, meine grosse Freund wären / so wahr ich lebe / als der ewige GOTT / (mercket diſen Schwur) so werden sie zwar für sich selber durch ihre Tugend ihr Leben erhalten / aber sie werden nicht vermögen mich abzuhalten / daß ich die andere Sünder nicht straffe / wann sie gleich ihre eigne Kinder / ihre Söhn und Töchteren wären: Et Noë, & Daniel, & Job fuerint in medio ejus, vivo ego, dicit Dominus Deus, quia filium & filiam non liberabunt. Sehet ein entsetzliche Trohung / sagt der heilige Chrysostomus, und beobachtet die Gerechte / so er nennet; dann sie seynd eben die jenige / die durch ihre Verdienst und Gebett zu ihrer Zeit grosses Heyl gewürcket haben: Vide minarum gravitatem, & quales Justos in medium adduxerit, quoniam & illi suis temporibus, etiam alijs salutis causa fuerunt. O Granada! O du Stadt / welcher GOTT mit der Pest trohet wegen ihrer Sünden! wann diſem also ist / so hast du diſe Geisel zu erwarthen; dann wo hast du den Noë, den Daniel, und den Job, welche doch nicht mächtig genug wären / den Zorn GOttes innzuhalten / den du beleydiget hast mit deinen Sünden? mercket auch / sagt Hugo Cardinalis, daß GOtt nicht eben von denſelben dreyen Männeren redet / welche schon vorlängst gestorben / sondern von anderen Gerechten / welche etwann in diſer Stadt sich befinden möchten / und die eben von so grossen Verdiensten wären / als die obgemelte Heilige: Auch diſe / sagt GOtt / werden die Stadt von der Pest nicht erretten: Et fuerint in ea tres viri, tanti meriti, quanti fuerunt Noë, Daniel & Job, tamen non liberabunt civitatem. Es redet da GOtt der HErr / sagt der heilige Augustinus, von den gerechten Seelen / welche in jedem Standt der Menschen seyn können / und durch die drey obgemeldte Männer bedeutet werden: In iltis tribus nominibus, tria S. Auguſt. Genera quædam significavit. Durch den Noë in Pſal. 132. werden verstanden / die Geistliche Obrigkeit / und Priester; durch den Daniel die Ordens-Perſohnen / und die ledigen Stands seynd; und durch den Job die Verheyrathete / welche alle ein frommes Leben führen: In Noë justos præpositos; in Daniel, justos continen-

tinentes; in Job justos conjugatos. O mein GOtt / wann das Gebett der Gerechten / und ihr Verdienst so vil vermögen; ist es nit entsetzlich / diſe Trohung anzuhören? Sihest du / O HErr / diſe Stadt an / so wirst du freylich vil Sünder darinnen sehen: Aber wie ist es möglich / daß in diſem Schiff nit auch einer gefunden werde / der in der Heiligkeit dem heiligen Paulo nachfolge? sollen in der Stadt Granada, wie zu Sodoma, auch nit zehen Gerechte zu finden seyn? sollen nit tugendsame Personen / wie in dem Land Chanaan allhier wohnhafft seyn? wie vil fromme Seelen dienen dir in den Clöſteren / und bitten für die Sünder? wie vil fromme Priester bitten für das Volck / wie der Aaron? und du wilst uns dannoch straffen? werden diſes zulassen so vil andächtige Seelen / welche / wie der Moyses / dem beschaulichen Gebett obligen? wirst du nit erhören das Gebett nit nur einer Esther, deiner Gesponsen in so vilen Jungfrauen-Clöſtern? Ist kein Jonathas vorhanden / welcher für das Volck bitte / welches eben so betrangt ist / als der David gewest? O Christglaubige / wann schon solche Gerechte bey uns in diſer Stadt seynd / wie ich gar nit zweifflen will / so haben wir dannoch die Pest zu förchten: Filium & filiam non liberabunt. Sie werden den Sohn und die Tochter nit erretten: Hector Pintus sagt: Opem nullam ferent, nec salutem impetrabunt. Sie werden nit helffen / noch auch Heyl erlangen. Aber warumb diſes? warumb? darumb; dann ob sie gleich Verdienst haben / und für uns betten / so seynd sie doch allein / welche verdienen und bitten. Ich will mich erklären durch eine Stell der heiligen Schrifft.

II. Es hat GOtt das gantze Volck Israel vertilgen wollen / als sie das guldene Kalb angebettet: wiewohl er sie aber mit einer Plag gestraffet / so ist er doch nit weiter gangen / daß er sie gäntzlich vertilgt hätte / dieweil der Moyses für sie gebetten? Moyses autem orabat. Dardurch ist GOtt verſöhnt worden: Exod. 32. Placatúsque est Dominus, ne faceret malum, quod locutus fuerat adversus populum suum. Der HERR wurd verſöhnet / daß er das Ubel nit thäte / welches er under sein Volck geredt hatte. Aber lasset uns jetzt auch sehen / was sich ein anders mahl zugetragen. Maria die Schwester Moyses hatte wider ihn gemurret / daß er sich mit einer Mohrin verheyrathet; darauff hat sie GOtt alsobald gestrafft mit einem abscheulichen Siechthumb. Moyses schreyet zu GOtt / und bittet ihn / Num. 12. er wolle sie gesund machen: Clamavit Moyses ad Dominum, dicens, Deus obsecro, sana eam. Hat er es erlangt? Nein: dann GOtt hat befohlen / man solle sie siben gantzer Täg auſſer deß Lägers hinauß thun. Ist dann nicht eben der Moyses / der beyde mahl GOtt gebetten hat? Ja / sagt der heilige Chrysoſtomus, es ware eben diſer Moyses: aber es waren nit eben diſe Umbständ: dann Moyses war allein / als er für seine Schwester gebetten: da er aber für das Volck gebetten / war er nit ohne Gesellschafft. Was für ein Gesellschafft? das war die Buß / wenigist der Leviten; dann wiewol sie gesündiget durch die Abgötterey / so haben sie doch Reu darüber gehabt / und haben sich zu dem Moyses geschlagen / da er gesagt: Si quis est Domini, jungatur mecum. Wer deß HErrn ist / der verfüge sich zu mir. Hierüber sagt Bachiarius: Non tam ex eis peccati crimen arguitur, quàm velox conversio in pœnitentiæ celeritate laudatur. Sie waren nit so fast sträfflich wegen der Sünd / als zu loben / daß sie so geschwind sich bekehret / und Buß gethan. So sehe man dann / sagt der heilige Chrysoſtomus, wann die Buß der Sünder zu dem Gebett der Gerechten hinzu kommt / alsdann ist ihr Gebett kräfftig vor GOtt / und erlangt / was es begehrt. Wann aber das Gebett der Gerechten allein ist / und die Buß nit darbey / so kan auch der Moyses selber für sein eigne Schwester nichts erhalten: Ipse (seynd die Wort Chrysoſtomi) qui fratrem suum, & sexcenta illa millia armatorum, ab imminenti Dei liberavit ira, sororem tamen suam nequivit eruere. Der Moyses selber / der seinen Bruder / und sechs mahl hundert tausend deß bewaffneten Volcks / von dem innstehenden Zorn GOttes erlöset hat / der hat seine Schwester nit können erretten. Seye es dann / O Christglaubige / daß vil Gerechte seynd / welche GOtt für uns bitten in gegenwärtiger Gefahr / aber was werden sie erlangen / da sie allein ihr Bitt einlegen / wann unser Buß nit auch darbey ist? Habent vim pro nobis, (sagt der heilige Chrysoſtomus) & quidem maximam, orationes, supplicationesque Sanctorum; sed tunc profectò, cùm nos quoque id ipsum per pœnitentiam postulamus. Es hat das Gebett der Heiligen / so sie für uns einlegen / ein grosse Krafft / und vermag sehr vil; aber alsdann erst / wann wir auch durch wahre Buß eben dasselbige von GOtt bitten / was sie begehren. S. Chrys. Hom. 3 ad Neoph.

12. Wann aber nit nur unser Buß ihrem Gebett nit beygesellet ist / sondern wann noch darzu unsere Sünden also in den Himmel schreyen / daß ihr Gebett vor solchem Geschrey gar nit zu hören ist; O Christglaubige was wird es werden? was hilfft es / wann man gleich für die Loßlassung eines Gefangnen bittet / wann er den Schlüssel selbst hinweg wirfft zu seinen Fuß-Eysen / daß sie nit auffgelöst werden? Was hilfft es / daß man für die Gesundheit eines Krancken bittet / wann derselbe selbst ein Gifft einnimmt / damit er sich umbs Leben bringe? Es manglet nit an Gerechten / die für uns bitten; aber es stehet noch etwas in dem Weeg. Was? nemblich die fünffte Ursach der Pest. Vernehmet dieselbe. Es wird diſe verursachet / sagt offt gemeldter Medicus, wann man schädliche Speisen hinein isset / oder faules Wasser trin-

cket;

cket; dann von dem Athem / der alsdann von dem Menschen außgehet / wird die Lufft vergifftet. O was für ein grosses Feld thut sich allhier auff / von der fünfften sittlichen Ursach der Pest zu reden. Es seynd zwar Gerechte da / die für uns bitten; aber was hilfft es / wann andere vorhanden seynd / welche / weilen sie das Gifft der Boßheit hinein getruncken / auß ihrem Mund einen Pestilentzischen Athem herauß lassen / und solche Reden führen / von welchen der Apostel sagt: 1. Cor. 15. Corrumpunt mores bonos colloquia prava. Böse Gespräch verderben gute Sitten. Was seynd anders die Schwühr / und Gottslästerungen / welche bey vilen fast mehrer seynd / als ihre Wort? was seynd anders die unzüchtige Reden und Gespräch / die man doch nur für einen Schertz haltet / wordurch aber andere geärgeret werden? Was seynd anders so vil Ehrabschneidungen / vor welchen niemand sicher ist? was anders seynd so vil Lugen / und Falschheit in Handlen und Wandlen? was ist dises alles anders / als ein vergifftet Athem / der auß dem Mund der Sünder herauß gehet / wordurch Zucht / Ehrbahrkeit / Fried / und Gerechtigkeit / das Exempel / und gute Sitten / zu Hauß / und auff der Gassen / in den Zusammenkunfften / und Gesellschafften verderbt werden? sehet jetzt / ob hierdurch nit Ursach genug gegeben werde zur Straff der Pestilentz. Bey diesem wollen wir es jetzt verbleiben lassen / und darmit beschliessen die fünff Ursachen der Pest / die ich versprochen hab vorzutragen. Erlauber mir aber / daß ich zu einer noch anderen und heimblichen Ursach schreite / welche mir vil grössere Forcht machet / als die andere alle.

Der dritte Absatz.

Wann die Maß der Sünden erfüllet ist / so kommt die Straff über die Stadt / ob schon auch Gerechte gefunden werden.

13. Ich habe gantz keinen Zweiffel / es seyen in diser Stadt vil gerechte Seelen; aber mercket wohl / was ich sage / O Christglaubige! dann ich will / daß ihr eingehet / in ein sonderes Geheimnuß der verborgnen Urtheilen GOttes; nit daß wir dieselbe fürwitzig durchforschen / sondern daß wir sie demüthig verehren / und darauß ziehen die so nutzliche Forcht der Göttlichen Gerechtigkeit. Es ist gewiß / sagt der gelehrte Lessius in seinem verwunderlichen Buch / von den Göttlichen Vollkommenheiten / daß / wann GOTT ein allgemeines Elend oder Trübsal deß Kriegs / deß Hungers / oder der Pest über ein Königreich / Land / oder Stadt schicken will / er so lang darmit warthet / biß daß ein gewise Zahl und Maß der Sünden erfüllet ist. Wann nun dieselbige angefüllet ist / so schicket er gleich darauff die Straff: quam ubi peccando impleverint, gravem aliquam vindictam generatim infert, sive bello, sive peste, sive fame. Lessius de Perfect. Divin. l. 13. c. 11. Zur Prob diser Sach solle uns genug seyn jener allgemeine Sündfluß über die gantze Welt. Es hat lang zuvor GOtt der HErr zu dem Noë gesagt / daß er Vorhabens seye / ein End zu machen mit den Sünderen und sie völlig zu vertilgen: Finis universæ carnis venit coram me. Gen. 6. Er gibt auch gleich die Ursach an Tag: Repleta est terra iniquitate à facie eorum. Die Erden ist mit Ungerechtigkeit erfüllet / für der Menschen Angesicht. Dises ist eben so vil geredt / als die Maß der Sünden seye erfüllet; Ideò venit finis, (sagt Lessius) quia mensura ejus impleta erat. Darumb ist das End ankommen / weilen die Maß erfüllet worden. Mercket / obgleich ein gerechter Noë und noch etliche andere vorhanden waren / weilen aber ihr Maß erfüllet war / so ist der Untergang ankommen: Filium, & filiam non liberabunt. Sie werden den Sohn und die Tochter nit erretten.

Die Maß der Sünden ist nit gleich bey einem jeden Königreich / oder Stadt. So kan 14.
auch kein menschlicher Verstandt wissen / wie groß das Maß seye; dann dises ist ein Geheimnuß der unergründlichen Urtheilen GOttes / dessen Fürsichtigkeit / die uns verborgen ist / allein das Maß einem jeden setzt / und bestimmet. Darumb hat David gesagt / daß GOtt einen Kelch in der Hand habe von Wein / welcher vermischt ist mit anderen Stucken / welche ihn nit schwächer / sondern nur stärcker machen: Calix in manu Domini vini meri, plenus mixto. Pſal. 74. Diser Kelch / sagt Cardinalis Bellarminus, ist die rachnehmende Gerechtigkeit GOttes / welche nit ein / sondern vilerley Weiß und Gattungen hat der Plagen / die Sünder zu straffen: Id significat justitiam Dei vindicativam, abundare multitudine & varietate pœnarum. Bellar. ibi. Mercket jetzt / was David weiter sagt: Et inclinavit ex hoc in hoc. GOtt (sagt er) hat disen Kelch geneiget / von einer Seithen zu der anderen / das ist / er hat das bittere Tranck der Straffen zu verkosten geben / jetzt disem / jetzt jenem Reich / jetzt der Stadt Sodoma, jetzt der Stadt Babylon / jetzt dem Land Egypten: Inclinavit calicem ex hoc ore, in hoc os. Er hat den Kelch geneiget (sagt Bellarminus) das ist / er hat ihn jetzt disem / jetzt jenem in den Mund gegeben: Transtulit ad varias gentes. Er hat ihn unterschidlichen Völckern zugebracht. Wie gibt er dann diser Kelch zu trincken? Da Carolus der Sechste König in Franckreich die Engelländer völlig auß seinem Reich vertrieben / welches sie so lange Jahr betrangt hatten / als nunmehr die letzte von den Engelländern zu Schiff gangen / hat sie ein Frantzoß Schertz-weiß gefragt / wann

wann sie wider in Franckreich kommen wurden? deme ein Engelländischer Cavallier diese Antwort gegeben; wann eure Sünden werden gröſſer seyn/ als die unserige/ alsdann werden wir widerkommen. Also kan auch gesagt werden/ daß GOtt alsdann den bitteren Kelch einem jeden zubringe/ wann das Maß seiner Sünden voll ist: Calix iste (seynd die Wort Lessij) est flagellum Justitiæ, quod cuique infligitur, cùm mensura peccatorum ejus impleta fuerit. Ihr habt schon gesehen/ O Christglaubige/ daß den Kelch der Pest GOtt schon zu trincken geben der Stadt Carthagena, der Stadt Murcia, der Stadt Oran, und Malaga? Was ist dises? Et inclinavit ex hoc in hoc. Er hat ihn geneiget von einem zu dem anderen: die Pest ist von einer Stadt in die ander kommen/ nachdem ein jede die Zahl der Sünden erfüllet hat. Wann dann auch Granada ihr Maß wird erfüllet haben/ so wird auch der Kelch der Pestilentz über Granada kommen: Inclinavit ex hoc in hoc. O es seynd aber zu Granada vil Gerechte! wann sie gleich da seynd/ sagt David/ wann aber die Maß der Sünden erfüllet ist/ die GOtt bestimmet hat/ so ist kein Außflucht mehr/ weder gegen Auffgang zu der Geburt Christi/ weder gegen Nidergang/ das ist/ zu seinem Leyden und Sterben/ weder auff die Berg/ das ist/ zu den Heiligen GOttes: Psal. 74. Quoniam neque ab oriente, neque ab occidente, neque à desertis montibus, tibi exspectandum auxilium. Das ist/ es ist nirgend kein Hülff und Rettung mehr zu erwarthen/ sagt Lessius: Filium aut filiam non liberabunt. Sie werden weder den Sohn/ noch die Tochter erretten.

Nun aber/ welches seynd die Sünden/ welche die heimliche Maß erfüllen? es seynd die Sünden der gantzen Stadt: es seynd die allgemeine Mißbräuch/ so in der Gemeind gefunden werden: es seynd die Sünden der Obrigkeit und Vorsteheren/ der Richtern/ und Beampten: es seynd die ärgerliche Sünden/ die man geduldet; aber es kan diſe Maß wol auch von einem absonderlichen Privat-Menschen erfüllet werden/ wie die Zahl von hundert erfüllet wird/ wann man zu neun und neuntzig noch eines hinzu thut. Wann dann GOtt beschlossen hat/ so lang auff die Stadt Granada mit der Pest zu warthen/ biß die hunderste Sünd begangen wird/ wann schon neun und neuntzig da seynd/ so ist ein eintzige Sünd genug/ die von einem auß euch begangen wird/ daß die Straff vollstrecket werde: Hinc fit (sagt Lessius) ut interdum propter unius peccatum totus populus puniatur, nimirum cùm alicujus peccatum mensuram communitatis explet. Dahero geschicht/ daß bißweilen wegen der Sünd eines eintzigen Menschen das gantze Volck gestrafft wird/ wann die Sünd eines eintzigen die Maß der gantzen Gemeind erfüllet: wir haben hiervon den Beweiß in dem andern Buch der Königen. Nach einem schwehren Hunger/ welcher drey gantzer Jahr in Israel angehalten/ hat ihnen GOtt ein so erschröckliche Pest zugeschickt/ daß innerhalb dreyer Tagen sibentzig tausend Menschen daran gestorben seynd in dem Königreich deß Davids: Mortui sunt ex populo septuaginta millia virorum. 2. Reg. 24. Warumb ist diſe greuliche Pest über das Land kommen? darumb/ daß der König David/ das Volck hat zehlen lassen. Hier kommt der H. Gregorius, und erwecket eine schwehre Frag: wann David der jenige ist/ der die Sünd begangen/ warumb wird das Volck gestrafft? Populum numerando peccavit, & tamen vindictam populus David peccante suscepit; cur hoc? Er hat wegen der Abzehlung deß Volcks gesündiget/ und dannoch wegen der Sünd deß Davids muß das Volck die Rach GOttes leyden: warumb doch diſes? villeicht/ weil es auch ein Straff deß Königs ist/ wann ihm GOtt seine Unterthanen wegnimmt? oder weilen die Sünd deß Königs einiger Weiß ein Sünd deß gantzen Reichs ist? diſe beyde Ursachen gibt Abulensis: Totus populus punitus est, quia rex continet, quasi totum populum in virtute; ideò peccatum ipsius, est velut peccatum totius populi. Hier sihet man/ wie ein grosses die Sünden der Königen/ der Richteren/ und der Obrigkeit/ darzu thun/ daß die Maß der Sünden erfüllet werde. S. Greg. l. 23. Mor. c. 20. Abul. in 2. Reg. 24. q. 4.

Ich gehe aber weiter/ und zweiffle annoch/ warumb wird das Volck gestrafft/ da doch der David gesündiget? darumb sagt gar wohl der heilige Gregorius, dieweil das Volck Ursach geweſt an der Sünd deß Davids/ welche GOtt zugelassen/ das Volck zu straffen: Justus Judex peccantis vitium, ex ipsorum animadversione corripuit, ex quorum causa peccavit. Auch diſes erkläret Abulensis. Es hatte das Volck vil Sünden begangen/ umb derentwillen sie GOtt straffen wolte; aber ein einige ist noch abgangen/ damit die Straff vollzogen wurde: Poterat haberi modus conveniens, si aliud peccatum reperiretur in populo. Es hätte zwar die Maß durch die Sünd eines anderen unter dem Volck können erfüllet werden; aber O unergründliche Urtheil GOttes! GOtt hat zugelassen/ daß David die Sünd begangen hat/ dardurch die Zahl und die Maß der Sünden erfüllet worden: worauff gleich die greuliche Geisel der Pest über das Volck kommen: Permisit itaque Deus (sagt Lessius) Davidem incidere in istud peccatum superbiæ, quo mensura Israëlis erat implenda, & vindicta irroganda. Sehet ihr hier/ O Christglaubige/ wie die Sünd eines einigen Menschen genug ist/ die Maß der gantzen Gemein/ ja gantzen Reichs zu erfüllen? wer weiß mir jetzt zu sagen/ was die Stadt Granada für ein Maß hat? ob nit ein eintzige Sünd abgeht/ daß die Maß voll werde? O mein Christ/ mercke wol auff/ dann die erste Sünd/ so du begehest/ kan die letzte Sünd seyn/ daß umb derselben und der andern Sün-

16.

den

den willen GOtt über die Stadt Granada die Pestilentz verhänge. Wird wol jemand zu finden seyn / der da sündigte / wann er wüste das entsetzliche Geheimnuß / daß sein Sünd die Maß erfüllen werde? wie ist es doch möglich / daß einer sich wolle schuldig machen der Pest / und aller darauß folgenden Schäden? aber dises ist noch nit der Haupt-Puncten / warumb ich mich in disen Abgrund der Göttlichen Urtheilen eingelassen.

Der andere Absatz.

Wann GOtt die Gerechte auß der Stadt hinweg nimmt / so ists ein Zeichen / daß er sie straffen will.

17. DAß die Maß der Sünden erfüllet werde / oder nit / das hangt sonderlich an der grösseren / oder an der wenigeren Zahl der Gerechten / und der Sünderen / wie der gelehrte Lessius schliesset: dann je mehrer Sünder seynd / je geschwinder wird die Maß erfüllet: Quò plures sunt impii homines in Republica Christiana, qui impunè peccant, eò celeriùs impletur mensura. Lessius ibid. Je mehrer Gottlose Leuth in der Christlichen Gemeind seynd / die ungestrafft sündigen / je geschwinder wird die Maß erfüllet: hergegen je mehrer Gerechte seynd / je länger wird die Erfüllung der Maß außgestellet / und folgends die Straff verschoben: E contrario, quo plures sunt justi, & Sancti in republica, eò tardiùs mensura impletur, & longiùs punitio differetur. Die Ursach ist: wann die Zahl der Gerechten groß ist / so hat man vil gute Exempel / vil gute Räth / und Mittel vil Sünden zu verhinderen / welche sonst die Maß gefüllet hätten: so seynd alsdann auch vil Freund GOttes / dero Leben sehr köstlich ist in seinen Augen; derowegen / damit sie nit darumb kommen / GOtt mit der allgemeinen Straff innhaltet. Es seynd auch vil Verdienst und Gebett der Gerechten / welche GOtt angenehmb seynd / derentwegen sein Gerechtigkeit mit der Straff verweilet. Mercket jetzt mit sonderem Fleiß auff das / was ich jetzt sägen wird. Wisset ihr / was die Stadt Granada für ein Zahl der Gerechten vonnöthen hab / damit durch ihr Gebett und Verdienst die Pest zuruck gehalten werde? O dises ist ein tieffes Geheimnuß. Auch von den Heiligen in dem Himmel verstehet sich das / was der heilige Thomas gelehret / daß viler Gebett offtermal das jenige erlange / was einer allein nit erhalten hätte: Plurium orationibus quandoque impetratur, quod unius oratione non impetraretur. S. Th. ad q. 72. a. 1. ad 2. Dahero sagt die Kirch zu GOtt in dem Gebett am Fest aller Heiligen / daß sie die Göttliche Barmhertzigkeit hoffe / durch die Fürbitt so viler Heiligen: Multiplicatis intercessoribus largiaris.

18. Was für ein Zahl dann wird in Granada nothwendig seyn / die Geissel der Göttlichen Gerechtigkeit innzuhalten? wie vil gute Waitzen-Körnlein seynd vonnöthen / daß wegen derselbigen GOtt der HErr das Unkraut nit außreisse? dises ist das andere Geheimnuß der verborgnen Göttlichen Urtheilen. Dann wann wir die heilige Schrifft durchgehen / so werden wir bey dem Propheten Jeremias finden / daß GOtt umb der Stadt Jerusalem zu verschonen / zufriden gewest wäre / wann auch nur ein einiger Gerechter darinnen wäre zu finden gewest: An invenietis virum facientem judicium, & quærentem fidem, & propitius ero ei. Jerem. 5. Werdet ihr einen Mann finden / der recht thue / und dem Glauben nachfrage / so will ich ihr gnädig seyn. Wir werden auch finden / daß GOtt der HErr in Sodoma sich mit wenigern / als zehen Gerechten / nit wolte befriedigen lassen: Non delebo propter decem. Gen. 18. Ich will sie nit vertilgen umb der zehen willen. Es ist auch Abraham mit der Zahl der Gerechten nit weiter herunter gestiegen / dieweil es GOtt nit gewolt / der die Straff schon beschlossen hatte / wann weniger als zehen Gerechte in der Stadt wären / wie Abulensis sagt: Deus misit in eum terrorem, ne peteret. Wären aber zehen Gerechte darinn gewesen / so hätte GOtt die Stadt nit vertilget / sagt der H. Ambrosius: Sodoma quoque, si decem haberet viros justos, potuit non perire. Weiter: bey dem Propheten Ezechiel sagt GOtt von der Stadt Jerusalem / als er schon entschlossen war / sie zu straffen / so habe er in ihr einen Mann gesucht / der ihn solte innhalten / und habe denselbigen nit gefunden: Et quæsivi de eis virum, qui interponeret sepem, & staret oppositus contra me pro terra, ne dissiparem eam, & non inveni. Ezech. 22. Aber in dem Text meines Vorspruchs / welcher auch auß dem Ezechiel genommen ist / sagt GOtt / wann schon zu Jerusalem drey Gerechte wären / so wurden sie doch nit genug seyn / die Pest zu verhinderen: Filium & filiam non liberabunt. Sie werden weder den Sohn noch die Tochter erretten. Sehet ihr da die verborgne Urtheil GOttes? dann bißweilen ist er zu friden / wann auch nur ein Gerechter vorhanden ist; bißweilen werden zehen erforderet; bald flecken drey nit; bald ist einer schon genug seinen Zorn zu besänfftigen. So ist es dann nit so leicht zu wissen / was für ein Anzahl der Gerechten für die Stadt Granada erflecken möchte / sie von der Pest zu erretten.

19. O Christglaubige / dises können wir nit wissen; aber das ist leicht zu erachten / daß wir schon vil verlohren haben von der Zahl der Gerechten / die GOtt bekannt ist. Ist auch jemand / der es behertziget? wer sihet nit / daß dises Jahr hindurch in diser Stadt vil

gestorben seynd / welche sehr tugendsamb gewest / an deren Gerechtigkeit wir nit zu zweiffelen? wer ist / der darauff acht gibt? Justus perit (sagt Isaias) & non est, qui recogitet in corde suo. Es stirbt der Gerechte / und niemand nimmt es zu Hertzen. Ist es villeicht nur ungefähr geschehen? die Welt zwar vermeynt es / sagt Olealter: Neque hoc mundus cogitat, sed putat eos casu sublatos. Aber dem ist nit also: es geschicht nit ohne sonderbahre Fürsichtigkeit und Anordnung GOttes. Was ist dann darbey zu bedencken? O Christglaubige / es ist gar vil darbey nit nur nachzubencken / sondern auch zu beweinen. Es ist zu mercken / daß GOtt die Gerechte hinweg nimmt / wegen der Sünder / wie Isaias anzeigt: à facie enim malitiæ collectus est justus. Ich erschricke darüber (sagt Philo) wann ich ihren Tod vernimme; jedoch nit ihrentwegen / sondern wegen deren / die noch leben: Alicujus eorum auditâ morte ingenti tristitiâ & dolore conficior, non tam eorum vicem dolens, quàm superstitum. Es ist wohl zu bedencken / was auch Plato sagt; wann GOtt eine Stadt straffen will / so nimmt er ihr zu erst die Gerechte hinweg: Cùm civitati calamitatem immissurus est, auffert ab ea viros bonos: Perituræ urbis, & malorum imminentium hoc primum indicium est, si decidant viri sapientes & boni. Man hat derentwegen Ursach zu trauren / sagt der heilige Ambrosius, wann solche tugendsame Leuth sterben; dann dises das erste Zeichen ist deß bevorstehenden Unheyls einer Stadt: Cùm sancti de isto mundo defecerint, casurus est iste mundus. Olealter ist eben diser Meynung: Evidentissimum signum punitionis mundi est justorum ablatio. Es ist ein gewises Zeichen / daß GOtt die Welt straffen wollen / wann er die Gerechte hinweg nimmt. Eben also redet auch der heilige Chrysostomus: Cùm sancti à mundo decesserint, casurus est mundus. Wann die Heilige werden abgehen / so wird die Welt fallen.

Isa. 57.

Oleast. in Gen. 5.

Phil. lib. de Sacrif. Abel. & Cain.

Plat. apud Velasq. in Psal. 1.

S. Ambros l. 2. de Cain c. 3.

Olast. in Gen. 5.

S. Chrys. in Mor. 1.

20. Was soll ich dann jetzt fragen? wann die Gerechte die Säulen seynd deß Gebäus / und wann uns GOtt dise Säulen hinweg nimmt / wie wird es dem Gebäu ergehen? Qui domum parat evertere (sagt Plato) prius omnia sustentacula evertit. Der ein Hauß über einen Hauffen werffen will der reist zu erst die Pfeiler ein / auff denen es stehet. Wann die Gerechte die Mauren einer Stadt seynd / und GOtt dise Mauren fället / wie wird es umb die Stadt stehen? dises ist die Ursach / warumb Jeremias den Tod deß Königs beweint / und gesagt / die Maur Jerusalems seye eingefallen: Luxitque ante murale, & murus pariter dissipatus est. David war derentwegen gleichfals in Aengsten / und hat zu GOtt geschryen: Salvum me fac Domine, quoniam defecit Sanctus. Hilff mir / O HErr / dann die Heilige seynd abgangen. Der Prophet Micheas war nit weniger bekümmeret: Væ mihi! wehe mir! (sagt er) warumb? Periit Sanctus de terra. Dann die Heilige seynd vom Erdboden hinweg. Daß auch Christus geweinet über den Tod deß Lazarus / ist die Ursach gewest / sagt der H. Irenæus, der Verlurst / den die Welt gelitten / als er vier Tag in dem Grab gelegen. Suchet nach in dem Buch der Richteren / wann die Philisteer die gröste Niderlag von dem Samson erlitten. Wisset ihr / zu was für einer Zeit? Eben bey der jenigen Gelegenheit / da sie ihn in ihren Tempel geführt. Was hat er dann gethan? Apprehendens ambas columnas, quibus initebatur Domus. Er hat die zwey Säulen ergriffen / auff welchen das Hauß gestanden: dise hat er eingerissen / worvon das Gebäu eingefallen / und drey tausend Personen erschlagen worden. O Granada! O Stadt! O Gebäu! der starcke Samson der Göttlichen Gerechtigkeit hat die Saulen so viler tugendsamen Personen / welche dises Jahr allhier gestorben / umbgestossen. Er hat die Mauren so viler Gerechten gefället: Nun schliesset selber / was darauff folget: was anders kan darauff folgen / als das Sterben und anders Unglück? Destructis potenti manu, quâ protegebantur, suorum malorum imminet sensus.

Mich. 7.

Iren. l. 3. c. 23.

Philo de Sacrif. Abel & Cain.

21. Wisset ihr / wie es mir fürkommt? es begeht etwan ein Weibsbild eine Missethat / welche deß Tods würdig ist; wann sie aber schwanger ist / so straffet man sie nit gleich mit dem Tod / damit nit die unschuldige Creatur / die in Mutterleib ligt / Schaden leyde: wann aber dise gebohren ist / alsdann wird das Urtheil an ihr vollzogen. Also hat auch GOtt der Stadt Granada bißher verschont wegen der Gerechten / so lang dise als ihre Kinder noch in ihr gewest; nachdeme aber dise von ihr hinweg kommen / was ist jetzt anders zu erwarthen / als daß GOtt den gefällten Sentenz deß Tods / den unsere Sünden verdient haben / bewerckstelligen werde? Ihr werdet euch zu erinnern wissen / daß zween Engel die Straff an der Stadt Sodoma vollzogen haben: Venerúntque duo Angeli Sodomam. Zween Engel seynd in Sodom kommen. Zu was Zihl und End seynd sie dahin kommen? dieselbige wegen ihrer Sünden zu vertilgen. Wär dann nit einer darzu genug gewesen? dann auch ein einiger ware / welcher in Egypten alle Erstgebohrne umbgebracht. Ein einziger Engel hat in einer Nacht durch eine pestilentzische Sucht das gantze Kriegs-Heer deß Königs Sennacherib getödtet: warumb dann kommen zween Engel gen Sodoma? Lippomanus antwortet / der eine seye kommen / die Stadt zuverheren; der ander aber / den Loth herauß zuführen: Duo angeli Sodomam accesserunt, alter quidem, ut eam urbem everteret, alter ut liberet Lothum. Lauffet aber dises nit wider den Text / welcher sagt / daß alle beede kommen seyen / die Stadt zu vertilgen? dann also haben sie zu dem Patriarchen gesagt: Dixerunt autem ad Lothum, delebimus locum istum. Wir wollen dises

Gen. 19.

Lippom. in Gen. 19.

diſes Orth zerſtöhren. Aber diſem iſt die Antwort Lippomanni gar nicht zu wider. Dann was ſagen die Engel? ſie ſagen / ſie ſeyen ankommen / die Stadt zuzerſtöhren: Delebimus locum iſtum. Was ſagt aber Lippomannus? er ſagt einer ſeye ankommen die Stadt zu vertilgen / der ander aber den Loth auß der Stadt herauß zuführen. Diſes aber kommt gantz wohl über eins mit dem Text / ſagt Alexander Calamato: dann es iſt eben ein Ding / daß ein Engel den gerechten Loth herauß führet auß der Stadt / und daß er dem andern Engel hülfft / die Stadt zuzerſtöhren; Delebimus: wir wollen ſie vertilgen: dann der jenige / der auß der Stadt hinweg nimmt den Gerechten / der ſie beſchützet hat / der zerſtöhret ſie eben ſo wohl / als der das Feur einwirfft / ſie zu verbrennen. Unus eorum (ſagt diſer gelehrte Italiäner) deſtruebat Sodomam igne, & ſulphure; & alter evertebat eandem, auferendo ab ea ſanctum Loth. Der eine Engel hat Sodoma zerſtöhrt / dieweil er die Stadt angezündet; der ander aber / dieweil er den heiligen Loth herauß genommen.

22. Diſes kommt überein mit deme / was der Engel zu dem Loth geſagt / als diſer ihn gebetten / er wolte ihm erlauben / nach der Stadt Segor zu gehen / und allda zu wohnen / der Engel hat ſolches verwilliget / und zu dem Loth geſagt: Feſtina, & ſalvare ibi, quia non potero facere quicquam, donec ingrediaris illuc. Eyle / und errette dich dahin / dann ich wird nichts thun können / biß du dahin kommen biſt. Mercket ihr diſe Wort? Non potero. Ich wird nichts thun können: Ich wird die Stadt Sodoma nit zerſtöhren können / biß du hinweg biſt. Darumb / ſagt Velaſquez; dann weil der Loth ein gerechter Mann war / und alſo ein Saul / welche das Gebäu erhalten / ſo konnte es nit einfallen / ſo lang die Saul geſtanden. Ut dixerit: ſtante columna; & ſuſtentaculo minimè poteſt everti, & ruere domus. Velaſq. in Pſal. 100. Ich beobachte beyneben / daß der Engel zu dem Loth geſagt / er ſolle ſich geſchwind darvon machen: Feſtina; eyle. Warumb das? was war es vonnöthen / daß der Loth zuvor hinweg wäre? hätte ihn dann der Engel nit erhalten können / auch mitten in den Flammen der angezündten Stadt / gleichwie ein Engel die drey Knaben in dem brinnenden Ofen zu Babylon erhalten hat? warumb zündet er dann die Stadt nit an / biß der Loth hinweg iſt? diſes iſt geſchehen aus groſſer Ehrerbietigkeit deß Engels gegen den gerechten Patriarchen. Ich erkläre es mit einer Gleichnuß. Es erfahrt etwan ein Vatter / daß ſein Sohn in ſeiner Abweſenheit eine Miſſethat begangen hat: Er gehet derentwegen in gerechtem Zorn nach Hauß / willens den Sohn abzuſtraffen. Indem er aber in das Hauß hineingeht / kommt ein anſehnlicher Mann darzu / der ihn beſuchen will. Was thut er? er thut bey dem Gaſt nichts de gleichen / als wann er erzürnet wäre: er halter um mit der Straff / und redet freundlich mit dem Gaſt von der Sach / umb derentwillen er zu ihm kommen iſt: dann die Ehrenbietigkeit gegen dem Gaſt laſſet ihm nit zu / daß er in ſeiner Gegenwarth die Straff an dem Sohn wegen ſeines Verbrechens vollziehe. Alſo wolte auch der Engel in Gegenwart deß heiligen Patriarchen die Straff an Sodoma nit vollziehen; darum ſagt er / Loth ſolte behänd hinweg ziehen / damit er nit verhinderet wurde an Vollziehung der Straff: Quia non potero facere quidquam, donec ingrediaris illuc: Ich kan nichts thun / biß daß du in Segor eingeheſt. O Granada, Granada! ſihe / wievil Gerechte GOtt ſchon auß diſer Stadt hinweg genommen hat: Mercke / wie geſchwind er dieſelbe herauß geführt. Wer wird dich jetzt von dem Zorn deß Vatters mehr erretten / da diſe hinweg ſeynd? wird es jetzt nit heiſſen: delebimus locum iſtum: wir wollen diſes Orth zerſtöhren.

Der fünffte Abſatz.

Wann gleich noch andere Gerechte vorhanden ſeynd / ſo wird doch die Straff kommen nach erfüllter Zahl der Sünden.

23. IHr werdet mir ſagen / wann GOTT gleich vil Gerechte hinweg genommen / ſo werden doch auch noch vil andere vorhanden ſeyn / welche die Göttliche Barmhertzigkeit anruffen. O wie recht redet ihr / daß die jenige / die noch in der Stadt gelaſſen worden / ſo ſtarck und mächtig ſeyn werden / daß GOtt der Stadt verſchone? Wann GOtt will / ſo iſt einer genug; wann aber die Maß und Zahl der Sünden erfüllet iſt / welche von der Göttlichen Gerechtigkeit zu Vollziehung der Straff beſtimbt werden / ſo wird weder einer / noch ihrer vil vermögen / die Straff innzuhalten. Wann gleich in der Stadt der Noe / der Daniel / und der Job wären / ſagt die Göttliche Majeſtät / ſo werden ſie doch die Peſt nicht auffhalten / welche meine Gerechtigkeit beſchloſſen hat: alſo ſchwöre ich euch: Vivo ego, dicit Dominus Deus, quia filium & filiam non liberabunt. So wahr ich leb / ſagt GOTT der HErr / ſie werden den Sohn / und die Tochter nit erretten. O HErr! es bitten aber / die Fromme und Gerechte. Wann ſie ſchon bitten; weilen aber die Sünden auff das höchſte kommen / und die Zeit der Gnad ſchon verſtrichen iſt / ſo hülfft kein Bitt mehr / mein Gerechtigkeit zu hintertreiben. Höret den gelehrten Cornelium: Quòd jam tanta ſint Judæ ſcelera & obſtinatio, ut eam prorſus

Corn. in Eccles. 14. prorsus vastare decreverit, nec ullis precibus flecti queat, ut illi parcat. Weil so vil Sünden in dem Juden-Land seynd / und so grosse Halsstärrigkeit / so ist er gäntzlich entschlossen / dasselbige zu zerstören / und wird sich durch kein Bitt mehr davon abhalten lassen. O mein Christ / wie soll man dise so erschröckliche Drohung nit förchten?

24. Dises wird uns mit sehr nachdencklichen Worten zuverstehen gegeben bey dem Propheten Isaia; allwo es scheint / GOtt rede mit der Stadt Granada selber: Tacui semper; silui, patiens fui, sicut parturiens loquar, dissipabo, & absorbebo simul. Ich / spricht GOtt / da ich deine Sünden angesehen / hab immerdar geschwigen: Tacui semper. Ich hab dergleichen gethan / als sehe ichs nit. Silui; Ich hab mich still gehalten; Ich hab die Unbilden übertragen / so du mir angethan / und hab mit grosser Gedult gewarthet / biß du Buß würckest: patiens fui. Aber du solst wissen; wann ich gleich ein Vatter der Barmhertzigkeit bin / so bin ich doch auch ein GOtt der gerechten Rach: Du sollest wissen / daß wann ich gleich dises übertragen hab / als ein gnädiger GOtt / so wird ich es doch nicht mehr übertragen / als ein gerechter GOtt. Hab ich biß her still geschwigen / als wann ich deine Sünden nit gesehen hätte / so will ich doch jetzt nit mehr schweigen / sondern schreyen überlaut wie ein Weib in Kinds-Nöthen / und mit ernstlicher Straff verfahren. Sicut parturiens loquar, dissipabo, & absorbebo simul. Hab ich nit recht gesagt / es scheint / als rede GOTT mit der Stadt Granada selber? dann wo hat GOtt länger geschwigen? wo hat er also dergleichen gethan / als sehe er nit / was da fürübergangen? wo hat er mehrer gedultet / und zugewarthet? aber / O ihr Sünder / anjetzo ist es ein andere Zeit: Jetzt will ich schreyen / sagt er / wie ein Frau in Kinds-Nöthen; Sicut parturiens loquar. O ein erschröckliche Strengheit! aber worin stehet sie? wann er gesagt hätte / wie bey dem Propheten Amos, daß er schreyen werde wie ein Löw: Leo rugiet: oder wann er gesagt hätte / wie bey dem Propheten Osee, daß er wider die Sünder verfahren werde / wie ein Bär / deme man seine Junge hinweg genommen; Occurram eis quasi ursa raptis catulis: dises wäre freylich ein erschröcklicher Zorn: ein grosse Strengheit zu nennen. Aber daß er sagt / er wolle schreyen als wie ein Frau in den Kinds-Nöthen; O dises ist noch vil erschröcklicher / sagt Rupertus.

Amos. 3. Amos 3. Osee 13.

25. Dises zuverstehen / muß man in einem Weib / so in Kinds-Nöthen ist / drey Stuck beobachten: Erstlich / daß sie nit gleich / so bald sie empfangen hat / das Kind gebähret / sondern daß es gemeiniglich neun Monath anstehet / ehe sie die Frucht zur Welt bringt: unterdessen sagt sie kein Wort; Diu quidem vocem continere potest. Sie kan lang schweigen: zum anderen / so kostet es vil Mühe und Schmertzen / biß sie von ihrer Bürde entbunden wird. Illud, quod concepit, non sine sensu doloris emittit. Zum dritten / wann die Stund der Geburt kommet / will sie lieber die Schmertzen übertragen / als das jenige nit gebähren / was sie empfangen hat: Et cùm venerit hora, non sine clamore & gemitu depromit. Anjetzo werdet ihr verstehen die erschröckliche Drohung GOttes. Es sündiget der Mensch: es sündigen die Innwohner diser Stadt: da empfanget alsobald die Göttliche Gerechtigkeit / und gehet gleichsamb schwanger mit Plagen und Trübsaalen / die Sünder damit zustraffen: Es strafft darumb GOTT nit gleich: er schweigt lang / er wartet / nach seiner Gütigkeit und sihet zu / ob sich der Sünder zu der Buß und Besserung bequemmen wolle. Tacui semper, silui, & patiens fui? Aber was geschicht? bekehren sich die Sünder? thun sie Buß? nein; sondern sie sündigen nur immer mehr / und fragen nichts nach vilfältig gethanen Wahrnungen. Indessen wachset der Zorn GOttes. Wartet er dannoch mit der Straff noch länger? ja / sagt Rupertus; Aber wann die bestimbte Stund der Geburth endlich heran kommt / wiewol es Schmertzen kostet / das ist / ob es gleich wider sein unendliche Gütigkeit / und barmhertzige Neigung strebet / so wird er schreyen / wie ein Weib in den Kinds-Nöthen / und wird mit der Straff herauß brechen; welche umb so erschröcklicher seyn wird / je länger sie innengehalten worden. Sicut parturiens loquar. Jetzt gehet hin / begehret von einer in Kinds-Nöthen liegenden Frau / sie solle ihr Geburth noch länger auffschieben: oder schicket andere Personen zu ihr / auch die Allervornembste / die sie bitten umb einen Verzug mit der Geburth auff ein andere Zeit: was wird sie antworten? sie wird sagen / es seye nunmehr die Stund kommen; sie könne nit anderst thun / aber mein Frau / ihr werdet grossen Schmertzen darbey haben / ligt nichts daran; es muß dannoch seyn. Betrachtet aber / daß die jenige / welche euch umb Verzug bitten / vornehme Personen seynd. Wann das schon ist / weil aber die Stund vorhanden / so laßt sich die Geburth durch kein bitten und betten mehr verhinderen. Lasset jetzt den Abbt Rupertum reden: Sic Deus non sine sensu pietatis profert sententiam judicii: & tamen vitta pietate miserias malorum mavult videre, quàm non proferre, quod Justitiâ dictante concepit. Also / sagt er / ist es zwar der Barmhertzigkeit GOttes nit lieb / daß er die Sünder straffen muß; dannoch will er sie lieber sehen / in allerhand Trübsaalen / als das jenige nit bewerckstelligen / was die Gerechtigkeit erforderet. O Christglaubige / haben wir nit eben dises anjetzo zu förchten? Es hilfft kein Bitten / und Erbarmung der Heiligen mehr / wann die Stund an-

kom-

kommen / daß GOtt seine Gerechtigkeit außübe.

26. Nun ist es Zeit / daß ich meine Stimm auch erhöbe / und den starcken Wein eingiesse in die Wunden dessen / der auff dem Weeg nach Jericho liget / weil das milde Oel nit flecket / die Wunden zuheylen. Man muß die Ruthen Moysis gebrauchen / wann das Manna nit nutzet: Also ist es / meine Christliche Zuhörer: Ich habe euch auß Gelegenheit der fünff natürlichen Ursachen einer Pest die Sünden angezeigt / welche verursachen / daß GOTT mit der Pest straffet. Ihr sehet / wie vil gerechte / und tugendsame Personen GOtt von uns hinweggenommen. Was ist dises anders / als GOtt zu dem Sünder sagt / was geschriben stehet bey dem Propheten Zacharias: Ulula abies, quia cecidit cedrus: Heule du Dannenbaum / dann der Ceder ist gefallen. Heule du schwacher kleiner Baum / indem du sihest / daß die hohe und starcke Bäum zu Boden ligen. Seynd die Ceder-Bäum / die gerecht und tugenthaffte gestorben? so solle der Sünder billich erschröcken; dann es ist ein Zeichen / und wird dardurch angedrohet / daß die Sünder hauffenweiß in die Gruben fallen werden: Ulula abies, quia cecidit cedrus. O Granada, höre nit mich / sondern GOtt den HErrn / der dir zuredet durch den Propheten Isaias: Et nunc audi hæc delicata, & habitans confidenter. Höre mich / du undanckbares Babylon; höre an / sagt er / du wollustige Stadt: audi hæc delicata. Bist du die jenige / die sich auff ihren guten Lufft verlast? habitans confidentes, du halteſt dich derentwegen gantz sicher / Et nihil metuis, und förchtest dir nichts. Weil du eine Cron tragest / so vermeinest du ein Königin der anderen Städten zu seyn. Quæ dicis in corde Hugo ibi. tuo, ego sum, du sagst in deinen Hertzen: ich bin es / nemblich / wie Hugo sagt / Domina mundi, ein Frau der Welt; du bildest dir ein / es seye dir kein Stadt in der Welt gleich: Et non est præter me amplius. Du rühmest dich groß und Volckreich zu seyn / und vermeinest / du könnest kein verlassne Wittib werden: Non sedebo Vidua, & ignorabo sterilitatem. Das ist / sagt Hugo: semper ero populosa, Ich wird allzeit volckreich seyn. O wehe dir / du hoffärtige Stadt? sagt GOtt: Audi hæc: Höre / was ich dir säge: Auff einen Tag wird über dich kommen / was du jetzt nit förchtest / noch erwartest: nemblich der Wittib Stand / und die Unfruchtbarkeit. Venient tibi hæc duo subitò in die una, sterilitas & viduitas. Es wird die Pest über dich kommen / da wirst du öd am Volck / und zu einer Wüsteney werden: Hugo: sterilitas populi. Es wird der Tag herbey kommen / den mein Gerechtigkeit bestimmt hat / in die una, da wirst du ein betrübte Wittib seyn / ohne Bräutigam / ohne König / und ohne einigen Heiligen / der dich vor meinem Zorn beschirme. Venient tibi hæc duo sterilitas, & viduitas. Es werden diſe zwey über dich kommen / der Wittib-Stand / und die Unfruchtbarkeit.

O Granada! was wird es seyn / wann auch dir das jenige widerfahrt / was GOtt der 27.
Stadt Babylon angetröhet hat? wehe dir / wann die Pest über dich kommet / wie du zu förchten hast! was ist das? werden die andere Städt sagen / soll in Granada die Pestilentz seyn? warumb hat GOtt diſe Geisel über sie verhänget? Et dicent omnes gentes, quare fecit Dominus terræ huic? Warumb ist GOtt so sehr wider sie erzörnt / da sie doch vor disem so hoch begnadet geweſt? Quæ est hæc ira furoris ejus immensa? Die Frag wird leicht zu beantworten seyn: man wird sagen / die Ursach seye; weilen die Innwohner von Granada ihren Bund gebrochen haben / den sie mit GOtt in dem Tauff gemacht haben: Quia dereliquerunt pactum Domini. Man wird sagen / weil man in Granada unzahlbahre Sünden begangen / und die Maß der Sünden erfüllt hat / auff welche GOtt hat warten / und biß dahin mit der Sträff inhalten wollen. Man wird sagen / weilen Granada die Stimm GOttes / und seiner Diener / nit verstehen wollen. Ich ermahne euch meine Christen / da es noch Zeit ist: ihr habt die Trompeten deß Ezechiels von der herankommenden Pest schon gehört: wann ihr euch dann nit vorsehet / so wird eur Blut über euch seyn / sagt der HErr: Sonum buccinæ audivit, & non se observavit: sanguis ejus in ipso erit. Wohlan dann / O Christglaubige / wer ist der jenige / der sich nit förchtet vor dem erzürnten GOtt? Ihr müst euch nit verlassen auff menschliche Fürsorg: die Mauren zu Jericho seynd eingefallen / und haben die Stadt so wenig beschützet / als ein Spinnen-Gewöb: hergegen hat ein Spinnen-Gewöb den David vor dem Schwerdt deß Saul beschützt / besser als ein Maur. Dann auch die allerstärckiste Mauren seynd ein lauter Spinnen-Gewöb ohne GOtt: dahergegen ist ein Spinnen-Gewöb die allerstärckiste Maur mit GOtt. Das einige Mittel ist / die Zuflucht zu der Buß und Besserung deß Lebens / der Sitten / damit die Maß der Sünden nit erfüllet werde / und damit Granada einen Schutz finde bey den Gerechten / die in ihr wohnen; bey den Heiligen in dem Himmel / bey den Englen GOttes / bey Maria der Mutter GOttes / und bey der Güte und Barmhertzigkeit JEsu Christi. Darumb O mein GOtt! O gütigister Erlöser: es versprechen dir alle meine Zuhörer / und die gantze Stadt; wir wollen forthin nit mehr sündigen. Wir versprechen ein neues und besseres Leben; es reuet uns das vergangne sündhaffte Leben. In Wahrheit / O Christglaubige / es ist kein andere Rettung mehr / als die Buß. Sprechet derowegen alle / O mein HErr JESU Christe ꝛc.

* * *

Die fünff und sibentzigiste Predig/

Bey Forcht der Pest an dem Bitt-Tag/ bey unser Lieben Frauen von den dreyen Nöthen genannt/ auß Anordnung deß heiligen Tribunals der Inquisition zu Granada, umb Rettung von der Pest/ da zuvor dise Andacht verhindert worden/ wegen deß Fests deß Fronleichnambs den 3. Junii im Jahr 1679.

Beatus venter, qui te portavit, & ubera, quæ suxisti. *Luc.* 11.

Seelig ist der Leib/ der dich getragen hat/ und die Brüst/ die du gesogen hast. *Luc.* 11.

Eingang.

I. WAnn ich jemahlen die Wohlredenheit/ und den Geist deß heiligen Chrysostomi gewünscht/ und vonnöthen gehabt/ so ist es am heutigen Tag; theils zu loben und herauß zustreichen das Vorhaben und Absehen dises hochwürdigen und heiligen Tribunals an gegenwärtigem Bett-Tag zu unser Lieben Frauen von denen drey Nöthen genannt/ allwo wir jetzt umb Abwendung der Pest bitten/ weil dise schöne Catholische Andacht zuvor verhindert worden wegen deß Fests deß Allerheiligisten Fronleichnambs Christi: Theils auch/ weil ich gern wolte/ daß alle Christglaubige erwögeten die grosse Noth/ welche uns zu disem Bett-Tag antreibet in diser Zeit/ allwo wir auß gerechter Verhängnuß GOttes umbgeben seynd mit so vilen Trübsaalen/ die wir umb unserer Sünden willen leyden. Weilen aber/ wie der heilige Geist sagt/ durch die Feder deß weisen Salomons, der jenige niemahl unterligt/ der gehorsamb ist: Vir obediens loquetur victorias. Und ich auß Gehorsamb die Cantzel besteige/ ob ich zwar kein andere Zeit gehabt/ mich darzu zubereiten/ als von gestern an auff heut/ so hoffe ich dannoch/ ich werde das jenige leisten können/ was zu disem Vorhaben erfordert wird. So lasset uns dann den Anfang machen.

Prov. 21.

2. Es sagt der heilige Geist/ es seye nichts so ungereimbt und unanständig/ als Music und Lustspihl/ zur Zeit/ da man weynen und trauren soll: Musica in luctu, importuna narratio: und dises ist für sich selber klar/ dann wann bey entstandener Brunst die Häuser diser Gassen im Feur stünden/ so wäre es ja die gröste Thorheit/ wann man den jenigen/ deren Häuser vom Feur ergriffen worden/ wolte mit allerhand Instrumenten ein Music machen/ oder wann andere/ deren Häuser zunächst an dem Feur wären/ solcher Music wolten zuhören. Dergleichen Thorheit ware zu sehen zu Zeiten deß Noe, sagt Christus unser HErr; man hatte die Trohungen gehört durch den Patriarchen Noe, der die bevorstehende Straff angekündet hat/ derentwegen ihn der heilige Petrus genennet einen Prediger der Gerechtigkeit: Noe Justitiæ præconem. Man hat gehört/ auch die Hammerstreich/ welche die Werck-Leuth/ so die Archen gebauet/ gethan haben; die nichts anders waren als Ermahnungen von GOtt/ wie solches der heilige Chrysostomus sagt: Volebat illos, qui tam graviter peccárunt, fabricatione Arcæ admoneri. GOtt wolte durch den Bau der Archen die jenige gewahrnen/ welche so gröblich gesündiget hatten. Da sie aber mit Forcht und Reu hätten sollen erfüllet werden/ so haben sie Gastereyen gehalten/ und sich mit Hochzeiten und Freuden-Spihl belustiget: Erant in diebus illis ante diluvium comedentes, & bibentes, nubentes & nuptui tradentes. Was konnte ungereimbters seyn? Der Untergang durch den Sünd-Fluß stunde ihnen vor Augen/ und sie gedachten an nichts/ als an allerhand Lustbarkeiten? Musica in luctu importuna narratio. Dises ware ja ein gantz ungereimbte Sach. Im Widerspihl aber/ wie weißlich haben die Niniviten gethan? sie hatten die Trohung ihres Untergangs auch vernommen auß dem Mund und Ankündung deß Propheten Jonas; Adhuc quadraginta dies sunt, & Ninive subvertetur: Es seynd noch viertzig Täg übrig/ so wird die Stadt Ninive zu Grund gehen. Dardurch seynd sie in Forcht und Schröcken gesetzt worden/ haben angefangen grosse Buß zu würcken mit Fasten/ mit härmen Kleydern/ mit Aschen; und haben umb Gnad und Barmhertzigkeit gebetten: Et vestiti sunt saccis a majore usque ad minorem. Was ist erfolgt? seynd sie zu Grund gangen? wie konten sie aber zu Grund gehen/ sagt der heilige Chryso-

Eccl. 22.

1. Petr. 2.

2. Chrys. hom. 24. in Gen.

Matth. 24.

Jon. 3.

Chrysostomus? die Buß und Forcht hat sie erhalten/ gleichwie herentgegen zur Zeit deß Sünd-Fluß die Unbußfertigkeit die Sünder ins Verderben gebracht hat: Per pœnitentiam rei sententiam solverunt.

3. Wir wollen aber dises noch besser und genauer erklären/ könnet ihr mir nicht sagen/ O Christglaubige/ was das jenige gewesen seye/ welches die drey Jüngling in dem Babylonischen Feur-Ofen (Cornelius à Lapide nennet sie Männer) bey der gantzen Welt so berühmbt gemacht? war es etwan ihr grosse Weißheit und Verstandt? oder war es ihr Andacht und GOttes Forcht? oder daß sie in den Flammen deß Feur-Ofens nicht verbrennet worden? Nein; es ware noch etwas anders/ sagt mir der heilige Fulgentius, Lasset uns dann dises sehen. Es hatte GOtt in jenem Geheimbnuß-vollen Traum von der Bild-Saulen dem König Nabuchodonosor vorgebildet den Untergang der vier Welt-Monarchien/ als deß Chaldäischen/ deß Persianischen/ deß Griechischen/ und deß Römischen Reichs. Da nun der König sich derentwegen hätte sollen förchten und demüthigen sambt den Seinigen/ da hat er ein guldene Bild-Saul auffgerichtet/ und zu Verehrung derselben ein Freuden-Fest angestellt/ worbey sich allerhand Musicalische Instrumenten hören liessen; Et omnis generis musicorum. Die drey bemelte Jüngling waren zu solchem Fest auch beruffen: aber sie wolten bey diser Lustbahrkeit nit erscheinen. Warumb aber nicht? sie haben eines theils vor Augen gehabt die Gefahr der Abgötterey bey derselben Versamblung/ und anderen theils den Zorn GOttes wegen deß angetroheten Untergangs deß Reichs. Sie haben auch betrachtet/ daß sie unter den vornehmbsten waren deß glaubigen Volcks. Damit sie dann anderen ein gutes Exempel geben/ haben sie sich entschlossen/ sich von aller Lustbahrkeit zu enthalten/ und vil mehr dem Gebett obzuligen/ und den Zorn GOttes zu versöhnen. Dises/ sagt der heilige Fulgentius, ware die Ursach/ daß sie in den Feurs-Flammen unverletzt seynd erhalten worden: Alioquin nunquam vincerent flammas; si vellent amare delicias. Und dises ist/ was sie bey der gantzen Welt berühmbt gemacht hat.

4. Wer sihet da nicht das löbliche Vorhaben dises heiligen Tribunals bey gegenwärtiger Gelegenheit? Es wäre sonst heut der Tag/ an welchem die zu diser Zeit gewohnliche Schau-Spihl solten gehalten werden. Dieweilen aber die Hochwürdige und Hochverständige Herren betrachtet/ daß GOtt wegen unserer Sünden erzürnet/ und zu förchten seye/ daß er bey solcher Gelegenheit noch mehr möchte erzürnet werden; weilen sie auch gantz mitleydig erwogen/ wie erbärmlich die leydige Sucht in der Nachbahrschafft hause/ und auch uns trohe/ so haben sie sich entschlossen/ an statt deß Freuden-Fests dises offentliche und gemeine Gebett anzustellen. Was? gedachten sie auß Eingebung der Vernunfft/ deß Glaubens/ und eigner Andacht/ soll man jetzt zu Granada solche Sachen sehen und hören/ welche uns lachen machen/ da man vil mehr weinen/ und Buß thun soll über die begangne Sünden? Soll man jetzt den Schau-Spihlen beywohnen/ da das Feur der Pestilentz so starck umb sich greifft/ und schon zu nächst an unserer Stadt ist? Soll man jetzt Freuden-Fest halten/ da wir so vil Hammer-Streich an der Arch hören/ welche uns einen gantzen Sünd-Fluß von Trübsaalen ankünden? Soll man jetzt von Lustbahrkeiten gedencken/ da wir nit nur im Traum/ wie der Nabuchodonosor, sondern vor unseren Augen sehen/ und mit Händen greiffen die schwäre Plagen/ mit welchen dises Reich angefochten wird? Sollen wir lachen bey so gefährlichem Ungewitter/ welches uns den Untergang antrohet? Das reimbt sich ja gantz und gar nicht? Musica in luctu importuna narratio. Die Sturm-Wellen/ die uns beängstigen/ erforderen/ daß wir unsere Augen gen Himmel erhöben/ daß wir schauen auff Mariam den Meer-Stern/ und sie anruffen/ daß sie uns GOtt versöhne/ und uns führe in den erwünschten Port deß Heyls. Dises ist/ was die gegenwärtige Noth erheischet/ und das Mitleyden mit unserer Nachbahrschafft/ wo die Pest regieret: darzu treiben uns auch die jenige Streich/ die wir selbst empfinden. Es ist jetzt kein Zeit zu fröhlicher Music/ sondern zum eyfferigen Gebett.

5. GOtt woll ein so Christliches und andächtiges Vorhaben seegnen/ die Buß wird uns beschirmen vor dem Feur der Pest/ welches uns sonsten nit verschonen wurde: Alioqui nunquam vincerent flammas, si vellent amare delicias. Nun dann/ O Christglaubige/ lasset uns dises Vorhaben werckstellig machen: lasset uns Fleiß anwenden/ daß wir das Zihl und End dises Bett-Tags erhalten. Lasset uns die Gnad von GOtt darzu begehren durch die mächtige Fürbitt Mariä der grossen Himmels-Königin. Lasset uns dieselbe sammentlich anruffen mit dem gewohnlichen Englischen Gruß:

Ave Maria.

* * *

Beatus venter, qui te portavit, & ubera, quæ suxisti.

Seelig ist der Leib / der dich getragen / und die Brüst / die du gesogen hast. *Luc.* 11.

Der erste Absatz.

Es wird die grosse Macht der heiligisten Mutter GOttes Mariä / uns vor der Pest zu bewahren / vorgestellt.

6. DEr jenige allein / sagt der heilige Bernardus, mag von dem Lob Mariä schweigen / welcher / da er sie in seinen Nöthen andächtig angeruffen / die Hülff / und Krafft ihrer Fürbitt nit erfahren hat: Ille solus, ô Virgo, tuas laudes fileat, qui te fideliter invocatam, senserit unquam in suis necessitatibus sibi defuisse. Wer wird diser seyn? ist auch einer zu finden? lasset die Heil. Schrifft reden / was grosse Macht zu helffen sie habe; welches bald hernach auch durch Erfahrenheit soll bewisen werden. Es haben die himmlische Geister / ein / zwey / und dreymahl gefragt in dem dritten / sechsten / und achten Capitel deß hohen Lieds: Quæ est ista? Quæ est ista? Quæ est ista? Wer ist dise? wer ist dise? wer ist dise? O ihr Engel / wer fragt umb das jenige / was er schon selbsten weist? wisset ihr selbsten nit / daß dise Frau Maria ist / die Jungfrau und Mutter deß eingebohrnen Sohns GOttes? Dises weist ja der Engel Gabriel, der zu ihr gesagt: Ne timeas Maria: Förchte dich nicht / Maria. Aber sie fragen nicht / als wann sie es nicht wusten / sagt die Glossa, sondern sie fragen / weil sie sich über sie höchst verwunderen: Quæ est ista? id est, quàm admirabilis? Wer ist dise / das ist / wie ist sie so wunderbahrlich? Sie fragen dreymahl / sagt Richardus à S. Laurentio, nit nur auß Verwunderung / sondern damit sie auch in der Antwort dreymahl hören können den lieblichisten Nahmen MARIÆ. Non tantùm, quia Personæ mirantur excellentiam, sed quia dulce nomen sibi desiderant responderi. Aber wir wollen uns allhier nicht auffhalten. Die widerholte Fragen seynd von Maria. Die erste Frag ist: Quæ est ista, quæ ascendit per desertum, sicut virgula fumi ex aromatibus myrrhæ & thuris, & universi pulveris pigmentarij. Wer ist dise / welche auffsteiget durch die Wüsten / als wie ein Rauch-Kertzlein auß Myrrhen / und Weyrauch / und allerley Specereyen? Dises wohl ein seltzame Gleichnuß / wie ein Rauch-Kertzlein? wird etwan dardurch bedeutet ihr eyfferiges Gebett für die Menschen / welches entzündet wird von dem Feur ihrer unermessenen Lieb? Aber dises zu bedeuten wäre genug gewesen / wann sie ein Rauchwerck wäre genennet worden: warumb aber von Myrrhen und anderen zusammen gefugten Specereyen? darumb / sagt der heilige Hieronymus, damit man sehe / wie ein kräfftiges Præservativ ihr Gebett seye. Das Feur / sagen die Medici, seye ein treffliches Mittel zur Zeit der Pest / sich vor derselben zu bewahren / dann es trücknet / und reiniget den Lufft / sonderlich wann man Myrrhen / und andere wohlriechende Sachen darein wirfft. Also steigt das Gebett MARIÆ auff; Ex aromatibus myrrhæ & thuris, wie ein Rauchwerck auß Myrrhen und Weyrauch. Per primum sanantur pestes corporum. Durch die Myrrhen / sagt der heilige Hieronymus, werden die Leiber bewahret vor der Pest.

S. Bernard. serm. 4. de Assumpt.

Richard. de S. Laur. l. 1. de laud. B V. M. c. 2.

Cant. 3.

7. Hier sehet ihr / O Christglaubige / wie uns die Engel offenbahren / daß bey MARIA ein Mittel wider die Pestilentz zu finden: Nulla peltis tam efficax, (sagt Cluniacensis) quæ non continuò ad Mariæ nomen cedat. Es ist kein Pest so häfftig / welche nicht alsobald weiche auff den Nahmen MARIÆ. Ist aber GOTT erzürnet / wie nicht zu zweiflen: wer ist aber der seinen Zorn besänfftigen könne / als MARIA? Also sagt der heilige Bernardus: Deum ira excandescentem pronostris sceleribus mitigat. Wann GOtt erzürnet ist wider unsere Sünden / so versöhnet sie ihn. Sie sagt selbst bey dem weisen Mann: Et sicut nebula texi omnem terram. Ich hab die gantze Erden / wie ein Nebel bedecket. Ein Wandersmann / der bey grosser Sonnen-Hitz über Land reyst / wo gar kein Baum zu finden / der einen Schatten gebe / O wie übel ist ihm! er meynt / er müß verbrinnen. Siehet er aber / daß sich ein Nebel erhöht / das gibt ihm einen grossen Trost / dann der Nebel beschirmbt ihn vor den hitzigen Sonnen-Strahlen. Wir müssen bekennen / daß wir mit unseren Sünden wohl verdient / von der Sonn der Göttlichen Gerechtigkeit mit der Pest gestrafft zu werden. Aber Maria ist ein solcher Nebel / der uns vor den hitzigen Strahlen diser Welt bedecken kan: Sicut nebula texi omnem terram. Ich hab das gantze Erdreich wie ein Nebel bedecket? scilicet à fervore Solis Justitiæ, nemblich vor der Hitz der Sonnen der Gerechtigkeit / sagt Richardus.

Eccl. 43. Richard. l. 2. de laud. B. V. M. c. 7.

8. Jetzt verstehe ich erst das Geheimbnuß deß jenigen Regen-Bogens / welchen GOtt in den Wolcken auffgestellet für ein Kenn-Zeichen / daß er die Welt nicht mehr / wie in dem Sünd-Fluß vertilgen wolle: Apparebit arcus meus in nubibus, & non erunt ultra aquæ diluvij, ad delendam universam carnem. Es wird mein Bogen in den Wolcken erschei-

Gen. 9.

nen

nen / und es soll hinfüro nicht mehr Wasser der Sünd-Flut kommen / alles Fleisch zu vertilgen. Weilen nach Richardi Meynung diser Bogen Mariam bedeutet / Ipsa est arcus in nubibus, so ist würdig sein Gestalt zu beobachten. Wie ist dann diser Bogen gestaltet? ihr habt es ja selber gesehen / daß er auffwerths gegen dem Himmel stehet. Bedeutet villeicht dises / daß der Himmel seine Pfeil nicht mehr herunter auff die Erden schiessen werde? Aber weiter: Ich betrachte disen Bogen / nicht als einen Bogen an einer Armb-Brust / sondern als einen Bogen eines Gebäus. Wann etwan ein Kirch baufällig ist / so ist nichts besser / als daß man einen Bogen führe; der haltet das Gebäu zusammen / daß es nicht einfalle. O unendliche Barmhertzigkeit GOttes! es verdienet die Welt umb ihrer Sünden willen / daß sein Gerechtigkeit dieselbe mit Feur und Steinen vom Himmel zu Grund richte. Aber was thut die Göttliche Gerechtigkeit? Apparebit arcus meus in nubibus. Mein Bogen wird in den Wolcken erscheinen. Sie setzt Mariam als einen Bogen / der die Welt noch haltet / daß nicht alles zusammen falle. Aber wo komm ich hin? ich wurde kein End machen / wann ich alle Stellen der Heil. Schrifft durchgehen solte / welche die Hülff-reiche Gütigkeit Mariä gegen uns Menschen anzeigen.

9. Lasset hiervon auch die Erfahrenheit reden. Ist auch einer zu finden / der in seinen Nöthen die Hülff Mariä nicht erfahren hat? Es ist keiner / sagt der vielgeliebte Jünger Johannes: dann ich habe sie in der heimblichen Offenbahrung gesehen mit einer sehr schönen Cron von zwölff Sternen: Et in capite ejus corona stellarum duodecim. Wie? machen zwölff Sternen die Cron Mariä? werden villeicht dardurch bedeutet zwölff sonderbahre Fürtrefflichkeiten / welche Mariam zieren / wie der heilige Bernardus darfür haltet? Es wird auch noch was anders dardurch angezeigt. Ich frag: wie vil seynd Himmels-Zeichen an dem Thier-Krayß? es werden deren zwölff gezehlt / wie jedermann weist / mit welchen Paulus Venetus die zwölff Apostel vergleicht / und einem jeden ein besonderes Zeichen zueignet / welchem das ienige Land unterworffen ist / wo er das Evangelium geprediget hat. Wer weist nicht / daß alle Menschen gebohren werden unter einem gewisen Himmels-Zeichen / dessen Einfluß sie geniessen. Nun stehen an der Cron Mariä zwölff Sternen / als die zwölff Zeichen deß Himmlischen Thier-Krayses / damit man verstehe / daß über alle Menschen / ohne Außnahm / der gütige Einfluß Mariä sich erstrecke: In omnibus omnia facta est, Sie ist allen alles worden / sagt der heilige Bernardus. Wann gleich der Mensch gebohren wird in dem weit entlegnisten Land; er lebe auch unter was für einem Himmels-Zeichen es seye / weilen dise Zeichen alle Mariä seynd / so kan sie alle schädliche Einflüß derselben verhindern / und die Heylsame befördern. Et in capite ejus corona stellarum duodecim. Lasset die gantze Christenheit reden / und absonderlich unser Königreich Hispanien / wievil Gnaden und Gutthaten es von Maria empfangen habe. Sage unser Stadt Granada, wie hoch sie diser Jungfrauen verbunden / so wol wegen deß Zeitlichen / als wegen deß Geistlichen / und Ewigen. Sage / und erzeige man dises mehr durch die Danckbahrkeit / als mit der Zungen.

Wann wir unsere Augen auff das Evangelium wenden / so werden wir finden / daß in 10.
demselben dise Meynung wohl gegründet ist: dann die heilige Marcella stimmet allda das Lob Mariä an / absonderlich von ihren allerreinisten Brüsten: Beatus venter, qui te portavit, & ubera, quæ suxisti. Seelig ist der Leib / der dich getragen hat / und die Brüst / die du gesogen hast. Dann wann das Thier Rhinoceros sich besänfftigen last / wann man ihm weiset die Brüst einer Jungfrauen / wie der heilige Gregorius sagt. Also will Marcella sagen / was hernach auch Arnoldus gesagt hat; daß nemblich Maria die heiligiste und allzeit reiniste Jungfrau / GOtt den HErrn eben also versöhne mit Fürweisung ihrer Brüsten / wie Christus mit Fürweisung seiner Wunden. Christus nudato latere Patri ostendit latus, & vulnera: Maris Christo pectus & ubera. Arnold. tract. de laud. M. Und eben dises ist eine auß den Ursachen gewesen / sagt der Ehrwürdige de Ponte, warumb sie mit Leib und Seel in die Glory auffgenommen worden / damit wann Christus unser HErr seinem ewigen Vatter seine Wunden zeiget / ihne zu der Barmhertzigkeit zu neigen; gleicher Weiß die heiligiste Mutter ihre Brüst zeige / ihren Sohn zu versöhnen. Wann dann allein der jenige das Lob Mariä verschweigen soll / die ihre Gütigkeit nit erfahren hat; indem die H. Schrifft die Macht ihrer Fürbitt so hoch rühmet / und keiner ist / welcher die Krafft derselben nicht erfahren hat / so soll auch keiner seyn / der sich nit verbunden erkenne / sie zu loben. So wollen wir dann auch alle mit Marcella das Lob-Lied anstimmen: Beatus venter &c. Seelig ist der Leib. ꝛc.

Der andere Absatz.

Unsere Sünden hintertreiben die Krafft der Fürbitt der heiligisten Jungfrauen Mariä.

11. VOr allem müssen wir einen Außgang finden auß einer grossen Beschwärnuß. Wann die Fürbitt Mariä so mächtig / und ihr Beystandt so gewiß ist / wie kombt es dann / daß wir uns mit so vilen Trübsaalen umbgeben befinden? wann ihr

Gebett ein Mittel ist wider die Pest / wie kombt sie dann so nahend zu uns heran? wann sie so mächtig ist / den Zorn GOttes zu besänfftigen / woher kommen dann so grosse Plagen / die wir leyden? O du gütigiste Frau! was ist das? O Mutter der Barmhertzigkeit / was ist das? wo ist dein Macht? wie erzeigest du dein Gütigkeit? sihest du nit deine liebe Kinder / die Spanier / in was betrübtem Standt sie sich befinden? vil hat die Pest / andere der grimmige Hunger hingerichtet; und dein Stadt Granada stehet in äusserster Gefahr. Solte ich mich nit beklagen / O Frau? aber was sage ich? höret / höret Christglaubige: unter anderen unseren Sünden ist nicht die wenigiste / daß wir Ursach geben / daß die Gütigkeit Mariä nicht also erscheinen kan / wie sie gern wolte.

12. Absalon der undanckbahre / und unwürdige / daß er ein Sohn deß Königs David genennet werde / hatte sich wider seinen Vatter schon verschworen / als einer bey dem König ankommen / der ihme hinterbracht / und gesagt: Toto corde universus Israel sequitur Absolon. Das gantze Volck Jsrael folget dem Absalon von gantzem Hertzen. Habe acht O König auff dein Leben / und auff dein Hauß: dann Absalon hat schon gantz Jsrael an sich gebracht / und dein Königliche Person stehet in grosser Gefahr. Hierauff hat David mit den getreuisten seiner Vasallen / die umb ihn waren / sich berathschlaget / und beschlossen / sich in die Flucht zu begeben: Surgite, fugiamus. Wer soll sich nicht verwunderen über disen Entschluß eines so mächtigen Königs? wie? solle David fliehen? Ja / sagt Nicolaus de Lyra, nicht / daß er die Macht nicht habe / dem Absalon zu widerstehen / sondern weil er erkennt / daß er von GOtt gestrafft werde / der sich seines Sohns für eine Geisel darzu gebrauche: Non propter ipsius virtutem, sed Dei, cujus erat flagellum ad punitionem David. Fliehet David? Ja / sagt Theodoretus, dann er hat für gut befunden / dem Zorn deß Absalons Zeit und Weyl zu geben / sich eines besseren zu besinnen: Optimam expeditionem ratus, fugere ad tempus. Aber mein Verwunderung hört noch nicht auff: solle David fliehen? Ja / sagt der heilige Joannes Chrysostomus, aber er fliehet nit / weil er den Tod förchtet / sondern den Tod seines Sohns zu verhütten: Fugiebat David, non ut qui timeret, sed ut qui filium caveret occidere. Plinius, und Berchorius sagen / der Löw gehe zuruck / wann er einen Menschen sihet. Ist dises eine Forcht? Nein! es ist ein Großmüthigkeit / dann er gehet nicht zuruck / als wann er den Menschen förchtete / sondern damit der Mensch sich vor ihme förchten solle: Nec se abscondit, quia timeat, sed tantum ne timeatur. Also fliehet auch David / nicht auß Zaghafftigkeit / sondern auß Großmüthigkeit / und auß Liebe zu seinem Sohn.

2. Reg. 15.

Lyran. ibi.

Theodor. ibi. q. 29.

Berchor. l. 10. Deduct. c. 57.

13. Es betrachtet aber auch der heilige Ambrosius dise Flucht / und hat ein absonderliche Meynung / es fliehe David nit auß Forcht überwunden zu werden / sondern / daß der Sohn überwunden werde / welchen er für seinen Verfolger in dem Reich zu haben verlangte: Patriæ finibus pulsus à filio, fugiebat hostem, quem optaverat hæredem, metuebat vincere. Wann aber David in Forcht stehet / warumb soll man nicht glauben / er förchte sich überwunden zu werden? dann wer ist / der den Sig fürchtet? wer ists / der nit gern überwinde? Ein David ist es / sagt der heilige Ambrosius: Es haben mit einander gestritten die Gütigkeit deß Davids / und die Boßheit deß Absalons. Es gedachte David / wann ich mich ins Feld begibe / ein Schlacht zu liefferen / und Absalon von meinen Soldaten umbgebracht wird / so wird zwar mein Macht obsigen; aber mein Gütigkeit wird unterligen; man wird sagen / sie habe weniger vermöcht / als die Boßheit deß Absalons. Was ist dann für ein Mittel? ich will die Flucht ergreiffen / damit ich ihn nicht überwinden müsse; dann wann gleich auff dise Weiß meine Macht verklemeret wird / so wird doch mein Gütigkeit den Sieg erhalten / und besser erkennt werden. Der heilige Ambrosius sagt: Metuebat vincere, ne pietatis dispendio vinceretur. Er hat sich geforchten zu überwinden / damit der Sieg nicht zu Schaden und Nachtheil seiner Gütigkeit gereichte. O Absalon! dein Grausambkeit und Tyranney ist noch für geringer zu achten / als daß du deinen frommen Vatter dahin bringest / daß man an seiner Gütigkeit zweifflen möchte. O ihr Christen! sehet / ob unser Sünd gering seye / wann wir durch unsere böse Sitten Ursach geben / daß die so hoch geprißne Gütigkeit Mariä in geringeres Ansehen komme / und ihr Glantz nit wenig verduncklet werde. Sehet / ob wir nicht schuldig seyen / solches zu verhütten. Wie thun wir es aber? wir wollen diser Sach besser nachdencken.

S. Ambros. in ps. 37.

Der dritte Absatz.

Das Zihl und End / warumb uns GOtt Trübsaalen zuschicket / und wie die seeligiste Jungfrau uns verhülfflich seye / daß wir den Zweck erreichen.

14. Ich finde einen dreyfachen Zweck / worauff GOtt zihlet / wann er Trabsaal und Elend über uns sendet. Der erste ist / daß wir ein gebührende Forcht tragen gegen seiner Göttlichen Gerechtigkeit / dann die jenige Ruthen / welche der Patriarch Jacob seinen Schaafen vorgelegt / sagt Pictaviensis, bedeuten die Straffen / welche uns Gott

zu-

zuschickt / damit wir durch die Forcht den Geist deß Heyls empfangen: Solus enim aspectus Justitiæ, & virgæ furoris sui, & tribulationum, quas immittit, facit hominem concipere Spiritum salutis. Die andere Ursach / warumb GOtt Trübsaalen über uns schicket / ist / damit / wann wir erkennen / daß die Sünden die Ursach unsers Unglücks seynd / wir wahrhaffte Buß würcken / und unser Leben besseren. So bald Christus die Todten-Bahr deß verstorbnen Sohns der Wittib von Naim berühret / gleich seynd die Träger still gestanden: Qui portabunt, steterunt. Eben dises ist / was GOtt durch die Straffen suchet; er will / daß die Träger still stehen / das ist / daß die Sünden auffhören / die den Menschen zum Grab tragen / und ins Verderben bringen: Qui sepeliendum portant, (sagt der Ehrwürdige Beda) immunda sunt desideria, quæ hominem rapiunt in interitum. Der dritte Zweck ist / daß / wann der Christ eine solche Bitterkeit in den zeitlichen Dingen erfahret / er sich gäntzlich von denselbigen abwende / und sein Lieb allein stelle zu dem Ewigen / und zu GOtt / der ein HErr der Ewigkeit ist. Es hatte GOtt mit dem Patriarchen Jacob ein gantze Nacht gerungen; es ist aber solches ringen nicht mit dem Degen / sondern allein mit dem Armbon geschehen: Luctabatur cum eo Er range mit ihm / damit man sehe / daß das jenige / was GOtt sucht durch die Trübsaalen und Widerwärtigkeiten / anders nichts seye / als den Menschen zu umbarmen / und nahender zu sich zu bringen. Qualis lucta, sagt ein trefflicher Schrifft-Außleger) quæ non lædit Patriarcham, sed demulcet: quæ eum non vicit, sed vinxit. Was ist dises für ein Streitt / in welchem der Patriarch nit verletzet / sondern getröstet / und nit überwunden / sondern verbunden wird?

Berchor. l. 1. mor. in Gen. 22.

Beda ibi.

Oliva ibi.

15. Da nun / O Christglaubige / dises das Zihl und der Zweck ist / warumb von der Vorsichtigkeit GOttes die Trübsaalen über uns ergehen / nemblich die Forcht seiner Gerechtigkeit / die Reu über unsere Sünden / und die Liebe seiner Gütigkeit; so hat uns GOtt / wiewohl wir es nit verdient / noch darzu die seeligiste Jungfrau Maria für eine Mutter gegeben / und für eine Fürsprecherin / damit sie uns verhülfflich wäre / disen Zweck zu erreichen. Lasset uns / auff daß wir dises klar sehen / jene Frag in dem hohen Lied anhören: Quæ est ista, quæ progreditur, quasi Aurora consurgens, pulchra ut luna, electa ut sol? Wer ist doch dise / die herfür gehet / als wie die auffgehende Morgenröth / schön wie der Mond / außerwählt wie die Sonn? wer ist dise (sagen die Engel) welche also herfür gehet / und zwar den Menschen beyzustehen: Quæ progreditur, id est, pro reis graditur, wie der heilige Albertus Magnus gesagt? Man weiß schon / daß hierdurch Maria verstanden wird. Aber zu mercken ist ein sonderbahres Geheimnuß bey den Figuren der Sonn / deß Monds / und der Morgenröth / durch welche sie vorgebildet wird. Der Mond / sagt Pabst Innocentius, leuchtet in der Nacht / die Morgenröth in der Frühe / und die Sonn in dem Tag: Luna lucet in nocte, aurora in diluculo, sol in die. Jetzt mercket das Geheimnuß: die Nacht ist der Standt der Sünd: Nox culpa, die Frühe ist der Standt der Buß: Diluculum pœnitentia. Der helle Tag aber ist der Standt der Gnad / und der Liebe: Dies gratia. So wird dann Maria als ein Fürsprecherin der Menschen dem Mond / der Morgenröth / und der Sonnen verglichen / sagt Innocentius; dann wie der Mond leuchtet sie den Sünderen / damit sie die Göttliche Gerechtigkeit förchten: Pulchra ut luna. Sie leuchtet wie die Morgenröthe denen Büssenden / damit sie gerechtfertiget werden: Quasi aurora. Sie leuchtet wie die Sonn denen Gerechten / damit sie in der Lieb und Vollkommenheit zunehmen: Electa ut sol.

Cant. 6.

Innoc. ser. 2. de Assumpt.

Der vierdte Absatz.

Wie der Sünder das Absehen GOttes / und den Beystandt Mariæ, in denen Trübsaalen hintertreibe.

16. WIr haben schon gesehen / O Christglaubige / wie wir in der heiligisten Jungfrauen ein Liecht haben / den dreyfachen Zweck zu erreichen / zu welchem GOtt uns die Trübsaalen zuschicket. Wann nun der erste ist die Forcht seiner Göttlichen Gerechtigkeit / und wann uns Maria darzu günstig ist / und leuchtet wie der schöne Mond; wo ist dann jetzt dise Forcht bey so schwehren Trübsaalen / die uns umbgeben? Es ist der Loth in eine Höle hineingeschloffen bey der Stadt Segor, als er das Feur zu Sodoma gesehen: Mansit in spelunca, dann er hat geforchten / wie Pererius sagt / es möchte das Feur weiter / und auch biß nach Segor kommen / dieweil es sich schon in der gantzen Gegend außgebreitet: Cernens omnem ut-quequaque vicinam planitiem, & regionem conflagrasse, timuit, ne illuc etiam extenderetur incendium. Nun sehen wir gleichfals / wie die Pestilentz sich außbreitet in der umbliegenden Landschafft. Was thun wir dann? sollen wir uns nicht förchten vor dem Göttlichen Zorn / und umb Barmhertzigkeit schreyen. Es redet der H. Petrus Chrysologus mit uns / und sagt: Hinc pestilentia ubique diffusa per urbes, per agros, vario morborum genere consumit genus omne mortalium, & tamen nos non dicimus: Domine, ne in furore tuo arguas me. Es hat sich die Pest außgebreitet durch die Städt / und auff dem Land: sie reist hinweg groß und

Perer. ibi. disp. 7.

Chrysol. serm. 54.

und kleines/ junges und altes; und wir schreyen noch nit: HErr straffe uns nit in deinem Zorn? Gesetzt/ es seye wahr/ daran ich doch sehr zweiffle/ daß in der Stadt Granada noch gesunder Lufft seye/ wann aber solche Sünden da seynd/ welche nit nur ein Pest verdienen/ wie können wir diſe Geissel nit förchten? warumb vermehren wir unsere Sünden/ und forderen darmit den Zorn GOttes herauß/ daß er geschwinder über uns komme? Sed jugiter (fahret forth Chrysologus) rapinis, fraudibus, perjuriis, dolis, detractationibus, nosmetipsos tradimus, & donamus, ut magis magisque iram Dei in nos fomentis criminum luscitemus.

17. O wie wohl hat der Prophet Isaias diſe so üble/ und GOtt höchst mißfällige Weiß zu handlen/ beschrieben! Er redet mit GOtt von der Straff/ welche über das Israelitische Volck ergangen/ und sagt: Projecisti populum tuum, domum Jacob. Du hast dein Volck verworffen/ das Hauß Jacob. Ich sihe wol/ mein GOtt/ daß du von dir/ und von deinem absonderlichen Schutz dein Volck/ das Hauß Jacob/ verworffen hast; du hast es in die Gefangenschafft gesetzt/ und in die Trübsaalen/ die es gelitten/ und noch leydet. Er nennet diſes Volck das Hauß Jacob: worbey ich Hiſpanien verstehe/ welches auch ein Hauß Jacobs ist/ das ist/ deß heiligen Apostels Jacobi, der sein Patron ist. O mein GOtt! es scheinet ja/ als habest du uns auch verstossen/ indeme du uns so vilen Plagen unterworffen. Aber warumb? höret die Ursach von Isaia: Quia repleta est terra ejus equis. Dieweil das Land voller Roß worden: das ist/ in dem Geistlichen Verstand/ voller Sünder/ die den ungezäumten Pferden gleich seynd. Er nennet sie Roß; dann wie der heilige Gregorius sagt/ gleich wie das Roß jetzt seinen Herrn/ aber bald darauff auch den Feind desselben auffsitzen last; also auch ein böser Christ/ wann er schon etwan in einer Predig zur Bußfertigkeit bewögt wird/ so hat es doch keinen Bestand; er wird bald wider verkehret: Equus enim, sicut Dominum suum ad portandum recipit, ita etiam sine discretione alios, qui volunt ascendere, sessores admittit. Aber weiter: Ihr werdet gesehen/ oder gehört haben/ wann in einer Feld-Schlacht die Trompeten/ Trummel/ und Paucken erschallen/ die Stuck knallen/ ein entsetzliches Kriegs-Geschrey/ und Gethöß der Waffen sich erhöbet; wann auch der allerbehertzigiste sich förchtet/ so wird doch das Pferdt nur muthiger; springt in die Höhe/ und erzeigt sich umb so vil stoltzer/ und wilder/ je grösser das Feld-Geschrey und das Gethöß der Waffen ist. O du Hauß Jacob! O Hiſpanien! O Andaluſien! verwundere dich nit/ daß du so vil leydest/ und noch mehr leyden wirst/ dann du bist dergleichen Roß/ das ist/ solcher Sünder/ welche/ wann sie schon hören ein entsetzliches Geschrey von der Pest/ mit welcher GOTT kommt/ die Sünden abzustraffen/ sie ihnen dannoch nit nur nit förchten/ sondern nur muthwilliger und vermessener werden/ GOtt mit neuen Sünden zu beleydigen: Repleta est terra ejus equis. Wie solten die Trübsaalen nit wachsen/ und zunehmen/ wo noch kein Forcht GOttes ist/ welche doch durch die Trübsaal von GOtt gesucht/ und von Maria verlangt wird? wehe uns! wann wir GOtt noch nit förchten/ so wird er uns noch vil schärpffer straffen: Projecisti populum tuum GOtt hat sein Volck verworffen. Hugo Cardinalis sagt: Quia in vetustate antiquæ consuetudinis permanserunt; Dieweil sie in ihrer alten Gewohnheit verharret/ und sich nit gebesseret. O wehe/ und aber wehe auch uns/ wann wir durch die Straff nit nur nit gebesseret werden/ sondern die Sünden bey uns nur mehr anwachsen/ je mehrer die Trübsaalen zunehmen/ wie der H. Hieronymus redet: Quanto enim tormenta majora sunt, tanto magis crescit impietas, & iniquitas. S. Hieron. l. 1. in Isa. 1.

Aber weiter: wann das andere/ so GOtt von uns begehrt/ und sucht durch diſe Trübsaalen/ unser Buß ist/ wann uns auch Maria mit ihrem Gnaden-Liecht darzu scheinet wie die Morgen-Röth; wo ist unser Buß/ wo ist das weinen/ bitten/ und flehen? wo ist die Besserung deß Lebens? was für Beichten hat man verrichtet? wo hat man das frembde Gut heimbgestellet? Also hat GOtt den Cain gefragt: Ubi est Abel, frater tuus? Wo ist der Abel, dein Bruder? Er antwortete: Nescio, Ich weiß nichts umb ihn. Aber gleich darauff hat es geheissen: Nunc igitur maledictus eris super terram. Nun solst du verflucht seyn auff Erden. Mercket jetzt das Geheimnuß/ sagt der H. Augustinus, und Origenes. Abel wird verdolmetschet Leydwesen/ das Trauren die Buß: Abel luctus interpretatur, Wann man dann gesündiget hat/ und doch nichts von dem Abel, das ist/ von dem Leyd/ von der Reu und Buß wissen will/ was ist das anders/ als GOtt zu grösserem Zorn/ und schwehrerer Straff reitzen? Maledictus eris super terram. O man hat aber schon Processiones gehalten/ und Bett-Täg angestellet! Wahr ist es; Aber wie seynd sie beschaffen gewesen? hat man vorgesehen (es ware der Tag deß Fronleichnambs Fest) bey der Procession üppigen Pracht/ Gelächter/ und Geschwätz unterlassen? O Christglaubige! es ist gut/ und heilig/ Bett-Täg anstellen in grossen Trübsaalen: aber damit sie seyen/ wie sie seyn sollen/ so muß auch die Buß dabey seyn. Ist es nit ein seltsame Sach/ daß da Petrus, nach gethaner dreyfacher Verlaugnung seines HErrn und Meisters/ von Christo angesehen worden/ damit er seinen Fähler erkennen solte/ wie er ihn dann auch erkennt hat/ er dannoch Christo nicht gleich zu Füssen gefallen/ und umb Verzeyhung gebetten hat? Respexit Petrum. Christus wandte sich umb/ und sahe Petrum an: O Petre, weil dich Christus so gütig ansehet

S. Gregor. in Psal. 2. pœnit.

Orig. h. 26. in Matt.

18.

het/ so ist es ein Zeichen/ daß er dir verzeyhen wolle: Er will dir wider auffhelffen von deinem Fall/ wie der heilige Chrysostomus redet: Incuiru suo jacentem excitans: So bitte ihn dann jetzt gleich umb Gnad und Verzeyhung. Aber das thut Petrus nit. Was war die Ursach? die Vätter und Schrifft-Außleger geben unterschidliche Ursachen. Wir wollen den heiligen Ambrosium anhören. Er sagt: Tacuit Petrus, ne tam citò veniæ petitio plus offenderet. Es hat Petrus geschwigen/ damit nit/ wann er so geschwind umb Gnad bittete/ er den HErrn noch mehrer darmit verletzte. Soll aber die Verweilung der Abbitt dem HErrn nit noch mißfälliger gewest seyn? Höret den heiligen Ambrosium gar an: Er sagt: Ante flendum est, & sic precandum. Man muß zuvor weinen/ und hernach bitten. Es hat nemblich Petrus, der grosse Apostel/ und Lehrmeister der Buß/ gedacht/ daß/ wann er umb Gnad bittete/ ehe er die Sünd beweinet hätte/ solches Anzeigen wären einer Vermessenheit; oder daß er sein Verbrechen gering schätzte/ wardurch GOtt noch mehrer beleydiget werden konte: darumb hat er gantz weißlich gethan/ daß er zu erst die Sünd beweinet/ ehe er umb Gnad/ und Verzeyhung gebetten: Ante flendum, & sic precandum. Zuvor solle man weinen/ und alsdann umb Gnad bitten. Also ist ihm/ Christliche Zuhörer! die Zäher/ die Reu/ die Buß/ die Besserung deß Lebens muß da seyn/ damit unsere Umbgäng/ und Bettäg GOtt gefällig seyen. Aber Bettäg anstellen/ und die Sünden nit bereuen/ den eytlen Kleyder-Pracht anlegen/ da man in Buß-Kleyderen erscheinen/ und mit Aschen bestreuet seyn solte; das seynd nit die rechte Bettäg/ welche GOTT gefallen/ und durch welche die Fürbitt MARIÆ erlangt wird: Sie ist die Morgenröth/ welche uns mit ihrem Liecht zu wahrer Buß anweiset/ und den Büssenden beystehet.

19. Ich frage nochmahlen: wann die dritte Ursach/ warumb uns GOtt die Trübsaalen schicket/ diese ist/ daß man die Lieb von zeitlichen Dingen abziehe/ und auff GOtt wende/ worzu uns MARIA wie die Sonn vorleuchtet; wo lasset sich diese Liebe GOttes bey uns sehen? wo ist die Ehr dises so liebreichen Vatters? wo ist unser Gehorsamb gegen ihm? wo ist die Liebe deß Nächsten? wo kombt man den Armen zu Hülff in so grosser/ und bey vilen äusserster Noth? O undanckbares Volck/ sagte GOTT einstens durch Jeremiam; was hast du für einen Geschmack gefunden in den kottigen Wasseren deß Egypten/ diser Welt? O untreues Volck/ warumb hast du mein Joch zerbrochen/ und die Liebs-Band zerrissen? à sæculo confregisti jugum, rupisti vincula mea! Was für ein Joch! das allerlieblichiste/ nemblich das Gesatz der Liebe/ sagt Hugo Cardinalis: Jugum legis. Es wird da der Sünder/ sagt der gelehrte Cornelius, verglichen mit einem ungezämbten jungen Ochsen/ der die Strick an dem Joch zerreisset/ und als wüthig darvon rennt: Quasi juvenculus, aut bos indomitus. Du wirst sehen/ daß ein gezämbter Ochs/ der an das Joch angebunden ist/ wann gleich der jenige/ der den Pflug/ oder Wagen regiert/ auff ihn mit der Geisel schlagt/ so fliehet er doch nit darvon/ sondern gehet desto hurtiger forth/ und bleibt bey ihm: zerbricht er aber das Joch/ und macht sich loß/ O wie weit laufft er hinweg? Also mein Christ! Es schlagt dich GOtt mit der Trübsaal/ damit du ihme desto besser folgest/ und geflissener seyest in seinem Dienst. Folgest du ihme nit; bleibst du nit bey ihm/ sondern fliehest von ihm hinweg? O dises ist ein Zeichen/ daß du das Joch der Liebe zerbrochen/ und die liebliche Band deß Gesatz zerrissen: Confregisti jugum meum, rupisti vincula mea. Jer. 2. Hugo ibi.

Kehre umb/ O Sünder/ nimme das Joch wider auff dich/ wann du nit wilst gar zu Grund gehen.

Der fünffte Absatz.

Ohne die Buß und Besserung der Sitten kan man der mächtigen Fürbitt MARIÆ nit geniessen.

20. WIr wollen nun/ was biß anhero gesagt worden/ in einen Begriff zusammen ziehen. Wann GOTT der HErr von uns bey disen Trübsaalen weder Forcht/ weder Reu und Leyd/ noch Liebe erhalten kan; wie werden wir die Krafft/ und den Nachtruck der Fürbitt MARIÆ erfahren/ wann sie schon unser Fürsprecherin ist? wann wir/ die wir auff alle Weiß die Ehr und den Ruhm von ihrer Gütigkeit erhalten solten/ dieselbe vilmehr verkleineren und verfinsteren/ indem wir mit unseren Sünden dieselbe an ihrer Würckung verhinderen/ und sie hintertreiben: wie kan es anderst seyn/ als daß die Trübsaalen wie ein Platz-Regen vom Himmel herunter auff uns fallen? wie können wir ihr Lob würdiglich anstimmen/ wann bey den Straffen/ die wir leyden/ unsere Sünden nur zunehmen? Wann die heilige Marcella in dem Evangelio bey ihren reinisten Brüsten/ die Macht ihrer Fürbitt gepriesen/ so ist dises geschehen zu der jenigen Zeit/ als der Teuffel schon außgefahren auß dem jenigen Menschen/ den er zuvor besessen hatte: alsdann hat sie ihr Stimm erhoben: Extollens vocem. So fahre dann auch auß diser Stadt der Teuffel zuvor auß: schaffe man hinauß die Gottlosigkeit; die Leichtfertigkeit/ und die ärgerliche Schauspihl; gleichwie solche hinauß geschafft worden auß der

Stadt Hispalis: Alsdann werden wir erfahren / wie mächtig die Fürbitt MARIÆ seye / uns vor der Pest zu bewahren / gleichwie wir es verlangen / damit wir ihr ein danckbahres Lob-Gesang anstimmen können.

21. Acht Personhnen seynd erhalten worden in dem erschröcklichen Sündfluß: Octo animæ
1. Petr. 3. salvæ factæ sunt, sagt der heilige Petrus: das ist auch kein Wunder; dann sie haben ihr Zuflucht genommen zu der Archen / welche ein Figur war MARIÆ der Mutter GOttes: wie
Richard. l. 12. de Laud. Virg. Richardus à S. Laurentio sagt: Ipsa etenim est Arca Noë. Dann sie ist die Archen Noë. Wie seynd sie aber in die Arch eingetretten? Leset nur den Text mit Auffmercksambkeit. Er
Gen. 7. lautet also: In articulo diei illius ingressus est Noë, & Sem, & Cham, & Japhet, filii ejus; & uxor illius, & uxores filiorum ejus. An demselben Tag ist Noë in die Archen hinein gangen / und Sem, und Cham, und Japhet, seine Söhne / und sein Hauß-Frau / und die Weiber seiner Söhnen. Mercket ihr nit? sagt Abulensis. Anfänglich nennet der heilige Text alle Männer / und hernach alle Weiber: Po-
Abul, ibi, nuntur primò omnes viri; deinde omnes fœminæ. Warumb das? villeicht weilen das erste Orth den Männeren gebührt vor den Weiberen? Nein; sondern dieweil die Männer absonderlich hinein gangen / und absonderlich auch die Weiber / sagt der Heil. Hieronymus. Wann es aber die Eheweiber gewest / deß Noë und seiner Söhnen; was ligte daran / wann sie gleich mit einander in die Archen eingegangen wären? O es ligt vil daran / sagt der grosse Lehrer: dann zu der Zeit eines so grossen Jammers und Forcht / ware es nit rathsamb / auch der zulässigen Wollüsten sich zugebrauchen: In arca; impendente
S. Hieron. l. 3. in Zachar. 12. discrimine, fuerant separati. Sie waren abgesöndert von einander in der Archen bey währendem Sündfluß. Abulensis sagt: Quia dolentes homines de universali mundi afflictione, deliciis carnalibus non vacabant. Weil sie betrübt waren wegen der allgemeinen Trübsaal der Welt / so haben sie sich der fleischlichen Wollüsten enthalten. Es ist sehr vil daran gelegen / sagt der heilige Damascenus, daß sie keusch lebten / wann sie in der Archen von dem allgemeinen Untergang solten erhalten wer-
S. Damasc. l. 4. de fid. c. 25. den: Ut castitatis adminiculo, pelagus, atque universum illud mundi naufragium effugerent. O ihr Christen / wann auch die erlaubte Beywohnung zu der Zeit einer allgemeinen Noth und Gefahr sollen vermitten bleiben / was soll man gedencken von den gefährlichen Zusammenkunfften bey den Comödien und Schauspihlen? hinweg dann mit den Sünden / mit derselben Gefahren und Gelegenheiten / wann wir in der Archen bey MARIA wollen Schutz / Hülff und Rettung vor der Pest finden. Wann dises nicht geschihet / so werden wir keinen Beystand von ihr zu gewarthen haben: sie wird nit ein gnädige Fürsprecherin / sondern ein strenge Anklägerin seyn / daß wir noch härter gestrafft werden.

Als der König David / wie wir oben gesehen / auß Jerusalem gewichen / und vor dem 22.
Absalon geflohen / hat er dem Priester Sadoch befohlen / daß er die Arch deß Bunds gleich wider in die Stadt hineintragen solle: Wer soll sich über disen Befelch deß Davids nit verwunderen? O du betrübter König? was thust du? wilst du dann die Archen von dir entfehrnen? hast nit du / und das Volck eure Zuflucht jederzeit zu der Archen gehabt in euren Gefahren? gedenckst du nit / daß die Philisteer / die doch Heyden waren / von einer schweren ansteckenden Kranckheit erlediget worden / weil sie die Archen deß Testaments verehrt haben? so nimb dann vil mehr die Archen mit dir / so wird sie dich vor dem Absalon beschützen. Nein; sagt David: trag
2. Reg. 15. et die Archen in die Stadt. Reporta arcam DEI in urbem; dann ich kan sie nit mitführen. Warumb aber nit? Höret Theodoretum an. Er sagt / es habe David sich erinneret / daß / als die Israeliter in einer anderen Gelegenheit die Archen zu ihrem Schutz mit sich geführet / ein grosses Sterben in dem Kriegs-Heer entstanden wegen ihrer Sünden: weil er dann geforchten / daß wegen seiner Sünden eben dises widerumb geschehen möchte / so habe er gewolt / man solle die Archen widerumb in die Stadt hineinführen. Ich weiß wohl / gedachte David, wann ich meinem GOTT wäre treu gebliben / so hätte ich bey der Archen meinen besten Schutz zu hoffen; aber weil ich GOTT beleydiget hab / so förchte ich / ich möchte bey der Archen nit mein Rettung / sondern vil mehr mein Straff finden / wie es anderen widerfahren. So führet dann die Archen wider in die Stadt Jerusalem / biß daß ich meine Sünden genugsamb beweynet habe / dann alsdann wird ich ihres Schutzes zugenüssen haben. Die Wort Theodoreti seynd: Arcam
Theodoret. ibid. Reg. sequi prohibuit, sciens quid accidisset arcæ acceptæ, ad opem ferendam iniquis; nam illi quidem fuerunt interfecti. Er hat verbotten / die Archen mitzunemmen / dann er wußte wohl / was geschehen ist / als sie die Sünder zu ihrem Schutz mitgenommen; dann sie seynd umbgebracht worden. Wahr ist es / O Christglaubige! Maria ist die Arch deß Heyls und Schutzes bey den Christen / bey den Spanieren / und bey uns zu Granada: wann aber die Sünden nit auffhören / sondern vil mehr anwachsen; wann sie nit beweynet / sondern gemehret werden / so werden wir keinen Schutz finden bey diser Archen. Wann wir aber Buß thun / und unser Leben besseren / wann wir den Teuffel also außtreiben; alsdann werden wir mit Marcellia die Krafft der Fürbitt Mariæ loben und preysen können: Beatus venter, qui te portavit: Seelig ist der Leib / der dich getragen hat.

Also

Also ist ihm/ O Christliche Seelen. So kehre dann jetzt die Taub wider zu der Archen/ zu Maria: setze sie ihren Fuß nit in das Koth diser Welt: wann sie da nichts angenehmes findet/ so wird sie eben darumb desto eher der Archen zufliegen/ wie die Taub deß Noe, welche wider zu der Arch geflogen? da sie kein sauberes Orth gefunden/ sich niderzulassen. Cùm non invenisset, ubi requiesceret pes ejus. Thüt auff die Porten euerer Hertzen ja besser zureden/ Attollite portas, erhöbet die Pforten. Dann wann man die Porten allein auffthut/ so kan man sie auch wider zuthun. Man soll sie derowegen gar auß dem Angel heraußhöben/ damit wann sie einmahl geöffnet worden gegen dem Mond/ gegen Maria durch die Forcht GOttes; und gegen der Morgen-Röth durch die Buß; und gegen der Sonn durch die heilige Liebe/ sie nit so leicht mehr verschlossen werde durch die Sünden. Attollite portas. Wollet ihr das thun? Ja freylich; das wollen alle/ darumben/ O du allerreinste Jungfrau Maria! sihe/ es kommet zu dir dises dein andächtiges und ergebnes Volck von Granada: Illos tuos misericordes oculos ad nos converte? So wende dann deine barmhertzige/ und mitleydige Augen zu uns. O allergütigiste Mutter/ erzeige in gegenwärtiger Gelegenheit/ daß du unser Mutter seyest; Monstra te esse matrem. Du kanst freylich antworten; wir sollen zeigen/ daß wir deine Kinder seyen: es schmertzet uns aber/ daß wir es in dem Werck erzeigt haben: wir werffen uns derentwegen dir zu Füssen/ und bitten/ daß du uns durch dein Fürbitt widerumb verhelffen wollest zu dem glückseeligen Stand deiner wahren Kinder. Monstra te esse matrem.

Erzeige dich als ein gnädige Mutter/ und beschirme uns/ wie dises heilige Tribunal dich darumb anruffet und bittet. Begnade ihnen Apostolischen Eyfer und Sorgfalt/ und bringe zu wegen bey deinem Göttlichen Sohn den erwünschten Frucht diser angestellten Andacht. Wann unsere Sünden deiner Fürbitt/ und ihrer Krafft in dem Weeg stehen/ so sihe/ O Schöne wie der Mond/ wir förchten jetzt GOtt/ und verfluchen die Sünd. Sihe/ O du hellglantzende Morgen-Röth/ wir thun Buß über unsere Sünden/ und bereuen sie/ O Außerwählte wie die Sonn/ nit nur auß Forcht der Straff/ sondern auß Lieb der Göttlichen Güte/ welche unendlich würdig ist über alles geliebt zu werden. Wir wollen mit seiner Gnad von Sünden abstehen/ und einen so guten GOTT nit mehr beleydigen. Barmhertzigkeit/ O Frau? Barmhertzigkeit/ O HERR! wir bitten dich Fußfällig/ O HERR/ durch die Verdienst deiner heiligisten Mutter umb Gesundheit/ umb Abwendung der Pest/ umb Hülff und Trost in unseren Nöthen/ am allermeisten aber umb dein Gnad/ daß wir darin beharren biß ans End/ damit wir dich in der ewigen Glory ewig loben und preysen können. Amen!

Die sechs und sibentzigiste Predig.

Geprediget in der Haupt- und Thumbkirchen zu Granada zu Abend an dem Tag deß Heil. Petri, da die Pest schon gegenwärtig in der Stadt gespührt wurde. 1679.

Quem dicunt homines esse filium Hominis? *Matth.* 16.

Wen sagen die Leuth/ von dem Sohn deß Menschen/ wer er seye? *Matth.* 16.

Nunc gaudeo, non quia contristati estis, sed quia contristati estis ad pœnitentiam. 2. *Corinth.* 7.

Jetzt erfreue ich mich/ nit darumb/ daß ihr betrübt seyd worden/ sondern daß ihr betrübt seyd zu der Buß. 2. *Corinth.* 7.

Eingang.

I. BEy Freuden-Festen und glücklichen Begebenheiten mag man erschallen lassen die liebliche musicalische Instrumenten: Aber nit also der Israëlit in der Babylonischen Gefangenschafft; lasse er sein Saiten-Spihl hangen an der Wand/ oder an dem Weidenbaum. In salicibus, in medio ejus suspendimus organa nostra. Es mag sich die Braut ergötzen in einem annemblichen Garten/ wann der sanffte Zephyr wehet/ und ihre Blumen-Bethlein durchstreichet: wann der rauhe Nord-Wind gehet/ und der grimmige Tod einbricht Pſal. 136

bricht in ihr Wohnung/ da wird sie mit Bitterkeit erfüllet: Amaritudine plena sum; fori interficit gladius, & domi mors similis est. Ich bin mit Bitterkeit erfüllt: draussen würget das Schwerdt/ und daheimb gleichfalls der Tod. Es mag der Schiff-Patron freudig fortschiffen bey gutem Wind: Aber bey greulichem Sturm-Wetter wie kan er ohne Angst und Kummer seyn? Anima eorum in malis tabescebat; turbati sunt, & moti sunt sicut ebrius. O Granada, ich möchte heut gern ein fröliches Gesang anstimmen; ich möchte dich gern einladen/ und herumbführen durch den schönen Lust-Garten der Heil. Schrifft; Ich möchte mit Lust hinaußfahren auff das hohe weite Meer der Fürtrefflichkeiten deß grossen Kirchen-Fürstens meines heiligen Vatters/ deß Apostels Petri. Aber wie kan ich dises bewerckstelligen bey gegenwärtigem Zustand/ da ich nichts als Traurigkeit sihe in euren Angesichteren/ weilen uns GOTT als Gefangne übergeben hat/ dem Gewalt der leydigen Sucht/ dem greulichen Nord-Wind deß Sterbens/ und dem erschröcklichen Ungewitter der Pestilentz.

Thren. 1.

Psal. 106.

2. So ist dann endlich die Pest auch in die Stadt Granada kommen? Wolte GOTT/ es wäre nur ein läeres Geschrey/ und ohne Grund/ was man sagt; aber weil es nur gar zu wahr ist/ so sag ich abermahl mit Bewunderung: ist die leydige Pest auch in dise Stadt kommen? was ist das? Wist ihr was? Es ist etwan ein Richter entschlossen/ einem Ubelthäter zu Handen zu bringen: er citiert ihn; Er aber will nit erscheinen/ sondern nimbt die Flucht: der Richter lasset ihm nachsetzen/ und befilcht/ wann er sich nit ergeben wolle/ auff ihn zu schiessen: die Gerichts-Diener treffen ihn an/ und weil er nit halten will/ so schiessen sie ihn nieder. O du armseeliger Mensch/ wäre es nit besser gewest/ du hättest dich gütlich ergeben/ als man dich gesucht hat? Er hat villeicht geforchten/ zum Tod verurtheilt zu werden: seye es aber/ daß er hätte sterben müssen; so wäre er doch besser gestorben; man wäre ihm beygestanden mit Geistlichen Mittlen/ wie einem Christen gebührt; nun aber stirbt er dahin/ wie ein Vieh/ von jederman verlassen. O Christglaubige/ was hat GOtt für Fleiß und Sorg angewendt/ die verlohrne Seelen diser Stadt auffzusuchen? was für Predigen hat er ihnen durch seine Diener thun lassen/ ihnen zu gut? die vilfältige Nachricht und Bottschafften von der Pestilentz in den benachbahrten Städten/ was waren sie anders/ als Aufforderungen und Vermahnungen an die Sünder/ daß sie sich ergeben sollen? aber sie haben sich nit ergeben wollen. Ey so komme dann die Pest/ sagt die Göttliche Gerechtigkeit; komme diser Gerichts-Diener/ und bringe sie umb/ geschwind wie das Vieh/ weil sie nit wollen leben/ als vernünfftige Menschen/ wie Christen gebühret.

Warumb vermeynt ihr/ daß uns Christus in dem heiligen Vatter Unser gelehrt hat/ daß wir unsere Sünden sollen Schulden nennen: Et dimitte nobis debita nostra. Vergib uns unsere Schulden? Eben also werden sie auch genennt in der Evangelischen Parabel von dem Knecht/ welcher seinem Herrn zehen tausend Talent schuldig/ wordurch/ wie der heilige Augustinus sagt/ die Sünden verstanden werden/ die man wider die zehen Gebott GOttes begehet; Per quod omnia peccata significantur, quæ secundùm legem sunt. Wie? sollen dann die Sünden Schulden genennt werden? Ja/ sagt Venantius, sie werden gar recht also genennt/ sie seynd solche Schulden/ welche frühe/ oder spath/ gewiß müssen bezahlt werden: Convenienter debita dicuntur, quia & debentur, & requirenda sunt. Was macht jetzt der Glaubiger/ wann er weder mit Botten/ noch mit Brieffen/ noch mit Bottschafften zu der Bezahlung kommen kan? Er schickt einen Gerichts-Diener/ der das Schuldige mit Gewalt eintreibe. Was thut diser? O wie streng verfahrt er; er nimmt alles hinweg/ er vergandtet/ und verkaufft die Güter/ er verschonet so gar dem Beth nit/ darauff der Schuldner gelegen. O GOtt! ist nit eben dises/ was anjetzo mit uns geschicht. Wir haben grosse Schulden mit unseren Sünden gemacht; GOtt hat die Bezahlung von uns begehrt; er hat uns durch seine Diener/ und Prediger darzu ermahnt; er hat uns gewahrnet durch die Nachricht von der Pest/ die zu Murcia, zu Carthagena, zu Malaga, zu Antequera, zu Motril allbereit eingerissen/ damit wir doch durch Bußwürckung die Bezahlung abstatteten: Er hat lang gewarthet; weil wir aber nit bezahlen wollen/ so kommt anjetzo die Pest/ als abgeordneter Gerichts-Diener von der Göttlichen Gerechtigkeit/ auff unseren Unkosten; warthet nur ein wenig/ so werdet ihr sehen/ mit was Strengheit er die Schuld einforderen wird/ ohne Obsicht auff die Personn. Ihr werdet sehen/ wie er den Hußrath außtragen/ und offentlich vergandten wird. Also ist ihm/ meine Christen; die Pest ist zu Granada ankommen; es kostet Leb und Leben/ Haab und Gut; die Gerechtigkeit GOttes will es also haben.

3.

Wie hat aber die Pest den Weeg hieher gefunden? zu Malaga, und an den anderen Orthen ist sie schon öffters gewest/ und ist also kein Wunder/ daß sie den Weeg dahin wider gefunden: aber auff Granada, in dises Paradeyß deß Wollusts/ und der Gesundheit/ wie kombt sie daher? Höret/ wie die heilige Schrifft das Land nennet/ darinnen die Stadt Sodoma gewest/ welche der Loth zu seiner Wohnung erwöhlet hat/ da er sich von dem Abraham abgesönderet: Quæ universa irrigabitur sicut Paradisus Domini. Das gantze Land wurde mit Wasser befeuchtet/ wie ein Paradeyß deß HErrn. Dieweil aber die Inwohner sehr gottloß waren:

4.

Gen. 13.

Pessimi erant, & peccatores coram Domino. So hat GOtt zween Engel gesandt / als Gerichts-Diener zur Außübung seiner strengen Gerechtigkeit: Clamor Sodomorum multiplicatus est. Dann das Geschrey der Sodomiten hat sich gemehret. Salvianus sagt: Hoc est dicere: misericordia quidem mea mihi suadet, ut parcam, sed tamen peccatorum clamor cogit, ut puniam. Das ist: es wolte zwar mein Barmhertzigkeit gern verschonen; aber das Geschrey der Sünden nöthiget mich / sie zu straffen. Jetzt mercket: die zween Engel seynd zu dem Abraham kommen in sein Gezelt. Nach dem essen haben sie sich wider auff den Weeg gemacht; und der heilige Text sagt / der Abraham seye mitgangen / und habe sie geführet: Et Abraham simul gradiebatur, deducens eos. Daß er sie begleitet / ist wohl geschehen; es war ein Höfflichkeit / die sich wohl gebühret / sagt Pererius: aber warumb hat er sie auch geführet? darumb / sagt Lippomanus, damit sie deß Weegs nicht verfählten; Iter indicabat, ne à via aberrarent. Eben dises sagt auch Abulensis: Demonstrans eis iter. Er zeigte ihnen den Weeg. Wann sie aber Engel waren / wie solten sie den Weeg nicht wissen nach Sodoma? haben sie nit den Weeg gewust nach der Zeit deß Abrahams? Ja / sagt Aresius, aber sie seynd dahin gangen / dem Abraham gutes zu erweisen. Auff Sodoma müsten sie gehen die Stadt zu straffen. Die Engel / als welche zu dem Heyl deß Menschen verordnet seynd / wann sie eine Gutthat jemand zu erweisen haben / so wissen sie den Weeg gar wohl / und bedärffen keines Führers: wann sie aber straffen sollen / so hat es das Ansehen / als seye es vonnöthen / daß man ihnen den Weeg weise / und sie führe / damit sie nit irrgehen: Illibenter tendebant ad castigandum peccatores, ideóque videbantur non invenire viam. Sie giengen ungern / die Sünder zu straffen; dahero thaten sie dergleichen / als wusten sie den Weeg nit zu finden. Wahr ist es / O Christglaubige! es ware nicht leicht / daß die Pest nach Granada kombte: aber weil unsere Sünden dieselbige erforderet haben / und wir selber durch unser Unbußfertigkeit ihr den Weeg gezeiget. So hat sie auch in diser Stadt eingetroffen. GOtt gebe / daß wir sie bald wider von uns abfertigen / und von uns bringen; dann es ist auch ein Mittel / sich loß zu machen / von den jenigen / welche die Schulden eintreiben sollen. Lasset uns GOtt umb sein Gnad bitten / damit ich euch dises erweisen könne.

Ave Maria &c.

* * *

Galv. l. 1. de Gubern. Dei.

Gen. 18.

Lippom. ibi.

Abulens. ibi.

Aresius disc. 15. de Tribul.

Quem dicunt homines, esse Filium hominis? *Matth.* 16.

Wen sagen die Leuth von deß Menschen Sohn / wer er seye? *Matth.* 16.

Nunc gaudeo, non quia contristati estis, sed quia contristati estis ad pœnitentiam. 2. *ad Corinth.* 7.

Jetzt erfreue ich mich / nicht darumb / daß ihr traurig seyd / sondern daß ihr traurig seyd zu der Buß. 2. *Corinth.* 7.

Der erste Absatz.

Es wird die Meynung verworffen der jenigen / die die Ursach der Pest zuschreiben der schlechten Obsicht / die man gehalten habe.

§. Daß man frölich seye mit den Frölichen und traurig mit den Traurigen / ist allzeit für ein Werck der Lieb gehalten worden / welches uns der heilige Apostel Paulus in seiner Sendschrifft zu dem Römeren anbefohlen hat: Gaudete cum gaudentibus, flete cum flentibus. Dahero hab ich dise Predig auch also angefangen / und hab darfür gehalten / ich müsse mit eurem betrübten Hertzen mitleydig mich vergleichen / und mit dem Traurigen trauren. Weil ich aber finde / daß eben diser Apostel / als er seinen anderen Brieff an die Corinther geschriben / nit nur kein Reu gehabt / daß er sie in dem ersten Sendschreiben traurig gemacht hat: Etsi contristavi vos in Epistola, non me pœnitet: Wann ich euch in meinem Brieff betrübet hab / so reuet es mich nit: sondern daß er sich derentwegen auch erfreuet hat: Nunc gaudeo; so zweiffle ich / O Christglaubige / ob ich mich erfreuen soll / daß ich euch betrübt sihe; oder ob ich weinen soll mit den jenigen / welche disen gegenwärtigen armseeligen Zustand beweinen. O grosser Apostel / was soll ich erwählen? soll ich mich erfreuen / oder soll ich trauren? ich erfreue mich / sagt der heilige Paulus; aber ich erfreue mich nit ab eurer Traurigkeit / sondern dieweil die Traurigkeit euch zu der Buß über eure Sünden gebracht hat: Nunc gaudeo, non quia contristati estis; sed quia contristari estis ad pœnitentiam. Eben also hab ich zwar auch ein hertzliches Mitleyden ab euerer gegenwärtigen Betrübnuß; lasset mir aber dannoch

2. Cor. 7.

zu / daß ich mich erfreue wegen deß Nutzens / den ich verhoffe / daß auß euerer Traurigkeit entstehen werde: Nunc gaudeo.

6. Ehe ich aber die Ursachen anzeige / welche ich habe / mich zu erfreuen / und warumb sich alle zu erfreuen haben; so verlange ich zuvor einen Irrthumb abzuleinen / der insgemein nit in acht genommen wird. Und weil wir heut das Fest begehen / deß Fürsten der Apostlen / nemblich deß heiligen Petri, gleichwie er mir zulasset wegen gegenwärtigem Zustandt / daß ich mich in seinem Lob nicht auffhalte / also wird er sich nicht weigeren / und als ein Lehr-Meister der Catholischen Kirch zu unterweisen. Es hat Christus seine Jünger gefraget / sagt der heilige Evangelist / was doch die Menschen für ein Meynung von ihme hätten: Quem dicunt homines esse Filium hominis? Sie antworteten / es seyen unter dem Volck unterschiedliche Meynungen: dann etliche sagten / er seye Joannes Baptista, andere / er seye der Elias; andere / er seye der Jeremias, oder einer auß den anderen alten Propheten: Alii Joannem Baptistam, alii autem Eliam, alii verò Jeremiam, aut unum ex Prophetis. Dises waren die Meynungen deß Volcks. Ihr aber / sprach Christus weiter / was haltet ihr von mir? Ihr / die ihr die Wunder gesehen habt / die ich gewürcket; ihr / die ihr drey Jahr lang bey mir gewest / und mich angehört; ihr / die ich für meine Lehr-Jünger außerwählt hab; was sagt ihr? Vos autem, quem me esse dicitis? Hierauff hat Petrus / welcher zuvor geschwiegen / wie der heilige Ambrosius sagt / und nichts hat reden mögen von den ungereimbten Meynungen deß Volcks / als das Haupt und Mund aller anderer Jüngeren / wie ihn der heilige Chrysostomus nennet: Tanquam os Apostolorum & caput. Alsdann / sprich ich / hat Petrus die herrliche Glaubens-Bekandtnuß gethan / und gesagt: Tu es Christus Filius Dei vivi. Du bist Christus / ein Sohn deß lebendigen GOttes. Und dises ware die Wahrheit; was die andere von Christo gehalten / waren lauter Irrthumb. O Simon, ó Petre, seelig bist du / daß du nicht gefolget den falschen Meynungen / welche das Fleisch und Blut eingegeben / sondern der Wahrheit / welche das Göttliche Liecht geoffenbahret hat: Beatus es Simon Bariona, quia caro, & sanguis non revelavit tibi, sed Pater meus, qui in cœlis est.

Matth. 16.

7. Sehet ihr da / O Christglaubige / zweyerley Antworten auff die Frag Christi unsers HErrn / eine vom Fleisch und Blut / nemblich die Meynung deß Volcks; die andere aber deß heiligen Petri, welcher die gründliche Wahrheit auß Göttlicher Offenbahrung erkennt hat. Lasset uns jetzt zu einer anderen Frag schreitten; und ihr werdet auß dero Beantwortung sehen den Fähler deß Volcks / welches sich vom Fleisch und Blut regieren last; beynebens aber auch die Wahrheit / welche uns der heilige Petrus heut lehret. Die Frag ist / was halten die Leuth von dem elenden Zustandt / in welchem wir uns befinden? Quem dicunt homines? was sagt man von der Pest? Es hat der heilige Apostel Paulus zu Athen einen Altar gefunden / welcher dem unbekandten GOtt geheiliget war / wie die Uberschrifft gelautet: In qua scriptum erat, ignoto Deo. Act. 17. Die Ursach zeigt Oecumenius an mit dem heiligen Chrysostomo. Es war nemblich zu Athen ein erschröckliche Pest entstanden: zu dero Abwendung man bey vilen Götteren Hülff gesucht; aber keine gefunden: dahero sie vermeynt / es werde die Pest von einem ihnen unbekandten GOtt herkommen seyn; haben also demselben einen Altar auffgerichtet unter dem Titul deß unbekandten GOttes / welchen sie mit Opffer versöhnen wollen / damit die Pest nachliesse: Intelligentes itaque (schreibt Oecumenius) quemdam fortasse esse Deum, quem ipsi absque honore reliquissent, qui pestem immisisset, novam extruxerunt aram, ac inscripserunt, ignoto Deo. Den Athenienseren ist von der Pest nicht geholffen worden / biß sie durch den heiligen Paulum in Erkandtnuß kommen deß wahren GOttes / der ihnen zuvor unbekandt gewesen. Nun seynd auch allhier unterschiedliche Meynungen von der Pest. Was sagt das Fleisch und Blut? Quem dicunt homines? Dort / als die Frag von Christo war / sagten etliche / er seye der Joannes Baptista, O wol ein falsche Meynung! Allhier zu Granada, wo die Frag von der Pest ist / woher sie kommen / sagen etliche / es haben einige dieselbe mit sich hereingebracht / welche von anderen mit der Sucht angesteckten Orthen in die Stadt herein kommen / weil man bey den Thoren nicht fleissige Wacht gehalten / und sonst nit gute Anstalt darwider gemacht hat. O das ist ein irrige Meynung! wie vil dergleichen Leuth seynd auch zu anderen Zeiten hero einkommen / da man villeicht weniger Wacht gehabt hat / als anjetzo? Soll gleich die Obrigkeit / und Regierung die gantze Schuld haben? GOtt wolle nicht zulassen / daß wir den wahren Ursprung diser Plag nicht erkennen; dann dises wurde ein grösseres Ubel seyn / als die Pest selber.

Es ist wohl zu beobachten / was GOTT der HErr dem Teuffel befohlen hat / daß er an dem Job erhalten soll. Auff sein Begehren hat ihm GOtt erlaubt / daß er den Job / nachdem er ihn umb Haab und Gut / und umb seine Kinder gebracht / auch an dem Leib angreiffen dörffte; jedoch mit diser Außnahm: Verumtamen animam illius serva: jedoch erhalte sein Seel. Das ist nach Meynung deß heiligen Chrysostomi, er solle dem Job an dem Leben nit schaden / damit ihm mit entzogen wurde die Freud die er gehabt an seiner Gedult / noch auch dem Job der Verdienst eines längeren Leydens: Etenim si de medio eum sustuleris, theatrum nobis non plaudet amplius. Olympiodorus legt dem Gött-

Göttlichen Befelch also auß; der Teuffel solle den Job nit angreiffen an dem/ was das vornehmste ist an der Seel: Principem animi partem ne attinge. Das ist/ wie Didymus und Cedrenus sagen/ er solle ihm den Verstandt nit benehmen: Eum amentem ne facias, debilitato animæ domicilio, & intellectu invaso. Es mache der Teuffel mit dem Job/ was er kan und mag/ aber bey dem Verstandt soll er allzeit gelassen werden/ damit er auch in dem grösten Schmertzen jederzeit erkenne die Hand deß HErrn/ die ihn getroffen/ und sein Trübsaal nit dem Teuffel zuschreibe: Manus Domini tetigit me. Die Hand deß HErrn hat mich berühret.

Olymp. ibi. Didym. ibi. Cedren. apud Cass. Collat. 7. c. 12.

8. O meine Christen/ wir seynd wohl armseelig/ wann wir nicht erkennen die Hand/ die uns straffet. Was sagt dann hiervon der heilige Petrus? was sagt das Göttliche Liecht? Tu es Christus Filius Dei vivi. Du bist Christus ein Sohn deß lebendigen Gottes. Lasset uns erkennen/ sagt der heilige Chrysostomus, daß die Pest über uns kommen sey/ nicht durch frembde Leuth/ welche auß Abgang der Obsicht in die Stadt herein geschlichen/ sondern/ daß wir durch unsere Sünden sie herein gebracht haben: Nec enim Principum modò negligentia, sed multò magis nostra delicta mala aversi erunt. Wir sollen erkennen/ daß Christus/ der Sohn GOttes/ den wir beleydiget haben/ der jenige sey/ der uns jetzt also straffet/ weil unsere Sünden ihm die Geissel in die Hand gegeben/ mit welcher er uns züchtiget. Dises hat Eliphaz wohl verstanden einer auß den Freunden deß Jobs/ er sagt: Vidi eos, qui operantur iniquitatem, & seminant dolores, & metunt eos flante Deo perisse. Ich hab gesehen/ daß die jenige/ die Ubels thun/ und welche die Schmertzen außsäen/ und dieselbige einschneiden durch GOttes Anblasen seynd zu Grund gangen. Ich verwundere mich da nicht/ daß er sagt/ der Sünder leyde darumb/ weil er die Straffen außgesäet durch die Sünd/ und daß er Schmertzen einschneidet/ weil er Schmertzen außsäet; dann man weist wohl/ daß alle Straff ein Frucht der Sünden ist: Dolores seminant, (sagt der heilige Gregorius) qui perversa agunt, dolores metunt, cùm de eadem perversitate puniuntur. Sie säen Schmertzen auß/ welche Ubels thun/ sie schneiden auch Schmertzen ein/ indeme sie wegen ihrer Boßheit gestrafft werden. Das jenig aber/ was mich wunderet/ ist dises/ daß gesagt worden/ die Sünder gehen zu Grund/ durch das Anblasen/ und durch den Athem GOttes: Flante DEO periisse. Wird etwann durch disen Athem der Zorn GOttes verstanden? Ja/ sagt der heilige Gregorius. Es wird aber noch ein mehrers dardurch angedeutet/ nemblich auch die Ursach deß Zorns GOttes. Dann was ist Athem schöpffen? ist es nicht/ wann das Hertz den jenigen Lufft wider von sich gibt/ welchen es eingezogen hat? die Erfahrenheit lehret dises. So wurde dann das Hertz den Lufft nit auß den Mund blasen/ wann es denselben nit zuvor von aussenher empfangen hätte. Also ist ihme. Jetzt werdet ihr verstehen können das Geheimbnuß diser Weiß zu reden. Es gehen die Sünder zu Grund durch das Anblasen/ oder den Athem GOttes: dann weilen sie gegen GOtt einen vergifften Lufft der Boßheit außlassen; so werden sie auch von GOtt mit einem vergifften Athem angeblasen/ durch welchen sie umb das Leben kommen. Also gehen sie zu Grund/ flante DEO, durch das Anblasen GOttes: Flare DEUS in vindictæ Retributione dicitur (seynd die Wort deß heiligen Gregorii,) quia ab exterioribus causis introrsus Judicii Consilium concepit, & ab interno Concilio extrorsus sententiam emittit. Hiemit bleibt widerlegt die erste irrige Meinung der jenigen/ welche darfür halten/ daß die Pest von aussen herein kommen/ weil man nit genugsame Obsicht gehabt/ vil mehr sollen wir glauben/ daß sie von uns selbst herkomme/ weil wir die Ruthen binden/ mit welcher GOtt uns straffet. Tu es Christus Filius DEI.

Job. 4.

S. Gregor. l. 5. mor. c. 15.

Der andere Absatz.

Es wird die jenige Meinung verworffen/ deren/ die da sagen/ daß die Pest von dem Einfluß deß Gestirns herkomme.

9. WAs sagt weiter das Fleisch und Blut/ von der Pest? Alii autem Eliam. Von Christo sagten einige/ er seye der Elias: hier aber höre ich/ welche sagen/ und vermeynen/ die Pest komme her von einem schädlichen Einfluß der Sternen. O Blindheit der Menschen! Es seynd wohl auch solche thorrechte Leuth gefunden worden/ welche den allgemeinen Sündfluß der Welt denen Planeten zugeschrieben haben: wie der Ehrwürdige Ludovicus Granatensis sagt: Non defuerunt amentes, qui diluvium altris, & Planetis adscriberent. Allein dise Leuth haben das Liecht deß wahren Glaubens nit gehabt: daß aber Christen gefunden werden welche vermeynen/ die Ursach der Pest seye in den Sternen/ was ist es anders/ als die Augen verschliessen dem Liecht/ daß sie bekennen müssen/ daß ihre Sünden Ursach seyen an disem Ubel. Was sagte dann das Göttliche Liecht/ und der heilige Petrus in dem heutigen Evangelio? Tu es Christus filius DEI vivi. Du bist Christus ein Sohn deß lebendigen GOttes: als wolt er sagen; gedencket (wie ihr es auch glaubet) daß JEsus Christus den höchsten Gewalt über die gantze Welt hat/ und daß alles Gestirn seinem Willen und Anordnung unterworffen

Olymp. ibi. Didym. ibi. Cedren. apud Cass. Collat. 7. c. 12.

seye/

seye / daß also ihr schädlicher Einfluß nit nur ungefähr geschehe / wie es euch bedunckt / sondern auß höher Anstalt GOttes / damit er eure Sünden dardurch straffe. Dahero der heilige Augustinus sagt: Quare patimur multa mala à creatura, quem fecit DEUS, nisi quia offendimus DEUM? Warumb leyden wir so vil Ubels von dem Geschöpff / welches GOtt gemacht hat / als dieweil wir den Göttlichen Schöpffer beleydiget haben? Fraget die heilige Schrifft: Wer hat dem gottlosen König in Israel / dem Achab, das Leben genommen? Ihr werdet lesen / daß ein gemeiner Soldat auß dem Syrischen Kriegs-Heer einen Pfeil abgeschossen. Aber wie hat er ihn abgeschossen? Mercket die Wort deß Texts:

3. Reg. 22. Vir autem quidam tetendit arcum, in incertum sagittam dirigens, & casu percussit Regem Israel. Ein Mann spannete seinen Bogen / und schoß seinen Pfeil ins ungewiß / und traffe ungefähr den König in Israel. Hat ihm aber Micheas der Prophet es nit vorgesagt? hat nit auch Elias ihme solches angetrohet? das ist gewiß: wie sagt dann der Text / casu? ungefähr? O wie wol antwortet hierauff Abulensis? Es war ein Zufahl / was den Soldaten betrifft / der den Pfeil abgeschossen: Aber GOtt hat sich dises Zufahls bedient / den gottlosen König zu straffen. Zufälliger Weiß ist der Pfeil von der Sennen deß Bogens abgeflogen / aber nit zufälliger Weiß / sondern durch gerechte Anstalt GOttes hat der Pfeil den König getroffen / und umbs Leben gebracht: Dicitur à casu (seynd die Wort Abulensis) quantum ad ipsum sagittatorem; non tamen fuit percussio Achab totaliter à casu, quia DEUS intendebat occidere Achab in bello, ideò movit sagittatorem, ut dirigeret sagittam ad illam partem, in qua necesse esset, percuti Regem Achab.

10. Und dises ist / was ein trefflicher Außleger deß Buchs der Richter angemerckt hat über ein schwere Stell deß hohen Lieds / allwo die Braut verglichen wird mit denen prächtigen Wägen deß Königs Pharao, mit welchen er wider die Israeliter außgezogen ist. Damit ich euch nit lang auffhalte in Erklärung / wie eigentlich dise Gleichnuß seye / so betrachte ich nur allein die Red-Arth / welche GOtt allda

Cant. 1. brauchet / indem er sagt: Equitatui meo in curribus Pharaonis assimilavi te. Ich hab dich meiner Reuterey mit den Wägen Pharaons verglichen. Was ist dises? warumb sagt GOtt / equitatui meo, meiner Reuterey? ist es nit die Reuterey deß Pharao gewest? waren nit die Pferdt so wohl sein / als die Wägen? es waren die Roß und die Wägen deß Pharaonis, antwortet ein gelehrter Schrifft-Außleger; aber GOtt nennet sie sein Reuterey / dieweil er dieselbe durch sein Fürsichtigkeit regieret und angeführet hat zu seinem fürgesetzten Zweck. Pharao zwar hat die Wägen außgerüstet / und die Pferdt angespannet / die Israeliter zu Grund zu richten; er konte aber nichts anders darmit außrichten / als was GOtt zulassen wolte / welcher die Pferdt und die Wägen als vollmächtiger Herr in seinem Gewalt gehabt: darumb sagt er: Equitatui meo: Meiner Reutterey. Die Wort deß gelehrten Außlegers seynd; Ne quisquam arbitraretur, id factum absque DEI permissione, vocat Equitatum suum DEUS, Pharaonis Equitatus, & currus. Christi Rex. in Judic. 21. num. 115. Damit niemand vermeynen solle / es seye dises geschehen ohne Zulassung GOttes / so nennet GOTT seine Reutterey die Pferd / und Wägen deß Pharao. Nun dann / O Christglaubige: Gesetzt / daß die Pest natürlicher Weiß von dem Einfluß der Sternen herkomme / wer kan aber laugnen / daß GOtt die Sternen / ihren Lauff und Einfluß in seinem Gewalt habe / so wohl als die Reutterey deß Pharaons? Equitatui meo; Meiner Reutterey. Gesetzt / es gehe natürlicher Weiß dises Jahr von dem Gestirn etwas auß / wordurch der Lufft angesteckt und vergifftet wird; wer kan laugnen / daß GOtt dises schädlichen Einflusses sich gebrauchen könne unseren Ungehorsamb und Undanckbahrkeit zu straffen / gleichwie er durch den abgeschossnen Pfeil vollzogen hat die gerechte Straff an dem König Achab? wann das nicht wäre / wann die Sternen allein Ursach an der Pest wären / wie wurde Hispalis, Corduba, und mehr andere benachbahrte Städt darvon befreyet seyn? Das seye nun genug von dem falschen Wohn geredt / woher die Pest komme; wir wollen daran nicht zweifflen / daß GOtt der jenige seye / der uns darmit straffe / und der natürlichen Ursachen / als da seyn mag der Einfluß deß Gestirns / sich darzu gebrauche. Tu es Christus Filius Dei vivi. Du bist Christus ein Sohn deß lebendigen GOttes.

Der dritte Absatz.

Es wird verworffen die Klag / welche entstehet von der Unwissenheit der Güte / und der Barmhertzigkeit GOttes.

11. Gibt es noch andere falsche Meynungen ab von der Ursach der Pest? Alii verò Jeremiam: Von Christo sagten andere / er seye der Jeremias. Allhier seynd villeicht nicht wenig / welche vermeynen / weil GOtt mitleydig und barmhertzig ist / so solte es nicht seyn können / daß er so streng mit uns verfahre / dieweil es seiner Gütigkeit zuwider. O dises ist wohl ein unvernünfftige Meynung deß Fleisch und Bluts. Höret / höret / was uns das Göttliche Liecht lehret durch den Mund deß Fürstens der Kirchen deß

des Heil. Petri: Tu es Christus Filius DEI vivi. Du bist Christus ein Sohn des lebendigen GOttes. Und weil er diser ist / so ist er eben darumb nicht nur barmhertzig / sondern auch gerecht. Aber wie? zu Erweisung der Barmhertzigkeit ist er von sich selbst geneigt: die Gerechtigkeit aber in dem straffen erzeigt er / wann er von unseren Sünden darzu gezwungen wird. Wie können wir dann uns beklagen / sagt gantz weißlich Salvianus, daß uns GOtt so hart tractiert? Quid quærimus, quòd Deus durè agat nobiscum? O wie vil ungütiger verhalten wir uns gegen GOtt? Multò duriùs cum Deo agimus. Wir seynd ihm überlästig / wir erzürnen ihn mit unserer Boßheit; wir selbsten nöthigen ihn / daß er uns wider sein allergütigiste Zuneigung straffen muß: Exarcerbamus quippe Deum impuritatibus nostris, & ad puniendum non trahimus invitum. Wir selber / (lasset uns also reden) thun seiner Gütigkeit / und Barmhertzigkeit Gewalt an / daß er dieselbe gegen uns nicht üben kan: Vim, ut ita dixerim, facimus pietati suæ, ac manus quodammodo afferimus misericordiæ suæ. Wer dann vermeynt / er werde hart von GOtt gehalten / der klage über sich selbst / und über seine Sünden / (sagt der heilige Augustinus) und nicht über GOtt. Klage der Ubelthäter / den man zum Tod führet / über sein Verbrechen / und nicht über den Richter / welcher sich genöthiget befindet den Sententz des Tods über ihn zu fällen: De pœna tua peccatum tuum accusa, non Judicem.

Salvian. l. 4. de Provid.

S. August. tract. 1. in Joan.

12. Jetzt wird man verstehen / warumb der Apostel die gottlose Sünder Geschirr des Zorns nennet: Sustinuit in multa patientia vasa iræ, apta in interitum. Er hat mit grösser Gedult übertragen die Gefäß des Zorns / welche zur Verdammnuß bereith waren. Es ist nemblich der Zorn GOttes ein Tranck / und die Sünder seynd solche Geschirr / welche mit disem Tranck angefüllt werden / wann die Straff über sie ergehet / wie Theophylactus sagt. Der heilige David hat in der Hand des HErrn gesehen einen Kelch gefüllet mit starckem Wein / das ist / mit Zorn / sagt Olimpiodorus: Calix in manu Domini vini meri: id est, iræ. Woher kombt aber diser Wein des Zorns? dises soll man wissen: der Wein / wie bekandt ist / kombt her von den Trauben / welche in dem Torckel ausgetruckt werden. Höret jetzt / was Jeremias sagt in den Klag-Liederen: Calix in manu Domini vini meri, id est, iræ. Aber woher nimbt er disen Wein? dises ist vor allem zu beobachten / man macht den Wein / wie wir wohl wissen / aus den Trauben / die man in der Torckel auspresset / ist ihme nit also? höret jetzt den Jeremias in seinen Klag-Liederen: Torcular calcavit Dominus, virgini filiæ Juda. Der HErr hat der Töchter Juda die Kälter getretten. Sehet / der HErr selber druckt die Trauben aus. Was für Trauben? er redet da nicht von den jenigen Trauben / welche gewachsen in dem Weinberg der GOtt-liebenden Seel / sondern des Sünders / welche bitter seynd wie die Gall / von welchen Deuteronomii 32. geschrieben stehet: De vinea Sodomorum vinea eorum; uva eorum, uva fellis, & botri amarissimi. Ihr Weinberg ist von dem Weinberg zu Sodoma; ihr Weintraub ist wie Gall / / ihre Trauben seynd die allerbitterste. Verstehet ihr anjetzo das Geheimnuß / Olimpiodorus wird es völlig erklären. Es gehet GOtt in den Weinberg des Christen hinein / und suchet die Trauben seiner Liebe: wann er aber nichts anders findet / als bittere Frucht der Sünden / so presset er diselbe / und drucket daraus den Wein des Zorns / welchen er hernach den Sünderen zu trincken gibt. Omnia peccata, (seynd die Wort Olimpiodori) Deus simul colligit, quibus calcatis fecit vinum; examinata námquè peccata, & quodammodo expressa divinam destillant iram, quâ potantur peccatores. Wann dann der Apostel sagt / die Sünder seyen Geschirr oder Gefäß des Zorns GOttes / so ist diser Zorn nichts anders / als das Tränck / welches aus ihren Sünden heraus geflossen: Divinam destillant iram, quâ potantur peccatores. Wann wir dann jetzt trincken müssen die bittere Gall der Pestilentz / so ist diselbe ausgepresst worden von unseren Sünden / von der Hoffart / von dem Geitz / von der Unkeuschheit / von der Uppigkeit / von der Aergeruuß; aus disen Trauben kommt her die bittere Gall der Pest / die wir jetzt trincken müssen. So lasset uns dann über unsere Sünden klagen / und nicht über GOtt. Er ist gantz gütig und barmhertzig; aber unsere Sünden nöthigen ihn / daß er uns straffen muß / dieweil er gerecht ist. Tu es Christus Filius Dei vivi. Du bist Christus der Sohn des lebendigen GOttes.

Thren. 1.

Olimp. ubi supra.

Rom. 9.

Olim. in Cat. Græc.

)o(

Der vierdte Absatz.

Es ist kein Mittel wider die Pest / wann man aus der Stadt fliehet / sondern wann man Buß thut.

13. Es ist noch ein Meynung überig / welche gleichfahls irrig ist. Aut unum ex Prophetis. Es haben dort etliche vermeynt / CHristus seye einer aus den Propheten. Hier aber findet man Leuth / welche vermeynen / wann sie nur aus der Stadt hinweg fliehen / so werden sie vor der Pest sicher seyn. Wer sihet da nit die Blindheit des Fleisches und des Bluts? kan man dann dem mächtigen Armb GOttes entrinnen?

nen? das hat der heilige David nicht vermeynt / er sagt: Quò ibo à Spiritu tuo, & quò à facie tua fugiam. Wo soll ich hingehen von deinem Geist / und wo soll ich hinfliehen vor deinem Angesicht? Es ist nicht möglich / sagt der heilige Paschasius. daß man menschlicher Weiß dem Streich entgehe / welcher von der Göttlichen Rach herkommet: Impossibile est per medicinam ullius artis sanari, quem divina ultio premit. Suche der Christ ein Orth / wo GOtt nit zugegen seye / oder besser zu reden / wo er sein Sünd nit mit sich trage / alsdann mag er der Pest entfliehen: wann er aber die Sünd aller Orthen bey sich hat / so ist das fliehen umbsonst / sagt der heilige Chrysostomus; die Flucht kan ihn vor der Pest nicht bewahren. Quoniam quocunque quis proficiscatur, peccatum pertrahens, infinita sustinebit detrimenta. Was ligt daran / daß ein Krancker / der mit dem hitzigen Fieber behafft ist / sich von einem Beth in das andere tragen last; er wird in dem letzten eben die jenige Hitz haben / die er in dem ersten gehabt: Quocunque transtuleris, morbum suum secum transfert. Leg ihn hin? wo du willst / (sagt Seneca,) er tragt sein Kranckheit mit sich. Ihr verstehet mich schon.

Psal. 138.

S. Chrys. hom. 5. ad popul.

14. Was sagt das Göttliche Liecht durch den Mund des heiligen Petri? Tu es Christus Filius DEI vivi. Du bist Christus der Sohn des lebendigen GOttes. Weilen Christus der Sohn ist des lebendigen GOttes / der wegen unserer Sünden uns straffet / so ist kein Mittel / der Straff zu entrinnen / als daß man ihn versöhne durch ein wahre Buß. Darumb lasset uns unser Heyl nicht durch die Flucht aus der Stadt suchen / sagt der heilige Chrysostomus, sondern durch Besserung des Lebens: Ne igitur fugæ salutem nostram credamus, sed morum mutationi. Lege der Krancke hinweg die Hitz des Fiebers / so wird er in jedem Beth sein Ruhe finden. Dises ist die ruhmwürdige Entschliessung gewest der Niniviten / von welchen Christus gesagt / daß vil durch sie an dem jüngsten Tag werden zu Schanden gemacht werden / dieweil sie nicht Buß gethan haben / wie doch die Niniviter gethan: Viri Ninivitæ surgent in Judicio. Es ist Jonas in die Stadt hinein gangen / und hat ihr angekündet / daß sie nach viertzig Tagen untergehen soll: Adhuc quadraginta dies, & Ninive subvertetur. Was haben die Niniviter gethan? sie haben ein allgemeine Fasten ausgeruffen; sie haben Buß-Kleyder angelegt / von dem grösten anbiß auf auf den kleinisten; sie haben gen Himmel geschryen / und umb Barmhertzigkeit gebetten: Prædicaverunt jejunium, & vestiti sunt saccis &c. O ihr Niniviter / was thut ihr? ist euch so vil gelegen an eueren Häuseren: habt ihr nicht noch viertzig Tag Anstandt? ziehet unterdessen aus der Stadt / und nehmet euren Reichthum mit euch / so werdet ihr euer Leben mit ringerer Mühe erretten / wann gleich die Stadt sollt untergehen. Aber das thaten sie nicht / sagt der heilige Ambrosius, dann sie haben geglaubt / daß GOtt der jenig seye / der ihnen getrohet hat: Crediderunt in Deum. Sie gedachten / unsere Sünden seynd Ursach / daß uns GOtt also trohet / so hilfft dann das fliehen aus der Stadt nichts / wann er uns straffen will sondern die Bereuung unserer Sünden. Die Buß und demüthige Abbitt soll unser Leben erretten / welches unsere Sünden in die äusserste Gefahr gesetzt haben: Nec reliquerunt everertendum civitatem suam, (sagt der heilige Ambrosius) sed in ea potiùs permanserunt, sapientes scilicet, ut quæ civium vexabatur peccatis, civium orationibus salvaretur, & cui perditionem mala conversatio intulerat, ei salutem devotio religiosa conferret. Sie haben die Stadt / welche zu Grund gehen sollen / nicht verlassen / sondern sie seynd in derselben verblieben / auf daß die Stadt / welche durch die Sünden der Inwohner in Gefahr kommen / durch derselben Buß und Besserung vor dem Untergang erhalten wurde: Propterea locum non permutârunt, sed morum conversione salutem crediderunt. Darumb / sagt Ambrosius, haben sie ihr Heyl nicht gesucht in der Flucht / und Veränderung des Orths / sondern in Veränderung ihres Lebens. Et nos non confundimur, illis mores convertentibus, nos loca permutantes? Und solten wir uns nicht schämen / da dise ihr böses Leben verlassen / wann wir Christen nur die Stadt verlassen / und durch die Flucht unser Leben erhalten wolten / welches sie durch die Buß erhalten haben? weil wir erkennen / daß GOtt mit der Pest uns strafft / so last uns dahin trachten / daß wir ihn durch die Buß versöhnen. Tu es Christus, &c. Du bist Christius &c.

S. Chrys. ubi supra,

Matth. 12.

Jon. 3.

S. Ambr. ubi supra.

Der fünffte Absatz.

Es ist ein Trost bey der Pest / weil sie von GOtt herkombt / und ein Zeichen ist / daß er uns liebe.

15. Nachdem wir / O Christglaubige / die falsche und irrige Meynungen des Fleisches und des Bluts widerlegt / und erkennt haben / welches der wahre Ursprung der Pest / und welches die rechte Mittel darwider seyen; derentwegen wir für glückseelig zu schätzen / gleichwie Christus Petrum seelig gesprochen: Beatus es Simon Bariona, dieweil er nicht nachgefolgt den irrigen Meynungen / welche vom Fleisch und Blut herkommen: Caro & sanguis non revelavit tibi. So schreite ich jetzt weiter zu den

der Ursachen / warumb ich mich erfreue / und warumb sich alle zu erfreuen haben / daß die Pest kommen ist. Nunc gaudeo, sagt der heilige Apostel; jetzt erfreue ich mich / daß ich euch traurig sihe. Warumb aber dises? wegen dessen / was aus diser Traurigkeit gutes entstehet. Wahr ist es / meine Christglaubige / ich hab mich anfänglich fast betrübt bey Ankunfft der Pest; anjetzo aber erfreue ich mich / nunc gaudeo. Erstlich / weil GOtt diselbige über uns geschickt hat. Dises ist schon ein gnugsame Ursach der Freud / und des Trosts. Von ihrem Göttlichen Gespons sagt die heilige Seel in den hohen Liederen / daß er gantz liebwerth / und durchaus holdseelig seye: Totus desiderabilis. Cant. 5. Mercket / da sie sagt / gantz / totus. Dann bey den GOtt-liebenden Seelen / sagt der Ehrwürdige Ludovicus de Ponte, ist GOtt eben so liebens werth wegen seiner Gerechtigkeit / als wegen seiner Barmhertzigkeit; sie erfreuen sich wegen beyder. Totus desiderabilis, gaudentque de illius Justitia vindicativa, sicut & de misericordia. De Ponte l. 1. in Cant. Exhort. 27. Darumb hat auch David gesagt / daß er nicht nur sein Barmhertzigkeit / sondern auch sein Gerechtigkeit preysen wolle: Misericordiam & Judicium cantabo tibi Domine. Wer beyde lobet / der freuet sich auch beyder wegen / bey einem und bey dem anderen kombt ihm GOtt gantz liebwürdig vor. Quia utrumque, (sagt de Ponte) te mihi amabilem reddit, & desiderabilem. O wolte GOtt / daß alle Seelen also beschaffen wären / und sich erfreuten / bey allen Göttlichen Anordnungen.

16. Aber ich schreitte zu einer anderen Ursach der Freud. Nunc gaudeo: Ich erfreue mich jetzt / und es solten alle sich erfreuen in gegenwärtiger Trübsaal / dann ob sie gleich scheinet ein Straff zu seyn von der Gerechtigkeit GOttes / so ist sie doch ein liebreiche Züchtigung von seiner Barmhertzigkeit / und ein Offenbahrung seiner Liebe / die er zu uns traget: dann wie der heilige Cyprianus sagt: S. Cypr. l. 4. ep. 4. Deus utique, qui, quem corripit, diligit, quando corripit, ad hoc corripit, ut emendet; ad hoc emendat, ut servet. Wen GOtt strafft / den liebet er / dann er strafft ihn darumb / daß er ihn bessere; und darumb bessert er ihn / damit er ihn erhalte. Man hat dises wohl gesehen in der Pest des Davids / durch welche in wenig Stunden sibentzig tausend Menschen aus seinem Volck hingerissen worden. Was ware die Ursach? dieweil er aus einer Hoffart / oder Eitelkeit 2. Reg. 24. das Volck abzehlen lassen: Numerate populum, ut sciam numerum ejus. Wer weiß aber nicht / daß auch der Kayser Augustus, wie der heilige Lucas / bezeugt / das Volck zehlen und beschreiben lassen: Exiit à Cæsare Augusto, ut describeretur universus orbis. Was hat GOtt ihm für ein Straff derentwegen zugeschickt? man liset von keiner. Braucht dann GOtt unandächtigere Strengheit gegen dem David / als gegen dem Kayser Augusto? Nein; sondern er erweiset ihm mehrere Barmhertzigkeit: dann den David züchtiget er / dieweil er ihn liebt; aber den Augustum züchtiget er nicht / dieweil er ihm ein grössere Straffe vorbehalten. Der jenig ist vil armseeliger / welchen GOtt nicht strafft / wann er gesündiget hat / sagt der heilige Bernardus, dann der jenig ist nicht würdig von GOTT geliebt zu werden / der nicht würdig geachtet wird / daß er gezüchtiget werde: Non eris amore dignus, qui indignus castigatione censeris. S. Bernard. serm. 48. in Cant. So ist es dann ein augenscheinliches Zeichen / daß uns GOtt liebet / weil er uns die Pest zuschicket.

17. O wie wohl spricht derowegen der H. Paulus: In disciplina perseverare. Verharret in der Zucht / seyd standhafft in der Trübsal / die ihr leydet; nehmet sie mit Freuden an / und haltet sie für ein Gutthat. Also verstehet es der gelehrte Schrifft-Ausleger à Lapide: Suscipite hanc disciplinam grato, & hilari animo; æstimate vos beatos hac tribulatione. Hebr. 12. Nehmet dise Züchtigung an mit freudigem und danckbahrem Gemüth / und haltet euch für glückseelig in der Trübsaal. Die Ursach gibt der Apostel: Tanquam filiis vobis offert se DEUS. Dann GOtt erzeigt sich gegen euch / als einen Vatter gegen seinen Kinderen. Was GOtt als ein Vatter thut / das thut er aus Lieb und Barmhertzigkeit. Also sagt der heilige David: Quomodo miseretur Pater filiorum, misertus est Dominus timentibus se. Psal. 102. Gleichwie sich ein Vatter erbarmet über seine Kinder / also hat sich GOtt erbarmet über die / so ihn förchten. Wann aber die Trübsaal ein Weeg der Gerechtigkeit / warumb sagt dann der Apostel / daß sich GOtt als einen Vatter dardurch erzeige? Tanquam filiis vobis offert se DEUS. Die Ursach ist / (sagt der H. Augustinus) dieweil eben dise Gerechtigkeit ein grosse vätterliche Barmhertzigkeit ist. Ist ihm nit also / wann etwan ein Knab auf der Gassen mit anderen spihlet / und ein Mann darzu kommt / der ihm einen Streich gibt / und sagt / gehe geschwind nach Hauß / so sagen wir / diser ist sein Vatter. Wie erkennt man dises? eben an dem / daß / da doch ihrer vil seynd / die mit einander spihlen / er nur einen hernimmt / und strafft; den anderen thut er nichts. O meine Christen / ihr Kinder GOttes! niemahlen erzeiget GOtt mehrer / daß er unser liebreicher Vatter seye / als wann er uns züchtiget / damit wir eingehen in sein Hauß: Tanquam filiis offert vobis se Deus. Ihr sollet euch nicht beklagen über die Streich / die er euch gibt / sondern ihr sollet gedencken an die Erbschafft / die ihr von ihm zu erwarthen habt: Noli attendere, quam pœnam habeas in flagello; sed quem locum in testamento. S. Augustin. in Ps. 102. Darumben / in disciplina perseverate, verharret in der Zucht: nehmet die Züchtigung mit Freuden an / damit sie ist ein Zeichen eines Vatters / der euch nicht enterben will: Noli re-

repellere flagellum, si non vis repelli ab hæreditate. Wilst du nit ausgeschlossen werden von der Erbschafft; so nimme dich auch nit aus von der Züchtigung; Nunc gaudeo. Jetzt erfreue ich mich.

18. Die dritte Ursach uns zu erfreuen ist / dieweil GOtt die Pest schicket / uns dardurch an sich zu ziehen; gleichwie wir sehen / sagt der heilige Chrysostomus, daß man den Kinderen einen Schröcken einjagt / damit sie dem Vatter in die Arm lauffen. Also sagt der heilige
S. August. in Psal. 55. Augustinus zu GOtt: Imples tribulationibus omnia, ut in tribulationibus positi omnes recurrant ad te. Du füllest alles an mit Trübsaal / damit wir in den Nöthen zu dir unser Zuflucht nehmen. Das jenige zwar / was wir sehen / ist Pest / Straff / und Strenghait; aber das Zihl und End ist / daß wir uns bekehren / und wider zu ihm kommen. Höret /
Joan. 15. was Christus sagt: Ego sum vitis vera. Ich bin der wahre Rebstock / spricht er zu seinen Jüngeren / und durch sie zu uns allen. O wie vil Geheimnuß enthaltet diſe Gleichnuß? wollen wir sagen / er vergleiche sich einem Rebstock: dieweil / gleichwie diser nit gesäet / sondern gepflantzet wird / nachdem er schon von einem anderen Rebstock entsprossen; also Christus / nachdem er / als das ewige Wort von dem Vatter gebohren / hernach in der Jungfräulichen Erden Mariä seiner allerseeligsten Mutter nicht gesäet / sondern gepflantzt worden / damit er GOtt und Mensch zugleich / und ein Erlöser der Menschen wurde / wie der heilige Bernardus sagt? oder wird er ein Rebstock genennt damit wir verstehen / daß all unser Heyl an deme gelegen / daß wir an ihme hangen / wie die Reb an dem Rebstock / wie der H. Hilarius sagt? oder wegen der vilen und lieblichen Früchten des Rebstocks / wie Cornelius darfür haltet? aber warumb wird er eben ein Rebstock genennet? warumb nit ein Palmen / oder ein Cederbaum? Es wurde vil zu lang seyn / wann ich alles beybringen solte / was die heilige Vätter darüber sprechen. Wir wollen den heiligen Isidorum hören. Es wird / sagt er / der Rebstock zu Latein vitis genennet / à vi tenendi, von der Krafft zu halten: Vitis, quasi vi tenens, sagt Berchorius. Ihr werdet sehen in diſem Monath / wie aus dem Rebstock die junge Geschoß heraus wachsen / welche hernach durch die Hitz erhartet zu Reb-Zweigen werden; welche beyderseits sich ausbreiten / und an die darbeystehende Bäum sich anhängen. Sie scheinen Ruthen zu seyn / die man zur Straff gebraucht; sie machen sich aber an die Bäum / nit als Straff-Ruthen / ihnen wehe zu thun / sondern als Aermb / sie zu umbfangen / sagt der heilige Isidorus: Quia vitis adnectit; quasi quibusdam brachiis, quidquid comprehenderit, stringit. Eben diſes sagt auch der H. Ambrosius: Arborem quasi quodam amplexu fovet, quibusdam brachiis ligat, & circumdat lacertis. O wie ein wahrhaffter Rebstock ist JEsus Christus: Ego sum vitis vera. Er kommt zwar zu uns mit einer Ruthen / nemblich mit der Pest; aber nit uns zu verderben / sondern zu umbarmen. Er ist ein barmhertziger Rebstock / der uns die Ruthen zeigt / damit wir uns förchten; aber er macht aus der Ruthen ein Band / daß er uns darmit an sich verbinde: Velut quodam amplexu fovet; quibusdam brachiis ligat. O lasset uns binden und umbarmen von seiner sinnreichen Lieb / welche durch gerechte Züchtigung so grosse Barmhertzigkeit uns erweiset! Ist das nit ein billiche Ursach der Freud? Nunc gaudeo. Jetzt erfreue ich mich.

S. Isid. l. Etym. c. 10. Berchor. l. 12. Reduct. c. 175.

Isidor. ubi supra.

S. Ambros. l. 3. Hexam. c. 12.

Ich erfreue mich / sag ich abermahl mit dem 19.
Apostel / nit wegen der Traurigkeit / in welcher ich diſe Stadt sihe: Non quia contristati estis. Nicht weil ihr betrübt seyet / sondern wegen der Buß / die aus eurer Traurigkeit entstehet: Sed quia contristati estis ad pœnitentiam. Ist es nit wahr / daß diſe daraus entstehet? wie kan es anders seyn / sagt in gleicher Gelegenheit der H. Chrysostomus. Dann wer kan so thorrecht seyn / daß er in so grosser Angst / Noth und Gefahr / da er den Todt vor Augen sihet / nit nüchtern / und wachtbahr seye / und gebesseret werde? Quis tam insensatus, ut civitate sic fluctuante, & naufragio tali imminente, non sobrius sit, & vigilet, & hac anxietate corrigatur? Ist es nit wahr / daß die Pest schon vil mehr vermöcht / und zuwegen gebracht hat / als so vil Predigen? dann wie vil / die auch die Predigen angehört / seynd gleich hernach zu eytlen Gesellschafften und Zusammenkunfften gangen? jetzt aber gehen sie nirgend anders wohin / als in die Kirchen: Nunc omnes ad Ecclesiam confugerunt. Wir sehen / fahret der Heilige weiter forth / an statt der unverschambten Worten auferbauliche Gespräch; wir sehen / daß die gantze Stadt zu einer Kirchen worden / so ernsthafft / so ehrbahr / und so andächtig ist man jetzt auch zu Hauß. Welcher Apostolischer Prediger wurde in so kurtzer Zeit so grossen Frucht geschafft haben? Quis hæc sermo nunquam expedire potuisset, quæ admonitio, quod consilium? quanta temporis longitudo? So soll man dann (schliesse ich hieraus mit Salviano) sich wegen der Pest nit betrüben / sondern vilmehr erfreuen / dieweil sie ein fruchtbahre Mutter ist der Tugend und Gottseeligkeit: Nequaquam ergo vobis dolenda est hæc afflictio infirmitatum, quam intelligimus matrem esse virtutum. Die Pest macht / daß wir an GOtt gedencken / und ihn förchten: sie macht / daß wir erkennen / wo sie herkomme / nemblich von unseren Sünden / und daß wir sie bereuen. Sie entdeckt uns die Barmhertzigkeit GOttes / mit welcher er uns Vätterlich züchtiget; und die Lieb / mit welcher er uns suchet / an sich ziehet / und umbfanget: sie macht / daß wir an den Tod gedencken / von der Welt uns abschöien / und uns wol bereiten zur Abreiß in die Ewigkeit. So haben wir

wir dann Ursach / uns zu erfreuen / dieweil so vil Gutes aus der Pest entstehet. Nunc gaudeo. Jetzt erfreue ich mich. Sihet man aber so vilfältigen Frucht durchgehends bey allen? GOTT gebe / daß dem also seye.

Der sechste Absatz.

Das beste Mittel / daß die Pest nit weiter einreisse / ist die Besserung des Lebens.

20. GLaubet mir / O Christglaubige! die Pest mit zweyen Worten anzureden. O du strenger Gerichts-Diener / und Vollbringer der Göttlichen Gerechtigkeit! du scharpffer Vollzieher seines Zorns / du Ruthen unserer Straff / du schneidendes Schwerdt seiner Rach! ich rede dich an mit den Worten des Propheten Jeremias: O mucro Domini! usquéquo non quiesces? O du Degen GOttes / wie lang wirst du nicht ruhen? wie lang wirst du darein schlagen? Usquequo? wie weit erstrecket sich der Befelch / den du von GOtt empfangen? weist du auch / was dises für ein Stadt ist / in die du kommen bist? dises ist die Catholische Stadt Granada, wo der wahre Glaub / die Geschicklichkeit / die Gerechtigkeit / die Andacht zu dem Hochheiligen Sacrament des Altars / und zu der Mutter GOttes in sonderem Ansehen ist. Und du wilst dise Stadt zerstöhren? Usquequo non quiesces? O du Schwerdt GOttes! Ingredere in vaginam tuam, refrigerare, & sile. Gehe wider in deine Scheyd / kühle dich ab / und bleibe ruhig. Wann du nichts anders wilst / als daß wir GOtt erkennen / und ihne förchten / sihe wir erkennen ihn / wir förchten ihn / wir verehren ihn. Was wilst du mehr? wann wirst du einmahl von uns ablassen / und dich zur Ruhe begeben? Usquequo non quiesces? Wisset ihr / O Christglaubige! was hierauf dises Schwerdt / die Pest antwortet? Eben das / was Joab geantwortet hat jener Frau der Stadt Abela, welche da er die Stadt belageret / auf die Maur gestiegen / und dem Joab zugeruffen hat: Et tu quæris subvertere civitatem? Quare præcipitas hæreditatem Domini? Was machst du? wilst du die Stadt verstöhren / und des HErrn Erbtheil verwüsten? Was antwortet Joab? Non sic se habet res. Deme ist nit also / sagt er: Ich bin nit kommen / daß ich die Stadt verstöhre / wie du dir einbildest. Gebe man mir nur den Seba heraus / der darinnen ist / den Verräther / und Rebellen des Davids / meines Königs / so will ich augenblicklich die Belägerung aufhöben: Sed Seba levavit manum contra Regem David, tradite illum solum & recedemus à civitate. Eben dises; O Christglaubige / antwortet uns auch die Pest. Sie sagt: ich bin nit kommen / dise Stadt zu zerstöhren / sondern sie nur zu belägeren / daß sie mir den Rebellen überlieffere / der sich wider GOtt hat aufgelehnet: diser soll sterben / das ist / die Sünd: alsdann will ich gleich von Granada wider abziehen: Tradite illum, & recedemus à civitate.

Jerem. 47.

2. Reg. 20.

O daß auch wir den Rebellen GOttes also aufsuchten / gleichwie die in der Stadt Abela den Verräther Seba aufgesucht / und ihn dem Joab überliefferet haben. Dises ist / was die Pest von uns begehrt / sagt der heilige Cyprianus: Pestis ista, & lues, quæ horribilis & feralis videtur, explorat justitiam singulorum, & mentes humani generis examinat. Wer ist nun der Verräther / der die Stadt in so grosse Noth bringet? wie ist der rebellische Seba, welcher sich vermessentlich wider GOTT aufgelehnet / und den schuldigen Gehorsamb nit hat leisten wollen? O Christglaubige! ein jeder gehe in sich selbst / und erforsche sein Gewissen: es kan seyn / daß seine Sünden Ursach seynd an disem Elend. Findet man da einen Gottslästerer / und Schwöhrer? O diser ist der Rebell / diser soll sterben? Tradite illum. Ubergebet ihn. Findet man da einen / der kein Ehrenbiethigkeit gegen den Kirchen / und dero Priesteren tragt? Tradite illum. Ubergebet ihn / diser ist der Verräther. Findet man Haß und Feindschafft wider den Nächsten / findet man Unzucht und Leichtfertigkeit? findet man Geitz / und Ungerechtigkeit? O diser Verräther soll sterben! Tradite illum. Uberliefferet ihn / stehe man ab von der Aergernuß / die Obrigkeit / und die Hauß-Vätter von der Nachlässigkeit; vertilge man überall die Sünd; so wird die so angsthaffte Belägerung aufgehöbt werden / die Pest wir aufhören: Tradite illum, & recedemus à civitate. Der heilige Joan. Chrysostomus sagt: Si sic nos componamus, nullum accidentium nos gravium tristificabit. Wann wir uns also verhalten / so wird kein schwärer Zustandt uns ferner betrüben. Wir werden vilmehr Ursach haben / bald ein fröliches Danck-Fest zu halten / daß uns GOtt mit der Pest heimbgesuchet / woraus so grosser Nutzen entstanden. Also / meine Christen / lasset uns nun geschwind zahlen / was wir schuldig seynd / so werden wir der Pest / dises Schuldforderers bald ledig seyn? werden wir nun dises thun? Ja / O gütigister JEsu: Patientiam habe in me, & omnia reddam tibi. Habe Gedult mit mir / ich will dir alles bezahlen / was ich dir schuldig bin. Barmhertzigkeit / O mein JEsu! ich will dich nit mehr beleydigen / der du so würdig bist / über alles geliebt zu werden. Ich setze das Vertrauen zu deiner Barmhertzigkeit / du werdest mir die Gesundheit verleyhen / dir zu dienen / und das Leben / dir zu gefallen / und einstens ein seeliges End / dich ewig zu loben und zu preysen. Amen!

21.

S. Cyprian. lib. de mort.

S. Chrys. hom. 15. ad pop.

Die siben und sibentzigiste Predig/

An dem Bett-Tag in der Pfarr-Kirchen des heiligen Egidii zu Granada/ zu unser Lieben Frauen/ von den drey Nöthen genannt/ als die Pest in gemeldter Stadt angefangen/ am Sonntag den 23. Julii/ im Jahr 1679.

Nunquid non dixi vobis? Nolite peccare in puerum, & non audistis me? en sanguis ejus exquiritur. Genes. 42.

Hab ich es euch nit gesagt/ ihr solt euch wider den Knaben nit versündigen; und ihr habt mich nicht angehöret!/ sehet/ nun wird sein Blut von uns geforderet. Genes. 42.

Videns civitatem, flevit super illam, dicens, quia si cognovisses & tu. Luc. 19.

Er hat die Stadt angesehen/ und über sie geweinet; und er sprach/ O hättest du es auch erkennet. Luc. 19.

Quin imo beati, qui audiunt verbum DEI, & custodiunt illud. Luc. 11.

Seelig seynd/ die das Wort GOttes anhören/ und dasselbige bewahren. Luc. 11.

Eingang.

1. ZU der Zeit/ da wir wegen unserer Sünden uns umbgeben sehen mit so schwehren Trübsaalen/ ist kein Fleiß zu vil/ den wir nicht anwenden sollen/ umb Mittel zu finden/ den erzörnten GOTT zu versöhnen. Zu der Zeit/ da wir sehen/ wie die Göttliche Gerechtigkeit mit der erschröcklichen Ruthen der Pestilentz/ uns verfolget/ ist Noth/ daß wir in die Kirchen/ als in ein Freyung/ fliehen. Zur Zeit/ da so vil Donner-Strahl von Himmel fallen/ die so vil Menschen hinweg nehmen/ ist es ja rathsamb/ daß wir unter einen Lorbeer-Baum uns begeben/ der uns bedecke. Zur Zeit/ wo unsere Sünden uns allen Zweiffel benehmen/ daß GOtt der HErr über uns erzörnt seye/ so ist es ja gut/ daß wir ihme einen solchen Spiegel entgegen halten/ durch dessen Anschauung er möge besänfftiget werden. Endlich zur Zeit/ da wir mit Angst und Forcht eingenommen/ bey eingerissener Pestilentzischer Seuche uns wie in einem Sündfluß befinden/ ist billich zu loben die allhier angestellte Andacht/ welche uns an statt einer Archen seyn kan/ und die Hoffnung macht/ dem Untergang zu entgehen.

2. O Granada/ du betrangte Stadt/ fasse widerumb Hertz und Athem! dann ob gleich deine Sünden Ursach seynd/ daß du in so erbärmlichen Stand gesetzt worden/ wie du selber bekennen must/ so hast du doch an der Himmels-Königin/ und an ihrem heylwerthisten Nahmen/ wiewol du schon nit würdig bist/ denselbigen auszusprechen/ ein Freystadt/ wo der Straff Göttlicher Gerechtigkeit entfliehen kanst; dn hast an ihr einen Lorbeer-Baum/ der dich vor dem Donner-Strahl beschütze; du hast an ihr einen Spiegel/ den du GOtt fürhalten kanst/ seinen Zorn zu besänfftigen; du hast an ihr eine Archen/ besser als jene des Noe/ welche dich erhalten kan/ daß du bey disem Ungewitter nicht untergehest. Fasse derowegen ein Hertz: wann du zuwegen bringst/ daß MARIA für dich bittet/ so wirst du bald ein End sehen deines elenden Zustands.

3. Es ware vor disem zu Rom Coriolanus, ein fürtrefflicher Manu/ von groster Klugheit/ der mit Rath und That dem gemeinen Weesen grosse Dienst gethan. Diser/ wie Plutarchus, Valerius Maximus, und Titus Livius erzehlen/ als er gesehen/ wie er gantz ungerechter Weiß von der undanckbahren Stadt ins Elend verstossen worden/ hat sich zu denen Volschen begeben/ welche dazumahl der Römer Feind waren/ die ihn mit Freuden aufgenommen/ und bald hernach zu ihren Feld-General gemacht haben/ ihr Kriegs-Heer anzuführen. Höret die Wort Valerii: Evenitque, ut quem pro se salutarem Imperatorem cives habere noluerant, penè pestiferum

kerum adversus se ducem experirentur. Ist also erfolgt/daß die Römer an dem jenigen/ den sie zu ihrem Beschirmer nit haben behalten wollen/einen solchen Feind erfahren/ der sie in die äusserste Gefahr gebracht ihres gäntzlichen Verderbens. Er hat ihr Kriegs-Volck geschlagen/die Stadt belägeret/und sie also beängstiget/ daß/weil sie keinen teureren Widerstandt zu thun vermöcht haben/ sie genöthiget worden/ihne durch Abgesandte demüthig zu bitten/daß er seinen Zorn gegen der Stadt fallen lassen/und von der Belägerunff abstehen wolle. Es haben aber die Gesandte nichts erhalten: man hat darauf die Priesterschafft zu ihm ins Lager hinaus geschickt/ ein nochmahlige Abbitt zu thun: welches aber auch umbsonst gewesen: Sine effectu redierúnt. Sie seynd unverrichter Sach wider zuruck kommen. Die gantze Stadt fande sich hierüber in gröster Bestürtzung; jederman sahe den Untergang und den Tod vor Augen/der ihnen von dem beleydigten Gutthäter angetrohet wurde.

4. In disrr Noth (mercket es) ist Veturia die Mutter desl Coriolani, hinaus gezogen in das Läger der Volscher zu ihrem Sohn. Diser/so bald er sie ersehen/gienge ihr entgegen/und wolte sie umbarmen. Aber Veturia hielte ihn darvon ab/und sprach: ehe ich dir die Hand gib/will ich zuvor wissen/ ob ich dich als meinen Sohn oder als einen Feind ansehen soll: ob ich auch in deinem Läger als eine Mutter/ oder als eine Gefangne bey dir angesehen werde. Sihe an die Felder mit todten Cörperen der Römer angefüllet: sihe an diser betrangte Stadt: wann sie dich durch ihren Hochmuth beleydiget hat/so solle sie dich anjetzo durch ihr Demuth besänfftigen. Was sagst du? ist es möglich/daß dein Zorn mit grosser genommener Rach noch nicht vergnüget seye? Was antwortest du/mein Sohn/deiner Mutter? Hierauff hat Coriolanus sein Mutter umbfangen/und gesagt: O Rom/ du hast meinen Zorn durch die Bitt meiner Mutter überwunden: Vicisti iram meam patria, precibus hujus admotis. Ihrentwegen höbe ich die Belägerung auf/und verzeyhe dir/wiewohl du es umb mich nicht verdienet hast: umb dein Heyl hast du meiner Mutter zu dancken: Cujus utero te, quamvis meritò mihi invisam, dono. Also hat das Ansehen/und die Fürbitt der Mutter dem blutigen Krieg ein End gemacht/und beständigen Frieden zuwegen gebracht.

5. O Granada! wer sihet nicht in diser Geschicht/was bey dir vorbey gehet? wo ist ein Stadt/welche von GOTT also/wie du begünstiget worden? wo ist aber auch eine so undanckbahre gewesen; was anders/ als deine Sünden/haben dich umb deinen vorigen Glückstand gebracht? was anders hat deinen höchsten Gutthäter genöthiget/die Waffen wider dich zu ergreiffen? Sihe/wie deine Gassen zu einer blutigen Wahlstatt worden. GOTT streittet wider dich mit Pestilentz und Todsählen; und du streittest wider ihn mit Sünd und Lasteren. GOtt ist erzörnt. Ist aber kein Mittel/ihne zu versöhnen? Thue man eine Abbitt; die Gesandte/die Priester/die Gerechte/bitten/ und schreyen alle umb Gnad und Barmhertzigkeit! das haben sie schon gethan/aber es hat noch wenig geholffen: die Belägerung ist noch nicht aufgehöbt. So nehme man dann die Zuflucht zu der Mutter des beleydigten GOttes. MARIA vermag nicht weniger bey Christo JESU/ihrem Sohn/als Veturia vermöcht hat bey Coriolano. Wann dise den Römern bey ihrem Sohn/der ein Heydnischer abgöttischer Mensch gewest/das Leben erhalten; was wird MARIA für uns nicht erhalten können bey ihrem Sohn/welcher GOtt und Mensch zugleich/und ein Erlöser der Menschen ist? wann dorten der Zorn Coriolani überwunden worden/weil ihne seine Mutter gebetten hat; so werden wir auch sehen (also hoffe ich) daß der gerechte Zorn Christi durch die Fürbitt MARIÆ gestillet werde. O gebe der barmhertzige GOtt? daß dises geschehe! damit es aber geschehe/ist vonnöthen/daß wir die Ursach unsers Unglücks erkennen/ und solches aus dem Weeg raumen. Lasset uns alle zu nutzlicher Abhandlung diser Sach GOTT umb Gnad und Beystand durch MARIA bitten. Ave Maria.

)o(

Nunquid

Nunquid non dixi vobis? Nolite peccare in puerum, & non audistis me? en sanguis ejus exquiritur. Genes. 42.

Hab ich euch nit gesagt / ihr sollet euch wider den Knaben nicht versündigen / und ihr habt mich nicht angehört! sihe / nun wird sein Blut geforderet. Genes. 42.

Videns civitatem, flevit super illam, quia si cognovisses & tu. Luc. 19.

Als er die Stadt angesehen / hat er über sie geweinet: O hättest doch auch du dises erkennet. Luc. 19.

Quin imo beati, qui audiunt verbum DEI, & custodiunt illud. Luc. 11.

Seelig seynd / die das Wort GOttes anhören / und dasselbige bewahren. Luc. 11.

Der dritte Absatz.

6. WAnn die Gelegenheit / und die Zeit / in der wir uns befinden / für sich selber die Zuhörer aufmerckſamb machet / so hab ich keiner weiteren Vorred vonnöthen / zu der vorhabenden Handlung. Ich finde in dem Evangelio dises Sonntags / daß Christus geweinet / da er die Stadt Jerusalem angesehen: Videns civitatem flevit. In meinem Predig-Text finde ich einen ernstlichen Verweiß / welchen Ruben seinen Brüderen gegeben: Nunquid non dixi vobis? Hab ich es nit euch gesagt? und in dem Evangelio der Meß / welche an disem Bitt-Tag gehalten wird / finde ich die Lehr Christi / worinn die Glückseeligkeit des Menschen bestehe: Quin imò beati, qui audiunt verbum Dei. Seelig seynd die jenige / die das Wort GOttes anhören. Alles dises stimmet verwunderlich zusammen zu unserer Unterweisung. Lasset sehen: warumb weinet Christus? er stiege von dem Berg herab. Und als er die greuliche Verstöhrung betrachtet / welche seiner sonst geliebten Stadt Jerusalem durch Krieg / Hunger und Pest hevorstunde / hat er aus Mitleiden über sie geweinet. Theophylactus sagt: Ostendit viscera misericordiæ per fletum. Er erweiset durch das Weinen seine innigliche Barmhertzigkeit. Er weinet / sagt Euthymius, weil er vorsihet den Untergang / welchen die Stadt durch ihre Sünden verdienet hat: Civitatem Jerusalem propter immensa vitia destruendam deflet. Er weinet über die Stadt / sagt der H. Ambrosius, weilen sie selber nit weinet: Ipse Dominus Jerusalem flevit, quia ipsa flere nolebat. Hier sehet ihr die mitleidige Zäher / welche zu erkennen geben die Straff / welche über Jerusalem hat kommen sollen / und die Ursach der Straff.

Euthym. in Luc. 19.

7. Sehet jetzt auch den Ruben an: was verweist er seinen Brüdern? Ihr wisset wohl / daß dise den Joseph haben um das Leben bringen wollen; daß sie ihn in eine Cistern hinab gelassen / und daß sie ihn hernach in Egypten verkaufft haben. Ihr wisset auch / wie GOtt den Joseph in Egypten erhöhet hat zu der Würde eines Königlichen Stadthalters: und als hernach die Brüder in Egypten kommen / Korn einzukauffen / wie hart er sie gehalten / und drey Täg lang in einen Kercker gesteckt / als wann sie Auspäher wären. Alsdann erinnerten sie sich / wie unbarmhertzig und verrätherisch sie mit ihrem Bruder umbgangen / und sprachen: Meritò hæc patimur. Wir leyden dises billich: unsere Sünden / die wir an Joseph begangen / haben uns in dises Unglück gebracht: Quia peccavimus in fratrem nostrum. Es ist nicht nur das / sprach Ruben: Nunquid non dixi vobis. Hab ich euch nicht gesagt? gedencket ihr nicht daran / wie ich euch gewahrnet hab; ihr sollet euch nit versündigen an eurem unschuldigen Bruder? gedenckt ihr nit / daß ihr dazumahl meine Ermahnungen verachtet habt? Et non audistis me. Ihr habt mich nit angehört. Nun ist die Zeit der Göttlichen Gerechtigkeit ankommen / welche Rach begehrt von dem Blut unsers Bruders: En sanguis ejus exquiritur. Alles dises Unglück kommt über euch / weil ihr den Joseph verfolget / und meiner Wahrnung kein Gehör gegeben. Hier sehet ihr / O Christglaubige / noch ein andere Ursach der Trübsaalen / welcher Christus auch den Untergang der Stadt Jerusalem zuschreibt: Eò quòd non cognoveris tempus visitationis tuæ. Weil du die Zeit deiner Heimbsuchung nit erkennet hast.

Was sagt jetzt Christus in dem Evangelio? die heilige Marcella erinneret ihn seiner zeitlichen Mutter; Beatus venter, qui te portavit. Seelig ist der Leib / der dich getragen hat. Und der HErr antwortet: Quin imò beati, qui audiunt verbum Dei, & custodiunt illud. Seelig seynd die jenige / die da anhören GOttes

tes Wort/ und dasselbig bewahren. Sehet ihr jetzt die Ursachen deß Ubels/ und wie demselben abzuhelffen? Alles diſes wollen wir jetzt genauer betrachten; das Ubel/ welches wir leyden; die Ursach deſſelben; und das Mittel/ wordurch uns kan geholffen werden.

Der andere Absatz.

Es wird das Elend der Stadt Granada vorgestellt.

9. O Granada! du vor diſem glückſeelige Stadt/ über welche ſich die Welt nit ohne Beneydung verwunderet hat! wer wird mir geben jenen Brunnen der Zäheren/ welchen Jeremias ihme einſtens gewünſcht hat/ damit ich mitleydig beweinen könne/ deinen elenden Zuſtandt/ den du nit erwartheſt haſt: Et plorabo die ac nocte interfectos filiæ populi mei. Jch verdiene nit die Zäher meines Erlöſers/ der auch ſo geweinet hat/ in Anſehung einer Stadt/ da er vom Berg herabgeſtiegen: Videns civitatem flevit. Mir iſt genug/ daß ich alſo weine/ wie Jeremias geweint hat. Sihe dich ſelber an/ O du gecrönte Stadt: ſihe dich ſelber an/ ob du dich noch kenneſt? biſt du jene volckreiche Stadt/ durch dero Gaſſen man vorlängſt kaum hat durchkommen können/ wegen Mänge der Leuthen? ſihe/ wie ſie jetzt ſo öd und verlaſſen ſeynd/ indem von deinen Jnnwohneren ſchon vil geſtorben/ vil anderſtwohin geflohen/ und andere ſich nit getrauen auß den Häuſeren herauß zu gehen: Quomodo ſedet ſola civitas, plena populo. Wie ſitzet jetzt die Stadt ſo einſamb/ die voll deß Volcks geweſen iſt? biſt du jene Stadt/ die ſich erfreuet hat/ wegen deines guten Luffts/ der von jedermann gelobt war? wie biſt du jetzt ſo betrübt/ wegen ſo viler Todfählen/ welche dir nit zulaſſen die Zäher einmahl abzutrucknen/ weilen auff die vorige Leichen gleich wider andere folgen: Plorans ploravit in nocte, & lachrymæ ejus in maxillis ejus. Wo ſeynd jetzt die freundliche Beſuchungen/ welche bey dir im Brauch waren/ theils auß Höfflichkeit bey den Geſunden/ und theils aus Lieb bey denen Krancken? jetzt ſiht man nichts als ein ſchröckliche Einſambkeit/ und ein troſtloſe Verlaſſenheit/ da einer den anderen ſcheuhet: Non eſt qui conſoletur eam ex omnibus charis ejus. Biſt du jene Handels-Stadt/ die ein ſo groſſes Gewerb gehabt/ und von ſo vilen Außländeren beſuchet worden/ welche ein Freud gehabt/ dich zu ſehen/ mit dir zu handlen/ und in dir zu wohnen? ſihe/ wie du jetzt ſo verlaſſen biſt/ wie alles Gewerb darnider ligt/ wie die Außländer ein Abſcheuhen ab dir haben/ wie man deine von dir entflohene Kinder nirgends will einlaſſen/ ſondern ſie abtreibet auch mit geſpannten Feur-Röhren/ als wann ſie Feind wären: Omnes amici ejus ſpreverunt eam, & facti ſunt ei inimici.

Jerem. 9.

10. Biſt du jene Stadt (dann wir wollen auch zu deme kommen/ was in dir am meiſten zu ſchätzen war) in welcher die ſchönſte Gottsdienſt mit eben ſo groſſer Herrlichkeit als Andacht/ gehalten worden: ſihe/ wie jetzt die Weeg zu deinen Kirchen gleichſamb trauren/ dieweil/ wie gern man auch in der Kirch ſeyn möchte/ man ſich nit trauet dahin zu gehen/ und unter die Leuth zu kommen/ auß Forcht/ der leydigen Sucht: Viæ Sion lugent, eò quòd non ſint, qui veniant ad ſolennitatem. Sihe an deine Stadt-Porthen/ durch welche man mit Luſt hinauß gangen/ nit nur wegen deß ſpatzierens/ ſondern auch wegen der Andacht/ weil man bey allen Thoren die Bildnuß MARIÆ geſehen/ und auſſerhalb auff dem Weeg die Geheimnuſſen deß heiligiſten Leydens Chriſti: ſihe/ wie jetzt faſt nichts mehr auß- und eingeht/ ohne daß gantze Karren voll der todten Leiberen hinauß geführt werden: Omnes Portæ ejus deſtructæ. Sihe an deine Prieſter/ welche anjetzo keine feſttägliche Kirchen-Geſänger mehr anſtimmen/ ſondern trauren und ſeufftzen: Sacerdotes ejus gementes. Sihe an deine Jungfrauen und zarte Kinder. Aber was fahre ich weiter forth/ da du gantz und gar in der Bitterkeit verſencket biſt? Et ipſa oppreſſa amaritudine. Biſt du Granada? Granada biſt du es? ſihe/ ob du dich erkenneſt? Hæccine eſt urbs, perfecti decoris, gaudium univerſæ terræ? Jſt diſes die Stadt der vollkommnen Schönheit/ die Freud der gantzen Welt? die herrliche Bild-Saul deiner Schönheit iſt zu Boden gefallen: es iſt gefallen der Baum deiner Hochheit: du biſt gefallen/ O edle Stadt: aber wie biſt du gefallen.

II. Jch finde in Göttlicher Schrifft unterſchidliches Fallen. Etliche ſeynd gefallen auff das Angeſicht; andere auff den Rucken. Wahr iſt es/ ſagt der heilige Gregorius: aber gemeiniglich iſt es ein übles Zeichen/ wann man auff den Rucken fahlt: hergegen iſt es ein gutes Zeichen/ wann man auff das Angeſicht fahlet. Es iſt Abraham gefallen; aber auff das Angeſicht: Cecidit pronus in faciem ſuam. Genes. 17. Es iſt Ezechiel gefallen/ aber auff gleiche Weiß/ wie er ſelber ſagt: Cecidi in faciem meam. Ezech. 2. Jch bin auff mein Angeſicht gefallen. Der Daniel ſelber/ und die Apoſtel auff dem Berg Tabor; Ceciderunt in faciem ſuam. Matth. 17. Sie ſeynd auff ihr Angeſicht gefallen. Diſe/ die alſo gefallen/ ſeynd bald darauff getröſtet/ und wider auffgerichtet worden: Es hat geheiſſen: Surgite & nolite timere. Stehet auff/ und förchtet euch nit. Aber laſſet uns andere ſehen: Es iſt der hohe Prieſter Heli auß ſeinem Seſſel gefallen; aber nit auff das Angeſicht/ ſondern auff den

1. Reg. 4. Rucken: Cecidit de sella retrorsum. Es seynd die Soldaten gefallen/ welche Christum auff dem Oel-Berg gefangen genommen; aber sie seynd auch auff den Rucken gefallen: Abierunt retrorsum, & ceciderunt. Es ist aber Heli von seinem Fahl nit mehr auffgestanden; und die Soldaten seynd nit gebesseret worden. Also ist das Fahlen unterschidlich. Das Fahlen auff das Angesicht ist ein gutes Zeichen; das fahlen auff den Rucken ist ein böses Zeichen. Warumb das? kurtz zu sagen; der auff das Angesicht fahlt/ der sihet/ wie/ und wohin er fahlet: der aber zuruck fahlet/ der sihet nicht/ wie/ und wohin er fahlet. Wer aber das nit sihet/ der ist verlohren: Omnis qui post se cadit, (sagt der heilige Gregorius) ibi cadit, ubi videt. Wie bist nun du gefallen/ Betrübte Stadt! bist du hinter sich gefallen? weist du nit/ wohin/ und wie du gefallen/ wo du angestossen? O dises wolle GOtt nit zulassen! dann dein Untergang wäre nit mehr zu vermeyden. Thue auff/ thue auff die Augen/ damit du die Ursach deines Fahls erkennest/ und dich desto eher umb Mittel bewerbest von deinem Fahl wider auffzustehen. Daß die Stadt Jerusalem gäntzlich zerstöhret worden/ solches ist darumb geschehen/ dieweil sie die Augen zugethan/ und die Ursach ihres Fahls nicht hat erkennen wollen: Quia si cognovisses.

Joan. 18.

S. Greg. Hom. 9. in Euch.

Der dritte Absatz.

Die Ursach der Pest/ seynd die Sünden.

12. WAs sagt der Prophet Jeremias von dem Fahl/ und Verderben der Stadt Jerusalem zu seiner Zeit? woher ist ihr trauriger Fahl entstanden? Quia Dominus locutus est super eam propter multitudinem iniquitatum ejus. Weil GOtt über sie (das ist wider sie) geredt hat wegen der Mänge ihrer Sünden. Der gerechte GOtt/ sagt der Prophet/ hat ihr diese Straff zugeschickt/ wegen der Vile ihre Missethaten. Disen Ursachen halber ist ihr auch hernach der Krieg/ Hunger/ und Pest über den Halß kommen/ zu Zeiten der Käyseren Titi, und Vespasiani, welches Christus beweinet/ wie das heutige Sonntägliche Evangelium meldet: Propter immensa vitia destruendum deflet, sagt Euthymius. O du Stadt Granada! woher ist bey dir ein so grosses Sterben entstanden/ und mit demselben so vil anderer Jammer? Redet ihr Gewissen: antwortet ihr Hertzen: was sagt ihr? ist es etwan ein schädlicher Einfluß der Sternen? was thun aber die Sternen anders/ als was GOTT ihnen befihlt: Höret/ sagt GOtt durch Isaiam, höret/ die ihr dem Glück einen Altar auffrichtet: Omnes in cæde corruetis. Ihr werdet alle erschlagen werden. Wer seynd diese? es seynd diejenige/ sagt der heilige Hieronymus, welche der Göttlichen Fürsichtigkeit vergessen/ und was da geschihet/ denen Sternen zuschreiben: Illi parant fortunæ mensam qui nihil ad Deum pertinere credentes, sed stellarum cursu omnia gubernari. Werdet ihr jetzt anderst urtheilen/ und die Pest nicht mehr denen Sternen zumessen? was sagt ihr dann/ schreibt ihr dieselbe zu der Boßheit/ und dem Geitz der jenigen/ welche Kleyder von denen/ die anderstwo an der Pest gestorben/ herein in die Stadt gebracht haben? das wäre freylich eine höchst sträffliche Sach; diese Leuth wären vor GOtt schuldig an dem Tod aller deren/ die an der Pest hernach sterben/ und an allem anderen Schaden/ so darauß folget. Aber wer weiß nit/ daß die Göttliche Gerechtigkeit auch der Boßheit/ die GOTT bey einigen Menschen zulast/ sich gebraucht zur Straff anderer Sünderen? Es werden dieses die Israeliter bezeugen können/ welche so offtermahl mit verderblichen Krieg überzogen worden/ und so grossen Schaden gelitten von den Moabiteren/ von den Chananäeren/ von den Madianiteren/ von den Philisteren/ von dem König Sennacherib, welchen GOtt genennet hat die Ruthen seines Zorns: Assur virga furoris mei. Dieweilen GOtt sich bedient hat seiner Hoffart/ und seines Ehrgeitz/ damit er dardurch die Gottlosigkeit der Israeliten straffete. Wir haben uns über die Boßheit anderer Menschen nit zu beklagen/ dieweil wir selbst eigne Sünden haben/ welche GOtt durch die Boßheit anderer Menschen straffet.

Thren. 1.

Euthym. ubi supra.

S. Hieron. in Isa. c. 65.

Habt ihr noch andere Ursachen der Pest vorzuschutzen? hat man etwan nit genugsame Wacht und Obsicht gehabt? dises hab ich nit zu untersuchen. Gesetzt/ es wäre hierinn nit aller Fleiß gebraucht worden: wer kan ein Wacht in die Lufft/ und in die Wolcken stellen/ daß kein vergiffter Lufft in die Stadt komme? wer wird durch eine Wacht den gerechten Schluß und Urtheil deß erzörnten GOttes verhinderen/ und hintertreiben können? Wann gleich aller menschlicher Fleiß und Sorg angewendet wird/ so hilfft es doch nit/ wann GOtt die Stadt nit bewahret: Nisi Dominus custodierit Civitatem. Man höret über die Obrigkeit klagen/ als wann dieselbe nit genugsame Fürsichtigkeit gehabt hätte: Aber dises ist auch gefählt/ und wer weiß/ ob nicht GOtt bißweilen zulast/ daß die Obrigkeit/ wann sie schon die beste Meynung hat/ sich dannoch schwärlich verirret in ihren Rathschlägen/ zur Straff der Unterthanen/ wann sie also verdienen? Josias ware ein gottseeliger König/ dannoch hat er einen grossen Fähler begangen/ welches GOtt zugelassen/ dieweil er das Volck wegen ihrer Sünden hat straffen wollen. Dann gleich-

Ps. 126. wie

wie ein fürsichtige weise Regierung dem Volck zu grossem Nutzen und Wohlfahrt gereichet; also wann das Volck der Gutthat nicht werth ist / so lasset GOtt zu / daß die Obrigkeit sich da und dort verirret. Dahero der heilige Gregorius sagt: Pro qualitatibus subditorum disponuntur acta Regentium, ut sæpe pro malo gregis, etiam verè boni delinquat vita pastoris. Wie die Unterthanen beschaffen / also gehet ihr Regierung wohl oder übel ab / und geschicht offt / daß zur Straff deß Volcks auch ein guter Regent unglücklich regieret.

S. Gregor. l. 25. moral. c. 21.

14. Ich hab bißher widerlegen wollen / was die jenige gemeiniglich vorgeben / welche auß eigner Lieb nicht erkennen wollen / daß unsere Sünden die Ursach seyen an gegenwärtiger Trübsaal. Ich will nicht in Abred stehen / daß GOtt zuweilen auch denen / die nicht gesündiget haben / Trübsaalen zuschicke / wie dem heiligen Job geschehen zu grösserem Verdienst seiner Gedult / und dem Blinden in dem Evangelio zu grösserer Glory GOttes / und Offenbahrung seiner Allmacht. Aber allgemeine Plagen / sagt der heilige Ambrosius, pflegt GOtt über ein Stadt oder Land nicht zu schicken / als wegen der Sünden der Innwohneren: Civitati non nisi propter civium peccata infertur excidium. Seynd nun auch Sünden gewesen / als Unkeuschheit / Ungerechtigkeit / Schwören / Fluchen / und allerhand Aergernuß? das wird niemand laugnen. Jetzt frage ich: weist GOTT dise Sünden? Ja; dann er ist der allwissende GOTT. Hat er aber ein Gefallen daran? Nein; sondern das gröste Mißfallen; dann er ist die unendliche Heiligkeit. Kan er sie auch straffen? Ja; dann er ist allmächtig: will er sie aber auch straffen? Ja / dann er ist der allergerechtiste. Wann er die Sünden weist; wann er ein Mißfallen darab hat; wann er sie auch straffen kan und will; was zweifflen wir dann daran / wann wir gesündiget haben / wie wir es gestehen müssen / daß uns GOtt wegen der Sünden straffe? Er ist zwar barmhertzig; er wurde aber nit GOtt seyn / wann er nicht auch gerecht wäre. Oder wollen wir einen solchen GOtt haben / der alles gedulte / und schweige / und uns thun lasse / was wir wollen. Dises aber wäre nichts anders / als einen ungerechten GOtt haben wollen / sagt der heilige Augustinus: Qui multum sibi pollicetur de misericordia Dei, surrexit in animum ipsius, ut faciat injustum Deum. Und dises ist wöllen / daß GOtt nicht GOtt seye / sagt der heilige Bernardus, dann ein solcher will / daß GOtt die Sünden entweder nit wisse / oder nicht könne / oder nicht wolle straffen: Vult ergo eum non esse Deum, (voluntas propria) quæ, quantum in ipsa est, vult eum. aut injustum esse, aut insipientem. O es hat zwar GOtt vilmahl mit der Straff inngehalten / sein Langmüthigkeit und Barmhertzigkeit zu erzeigen: wann man aber nicht auffhöret zu sündigen; wie kan es anderst seyn / als daß er auch sein Gerechtigkeit sehen lasse / und straffe?

S. Augustin. in Ps. 60.

S. Bernard. serm. 3. de Resurr.

15. Betrachtet / O Christglaubige / unseren HErrn und Heyland in dem Hauß deß Pilati. Nachdem er umb unsertwillen die unmenschliche Geißlung außgestanden / haben die Soldaten deß Land-Pflegers die gantze Schaar zusammen beruffen / umb ihne noch weiter zu peynigen. Sie führten ihn in das Richt-Hauß / damit sie ihn allda als einen Faßnacht-König verspotteten. Zu disem End haben sie ihm seinen Rock außgezogen / einen Purpur-Mantel angelegt / ein dörnere Cron aufs Haubt gesetzt / und ein Rohr an statt deß Scepters in die Hand gegeben. Et plectentes coronam de spinis, posuerunt super caput ejus, & arundinem in dextera ejus. O verblendte gottlose Roth! was thût ihr? habt ihr gar kein Erbärmnuß mit Christo? wie lang werdet ihr sein Gedult mißbrauchen? weil ihr je in disem Auffzug mit dem Purpur / Scepter / und Cron das Gespött mit ihme treiben wolt / in welche Hand gebt ihr ihme den Scepter? in die rechte Hand: In dextra ejus. Sehet ihr da euere Blindheit? die König tragen den Scepter in der lincken Hand / damit sie die rechte Hand frey haben / Gnaden außzutheilen: wann ihr ihm dann den Scepter gebt in die rechte Hand / so verhinderet ihr dieselbe / daß sie euch nichts gutes thûe. Aber weiter: der heilige Hieronymus liset nach dem Griechischen Text: Et calamum in manu ejus posuerunt. Sie haben ihm ein Feder in die Hand gegeben. Das Rohr / welches sie ihm in die Hand gelegt / war nicht so fast ein Scepter / als ein Feder / sagt der heilige Hieronymus, welche Christus in die Hand genommen / die verübte Gottlosigkeit der Juden darmit auffzuschreiben: Calamum tenebat in manu, ut sacrilegia scriberet Judæorum. O verborgne Urtheil GOttes? indem die Boßheit Christum verspotten will / so gibt sie ihm an statt deß Scepters ein Feder in die Hand. O blinde Kriegs-Knecht / das Rohr / mit welchem ihr ihn verhönet / ist in seiner Hand ein Feder / mit welcher er wider euch den Sententz schreibt / den euer Gottlosigkeit verdienet. Beklagt euch nicht ihr Juden über den Untergang euerer Stadt / dann ihr habt Christo selbst die Feder in die Hand gegeben / das Urtheil eueres Verderbens darmit zu unterzeichnen. Calamum ministravit, (sagt der gelehrte Silveira) quo contra eos damnationis sententiam scribat.

Matth. 27.

Hier. in Matth. 27.

Silv. l. 8. in Evang. q. 6. n. 38.

16. O Granada! deine Sünden haben gleichfahls der Göttlichen Gerechtigkeit die Feder / ja auch die Ruthen / und die Geisel in die Hand gegeben / mit welcher du jetzt so hart geschlagen wirst. En sanguis ejus exquiritur. Sehet / sagte Ruben zu seinen Brüderen / das Blut deß Josephs / an deme wir uns so schwärlich versündiget haben / wird jetzt von uns geforderet. Dises ist die Ursach unserer Trüb-

Trübsaal; unser Missethat ist schuldig an dem/ was wir leyden. Also ist ihm/ meine Christen/ auß der Artzeney/ welche dem Krancken verordnet wird/ kan man abnehmen/ was sein Kranckheit seye. Die Pest gibt zu erkennen/ worinn Granada sich versündiget: En sanguis ejus exquiritur. Wie wir gesündiget/ also werden wir jetzt gestrafft: die Pest nimbt das Leben hinweg/ dieweil auch der Sünder durch ein jedwedere Todt-Sünd sich schuldig gemacht hat an dem Tod JESU Christi: En sanguis ejus exquiritur. Sein Blut wird jetzt von uns geforderet. Durch die Pest wird jetzt all unser Gewerb/ und Handelschafft nidergelegt/ dieweil sie uns zu nichts anders gedient/ als daß man sich in das zeitliche verliebt/ und darbey deß ewigen vergessen hat: En sanguis ejus exquiritur. In der Pest wird allerhand Beth-Zeug/ und Kammer-Gewand verbrennt; dieweil man denen Armen auff ihr flehentliches Bitten und schreyen/ nichts davon hat zukommen lassen: En sanguis ejus exquiritur. In der Pest hencket sich das Gifft auch an die Kleyder/ dieweil/ ohneracht der Seelen-Gefahr/ in dem Kleyder-Pracht/ und leichtfertigen Auffzug kein Besserung hat folgen wollen: En sanguis ejus exquiritur. Jetzt in der Pest ist in denen Kirchen nichts zu sehen/ und zu hören/ als traurige Todten-Besingnussen/ dieweil man so offt auß dem Bett-Hauß einen buhlerischen Schwätz-Marck gemacht hat: En sanguis ejus exquiritur. Jetzt in der Pest wird der Lufft vergifftet/ dieweil derselbe zuvor mit schändlichen Zotten/ mit Schwören/ mit Fluchen/ und Gotts-Lästerung ist angesteckt worden: En sanguis ejus exquiritur. Jetzt in der Pest wird man durch schnellen Tod plötzlich für das Gericht GOttes geforderet/ dieweil man wenig an die strenge Rechenschafft gedacht/ und derentwegen die Buß so lang auffgeschoben hat. Sehet ihr da/ wie auß dem Rohr/ auß dem Werckzeug der Sünd/ ein Feder worden/ wormit der Sententz diser Straff ist unterzeichnet worden. Sehet ihr/ wie unser Trübsaal der Widerhall ist der Sünden/ die nun Rach gen Himmel schreyen. Solte GOtt immer zusehen/ und so grosse Verachtung seiner Gebotten übertragen/ mit Aergernuß und Gefahr vieler Seelen? das ist ja nicht zugedencken. Gleichwie ein Pest über Jerusalem kommen/ also kombt sie jetzt auch über die Stadt Granada wegen ihrer Sünden. En sanguis ejus exquiritur. Sihe sein Blut wird geforderet.

Der vierdte Absatz.

Ein Ursach der Pest ist die Verachtung der Ermahnungen/ und Trohungen.

17. WAs Christus der Stadt Jerusalem sonderbahr verwisen hat/ ist dises/ daß sie ihr nicht zu Nutzen gemacht hat die barmhertzige Ermahnungen: Eò quòd non cognoveris tempus visitationis tuæ. Weil du die Zeit deiner Heimbsuchungen nit erkennt hast. Dises ist/ was auch der Ruben seinen Brüderen hat vorgeworffen: Nunquid non dixi vobis? Hab ich euchs nit gesagt? ich hab euch gewahrnet/ aber ihr habt mir kein Gehör geben wollen: darumb ist jetzt diser Trübsaal über euch kommen: En sanguis ejus exquiritur. Sehet/ jetzt wird sein Blut geforderet. O meine in Christo geliebte Brüder! erlaubet mir/ daß auch ich gegen euch mich gleichfahls beklage/ und anbey noch ein andere Ursach der Pest anzeige: Nunquid non dixi vobis? Hab ich euchs nit gesagt? O wie offt haben euch die Prediger gesagt/ und unter denselben auch ich/ wiewol unwürdiger/ daß GOtt erzürnet seye/ nachdem wir die Nachricht erhalten/ daß die Pest zu Carthagena, zu Murcia, und zu Malaga eingerissen: Nunquid dixi vobis? Hat man euch nicht gesagt/ es seyen Wahrnungen von GOtt/ daß ihr durch die Buß vorkommen/ und solche Plag von euch abwenden sollet? erinneret ihr euch nicht/ da man in vergangnen Monathen so vil Kranckheiten und schnelle Todt-Fähl allhier gesehen/ daß es lauter Vorbotten seyen/ die uns die Pest ankünden/ wann wir uns nit besseren/ und von Sünden abstehen? Nunquid non dixi vobis? Es wird mir diser Cantzel Zeugnuß geben/ allwo ich euch dises sechs mahl in den Fasten-Predigen vorgesagt hab. Ich hab euch wohl dreyssig anderemahl zugesprochen: Nolite peccare in puerum? O meine Brüder/ beleydiget nit Christum/ euren GOtt/ euren HErrn/ und euren Bruder! Förchtet seinen Zorn/ gedencket/ je länger er zuruck haltet mit der Geisel/ und sie in die Höch höbet/ je stärcker wird der Streich seyn. Habt ihrs gehört? habt ihr Achtung darauff gehabt? O wie wenig! En sanguis ejus exquiritur. Jetzt ist der Streich geschehen von der Göttlichen Gerechtigkeit: die Pest ist nun vorhanden.

18. An unterschiedlichen Orthen der heiligen Schrifft wird gelesen/ daß GOtt der HErr einen Degen in der Hand führet/ sich an seinen Feinden zu rächen: Si acuero ut fulgur gladium meum. Evaginabo gladium meum. Ich will meinen Degen wie einen Blitz wetzen. Ich will ihn außziehen auß der Scheyd. Und weilen nach der Lehr Hieronymi, Gregorij, und Eucherij durch den Degen der Zorn GOttes verstanden wird/ mit welchem er die Sünder straffet; so ist merckwürdig/ wie unterschiedlich GOtt dieses Degens sich gebraucht. Ein gelehrter Schrifft-Außleger über die heimbliche Offenbahrung

Ezech. 21. Deut. 32.

bahrung hat dreyerley Weiß angemerckt: die erste ist / daß GOtt den Degen in der Scheyd tragt: Accingere gladio tuo. Umbgürte dich mit dem Schwerdt: die andere ist / daß er ihn entblöst in dem Mund führet / wie
Apoc. 1. der heilige Joannes gesehen hat: De ore ejus gladius utraque parte acutus exibat. Es gienge auß seinem Mund herauß ein zweyschneydendes Schwerdt. Die dritte Weiß ist /
Psal. 7. daß er ihn in der Hand haltet: Nisi conversi fueritis, gladium suum vibrabit. Wann ihr euch nit werdet bekehren / so wird er seinen Degen schwingen / sagt der Königliche Prophet. Aber was ist das? entweder will GOtt straffen / oder will er nit? wann er nit straffen will / warumb trägt er den Degen in der Hand? wann er aber straffen will / warumb haltet er den Degen in der Scheyd / oder in dem Mund? damit er anzeige die Ordnung / welche sein Gerechtigkeit haltet. Der Degen in der Scheyd gibt zu erkennen / daß GOtt die Macht habe zu straffen. Der Degen in dem Mund zeigt an / daß er zuvor wahrne / ehe er straffet. Der Degen aber in der Hand bedeutet die würckliche Vollziehung der Straff: dann wann man sein Macht nit förchtet / wann man auch sein Wahrnung und Trohung nit achtet / und sich darauff nit besseret / so muß der Sünder erfahren / daß ein gerechter GOtt seye / welcher die ihme angethane Unbilden und Verachtung zu rächen weist: Cùm neutrum sufficit, (sagt der gelehrte Vega) gla-
Veg. in Apoc. 1. dium vagina exuit, & vibrat, ut percutiat. Wann weder eines noch das andere klecket / so ziehet er den Degen auß / und schlagt darein. Ich erkläre es deutlicher.

19. Es sündiget der Mensch: ja / damit wir näher kommen / es hat auch die Stadt Granada gesündiget. Sie hat dardurch verdient von GOtt gestrafft zu werden. Aber was hat GOtt gethan? das jenige / was ein friedsamer Mensch thut / der sonst ohne Degen herumb gehet: wann er aber von einem Vermessenen übel tractieret worden / so legt er den Degen an / wann er außgehet: will er dann jemand darmit verletzen / oder tödten? nein / sondern er will / daß ein anderer sich nit getrauen soll / ihn freventlich anzugreiffen. O du GOtt deß Friedens! was wagen nit die Sünder / wann sie dich nit bewaffnet sehen? Quia Eccles. 8.
non profertur citò contra malos sententia. O so lege dann den Degen an / du Allermächtigster! Accingere gladio tuo. Was vermeynet ihr / daß es bedeute / wann die Erden zitteret / wann uns der Himmel mit Blitz und Donner erschröcket? was bedeutet die Unfruchtbahrkeit der Erden / die wir erfahren haben? das war nichts anders / als daß GOtt den Degen umbgürtet hat / damit die Sünder ihn förchten solten / indem sie sehen / daß er die Macht habe / sie zu straffen. Wann aber dises nit erkleckt / so ziehet er den Degen seines Zorns auß der Scheyd: Gladium evaginabo Ezech. 5.
post eos. Wehe dir / O Granada, wehe der Welt! dann GOtt kommet jetzt mit dem blossen Schwerdt wider die Sünder. Aber / O Barmhertzigkeit! Er ziehet den Degen nit auß / die Welt darmit zu vertilgen / sondern er nimmt denselben in den Mund / und diser Mund seynd die Prediger: Quasi os meum Jerem. 15.
eris: damit die Sünder / wann sie es wahrnehmen / erschröcken / und sich besseren. De ore ejus gladius. Was anders waren so vil Predigen / so vil Ermahnunge / so vil Trohungen der herzunahenden Pest von den Cantzlen! Nunquid non dixi vobis. Hab ich es euch nit gesagt? Kleckt auch dises nit / so ist nichts anders übrig / als daß GOtt das blosse Schwerdt in die Hand nehme / und darein schlage auff die jenige / welche sein Barmhertzigkeit mißbraucht haben: Nisi
conversi fueritis, gladium suum vibrabit. Wann ihr euch nit bekehret / so wird er den Degen schwingen: Nunquid non dixi vobis. Hab ichs euch nit gesagt? weil man nichts geben hat um so vil Vermahnungen zur Buß / so werden wir jetzt geschlagen mit dem Schwerdt der Pestilentz: En sanguis ejus exquiritur. Sein Blut wird jetzt geforderet: Eò quòd
non cognoveris tempus visitationis tuæ.
Weil du die Zeit deiner Heimbsuchung nit erkennet hast.

Der fünffte Absatz.

Wir haben noch grössere Straffen zu förchten / wann wir nit Buß thun über unsere Sünden.

20. Ich muß noch ein mehrers sagen. Es scheinet / als wann das Ubel / so wir anjetzo erfahren / noch klein wäre. Exquiritur, sagt Ruben, das Blut wird geforderet. Die gerechte Rach fangt jetzt erst an zu straffen: das Feur hat noch nit überhand genommen: das Blut ist noch nit vergossen; sondern es wird erst geforderet; Exquiritur. Aber wehe der Stadt Jerusalem inskünfftig / sagt Christus weinend; dann es wird kein Stein auff dem anderen bleiben:
Et non relinquent in te lapidem super lapidem. Wehe deinen Kinderen / dann sie werden zu einem Raub werden dem Krieg / dem Hunger / und der Pest; Ad terram prosternent te, & filios tuos, qui in te sunt. Wehe auch dir / O Granada! wann du unempfindlich wirst / wie Jerusalem; und wann du nit Buß thust über deine Sünden! dann auff das / was anjetzo nur ein Trohung / und ein barmhertzige Züchtigung ist / wird ein Streich und schwehre Straff folgen der strengen Gerechtigkeit.

Lasset uns / O Christglaubige / hinauß gehen an den Fluß Jordan / allwo der heilige Joannes der Tauffer den undanckbahren 21.

Pharisæeren prediget / dann es gehet auch uns an / was er zu ihnen sagt. Würcket / spricht er / würdige Frücht der Buß: Facite fructum dignum pœnitentiæ. Dann die Art ist schon angelegt an die Wurtzel deß Baums / denselben umbzuhauen / wann er diſe Frucht nit bringet: Jam enim securis ad radicem arborum posita est. Was ist diſes für ein Art? Hugo Cardinalis, und Cajetanus sagen / es seye die Macht der Römer / welche die Stadt Jerusalem zerstöhren solten: Securis potestas Romanorum. Die Art ist der Zorn GOttes / sagt Augustinus: es ist der Tod / und die Pest / sagt Lyranus, Carthusianus, und Euthymius, Securis mors, arbores sunt homines, radices eorum vita. Die Art ist der Tod / die Bäum seynd die Menschen / und die Wurtzel ist das Leben. Gar recht: aber warumb wird der Zorn / mit welchem GOtt die Stadt Jerusalem durch die Kriegs-Macht der Römer / und durch die Pest verstöhren will / ein Art genennet: Anderstwo wird die Göttliche Gerechtigkeit mit einer Sichel verglichen: Mitte falcem & mete. Setze die Sichel an / und schneide. Sie wird auch verglichen mit einem Rebmesser: Tempus putationis advenit: Die Zeit zu schneiden ist herbey kommen. Sie wird verglichen auch mit einem Hammer: Malleus conterens petras. Ein Hammer / der die Felsen zerschmetteret. Jetzt aber wird sie ein Art genennet eines Holtzhackers / sagt der H. Chrysostomus, anzuzeigen / wie überauß schwehr die Straff seyn werde: Nihil terribilius hac ipse exhortatione sermonis: non enim ipsis adhuc falcem volantem, non destructionem sepis, non conculcationem vineæ minatur, sed securim secantem. Es kan nichts erschröcklichers gesagt werden: dann er trohet ihnen jetzt nit mit der schneidenden und fliegenden Sichel / auch nicht mit Niderreissung deß Zauns / noch mit der Zertrettung deß Weinbergs / sondern er trohet ihnen mit der Art.

Lyran. Carth. & Eythym. in c. 3. Matth.

22. Es ist ein grosser Unterschid unter der Art / und unter anderen Werckzeug. Der jenige / der einen Nagel einschlagt / der schlagt zwar auff den Nagel mit der einen Hand; aber mit der anderen Hand haltet er den Nagel / daß er nit krumm werde. Der Gold- oder Silber-Schmidt schlagt auch auff die silberne Platten / aber er haltet sie mit der Zangen / damit sie von dem Amboß nit abspringe. Der jenige / der einen Oel-Garten / oder Weinberg beschneidet / der schneidet etliche Zweig ab; aber die andere lasset er unversehret stehen. Die Schnitter in der Erndte schneiden zwar darein in die Frucht / aber sie höben / und umarmen sie / daß sie nit breche. Was thut aber der Holtzhacker mit der Art? wer sihet nicht / wann er den Baum von der Wurtzel umbhauen will / wie hefftig er darein schlagt: sehet / ob er ihn höbe / ob er ihn halte / oder umbfange: nichts dergleichen; sondern er höbt die Art mit beyden Händen / und schlagt darein / ohn alle Erbarmnuß. O Gärtner: gib acht / höbe die Hand an den Baum / sonst wird er fallen: lasse ihn nur fallen. Er wird sich biegen; lasse ihn nur biegen. Sihe / wie die Spähn darvon springen; lasse sie nur springen. Gedencke / daß es dich vil Mühe gekostet hat / diſen Baum zu pflantzen / zu begiessen / und auffzubringen: was liegt daran / wann er kein Frucht tragt. So schneide gleichwol etliche Aest ab / lasse aber die andere stehen: auch diſes mit / sagt er: ein unfruchtbahrer Baum muß gantz von der Wurtzel auß ohne alles Mitleyden / umbgehauen werden. Neque enim (sagt der H. Chrysostomus) aut ramis minatur, aut fructibus, sed ipsi utique radici: ostendens illos, si fortè neglexerint, immedicabiliter esse feriendos, & ne spem quidem curationis esse habituros. Hiermit wird nit nur den Aesten und den Früchten getrohet / sondern auch der Wurtzel / damit sie wissen / wann sie nit Frucht bringen / daß sie gäntzlich werden außgerottet werden. Alles diſes ist an der Stadt Jerusalem erfüllet worden / dieweil sie nit würdige Frücht der Buß gebracht hat.

S. Chrys. Hom. 11. in Matth.

23. O mein liebe Stadt Granada! es wolle GOtt nit zulassen / daß ich dir schmeichle zu deinem Schaden / da ich dir vilmehr ein Forcht einjagen soll zu deinem Heyl: Securis ad radicem arborum posita est. Die Art deß Göttlichen Zorns ist schon angesetzt an die Wurtzel deß Baums: sie hat den Baum noch nit umbgehauen; dann sie warthet noch auff dein Buß: Non dixit (spricht der H. Chrysostomus) quod radicem jam ipsam actus securis attingat, sed quod opposita sit. Die Art hat die Wurtzel noch nit getroffen / sondern nur etliche Aest hinweg genommen. Werden die Zweig abgehauen / so kan man in dem Baum noch andere pfropffen / sagt der H. Augustinus, es wird aber die Zeit kommen / da ein ieder unfruchtbahrer Baum gäntzlich wird umbgehauen werden. Modo enim tracti sunt rami (sagt der H. Augustinus) possunt inseri, tunc omnis arbor, quæ non facit fructum bonum, excidetur. Hat die Pest bißher hie und dort einen auß einer Haußhaltung hinweg gerissen / so hat sie einem anderen verschonet. Hat sie den Leib getroffen / so ist durch die Beicht die Seel noch erhalten worden. Seynd vil gestorben / so seynd sie doch meistens in geweyhtem Erdreich noch begraben worden. Die Predigen in den Kirchen / und andere Gottesdienst werden auch noch gehalten. Was wird es aber seyn / wann es dahin kommen solt / daß uns auch diſer Trost entzogen wurde? was wird es seyn / wann auch der Lufft / das Wasser / und die Früchten der Erden vergifftet wurden; wann die Vögel von dem Flug todt herunter fielen: wann Gott dem bösen Feind zuliesse / daß er die Erden aufsthäte / und den schädlichisten Dämpffen den Außgang öffnete: wann er ihm auch Gewalt gebe (wie es unsere Sünden wohl verdienen) daß er selber das Gifft außstreuete / wie man zu Corduba gesehen / zur Zeit Pabsts

S. Aug. in Psal. 36.

Aga-

Agathonis? was wird es seyn / wann die Leuth auff der Gassen Stein-todt niderfallen / ohne daß sie mit den heiligen Sacramenten konten versehen werden? Securis ponitur ad radicem, (sagt Dionysius Carthusianus) ut aliquando de improviso rapiat. O das wäre wohl mit der Axt ohne alle Barmhertzigkeit darein schlagen. O Granada, Granada! dises und noch mehr warthet auff dich / wann kein Frucht der wahren Buß über deine Sünden / und kein allgemeine Besserung deß Lebens erfolgen solte: Securis ad radicem posita est. Die Axt ist an die Wurtzel gesetzt. Also wurde GOTT uns straffen nach der Schärpffe der Gerechtigkeit / der uns bißher auß Barmhertzigkeit gleichsamb nur getrohet hat. Et sanguis ejus requiritur. Sihe sein Blut wird geforderet.

Carth. in Matth. 3.

Der sechste Absatz.

Auch die Bett-Täg werden nit helffen / wann sie nit also seynd / wie sie seyn solten.

24. DIses nun / O Christglaubige! ist / was wir jetzt leyden / und was wir noch ferner zu förchten haben. Was thun wir aber in Ansehen diser Trübsaal / und bey so billicher Forcht? sollen wir noch kurtzweilen / gleich den einfältigen Schaafen auff dem Feld / da wir villeicht Morgen sterben werden? sollen wir von der Pest nur also reden / oder reden hören / wie von einer Zeitung damit wir wissen / wie vil in das Krancken-Hauß gebracht worden / und wievil schon gestorben / ohne Nachdencken / wie sie vor Gericht gestellt werden nach dem Tod / vor welchem auch wir / die annoch leben / gar bald werden erscheinen müssen? oder wollen wir uns nur allein von der natürlichen Forcht deß Tods einnemmen lassen / ohne daß wir gedencken / den erzürneten GOTT zu versöhnen? was thun wir? ihr werdet mir sagen / daß schon drey Monath nach einander vil Bett-Täg gehalten worden. Wie ist es dann mit der Pest bißher nur immer ärger worden? hat es der Mutter GOttes an der Güte und Barmhertzigkeit gemanglet? Nein; sondern an dem Gebett / und an uns selber hat es gefählet / dann obwohlen Christus gesagt: Petite, & accipietis. Bittet / so wird euch gegeben werden. So sagt doch der heilige Apostel Jacobus: Petitis, & non accipitis. Ihr bittet / und erlanget nichts. Widerspricht dann der Jünger seinem Lehrmeister? gantz und gar nicht / dann leset noch weiter fort; Eò quòd male petatis, dieweil ihr übel bittet. Wann man nit erlanget / was man bittet / so fählet es nicht an der Freygebigkeit GOttes / sondern die Ursach ist / dieweil man nit recht bittet. Eò quòd male petatis. Sehet nur / was es für ein Beschaffenheit gehabt mit unserem Betten.

Jac. 4.

25. Ich thue ungern Meldung von den ersten Bett-Tägen / welche gehalten worden / bey welchen von vilen GOtt mehrer erzürnet / als versöhnet worden. Dann wie konte GOtt versöhnet werden bey eytlem Kleyder-Pracht / und Geschwätz bey dem Gebett und Umbgang / damit ich nichts von anderer Aergernuß sage? Es wäre ja dises nichts anders / als in den Himmel schreyen / daß GOtt das Sterben vermehren solle; wie dann auch geschehen. Es seynd einstens vier tausend Israeliter in einer Schlacht mit den Philisteeren umbkommen: damit sie künfftig besseres Glück haben möchten / haben sie die Arch deß Testaments mit grosser Herrlichkeit in das Feld-Läger kommen lassen / und grosse Freud darbey erzeiget. Sie seynd aber gleich darauff wider geschlagen worden / und dreyssig tausend auff dem Platz geblieben: Facta est plaga magna nimis. Es ist ein über die massen grosse Niderlag geschehen. Was ist das? nachdem die Archen herumbgetragen worden / seynd der Israeliten noch mehrer umb das Leben kommen? Ja; aber was ist es Wunders / sagt Theodoretus, indeme sie der Archen zwar Ehr erweisen / darneben aber voll der Sünden seynd? Supervacaneum fuisse Hebræis illius arcæ usum, sine metu divinam violantibus legem? Es hat den Hebräeren die Archen nichts genutzet / dieweil sie ohne alle Forcht das Göttliche Gesatz übertretten haben. Was ist sich zu verwunderen / sagt Carthusianus, daß auch unter den Christen die Pest zunimbt / wiewohl man Processiones haltet / wann die jenige / welche sich darbey einstellen / mit einem schwären Sünden-Last beladen seynd? scheinet es nicht er habe von Granada folgende Wort geschrieben: Per Israelitas afferentes arcam Dei intelliguntur Christiani, qui instante tribulatione quâcunque, seu pestilentia, circumferunt Sacramentum, imagines, atque reliquias; non tamen emendant suam conversationem, & mores: ideò propter sua demerita non juvantur; imò interdum graviori peste cæduntur. Durch die Israeliter / welche die Arch ins Läger geführt / werden die Christen bedeutet / welche / wann sie mit einer Trübsaal / oder mit der Pest heimbgesucht werden / das hochwürdige Gut / die Bildnussen und Reliquien der Heiligen in der Procession herumbtragen / und doch ihr Leben nicht besseren; dahero ihnen umb ihrer Sünden willen nicht geholffen wird / sondern sie zuweilen mit härterer Pest gestrafft werden. Eben dises ist / was auch der heilige Augustinus gesagt: Crescit quotidie pœna, quia quotidie crescit & culpa. Es wachset die Straff täglich / dieweil auch die Sünden täglich wachsen.

1. Reg. 4.

Theodor. Orat. 1. in Dan.

Dyon. Carthus. in 1. Reg. 4. art. 10.

Aber

26. Aber weiter: wie waren unsere Bett-Täg bestellet? Non ex recta radice (sagt obgemeldter Ehrwürdige Carthusianus) hoc est, non ex charitate, neque sincera intentione. Sie waren nicht auß der rechten Wurtzel / das ist / auß der Lieb / und guter Meynung angeordnet. Es ware nur ein äusserlicher Schein der Andacht ohne Wurtzel der Liebe; darumb erlangen wir den Trost nit / den wir begehren: Petitis & non accipitis, eò quòd malè petatis. Sehet den David an / wie er vor Kälte zitteret / und auch in dem Beth nit erwahrmen kan: Non calefiebat. Seynd ihm dann Kleyder abgangen / sich zu bedecken? Nein / sagt der Text: dann er ware wohl zugedeckt. Warumb wird er dann nit erwärmet? recht / sagt der Ehrwürdige Sanchez, wahr ist es / daß die Kleyder erwärmen / aber nur den jenigen / der noch Hitz in ihme hat; ein steinerne Bild-Saul / und ein todter Leichnamb werden von den Kleyderen nie erwarmen / dieweil sie inner sich kein Wärme haben. Darumb konte auch der David weder in dem Beth / noch in den Kleyderen erwarmen / dieweil ihm Alter / oder Kranckheit halber die innerliche Hitz abgangen: Vestimenta calefacere non possunt membra calore proprio, quem non habent, sed tantùm, quia calorem retinent nostrum. Casp. San. in Reg. 1. Wahr ist es / daß in dergleichen Trübsaalen die angestellte Bett-Täg und Umbgäng vil nutzen / wann sie also gehalten werden / wie sie solten: wann wir aber in der Liebe GOttes gantz kalt / und gefrohren seynd / wie können wir hoffen / daß unser Bitt werde erhört werden? Non ex recta radice, non ex charitate, ideo propter sua demerita non juvantur.

27. Wie waren unsere Umbgäng / und Bett-Täg beschaffen. Man hat geschryen / und die Glocken zusammen geleuttet; man hat gebettet / und in den Litaneyen die Heilige angeruffen: aber wie? allein mit dem Mund? was wird es helffen / wann nicht auch das Werck mitstimmet? Non tamen emendant suam conversionem, & mores. Man besseret das Leben / und die Sitten nit / widerhollet Carthusianus. Thorrecht waren jene fünff Jungfrauen in dem Evangelio: Matth. 25. Quinque erant fatuæ. Die Ursach ihrer Thorheit zeigt gar wohl an der gelehrte Mendoza. Sie kommen für die Porten deß Bräutigams / und bitten: Domine, Domine aperi nobis. HErr / HErr / mache uns auff. Sehet ihr nit die Thorheit / sagt der fürtreffliche Außleger / sie hatten den Bräutigamb beleydiget / und jetzt wollen sie / er solle ihnen gleich auffthun? O Thorheit! hätten sie Mariam umb ihre Fürbitt angeruffen / und gesagt: Frau / Frau! gleichwie sie geschryen haben / HErr! HErr! villeicht wären sie nicht also abgewisen worden: Si quemadmodum Domine, Domine, inclamaverunt, ita inclamarent Domina, Domina, illam fortasse repulsam non paterentur. Mendoz. in Reg. 4. Ann. 12. Aber jetzt frag ich weiter: da wir auch Mariam anruffen und sagen / Frau / Frau / warumb wird unser Bitt dannoch nicht erhört? eben darumb / weil mir nur sagen / Frau / Frau! heist dann dises die seeligiste Mutter mit anruffen? Ja: aber dises geschiehet nur zweymahl / wie es die thorrechte Jungfrauen gethan haben. Sie hätten dreymahl sagen sollen / HErr / HErr / sagt Hugo Cardinalis: Tertium Domine deest. Das dritte ist noch abgangen. Also haben auch wir erstlich mit unserer Begierd in dem Hertzen gesagt: Frau! wir haben auch das andere mahl mit dem Mund gesagt: Frau! aber das dritte ist noch abgangen / nemblich das Werck / die Buß und Besserung deß Lebens / die Liebe GOttes / und deß Nächsten; so wurde unser Bitt nicht fählgeschlagen haben / aber da hat es gemanglet: Non tamen emendant suam conversationem & mores; ideo propter sua demerita non juvantur.

28. Wie seynd unsere Bett-Täg weiter beschaffen gewesen? man hat gebetten / aber wie? nur auß Forcht deß Tods / und der Leibs-Gefahr? Pro evasione, & cessatione periculorum corporalium, wie Carthusianus sagt. Wie solte dann das Gebett erhört werden / da man so übel bettet? Eo quod malè petatis. Gedencket / wie die jenige / welche in dem Sünd-Fluß zu Grund gangen / werden geschryen haben: Noë, ô Noë! thue uns auff / laß uns hinein in die Arch / wir gehen sonst zu Grund: Ach habe doch ein Mitleyden mit uns Armseeligen! Aperi nobis, thu uns auff! was? auffthun? sagt Noë: das kan ich nicht: der HErr hat den Schlüssel zu sich genommen: Inclusit eum Dominus de foris. Was ist das? soll dann kein Hülff zu finden seyn bey der Arch / welche ein Figur ist der Mutter GOttes Mariä? aber was wollet ihr? wahr ist es / daß sie mit ihrer Bitt zu der Archen kommen / aber erst / da ihnen das Wasser schon ins Maul gerunnen / allein auß Forcht deß leiblichen Tods / ohne wahre Reu und Leyd über ihre Sünden: darumb haben sie die Hülff mit erhalten / die sie gesucht haben. Qui tempus congruæ pœnitentiæ per- 2. Cor. dit, (sagt der heilige Gregorius) frustra ante ho- 6. ostium Regis januam cum precibus venit. Wer die Zeit der Buß vorbeygehen lasset / der kombt umbsonst für deß Königs Thür mit seinem Gebett. Lasset uns dann mit wahrer Reu und Leyd zu Maria kommen / als zu der Archen / so werden wir bey ihr den jenigen Trost und Hülff finden / so wir verlangen und begehren. Pro cessatione periculorum corporalium. Ideo propter sua demerita non juvantur.

29. Endlich wie waren unsere Bett-Täg beschaffen? auß was Ursach hat man gebettet? Ex amore carnali (sagt Carthusianus) quo diligunt vitam præsentem, & prosperam ejus. Auß fleischlicher Liebe zu dem gegenwärtigen Leben / und dessen Wohlstand. O unglückseelige Bett-Täg / die also beschaffen seynd. Es vergleichet Eliphaz einen auß

aus den Freunden des Jobs / nach Meynung Olimpiodori, den Sünder der Blumen / welche den Nahmen hat der Sonnen-Wind / er sagt: Vidi stultum firma radice: Ich hab einen Narren gesehen / der starck hat eingewurtzelt: Et maledixi pulchritudini ejus statim, und gleich hab ich sein Schönheit verfluchet. Mein GOtt! ist dises nicht die treue Blumen / welche der Sonnen stets nachfolget? siehet sie nit gleich in aller Frühe Morgens gegen Aufgang / und erwarthet die Sonnen / diselbe zu grüssen? wann schon der Tag neblicht ist / wendet sie sich nit dannoch immer nach der Sonnen / und neiget sich ehrenbietig gegen ihr. Warumb soll sie dann vermaledeyet werden? bedencket nur / was die Ursach seye / daß dise Blum der Sonnen so vil Ehr erweiset? ihr werdet sagen / es geschehe darumb / dieweil ihr die Sonnen das Leben erhaltet. Wahr ist es / aber warumb will dise Blum beym Leben erhalten werden? will sie villeicht zu der Sonnen hinauf in den Himmel? Nein / sondern damit sie in der Erden noch tieffer einwurtzle. O verflucht / sagt Eliphaz) ein solche Blum / welche den Himmel ohne Unterlaß zwar anschauet / und von der Sonnen ihren Einfluß begehret / aber nur darumb / damit sie tieffere Wurtzlen in der Erden fasse: Et maledixi, Ich will klärer reden: der Sünder / welcher Mariam ansihet / als die Sonn; Electa ut sol; der sie bittet / sie verehret / und begehret von ihr das Leben und die Gesundheit allein darumb / daß er mehrer in der Welt einwurtzle / da er doch vilmehr das Ewige verlangen solte / der ist würdig / daß ihn GOtt vermaledeye. Was hilfft es / wann man sich demüthiget / und doch nit bekehret? sagt der heilige Augustin. Quid prodest, si humilia mini, & non mutamini? O ihr Christen! ich förchte billich / daß die Kranckheiten und das Sterben eben darumb zunehme / dieweil unser Gebett so übel beschaffen.

Job. 5.

S. Augustin. hom. 49. ex. 50.

)o(

Der sibende Absatz.

Es warthet GOtt auf die beständige Buß / damit er uns zu Hülff komme.

30. Ich will gleichwohl nicht glauben / daß alles Betten so unvollkommen / und mangelhafft gewesen: es wird von vilen mit rechter Andacht geschehen seyn. Warumb ist dann noch kein Hülff dardurch erlangt worden? soll ich es sagen? der heilige Chrysostomus wird es besser sagen. Die Ursach ist / dieweil GOtt von uns das jenige noch nit erhalten hat / was er durch dise Trübsaal gesucht hat. Gewiß ist es / sagt diser heilige Kirchen-Vatter / daß GOtt mehrer / als wir selbst / begehrt / daß das Feur / welches angefangen hat zu brinnen / wider gelöscht werde / und daß er es löschen wolle / wann wir uns nur darzu recht bereithen: Etenim ipse magis, quam tu, qui tentaris, hoc incendium extinguere vult, sed salutem tuam expectat. So ist es auch gewiß / daß er machen kan / daß die Pest Morgen aufhöre: Potest enim Deus omnia gravia hodie solvere. Aber er wird es nicht thun / (und eben dises ist ein Barmhertzigkeit) biß er erhaltet / was er von uns durch die Pest verlangt und suchet. Sein Verlangen und Zweck bey diser Trübsaal ist / daß wir sein Macht erkennen / und sein Gerechtigkeit förchten / daß wir unsere Sünden bereuen / und unser Leben besseren; daß wir unsere Liebe von der Welt abziehen: und daß dises geschehe mit einem ernstlichen steiffen Entschluß und Fürsatz. Wann er dises von uns erhalten / so wird unser Elend aufhören. Also sagt der heilige Chrysostomus; Sed donec nos purgatos videat factam conversionem, & pœnitentiam firmam, & inconcussam, non dissolvit tribulationem. Was vermeynt ihr / O Christ-glaubige! soll es GOtt anständig seyn / daß er die Trübsaal von uns hinweg nehme / wann wir von unseren Sünden nit abstehen / und uns nicht besseren? Man zeigt zwar jetzt ein grosse Andacht in der Stadt / aber wie ist es zugangen gleich den anderen Tag / als nach der Theurung das Korn wider abgeschlagen? wie hat man so bald des Leyds vergessen / und das Rädlein wider lauffen lassen? so gar hat es mit der Andacht keinen Bestand gehabt. Hie sehet ihr die wenige Beständigkeit in der Andacht: dahero ist der Preyß der Frucht gleich wider den andern Tag aufgestiegen. Man hat zwar jetzt vil General-Beichten gethan: es solten aber deren noch vil mehrer geschehen. Man hat auch Allmosen gegeben: aber es solte wol mehrer gegeben werden. Man hat vil ungebührliche Gemeinschafft eingestellet; aber man solte sie alle abschaffen. Es ist ein grosser Zulauff zum beichten und communiciren: aber was gehet noch ab / daß die Andacht tieffe Wurtzlen fasse / und nit nur aus blosser Forcht herrühre: biß auch dises geschicht / wird unser Hülff verschoben / wann wir schon eyfferig betten.

ubi supra.

31. Wilst du es klar sehen. Ich will dich selbst in diser Sach urtheilen lassen. Wann du in einem Schmeltz-Tigel ob dem Feur ein Gold leutereſt / und dir einer sagte / du soltest den Tigel von dem Feur wider hinweg thun; wurdest du nit antworten: mein Freund / begehre dises nit von mir / biß das Gold gar geleutteret ist. Eben also macht es auch GOtt / sagt der heilige Chrysostomus: er nimbt die Trübsaal von uns nicht hinweg / biß er sihet / daß wir gereiniget / und gebesseret seynd. Aurifex, donec aurum bene purgatum videris,

ubi supra, rit, de conflatorio non extrahit: sic & Deus non abducit hanc nubem, donec nos penitus emendaverit. Wann man einem Harpffenisten saget / er solle die Saiten nit so starck spannen / so wurd er doch nicht nachlassen / wann es schon sein Mutter sagte / biß die Harpffen recht gestimmt ist. Also macht es auch GOTT mit uns zu Granada. O wie warm macht er uns? wir bitten / daß er darmit nachlasse / aber umbsonst: wann auch sein reiniste Mutter bitten solte / so wurde

Joan. 2. Christus sagen: es ist noch nit Zeit: Nondum venit hora mea. Mein Stund ist noch nicht kommen. Was für ein Stund / nemblich die Stund / in welcher das Gold geleuteret / und die Harpffen recht gestimmet ist. Was thut Marcella? sie stellt JEsu Christo vor die Augen sein heiligiste Mutter / Beatus venter, seelig ist der Leib / der dich getragen hat. Wir thun eben dises: aber auch Christus antwortet uns eben das / was er der Marcella geantwortet: Quin imò beati, qui audiunt verbum Dei. Ja seelig seynd die jenige / die das Wort GOttes hören; alsdann wird euch geholffen werden / wann ihr den Willen GOttes thun werdet. O HErr! wir wollen es ja thun. Aber es geht noch etwas ab: Et custodiunt illud und die dasselbige bewahren. Unser Besserung muß standhafft seyn So lang er dises von uns nit erhaltet / wird er die Trübsaal nicht von uns hinweg nehmen.

32. Wer verwunderet sich nicht über die Strengheit des Josephs gegen seinen Brüderen in Egypten? er bringt sie in Aengsten / er thut / als kenne er sie nit: er redet sie an mit harten Worten: als Ausspäher läst er sie in Verhafft nehmen / und drey Täg in der Gefängnuß ligen. Was ist das? ist es ein Nach wegen der Unbilden / die er vor disem von ihnen empfangen? Nein; sagt der heilige Augustin, sondern es ein Züchtigung / es ist ein Artzeney / sie zu reinigen von der

S. August. serm. 82. de temp. Sünd: Non ut se vindicaret, sed ut illos corrigeret, & de tam gravi crimine liberaret. Aber O Joseph! wann du kein Nach begehrest / ist es nicht besser / daß du ihnen dein hertzliche Lieb alsbald zu erkennen gebest: wilst du sie brüderlich umbfangen / so thue es gleich / so wird dein Gütigkeit besser erscheinen. Wilst du ihnen alles geben / was sie begehren / so gib es geschwind / so wird dein Freygebigkeit mehrer gerühmt werden. Aber das thut Joseph nicht. Sie fallen vor ihm nider; Cumque adorâssent eum. Trollt euch hinweg / sagt er / Exploratores estis. Ihr seyd Ausspäher. Sie entschuldigen sich / und sagen / sie seyen Kinder eines ehrlichen Vatters / und haben nichts Böses im Sinn: Necquicquam famuli tui machinantur mali. Aber Joseph antwortet: Aliter est, die Sach befindet sich anderst. Ist dises nit ein Strengheit ohne Vergleich? sihe O Joseph! sie erinnerten dich deines leiblichen Bruders / des Benjamin / und bey demselben der Rachel deiner lieben Mutter: Minimus cum Patre nostro est. Der Jüngste ist bey unserem Vatter. Bewögt dises nit zum Mitleyden? fort mit ihnen in den Kercker: Tradidit illos Gen. 42. custodiæ tribus diebus, Er hat sie drey Tag eingestecket. Ist dises nit ein Nach gewest? Nein / sagt Augustinus; sondern ein Vorbereitung zu den Gnaden / die er ihnen zu erweisen willens gewesen.

Sie hatten gantz grausamblich den unschuldigen Joseph verkaufft / und gedachten doch 33. nicht mehr an die Unbild. Joseph hielte für nothwendig / daß sie daüber Buß thäten: darumb ist er so streng mit ihnen verfahren. Sie haben ihn zwar fußfällig verehrt / dieweil sie aber ihren Fähler noch nit erkennt / so nennet er sie Ausspäher; sie aber entschuldigten sich. Es war ihm zwar lieb / daß sie ihn seiner Mutter erinnert; dieweil sie aber an die Verrätherey / die sie an ihm begangen / noch nit gedacht / noch dieselbe bereuet / so ließ er sie fortführen in die Gefängnuß: da erinnerten sie sich erst ihrer begangenen Missethat / und sprachen reumüthig: Meritò hoc pati- Gen. 42. mur, quia peccavimus in fratrem nostrum. Wir leyden dises billich / dann wir haben uns an unserm Bruder versündiget; jetzt müssen wir es büssen. Bey disem ist es nit geblieben. Simeon ward gefänglich gehalten / die andere Brüder müsten den Benjamin in Egypten bringen. Joseph wolte / daß Benjamin in Egypten verbleiben solte; das brachte ihnen einen neuen Schröcken / und sie sagten / ihr Vatter wurde vor Leyd sterben / wann sie den Benjamin nicht mit sich zurückbrächten. Nachdem sie also lange an dem Creutz gehangen / alsdann gedachte Joseph / seye es Zeit / sich ihnen zu erkennen zu geben / ihr Aitt zu erhören / und ihnen Guts zu thun / dieweil sie ihr Missethat also erkennet / sie bereuet / auch den Benjamnin und ihren Vatter mehr geachtet / als ihren eignen Nutzen. Die Wort des heiligen Augustini seynd: S. Aug. serm. 1. de resurr. Quia sciebat beatus Joseph, quòd fratribus suis parricidii crimen sine grandi pœnitentia indulgeri non posset, & semel, & secundò, & tertiò illos medicabili tribulatione, tanquam spirituali igne decoxit. Es wußte der seelige Joseph / daß der Bruder-Mord ohne grosse Buß nit konte verzyhen werden / darumb hat er sie das erste / das andere / und dritte mahl mit einer heylsamen Trübsaal gezüchtiget / und gleichsamb mit einem geistlichen Feur gereiniget: Denique priusquam peccatum suum confiterentur, & crimen, quod admiserunt, mutua inter se castigatione consumerent, nec agnoscendum se eis dedit, nec pacis osculum eis indulsit. Endlich ehe und bevor sie ihre Sünd bekennet haben / und mit abgebüsset / hat er sich ihnen nicht zu erkennen geben / noch zu dem Kuß des Friedens sie zugelassen.

34. O Christglaubige: wann GOtt auch von uns das jenige erhielte / so wurde unser gegenwärtige Trübsaal bald aufhören. Wir allein

allein seyn Schuld daran / daß die Hülff so lang verschoben wird / dieweil noch kein rechtschaffene Buß und Besserung gefunden wird. Also ist ihm / O barmhertzigister GOtt! wir erkennen unser Missethat: wir entschuldigen uns nit mehr / sondern bekennen offentlich / daß wir selber durch unsere Sünden dir die Feder in die Hand gegeben / einen solchen Sentenz wider uns zu unterzeichnen: Meritò hæc patimur. Billich leyden wir dises alles / wir bekennen / daß wir deinen Einsprechungen / und den Ermahnungen deiner Dieneren kein Gehör gegeben: aber nunmehr hat die Forcht / nnd Betrübnuß uns die Ohren aufgethan / dir forthin zu gehorsamen. Wahr ist es / daß wir deine Trohungen wenig geachtet haben; aber diser Streich öffnet uns die Augen / daß wir dein Macht erkennen / und an unserem eignen Schaden witzig werden.

35. O gütigister Vatter der Barmhertzigkeit / und GOtt alles Trosts! erlaube mir / daß ich unwürdigister / und der geringste Diener zwey Wort rede. Wahr ist es / daß wir gesündiget; aber wann hat jemahl ein Sonnen-Stäublein verhinderet / daß die Sonnen mit ihren Strahlen den Erdboden nit hätte bescheinen können? weil dann unsere Sünden gegen deiner unendlichen Güte geringer seynd / als das kleinste Stäublein gegen der Sonnen / so werden sie ja noch vil weniger verhinderen den Einfluß deiner Gnaden-Strahlen. Ich erkenne / daß wir wegen unserer Sünden nit nur einen Tod verdient haben; wann du uns aber tödtest / wie werden wir unser Leben besseren? O HErr! verzeihe mir / daß ich also rede; worzu mich veranlasset dein grosse Gütigkeit / die du uns heut offenbahrest. Ach zörne nicht weiter über uns: wir wollen lieber sterben / als einen erzörnten GOtt haben. Was sag ich sterben? wir wollen lieber in die Höll verstossen werden. Es ist gar kein Höll zu nennen / was man dir zu Lieb / und in deiner Lieb leydet. O mein GOtt! solte Granada umbgehauen werden von der Axt / welche an die Wurtzel angelegt ist / was wurden die unglaubige Völcker sagen? soll Joseph gegen seinen Brüdern gnädiger gewest seyn / als du gegen den Deinigen? soll die Mutter Veturia mehr vermöcht haben bey ihrem Sohn Coriolano, als die heiligiste Mutter MARIA bey ihrem Sohn JEsu Christo? Ach nur dises nit: dein Barmhertzigkeit und die Lieb zu deiner Mutter wird es nit zulassen. Haben wir verdient umbgehauen zu werden / als unfruchtbahre Bäum / so wollen wir inskünfftig mit deiner Gnad Frucht bringen einer beständigen Buß. Wir wollen forthin mehr Sorg tragen auf unser Seel / wie auf den Benjamin / als auf die Bequemlichkeit unseres Leibs; und mehr aber als unser Seel und Leib / wollen wir schätzen GOtt unseren HErrn / und barmhertzigisten Vatter.

Du O allerreiniste Mutterr / du Tröst der Betrübten / ach tröste uns! du Heyl der Krancken / mache uns gesund: du kostbahrer Balsamb wider alle Kranckheiten / heyle uns: du Königin und Mutter der Barmhertzigkeit / erzeige sonderbahr jetzt / daß du wahrhafftig die jenige seyest / die du bist / nemblich / unser Leben / unser Süssigkeit / und unser Hoffnung: Vira, dulcedo, & spes nostra, O Leben / mache ein End unserem Sterben! O Süssigkeit mache ein End unser Traurigkeit! O Hoffnung / mache ein End unserer Kleinmüthigkeit! zu dir schreyen wir arme und betrübte Kinder Evä / weil wir dich bißher nit angeruffen haben mit solcher Reinigkeit / als wir hätten sollen / damit uns durch dein Fürbitt geholffen wurde: Ad te clamamus, Zu dir schreyen wir jetzt nit nur mit Worten / und mit Begierden / wie die thorrechte Jungfrauen; sondern mit steiffem Fürsatz auch gutes zu würcken. Wir schreyen zu dir / nit nur aus Forcht des Tods / da uns das Wasser schon in das Maul rinnt / sondern / gementes & flentes; aus wahrer Reu und Leyd über unsere Sünden. Wir begehren das Leben nit darumb / daß wir nur tieffer einwurtzlen in der Erden; sondern daß wir GOtt dienen / daß wir ihn loben / und auch dich preysen; Eja ergo Advocata nostra, O dann du unser Fürsprecherin / wende deine barmhertzige Augen auf uns! wann GOtt / unser Richter / deine gegen uns mitleydige Augen sehen wird / so zweifflen wir nit / wir werden erlangen / was wir bitten. Barmhertzigkeit O Mutter! Barmhertzigkeit O HErr! seynd wir hißher von unseren bösen Anmuthungen verblendet gefallen. So stehen wir jetzt auf / da uns die Augen nunmehr durch die Trübsaal eröffnet worden; und bitten reumüthig umb Verzeyhung unserer Missethaten. Barmhertzigkeit / O GOtt! dann es reuet uns / daß wir dich beleydiget haben / weil du der jenige bist / der du bist / das höchste unendliche Gut. Mit deiner Gnad / O HErr! wollen wir nicht mehr sündigen; wir wollen dich nicht mehr erzörnen / sondern über alles lieben. Barmhertzigkeit / O mein GOTT! wiewol wir sie nicht verdienen / so hoffen wir doch / du werdest dich unser erbarmen / wegen deiner Gütigkeit / und wegen der Verdiensten deines theuren Bluts / so du umb unsers Heyls willen vergossen hast.

36.

Wir haben gesündiget / O HErr! ꝛc.

Die acht und sibentzigiste Predig/

Als nunmehr die Pest nachgelassen / an dem ersten Tag der Novèn, oder der neun-tägigen Danksagung / gehalten in der Kirchen Christi von der Saul genannt / von der Bruderschafft der Liebe / in dem Spittal Corporis Christi zu Granada, den 30. August. 1679.

Benedic anima Dominum, & noli obliviſci omnes retributiones ejus, qui propitiatur omnibus iniquitatibus tuis, & ſanat omnes infirmitates tuas. Pſal. 102.

Benedeye mein Seel den HErrn / und vergisse nit alle seine Wohlthaten / der da gnädig ist allen deinen Missethaten / und heylet alle deine Kranckheiten. Psal. 102.

Eingang.

1. Die andächtige Bruderschafft die Liebe / in disem löblichen Spital Corporis CHRISTI, macht heut den Anfang der neun-tägigen Andacht / in dieser Kirchen Christi von der Saul gennant / zur Danksagung für die augenscheinliche / und gleichsam miraculose Besserung und Nachlassung der leidigen Pest / welche dise Stadt gelitten / und ausgestanden hat. Ich kan mich aber nit gnugsam verwunderen / da man zu Granada so vil Bett-Tag gehalten / sowol zur Zeit / da man die annahende Pest geforchten / als da dieselbe schon würcklich eingerissen / bey den Gnaden-Bilderen JEsu Christi / MARIÆ der allerseeligisten Jungfrauen / der heiligen Englen / und anderer Heiligen GOttes: daß dannoch diſe löbliche Bruderschafft / die ein so altes / und wunderthätiges Gnaden-Bild / unsers Erlösers an der Saul hat / bey demselbigen biß anjetzo kein offentliches Gebett angestellt hat / wiewol sie sonst so eyffrig sich erzeigt in den Wercken der Liebe / sowol gegen den Lebendigen / als gegen den Abgestorbenen. Ist diſes villeicht geschehen aus einiger Fahrläſſigkeit? Nein / O Christglaubige! sondern aus einem hochvernünfftigen Absehen.

2. Es haben die alte Römer / wie Lilius Giraldus meldet / auf den fünfften Tag des August-Monats auf dem Quirinalischen Berg ein herrliches Fest und Opffer für die Gesundheit gehalten: Novis Auguſti ſaluti facere facta fuiſſe. Wobey zu mercken / sagt Dion, die Weiß / die sie darbey beobachtet / damit sie ihnen zu daurhaffter Gesundheit die Hoffnung machen konten. Dann erstlich haben sie bey ihren vermeynten Götteren umb die Gesundheit nit angehalten / biß sie vermerckt / daß die Kranckheiten schon anfiengen nachzulaſſen; welches ihnen ein Anzeigen war / daß die Götter ihre Bitt ihnen werden gefallen lassen: Quaſi nefas eſſet, eam, priusquam concedatur, petere. Zum anderen haben sie zu solchem Fest einen Tag erwählet / da kein Kriegs-Heer mehr in dem Feld / und kein Feinds-Gefahr obhanden war. Ist also diſes Fest niemahlen gehalten worden bey trübseeligen Zeiten: Hanc ob cauſam in cotinen- Dio. l. 51 tibus malis maximeque inteſtinis, non celebratur. Eben diſes bezeugt auch Policianus. Also betteten die Römer zu Friedens- und gesunder Zeit umb derselben Sicherheit / und Beständigkeit.

3. Wer sihet da nit bey der Fest-Begängnuß der blinden Heydenschafft einen Entwurff der gegenwärtigen Christlichen Andacht? dann auch diſe Liebvolle Bruderschafft ihren Bettag in diſer Kirch verschoben hat / biß in diſen August-Monat / da die Pest in Granada nachgelassen / umb anjetzo für die Beständigkeit der allbereit verliehenen Gesundheit zu bitten / da wir schon ein Anzeigen haben / daß uns GOtt geben wölle / was wir begehren: Quaſi nefas eſſet, eam, priusquam concederetur, petere. Die Römer / wie wir schon verstanden / haben ihr Gesundheits-Fest / nit zu Kriegs- sondern zu Friedens-Zeit gehalten / auch diſes beobachtet diſer löbliche Spital. Fragt man / warumb er jetzt diſes Fest halte / so ist die Antwort zu lesen in der Uberschrifft an der Spital-Porten / welche also lautet: Fried / Fried / Fried. Das Wörtlein Fried wird das dritte mahl wiederholt / wegen des dreyfachen Friedens / der uns zu beständigem Heyl die Vertröstung gibet / nemblich der Fried mit GOtt / der Fried mit dem Neben-Menschen / und der Fried mit sich selbsten. Wir haben

Girald. apud Roſinum de antiq. Rom. c. 12.

haben jetzt den Frieden mit GOtt; dann es scheinet / daß er jetzt nit mehr über uns erzörnet seye. Wir haben Fried auch mit unserem Nächsten; dann ich hoffe / es werde kein Haß und Grollen mehr unter uns statt haben. Wir haben den Frieden auch mit uns selbst; dann ich glaub / es werde nun ein jeder seine Anmuthungen also in dem Zaum halten / daß sie sich der Vernunfft nit mehr widersetzen. Da wir nun disen dreyfachen Frieden haben / warumb solten wir nicht jetzt mit besserem Fug / als vor disem die Römer / ein Fest halten / umb von GOtt die Beständigkeit der Gesundheit zu erbitten?

4. Aber nicht nur diser Ursach halber ist dise neuntägige Andacht jetzt erst / und so spath angestellt worden / sondern man hat auch derentwegen biß auf dise Zeit darmit gewahrtet / dieweil sie bey Christo von der Saul genannt / hat sollen gehalten werden. Wie da? es ist die Saul / wie Pierius schreibt / ein Sinn-Bild der Beständigkeit / darumb hat es sich nit wohl geschickt / daß man sich versamblete bey diser Saul / biß bey wider anscheinender Gesundheit zu hoffen wäre / daß es darmit einen Bestand haben werde. Wir lesen in heiliger Schrifft / wie das Israelitische Volck durch die Wüsten nach dem versprochnen gelobten Land geführt worden / des Tags durch eine Wolcken-Saul / und des Nachts durch eine Feur-Saul / welches doch nur ein einige Saul gewesen / wie Abulensis, Cajetanus, und Hugo Victorinus wollen / und aus dem Text abzunemmen / welcher sagt / sie seyen geführt worden durch eine Saul der Wolcken / und des Feurs: Per columnam nubis, Exod. 13. & ignis. Damit sie von derselben bey der Nacht das Liecht hätten / und bey dem Tag einen Schirm wider die Hitz der Sonnen: Per diem in columna nubis, & per noctem in columna ignis. Daß dise Saul Christum JEsum unsern HErrn bedeutet habe / ist der Lehr Ruperti. Es ist Christus ein Feur-Saul seiner Gottheit nach; Er ist ein Wolcken-Saul der Menschheit nach. In der Nacht des alten Testaments war er ein verzehrendes Feur / wie Moyses gesagt: Dominus Deus tuus ignis consumens est. Aber bey dem Tag des neuen Gesatzes der Gnad erzeigt er sich als ein Wolcken-Saul / nicht nur wegen des Schirms und Schutzes seiner Kirchen / sondern auch wegen des köstbahren Regens seines Bluts / wormit die Seelen befeuchtet / und fruchtbahr gemacht werden. Sehet ihr da in der Feur- und Wolcken-Saul die Figur der Bildnuß Christ von der Saul / die wir allier verehren?

5. Nun frag ich jetzt die Schrifft-Ausleger / wann ist die Saul dem Volck Israel erschienen? ist es geschehen / da sie noch in Egypten waren? oder gleich nachdem sie aus Egypten ausgezogen? Nein / sagt der grosse Kirchen-Lehrer Hieronymus, sondern erst nachdeme sie das dritte Lager geschlagen haben: In tertia mansione primum apparuisse columnam nubis, & ignis. S. Hieron. Epist. ad Fabiol. Wäre es aber nit besser gewesen / wann sie ihnen erschienen wäre / da sie noch in Egypten waren / oder gleich Anfangs ihres Auszugs? Nein / GOTT hat es anderst geordnet. Höret dise Ursach; Unter anderen Wunder-Dingen / die GOtt an seinem auserwählten Volck gewürcket hat / nachdeme er sie aus Egypten heraus geführt / ware auch dise sonderbahre Gnad / daß sie alle gesund waren / also daß / wie der Psalmist sagt / nit ein einziger Krancker unter ihnen zu finden gewest: Non erat in tribubus eorum infirmus. Psal. 104. Wann nun gleich bey ihrem Auszug / oder noch vor demselben / die Saul sich ihnen gezeigt hätte / so hätten sie zwar von derselben hoffen können einen Schutz und Schirm / doch waren sie nicht gar ohne alle Sorg gewest / wegen der Egyptischen Plagen / dieweil sie mitten unter denselben sich befunden hätten: Was thut dann die Göttliche Fürsichtigkeit? sie last ihnen die Saul erscheinen erst in dem dritten Lager auf ihrer Reiß / damit / nachdem sie allbereit erfahren / wie wunderbahrlich GOtt sie von den Egyptischen Plagen errettet / wann sie hernach auch die vorhergehende Saul ersehen / sie sich wegen ihres Heyls versichert halten konten. O daß dises auch allhier zu Granada statt habe / allwo sich heutiges Tags GOtt als ein Feur- und Wolcken-Saul erzeigt dem anwesenden Volck / welches er von der Pest errettet hat: O daß uns die Erscheinung der Wunder-Saul ein sicheres Zeichen sey des beständigen Heyls / und Gesundheit. Jetzt / O hochgeehrte Bruderschafft / lobe ich dich / daß du dise Andacht biß daher verschoben hast. Nachdeme ich aber von dir und deinem Eyffer genüg gemeldet / so erlaube mir anjetzo auch zu reden von einer wohlgegründeten Forcht / die ich habe. Was ist das für ein Forcht? Damit ich dises mit Nutzen / und Frucht vortragen / und erklären möge; lasset uns GOtt umb sein Gnad hierzu anruffen / durch die Fürbitt der allerseeligisten Jungfrauen / und Mutter Mariä / mit dem gewöhnlichen Gruß: Ave Maria, &c.

)o(

Benedic anima mea Domino, qui propitiatur omnibus iniquitatibus tuis, qui sanat omnes infirmitates tuas. Psal. 102.

Benedeye mein Seel den HErrn / der allen deinen Sünden gnädig ist / und heylet alle deine Kranckheiten. Psal. 102.

Der erste Absatz.

Es werden drey Zweiffel vorgetragen über die Nachlassung der Pestilentz.

6. ES ist kein Zweiffel / wann wir mit Fleiß betrachten die unaussprechliche Lieb Christi JESU / welche uns durch dise sein andächtiges Bildnuß vorgestellt wird / so müssen wir dardurch mit dem heiligen David aufgemuntert werden / ihme schuldigstes Lob und Danck zu sagen / aus gantzer Seel / und aus allen unseren Kräfften: Benedic anima mea Domino, & omnia, quæ intra me sunt, nomini sancti ejus. O mein Seel / benedeye GOtt / und alles / was nur in mir ist / lobe seinen heiligen Nahmen. Was stellet uns dann die Bildnuß vor? Aber was frag ich lang? so vil Wunden / so vil Beulen / sambt den Strick und Banden / was zeigen sie uns an / als wie vil tausend Streich er an der Saul empfangen / und für uns gelitten? der Spott / die Bloßheit / und die Schmertzen / die er allda für uns ausgestanden / was predigen sie uns / als daß wir seiner unermessenen Lieb nit vergessen / und nit undanckbahr seyn sollen / noch das gute mit bösem vergelten, Da heist es: Noli oblivisci omnes retributiones ejus. Vergiß nit aller seiner Wolthaten: Retribuit Deus bona pro malis, cui homines retribuunt mala pro bonis. GOtt / sagt der heilige Augustinus, vergiltet Gutes für das Böse: der Mensch aber vergiltet ihm das Gute mit Bösem. Was sagt uns das so häuffige Blut / welches Christus an der Saul vergossen / als dieweilen GOtt kein gebührende Gnugthuung für unsere Sünden von keiner Creatur hat können erstattet werden / so habe sich Christus / als GOtt / und Mensch / selbst anerbotten / der Göttlichen Gerechtigkeit gnug zu thun: Qui propitiatur omnibus iniquitatibus nostris.

S. August. in Ps. 115.

7. Aber noch vil ein mehreres stellet uns für / erinneret und prediget uns dise Bildnuß JEsu Christi. Ich frage / wann zu Erlösung nit nur der gantzen Welt / sondern viler tausend Welten / genug gewesen wäre auch ein einiges Tröpfflein Bluts von disem HErrn / was wäre vonnöthen ein gantzes Meer des Bluts / so er in der Geißlung vergossen hat? villeicht / damit sein Erlösung überflüssiger wäre? oder damit er sein Lieb gegen uns besser erzeigte? Ja; aber höret jetzt auch den heiligen Hieronymum. Es hatte der Mensch wegen seiner Sünden vil Streich verdient / und CHristus hat diselbe ausstehen wollen / damit er den Menschen davon befreyete: Hoc factum est, ut quia scriptum erat, multa flagella peccatori, illo flagello nos à verberibus liberemur. Habt ihr nie gesehen eine Mutter / welche / wann der Vatter gantz zornig nacher Hauß kommt / und seinen Sohn straffen will / so stellet sich die Mutter zwischen dem Sohn und Vatter / und empfanget den Streich / damit er nicht auf den Sohn falle? Eben also hat es Christus gemacht / aus unendlicher Liebe gegen uns. Er hat seinen heiligisten Leib den Geisel-Streichen unterworffen / welche wir verdient haben / damit er uns von demselben erlösete: Ut illo flagello nos à verberibus liberemur. Dises erinneret uns dise blutige Bildnuß unsers Erlösers / und mahnet uns dardurch zu der schuldigen Danckſagung für so grosse Gutthat: Benedic anima mea Domino. Lobe / und preyse mein Seel den HErrn.

S. Hieron. in Cant. Joan. 13.

8. Hieraus erscheinet gnugsamb / was grosse Ursach wir haben / GOtt dem HErrn Danck zu sagen. Aber David fahret forth in dem Text meines Vorspruchs / und dancket GOtt auch für die wider erlangte Gesundheit: Qui sanat omnes infirmitates tuas. Der alle deine Kranckheiten heylet. Wollen wir es nit auch mit David halten? Ihr werdet sagen / es seye dises eine unnöthige Frag; dann warumb solten wir GOtt nit dancken / wegen fast wunderbahrlicher Genesung der Kranckten / und Nachlassung der Seuche in unserer Stadt? dises lehren uns die Israeliter / welche / da sie gesehen / wie sie bey Leben erhalten worden in dem Durchgang durch das rothe Meer / in welchem doch die Egyptier umbkommen / ein herrliches Lob- und Danck-Gesang mit dem Moyse angestimmet: Cantemus Exod. 15. Domino; glorioſe enim magnificatus est. Lasset uns / sagten sie / GOTT dem HErrn Lob singen / dann er ist trefflich groß worden. Aber weiter: ist es nit billich / daß wir GOtt Danck sagen / wegen seiner grossen Barmhertzigkeit, die wir erfahren haben / indem er unser Geschrey / unser Bitten / und Flehen für die Gesundheit der Stadt Granada erhöret hat? Nehmet das Exempel an dem H. David / da er sagt: Confitebor tibi, quoniam exaudisti me. Ich will dir dancken / daß du mich erhöret hast. Er hat gedanckt für die erlangte Gesundheit: Et factum es mihi in salutem. Weiter: ist es nit ein Ursach GOtt Danck zu sagen / wegen der Gutthat: daß wir bey

Psal. 117. Leben

Leben erhalten worden in der Pest / da so vil andere daran gestorben ? Jeremias lehret uns dises: Misericordia Domini, quia non sumus consumpti. GOttes Barmhertzigkeit ist es/daß wir nicht seynd zu Grund gangen. Wann wir nun erkennen / daß alle dise Gutthaten uns daher zukommen / dieweil Christus die Streich auf sich genommen / die wir verdient hatten; so ist ja nichts billichers/ als daß wir auch mit David ein Danck-Fest halten wegen des Heyls / so uns widerfahren: Quia sanat omnes infirmitates nostras. Weil GOtt unsere Kranckheiten geheilet. Aber dannoch / O Christglaubige ! dises alles ist mir nit eben so klar / als wie ihr es euch villeicht einbildet / und derohalben stehe ich heut in Forcht/ und Zweiffel: dann wann die erste Ursach der Danckſagung ist / weil es mit der Stadt besser stehet / so zweiffle ich ob disem also seye. Wann die ander Ursach ist die Barmhertzigkeit GOttes/ mit welcher er uns erhöret hat / so zweiffle ich / ob es eben ein Barmhertzigkeit seye / daß wir erhört seynd worden. Wann drittens dises ein Ursach der Danckſagung seyn soll/dieweil uns GOtt bey Leben gelassen ; so zweiffle ich ebenfahls/ ob es ein Gutthat soll genennt werden. Habt nur Gedult / und höret mich an; dann ob es gleich scheinet / ich stelle in Zweiffel / ob es bey hellem Sonnenschein der Tag seye/ so verhoffe ich doch / ich wolle euch meinen Zweiffel vil klärer erweisen/ als der Tag ist.

* * *

Der andere Absatz.

Die Pest ist eine Artzeney / mit welcher GOtt die Seelen gesund machet.

9. ERstlich zweiffle ich/ob es mit der Stadt besser stehe. Ey / sagt einer / wer will hieran zweifflen ? sihet man nit / daß nit nur an der Pest / sondern auch an anderen Kranckheiten fast niemand mehr liget ? sagen nicht dises die Medici ? hat man nit derentwegen weisse Fahnen ausgesteckt ? Ja: aber bey allem disem zweiffle ich noch. Lasset uns von der Sach reden nach der Sprach des Christlichen Glaubens / und nit nach der groben Sprach der Natur. Was ist die Pest ? es wird die Artzeney-Kunst sagen/daß es ein ansteckende Seuche seye / welche den mehreren Theil der Menschen/die sie angreifft/ umb das Leben bringt. Dises ist die Antwort der natürlichen Schul-Lehr. Lasset uns aber auch die Antwort hören von einer höheren Schuhl. Was ist die Pest ? dise / und andere Ding / welche man Trübsaalen nennet/ sagt der H. Chrysostomus , haben nur den Nahmen eines Ubels ; dann das alleinige Ubel ist/ wann man GOtt beleydiget : Hæc calamitatum, nomina philosophantibus sunt tantùm nomina rebus carentia , vera autem calamitas , Deum offendere. O wie warhafft ist dises geredt ! aber höret auch Tertullianum. Was ist die Pest ? Ich gibe seine Wort : Revera lues, & fames, & bella pro remedio deputanda, tanquam tonsura insolescentis generis humani. Warhafftig die Pest/ der Hunger/ und der Krieg seynd für ein Artzeney zu halten/ wider die überhand nehmende Boßheit der Menschen. Wann dann gleich die Stadt Granada von der Pest befreyet ist/ so kan ich dannoch zweifflen / ob es darumb besser mit ihr stehe/ was die warhaffte Ubel anbelangt. Gehe ein jeder in sein Gewissen/ und erforsche / ob es zur Zeit der Pest nicht besser umb sein Seel gestanden seye.

S. Chrys. Hom. 5. ad pop.

Tertull. 1. de anim. c. 30.

10. GOtt schicket darumb die Pest / daß er die Seelen vor den Sünden bewahre. Wollet ihr dessen Exempel haben ? vernehmet eines/ welches für vil gelten kan. Es ist Abraham in Egypten kommen mit der Sara seiner Hauß-Frau / die er für sein Schwester ausgegeben : dieweil sie überaus schön war / haben die Egyptier diselbige ihrem König zugeführt / und sie in seinen Pallast gebracht: Sublata est mulier in domum Pharaonis. Nun frage ich : Hat Pharao sie mißbraucht? Nein / sagt Theodoretus : Captâ frui non potuit. Ob sie gleich in seinem Gewalt war/ so hat er doch ihrer nit geniessen können. Aber wie kan das seyn ? ein heydnischer König / der den Wollüsten gantz ergeben war / und die Gelegenheit an der Hand gehabt/ soll er sie nit berührt haben ? Was wolt ihr ? sagt Theodoretus, es hat ihm nit gemangelt an fleischlicher Begierlichkeit ; aber es hat ihn etwas anders daran verhinderet. Was ware dises ? es ware ein Kranckheit/ die ihme GOtt über den Hals geschickt ; dardurch ist ihm der böse Lust vergangen : Captâ Sarâ , statim Dispensator omnium obstrinxit morbo, qui libidinem ejus fregit. Wäre Pharao bey guter Leibs-Gesundheit geblieben / so wurde er sich gewiß von der Sara nicht enthalten haben : aber die Kranckheit ware dem Zaum/ welcher ihn von der Schand-That hat abgehalten. Captâ frui non potuit , quia morbus non promisit. Er konte ihrer nit theilhafftig werden/ dann die Kranckheit hat es ihm nit zugelassen. Auch dir / O Granada, hat GOtt die Pest zugeschickt / als ein Artzeney : dich von Sünden abzuhalten. Sag an / hast du nit bey währender Pest die unzimliche Begierden inngehalten ? hast du nit die Unlauterkeit gemeydet ? hat man nit die ärgerliche Gemeinschafften gemeydet ? dises ist bey vilen geschehen / wo nit bey allen. Wann dann dise Sünden vermitten bleibten / so die Pest noch länger anhielte / so wurde es besser umb dich stehen bey währender Pest / als jetzt / da sie aufgehöret.

Theodor. ibid. q. 61.

Ibid.

Wer

11. Wer auf dem Berg Moria jenen Widder gesehen hätte / welchen der Abraham angetroffen / wer hätte ihn nit für ein unglückseeliges Thier geschätzet? er war von der Heerd hinweg kommen / mit dem Kopff in den Dörneren verwicklet / und kundte sich nicht ledig machen: Viditque post tergum arietem inter vepres hærentem cornibus. Ist niemand / der ihm hilfft? O unglückseeliges Thier! aber warumb unglückseelig? sagt ein ansehnlicher Schrifft-Ausleger. Es ware diser Widder niemahl glückseeliger / als eben dahmahlen bey seinem dem Ansehen nach armseeligen Zustandt: Quàm felix aries, dum miser est. Wäre er frey gewest / wann ihn schon die Dörner nit gestochen / und er ein gute Wayd gehabt hätte / villeicht wurden ihn die Wölff einstens zerrissen / und gefressen haben. Jetzt aber / da er unter den Dörneren sich befunden / ist er an statt des Isaac ein Brand-Opffer worden: Inter spinas hærens Isaac sufficitur, & hostia fit. Disen Thier / der Widder / ist ein Figur der muthwilligen Welt-Freud / wie der heilige Bernardus sagt / und David zu verstehen gibt / da er sagt: Exultaverunt ut arietes. Sie sprungen wie die Widder. Zur Zeit der Pest war diser Widder bey uns gleichsam gefangen / und in der Dörneren verwicklet: Hærentem cornibus. Die gefährliche Zusammenkunfften waren nterlassen: die Comödianten-Häuser / oder besser zu reden / die Schulen der Unehrbahrkeit waren gesperret; es war zu sehen ein grosse Eingezogenheit / und allgemeine Besserung der Sitten. Es ist auch der allerlauiste in sich selber gangen / und hat an seiner Seelen Heyl gedacht / der sonst zu anderer Zeit desselben gantz vergessen war: es haben auch die allerfreyiste ein Hertz gefast / ihre Begierlichkeiten zu überwinden; eben wie der heilige Cyprianus vorlängst beobachtet: Pavore mortalitatis & temporis, accenduntur lepidi, constringuntur remissi, excitantur ignavi; desertores compelluntur, ut redeant. Wahr ist es / es seynd ihrer vil in den Betheren da gelegen / gantz verlassen / auch von ihren nächsten Befreunden ohne Hülff / ohne Speiß / ohne Artzeney / in grösten Schmertzen / wie der Widder in den Dörneren / wann sie aber eintweders durch einen seeligen Tod / oder durch Besserung des Lebens / GOTT ein angenehmes Opffer worden. O wie vil besser ist ihnen die Pest gewest / als die Gesundheit? Inter spinas hærens, hostia fit.

Gen. 22.

Oliva, ibi.

S. Cyprian. l. de mort.

12. Aber weiter: es schicket GOtt die Pest / als ein Hülff-Mittel / und Wahrnung / die Sünden zu beichten / das frembde Gut heimbzustellen / die Ungerechtigkeit zu lassen / das Hertz von dem Zeitlichen zu dem Ewigen zu wenden. Wollet ihr disen in der That sehen? Es hat Moyses zwölff Ausspäher ausgesandt in das Land Chanaan, selbiges zu beschauen / und Kundtschafft darvon zu bringen. Sie seynd hingezogen / sie haben alles besichtiget / sie seynd wider zu dem Moyses zuruck kommen / und haben mit sich gebracht herrliche Früchten desselbigen Lands / Trauben von verwunderlicher Grösse; auch Granat-Aepffel und Feigen: De malis quoque granatis, & de ficis loci illius tulerunt. Mercket aber: es hat hernach auch Josue eben in dasselbige Land zween Kundschafftere ausgeschickt nach der Stadt Jericho: Misit duos viros. Disse seynd in grosse Gefahr kommen / sie müssten sich verbergen in dem Hauß der Rahab / eines gemeinen Weibs: dann sie seynd gleich auskundschafftet worden / und aus Befelch des Königs suchte man sie auf / und wolte sie gefangen nehmen: Misitque Rex ad Rahab &c. Sehet / die erste Ausspäher waren zwölff an der Zahl / und niemand legte ihnen etwas in den Weeg; sie seynd gantz sicher und ungehindert in das Land ein- und ausgangen. Die andere aber waren nur ihrer zween / und dannoch seynd sie gleich aufgesucht / und verfolgt worden. Die erste zwölff haben schöne Früchten des Lands mit sich zuruck gebracht / die andere zween lieffen davon aus Jericho / und waren froh / daß sie bloß mit dem Leben darvon kommen. Was ist disses? haben die Chananeer sich nit mehr zu förchten gehabt ob zwölff Ausspäher / als nur vor zweyen? das ist klar; warumb lassen sie dann die zwölff gehen? haben sie villeicht diselbige nicht gesehen? Nein / sagt Cornelius à Lapide, sie haben diselbe wohl gesehen; aber da die zwölff in das Land Chanaan kommen / ware ein grosse Pest darinnen; dahero die Innwohner kein Acht auf die Ausspäher gehabt; sie möchten hin- und her gehen / wie sie wolten: man hatte anderes zu sorgen / in den Tods-Aengsten ware man ihrenthalben nicht bekümmerer. Als aber die andere zween Ausspäher gen Jericho kommen / war kein Sterben im Land; man lebte gesund / und im Uberfluß: darumb hat man gute Weil gehabt / auf sie Acht zu geben / sie zu verfolgen / und aufzusuchen. Tradunt Hebræi (sagt Cornelius) tunc tantam fuisse lucem in Chananæa, tótque morientes, ut Chananæi occupati; circa suorum funera, licèt viderent hosce exploratores, eos tamen non caperent, non examinarent, imò non curarent. Es sagen die Hebräer / es seye dazumahl in dem Land Chanaan ein solche Pest und Sterben gewesen / daß die Chananäer / ob sie gleich Ausspäher gesehen / doch diselbige nicht gefangen / noch zu Red gestellet; sondern ihrer nichts geachtet. O mein Christ! was seynd die Einsprechungen GOttes / und die Predigen anders / als Ausspäher / welche GOttes Gütigkeit schicket zu der Seel / daß sie Frücht der guten Wercken bey derselben zuwegen bringen. O wie offt hat GOtt dein Hertz berühret / daß du von deinem bösen Leben abstehest / daß du dich ehrbahrlich haltest; daß du die böse Gelegenheit meydest; wie offt haben eben disses dir auch die Predi-

ger

gesagt/ und dir ernstlich zugesprochen? Dises waren die Außspäher/ welche GOtt gesändet. Was hast du aber gethan/ da du gesund wareſt? eben das/ was die Chananeer zu Jericho. Du hast sie gehasst/ und verworffen/ als verdrüßliche Sachen. Ist es also gemeynt? sagt GOtt auß grosser Gütigkeit: ey so komme die Pest: alsdann werden meine Außspäher Gehör finden/ und zuwegen bringen die Frücht der guten Wercken/ die man bey guter Gesundheit nit erhalten kan. De malis granatis tulerunt.

Der dritte Absatz.

Es ist nichts nutz/ daß die Pest auffhöret/ wann nicht auch das Leben gebesseret wird.

13. NUn habt ihr gesehen/ wie die Pest ein Artzeney seye für die Kranckheiten der Seelen. GOtt hat der Stadt Granada diſe Artzeney beygebracht. Ist sie dann jetzt gesund? die Medici sagen Ja; aber die Gewissen ihrer vilen sagen Nein; und eben diſes zeigen auch an die manigfaltige Aergernussen. Dann heist diſes gesund werden/ wann man sich der Pest gebraucht als eines Werckzeugs deß Geitzes/ wann man sie auch noch länger haben möchte/ damit man befreyt wäre von den Schuld-Forderer? Ja wann man sich der Pest gar gebraucht wie einer Kupplerin zu unzimblicher Lieb/ und Schandthaten/ die gar nit zu nennen seynd? Salvianus hat schier nit glauben können/ daß mit den Trübsaalen in Franckreich auch die Sünden angewachsen: Incredibile est, quod loquor; assiduitas illic calamitatum augmentum criminum fuit. Wann er aber zu diſer Zeit die Stadt Granada ansehen solte/ so wurde er bey vilen beweinen/ was ihme dort für unglaublich ist vorkommen: In Gallorum excellentissima urbe, iis ipsis, quibus coercebantur scelera plagis crescebant; ut putares, pœnam ipsorum criminum, quasi matrem fuisse vitiorum. In einer so fürtrefflichen Stadt in Franckreich seynd die Missethaten gewachsen durch die Straffen/ durch welche sie solten ingehalten werden/ also daß es das Ansehen hat/ die Straff der Sünden seye eine Mutter der Lasteren worden. Was soll ich sagen/ O Christglaubige/ wann ich sihe/ daß da die Pest nachlasset/ die Sünden nit ab- sondern zunehmen? stehet es jetzt besser umb die Stadt? ein Stell der Schrifft wird diſe Frag entscheiden.

Salv. l. 6. de Gubern. Dei.

14. Es ist dem König Saul ein üble Kranckheit zugestanden/ und zwar durch die Hand deß Teuffels. Gleich haben die Seinige umb Mittel getrachtet/ ihme zu helffen/ so sie auch bey dem David gefunden: dann da diſer auff der Harpffen auffgemacht/ hat sich der krancke König besser befunden: David tollebat citharam, & percutiebat manu sua, & refocillabatur Saul, & leviùs habebat. O wie vil haben es dem Saul nachgethan/ welche zur Zeit der Pest an statt/ daß sie an GOTT hätten gedencken/ und ihne versöhnen sollen/ nichts als Music/ und allerhand Lustbahrkeit gesucht/ dieweil sie gehört/ daß die Fröhlichkeit ein Mittel wider die Pest seye; als wann die Fröhlichkeit ohne ein gutes Gewissen statt haben könnte. Jetzt frage ich: hat es sich mit dem Saul gebesseret auff das Harpffen-Spihl? ihr werdet sagen/ wer zweifflet daran? ich zweiffle daran: ist es etwan wider die Schrifft? Nein/ sondern eben die Schrifft macht/ daß ich zweiffle/ leſet den Text mit Auffmercksambkeit: Et refocillabatur Saul, & leviùs habebat. Saul wurde erquicket/ und befunde sich leichter. Es stehet nicht: Meliùs habebat, es wurde besser mit ihm/ sondern/ leviùs, leichter. Es ist ihm leichter/ aber darumb nit besser worden. Et leviùs habebat. O grosser GOtt/ was lehrest du uns nit mit einem einigen Wort? es hat GOtt dem Saul dieſelbige Kranckheit zugesandt/ damit er sich besserte; wann er aber nit Buß thut über seine Sünden/ und allein mit dem Harpffen-Spihl deß Davids sich ergötzet/ so kan ihm zwar die Music seinen Zustandt leichter machen/ aber nit besser. Et leviùs habebat. Es wurde ihm leichter. Was ligt daran/ wann ihm gleich die Kranckheit leichter wird/ wann sein Hertz noch verbleibet/ wie es zuvor gewesen ist? es wird darumb nit besser umb ihn stehen. Leviùs habebat. O wehe dem Saul/ wann er durch die Artzeney/ die ihm GOtt zugeschickt/ nit gebesseret wird.

1. Reg. 16.

15. O Granada! was nutzt es/ daß du bey nachgelaſſener Pest dich leichter befindest/ wann du dich nit besseresst an den wahren Kranckheiten der Seelen? wie kan man sagen/ daß es mit dir besser stehe/ wann die Artzeney der Pest bey vilen so übel angeschlagen; wann der Artzt hinweg gehet/ und du doch nit curieret/ und geheylet bist? O himmlischer Artzt/ was thust du? warumb verlasseſt du die Stadt also/ da sie doch nit ausser Gefahr ist? warumb wendest du ihr kein Artzney mehr an zu ihrer Gesundmachung? diſes ist ja eben so vil/ als/ wann es mit ihr verzweifflet wäre/ weil dein Artzeney bey ihr das nicht erhalten hat/ was sie doch bey dem Heydnischen Pharao zuwegen gebracht hat/ und bey den Abgötterischen Chananeeren? Es ist sehr förchtlich anzuhören/ was der heilige Hieronymus sagt: Medicus, si cessaverit curare, desperat. Wehe dem Krancken/ wann es dahin kombt/ daß der Artzt sagt/ man solle ihm nichts abschlagen/ was er immer begehret. Wehe dem Pferdt/ wann man es mit verheng-

S. Hieron. epist. 33.

hengtem Zaum lauffen last / wohin es will. Was wird es mit dir werden/ O unglückseelige Stadt! (wiewohl du dich jetzt glückseelig zu seyn gedenckest) wann GOtt die Pest von dir hinweg nimbt / da du noch kranck bist / dieweil kein Besserung mehr zu hoffen? was wird es werden / wann du ohne den Zaum der Forcht seyn wirst / da du mit demselben dich gestürtzet hast? was wird es anders werden / als daß du in noch schwärere Sünden fallest / wie Origenes sagt: Quid tibi aliud eventurum est, nisi quod solet his accidere, qui à medicis desperantur, utentes voluntate morbi sui, ut in pejora demergantur. O Granada! ich hoffe / du werdest es erkennen / wie gut ich es mit dir meyne. Ich wolte dich lieber sehen in der Pest ohne Sünd / als ohne Pest in der Sünd. Wolte GOtt es hätte die Pest nimmer auffgehöret / wann dir die Gesundheit deß Leibs zu Schaden deiner Seel gereichen solte. Sihe jetzt / ob ich nit Ursach habe zu zweifflen / ob es mit dir besser stehe. Wolte GOtt / ich hätte nicht Ursach zu zweifflen.

Orig. hom. 2. in Jerem.

Der vierdte Absatz.

Es ist kein Barmhertzigkeit / da GOtt unser Bitt erhöret / wann die Gesundheit deß Leibs der Seelen nicht nutzet.

16. ICh schreitte nun zu meinem anderen Zweiffel. Wahr ist es / O Christglaubige / daß wir vil Bett-Täg angestellt / und umb die Gesundheit gebetten haben: GOTT hat uns auch erhöret / und die Gesundheit verlyhen. Aber ich weiß eben nicht / ob er sie uns gegeben auß Barmhertzigkeit / oder auß gerechtem Zorn. Der heilige Augustinus macht / daß ich daran zweiffle / dann er sagt: Deus exaudit propitius, non exaudit iratus, & rursus non exaudit propitius, exaudit iratus. GOtt erhöret / wann er gnädig ist / und er erhöret nit / wann er zornig ist; und widerumb erhöret er nit / wann er gnädig ist / und er erhöret / wann er erzürnet ist. O wie schreyet der Krancke unter der Hand deß Artzts / wann er ihm das Corrosio auff den Schaden legt; was thut aber der Artzt? er thut / als höre er es nit. Ist dises nit ein Grausambkeit? Nein / sagt Augustinus, sondern es ist ein Gütigkeit; dann es ist kein Barmhertzigkeit / wann er ihn erhöret nach seinem Willen / sondern wann er ihn erhöret nach seiner Nothdurfft: Non audit Medicus ad voluntatem, sed audit ad sanitatem. Was thut ein liebreicher Vatter / wann sein Sohn auch mit Zäheren von ihm den Degen begehrt / oder die Pistolen? man sihet es schon / sagt der heilige Chrysostomus, er gibt ihms nit; und dises ist ein Liebe / daß er ihm die Waffen nit zulasset / die er mißbrauchen wurde: Tunc occultato quod concupiscit, ostendimus ei manus vacuas dicentes: ecce non habemus. Aber lasset die heilige Schrifft reden: Dreymahl hat der heilige Paulus GOtt gebetten / umb Hinwegnehmung einer Versuchung: Ter Dominum rogavi: und dreymahl hat ihm der HERR sein Bitt abgeschlagen: Sufficit tibi gratia mea, mein Gnad soll dir genug seyn. Ist dises ein Gütigkeit / oder ein Strengheit gewesen? es ware ein Gütigkeit / sagt der heilige Augustinus; und dises ist klar / weilen ihm die Versuchung nutzlicher war / als die Erlösung von derselben: Nam virtus in infirmitate perficitur. Dann die Tugend wird in der Schwachheit vollkommen. Was haben nit die Israeliter für ein Geschrey in der Wüsten angefangen / da sie Fleisch zu essen begehret? hat sie GOtt erhöret? Ja; dann es hat Wachtlen geregnet. War dises ein Zorn / oder eine Barmhertzigkeit? der heilige Gregorius sagt / es seye ein Zorn gewesen / daß ihnen gegeben worden / was sie unordentlich verlanget haben: Majoris iracundiæ est, cùm hoc tribuitur, quod malè desideratur. Es ist ein Ungnad / wann einem gegeben wird / was er nicht hätte begehren sollen. Aber wir wollen uns allhier nicht auffhalten. Gewiß ist es / sagt Augustinus, daß GOtt / wann er gnädig ist / so pflegt er das jenige zu versagen / was er zulast / wann er erzürnet ist: Propitius Deus, cùm malè amamus, negat, quod amamus; iratus autem, dat amanti, quod malè amat. Nun sehen wir / daß GOtt der Stadt Granada gegeben hat / was sie von ihm begehrt / nemblich die Gesundheit; aber wer weist / ob dises ein Zorn ist / oder ein Barmhertzigkeit? O die Urtheil GOttes seynd unergründlich! es wäre kein Barmhertzigkeit / sondern ein Strengheit / wann denen Seelen die Pest nutzlicher wäre / als die Gesundheit. O wie wäre es dem verlohrnen Sohn so vil besser gewesen / wann der Vatter sein Bitt nicht erhöret hätte / da er sein Erbtheil von ihme begehrt. Last uns förchten / auch da wir erhört werden / wann es uns zu gröſſerem Ubel gereichen kan. Si hoc ab illo petitur, (sagt der heilige Augustinus) unde homo lædatur, exauditus, magis metuendum est, ne quod posset non dare propitius, det iratus. Wann der Mensch erhöret wird / da er etwas begehrt / was ihme schädlich seyn kan / so ist zu förchten / daß nicht GOtt in seinem Zorn das jenige gebe / was er nicht geben wurde / wann er ihm ein Gnad thun wolte. Sehet ihr / O Christglaubige meinen Zweiffel / und mein Forcht?

S. August. lib. 5. contra Julian.

S. August. in Psal. 21.

S. Chrys. hom. 2. in Acta.

2. Cor. 12.

S. Aug. tract. 77. in Joan.

Aber ihr werdet mir sagen / wann es ein gröſſere Barmhertzigkeit gewesen wäre / uns die Gesundheit zu versagen / warumb hat dann GOtt dise Barmhertzigkeit mit der Stadt Granada nicht erwisen? warumb gibt er ihr die

die Gesundheit? O meine Christen / was meynet ihr / was GOtt thun solle nach so vil gehaltenen Bett-Tägen im Angesicht der Unglaubigen / und der Ketzeren / und auch viler blinden Christen? ich förchte GOtt habe uns erhöret / damit man nicht vermeynen möchte / er wäre unerbittlich. Es wird mir dises ein Schrifft-Stell erklären. Es sagt Christus: wann du betten wilst / so gehe in dein Kammer / und schließ die Thür zu / und bette in Geheim: Ora Patrem tuum in abscondito, & clauso ostio. O was haben nit die heilige Vätter und Schrifft-Außleger über disen Text gesagt! lasset uns ein und anderen hören. Es will der HErr nit verbiethen / sagt der heilige Chrysostomus, daß man nit auch in der Kirchen betten soll / dann die Kirchen ist das Bett-Hauß; sondern er erinneret nur / daß man auch zu Hauß und in Geheim betten könne. Der heilige Cyprianus aber sagt / es habe uns GOtt der HErr lehren wollen / daß man an allen Orthen betten soll / dann auch an dem allergeheimbisten Orth ist GOtt gegenwärtig uns anzuhören. Der heilige Augustinus sagt / es werde allhier das innerliche Gebett der Betrachtung verstanden / bey welchem die Seel sich zu innerist in dem Hertz gleichsamb verbirgt / und die Thür versperret allen Außschweiffungen: In abscondito. Cassianus sagt / es seye so vil geredt / daß man auch in dem Hertzen gantz still betten solle / damit unser Gebett dem Teuffel verborgen bleibe: In abscondito. Paulus Granatensis sagt / es seye zu verstehen von einem langen Gebett / dann wann es nur kurtz ist / so ist es nit vonnöthen / sich einzusperren: Et clauso ostio ora Patrem tuum. Der heilige Hieronymus, und Basilius sagen: Es wolle Christus anzeigen / daß man mit dem Gebett kein eytle Ehr suchen solle.

Matth. 6.

S. Chryf. hom. 29. in Matth.

S. Cyprian. trach. de Orat.

S. August. l. 2. de ser. Dom. in mont.

Cassian. Collat. 9.

Palat. in Matth. 6.

18. Von diser Ursach ist jetzt mein Bedencken. Es lehret uns der HErr / man solle auch gute Werck thun; und wiewohl sie geschehen solen auß eytler Ehr / daß man von den Menschen gesehen werde / ut videamini ab eis, so will er doch / man soll sie offentlich thun zu GOttes Ehr / und wegen deß guten Exempels / ut videant opera vestra bona, & glorificent Patrem vestrum. Auff daß sie euere gute Werck sehen / und euren Vatter loben. Wer stehet da nit an? wann das Gebett in Geheim geschehen soll / warumb sollen die Werck nit auch in Geheimb / sondern offentlich verrichtet werden? Ist villeicht weniger Gefahr der eytlen Ehr bey den guten Wercken / als bey dem Gebett? Es ist zwar nicht ohne / sagt hierauff ein gelehrte Feder / daß auch bey den Wercken ein eytle Ehr zu befahren / wann sie offentlich geschehen: jedoch ist das offentliche Gebett einer grösseren Gefahr unterworffen. Was ist das für ein Gefahr? das wirst du gleich vernehmen. Es geschicht offt / daß der Mensch etwas begehrt / was ihm nit nutz ist. Wann er dann umb dises offentlich bittet / entweders gibt ihms GOtt / oder gibt er ihms nit? gibt er ihms / so gereicht es ihm zu seinem Schaden / gibt er es ihm aber nit / so leydet das Credit, und Ansehen der Göttlichen Freygebigkeit. Darumb sagt Christus: Ora Patrem tuum in abscondito. Bitte deinen Vatter in Geheimb. Damit mein Gütigkeit nit in Verachtung / und du in keinen Schaden kommest / so bette in Geheimb / und begehre alsdann / was du wilst; dann wann du etwas begehrest / das dir nit nutzlich ist / und wann ich dir solches abschlage / so wird es geschehen zwischen uns beyden / ohne deinen Schaden / und auch ohne Verkleinerung meiner Ehr: sonsten wann du offentlich umb etwas bittest / so kan es seyn / daß ich dir gebe / was du begehrest / mein Ehr zu erhalten / wiewohl es dir mehr schädlich / als nutzlich wäre. Darumb: Ora Patrem tuum in abscondito, bitte deinen Vatter in Geheimb. Also sagt Mendoza: Quæ malè postulantur, aliquando à Deo in postulantium pœnam conceduntur. Was man unrecht begehrt / das lasset GOtt bißweilen zu / zur Straff der jenigen / die es begehren. Und der heilige Augustinus sagt: Ne quod posset non dare propitius, det iratus. Damit nit etwann GOtt / was er auß Gnad versagen wurde / zur Straff widerfahren lasse.

19. Ich will darumb das offentliche Gebett nit verwerffen / wie gewise Ketzer / Cubicularii genannt / gethan haben; ich lobe es vilmehr / dann durch dasselbige / wie der gelehrte Cornelius wohl anmercket / wird GOtt offentlich geehret; durch dasselbige wird die Andacht auch bey anderen erweckt / und wann es also verrichtet wird / wie es seyn soll / so ist es auch vil kräfftiger etwas zu erlangen / dann da vil ins gesambt bitten / ersetzet einer mit seiner Andacht / was bey dem anderen abgeht. Ich wolte aber / daß bey dem offentlichen gemeinen Gebett mehr Bußfertigkeit wäre und Demuth / als Pracht / und Music; daß es auch geschehe mit gröfferer Ergebenheit in den Willen GOttes; dann / wie der heilige Augustinus erinneret / in zeitlichen Sachen muß man nit ohne alles Beding begehren / daß uns GOtt eben das gebe / was uns lieb wäre / sondern das / was er weist / daß es uns nutzlich seyn werde: In his temporalibus, non petatis aliquid quasi fixum, sed quod vobis Deus expedire scit. Wann man aber in den Sünden / und in der Feindschafft mit GOtt verharret / wie zuvor / und dannoch offentliche gemeine Gebett haltet / ach da förchte ich / es möchte uns GOtt erhören / das Ansehen seiner Gütigkeit zu erhalten / nit weil er uns gnädig ist / sondern weil er wider uns erzürnet ist. O Granada! ist nit eben dises von dir zu gedencken / indeme GOtt dein Gebett umb Aufhörung der Pest so geschwind erhöret hat? höre an / und erschröcke über das / was der heilige Gregorius sagt: Miro & tremendo incomprehensibilitatis judicio in adimplendis suis pravitatibus audiri ipsi reprobi delinquentes possunt, ut illis libera iniquitas, æternæ

S. Gregor. l. 4. in 1. Reg. 2.

æternæ vindictæ meritum augeat. Es ist wunderbahrlich/ erschröcklich/ und unergründlich das Göttliche Urtheil/ indem er auch die Gottlose erhöret in dem/ was sie zu Erfüllung ihrer bösen Begierden begehren / wordurch aber ihnen nur ihr Verdammnuß gemehret wird. Wehe uns/ und tausend mahl wehe! wann wir das Zeitliche zwar erlangen/ aber das Ewige dardurch verliehren. Auff diſe Weiß wäre es kein Gnad/ daß wir erhöret worden/ sondern vilmehr ein Straff: Exaudit iratus. GOTT erhöret zu weilen/ dieweil er erzörnet ist. Sehet dann/ ob ich nit billich zweifflen könne/ ob es eine Barmhertzigkeit seye/ daß uns GOtt unſer Bitt gewähret hat.

Der fünffte Absatz.

Es ist kein Gutthat das Leben erhalten / wann wir es nicht anwenden zu Besserung deß Lebens.

20. NUn schreitte ich zu dem dritten Zweiffel. Wir sehen / O Christglaubige/ daß uns GOtt das Leben geschenckt; aber ich weiß eben nit/ ob es ein Gutthat seye: dann es kan wol auch ein Zorn GOttes seyn / daß er uns bey dem Leben gelaſſen. Der H. Auguſtinus sagt: Deus parcit propitius, non parcit iratus, & rursus non parcit propitius, parcit iratus. GOtt verschonet / wann er gnädig ist/ und verschonet nit/ wann er erzörnt ist; aber er verschonet auch nit / wann er gnädig ist; und verschonet / wann er zornig ist. O wunderbahrliches Geheimnuß der Göttlichen Urtheilen; ist einer an der Pest gestorben/ und seelig worden / wer kan zweiffleln/ daß es nit ein groſſe Gutthat gewest seye/ daß ihm GOtt das Leben genommen? im Widerspihl aber/ wer sihet nit/ daß dem jenigen/ dem das Leben geſchenckt worden/ wann er daſſelbige nur anwendet zur Beleydigung GOttes / daß ihme die Fristung deß Lebens kein Gnad/ sondern ein Straff seye? Der heilige Cyprianus sagt: Multi ex noſtris, in hac mortalitate moriuntur, hoc eſt, multi ex noſtris de ſeculo liberantur. Wann die Gerechte sterben auch an der Pest / so werden sie dardurch erlediget von den Armseeligkeiten / und Gefahren diser Welt. Darumb gereichet die Pest den Gerechten zu keinem Schaden/ sondern nur den Feinden GOttes; also schlieſſet Cyprianus: Mortalitas iſta, ut Chriſti hoſtibus peſtis eſt, ita ſervis Dei ſalutaris exceſſus eſt. Das Sterben / gleichwie sie den Feinden Christi ein Pest ist / also ist es ein heylsamer Hintritt den Dieneren GOttes. Sehet nur an / (sagt der heilige Chryſoſtomus) die zween Brüder den Cain, und den Abel: diſer stirbt gewaltthätig; der ander aber bleibt bey Leben / aber in immerwährender Forcht/ und nagenden Gewiſſen: Vagus & profugus eris ſuper terram. Du wirst flüchtig seyn auff Erden. Welchen haltest du nun für glückſeeliger auß diſen beyden? den Abel, der in GOttes Gnad gestorben? oder den Cain, der bey Leben geblieben / und in der Sünd? Quis, dic mihi, beatior fuit, qui cum juſtitia requieverat, an qui in peccatis vivebat? Ohne Zweiffel ist der Abel; dann allein deß Sünders Tod ist unglückſeelig / wie David sagt: Mors peccatorum peſſima. Merket wol / er sagt nit / daß der gähe Tod böß seye / sondern der Tod deß Sünders. Darumb ist es ein Straff / wann der Sünder bey Leben bleibt / wie der Cain, wann er das Leben nicht anwendet zu seiner Beſſerung.

S. Auguſt. l. 5. contr. Juli.

S. Cyprian. lib de mortal.

Gen. 4.

S. Chryſ. Hom. 5. ad pop.

Pſal. 33.

21. Ich verwundere mich nit wenig über das/ was dem König Senacherib widerfahren. Es hat die unſichtbahre Hand eines Engels ineiner Nacht hundert und fünff und achtzig tauſend Mann in ſeinem Kriegs-Läger umbgebracht; es seye gleich hernach / wie Joſephus ſchreibt / diſes durch eine Kranckheit geſchehen / oder / wie Abulenſis vermeynt/ durch ein Gifft/ so ihnen das Hertz abgeſtoſſen/ daß sie gleich gestorben: Per appoſitionem alicujus venenoſi, ſubitò occidentis. Diſes ware ein ſeltſames Sterben. Wie ist es aber dem König Senacherib ergangen? als er zu Morgen die Niderlag der Seinigen geſehen/ hat er sich in die Stadt Ninive zuruck begeben/ allwo die Aſſyriſche König ihr Hoffhaltung gehabt: Recedens abiit, & reverſus eſt Senacherib Rex Aſſyriorum, & manſit in Ninive. So hat dann der Engel dem Sennacherib das Leben nicht benommen. Ist aber diſes nit zu verwunderen? wann das Kriegs-Heer umbgebracht worden zur Straff der Gottsläſterungen diſes Königs / warumb wird dann der König bey Leben gelaſſen? weil er den Tod vor allen verdient/ so ſoll er ja auch zu erſt ſterben. Warumb verſchont ihm dann der Engel? villeicht auß Barmhertzigkeit/ daß er die Macht GOttes erkenne und ſich bekehre? Alſo sagt es der H. Eucherius: Idcirco ſervatus eſt, ut ſciret potentiam Dei, & blaſphemantia ora comprimeret. Aber / nach Abulenſis Meynung ist diſes nit auß Gnad geſchehen/ ſondern zu ſeiner gröſſeren Straff: Hoc fuit ad inferendam ei poenam. Ist diſe Straff gewest der Schmertzen / daß er so gähling umb ein gantzes Kriegs-Heer kommen? oder der Spott und die Schand / daß er unverrichter Sach hat abziehen / und die Flucht nehmen müſſen? Aber was ist weiters mit ihm geſchehen? Als er nach Ninive kommen / hat er sich in den Tempel begeben ſeiner falſchen Götteren/und hat allda ſein Abgötterey fortgeſetzt. O König/ ſolleſt du dein Leben / das dir GOtt gelaſſen hat / zu ſeiner Verachtung anwenden? so

Joſeph. l. 10. Antiq. Abul. in 4. Reg. 19. Euche- rius in 4. Reg. 19. Abul. in 4. Reg. 19. q. 30.

so ist die Fristung deines Lebens für kein Gutthat zu halten / sondern ein schwere Straff: Hoc fuit ad inferendam ei majorem pœnam. Wann du unter deinen Soldaten gestorben wärest / so wäre dein Höll nit so groß / ob du gleich wärest verdammt worden / dieweil du weniger Sünden auff dir gehabt hättest. In dem Leben verbleiben / und in den Sünden fortfahren / dienet allein zu deiner grösseren Verdammnuß: Ad inferendam majorem pœnam.

22. O Christglaubige / O daß ihr die Göttliche Urtheil mit Forcht betrachtetet! Es ist freylich ein Gutthat GOttes / daß er euch das Leben gelassen hat / damit ihr könnet Buß thun / und gute Werck üben: wann aber dises nit geschicht / wie kan es für eine Gutthat gehalten werden? O wie vil beedes Geschlechts auß denen / die annoch leben / wann sie an der Pest gestorben wären / ohne Beicht und Buß / wären jetzt schon in der Höllen? nemblich alle die jenige / welche der Tod in einer Todsünd hinweg genommen hätte. Und leben sie noch? Ja. Besseren sie sich aber? Nein; so wäre es ihnen noch besser gewesen / daß sie gestorben wären / sagt Petrarcha, da er von einer Pest seiner Zeiten redet; Evaserunt multi, qui melius obiissent. Vil seynd darvon kommen / die besser gestorben wären / O sie wären aber verdammt worden? auffs wenigist / wären sie mit wenigern Sünden verdammt worden / und hätten ein ringere Höllen gehabt. Wann sie aber leben / und sich doch nit besseren / so ist dises ein unglückseeliges Leben; dann es gereichet ihnen zu ihrer grösseren Verdammnuß: Ad inferendam ei majorem pœnam. So kan man dann wohl zweifflen / ob es eben eine Gutthat seye / daß wir bey Leben erhalten worden.

Der sechste Absatz.

Schluß der Predig / und Ermahnung.

23. IHr habt gehört meine Zweiffel / und mein Forcht. Ihr sehet wol / wie klar / und wie wol gegründet sie seynd. Wer kan nun dise Zweiffel auffösen / daß wir wissen / wer für die Gesundheit zu dancken habe? wisset ihr wer? wir selber. Lasset uns alle unser Leben besseren / so ist kein Zweiffel mehr / es werde mit der Stadt besser stehn. Lasset uns unsere Sünden beweinen / wie wir sollen / so wird kein Zweiffel seyn / daß es nit ein Barmhertzigkeit von GOtt gewesen daß er unser Bitt erhöret. Lasset uns mit steiffen Fürsatz ein frommes Leben anfangen / so wird es kein Zweiffel seyn / daß es nit eine Gutthat / und zwar eine grosse gewesen / daß wir bey Leben geblieben. Zu disem dann wollen wir uns alle entschliessen / alsdann können und sollen wir GOtt dem HErrn Lob und Danck singen / daß es mit uns besser worden / und daß er uns bey Leben gelassen / unser Leben zu besseren / ihne zu ehren / und zu lieben. Dann wann David ein Lobgesang angestimmet hat für die erlangte Genesung von seiner Kranckheit: Qui sanat omnes infirmitates tuas; so ist solches geschehen / nachdeme ihm GOtt auch seine Sünden schon vor verzyhen hatte: Qui propitiatur omnibus iniquitatibus tuis. Der jenige hat GOtt zu dancken für die Gesundheit / welcher einen steiffen Fürsatz hat / tausendmahl ehender zu sterben / als seine Göttliche Majestät zu beleydigen. Der jenige soll Danck sagen / welcher sihet / daß ihn GOtt gedultet / und mit grosser Barmhertzigkeit auff sein Buß gewarthet hat / da er doch verdienet gehabt / daß umb seiner Sünden willen ihme GOtt das Leben hätte nehmen sollen / und ihne ewig verdammen. Hergegen soll der jenige sich vilmehr förchten / und noch grössere Straff erwarthen / welcher sich erfreuet / daß er bey Leben geblieben ist / seine Sünden noch länger / und desto freyer fortzusetzen.

24. O wie vil / und (wer weist es?) etwan auch auß denen / die an der Pest gestorben seynd / wurden gern die gantze Welt geben / wann sie in ihrer Hand wäre / daß sie in dem jenigen Standt wären / in deme wir anjetzo seynd? was woltest darumb geben / O Catholischer Christ / wann du verdammt wärest; gibe und thue dasselbige anjetzo / weil dich GOtt mit so grosser Barmhertzigkeit biß hieher erwarthet hat. Gibe GOtt deine Gedancken / deine Wort / und Werck / damit sie alle und jede zu seinem grösseren Wohlgefallen angewendet werden: gibe und schencke ihm dises dein nunmehr reu-volles Hertz; dann GOtt warthet darauff / daß du ihm solches zu einem angenehmen Brandopffer auffopferest. Komme herbey / und sage auß gantzem Hertzen / daß dir hertzlich leyd seye dein voriges so übel zugebrachtes Leben. Sage / O allergütigister JEsu / es reuet mich / dich verletzet zu haben. Ich ware unwissend / schwach / und boßhafftig zugleich: Es reuet mich / und nit auß Forcht der Pest / noch deß Tods / noch der Höllen / sondern darumb / weil du so gut / so heilig / und aller Liebe werth bist. O du mein einiges Gut / nimmermehr will ich sündigen / nimmermehr will ich dich beleydigen / weil du unendlich würdig bist über alles geliebt und geehrt zu werden. Ich verlang das Leben nit / als allein dich meinen GOtt zu lieben. Ich begehre auch keinen Athem zu schöpffen / als zu deinem Dienst und Wohlgefallen. Wir sagen dir Danck / daß du die Pest über uns geschicket hast: Lætati sumus pro diebus, quibus nos humiliasti. Pſal. 50. Wir erfreuen uns wegen der Tägen / an welchen du uns gedemüthi-

S. August. ibi.

müthiget hast: Iratus es, & miseratus es nobis. Du bist zornig gewesen / und hast dich über uns erbarmet. Wir dancken dir / daß du uns dise Plag hast zugesandt / auff daß wir deine Gerechtigkeit förchten. Wir dancken dir / daß du dieselbige von uns wider hinweggenommen hast / auff daß wir deine Barmhertzigkeit lobe. Wir dancken dir / daß du der jenige bist / der du bist / nemblich so liebreich in allen deinen unendlichen Vollkommenheiten. O HErr / ein Gutthat soll es an mir seyn / und keine Straff / daß ich lebe / dich zu lieben / immerzu mehr und mehr in disem Leben / biß ich dahin komme / wo ich dich loben und preysen könne durch die gantze Ewigkeit / Amen.

Die neun und sibentzigiste Predig /

Als die Pest schon nachgelassen / den letzten Tag der neuntägigen Danckſagung / bey Christo an der Saul in dem Spitall Corporis Christi, zu Granada den 7. Septemb. 1679.

Dominus illuminatio mea, & salus mea: quem timebo? *Ps.* 26.

Der HErr ist mein Liecht / und mein Heyl; wen soll ich förchten? *Psalm.* 26.

Eingang.

I. SO beschliessen wir an heut dise neuntägige Andacht / welche allda bey Christo / von der Saul genannt / gehalten worden / zur Danckſagung für das Heyl / und die Genesung diser Stadt / welche ich billich zuschreibe diser löblichen Bruderschafft / die solche Andacht mit so grossem Eyffer angestellet hat zu der Glory GOttes / zu der Seelen Heyl / auch zu Trost und Erquickung aller / die wir annoch bey Leben seynd. Es gereicht dise Andacht ohne Zweiffel zur Ehr GOttes / dieweil wir ihn dardurch erkennen als den Urhöber unsers Heyls. Sie gereicht auch zu der Seelen Heyl / dann durch die Stimmen so viler Apostolischen Predigen seynd vil angetrieben worden / ihre Sünden zu beweinen / welche ein Ursach der Pest gewesen seynd. Sie gereichet auch zu unserem Trost / dann alles was wir da sehen / macht uns Hoffnung zu beständigem Heyl.

2. Dann was ist das / so wir allhier sehen / nemblich die jenige blutige Streich / mit welchen die Grausambkeit unsern Erlöser an die Saulen angebunden. Wer weist aber nit / daß das rothe Band / welches die Rahab an das Fenster gebunden / ein Zeichen gewesen / durch welches sie in der Verstöhrung der Stadt Jericho erhalten worden? Signum fuit funiculus ille coccineus. So wird auch Origenes sagen / daß dises rothe Band bedeutet habe das Blut JEsu Christi / deß Urhöbers unsers Heyls: Screbat enim, quod nulli esset salus, nili in sanguine JEsu Christi. Sie wuste / daß kein Heyl zu hoffen / als durch das Blut JEsu Christi. Was sehen wir mehr? eine Saulen; dise ware der Amboß / auff welchem die Gottlosigkeit unser Hülff und Heyl gleichsamb geschmidet hat / wiewol ihr Vorhaben allein gewest / an derselbigen Christum zu tödten. Es ist die Saul / wie Pierius sagt / schon von Alters her ein Zeichen gewesen deß Ends eines Orths / oder Lands; Antiquissimum fuit per columnam terminum significare. Dahero hat man jene zween Berg / die Saulen Herculis genennet / mit der Beyschrifft: Non plus ultra. Nicht weiter; dieweil auſſer denselben kein Land mehr bekandt war. Uns bedeutet die Saul Christi / daß die Pest nit weiter kommen werde; Non plus ultra. Was sehen wir noch? wir sehen einen Leib / welchen die Boßheit mit unmenschlichen Geisel-Streichen zerrissen / worvon der Königliche Prophet gesagt: Supra dorsum meum fabricaverunt peccatores. Die Sünder haben auff meinem Rucken geschmidet. Paginus liset: Supra dorsum meum araverunt. Sie haben auff meinem Rucken geackeret / dann nemblich durch den Glauben außgesäet wurde der Saamen der Hoffnung zum Heyl der Welt. Sehet ihr / wie alles / was wir sehen / uns das Heyl verkündiget.

Joſ. 2.

Origen. hom. 3. in Josue.

Aber wir sehen heut allhier noch etwas anders / nemblich das allerheiligiste Sacrament deß Altars. O andächtige Bruderschafft / was ist die Ursach / daß du uns heut das hochwürdige Gut auff dem Altar vorstellest / von welchem du deinen glorwürdigen Titul hast. Thust du es / damit uns Christus selbst das Heyl ankünde / als welcher jene Sonnen mit Flüglen ist / von welcher Malachias der Prophet weißgesagt hat: Et sanitas in pennis ejus. Die Gesundheit ist in seinen Flügeln.

3

Malach.

Ist diſes die Ursach? Ja/ sagst du/ und noch ein andere. Es wird diſes hohe Geheimbnuß genennet/ Evchariſtia, das ist/ die Danckſagung/ wie der heilige Chryſoſtomus sagt/ und Origenes: Evchariſtia, id eſt, gratiarum actio nuncupatur. Indeme dann diſe Bruderschafft das hochheilige Sacrament deß Altars heutiges Tags außſetzen last/ ſo will ſie ſagen: wir haben zwar die acht Täg himumb GOTT dem HErrn mit Hertz und Mund Danck geſagt. Aber diſes iſt alles zu wenig in Anſehung der Gutthat/ die wir empfangen haben: iſt auch vil zu wenig nach unſerem Wunſch und Verlangen. Damit dann die Danckſagung vollkommen ſeye/ ſo kommen wir zu Chriſto/ daß er unſer Danckſagung ſeye in dem heiligiſten Sacrament/ welches genennet wird die Danckſagung: Evchariſtia gratiarum actio nuncupatur.

4. Diſes/ O Chriſtglaubige iſt der Troſt/ welchen uns die neuntägige Andacht bringt/ welche uns nit nur das Heyl ankündet/ ſondern uns auch anweiſet zu der Danckſagung für ein groſſe Gutthat. Und diſes iſt/ was ich jetzt am allermeiſten verlange/ daß wir lehrnen/ GOtt recht zu dancken. Es ſagt der H. Thomas, daß die vollkommne Danckſagung drey Stuck in ſich haben müſſe: Erſtlich daß man die empfangene Gutthat erkenne: Primum eſt, quod homo acceptum beneficium recognoſcat. Das ander/ daß man den Gutthäter lobe/ und ihme Danck ſage: Secundum eſt, quòd laudet & gratias agat. Drittens/ daß man die empfangne Gnad nach Möglichkeit widergelte: Tertium eſt, quòd retribuat pro loco & tempore ſecundùm ſuam facultatem. Wohlan/ wir erkennen ja alle die Gutthat/ die wir empfangen haben an unſerer Geſundheit/ und Geneſung: wir loben auch GOtt/ und ſagen ihm Danck darfür. Was thun wir aber/ damit wir die Gutthat auch widergelten/ und uns in dem Werck danckbahr erzeigen? Eben diſes iſt/ was wir an diſem neunten Tag lehrnen wollen bey diſer Saul JEſu Chriſti/ die wir da vor Augen haben.

3. Thom. 22. q. 107.

Wir wollen den berühmbten Geſchicht-Schreiber der Hebräeren Joſephum fragen/ was das für ein Marmelſteinene Saul geweſen/ welche annoch zu ſeinen Zeiten in Syria auffbehalten worden. Höret ſein Antwort: Die Söhn deß Seths, ſagt er/ waren ſehr aufferbäuliche Männer/ welche dem Dienſt und Verehrung deß wahren GOttes ſonders ergeben; ſie waren auch in der Stern-Kunſt/ und anderen Wiſſenſchafften wohl erfahren: diſe/ weil ſie wuſten/ was Adam vorgeſagt/ daß das menſchliche Geſchlecht zweymahl ſolte untergehen; einmahl durchs Waſſer/ das andere mahl aber durchs Feur; ſo haben ſie zwey Saulen auffgerichtet/ eine auß gebackenen Ziegel-Steinen/ damit ſie dem Feur widerſtehen konte: die andere auß Marmol-Stein/ damit ſie von dem Waſſer nit geſchädiget wurde. Auff diſen Saulen haben ſie beſchrieben die erfundene Künſten/ damit/ wann die eine Saul vom Feur oder Waſſer verſtöhret wurde/ dieſelbe Kunſt-Erfindungen auff der anderen übergebliebenen Saul noch konten geleſen und gelehrnet werden. Excitatis duabus columnis, (ſagt Joſephus) utrique ſua inventa inſcripſerunt, ut ſi lateritiam diluvio deleri contingeret, lapidea ſuperſtes hominibus diſcendi copiam faceret. Sō iſt dann die Marmelſteinene Saul für die jenige/ welche von dem Sünd-Fluß übergeblieben/ zu ihrer Unterweiſung auffgerichtet worden von der erſten andächtigen Bruderſchafft/ denen Söhnen deß Patriarchen Seths? O wiewohl trifft diſes zu mit dem/ was diſe Löbliche Bruderſchafft heut thut/ indem ſie uns/ die wir nach vergangenem Sünd-Fluß der Peſt übergeblieben/ diſe Saul zeigt/ damit wir bey derſelben lehrnen/ uns danckbahr zu erweiſen. Wohlan dann/ O Chriſtglaubige/ das wollen wir nun lehrnen/ und zuvor die Gnad darzu von GOtt begehren. Ihr wiſſet aber wohl/ daß unſer Mittlerin Maria iſt/ die wollen wir dann umb ihr Fürbitt hierzu anruffen mit dem gewöhnlichen Gruß:

Ave Maria &c.

Joseph. l. 1. Antiq. c. 2.

Dominus illuminatio mea, & ſalus mea; quem timebo? *Pſalm.* 26.

Der HERR iſt mein Liecht/ und mein Heyl/ wen ſoll ich förchten? *Pſalm.* 26.

Der erſte Abſatz.

Was für einen ſteiffen Fürſatz der jenige haben ſoll/ der für die Geſundheit will danckbar ſeyn.

6. Es kombt mir für/ als wann der Königliche Prophet David bey gegenwärtiger Gelegenheit im Nahmen diſer Stadt redete/ und ſagte: Dominus illuminatio mea, & ſalus mea. Der HErr iſt mein Liecht und mein Heyl. Er iſt mein Liecht/ dieweil er mich unterweiſet/ ſagt Hugo Cardinalis: Id eſt illuminans & docens me. Er iſt auch mein Heyl/ weil er mir diſes gibet: Salus mea, id eſt, cauſa ſalutis. Bey einem ſolchem Liecht/ und Lehrmeiſter ſollen alle Finſternuſſen der Unwiſſenheit vergehen/ ſagt der heilige Auguſtinus: Ille me illuminat, recedant tenebræ. Bey ſo wunder-

S. Auguſt. in Pſ. 26.

bahr-

bahrlichem Heyl muß hindann weichen die Kranckheit. Hierauß macht gleichfahls David disen Schluß: Quid timebo? Wen hab ich zu förchten bey disem Liecht? er will sagen/ (spricht der heilige Augustinus) Ambulans in lumine firmus, quid timebo, aut quem timebo? Wann ich bey disem Liecht beständig wandle/ so hab ich nichts zu förchten. O Granada! du begünstigte Stadt! du kanst und sollst mit dem David billich GOtt loben wegen deß Heyls/ so du von seiner gütigen Hand empfangen hast: Dominus illuminatio mea, & salus mea. Der HErr ist mein Liecht/ und mein Heyl. Damit du aber forthin ohne weitere Forcht seyn mögest/ ist nit genug/ daß du das Heyl empfangen habest/ wann du nit auch steiff verharrest in deme/ was dich GOtt lehret: Ambulans in lumine firmus, quid timebo? Soll dann noch etwas zu förchten seyn? Ja/ wir haben uns noch zu förchten/ so lang wir uns befinden unter den Gefahren dises Lebens/ biß wir einstens als starcke Saulen gesetzt werden in den Tempel der ewigen Glory. Qui vicerit, faciam illum columnam in templo Dei mei. Betrachtet die Saul: gleichwie sie uns bißher das Heyl hat verkündet/ also wird sie uns auch lehren/ wie dessen Beständigkeit zu erhalten seye. Pictaviensis wird uns Anleitung geben zu ordentlicher Abhandlung diser Sach. Er sagt/ es werden vier Stuck erforderet zu einer Saul/ damit sie standhafft seye. Sie muß hoch seyn/ sie muß grad seyn/ sie muß starck seyn/ und sie muß schön seyn: Columna debet esse firma, alta, recta, pulchra. Dise vier Eigenschafften einer Saul muß auch ein Christ haben/ sonst hat er sich zu förchten/ wie wir sehen werden.

7. Was das erste belangt/ wer ists/ der zur Zeit der Pest/ nit vil gute Vorsätz gemacht/ GOtt dem HErrn zu dienen/ ein gantz neues Leben anzufangen/ und allein umb das zu sorgen/ damit er einstens seelig sterbe? wer dises nit gethan/ den solle man mehr für ein unvernünfftiges Vieh/ als für einen Menschen halten. Ich will mir aber einbilden/ es haben dises alle gethan. Jetzt frag ich aber/ wie stehet es nun mit disem guten Fürsatz? O wie vil seynd in demselben gantz lau worden; ja wie vil seynd gäntzlich darvon abgestanden/ nachdem sie gesund worden? Ich frage ihr Gewissen darumb/ ist ihm nit also? ist es aber möglich/ daß es wahr seye? hat dann die Forcht GOttes so kurtze Zeit bey ihnen gewehret? ich erinnere mich/ daß/ als Joseph seinen Brüderen in Egypten sich zu erkennen gegeben: Ego sum Joseph, sie also darüber erschrocken/ daß sie vor Angst und Forcht kein Wort reden konnten: Non poterant respondere fratres, nimio terrore perterriti. Es verwunderet sich der heilige Chrysostomus, daß sie nit gar zu Boden gesuncken. Aber woher kombt diser Schröcken/ O ihr Kinder Jacobs? Sehet ihr den Joseph an als einen Richter/ welcher den Gewalt hat euch zu straffen? dise Ursach gibt Pererius. Aber merckt ihr nit die Gütigkeit/ mit welcher er euch anredet? wann er wolte Rach nemmen wegen eurer Verrätherey/ so hätte er ja dises schon zweymahl thun können/ da er euch in seinen Handen gehabt. Was förchtet ihr dann? es ist kein Forcht/ sagt Prudentius, sondern ein Geschämigkeit. Warumb? wegen der begangnen Verrätherey? Nein/ sondern wegen der sonderbahren Gütigkeit/ mit welcher er ihnen verzyhen hat: Auctio fallax proditur, agnoscunt fratrem, veniáque pudescunt. Sie haben sich mehrer geschämet/ daß Joseph so mild und liebreich sich gegen ihnen erzeiget/ und ihnen nit allein verzyhen/ sondern auch das Böse mit Gutem vergolten/ als wegen der Untreu und Grausambkeit/ welche sie an ihme verübt hatten. Agnoscunt fratrem, veniáque pudescunt.

Gen. 45.

Prudent. in Dit. Joseph.

8. O Christglaubige/ wolte GOtt/ daß ihr diese Betrachtung offtermahlen widerhollet: ist es möglich/ daß wir bey Leben seynd? hat uns GOtt das Leben geschenckt/ da wir doch so untreu gegen ihm gewest seynd? Gewißlich dise Betrachtung solte uns in gröste Verwunderung setzen/ und so vil bey uns vermögen/ daß wir nimmermehr vergesseten der guten Fürsätzen/ welche wir in wehrender Pest gemacht haben. Mercket auff die Saul: Columna debet esse firma, die Saul muß vest/ und starck seyn: dardurch werden wir erinneret/ daß auch unser Fürsatz nicht nur ein laue und unkräfftige Anmuthung/ sondern ein ernstlicher starcker Will seyn müsse/ das Leben zu besseren. Wer keinen solchen vesten Entschluß gemacht/ der hat noch einen unglückseeligen Tod zu förchten/ ob er gleich in der Pest bey Leben erhalten worden.

9. Es nennet der Prophet Oseas Ephraim ein Taube ohne Hertz: Ephraim quasi columba sedacta non habens cor. Was ist das? soll der Sünder einer Tauben verglichen werden? wird nit die heilige Seel in den hohen Liederen zum öfteren eine Taube genennet? Columba mea, meine Taub! Hat nicht der Heil. David ihme selber gewünscht Tauben-Flügel/ darmit in die Ruhe zu fliegen? Quis mihi dabit mihi pennas, sicut columbæ? Sagt nit auch Christus in dem Evangelio/ wir sollen einfältig seyn/ als wie die Tauben? Simplices sicut columbæ. Wie kan dann der Sünder mit einer Tauben verglichen werden? dises/ sagt Geminianus, kan gar wohl seyn wegen einer gewisen Eigenschafft/ so die Tauben hat. Es ist zwar ein Tauben eine auß den Vöglen/ die einen sehr schnellen Flug haben/ doch aber ist sie die jenige/ welche gar leicht von dem Jäger gefangen wird. Warumb aber? villeicht weil sie so einfältig ist/ daß sie selbst in das Garn eingeht? Nein; sondern dieweil sie sich nicht entschliessen kan. Ihr werdet eine Holtz-Tauben auff dem Baum sehen; da kombt der Jäger darzu: was thut die Tauben? sie konte ja gleich dar-

Oseas Ephraim ein Taube ohne Hertz: Ephraim quasi columba sedacta non habens cor. Was ist das? soll der Sünder einer Tauben verglichen werden? wird nit die heilige Seel in den hohen Liederen zum öfteren eine Taube genennet? Columba mea, meine Taub! Hat nicht der Heil. David ihme selber gewünscht Tauben-Flügel/ darmit in die Ruhe zu fliegen? Quis mihi dabit mihi pennas, sicut columbæ? Sagt nit auch Christus in dem Evangelio/ wir sollen einfältig seyn/ als wie die Tauben? Simplices sicut columbæ. Wie kan dann der Sünder mit einer Tauben verglichen werden? dises/ sagt Geminianus, kan gar wohl seyn wegen einer gewisen Eigenschafft/ so die Tauben hat. Es ist zwar ein Tauben eine auß den Vöglen/ die einen sehr schnellen Flug haben/ doch aber ist sie die jenige/ welche gar leicht von dem Jäger gefangen wird. Warumb aber? villeicht weil sie so einfältig ist/ daß sie selbst in das Garn eingeht? Nein; sondern dieweil sie sich nicht entschliessen kan. Ihr werdet eine Holtz-Tauben auff dem Baum sehen; da kombt der Jäger darzu: was thut die Tauben? sie konte ja gleich dar-

darvon fliegen an ein anders Orth: aber sie thut es nit/ sondern ehe sie abfliegt/ bewögt sie sich mit dem Halß von einer Seithen zu der andern/ als wann sie sich bedächte/ wie/ wann/ und wohin sie fliegen wolle. Was geschiehet? entzwischen da sie sich also besinnet/ und zu nichts entschliest/ geschicht der Schuß/ und und sie fallt todt vom Baum herunter; Sed

Gemin. l. 4. c. 51. læpè (sagt obgemeldter Geminianus) dum tantum deliberat, antequam volatum arripiat, eam sagitta perforat.

10. O Ephraim, O Christ/ sihe/ wie gleich du einer solchen Tauben bist: Ephraim quasi columba seducta. Was ist die Pest uns/ die wir daran nit gestorben/ anders gewest/ als eine Wahrnung/ daß wir uns hüten sollen vor dem Pfeil deß Göttlichen gerechten

Psal. 59. Zorns? Ut fugiant à facie arcus. Was ist aber geschehen? O mein GOtt/ wir haben uns vorgenommen/ ein neues Leben anzufangen/ und GOtt nimmermehr zu beleydigen. Hinführan/ sagte einer/ will ich mich nit mehr so leichtfertig kleyden: ich will alle heilige Fest-Täg beichten/ und communiciren. O wie vil dergleichen Fürsätz hat man gemacht/ wie offt hast du dir vorgenommen ein gewise Zeit dem Gebett zu geben? was ist aber geschehen? du hast es immer von einem Tag zu dem andern verschoben. Du besinnest dich noch immer/ wie ein Taub/ wann du es thun wolleſt. O du verführte Taub! förchte dir/ daß der Pfeil von dem Bogen nicht abfliege/ und dich treffe/ weil du so wanckelmüthig bist in deinem Fürsatz: Antequam volatum arripiat, eam sagitta perforat. O wie recht hat jene grosse Dienerin GOttes Mariana von S. Joseph, da sie ihre geistliche Schwestern ermahnet/ daß sie nit auffschieben solten auff morgen/ was heut geschehen kont/ gesagt/ von dem **Hernach** seye der nächste Weeg zu dem **Niemahl**. O Christen-Mensch/ vergisse disen Spruch nit. Seye steiff in deinem Fürsatz/ sagt dir die Saul mit ihrer Stärcke; dann wo diſes nicht ist/ da ist Unglück zu förchten. Quid timebo?

* * *

Der andere Absatz.

Die Forcht der bösen Gelegenheit GOtt zu beleydigen/ muß unser Danckbahrkeit erweisen.

11. FRagt widerumb einer: Quid timebo? was hab ich zu förchten? die Saul wird es beantworten: Debet esse alta. Sie muß hoch seyn. Der Abbt Joachim sagt: Columna lapis est altus, & ad superiora elevatus. Die Saul ist ein Stein/ der in die Höhe auffgerichtet ist/ sie ist nicht nur steiff/ sondern auch hoch/ sie höbt sich über sich von der Erden/ damit sie das Gebäu unterstütze. Wilst du mein Christ dein Heyl versicheren? so söndere dich ab von der Erden/ und meyde die Gefahren GOTT zu beleydigen: dann wann du schon einen steiffen Fürsatz hast/ die böse Gelegenheiten aber nit fliehest/ oder dieselbige verachtest/ so hast du wegen deiner Vermessenheit nichts anders/ als den Fall zu gewarthen. Wisset ihr/ O Christglaubige/ die Arglistigkeit/ dern sich der Teuffel gebraucht/ die Seelen zu betrüben? Höret was Pachinus von Pompejo dem Römischen Feld-Herrn erzehlet. Es ist diſer mit seinem Kriegs-Heer für eine Stadt kommen/ willens dieſelbe ohne grossen Kosten wegzunehmen. Zu diſem Zihl und End begehrte er von dem Commendanten der Stadt den Durchzug durch die Stadt/ als wann er mit der Armee anderstwohin ziehen wolte. Da ihm solches abgeschlagen worden/ hat er angehalten/ daß man einige krancke Soldaten/ von welchem ja nichts zu förchten/ einlassen wolte/ damit sie allda könten curiert werden. Man hat sie eingelassen/ man hat sie curiert; sie seynd gesund worden. Als man aber in der Stadt auff sie kein acht und Sorg gehabt/ haben sie die Wacht bey dem Thor nider gemacht/ und die Pforten dem Pompejo eröffnet/ welcher mit seinem Volck hinein getrungen/ und sich also der Stadt bemächtiget: Portas urbis, & munitiones occupaverunt, atque urbe tota potiti sunt. Was ist die Ursach gewesen? man hat den krancken Soldaten zu vil getrauet/ und weil man sie nit geachtet/ so ist die Stadt verlohren gangen. Also macht es auch der Teuffel. Er kommt mit seinen Versuchungen/ wie mit einem Kriegs-Heer für die Porthen der Seel/ und begehrt eingelassen zu werden. Die Seel bleibt auff ihrem Fürsatz/ GOtt nit mehr zu beleydigen/ und widersetzt sich. Alsdann ist er zu friden/ wann man nur einen Schertz einlast/ oder sonst etwas geringes. Ist ja kein Sünd/ sagt er/ da oder dort hingehn/ ein höffliches Briefflein/ oder Schanckung zu einem Angedencken annehmen. Was wolt es schaden? O mein Seel/ traue mit: diſes seynd die krancke Soldaten deß Pompeji; förchte dir/ es ist kein Feind zu verachten in dem Krieg wider die Tugend: wann du diſe auch schwache Soldaten hinein lasseſt/ so werden sie sich bald erholen durch die Belustigung/ sie werden erstarcken durch böse Begierden: sie werden dich übergwältigen durch die Einwilligung in die Sünd: Atque urbe tota potiti sunt.

12. Ich erinnere mich anjetzo eines Dings/ so mir grosse Verwunderung gemacht/ da ich noch jünger war: ich hab umb diſe Zeit ein schönes Reb-Zweig gesehen/ und an demselben einen Trauben/ eingeschlossen in einem Glaß mit einem engen Halß. Es verwunderte mich sehr/ wie diſe Trauben in das Glaß habe können hinein kommen/ und wie sie wi-

der herauß zu bringen. Da sagte man mir/ es wäre die Trauben anfänglich gar leicht hinein zu bringen gewesen: der Außgang aber werde nit so leicht seyn/ man habe sie hinein gethan/ da sie noch klein war: weil sie aber in dem Glaß gewachsen/ und so groß worden/ daß sie es gantz erfüllt/ so könne sie nit mehr herauß genommen werden/ es werde dann das Glaß zerbrochen. Also was hilfft es/ daß es offt Anfangs das Ansehen hat/ als könne man von böser Gelegenheit oder Gemeinschafft leicht wider abstehen/ wann hernach die Begierlichkeit erstarcket/ und ein solche Gewohnheit darauß erwachset/ daß es unmöglich scheinet diselbe wider zu lassen/ biß der Tod das Glaß zerbricht? Höret hiervon ein Beyspihl auß heiliger Schrifft.

13. Fraget die Schrifftverständige/ wie lang die Kinder Israel seyen in Egypten gestanden? der heilige Augustinus wird nach fleissigem Uberschlag mit Eusebio, und mehr anderen antworten/ zwey hundert und fünffzehen Jahr/ dann ob gleich ein gewise Stell in dem Buch Exodi sagt/ daß sie vier hundert und dreyssig Jahr in Egypten wohnhafft gewesen: Habitatio filiorum Israël, quâ manserunt in Ægypto, fuit quadringentorum triginta annorum. So ist es doch zu verstehen von der Zeit an der Versprechung/ welche GOtt dem Patriarchen Abraham gethan/ und nit von der Zeit an/ als Jacob in Egypten eingangen/ wie solches vil Lehrer beweisen. Nun frage ich/ wer hat die Israeliten in Egypten gebracht? gewiß ist es/ daß solches fürnemblich die Noth gethan/ dann auch der Rath deß Josephs. Ihr sollet wissen/ sprach er zu seinen Brüdern/ daß der Hunger/ welcher nunmehro zwey Jahr gewähret/ noch andere fünff Jahr anhalten werde: darumb kommt in dises Land/ so werdet ihr keinen Mangel leyden: Ascendite; biennium est, quod cæpit fames esse in terra; & adhuc quinque anni restant. Also seynd sie in Egypten gezogen/ in den fünff unfruchtbahren Jahren darinnen zu bleiben. Es seynd aber nit nur fünff Jahr/ sondern noch zwey hundert Jahr fürüber gangen/ da die Israeliten sich annoch in Egypten auffgehalten/ wie wol sie nit länger als fünff Jahr darinn zu wohnen vorhabens gewesen. Wie kommt das? sie haben zwar im Sinn gehabt/ auß Egypten nach fünff Jahren wider abzuziehen; als sie aber einmahl darin waren/ haben sie Kinder bekommen/ und auch ein Lieb zu dem Land; dahero umb sie wider herauß zu bringen/ alles vonnöthen gewest/ was sie in Egypten gelitten/ von Verfolgung/ Unterdruckung/ schwehrer Dienstbahrkeit/ harter Arbeit/ nebst so vilen Wunderzeichen/ welche GOtt durch den Moysen gewürcket: und dannoch neben allen disen haben sie nach Egypten bald wider geseufftzet. O Christglaubige! hier sehet ihr/ was man zu förchten hat/ wann man trauet dem Feind/ da er noch klein: es scheinet leicht zu seyn/ von demselbigen sich loß zu machen/ aber mit der Zeit wird ein Gewohnheit darauß/ welche ohne gröste Beschwehrnuß nicht mehr zu überwinden; dann die Saul/ welche das Gebäu halten soll/ muß von der Erden über sich gehen. Der Christ/ welcher sein Heyl versicheren will/ muß sich entfernen von der Gelegenheit zu sündigen: Columna debet esse alta. Alsdann wird er sich nicht zu förchten haben: Quid timebo?

Exod. 12.

Der dritte Absatz.

Die Danckbahrkeit erforderet den steiffen Fürsatz/ die alte Sünden nit mehr zu begehen.

14. IST noch etwas anders zu förchten? Quid timebo, aut quem timebo? Ja/ O Christglaubige/ es ist vil zu förchten/ wann der Fürsatz nit steiff ist/ und wann man die Gefahr und Gelegenheit der Sünd nit meydet: aber noch vil mehr ist zu förchten/ daß die Pest nit wider komme/ oder ein andere noch schwehrere Straff/ wann man wider in die alte Sünden fallen solte. Auch dises können wir von der Saul lehren; dise muß grad seyn: Debet esse recta. Von der Saul sagt Joachim Abbas: Rectitudine sua suppositum rectum infatigabiliter portat. Wann die Saul grad auffgeführt ist/ so tragt sie das Dach ohne Beschwährde: Auch eine Nadel/ wann sie grad bliebe/ so konte sie einen Berg tragen/ hergegen wie groß immer ein Saul seyn mag/ wann sie sich biegt/ so wird das Gebäu/ welches darauff ligt/ einfallen. Also ist ihm mein Christ/ die Saul lehret uns grad stehen nach dem Göttlichen Gesatz/ sollet ihr euch wider biegen zu der Sünd/ so wurdet ihr noch grössere Straff zu förchten haben.

Ihr wisset wol/ daß Pharao mit allen den §.
Seinigen in dem rothen Meer zu Grund gangen/ weil sie die Israeliten nit wolten frey abziehen lassen: Nec unus quidem superfuit ex eis. Nein ein einiger auß ihnen ist übergeblieben. Es ist würdig zu bedencken/ da GOtt denen Egyptieren bey den vorigen Plagen noch zimlich verschonet/ warumb er anjetzo so gar streng mit ihnen verfahret/ daß von dem gantzen Heer/ welches mit dem Pharao außgezogen/ gar keiner mit dem Leben darvon kommen. Was haben sie für ein neue Sünd begangen? Höret/ so werdet ihr erkennen/ daß es auß gerechtem Urtheil GOttes geschehen. Es hatte GOTT zehen schwehre Plagen über die Egyptier ergehen lassen/ damit sie die Israeliten auß ihrem Land solten außziehen lassen. Bald ist alles Wasser in Blut veränderet worden/ bald mit dem Viehfall/ bald mit Geschwähren an den

Men-

Menschen/ bald mit den Heuschröcken/ bald mit Bliß/ Donner/ und Hagel/ bald mit drey tägiger Finsternuß/ bald mit dem Tod aller Erstgeburth gestrafft/und geplaget. Bey jeder solcher Plag nahmen sie ihnen für/ die Israeliten auß dem Land zu entlassen: und ist doch nie nichts darauß worden/ biß nach dem Tod der Erstgebohrnen. Seynd sie dann endlich entlassen worden? Ja: aber kaum waren die Israeliten außgezogen/ so seynd die Egyptier ihnen wider nachgezogen/ und wolten sie nöthigen/ wider zuruck zu kehren. Barbarische Leuth! was thût ihr? ihr habt ja gesehen/ wie euch GOtt wegen eurer Hartnäckigkeit gestrafft hat; ihr wisset/ daß/ weil ihr die Israeliten auffgehalten/ so greuliche Plagen über euch kommen seynd; und ihr wollet dieselbe wider zuruck haben? Ihr habt eure Klag-Kleyder noch nit abgelegt wegen deß Tods euerer Erstgebohrnen; und ihr wolt noch nit abstehen von eurem Vorhaben? O Thorheit! O Gerechtigkeit GOttes! als sie in das rothe Meer sich hinein gelassen/ seynd sie alle zu Grund darinn gangen/ daß nit einer darvon kommen; weil sie die Ursach der vorigen Plagen so thorrecht wider erneueret/ so ist billich die äusserste Straff über sie ergangen/ durch den gählingen Tod/ und allgemeinen Untergang. Alles dises sagt der Heil. Geist außtruckenlich in dem Buch der Weißheit: Adhuc inter manus habentes luctum, & deplorantes ad monumenta mortuorum, aliam sibi assumpserunt cogitationem inscientiæ, & quos rogantes projecerant, hos tanquam fugitivos persequebantur. Da sie noch Leyd trugen/ und beweineten die Todten bey ihren Gräberen/ haben sie auß Unverstand andere Gedancken gefasset/ und die sie gebetten hatten/ hinweg zu ziehen/ denen setzten sie nach als Flüchtigen. Da sehen wir/ wie thorrecht sie die alte Sünden wider begangen/ derentwegen auch ein neue über sie ergangen: Et illi novam mortem invenierent.

16. O Granada! O Granada! wende deine Augen auff die vergangene Monath. Was hast du in denselben gesehen? nichts als Plagen/ Pest/ und Sterben/ was ist die Ursach gewest? die Sünden. Glaubt ihr dises? was ist es dann für eine Thorheit/ daß/ nachdeme ihr von den Sünden abgestanden/ dieweil das Sterben darauß entstanden/ ihr widerumb zu den Sünden kehret/ welche aller diser Ublen Ursach waren? Et quos rogantes projecerunt, hos tanquam fugitivos persequebantur? Daß der Zweyfalter/ der ihme die Flügel in dem Liecht verbrennet/ wiederumb in die alte Sünden sich hinein stürtze/ umb derentwillen die Pest in die Stadt kommen/ das last sich nit entschuldigen. Man muß GOtt nit erzörnen/ und reitzen/ daß er uns noch grössere Plagen über den Halß schicke: Novam mortem invenirent. Mercke dann der jenige/ der wider zu den alten Sünden kehret/ daß/ wann GOtt die Pest widerumb über Granada schicket/ so werde er an dem Jüngsten Tag schuldig seyn an allem Unheyl/ und an viler nit nur zeitlichem/ sondern auch ewigem Verderben: er wird darumb von allem Rechenschafft geben müssen zu seiner gröss eren Verdammnuß. Grad/ grad/ O meine Christen/ sagt die Saul/ man muß sich nicht biegen/ und wider zu den vorigen Sünden neigen/ wann es anderst ein Bestand haben soll mit unserem Wohlstandt: Debet esse recta. Die Saul muß grad seyn/ alsdann ist nichts zu förchten: Quid timebo?

Der vierdte Absatz.

Der jenige hat einen unglückseeligen Tod zu förchten/ der bey der Gesundheit den Tod nicht förchtet.

17. ICh frage das letzte mahl: Quid timebo? da wir nunmehr gesund seynd/ was haben wir zu förchten? O ihr Seelen/ wir sollen uns förchten eben darumb/ weil wir uns nit förchten. Es hat GOtt die Pest von uns genommen: ist darumb mit derselben auch die Forcht bey uns vergangen? wann wir uns nit mehr förchten/ und dannoch übel leben/ so kan eben dises ein Ursach seyn/ daß die Pest wider komme. Ich will mich mit einer Stell der Heil. Schrifft erklähren. Es hat der Joab zwey tapffere Krieges-Obristen boßhafftig umbs Leben gebracht/ den Abner, und den Amasa; und David/ der König/ ob er gleich dise beyde Mordthaten sehr empfunden/ so hat er doch den Joab nit darumb gestrafft. Als aber die Zeit kommen/ daß David sterben solte/ so hat er dem Salomon befohlen/ daß er ihn straffen soll: Non deduces canitiem ejus pacifice ad inferos. Du wirst seine graue Haar nit friedlich lassen zu Grab kommen. Es mag nun David solches befohlen haben/ entweders dieweil der Joab geoffenbahret/ was er an ihn wegen deß Urias geschrieben hatte/ wie Lyranus vermeynt; oder dieweil er den Absolon wider seinen Befelch getödtet/ wie Abulensis darfür haltet/ oder dieweil er die gemeldte zwey Obriste umbgebracht hat/ wie P. Sanchez glaubt; gewiß ist es/ daß Joab den Tod wol verdient hat. Aber da stehe ich an: wann Joab deß Tods schuldig ist/ warumb straffet ihn der David nicht? wann er aber kein Straff verdient hat/ warumb befilcht er dem Salomon, daß er ihn straffe? soll der friedsame Salomon die Straff bewerckstelligen? Ja/ sagt der gelehrte Mendoza, dann es ware ein sonderbahre Fürsichtigkeit GOttes/ daß Salomon, und nit David dises verrichtete. Höret die Ursach. So lang David

3. Reg. 2.

bey Leben war / ist Joab allzeit in Forcht gestanden / und in Gefahr deß Tods; dann er förchtete alle Augenblick / David werde ihn umbbringen lassen. Als er aber gesehen / daß David gestorben / und daß nach seinem Hintritt Salomon die Regierung angetretten / so hat er alle Forcht abgelegt / und geglaubt / nunmehr gantz sicher zu seyn. O Joab! sagt der fürtreffliche Schrifft-Außleger / legest du die Forcht hindan / und hast doch deine Sünden noch nit abgebüst? der Tod ist niemahl so nahe bey dir / als wann du dir einbildest / er seye weit von dir. Eben jetzt wirst du sterben / da du den Tod am wenigisten beförchtest: Prudentissimè statuit, ut parceretur viro de sua morte sollicito, eidem tamen jam quieto & securo mors infligeretur. O mein GOtt / wie forchtsamb seynd alle herumbgangen zu der Zeit der Pest / da man stündlich den Tod erwarthet! O wie sorgfältig hat man derentwegen sich zum sterben bereithet. Wir seynd gleichwohl noch darvon kommen / das Leben ist uns geschenckt worden: wann aber derentwegen kein Forcht und Sorg mehr da ist / so ist doch der gerechte GOtt noch vorhanden / der die Pest wider über uns schicken / und uns das Leben nehmen kan: Eidem tamen jam quieto & securo mors infligeretur.

Mendoz. in 1. Reg. Sect. 2. Annot. 14.

18. Was lehret uns die Saul weiter? die Saul muß auch schön seyn: Debet esse pulchra. Die Arbeith / wormit sie poliert wird / muß ihr den Glantz und Schönheit geben / wie Joachim der Abbt sagt: Multis tunsionibus expolitur. O daß auch uns die Forcht eine schöne Saulen außarbeithete / damit wir sicherer wären bey unserem Wohlstandt. Förchtet die Wanckelmüthigkeit euerer Vorsätzen: Quem timebo? und fasset auß Forcht der Göttlichen Gerechtigkeit einen steiffen Entschluß / GOtt zu dienen: Columna debet esse firma. Die Säul muß vest und steiff seyn. Förchtet das vermessene Vertrauen in den Gefahren und Gelegenheiten zu sündigen / sie seyen auch so klein / als sie zu seyn scheinen mögen: Quem timebo? Fliehet derowegen die Gefahr / und erhöbt euch darvon / wie die Saul sich übersich höbt von der Erden: Debet esse alta. Die Saul muß hoch seyn. Förchtet / daß ihr nit wider in die Sünden fallet / welche ihr in währender Pest verlassen habt: Quem timebo? Laßt euch derentwegen nicht mehr biegen / sondern bleibt auffrecht in dem Dienst GOttes / wie ein Saul: Debet esse recta. Die Saul muß grad seyn. Förchtet letztlich / daß nicht grössere Straffen über euch kommen / wann ihr ohne Forcht und Sorg wäret. Quem timebo? Auff dise Weiß wird euch die heylsame Forcht zu einer schönen Saul machen / auff welcher der Wohlstand diser Stadt beharrlich ruhen wird: Debet esse pulchra. Die Saul muß auch schön seyn.

Dises ist / O Christglaubige / was wir heut an diser Saul zu lehrnen haben. Solcher Gestalt werden wir gegen GOtt unser schuldige Danckbahrkeit nit allein mit dem Mund und Hertz / sondern auch in der That und mit dem Werck auffs beste erweisen. Auff dise Weiß werden wir solche Saulen werden / welche einstens übersetzt werden in den Tempel der ewigen Glory / allwo es uns nit reuen wird der Mühe und Arbeith / die wir in disem Leben darbey gehabt haben. Also soll es seyn / meine Christglaubige! lasset uns Saulen seyn / welche Christus umbfange / und welche mit ihme unauflößlich verbunden werden. Nun endet sich dise neumtägige Andacht; wann es bey den Fest-Tägen der Welt nit bräuchlich / noch anständig ist / daß man sie mit weinen beschliesse / so schickt sich doch dises gar wohl zu den andächtigen Christlichen Fest-Tägen / wie der gegenwärtige ist. Darumb O allerliebster JEsu! wir beweinen mit Bitterkeit unseres Hertzens unsere Sünden? wir beweinen unsere Lauigkeit / und mit grosser Reu / daß wir deine unendliche Güte beleydiget haben: wir bitten dich fußfällig / und demüthigist umb Verzeyhung. Barmhertzigkeit / O mein GOtt! weil du derjenige bist / der du bist / so reuet es uns / auch mit der allerwenigisten Sünd dich verletzt zu haben. Mein JEsu! wir wollen nit mehr sündigen. Gibe uns / daß wir steiff und vest seyen in disem unserem Fürsatz / gibe / daß wir hoch seyen in der Begierd dir zu gefallen: gibe / daß wir grad und auffrichtig seyen in der Meynung / und Absehen bey unseren Wercken: gibe uns allen auch den Glantz und die Schönheit von der Gnad / damit wir mögen Saulen seyn in dem Tempel der ewigen Glory / Amen.

19.

Exod.

Die

Die achtzigiste Predig /

Von dem allerheiligisten Sacrament deß Altars / unter der Gleichnuß einer heiligen Quaranten nach der Pest / geprediget vor den so genannten Sclaven deß heiligisten Fronleichnams / in der Pfarr-Kirchen deß heiligen Egidii zu Granada, den 10. Septemb. 1679.

Non sicut manducaverunt Patres vestri Manna, & mortui sunt. *Joan.* 6.

Nicht also / wie eure Vätter / die das Himmel-Brod geessen / und seynd gestorben. *Joan.* 6.

Eingang.

I. WAnn ich bey anderen Gelegenheiten bey mir betrachtet hab die zwölff Fest-Täg / welche das Jahr hindurch in diser fürtrefflichen Pfarr-Kirchen begangen werden von der ansehnlichen Bruderschafft / deren / die sich Sclaven nennen deß heiligisten Sacraments deß Altars / so seynd sie mir vorkommen / als wie die zwölff Porthen der heiligen Stadt Jerusalem / durch welche alle / die an Christum glauben / und ihn lieben / eingehen können in jene ewige Himmels-Stadt / sie seynd mir fürkommen auch wie die zwölff Löwen bey dem Thron deß fridsamen und Göttlichen Salomons, welche denen Christglaubigen helffen zu der liebreichen Vereinigung mit JEsu Christo. Sie seynd mir fürkommen wie die
Exod. 15. zwölff Brunnen / welche die Kinder Israel zu Elim gefunden / bey welchen die wahre Israeliten den Durst ihrer Seelen löschen. Aber heutiges Tags / O Christglaubige / hat mich geduncket / sie seyen ein offentliche Danck-Beweisung / welche dise Bruderschafft anstellet wegen deß herrlichen Brods / welches in diser Kirchen genossen / und außgetheilt wird. Lasset uns das Capitel deß Buchs Exodi besehen.

2. Alldorten hat GOtt befohlen daß in dem Tabernackel GOttes ein Tisch solte auffgestellet werden / und auff demselbigen zwölff-Brod / welche die Schau-Brod genennet worden; Pones super mensam panes propositionis. Weilen nun nach gemeiner Lehr der heiligen Vätteren / und Schrifft-Außlegeren / dises Brod ein Figur gewest deß wunderbahrlichen Sacraments deß Altars. So lasset uns sehen / warumb sie in dem Tabernackel / wordurch die Kirch bedeutet wird / auffbehalten worden. Oleaster sagt / daß GOtt dardurch erzeigen wollen / wie er der Nothdurfft der Menschen ingedenck seye / und wie ein barmhertzige Mutter allzeit Brod bey der Hand habe / ihnen solches mitzutheilen: Voluit coram se semper panem habere, ut continuò nostræ indigentiæ memor esset. O daß die Menschen dise Fürsichtigkeit erkenneten; so wurden sie an sich selber weniger / und an GOtt öffter gedencken. O wie vil Sünden wurden unterwegen bleiben / welche begangen werden / dieweil man auff GOttes Fürsichtigkeit kein rechtes Vertrauen hat. Oleast. ibi.

Aber Oleaster sagt noch weiter: weilen 3.
bey dem Tabernackel solche Personen sich auffgehalten / welche zu dem Dienst GOttes verordnet waren / so seyen allda die Brod außgesetzt worden / damit sie sehen / was für einem gütigen HErrn sie dieneten / der allzeit einen zubereithen Tisch für seine Diener hielte / und mit so stattlichem Brod dieselbige ernährete. Wer solte nicht gern dienen einem solchen HErrn / der so grosse Sorg und Fürsichtigkeit für seine Diener hat? Considera, (sagt Oleaster) qualiter suos ministros cibat Deus. Weilen nun diser Tisch deß Tabernackels ein Figur gewest dises Göttlichen Tischs / und weilen die zwölffte Zahl uns vorstellet die zwölff Monath deß Jahrs / wie Lauretus sagt; indeme dise andächtige Bruderschafft uns alle Monath dises Göttliche Brod auff dem Altar außsetzet / was thut sie anders / als daß sie uns erinneret der Liebe / mit welcher diser HErr verlanget immerdar bey uns zu seyn / damit er uns in allen unseren Nöthen helffe / und beyspringe? was thut sie anders / als daß sie zu erkennen gibt die grosse Freud / die sie hat / wie die jenige / welche sich Christo als Sclaven ergeben / von ihme mit dem Brod deß Lebens ernähret werden? Sehet / sagt dise gottseelige Bruderschafft / ob wir nit Ursach haben / uns zu rühmen / daß wir Diener und Sclaven seynd eines solchen HErrn / der uns mit seinem Fleisch und Blut erhaltet. Sehet / ob er nit würdig ist /

daß sich alle seinem Dienst ergeben / dieweil es nit nur uns / sondern auch alle andere alle Monath zu diser Mahlzeit einladen lasst: Considera, qualiter suos ministros cibat Deus. Betrachte / wie GOtt seine Diener speiset?

4. Wann ich ferner betrachte / die Gutthat / welche der Stadt Granada anjetzo widerfahren durch die Befreyung von der Pest / so kombt mir vor / es werde heut von diser Bruderschafft Christus in disem hochheiligen Sacrament der Liebe vorgestellet / damit alle erforschen / was sie für ein Lieb zu Christo JEsu tragen. Ich erkläre mich durch einen Text deß heiligen Pauli: Er schreibt an die Ephesiern / und sagt ihnen unter anderen / sie sollen betrachten / daß sie in dem Hauß GOttes nit mehr Frembdling und Gäst seyen / sondern Burger / und Hauß-Genossne: Jam non estis hospites, & advenæ, sed estis cives Sanctorum & Domestici Dei. Verstehet ihr dises? daß wir Burger seyen in der Kirchen GOttes / ist leicht zu verstehen / dann durch den Tauff seynd wir in dieselbe eingangen / darinnen zu wohnen. Was heist aber / GOttes Hauß-Genossne seyn? Et Domestici Dei. Es heist / (sagt Cornelius à Lapide) daß wir in das Hauß Christi gehören / wie seine Diener / seine Kinder / und Leibeigne. Ich frage aber / was ist es mehrers / ein Hauß-Genoß seyn / als ein Gast / ein Frembdling / oder ein Burger seyn? Ihr werdet sagen / es könne einer ein Burger seyn / der doch kein Hauß-Genoß ist; ein Hauß-Genoß habe dises vor einem anderen / daß der HErr deß Hauses ein absonderliche Sorg über ihn tragt / und ihn ernähret. Dises zwar stehet dem HErrn zu gegen seinem Hauß-Genoßnen: was stehet aber dem Hauß-Genoß zu gegen dem Herrn deß Hauses? höret zu.

5. Habt ihr nit etwann ein Vögelein in einem Köffig eingesperrt? ihr werdet sehen / daß es sich bald gewohnet zu essen / was man ihm hinein gibt: es wird auch bald anfangen zu singen; es wird auch darin ruhen. Thüt ihm nun das Thürlein an dem Köfficht auf? Nein / sagt ihr / das soll nit seyn / es wurde darvon fliegen. Sehet ihr aber nit / wie lustig es darinnen isset / und singet? ligt nichts daran / sagt ihr / es muß wohl / es ist darumb noch nit heimbisch. Mit der Zeit aber / wann es deß Köffichs länger gewohnt / und sich wol befindt bey seiner Kost / wann man schon das Thürlein auffthut / so fliegt es doch nicht darvon: alsdann sagt man erst / es seye heimbisch / dieweil es bleibt / wann es schon hinweg fliegen konte. O daß ich mit dem Apostel zu denen von Granada auch sagen konte / sie seyen nunmehr heimbisch / und GOttes Hauß-Genossen: Sed estis cives Sanctorum, & domestici DEI. Jetzt gedencke ich an das vile beichten und communicieren zu der Zeit der währenden Pest. Aber wie vil haben es gethan nur auß Noth / dieweil sie gleichsamb in dem Köffich eingesperrt gewesen? wie vil seynd darzu vilmehr auß Forcht bewögt worden / als auß Liebe zu Christo JEsu? das waren noch keine Werck der Hauß-Genossen GOttes. Wann aber anjetzo / da die Gesundheit das Thürlein zu der Freyheit wider auffgethan / die Seel bey Christo bleibt / in dem Göttlichen Lob verharret / und die heilige Communion öffters empfanget / alsdann ist sie heimbisch / und ein Hauß-Genoß GOttes / dieweil sie es freywillig / und nit nur auß natürlicher Forcht thut. Estis cives Sanctorum, & domestici DEI. Heut dann wird das hochwürdige Gut vorgestellt / damit die Seel sich erforsche / und erkenne / ob sie ein Hauß-Genoß GOttes seye / ob sie der Freyheit gern vergesse / damit sie bey Christo seye / und diser Göttlichen Speiß genieesse. Aber ich hab noch was anders vorzutragen in diser vorhabenden Predig. Lasset uns hierzu die Göttliche Gnad anruffen / durch die Fürbitt der seeligisten Mutter Mariæ, die wir darum wollen mit dem gewöhnlichen Englischen Gruß verehren:

Ave Maria &c.

Non sicut manducaverunt Patres vestri Manna, & mortui sunt. *Joan.* 6.

Nicht also / wie eure Vätter / die das Himmel-Brod geessen / und seynd gestorben. *Joan.* 6.

Der erste Absatz.

Es soll der Christ ein geistliche Quaranten machen / zu welcher ihn antreibet das heilige Sacrament.

6. WAs ist das für ein Stadt gewesen / welche GOtt seinem Evangelisten Joanni in der heimblichen Offenbahrung gezeiget hat? Vidi civitatem sanctam. Er antwortet selbst / und sagt also: Es seye die heilige Stadt Jerusalem gewesen. Aber welches Jerusalem ware es? das triumphierende / oder das streittende? Mercket auff die Stimm / welche von dem Thron der Stadt herauß gehet / und unser Aufmerksambkeit erforderet / indem sie sagt: Ecce! Sihe! ecce tabernaculum Dei cum hominibus. Sihe den Tabernackel GOttes bey den Menschen. O ihr Wanders-Leuth auff dem Weeg dises Lebens / erhöbet eure Augen! Ecce! ihr Vertribne in disem traurigen Zäher-

Zäherthal hefftet eure Augen an dise schöne Stadt / und mercket darbey / daß dises die Wohnung GOttes ist bey den Menschen: Ecce Tabernaculum Dei cum hominibus. Dises ist das Vatterland der Freunden GOttes / die jetzt als Frembdling auff Erden sich noch befinden. Dises ist der Pallast / in welchem die Gerechte mit GOtt ewiglich leben werden: Ecce tabernaculum Dei cum hominibus. O was ist dises für ein liebliche Wohnung? da ist kein Tod mehr / kein Traurigkeit / und kein Schmertzen: Et mora ultra non erit, neque clamor, neque dolor erit ultra. Apoc. 21. Wer ist / der in dise Stadt zu kommen / und darinnen zu wohnen begehrt? das wollen ja alle. So hören dann alle zu: obwohlen dise Stadt zwölff Porthen hat / welche allzeit offen stehen / damit alle können hinein kommen: Et portæ ejus non claudentur: so ist doch von GOtt / dem König aller Königen / ein Gesatz außgangen für alle / welche in dise Stadt einzugehen verlangen: Höret / wie es lautet bey dem heiligen Joannes: Non intrabit in eam aliquid coinquinatum. Nichts unsauberes wird in dieselbe hinein gehen. Es sollen alle wissen / sagt dises Gesatz / daß sich der Himmel verwahret gegen der Erden / als gegen einem Orth / da die Pest regiert: darumb wer hinein will / der muß zuvor ein Quaranten machen / und sich reinigen. Non intrabit in eam aliquid coinquinatum. Es wird nichts Unreines hinein gelassen. Ich will mich besser erklähren: wir werden alle gebohren / ausser der seeligsten und reinsten Jungfrauen MARIA, mit der Pest der Erbsünd behafftet / welche von dem Adam / unserem ersten Vatter an immer von einem auff den anderen kommt. In dem Tauff werden wir zwar darvon gereiniget / jedoch bleibt noch etwas von diser Sucht / wie der heilige Augustinus sagt / der Zundel der Begierlichkeit / die Neigung zur Sünd: darumb müssen wir uns zuvor reinigen / und wann auch nach disem Leben noch etwas Unreines an uns gefunden wird / so muß es in dem Fegfeur noch verzehrt werden: Reatu jam soluto, (seynd die Wort deß H. Augustini) manet tamen (concupiscentia) donec sanetur omnis infirmitas nostra, proficiente renovatione interioris hominis esse de die in diem. Also / meine Christglaubige / wann wir dises Leben recht betrachten / so ist es nichts anders / als ein Quaranten / ein Zeit der Reinigung / welche ein Christ halten muß / damit er in die glorwürdige Stadt Jerusalem möge eingelassen werden / in welche nichts Unreines hinein gehen kan / nach dem Gesatz GOttes: Non intrabit in eam aliquid coinquinatum.

7. Warumb vermeynet ihr jetzt / daß Christus / unser HErr / bey uns habe seyn wollen / in disem wunderbahrlichen heiligen Sacrament deß Altars / welches wir da vor Augen haben? ihr werdet mir sagen / die Ursach seye / daß wir ingedenck seyen seines heiligen Leydens und Sterbens / damit er uns auch sein unendliche Lieb erweise / und wir gegen ihme ein gleiches thun. Dises ist wahr; aber sonderbahr will er bey uns seyn in dem heiligen Sacrament / damit er uns in diser Quaranten unseres zeitlichen Lebens tröste / nähre / und stärcke. Darumb / O Mensch / wilst du dein Quaranten recht machen / wilst du eingehn in die himmlische Stadt? so empfange offtermahl dise Göttliche Speiß. Sihe den Propheten Elias an / da er vor der Jezabel flüchtig worden / und alle Augenblick den Tod geforchten: als er mühd von der Reiß unter dem Schatten eines Baums nidergelegen und entschlaffen / hat ihm GOtt einen Engel zugesandt / daß er ihn auffweckte / und ihne speiste: Surge & comede. Stehe auff / 3. Reg. 19. und isse von dem Brod / so dir GOtt zugeschicket. Hat er darvon geessen? Ja / aber es hat ihn der Schlaff wider überfallen: Rursum obdormivit. Der Engel hat ihn wider auffgeweckt / und da er von demselben Brod noch einmahl geessen / sagt der heilige Text / ist er also darvon gestärcket worden / daß er tapffer fortgangen biß auff den Gipffel deß Bergs Horeb. Wisset ihr / wie lang er gereyset? ein gantze Quaranten; das ist viertzig Tag und Nacht: Et ambulavit in fortitudine cibi illius quadraginta diebus, & quadraginta noctibus, usque ad montem Dei Horeb. Wann aber dise Stärcke zu der Reyß von jener Speiß herkommen: In fortitudine cibi illius. Wann auch dise Speiß also kräfftig gewest / dieweil sie von GOtt / und ein Figur gewest deß heiligen Sacraments deß Altars / wie kommt es / daß der Prophet das erste mahl wider eingeschlaffen / und eher nit kommen ist auff den Berg in die Sicherheit / biß er das Brod das andermahl geessen hat? ist das Brod das andermahl kräfftiger gewest? nein / sagt Rabanus, es solte aber auch das andermahl genossen werden / damit Elias merckte / und auch wir alle / daß unser Schwachheit vonnöthen habe die Göttliche Speiß / öffters zu niessen / damit wir die Stärcke bekommen / auff den heiligen Berg Horeb zu steigen: Elias bis pastus, exprimit nostræ naturæ infirmitatem, quibus non sufficit simplex pastus, quatenus ad superiora valeamus ascendere. Rabban. ibid. Wann Elias, nachdem er das Brod das erstemahl geessen / gleich fortgangen wäre / und die ihme von GOtt aufferlegte Reyß / und Quaranten vollendet hätte / so wurde man die Krafft diser Speiß zwar wol darauß ersehen haben / aber man wurde noch nit erkennen die Nothwendigkeit der öfteren Niessung derselben; damit man dise Nothwendigkeit / und derselben Krafft und Würckung verstunde / auch das andere mahl das vom Himmel zugeschickte Brodt genossen / damit er in den viertzig Tägen zu der verlangten Sicherheit gelangte: so lehrne dann hierauß die Seel / daß sie die heilige Communion öffters empfangen müsse / damit sie die Krafft diser Speiß erfahre: Non sufficit simplex pastus. Es ist genug /

nug / daß es nur einmahl geschehe. Lasset uns diſes noch beſſer erklähren.

8. Bey dem H. Joanne ſagt Chriſtus: Ego ſum panis vivus, qui de cœlo deſcendi. Ich bin das lebendige Brod / der ich vom Himmel herab kommen bin. Wer diſes Brod nieſſet / wie es ſich gebühret / der wird in die Stadt der Glory / in das himmliſche Jeruſalem eingelaſſen werden: Qui manducat hunc panem, vivet in æternum. Ihr müſſet aber wiſſen / daß ihr zu Erlangung diſer Glückſeeligkeit diſes Brod nit alſo eſſen müſſet / wie die Iſraeliter in der Wüſten: Non ſicut manducaverunt Patres veſtri manna. Laſſet uns ſehen / wie ſie es geeſſen. Ihr wiſſet / daß die Kinder Iſrael auß Egypten außgezogen / als von einem Orth / ſo mit der Peſt der Abgötterey angeſteckt war / und daß ſie gleich darauff durch das rothe Meer gangen. Alſo gehen auch wir durch das heilige Tauff-Waſſer auß dem Land der Erbſünd. Zwey Monath nach ihrem Außzug hat GOtt den Iſraeliten das wunderbahrliche Himmel-Brod regnen laſſen / welches ſie das Manna genennt. Uns Chriſten-Kinderen wird auch nit gleich auff den Tauff die H. Communion gegeben / ſondern wann wir zu unſerem Verſtandt kommen. Wie lang haben die Iſraeliter das Himmel-Brod genoſſen? Der Text ſagt / viertzig Jahr lang / das iſt / ein Quarantèn: Comuderunt manna quadraginta annis. Hier ſehet ihr in dem Evangelio die Figur unſerer Quarantèn, für welche uns GOtt das Manna oder Himmel-Brod gegeben hat.

9. Nun frage ich / warumb ſagt der HErr / daß wir diſes Himmel-Brod in unſerer Quarantèn nit alſo eſſen ſollen / als wie die Iſraeliten das Manna geeſſen haben? Non ſicut manducaverunt Patres veſtri manna. Die Urſach iſt / dieweil diſe in ihrer Quarantèn geſtorben ſeynd; Et mortui ſunt. Keiner / auſſer dem Joſue, und Caleb, iſt in das verſprochene Land eingangen / auß allen denen / ſo auß Egypten außgezogen / die andere ſeynd alle geſtorben: Et mortui ſunt. Warumb ſeynd ſie aber geſtorben? dieweil ſie nemblich ihr Quarantèn nit alſo gemacht haben / wie ſie dieſelbe hätten machen ſollen. Dann es werden darzu drey Stuck erforderet: Erſtlich muß man von dem Peſtilentziſchen Orth herauß gehen. Zum andern muß man kein Gemeinſchafft haben mit denen / die mit der Peſt behafftet ſeynd. Drittens / muß man auch allen verdächtigen Haußrath verbrennen. Dieweil dann die Iſraeliten / ob ſie gleich das Manna geeſſen / nichts deſto weniger noch eine Neigung getragen zu dem peſtilentziſchen Egypten / und mit denen / die von der Abgötterey angeſteckt waren / Gemeinſchafft gepflogen / auch die Kleyder / und den Haußrath von Egypten nit völlig verbrennt haben / ſo ſeynd ſie in währender ihrer Quarantèn armſeelig geſtorben; Et mortui ſunt. So will dann Chriſtus ſagen / wann ihr das Leben haben wollet von meinem lebendigen Brod / ſo machet eure Quarantèn anders / als die Iſraeliten die ihrige gemacht haben: Non ſicut manducaverunt Patres veſtri manna. Wie ſollen wir es dann machen? Fliehet von der Welt / als von einem Orth / wo die Peſt regiert; habt keine Gemeinſchafft mit dem Teuffel und mit ſeinem Anhang / und verbrennet die Kleyder der böſen Gewohnheiten. Auff diſe Weiß werdet ihr euer Leben verſicheren / und nach vollendter Quarantèn in das himmliſche Jeruſalem eingelaſſen werden: Qui manducat hunc panem, vivet in æternum. Wer diſes Brod iſſet / wird ewig leben.

Der andere Abſatz.

Die erſte Eigenſchafft der Quarantèn iſt / auß der Welt fliehen / worzu das H. Sacrament die Krafft und Stärcke gibt.

10. VOn der Welt ſchreibt der H. Joannes: Mundus totus in maligno poſitus eſt. Die gantze Welt ligt im böſen. Diſes iſt eben ſo vil geſagt / als die Peſt regiert in der Welt; die Erfahrenheit zeigt es: dann was iſt die greuliche Verderbung der Sitten? was ſeynd die laſterhaffte unbändige Anmuthungen / und Begierlichkeiten? was iſt die Hoffarth / der Ehrgeitz / die Ungerechtigkeit / die Rachgierigkeit / die Unkeuſchheit? diſes ſeynd lauter peſtilentziſche Fieber / von welchen der H. Ambroſius ſagt: Febris noſtra libido eſt, febris noſtra avaritia eſt, febris noſtra ambitio eſt, febris noſtra iracundia eſt. Weil diſe Fieber nit allein ſehr hefftig / ſondern auch anſteckend ſeynd / und ſo vil Seelen umb das Leben der Gnad bringen / was kan man anders ſagen / als daß ſie eine Peſt ſeyen? Ein Peſt / ſagt der H. Chryſoſtomus, ſeynd auch die unmäſſige zeitliche Sorgen / und die unſätige Wollüſten: Duplex peſtis cogitationes eorum invadit, delitiarum putredo, & curarum magnitudo. So iſt dann nothwendig / daß man fliehe von diſer Peſt / wann der Chriſt ſein Quarantèn recht machen / und ſich rein halten will: Fuge mundum, ſi vis eſſe mundus. Fliehe die Welt / ſo du wilſt rein ſeyn / ſagt der H. Auguſtinus, Kommt es ſchwehr an? ligt nichts daran; dann diſe Beſchwehrnuß wird durch die Gnad des H. Sacraments überwunden werden.

Es war bey der Thamar die Zeit herzu kommen / daß ſie zwey Knäblein gebähren ſolte / welche ſie an ihrem Leib empfangen hatte. Das eine hatte ſchon ein Aermblein herfür geſtreckt / welchem die Hebamm gleich ein rothes Schnürlein umbgebunden / und geſagt: Dieſes wird das Erſtgebohrne ſeyn.

coccinum dicens, iste egredietur prior. Aber das Kind hat das Aermblein wider zuruck gezogen/ und dardurch dem anderen Platz gemacht/ daß es vor ihm gebohren worden: Illo verò retrahente manum, egressus est alter. Warumb hat das unschuldige Kind den Armb zuruck gezogen? die Ursach war/ dieweil es die kalte Hand der Hebammen empfunden. O ihr Beicht-Vätter! wie vil Sünden werden verschwiegen in der Beicht/ wann der betrübte Sünder die Härtigkeit deß Beichtvatters empfindet? Aber wir wollen zu dem Geheimnuß schreitten. Zoram ware das Kind/ welches sich zuruck gezogen. Was hat dises Kind geflohen? die Ehr/ die Herrschafft/ die Reichthumb deß Erstgebohrnen. Seynd aber nit dises solche Sachen/ die man nit fliecht/ sondern sucht? das ist wahr/ sagt die Glossa: wer aber an dem Armb das rothe Band hat/ wordurch das Blut JEsu Christi bedeutet wird: Figuram sanguinis effundendi, wie solte er nit fliehen von allem/ was die Welt hoch schätzet? die Figur deß Bluts Christi hat ihm die Krafft gegeben/ sich darvon zuruck zu ziehen: Illo retrahente manum, egressus est alter. O ihr Christen! wann wir uns binden liessen mit der Krafft deß H. Sacraments deß Altars/ wie leicht wurden wir uns abziehen von allem dem/ was die Welt liebt und hochachtet? wann wir die H. Communion öffters und also empfiengen/ wie wir solten/ O wie wurden wir fliehen von der Pest der Welt/ von eytlen Ehren/ und irrdischen Dingen/welche denen/die seelig werden/ nit nöthig seynd; und denen/welche verdammt werden/ nichts nutzen! Fliehen soll der jenige solche Ding/ welcher in disem Leben die Quaranten macht/ und sich auff Erden nur als einen Frembdling und Pilger haltet.

12. Nunmehr werdet ihr verstehen/ warumb bey den guldnen Zeiten der ersten Kirchen es ein Ding war/ ein Christ seyn/ und alles verkauffen/ und den Werth den Apostlen für die Füß legen: Afferebant pretia eorum, quæ vendebant (spricht der H. Lucas) & ponebant ante pedes Apostolorum. Ich will da nicht fragen/ warumb sie das Geld von den verkaufften Gütern den Apostlen zu den Füssen gelegt; dann der heilige Hieronymus hats schon gesagt/ sie haben hierdurch wollen zu verstehen geben/ daß alle Reichthumben der Welt kein anders Orth verdienen/ als daß sie mit Füssen getretten werden: Ut ostendent, pecunias esse calcandas. S. Hieron. Epist. 8. ad Demetr. Was ich frage/ ist dises/ warumb die Christen ihre Güter verkaufft haben? Eorum, quæ vendebant. Konten sie denselbigen nit absagen/ und sie dannoch nit verkauffen? Ihr werdet sagen/ sie haben die Güter verkaufft/ damit sie das Geld desto leichter anwenden konten/ zu Hülff der armen Christen. Seye dem also: aber es gedunckt mich/ noch ein andere Ursach dessen zu seyn. Dann sagt mir her/ was thut der jenige/ der sich in ein anders Land begeben will/ alldort zu wohnen/ als etwann in Indien? nimmt er Hauß und Hoff mit sich? das kan ja nit seyn. Behaltet ers dann? auch dises nit: dann er konte sie nit wol verwalten/ darumb verkaufft er sie alle: wann er sie zu Geld gemacht/ so ist nichts/ was ihn ferner zuruck halte. Indem er dann seine Güter verkauffet/ so ists ein Anzeigen/ daß er darvon ziehen/ und nicht mehr zuruck kehren wolle. Ist deme nit also? weilen dann die erste Christen die Welt gäntzlich verlassen wollen/ so haben sie zu Geld gemacht alles das jenige/ so sie auff diser Welt besessen haben: dieweil sie als Christen die Quaranten machen wollen/ so seynd sie geflohen von der Welt/ als von einem mit der Pest angesteckten Orth. Vendentes offerebant pretia eorum. Sie haben alles verkaufft/ und brachten den Werth. O Christglaubige/ in was für einem gefährlichen Standt befinden sich die jenige/ welche nichts mehrers suchen/ als immerzu tieffere Wurtzlen zu machen in der Welt/ ohngeacht sie wissen/ daß sie nur Wandersleuth seynd/ die der Ewigkeit zugehen. O ihr Christen/ förchtet die Pest/ daß sie euch nit wider ergreiffe/ wann ihr die Gefahren nit ernstlich fliehet. Fliehet/ fliehet ihr Seelen von der Welt! Fugite de medio Babylonis. Fliehet auß Babylon; dann daß die Israeliten in ihrer Quaranten gestorben seynd/ war kein andere Ursach/ als daß sie mit ihren Begierden in Egypten geblieben: Et mortui sunt.

Act. 4.

Der dritte Absatz.

Das H. Sacrament deß Altars gibt Krafft/ dem Teuffel und den Seinigen Widerstandt zu thun/ welches das andere Stuck ist/ so zu der andächtigen Quaranten gehöret.

13. DAs andere/ was zu der Geistlichen Quaranten erforderet wird/ die Gesundheit der Seel zu versicheren/ ist/ daß man kein Gemeinschafft habe mit denen/ so die Pest haben. Wer seynd dise? es ist erstlich der Teuffel/ daß man das Gifft seiner Versuchungen nit zu dem Hertzen kommen lasse. Es seynd hernach auch gottlose Christen/ welche mit ihrem bösen Exempel das Ampt deß Teuffels bey anderen vertretten. Ilaias hat sie genennet/nach der Dolmetschung der Sibentzigen/ pestilentzische Leuth: Pestilentes ejus. Der heilige Chrysostomus sagt/ sie werden also genennet/ dieweil sie durch gegebne Aergernuß nit nur sich selbst verdammen/ sondern auch anderen das Gifft anhencken/ und ein gantze Stadt verderben können. Pestem seu contagium civitatis merito eos vocat.

cat, quippe qui non ad suam solùm perniciem tuentur malitiosam nequitiam, sed ad alios quoque transmittunt pestilentem morbum. Sehet dann/ ob man von ihnen nicht fliehen soll/ wie von der Pest/ ja mehr/ als von der Pest/ sagt der heilige Chrysostomus; dann das Gifft der Aergernuß ist vil schädlicher: Non tam citò pestis attingit, ut pravorum hominum malitia. Wer sihet nit/ was für ein höllische Pest außgebreithet werde durch die unehrbahre Anreitzungen/ durch das Gottslästeren/ Fluchen und Schwören/ und sonderlich durch verführisches Bereden/ und Rath geben? Ist ihm nit also? Corrumpunt mores bonos colloquia prava. Die böse Gespräch verderben gute Sitten. Wie kan der gesund bleiben/ der sich von denen/ so mit dergleichen Pest behafftet seynd/ nit entfernet? Dises hat auch Seneca erkennet/ er sagt: Ut in pestilentia cavendum est, ne morbo flagrantibus adjideamus, quia pericula trahemus, afflatúque ipso laboramus, ita in amicorum legendis ingenijs, dabimus operam, ut quàm minimè inquinatos assumamus. Gleichwie man sich in der Pest hütten muß vor denen/ welche darmit behafftet seynd/ dieweil man sonst in Gefahr kommen/ und das Gifft mit dem Lufft an sich ziehen wurde: also muß man sich hütten auch in Erwählung der Freunden/ daß man keine Lasterhaffte erwähle. Noch besser hat solches Moyses gelehret/ als die auffrührische Männer/ Chore, Dathan, und Abiron von der Erden lebendig verschluckt worden: da er sich zu dem Volck gewendet/ und gesagt: Recedite à tabernaculis hominum impiorum, & nolite tangere, quæ ad eos pertinent. Weichet von den Hütten der Gottlosen/ und rühret nichts an/ das ihnen zugehöret: Ne involvamini peccatis eorum, damit ihr nit auch in ihre Sünden gewicklet werdet. Sie seynd zwar todt; aber auch ein todter Basilisck kan einen vergifften.

S. Chrys. hom. 55. in Joan.

Num. 18.

14. Jetzt wisset ihr/ O Christglaubige/ von wem ihr euch absönderen sollet/ wann ihr das Heyl euerer Seelen versicheren/ und gesund bleiben wollet. Christus in dem heiligen Sacrament deß Altars wird euch die Gnad/ und Stärcke darzu geben. Es ist mir jederzeit schwär zu verstehen fürkommen/ was Christus an dem letzten Abendmahl zu dem Judas gesagt nach empfangner Communion. Er sprach zu ihm: Quod facis, fac citiùs: Was du thust/ das thue bald. Als wolte er sagen: Ich weiß wohl/ was du im Sinn hast/ du wilst mich verkauffen. So seye es/ warthe nit lang/ mach es kurtz. Was ist aber das/ O ihr Seelen/ was wir da hören? befilcht ihme dann Christus/ daß er ihn verrathen soll? Nein/ sagt der heilige Chrysostomus: Non est vox præcipientis. Dises ist kein Befelch/ dann wie konte Christus ein so erschröckliches Laster befehlen? es ist auch kein Rath: Neque consulentis. Wann es aber kein Befelch ist/ und kein Rath/ wie es dann keiner ist/ noch auch seyn kan/ was will dann der HErr anzeigen mit disen dunckten Worten? höret den Abbt Isaias, wie er dises verstehet. Es wuste JEsus Christus das böse Vorhaben deß Judas/ und weil er allererst sich selber den Apostlen in der heiligen Communion dargereichet/ so wolte er ihnen auch weisen die Krafft der heiligen Communion: darumb wendet er sich zu dem Verräther Judas/ und befilcht ihm/ mit daß er ihn verrathen solle/ sondern daß er das jenige/ worzu er sich selber schon entschlossen hatte/ nit lang verschiebe: Quod facis, fac citiùs. Was du thust/ das thue bald. O mein HErr/ warumb bald? vilcht wegen der grossen Begierd/ die du hatteſt/ für den Menschen zu sterben? Es war noch ein andere Ursach/ sagt der Abbt Isaias, Er wolte nemblich/ daß der Judas sich bald von den anderen Apostlen und Jüngeren absönderte/ als einer/ der die Pest an dem Halß hätte/ damit er sie anderen nit auch anhenckte: Trolle dich Judas/ nur bald hinweg von der Versamblung meiner Apostlen: Fac citiùs, machs geschwind/ dann ich will nit haben/ daß meine Jünger länger in Gefahr kommen/ wann du länger bey ihnen bleiben solteſt/ darumb/ fac citiùs, mach dich nur geschwind hinweg. Die Wort deß Abbts Isaiæ seynd: Non priùs Christus crucem ascendit, quàm Judam à collegio dimisisset, ne à societate tam pessimi viri alii errarent. Gebenedeyet seye diſe Sorgfalt! O Christ/ gehe würdiglich zu der Heil. Communion/ wie die Apostel/ so wirſt du bald erfahren/ wie dich Christus abziehen wird von der Gemeinschafft der Gottlosen/ die mit der Pest behafftet seynd.

S. Chrys. hom. 71. in Joan.

Aber es muß die Seel auch das ihrige thun/ damit sie durch die heilige Communion auß disen Gefahren errettet werde. Wir wollen diſes in dem Werck sehen. Es wird der Teuffel nit unterlassen dich/ O Christen-Mensch/ zu versuchen/ daß du ihn in dein Hertz einlasseſt/ daß du Gehör gebeſt den schmeichlenden Worten deß jenigen/ der dich zur Sünd will anreitzen/ daß du einwilligeſt in einen bösen Gedancken: was solleſt du alsdann thun? Höre/ was der Apostel sagt: In omnibus sumentes scutum fidei, in quo possitis omnia tela nequissimi ignea extinguere. Ergreiffet den Schild deß Glaubens/ mit welchem ihr alle feurige Pfeil deß bösen Feinds könnet außlöschen. Verstehet ihr den Apostel? er sagt/ wir wollen uns deß Glaubens als eines Schilds gebrauchen wider alle Versuchungen: nicht nur diſes/ sondern wir sollen uns wider die Versuchungen bewahren mit dem Schild deß Glaubens: In omnibus sumentes scutum fidei. Vor allem ergreiffe den Schild deß Glaubens. Mercket/ sagt der gelehrte Buschoff Aresius, auff was Weiß man den Glauben mahlet: dann man gibt ihm in die Hand das heiligiſte Sacrament. So ist dann der Schild deß Glaubens diſes allerheiligiſte Sacrament? Ja/ diſes ist der

Schild/

Areſ. de Tribul. Diſc. 9. n. 5.

Schild / sagt der gelehrte Bischoff: Quod ergo scutum ejus? nullum aliud in manu reperio, quàm sanctissimum Sacramentum. Anjetzo werdet ihr den Apostel verstehen. Wolt ihr die Pfeil deß Teuffels / und aller der Seinigen abtreiben? so ergreiffet den Schild deß Glaubens / welcher da ist das H. Sacrament deß Altars / so werdet ihr dieselbige vernichten. Gebrauche dich / O Mensch / der heiligen Communion / wie sich der Soldat deß Schilds gebraucht / welchen er nach allen Seithen wendet / wo der Feind einen Stoß auff ihn führet. Wann dich dann anfallet ein rachgieriger / oder ein unreiner Gedancken / so ergreiffe gleich disen Schild / und sag: wie kan ich einwilligen in dise Sünd / da ich doch willens bin zu communicieren? wie kan ich meinen GOtt beleydigen / da ich doch erst heut / oder gestern communiciert hab? O ihr Seelen / was ist diser für ein starcker Schild / wider alle pestilentzische Versuchungen? In omnibus sumentes scutum fidei, sanctissimum Sacramentum. Mit disem Schild werdet ihr euch bewahren vor den jenigen / welche mit der Pest behafftet seynd / und euer Quarantten glücklich zu End bringen. Daß die Israeliten in der ihrigen gestorben / ware die Ursach / weil sie sich vor den jenigen / die von der Pest der Abgötterey angesteckt waren / nicht gehüttet haben:

Et mortui sunt.

* * *

Der vierdte Absatz.

Das heilige Sacrament gibet Krafft und Stärcke wider die böse Begierden / und Gewohnheiten.

16. Als dritte / welches erforderet wird / die Quarantten recht zu machen / ist / daß man die Kleyder / und den Hauß-Rath deren / so mit der Pest behafftet waren / verbrenne. Dises bedeutet im Geistlichen Verstandt / daß die böse Gewohnheiten durch die Krafft deß hochheiligen Sacraments deß Altars verzehrt werden / wie der heilige Cyrillus Alexandrinus schreibt: Sedat enim, cùm in nobis maneat Christus, sævientem membrorum nostrorum legem. So lang Christus bey uns verbleibt / so milderet er die häfftige Hitz unserer Glieder. Wolt ihr einen Text auß heiliger Schrifft / der dises bestättige / so erinneret euch deß jenigen Engels / welcher / wie wir oben gemeldt / dem Elias das Brod gebracht / damit er seine Quarantten wohl verrichten konte. Mercket aber / daß er ihm nebst dem Brod auch ein Geschirr mit Wasser gebracht: Subcinericius panis, & vas aquæ. Bey einer anderen Gelegenheit hat ihm GOtt die Speiß geschickt durch die

3. Reg. 19. Raaben: Corvi quoque deferebant ei panem & carnes. Wer verwunderet sich nicht über dise Göttliche Schickung und Verordnung? warumb bringt der Engel dem Propheten Brod und Wasser; die Raaben aber Brod und Fleisch? es scheinet / als wäre es anständiger gewesen / wann ihm die Raaben Brod und Wasser gebracht hätten / und der Engel das Fleisch und das Brod. Sollen die Raaben das Fleisch bringen? sie werden es wohl selbst fressen / dann der Raab ist begierig nach diser Speiß. Aber Abulensis sagt: sie werden es nit thun: dann GOTT der HErr wird ihr Zuneigung zu dem Fleisch un-

Abul. ibi, q. 15. tertrucken: Poterit movere brutorum inclinationes, quocunque voluerit, & sic faciebat in corvis. GOtt kan ihre Neigungen dahin wenden / wo er nur will / und also hat er es mit den Raaben gemacht. Aber wie geschicht dises? sehet nur / auff was für eine Weiß der Raab die Speiß deß Propheten getragen hat. Er truge das Brod in dem Schnabel / und das Fleisch in den Klauen: auff dise Weiß hat der Raab seine Gefräßigkeit untertrucket: dann wie konte er das Fleisch essen / welches er in den Klauen getragen / da er das Brod in dem Mund gehabt? dieses ware ein Figur oder Schatten deß heiligen Sacraments. O ihr Seelen / wann ihr würdiglich dise himmlische Speiß in den Mund nehmet / so werdet ihr die Begierlichkeit deß Fleisches leicht überwinden; ihr werdet von den bösen Neigungen keinen Schaden mehr leyden; ihr werdet die lasterhaffte Gewohnheiten in dem Feur der Göttlichen Liebe verzehren: Sedat membrorum nostrorum legem.

17. Gewißlich / meine Christglaubige / es ist kein so schädliche Pest / als ein einheimbischer Feind / sagt der heilige Antoninus, und keiner ist ärger / als das Fleisch: Nulla pejor pestis ad nocendum, quàm familiaris inimicus. Die Ursach ist / sagt der Heilige / dieweil je weniger man sich vor ihme hüttet / je mehrer kan er schaden: Quia cùm ab eo quis sibi non cavet, multipliciter potest nocere. Es ist diser Hauß-Feind ein betrügliche Pest / welche zuweilen nit mehr gespühret wird / wann aber die Seel vermeynet sicher zu seyn / und sich nit sorgfältig bewahret / so kombt sie wider / und bringt sie ins Verderben. Wir haben dessen ein Beyspihl an den Philistäeren / welche die gröste Niderlag von dem Samson in ihrem Tempel erlitten: Multóque plures interfecit moriens, quàm ante vivus occiderat. Er hat ihrer mehr umbgebracht / da er starb / als zuvor im Leben. Wie? hat dises Samson gethan in dem Tempel? Ja / haben sie ihme dann nit zuvor sein Stärcke benommen? das ist wahr; aber wie haben sie ihm dieselbe genommen? sie haben ihm die Haar abgeschnitten / in denen er sein Stärcke gehabt. Wie offt haben sie es aber gethan? nur einmahl: so sehet ihr da / woher ihr Verderben entstan-

Antoninus 2. p. tit. 1. c. 22. §. 1.

Judic. 16.

den. Sie haben sich schon für sicher gehalten / daß sie den Samson ohne seine vorige Stärcke gesehen; sie haben nit gedacht/ daß sie die Haar zwar abgeschnitten / aber die Wurtzel nit außgerissen; dahero seynd dem Samson die Haar wider gewachsen / mit welchen er auch sein vorige Stärcke wider bekommen. Hätten sie ihn öffter und fleissiger geschoren / so wäre Samson nit mehr zu solchen Kräfften mit den Haaren kommen. Weil sie solches nicht gethan / sondern sich schon sicher gehaten / so ist eben dises die Ursach gewest ihres unglückseeligen Tods. Also gehet es. O ihr Seelen / habt Acht auff den Samson, trauet dem Fleisch nit: es ist nit genug/ daß ihr es nur einmahl überwindet / und ihm sein Stärcke benemmet/ dann weil die Wurtzel der Begierlichkeit noch vorhanden ist/ so wachset ihm sein Stärcke wider. Es muß derohalben die Scheer der Abtödtung allzeit vorhanden seyn/ daß sie die hernachwachsende Haar abschneide; es muß das Feur der eyfferigen Liebe da seyn/ welches die mit der Pest angesteckte Kleyder der bösen Gewohnheiten verbrenne/ alsdann werdet ihr euer Leben versicheren durch die Krafft diser Göttlichen Speiß. Daß die Israeliten in ihrer Quaranten gestorben seynd/ ware die Ursach/ weil sie die Kleyder von Egypten nit verbrennet haben: Et mortui sunt.

18. Dises / O Christglaubige/ ist die geistliche Quaranten / welche wir machen müssen/ wann wir wollen eingelassen werden in das triumphierende Jerusalem. Umb dessentwillen gibt uns GOtt das Leben / und diser Ursach halben wird uns dise himmlische Speiß gegeben / welche Christus selbst ist. Die Welt/ der Teuffel/ und das Fleisch bekennen/ daß sie wie die Pest vergifften: Christus ladet uns herentgegen ein zu seinem Tisch / damit er uns vor ihrem Gifft bewahre/ wie der heilige Bernardus sagt: Mundus clamat, ego deficio: Diabolus clamat, ego decipio: Caro clamat, ego inficio: Christus clamat, ego reficio. So kommet dann herbey/ und esset mit reinen Gewissen / damit euch die Welt nit vergiffte mit ihrer Eytelkeit / und mit ihren Wollüsten. Kommet herbey/ und esset würdiglich/ damit ihr die Stärcke empfanget/ dem Teuffel Widerstandt zu thun / und allen denen/ die unter seinem Fahnen stehen/ und durch böses Exempel die Pest außbreitten. Genieset öffters mit reinem Hertzen dises Himmel-Brod/ so wird es euch die Krafft mittheilen/ das Fleisch/ und dessen Begierlichkeit zu überwinden. Verbrennet die Kleyder der bösen Gewohnheiten / damit die Seel von denselben nicht mehr beunruhiget / mit der Gesponß in dem hohen Lied singen könne: Dilectus meus mihi, Cant. 2. & ego illi. Mein Geliebter ist mein / und ich bin sein. Das ist / wie es der heilige Bernardus außlegt: Er ist mein/ dann er ist mir gnädig und barmhertzig: Ich bin sein / weil ich für sein Barmhertzigkeit ihme danckbahr bin: Ille mihi, quia benignus & misericors est, ego s. Bern. illi, quia non sum ingrata. Er erweiset mir Serm. 7. in Cant. Gnaden / und ich sage ihm Danck für die Gutthaten: Ille mihi gratiam ex gratia, ego illi gratiam pro gratia. Er tragt Sorg für mein Freyheit/ und ich für sein Ehr. Ille meæ libertati, ego illius honori. Er hat acht auff mein Heyl / und ich auff seinen Willen. Ille saluti meæ, & ego voluntati. O dann/ so seye die Seel gantz sein/ so wird auch er ihrer seyn: Er wird ihr geben das Heyl / das Leben / die Stärcke / und die Gnad / damit sie eingehen könne in die Stadt der ewigen Glory/

Amen.

* * *

Die ein und achtzigiste Predig.

Bey der Danckſagung für die Geneſung / an dem Tag deß Patrocinij MARIÆ, unſer Frauen / in der Kirchen deß Heil. Philippi Nerei, zu Granada den 12. Novemb. im Jahr 1679.

Beatus venter, qui te portavit, & ubera, quæ suxisti. *Luc.* 11.

Seelig iſt der Leib / der dich getragen hat/ und die Brüſt/ die du geſogen haſt. *Luc.* 11.

Eingang.

Es gedunecket mich / es habe heutiges Tags Christus unser Erlöser/ und MARIA sein allerreiniste Mutter / ein sonderbahre Freud/ und gnädiges Gefallen. Die Ursach kan ich euch nit verbergen. Ihr wisset/ (wiewohlen es vil andere schändlich vergessen) was für ein Geisel GOtt der HErr diser Stadt gezeiget hat in der Pest: ich sage/ gezeiget; dieweil es nur eine Drohung gewest der Straff / welche wir mit unseren Sünden verschuldet hatten: dann wann er nach

er nach der Schärpffe hätte wollen ſtraffen/ und darein ſchlagen/ wie wurde es diſer Stadt ergangen ſeyn? Nun zur ſelben Zeit hat ein andächtiger Hauß-Vatter bey GOtt dem HErrn durch die Fürbitt der allerſeeligiſten Mutter angehalten/ daß er ſein Hauß vor der Peſt gnädiglich bewahren wolte. Er hat zu diſem End verlobt/ neun heilige Meſſen leſen zu laſſen/ zu Ehren der ſchmertzhafften unſer lieben Frauen/ dero andächtige Bildnuß wir in diſem GOttes-Hauß verehren. Es hat GOtt ſein Bitt erhöret/ und ſein Hauß vor der leydigen Sucht erhalten/ darumb erfüllet er anheut ſein verlobte neuntägige Andacht/ zur Danckſagung/ für diſe groſſe Gutthat/ ſo er durch die Fürbitt Mariæ empfangen hat. Sehet/ ob diſes nit ein Sach ſeye/ daran GOtt ein ſonderes Gefahlen habe.

2. Höret/ was Moyſes ſagt/ von dem Opffer deß Noë: Odoratúsque eſt Dominus odorem ſuavitatis. Der HErr hat den lieblichen Geruch gerochen. Diſes iſt ein Weiß zu reden in der Schrifft/ womit angezeigt wird/ daß GOtt dem HErrn etwas wohlgefallen habe; Id eſt, placuit Domino, ſagt Abulenſis. Was hat ihm aber gefahlen? ihr werdet euch erinneren können/ wie der erzörnte GOtt/ über die Sünden der Welt/ den allgemeinen Sündfluß über ſie geſchickt hat. Da ſahe man die Leuth ſchier mehr vor Angſt und Forcht/ als von dem Sturm und Waſſer-Wellen dahin ſterben. Es ware nichts anders zu ſehen/ als Schröcken/ Verwirrung/ Jammer/ Kummer/ und Untergang. Was thate der Noë? Er und ſein gantzes Hauß war auſſer aller Gefahr/ als wann gar nichts dergleichen wäre. Hat er dann ein abſonderliches Privilegium gehabt? Ja freylich/ dann auß Eingebung GOttes hat er ſich mit den Seinigen in die verwunderliche Arch begeben/ allwo er unter den Donnerſtreichen deß Göttlichen Zorns wie unter einem Lorbeer-Baum gantz ſicher geſtanden: Ingredere tu, & omnis domus tua in Arcam. Du und dein gantzes Hauß gehet hinein in die Archen. Nachdem der Sündfluth vorbey war/ hat Noë wol erkennet/ was er für eine Danckbahrkeit ſchuldig wäre für ein ſo groſſe Gutthat: hat alſo GOtt dem HErrn ein Danck-Opffer auffgeopffert: Obtulit Holocauſta ſuper Altare. Abulenſis ſagt/ es ſeyen der Opffer vil geweſen: Obtulit multa ſacrificia. Dann er Noë hat darfür gehalten/ daß für ein ſo groſſe Gutthat ein einiges Opffer vil zu wenig wäre: Viderat Noë (ſagt Abulenſis, und es ſcheinet/ er rede von dem heutigen Tag) ſe à Deo liberatum de morte, ideo ne ingratus eſſet tanto beneficio, gratias referebat, offerens de cunctis animalibus, multa ſacrificia. Es hat Noë geſehen/ daß er von GOtt errettet worden von dem Tod/ und damit er für ein ſo groſſe Gutthat danckbahr wäre/ hat er auß allen Thieren vil Opfer auffgeopfferet. Dieweil dann GOtt der HErr an dem danckbahren Gemüth und Opffer diſes Patriarchen ein ſonderbahres Wohlgefallen gehabt/ ſo ſagt Moyſes/ es habe der HErr einen lieblichen Geruch von demſelben Opffer gerochen: Odoratúsque eſt Dominus odorem ſuavitatis, id eſt, placuit Domino. Das iſt/ es hat GOtt ein ſonderes Gefallen daran gehabt.

Gen. 8. Abul. ibi, q. 14.

Allhier ſehet ihr/ O Chriſtglaubige/ einen Abriß deſſen/ was bey uns geſchicht. 3. Ware nicht die leydige Peſt/ wie ein entſetzlicher Sündfluß? hat nit GOtt diſes andächtige Hauß darvon errettet durch die Fürbitt Mariæ, welche die Arch iſt/ in welcher GOtt die Schätz ſeiner Gütigkeit eingeſchloſſen hat? ſehen wir nicht auch/ daß es anjetzo auch ſein Danckbahrkeit erweiſet/ nit nur mit einem Opffer/ ſondern mit vilen/ das iſt/ mit neuntägigen Meß-Opfferen? warumb ſoll ich dann nit ſagen/ daß GOtt ein Wohlgefallen habe/ an diſer Danckſagung? Odoratus eſt Dominus. Dann wann die Danckbahrkeit ein Bekanntnuß iſt der Göttlichen Fürſichtigkeit/ Allmacht/ und Güte/ und zumahlen ein demüthige Erkantnuß unſerer Bedürfftigkeit/ unſerer Unwürdigkeit und Armſeeligkeit/ wie der alte Lehrer Holcot ſagt/ ſo iſt GOtt dem HErrn nichts angenehmers/ als ein ſolche Bekanntnuß/ welche nit nur GOtt zu ſeiner Ehr gereicht/ ſondern den Menſchen/ der alſo danckbar iſt/ fähig macht/ noch gröſſere Gutthaten zu empfangen: Talis eſt Dominus noſter (ſagt der H. Chryſoſtomus) quando imprimis in eum gratitudinem declaramus, & benefactorem agnoſcimus, largiùs nobis erogat bona ſua. Dann alſo iſt GOtt unſer HErr beſchaffen; wann wir ihm unſer Danckbahrkeit erweiſen/ und ihne als den Gutthäter erkennen/ ſo laſſet er uns ſeine Güter noch reichlicher zukommen.

S. Chryſ. Hom. 18. in Gen.

Nun verſtehen wir/ wie angenehm diſe Andacht GOtt dem HErrn ſeye: hat aber auch 4. Maria ſein werthiſte Mutter ein ſonderes Gefallen daran? wer will daran zweifflen? und wann auch einer zweifflete/ ſo frage er den Heil. Joannes. was er geſehen in ſeiner heimblichen Offenbahrung an dem 12. Capitel/ ſo wird er ſagen: Signum magnum apparuit in Cœlo. Es iſt ein groſſes Zeichen an dem Himmel erſchienen: höbet die Augen über ſich/ ſagt er/ ſo werdet ihr ein wunderbahrliches Weib ſehen/ welches mit der Sonnen bekleydet iſt/ und den Mond unter ihren Füſſen hat/ und auff dem Haupt ein Cron von zwölff Sternen. Wir wollen uns allhier nit lang auffhalten/ dann wir wiſſen wol/ daß diſe Frau ein Figur Mariæ iſt/ und ihrer Schmertzen: dann die Schrifft ſagt/ daß dieſelbige Frau die Geburth-Schmertzen gelitten hab: Cruciatur, ut pariat. Wie kan aber (werdet ihr mir ſagen) diſes von Maria verſtanden werden/ da ſie doch ohne alle Schmertzen gebohren hat? diſes iſt wahr/

Apoc. 12.

sagt der H. Ambrosius, in ihrer ersten Geburth / da sie Christum zu Bethlehem leiblich gebohren: aber in der andern Geistlichen Geburth / da sie ein Mutter worden der Christglaubigen / auff dem Berg Calvari / hat sie grosse Schmertzen empfunden: Cruciatur, ut pariat (sagt der H. Ambrosius) cùm luget eos, quos in peccatis jacere conspicit. Darumb wird sie auch bey diser Erscheinung in der heimblichen Offenbahrung genennet/mit dem Nahmen eines Weibs: Mulier amicta sole. Ein Weib mit der Sonnen bekleydet / welches der Nahmen ist / den ihr auch Christus auff dem Berg Calvariâ gegeben: Mulier, ecce filius tuus. O Weib / sihe deinen Sohn. Als ein Mutter JEsu wird sie ein Jungfrau genennet / welche umb keine Geburth-Schmertzen weist: Ad virginem. Aber Maria, als ein Mutter der Christen / wird ein Weib genennt / dieweil sie diſe ihre Kinder nit ohne Schmertzen gebohren / sagt der gelehrte Ossuna: Propter novum partum, in quo eum videbat cruciari. Bleibt also darbey / daß jenes Weibsbild / welches Joannes gesehen / MARIA die schmertzhaffte Mutter bedeutet.

S. Ambros. apud Sylveir. in Apoc. 10. q. 31.

5. Nun beobachtet auch / O Christglaubige / ihr Kleydung. Der Heil. Joannes sagt / sie seye mit der Sonnen bekleydet: Amicta sole. Das ist klar / dann wie die Sonn ein Sinnbild der Gütigkeit ist / weil sie auch denen bösen ihr Liecht nit versaget: Solem suum oriri facit, super bonos & malos: also werden auch die Sünder von der Fürbitt Mariæ nit ausgeschlossen: Amicta sole. Aber warumb hat sie den Mond unter ihren Füssen / da die Sternen ihr ein Cron machen ober ihrem Haupt? Luna sub pedibus ejus, & in capite ejus corona stellarum duodecim. Ist nit der Mond ein König der Sternen? Ja / dann er ist von GOtt erschaffen worden / ut præsset nocti, daß er der Nacht vorstunde. Warumb muß er dann also tieff herunter stehen / da doch die Sternen so hoch daroben seynd? Wohlan / vernehmet das Geheimnuß. Der Mond hat all sein Liecht von der Sonnen. Ihr werdet aber sagen / das haben auch die Sternen. Wahr ist es: aber wie verhalten sich der Mond und die Sternen / wann sie das Liecht von der Sonn empfangen? sie nehmen die Gutthat an mit Danckbahrkeit / und loben GOtt darumb mit so vilen Zungen / als Strahlen. Also hat GOtt zu dem Job gesagt: Cùm me laudarent simul astra matutina. Job. 38. Wo warest du / als mich die Morgenstern samentlich lobten? wie verhaltet sich aber der Mond? diser setzet sich wider die Sonnen / die ihm das Liecht gegeben hat / und verfinsteret dieselbe. Weil dann der Mond so undanckbahr ist / und das gute mit bösem vergiltet / so soll er billich unter den Füssen ligen: Luna sub pedibus ejus. Die danckbahre Sternen aber / welche die Sonn ihren Gutthäter loben und preyser / die werden erhöhet / und stehen als eine Cron auff dem Haupt dises mit der Sonnen bekleydeten Weibs: In capite ejus corona stellarum duodecim. Klahrer von der Sach zu reden: wann man wegen der durch die Fürbitt Mariæ erlangten Gesundheit GOtt dem HErrn Lob und Danck sagt / so hat Maria ein solches Gefallen daran / daß sie diſe ihr Danckbahrkeit / und ihr Heyl nit anderst ansihet / als ein herrliche Cron ihres Haupts. Lasset Rupertum sagen: Coronabitur virgo, quia gentes credent in fructum ventris ejus, & eorum credentium salus corona virginis erit. Die Jungfrau wird gecrönet werden / dann die Völcker werden glauben an die Frucht ihres Leibs / und also wird das Heyl der Glaubigen ein Cron seyn diser Jungfrau. Diſes / O Christglaubige soll gesagt seyn zum Trost deß jenigen / der auß danckbahrem Hertzen diſes Fest / und gegenwärtige Andacht angestellt hat zur Ehr Mariæ, der schmertzhafften Mutter. Aber es wird vonnöthen seyn / daß wir heut nit nur reden von den danckbahren Sternen / sondern auch von denen / welche wie der Mond undanckbahr seynd: Lasset uns zu diſem Zihl und End die Gnad GOttes anruffen / durch die Fürbitt diſer Frau: Ave Maria.

Rupert. & Cant.

Beatus venter, qui te portavit. *Luc.* 11.

Seelig ist der Leib / der dich getragen hat. Luc. 11.

Der erste Absatz.

Wie geschwind man durch die Fürbitt MARIÆ das Heyl erhalte.

6. WJewohlen die sonderbahre Ursach diſes Danck-Fests ist / eine auch absonderliche Gutthat / so einem Hauß widerfahren / welches vor der Pest erhalten worden / jedoch / weil wir alle / die wir bey Leben seynd / gleiche Gnad und Gutthat empfangen haben / so seynd wir auch alle sambt und sonders verbunden / GOtt dem HErrn uns danckbahr zu erweisen. Wem haben wir aber zu dancken umb diſe grosse Gnad? GOtt unserm HErrn / oder Mariæ unſerer Frauen? Mercket / was die heilige Marcella gethan in dem heutigen Evangelio. Es hatte Christus / wie der heilige Lucas meldet / einen Menschen / der beſessen war / von dem Teuffel erlediget / und da ich vermeynt / sie wurde herauß brechen in das Lob seiner Macht und Gütigkeit / so höre ich nichts anders / als das Lob Mariæ: Beatus venter, qui te portavit. Seelig ist der Leib / der dich getragen hat.

hat. O andächtige Frau / was thuſt du? der Danck für die empfangene Gutthat gebühret ja dem Gutthäter. Wann dann Chriſtus den Teuffel außgetrieben / ſo iſt ja ihme Lob und Danck darumb zu ſagen. Warumb preiſeſt du dann nur MARIAM ſein reiniſte Mutter? Wollen wir mit dem H. Bernardo ſagen / ſie ſage Danck MARIÆ, dieweil die Gnaden / die GOtt den Menſchen erweiſet / durch die Hand MARIÆ uns zukommen?

S. Bernard. ſer. 3. de Nat. B. V. Nihil nos Deus habere voluit, quod per Mariæ manus non tranſiret. Oder wollen wir ſagen / es geſchehe diſes darumb / weilen MARIA der Hals iſt / durch welchen von Chriſto dem Haupt alle Gnaden rinnen zu den Gliederen der Chriſtlichen Kirchen? Sicut turris David collum tuum. Oder dieweilen Maria das jenige Schiff iſt / von deme Salomon ſagt / daß es von weiten her das Brod bringe / von deme wir leben; dann das Leben / und die Geſundheit haben wir nit von unſeren eigenen Verdienſten / ſondern es kommt von weitem her: Quaſi navis inſtitoris de longe portans panem. Oder weilen Maria das reine Täublein iſt / welches nach dem Sterben mit dem Oelzweig der Barmhertzigkeit den Frieden angekündet denen / die noch bey Leben ſeynd? Venit ad eum portans ramum olivæ. Iſt nun diſes / was Marcellam bewögt hat / das Lob Mariæ anzuſtimmen? diſes iſt freylich genug.

Cant. 4.

Prov. 31.

Gen. 8.

7. Aber ich finde heutiges Tags noch ein andere Urſach / die zu unſerem Troſt und Vertrauen ſonderlich gereichet. Es lobet Marcella MARIAM, dieweil an ihr ein ſonderbahre Gütigkeit gefunden wird / mit welcher ſie die Hertzen an ſich ziehet? Was hat aber Maria beſonders / ſo nit auch bey Chriſto zu finden? erlaubet mir / daß ich alſo rede. Diſes aber zu erklähren / wiſſet ihr / warumb Maria ſo offt mit dem Mond verglichen wird? Laſſet euch nit Wunder nehmen / daß / da wir zuvor die Undanckbahre mit dem Mond verglichen haben / auch Maria mit demſelben verglichen werde? dann weil der Mond unterſchiedliche Eigenſchafften hat / ſo kan er auch mit unterſchidlichen Dingen verglichen werden. Von Maria ſagt der weiſe Mann: Quaſi luna plena in diebus ſuis lucet. Sie ſcheinet / wie der volle Mond in ihren Tagen. In dem hohen Lied wird ſie genannt / ſchön / wie der Mond: Pulchra ut luna. Ihr werdet ſagen / gleichwie Chriſtus unſer HErr / die Sonn iſt / alſo ſeye ſein heiligiſte Mutter der Mond. Chriſtus ſeye die Sonnen für den Tag der Gerechten: Ut præeſſet diei. Maria aber ſeye der Mond / daß ſie ein Liecht gebe in der Nacht den Sündaren: Ut præeſſet nocti. Merckет jetzt den Unterſchid / der zwiſchen der Sonnen und dem Mond iſt. Laſſet diſes Joannem à S. Geminiano ſagen: Quod ſol facit in anno ſecundùm varietatem humoris & caloris, luna facit in menſe. Was die Sonnen thut in einem gantzen Jahr / nach Unterſchidlichkeit der Kälte / und Wärme / das thut der Mond in einem Monath. In diſem ſeynd Sonn und Mond gleich / daß ſie beyde ihr Liecht der Erden mittheilen; aber die Sonnen bringt ein gantzes Jahr zu mit ihrem Lauff durch die zwölff Himmels-Zeichen / welche der Mond in einem Monath durchlauffet: Alſo daß zum guten der Erden der Mond geſchwinder iſt / als die Sonne. Damit dann erkläret wurde die Geſchwindigkeit / mit welcher Maria uns Hülff erweiſet; ſo vergleichet ſie der Heilige Geiſt mit dem Mond: Quaſi luna plena; pulchra ut luna. Wie? iſt ſie dann geſchwinder uns zu helffen / als Chriſtus? der heilige Anſelmus hat die Kühnheit gehabt / diſes zu ſagen. Seine Wort ſeynd: Velocior eſt nonnunquam ſalus memorato nomine Mariæ, quàm invocato nomine Domini JEſu. Es iſt bißweilen geſchwinder das Heyl vorhanden / wann man den Nahmen Mariæ anruffet / als wann man anrufft den Nahmen JESU. Die Urſach iſt / weilen JEſus Chriſtus nicht nur ein Sonn der Barmhertzigkeit / ſondern auch: Sol Juſtitiæ, die Sonn der Gerechtigkeit iſt. Wiewohl er auß Barmhertzigkeit geneigt iſt / uns zu helffen / ſo verziecht er doch offtermahls mit der Hülff auß Gerechtigkeit wegen unſerer Sünden. Maria aber / weil ſie die lautere Barmhertzigkeit iſt / ſo ſihet ſie unſere Sünden nit an / daß ſie derentwegen die Gutthat verſchiebe / ſondern ſie laſt ſich gleich erbitten / daß ſie dieſelben ertheile. O wol ein ſchöner Mond / wann wir ihr gütigiſtes Hertz anſehen: Invocato nomine matris (ſchlieſſet der H. Anſelmus) etſi merita invocantis non merentur, ut exaudiantur, merita tamen matris intercedunt, ut exaudiantur. Wann man den Nahmen Mariæ anruffet / obgleich die Verdienſt deß Anruffenden nicht würdig ſeynd / daß er erhöret werde / ſo wird er doch erhöret / wegen der Verdienſten der Mutter GOttes.

S. Anſelm. l. de Excel. Virg. c. 6.

8. O ihr Chriſtglaubige von Granada! wann das Heyl uns hätte ſollen zukommen nach dem Lauff der Sonnen der Gerechtigkeit / O wie lang hätten wir darauff noch warthen müſſen! dieweil es aber durch die Händ Mariæ gangen deß ſchönen Monds / ſo ſeynd wir in kurtzer Zeit von der Peſt erlediget worden / welche ſonſt nach Verdienſt unſerer Sünden wol ein gantzes Jahr / oder auch mehr Jahr hätte währen ſollen / da ſie jetzt / nachdem ſie recht angefangen / mehr nit / als einen Monath gewähret: Quod ſol facit in anno, luna facit in menſe. Was die Sonn in einem Jahr thut / das thut der Mond in einem Monath. Sehet ihr da / wie geſchwind uns das Heyl ankommen iſt durch die Hand Mariæ? diſes iſt die ſonderbahre Gütigkeit diſes Monds. Wiewohlen dann Chriſtus der Urheber iſt deß Heyls / dannoch hat Marcella in Betrachtung / daß es durch die Fürbitt Mariæ vil geſchwinder ankommt / ihr Stimm erhöht zum Lob Mariæ, zu dero Lob auch diſes Danck-Feſt gehalten wird: Beatus venter, qui te portavit. Seelig iſt der Leib / der dich getragen hat.

Der

Der andere Absatz.

Man soll die erlangte Gesund hochschätzen / damit man die Fähler deß vergangenen Lebens verbesseren könne.

9. Nachdeme diser Grund zu dem heutigen Danck-Fest gelegt worden / so wollen wir jetzt auch betrachten und erwögen die empfangne Gutthat / damit wir dieselbe hoch schätzen. Was ist das für ein Gutthat? es ist die Gesundheit / das Leben / und die Zeit. O Christglaubige / wie wenig wird dise Gutthat erkennet? Es ist ein grosse Gutthat / daß Christus unser HErr uns mit so theurem Werth erlöset hat: ein grosse Gutthat ists / daß er uns in den heiligen Sacramenten hinterlassen hat die kräfftigiste Mittel zu dem Heyl unserer Seelen ; groß seynd auch alle andere Gutthaten / die uns GOtt erwisen hat. Wann wir mit dem heiligen Alberto Magno betrachten die Hochheit deß Gutthäters; die Lieb / mit welcher er sie uns gethan; die Nutzbahrkeit / so uns darauß entstehet / und unsere Unwürdigkeit (die wir solcher Gutthaten nicht werth seynd: Aber was kan dises alles einem helffen / wann er die Zeit / und das Leben nit hat? die Früchten der Erlösung / und der heiligen Sacramenten können ohne die Zeit nit gesamblet werden. Unzahlbahre Seelen beweinen in der Höll den Verlurst und Abgang der Zeit. In einer Stund / wer sie hat / kan ein glückseelige Ewigkeit gewunnen werden: wo aber die Lebens-Zeit nicht mehr ist / da ist auch kein Mittel mehr / dieselbe zu erwerben. In der Zeit können durch wahre Reu und Buß unzahlbare Sünden außgelöscht werden / wann aber die Zeit verstrichen / so wird nit die mindiste Sünd mehr vergeben / wann man sie schon durch die gantze Ewigkeit beweinet.

10. Aber wir wollen die heilige Schrifft reden lassen. Zu dem Moyses sprach GOtt der HErr: Sihe auff das Fürbild / welches dir auff dem Berg ist gezeigt worden / und lasse nach demselbigen die Arch deß Bunds machen : Inspice , & fac secundùm exemplar, quod tibi in monte monstratum est. Was da GOtt dem Moysi befohlen von dem materialischen Tabernackel / das verstehet sich auch von dem Bau deß geistlichen Tabernackels / sagt der heilige Gregorius. Wie dem Moyses / also wird auch uns ein Fürbild gezeiget auff dem Berg Calvari. Christus / sagt der heilige Antonius, ist dises Fürbild: Exemplar est vita Christi. Er ist auff den Berg Calvari gestiegen / nit nur für uns zu leyden / sondern auch an ihm selbst zu zeigen das Muster / wie wir in unserer Seel GOtt dem HErrn ein annehmbliche Wohnung machen sollen. Er ist die Vorschrifft / dern Abschrifft unser Leben seyn solle. Darumb / inspice, & fac secundùm exemplar ; sihe auff das Fürbild / und mach es nach. Unser Leben muß ein Abschrifft seyn seines Lebens: Libri nostri, (sagt Hugo Victorinus) scribi debent secundùm exemplar libri vitæ. Unsere Bücher müssen geschriben seyn / wie dises Buch deß Lebens. Last uns jetzt / diser Lehr zu verstehen / hinein gehen in ein Buchdruckerey / alldorten wirst du sehen / daß der jenige / der die Schrifft setzet / die Buchstaben auß unterschiedlichen Dätlein herauß nimbt / und sie also künstlich zusammen setzet / wie sie gesetzt seynd in der Haubt-Schrifft / die er vor ihm hat. Wann er aber sich verirret / und einen unrechten Buchstaben setzet / kan der Fehler noch gebesseret werden? Ja; aber es muß geschehen / ehe das Buch gedruckt ist / dann hernach ist es zu spath / wann das Buch schon auß der Druckerey ist. O mein Christ! es hat dir GOtt das Leben / und die Zeit gegeben / damit du in deiner Seel nachmachest die Buchstaben deß Lebens deines Erlösers / welches das Haubt-Buch ist / welches die auff dem Berg Calvari vorgestellt ist. Inspice , & fac secundùm exemplar. Sihe darein / und mache es nach. Sihe auff den ersten Buchstaben A. Amor , auff die Liebe GOttes / und deß Nächsten. Sihe hernach auch auff die andere Buchstaben / auff die Demuth / auff die Sanfftmuth / auff das Vertrauen / und andere Tugenden. Machest du sie nach? O wie vil begehest du Fähler auß Unwissenheit / auß Schwachheit / und auch auß Boßheit? gleichwohl können die Fähler noch gebesseret werden / aber nur so lang / als dises Leben wehret. Wann dises nicht geschicht vor dem Tod / so last sich hernach durch die gantze Ewigkeit nichts mehr ändern. Sehet ihr da / wie hoch zu schätzen ist die Zeit / die uns GOtt verleyht / damit wir unsere begangene Fähler noch verbesseren können. Dises ist die Gutthat / die wir von GOtt empfangen haben / indem er uns von der Pest befreyet / und noch bey Leben erhalten hat.

Exod. 25.

* * *

Der dritte Absatz.

Das jenige Leben / ist nit für ein Leben zu halten / welches nicht zu wahrer Buß / und zu guten Wercken angewendet wird.

11. Lasset uns jetzt sehen / wie man dise Gutthat / nemblich die Lebens-Zeit / schätzen solle. Wie bringt man sie zu? verzöhrt man sie mit handlen / mit essen / mit trincken / schlaffen / spihlen / und mit dergleichen? O das Leben ist uns nit darumb gegeben /

ben/ſagt der heilige Bernardus, ſondern GOtt gibt es uns zur Buß und Beſſerung unſeres Lebens: Totum hujus vitæ tempus, non niſi ad pœnitentiam inſtitutum. Wann das Leben nit hierzu angewendet wird/ ſo iſt es gar kein Leben zu nennen. Wann deme nit alſo iſt/ ſo ſehet/ was dem Volck Iſrael widerfahren iſt. Ihr wiſſet/ daß es über zweyhundert Jahr in der Egyptiſchen Dienſtbahrkeit geſtanden iſt. Nun mercket/ als die Zeit kommen/ ſie darauß zu erledigen/ was GOtt zu Moyſe und dem Aaron geſagt/ er ſprach: Menſis iſte vobis principium menſium; primus erit in menſibus anni. Diſes Monath ſoll euch ſeyn der Anfang aller Monathen/ und ſoll das erſte Monath unter allen ſeyn. Ich verwundere mich nit/ warumb GOtt befilcht/ daß forthin diſer Monath der erſte Monath deß Jahrs ſeyn ſoll/ alſo daß forthin das Jahr von dem Mertzen anfange/ da es zuvor von dem September angefangen hat. Aber das wunderet mich/ daß diſer Monath genennet wird der Anfang aller Monathen: Vobis principium menſium. Haben dann die Iſraeliten zuvor keine Monath/ noch Jahr gehabt? ſie habens zweiffels ohne gehabt. Warumb will dann GOtt/ ohne einige Meldung der vergangnen Zeit/ daß ſie ihre Monath von diſem Monath anhöben zu zehlen? O wiewohl antwortet hierauff der heilige Gaudentius; Wahr iſt es/ ſagt er/ daß die Iſraeliten ſchon vil Zeit zuvor gehabt; aber es war ein Zeit/ welche ſie in Egypten zugebracht mit kothiger Arbeith/ zu welcher ſie der Pharao angehalten hat: diſe Zeit ware nit würdig/ daß ſie in den Göttlichen Jahr-Bücheren für ein Lebens-Zeit gerechnet wurde. Es gehe der Iſraelit auß Egypten herauß/ und beweine ſein Elend; alsdann wird man erſt ſagen/ daß er anfange zu leben/ wann er ſein Dienſtbahrkeit und Sclaverey betauret/ und anhöbt dem gelobten Land zuzuziehen. Die Wort deß heiligen Gaudentii ſeynd: Non ſunt imputati Iſraelitis illi dies, quos conſumpſerunt in Ægypto, ſed quando ingemuerunt ad Dominum, converſi ab operibus duris, tunc audiverunt: menſis hic vobis initium menſium. Man hat den Iſraeliten die jenige Täg nit zugerechnet/ die ſie in Egypten verzehret haben/ ſondern als ſie zu GOTT geſeufftzet/ und von der harten Dienſtbahrkeit erlediget worden/ alsdann hat es geheiſſen: diſer Monath wird der Anfang ſeyn eurer Monathen.

8. Bernard. ſerm. 3. Quadr.

Exod. 12.

S. Gauden. tract. in Exod.

12. Wann ihr noch ein klärere Prob diſer Wahrheit haben wollet/ ſo fraget die Schrifft-Außläger/ wie alt der Patriarch Abraham geweſen/ als er von Haran außgangen iſt? wann wir den Text leſen/ ſo ſagt er/ er ſeye fünff und ſibentzig Jahr alt geweſen: Septuaginta quinque annorum, cùm egrederetur de Haran. Es findet ſich aber bey diſem Text ein ſolche Beſchwährnuß/ welche dem heiligen Hieronymo unauflöſslich fürkommen iſt. Dann Abraham iſt gebohren worden/ als ſein Vatter Thare ſibentzig Jahr alt war/ wie die Schrifft außtrucklich ſagt: Vixítque Thare ſeptuaginta annis, & genuit Abraham. So iſt auch eben ſo gewiß/ daß Thare geſtorben iſt/ als er zweyhundert und fünff Jahr gelebt/ wie gleichfahls die Schrifft ſagt: Facti ſunt dies Thare, ducentorum quinque annorum, & mortuus eſt. Nun aber iſt Abraham auß Haran außgangen/ nachdeme ſein Vatter geſtorben/ wie in dem ſibenden Capitel der Geſchichten der Apoſtlen gemeldet wird: Et inde poſtquàm mortuus eſt Pater ejus, transtulit illum in terram iſtam. Nachdeme ſein Vatter geſtorben/ hat ihn GOtt in diſes Land überſetzet. Hierauß folgt/ daß der Abraham/ als er auß Haran außgangen iſt/ ſchon hundert und fünff und dreyſſig Jahr alt geweſt; dann ſo vil Jahr werden von ſeiner Geburth an biß auff den Tod ſeines Vatters gerechnet. Wie kan dann der Text ſagen/ daß er nur ſibentzig und fünff Jahr alt war/ als er von Haran außgezogen/ oder wie andere leſen/ nur ſibentzig Jahr? hierauff ſagt der heilige Hieronymus, die jenige Jahr werden nit gerechnet/ welche der Abraham zugebracht hat unter den unglaubigen Chaldäeren/ ſondern ſeine Lebens Jahr werden erſt von der Zeit an gerechnet/ als er angefangen den wahren GOtt zu verehren/ und den Babyloniſchen Götzen-Dienſt zu verachten. Dieweil dann ſolches geſchehen erſt fünff und ſibentzig Jahr vor ſeiner Abreiß auß Haran, ſo werden ſeines damahligen Lebens nur diſe Jahr gezehlet. Quod ex illo tempore, (ſagt der groſſe Lehrer) ei dies vitæ & tempus reputetur ætatis, ex quo confeſſus eſt Dominum, ſpernens Idola Chaldeorum. Hierauß iſt zu ſehen/ daß die Zeit/ die man übel zubringt in dem Dienſt der Welt/ unter dem Joch diſes tyranniſchen Pharao, kein Leben zu nennen ſeye: Non ſunt imputati dies illi. Diſe Täg werden nit gerechnet/ ſondern nur die jenige/ da man Buß thut/ und gutes würcket; alsdann fangen wir erſt an zu leben: Vobis principium menſium.

Gen. 11.

13. Wohlan/ O Chriſtglaubige/ könnet ihr mir jetzt ſagen/ wie vil auß denen/ welchen die Peſt verſchonet hat/ leben? biſt du/ der du mich anhöreſt/ unter denen/ welche leben? dann wann du noch nit angefangen haſt/ deine Sünden zu beweinen/ ſo lebeſt du nit; Sed quando ingemuerunt. Wann du noch ein Sclav der Welt biſt/ und diſem Pharao dieneſt/ ſo lebſt du nit: Converſi ab operibus duris. So lang du nit außgezogen biſt auß Egypten/ auß Babylon/ auß dem Standt der Sünd/ ſo lebſt du nit. So lang bey dir nit abgeſtorben ſeynd die unordentliche Anmuthungen und Begierlichkeiten/ ſo lebſt du nit: Ex quo confeſſus eſt Dominum, ſpernens Idola Chaldeorum. In diſem Verſtandt hat einſtens ein geiſtlicher Sohn deß heiligen Franciſci Seraphici geantwortet/ als er gefragt worden/ wie lang er ſchon in dem

heiligen Orden wäre? er sprach nicht einen Augenblick: er ware aber schon fünff und sibentzig Jahr mit dem Ordens-Habit bekleydet: aber/ was ligt daran/ (sagte er auß Demuth) wann ich das nit geleistet hab/ was der Orden erforderet? Auff gleiche Weiß hat einer/ Adrianus genannt/ zu den Zeiten deß Kaysers dises Nahmens/ wie Dion Casius erzehlet/ nachdem er ein fürnehmes Ampt abgelegt/ und hernach ein einsames Leben geführet/ folgende Wort auff sein Grab schreiben lassen: Hier ligt *Adrianus*, welcher zwar vil Jahr seines Alters gezehlet/ aber nit mehr als siben Jahr gelebt hat. Er hat die jenige Jahr nit gerechnet/ welche er in der Unruhe/ und in dem Tumult der Welt gelebt hat. O Mensch/ höbe an deine Sünden zu beweinen/ so wirst du auch anfangen zu leben: dann allein darumb wird dir das Leben gefristet: Non nisi ad pœnitentiam institutum.

Der vierdte Absatz.

Der jenige verdienet/ daß ihm das Leben genommen werde/ der es übel anwendet; und offtermahlen ist das Leben die gröste Straff.

14. WAnn du/ O Mensch/ das Leben/ so dir GOtt gegeben/ nit anderst anwendest/ als ihne zu beleydigen; wann du dein Leben/ und Gesundheit/ die er dir gnädig verlyhen hat/ nit anderst zubringest/ als mit sündigen/ so verdienest du/ daß dir das Leben/ und die Gesundheit genommen werde. Dignus planè est morte, (sagt der heilige Bernardus) qui tibi Domine JESU reculat vivere. Gewißlich der jenige ist deß Tods würdig/ welcher dir/ mein JESU nit leben will. Es hat GOtt/ sagt Moyses/ an dem Cain ein Zeichen gemacht/ nachdeme er den greulichen Mord an seinem Bruder Abel begangen hat: Gen. 4. Posuit Dominus Cain signum. Was ist dises für ein Zeichen gewesen? es seynd hierüber bey den Schrifft-Außlegeren unterschiedliche Meynungen. Wir wollen den heiligen Chrysostomum anhören: Er sagt/ daß dises Zeichen ein zitteren der Gliederen gewesen seye/ welches ihn nicht hat ruhen lassen. Was ware die Ursach? sehet ihr es nit? weilen er die Gesundheit und Leibs Stärcke mißbrauchet hat zu der Sünd/ so ist er auß gerechtem Urtheil GOttes mit solcher Kranckheit gestrafft worden: Is enim, quòd non esset usus robore corporis, (sagt Chrysostomus) ut conveniebat, meritò illius nervi sunt resoluti. Ich kan nit umbgehen/ eine Frag an euch zu thun. Ist nit die Pest in diser Stadt gewest? seynd nit vil gerechte Personen/ und grosse Diener GOttes/ daran gestorben/ auß welchen ich mit grossem meinem Hertzen-Leyd nit wenig mangle unter meinen Zuhöreren? ist dises nit ein Zeichen deß Göttlichen Zorns? wer zweifflet daran? was ist jetzt die Ursach an dem Tod der Gerechten? gewißlich nit so fast die Pest/ als die Sünden der Gottlosen/ welche die Pest verursacht haben. Was thun aber jetzt die Sünder? seynd die Zech- und Spihl-Häuser wider angefüllt/ wie zuvor? ist der Pracht und die Uppigkeit eben alsó/ wie zuvor gewesen? wann dann die Gesundheit und Genesung/ die uns GOtt gegeben/ Buß zu thun über unsere Sünden/ nicht nur zu der Buß nit angewendet wird/ sondern wann man sie mißbrauchet zu dem Seelen-Mord durch die Aergernuß: Posuit Dominus Cain signum. Gleichwie Cain zur Straff deß Bruder-Mords umb sein Gesundheit kommen/ also wird auch Granada mit neuen Kranckheiten/ und mit einer neuen Pest gestrafft werden: dann es ist billich/ daß der jenige der Gutthat beraubet werde/ welcher dieselbige mit grober Undanckbahrkeit vergiltet: Quòd non est usus robore corporis, ut conveniebat, meritò illius nervi sunt resoluti.

S. Chrys. hom. in Gen. 4.

15. Wo dises nit geschicht/ so wird es nur zu grösserer Straff seyn/ wann die jenige bey Leben und gesundem Leib gelassen werden/ welche wegen ihrer Undanckbahrkeit/ und wegen ihrer Sünden würdig wären/ nit nur einmahl zu sterben. Als GOtt unter die Israëliten/ weil sie wider den Moyses und Aaron gemurret/ die Pest geschickt/ daran gleich vierzehen tausent und sechs hundert Personen gestorben; da hat Aaron zwischen den Lebendigen und den Todten mit dem Rauch-Faß stehend/ für das Volck gebetten/ und alsbald hat die Pest auffgehöret/ wie die Schrifft sagt: Stans inter mortuos & vivos, Num. 16. pro populo deprecatus est, & plaga cessavit. O gelobt seye die Göttliche Barmhertzigkeit! hat die Pest nachgelassen? Ja; sagt der heilige Ambrosius: aber dises ware kein Barmhertzigkeit/ sondern ein strenge Gerechtigkeit. Wie da? leset nur den heiligen Text: Es ist erst kurtz vorhero gangen jener Tod der auffrührischen Männeren Dathan und Abiron, welche von der Erden lebendig verschlucket worden. Es ist auch vorhero gangen jene Feurs-Brunst/ wordurch zwey hundert und sechtzig Personhen wegen gleichen Verbrechens verbrunnen. Da nun derentwegen das übrige Volck hätte sollen demüthig und demüthig seyn/ dieweil sie mit auch also gestrafft worden; so haben sie doch gleich den anderen Tag darauff wider angefangen zu murren: Murmuravit omnis multitudo filiorum Israel sequenti die. Ey so komme dann ein Pest/ sagte GOtt/ und verzehre sie: Etiam nunc delebo eos. Sterben sollen sie/ die Undanckbahre. Ist das geschehen? Ja/ ihrer vierzehen tausend/ und sechs hundert seynd gleich gestorben. Bleiben aber die übrige bey

bey Leben wegen deß Gebetts deß Aaron? wahr iſt es / ſagt der H. Ambroſius, daß ſie bey Leben geblieben; aber ſie ſeynd damoch mehr geſtrafft worden / als die / ſo geſtorben waren: dann diſe haben ihre Sünd mit einem kurtzen Tod bezahlet / aber die noch bey Leben verblieben / haben ſie vil länger bezahlet / indem ſie ſich haben ſchämen müſſen wegen ihrer Undanckbahrkeit gegen den jenigen / welche ihnen das Leben erhalten haben / welches ein gröſſere Straff als der Tod iſt. Die Wort deß Heil. Ambroſii ſeynd: Quâ indignatione Dominus perdidiſſet omnes, niſi maluiſſet ingratos majore veniæ pudore donare iis, quorum abnuebant gratiam.

16. Es ſoll der Sünder nit gedencken / wann er lebt / daß es eben darumb eine Würckung ſeye der Göttlichen Barmhertzigkeit; dann es kan gar wohl ſeyn / daß es ein gröſſere Straff iſt. Es ſoll die Stadt Granada ihr eben nit einbilden / daß ſie darumb wohl daran ſeye / dieweil ſie ſo bald von der Peſt erlediget worden / dann es kan ſeyn / daß ſie GOtt noch ſchärpffer ſtraffen wollen / als andere Städt / allwo die Peſt noch nit nachgelaſſen hat. O erſchröckliche Urtheil GOttes / welche wir nit begreiffen? Merckwürdig iſt / wie ſich Chriſtus verhalten gegen dem Chananäiſchen Weib / welches ſo demüthig und inſtändig gebetten / umb die Geſundmachung ihrer Tochter. Er gab ihr erſtlich gar kein Antwort / wiewol ſie ihm zu Füſſen gefallen. Da auch die Jünger für ſie gebetten / ſprach er: Es iſt nit gut / daß man das Brod der Kinderen den Hunden fürwerffe: Non eſt bonum ſumere panem filiorum & mittere canibus. Matth. 15. Verwundert ihr euch nit / O Chriſtglaubige / über diſe Härtigkeit? Ihr werdet euch aber noch mehrer verwunderen / wann ihr betrachten wollet / wie willfährig er anderen Krancken geholffen / und ihnen die Geſundheit ertheilet. Der heilige Lucas ſagt: Et omnis turba quærebat eum tangere, quia virtus de illo exibat, & ſanabat omnes. Luc. 6. Alles Volck ſuchte ihn anzurühren: dann es gieng ein Krafft von ihm auß / und machte ſie alle geſund. Was iſt das? mit dem Chananäiſchen Weib braucht es ſo vil? und mit den anderen geſchicht es ſo bald? Haben etwann die Schaaren deß Volcks einen gröſſeren Glauben gehabt / als das Chananäiſche Weib? Euthymius ſagt / ihr Glaub ſeye nit gröſſer geweſen: doch aber waren ſie Iſraeliten; das Weib auß Chanaan aber ware ein Heydin. Iſt er derentwegen gnädiger geweſen gegen dem andern Volck / als gegen diſem Weib? Nein / ſagt Euthymius; er iſt ihnen nit gnädiger geweſt / ſondern ſtrenger / dann weilen es ein undanckbahres Volck geweſt / und er ihnen dannoch die verlangte Geſundheit gleich widerfahren laſſen / ſo ware diſes ein Anzeigen / daß ihnen wegen ihrer Undanckbahrkeit / ein vil ſchwehrere Straff vorbehalten ſeye / als die Kranckheit deß Leibs: Repentè curat illos, non quòd majoris fidei ſint, quàm Chananæa; ſed quòd Judæi ſunt, ut ingratorum, obduret ora Judæorum, demonſtrans illos dignos majori ſupplicio. Wer ſolle dann über die Urtheil GOttes nit erſchröcken? wer weiſt / ob nit GOtt / weil er die Peſt ſo geſchwind von Granada hinweg genomen / er die Stadt zu noch gröſſerer Straff vorbehalten habe? wer weiſt / ob nit das Leben / welches anjetzo der Sünder genieſſet / ein ſchärpffere Geiſel ſeye der Göttlichen Gerechtigkeit? oder es muß die Beſſerung deß Lebens erweiſen / daß die verlyhene Geſundheit nicht ein Straff / ſondern ein Gnad ſeye.

Der fünffte Abſatz.

Die ſchuldige Danckbahrkeit für die Geſundheit / ſoll durch die gute Anwendung der Zeit erwieſen werden.

17. SEtzt / O Chriſtglaubige / daß die Geneſung und Geſundheit der Stadt ein Gnad / und kein Straff ſeye; wann aber kein allgemeine Beſſerung deß Lebens darauff erfolgt iſt / was hat man GOtt für einen Danck erſtattet / für ein ſo groſſe und wunderbahre Gutthat? Die Alte / wann ſie eine ſonderbahre Gutthat von GOtt empfangen / haben gleich durch herrliche Lob-Geſänger darumb gedancket: Alſo haben gethan Moyſes / da er das Volck durch das rothe Meer geführt; die Judith, nachdem ſie den Holophernes erlegt; der David, nachdem er der Feinds-Gefahr entgangen; die drey Hebräiſche Jüngling / nachdem ſie in dem Babyloniſchen Feur-Ofen unbeſchädiget erhalten worden; und der Jonas, nachdem er auß dem Bauch deß Wallfiſches lebendig an das Geſtatt hinauß kommen. Was hat nun die Stadt Granada gethan zur Danckbahrkeit / daß ſie von der Peſt wider befreyet worden? Ich rede mit gemeiner Danck-Erſtattung. Hat man villeicht Stier-Gefechte / und andere Luſtbahrkeiten angeſtellet / an ſtatt daß man hätte ſollen Meſſen leſen laſſen / allgemeine Gebett / und Proceſſiones halten / und ſonderlich das Leben beſſeren? O wann das wäre / was kont ich anders / als noch gröſſere Straffen euch ankünden? Was hat das Meer zu erwarthen / als ein Ungewitter / wann das ſüſſe Waſſer / ſo es von den Flüſſen empfangt / gleich in ein ſaures Waſſer verkehret? was verdienet eine Wolcken / wann ſie ſich der Sonnen / von welcher ſie von der Erden auffgezogen / und erhöbt worden / entgegen ſetzt / und ſie verfinſteret? ſoll ſie nit billich von einem Sturm-Wind zerriſſen werden? Aber kläherer von der Sach zu reden / was iſt von ſolcher Undanckbahrkeit diſer Stadt zu beſorgen / und zu erwarthen?

Förchtet/ förchtet euch! dann ich sihe nit/ daß GOtt dem HErrn die Geisel auß der Hand gefallen/ wann schon die Pest hat auffgehört. Es ist zu förchten/ es werde die gegenwärtige Undanckbahrkeit vil schwehrer von GOtt gestrafft werden/ als die vergangene vorige Sünden gestrafft worden seynd.

18. Ich kan mich nit gnugsamb verwunderen/ wann ich betrachte/ wie sehr David über den Nabal sich erzörnet/ und an ihme Rach zu nehmen sich entschlossen hat: Er sprach zu den Seinigen: Accingatur unusquisque gladio suo. Ein jeder umbgürte seinen Degen/ und mache sich fertig darein zu hauen. Ist dises der David/ dessen Sanfftmuth so hoch gelobt/ und gepriesen wird? Et omnis mansuetudinis ejus? Ist es der jenige/ der so offt dem Saul verschonet/ und verzyhen hat/ wiewol er ihm verrätherisch/ und Tyrannischer Weiß nach dem Leben getrachtet? wie ist er jetzt so ergrimmet? was hat der Nabal gethan? er hat die Diener deß Davids mit einer unbescheydenen Antwort abgefertiget. Es hat sich aber Saul nit nur mit Worten/ sondern auch mit der That vil feindseeliger auffgeführet; warumb ist er dann so mild gegen dem Saul/ und so erzörnt über den Nabal, umb einer Red willen? O es ist nicht nur wegen einer Red geschehen/ sagt Theodoretus: es hatte David dem Nabal vil Gutthaten erwisen; er hat Sorg gehabt für seine Hirten/ und für seine Heerden/ daß nichts darvon verlohren gangen: Non periit quidquam. Es hätte derentwegen der Nabal gegen dem David sich danckbahr erzeigen sollen/ sagt Abulensis: Tenebatur Nabal ei saltem ad gratiarum actiones. Weil dann David gesehen/ daß er ihme nicht nur keinen Danck sagte/ sondern ihm mit Schmach-Worten begegnete/ so ist er über ihn also ergrimmet/ daß er die Waffen ergriffen/ umb ihn nider zu hauen:

Theodor. ibi, q. 54. Recordatus David horum beneficiorum (sagt Theodoretus) magno impetu venit armatus. O ihr Christen/ wann die Undanckbahrkeit die Menschen also entrüstet/ wie wird erst GOtt/ der unser gröste Gutthäter ist/ dardurch beleydiget/ und erzörnt werden? wir sollen uns billich förchten bey der Gutthat der erlangten Gesundheit/ wann wir dieselbe nit danckbahrlich anwenden zu dem Dienst GOttes/ zur Abbüssung unserer Sünden/ und zur Besserung deß Lebens.

19. So seye dann dises der Schluß und Frucht der heutigen Predig/ daß ihr hochschätzet die Gesundheit/ das Leben/ und die Zeit/ die euch GOtt verleyhet. Ein andersmahl will ich euch zusprechen/ daß ihr freygebig seyet; heut aber begehr ich/ daß ihr gespährig seyet/ nicht mit eurem Haab und Gut/ sondern mit der Zeit/ dann da ist die Gespahrsambkeit löblich. Ist mir ein Tag vergunt? wer weist/ ob ich noch einen andern haben werde? darumb will ich diser nit verachten. Hab ich dise Stund oder Viertel Stund? ich will sie nicht übel/ sondern also anlegen/ daß ich das ewige Leben darmit erwerbe. Gedencke/ sagt der heilige Bernardus, wie vil werden in diser Stund sterben? Gedencke/ was sie thun wurden/ wann sie die Zeit hätten/ welche du anjetzo hast: gewißlich/ sie wurden solche nit verachten. Gehe hin für die Porthen der Höllen/ und verkaufe ein Viertelstund? O was wurden die Verdammte in der Höll geben für ein Viertel-Stündlein/ wann sie es erkauffen konten! O daß wir hören konten ihr Seufftzen/ und Jammeren über die verlohrne Zeit. O si daretur hora. Ihr Wunsch ist/ daß sie ein Stund hätten von so vilen/ welche die Menschen auff Erden unnutzlich verstreichen lassen. Ich sage es noch einmahl/ O Christglaubige/ seyd gespährig mit der Zeit! Sehet/ wie vil Zeit euch eure Freund hinweg nehmen/ wie vil eure Spatzier- und Müssig-Gäng/ wie vil das Spihlen/ ohne alle Frucht? darumb hat Seneca gesagt/ daß die Menschen an der Zeit nit arm/ wohl aber verschwenderisch seyen: Non inopes temporis, sed prodigi sumus. Da man doch mit keiner Sach so klug solte umbgehen/ wie mit der Zeit: also/ daß man auch nit den mindisten Theil derselben unnütz solte fürüber gehen lassen/ wie der Heil. Geist erinneret. Particula bonæ diei non te prætereat. Sen. l. de brevit. vit. c. 1. Eccli. 14.

20. Sehet ihr nit/ wie der Noë gleich den ersten Tag in die Archen eingangen ist/ wiewohl ihme GOtt siben Täg darzu gelassen? sehet ihr nit den Joseph in Egypten/ wiewol er siben Jahr Zeit gehabt/ Korn zu sammlen/ für die künfftige Hungers-Noth/ wie er gleich das erste Jahr darzu gethan/ und angefangen/ einen Vorrath zu machen? sehet ihr nit die Niniviten? als ihnen GOtt viertzig Tag zu der Buß gegeben/ wie sie gleich den ersten Tag angefangen Buß zu würcken? Was ware dises anders/ als daß sie mit der Zeit gespährig umbgangen/ und weder Jahr noch Täg verschwendet/ wordurch sie ihr Heyl gewurcht/ und versicheret haben. Im Widerspihl/ sehet ihr nit/ wie die Tochter-Männer deß Loths in der Sodomitischen Feurs-Brunst umbs Leben kommen/ dieweil sie ihren Ausgang auß der Stadt verschoben/ und die Erinnerungen deß Patriarchen nur für Schertz-Reden gehalten haben? Sehet ihr nit zur Zeit deß allgemeinen Sündfluß/ da GOTT hundert und zwaintzig Jahr den Menschen zur Buß gegeben/ wie sie im Wasser zu Grund gangen seynd/ weil sie nit Buß gethan/ auß vermessener Hoffnung/ sie werden noch längere Zeit darzu haben? Also wären sie Verschwender der Zeit/ welche sie unnützlich zugebracht. O Christglaubige/ ich sage euch zum dritten mahl/ seyet gespährig mit der Zeit/ dann ihr seyet nicht versichert/ ob ihr dieselbe haben werdet/ wann ihr sie auch zum höchsten werdet vonnöthen haben.

21. Auff dise Weiß werden wir GOtt danckbahr seyn für die Gesundheit/ für das Leben/ und für die Zeit/ welche er uns auß grossen/ und für die Zeit/ welche er uns auß grossen/ und für die Zeit/ welche er uns auß grossen

Weiß werden wir leben / und nach der glückſeeligen Ewigkeit wanderen. Auff diſe Weiß werden wir GOtt nicht erzörnen durch den Mißbrauch ſeiner Gutthat. Auff diſe Weiß werden wir uns MARIAM die allerſeeligiſte Mutter GOttes verbinden / daß ſie uns durch ihr mächtige Fürbitt noch gröſſere Gnaden außbringe. O du allergnädigiſte und barmhertzigiſte Mutter / und Frau / du biſt die kluge Abigail, beſänfftige durch dein Fürbitt den wahren und beſſeren David / welchen wir thorrechte Nabal mit unſerer Undanckbahrkeit erzörnet haben. Von diſem Tag und Stund an / O mildeſte Fürſprecherin / wollen wir die Zeit hoch achten / und dieſelbige in wahrer Bußfertigkeit über unſere Sünden zubringen. Wir beweinen anjetzo die vergangene Zeit / und reuet uns von Hertzen / daß wir dieſelbe ſo übel angewendet / und mißbraucht haben. Erlange du uns die Gnad von GOtt / umb die wir bitten / daß wir die übrige Zeit unſers Lebens wohl zubringen mögen. Stehe uns bey mit deinen eylfertigen Gnaden-Strahlen / O du ſchönes Mond / daß wir die empfangene Gutthat allzeit danckbahr ſeyen / gegen dir / O heiligiſte Jungfrau / gegen JESU Chriſto / deinem Sohn / und gegen der allerheiligiſten Dreyfaltigkeit / von welcher wir verhoffen / durch dein Fürbitt / die Gnad zu erlangen / daß wir unſere gute Fürſätz erfüllen / und einſtens dich und deinen Sohn ewig werden loben / und preyſen können. Amen.

Die zwey und achtzigiſte Predig /

Danckſagung für die Erhaltung vor der Peſt / an dem Tag der unbefleckten Empfängnuß der allerheiligiſten Jungfrau MARIA, in der Kirchen der Verſperrten zu Granada den 17. December 1679.

Liber Generationis JESU Chriſti, filii David, filii Abraham. *Matth.* 1.

Das Buch der Geburth Chriſti / deß Sohns David / deß Sohns Abraham. Matth. 1.

Eingang.

1. EIn andächtige und danckbahre Erkanntnuß / ein ſchuldige Danckſagung gegen GOtt dem HErrn / für ein abſonderliche / durch die Fürbitt MARIÆ, von der Hülff genannt / erlangte Gutthat / wird heut in diſem GOtts-Hauß begangen / eben an dem Tag / da man die unbefleckte Empfängnuß Mariæ mit ſonderem Eyffer verehret / worzu auch andere Chriſtliche Hertzen eingeladen ſeynd / daß ſie diſe Schuldigkeit wegen deß erlangten Wohlſtands helffen abſtatten. Wolt ihr wiſſen / O Chriſtglaubige / von was für einer Gutthat diſes zu verſtehen ſeye / ſo werdet ihr euch wohl erinneren können (wolte GOtt es geſchehe mit Frucht) was für groſſe Gefahr diſe Stadt vergangene Monath wegen der leydigen Peſt außgeſtanden. Wir alle / die wir noch bey Leben ſeynd / haben groſſe Urſach diſes zu betrachten / und danckbahrlich zu erkennen. Es iſt die Peſt in diſer Stadt wie ein Feur eingeriſſen / und hat einen groſſen Theil der Innwohner in die Aſchen und ins Grab gelegt. Gantze Häuſer ſeynd außgeſtorben / und zu einer traurigen Wüſteney worden / wo unlängſt zuvor alles in Freuden geweſt. Ihr wiſt / was für ein Jammer / Angſt / und Zitteren geweſt bey den erſchröcklichen Donnerſtreichen der Göttlichen Gerechtigkeit. Nun fraget / ob die leydige Peſt auch in diſes heilige Hauß kommen ſeye? aber was bedarff es deß Fragens? Iſt nit diſes ein verſperrtes Hauß / in welches denen Beleydigungen GOttes kein Eingang geſtattet wird? ſtehet es nit unter dem Schutz Mariæ, bey welcher auch nit ein Augenblick lang die mindiſte Sünd nit ſtatt gehabt? Wie hat dann diſes Hauß von der Peſt können angegriffen werden? das iſt nit geſchehen: die Göttliche Barmhertzigkeit hat es diſer Urſach wegen darvor bewahret.

2. Es iſt mir zwar leyd / ſagte GOtt in jenem erſten Welt-Alter; Aber ich kan die greuliche Boßheit und Vermeſſenheit der Menſchen nit mehr übertragen. Ich will ſie nur gar vertilgen; dann wiewohl ich ſie erſchaffen / mein Gütigkeit ihnen zu erweiſen / ſo macht doch ihr Gottloſigkeit / daß ich die ſtrenge Gerechtigkeit an ihnen muß außüben: Delebo hominem, quem creavi. Ich will den Menſchen / den ich erſchaffen hab / von dem

Angesicht der Erden vertilgen. Sein unleydentliche Danckbahrkeit ist nicht länger zu gedulten: Ich will ein solches Sterben über den Erdboden schicken / welches nit nur die Menschen / sondern auch das unvernünfftige Vieh hinweg nehmet vom gröstẽ biß zum kleinsten / und auch den Vöglen in dem Lufft nit verschone. Delebo hominem, quem creavi à facie terræ, ab homine usque ad animantia, à reptili usque ad volucres cæli. O mein GOtt! was für ein greuliche Niderlag ware in jenem allgemeinen Sünd-Fluß unter den Menschen/unter dem Vieh/und unter den Vöglen. Jetzt frage ich aber/ ist das Sterben auch unter die Fisch kommen? Nein/ antwortet Abulensis: Pisces non fuerunt deleti. Die Fisch seynd nit gestorben. Was war die Ursach? wann die Thier auff Erden umbkommen / dieweil sie wegen der Menschen erschaffen waren / so seynd auch die Fisch zum Dienst deß Menschen erschaffen worden; darumb hätten auch diſe so wohl als die andere Thier sollen vertilgt werden. Aber das ist nit geschehen / sagt Abulensis. Warumb aber nit? er gibt drey Ursachen / welche sich alle zu unserem Vorhaben wohl schicken.

Gen. 6.

3.

Dann erstlich / wo befanden sich die Fisch dazumahl / und wo die andere Thier? diſe giengen/ und flogen herumb ob der Erden/ die Fisch aber hielten sich verborgen unter dem Wasser: Pisces non fuerunt deleti, quia pisces sub aquis latent. Die Fisch seynd nit vertilget worden / dieweil sie unter dem Wasser verborgen gewest. Zum anderen waren die Fisch an einem solchen Orth / über welches der Fluch wegen der Sünd deß Adams nicht ergangen / dann da die Erden vermaledeyt worden / hat diſer Fluch das Wasser nit betroffen / wie der heilige Augustinus sagt: Aquis à maledicto Adæ Deus pepercit. Darumb seynd die Fisch allda sicher gewest. Zum dritten: daß der Tod / die Vögel / und die Thier der Erden hinweg genommen hat / ist eben darumb geschehen / sagt Abulensis, dieweil sie auff Erden waren / und im Lufft / wo der Mensch gesündiget: die Fisch aber waren in dem Meer / wo das Gifft der Sünd noch nit hinkommen: dann weil zur selben Zeit die Schiffarth noch nit im Brauch gewest / so haben die Menschen allda nit gesündiget. So komme dann gleichwohl das Sterben unter die Thier der Erden / und unter die Vögel deß Luffts / dann diſes ist der Gerechtigkeit gemäß / weil sie sich an einem Orth aufhalten / welches von der Sünd angesteckt ist / die Fisch aber sollen befreyt seyn von dem Tod; dann sie seynd in dem Wasser geblieben / wo man noch nit gesündiget: wo kein Sünd gewest / da hat auch kein Sterben seyn können. Pisces, (sagt Abulensis) non Abul. in sunt deleti, cùm manerent in aquis, quia in Gen. 6. prima ætate, solùm morabantur homines in 9. 25. terra, aquas autem non intraverant, cùm nondum naves haberent, ideo non potuerunt peccare in aquis, & propterea non debuit dari punitio in aquis.

S. Augustl. 1. de mirab. S. script. c. 4.

Lasset uns jetzt / O Christglaubige / von demselbigen Sterben zu dem unserigen kommen. Es ware GOTT wider die Stadt Granada erzürnet; Er hat derentwegen die Pest über sie geschicket / wie wir gesehen haben: Es ist der Tod kommen / und hat den Befelch der Göttlichen Gerechtigkeit volliegen an den Thieren der Erden / und an den Vöglen deß Luffts/das ist/an den Sünderen/ und auch an vilen Gerechten / welche unter den Sünderen gelebt. Es ist der Tod auch biß für das Thor diſes Closters kommen/ aber sich doch nit hinein getrauet zu den Fischen / welche er allda versamblet gefunden / und bewahret in dem Gnaden-Meer/ welches MARIA ist: Congregationes aquarum appellavit MARIA. Der heilige Albertus Magnus sagt: Locus gratiarum vocatur MARIA. Weil diſes Orth unter dem Schutz MARIÆ ist / welche von aller Sünd bewahret worden/ so konte der Tod nit hinein: die Fisch waren allda sicher. Hierzu sagt gar wohl Cluniacensis: Ad MARIÆ nomen confugias, ipsum solum sufficit ad medendum. Fliehe zu dem Nahmen MARIÆ, diſes allein ist ein genugsame Artzeney. Er fahret weiter fort: Nulla pestis tam efficax, quæ non continuò ad Mariæ nomen cedat. Es ist kein Pest so starck / welche nit dem Nahmen MARIÆ weichen müsse. Dieweil nun diſes heilige Hauß wohl weiß/ daß es sein Leben und Bewahrung vor der Pest / der heiligisten Jungfrauen Maria von der Hülff genannt / schuldig ist / welche da ein Meer der Gnaden ist / von aller Sünd befreyet / so haltet es ihr zu Ehren diſes heutige Danck-Fest wegen so grosser empfangener Gutthat. Lasset uns dann die Mutter der Gnad anruffen / daß sie durch ihr Fürbitt die Gnad erlange / von diſer Danckſagung wohl und nutzlich zu predigen:

Ave Maria.

4.

Genuit

Genuit Joſeph virum MARIÆ, de qua natus eſt JESUS, qui vocatur Chriſtus. *Matth.* 1.

Er hat gezeuget Joſeph den Mann MARIÆ, auß welcher gebohren iſt JESUS, der da CHriſtus genennet wird. *Matth.* 1.

Der erſte Abſatz.

Von der Gutthat / daß die ſeeligiſte Jungfrau von der Peſt der Erbſünd bewahret worden.

5. SO vil ich verſtehe / iſt das heutige Feſt zu nichts anders angeſehen / als zu herrlicher und andächtiger Danckſagung für ſo groſſe und abſonderliche Gutthaten. Und erſtlich zwar / ware es ein ſonderliche Gnad / daß die heiligiſte Jungfrau von dem erſten Augenblick an ihrer Empfängnuß von der Erbſünd befreyet worden. Zum anderen / ſo iſt diſes heilige Hauß durch beſondere Gutthat von der Peſt bewahret worden. Drittens iſt es ein abſonderliche Gnad / und Barmhertzigkeit GOttes / welche die jenige Seelen empfangen haben / welche GOtt bewahret hat von den Gelegenheiten der Sünden / in welche ſie ſonſt gefallen wären. Die vierdte Gutthat iſt / daß uns GOtt auß wunderbahrlicher Gütigkeit bewahret hat vor der Höllen / in welche wir wegen unſerer Sünden hätten können geſtürtzet werden. Diſes ſeynd die vier Bewahrungen / die ich heutiges Tags finde / und die vier Gutthaten / welche von uns ein Chriſtliche Danckbahrkeit erforderen. Laſſet uns den Anfang machen / die Gutthat zu erkennen / für welche wir zu dancken ſchuldig ſeynd.

6. Es hat der erſte Menſch Adam geſündiget / und den Gehorſamb gegen GOtt gebrochen / indeme er von der verbottnen Frucht geeſſen. In ihme haben wir alle geſündiget / weil er im ſittlichen Verſtandt unſer Ober-Haubt geweſen. Es iſt / O Chriſtglaubige / dieſelbe erſte Sünd ein ſolche Peſt geweſen / welche ihr Gifft über alle außgoſſen hat / welche kein ſonderbahre Vorbewahrung gehabt haben. Der heilige David betauret es / und ſagt mit groſſem Leyd-Weeſen: Sepulchrum patens eſt guttur eorum. Pſal. 13. Ihr Schlund iſt wie ein offnes Grab. Von wem redet er da? er redet / ſagt Philippus Diez, von unſeren erſten Elteren. Dann darumb ſagt er / ihr Schlund / dieweil ihr Sünd der Fraß geweſt. Adæ peccatum, gutturis peccatum fuit, & gulæ, quæ primos illos parentes occidit. Diez conc. 4. de Conc. Warumb nennet er aber die Erbſünd ein offnes Grab? will er anzeigen / daß ſie dardurch das Leben der Gnad verlohren / ſo wäre hierzu ſchon genug geweſt / wann er ſie ein Grab genennet hätte / in welches ſie durch den Ungehorſamb gefallen: Er hätte es auch nennen können ein verſchloſſenes Grab / dieweil ſie ſich unterſtanden haben / ihr Sünd zu entſchuldigen. Warumb ſagt er dann / ein offnes Grab? mercket den Unterſchied / welcher da iſt zwiſchen einem offnen und einem verſchloſſnen Grab. Das verſchloſſne Grab enthaltet zwar die todte Leiber / aber aller Unrath und Geſtanck von ihrer Verweeſung bleibt darinnen verhalten; ſtehet es aber offen / ſo ſteigen auß demſelben ſolche böſe Dämpff herauß / daß ſie eine Peſt verurſachen können / und darumb / wie der heilige Hieronymus anmercket / verſchlieſt man die Gräber / damit ſolches nit geſchehe: Ideo ſepulchrum diligenter clauditur, ne adhuc viventibus exhalatione ſua generet peſtem, S. Hieron. in c. 3. ad Rom. Damit man dann verſtunde / daß die Sünd unſerer erſten Elteren in Wahrheit für ihre Kinder / und Nachkömblingen eine Peſt geweſen / ſo ſagt David / daß ſie nit ein verſchloſſenes / ſondern ein offnes Grab geweſen ſeye: Sepulchrum patens eſt guttur eorum. Dann es hat ein ſolche Bewandtnuß mit ihrer Sünd gehabt / daß ſie nit allein den Adam und die Eva umb die Gnad und urſpringliche Gerechtigkeit gebracht / ſondern es ſeynd von derſelben auch ſolche böſe Dämpff entſtanden / mit welchen ihr gantzes Geſchlecht angeſteckt / und vergifftet worden. Et quia non eos ſolùm (ſagt der Apoſtoliſche Prediger auß Portugal) ſed omnes occidit, ideo ait, ſepulchrum eſſe apertum, ut devoret omnes.

7. Alſo ſehet ihr / O Chriſtglaubige / was die Erbſünd geweſen iſt / nemblich ein ſolche gifftige und anſteckende Sucht / welche denen Kinderen Adams von dem Augenblick an ihrer Empfängnuß das Leben der Gnaden benommen hat. Als aber MARIA empfangen worden / was iſt geſchehen? da hat GOtt in dem erſten Augenblick ihrer Empfängnuß die Porten diſes Grabs verſchloſſen / damit ſie von den peſtilentziſchen Dämpffen der Sünd nit auch vergifftet wurde: Ideo ſepulchrum diligenter clauditur, ne adhuc viventibus exhalatione ſua generet peſtem. Mercket auff die Wort deß Evangelii: Liber generationis JESU Chriſti. Das Buch der Geburth JEſu Chriſti. Wir dörffen eben nit weiter gehen; dann gleich bey dem erſten Wort zeiget ſich ſchon das Privilegium MARIÆ. Welches iſt diſes Wort? Liber. Diſes Lateiniſche Wort heiſt nit nur ein Buch / ſondern auch ſo vil als frey / oder der befreyt iſt; zeigt alſo an / daß MARIA befreyt geweſen von der Erbſünd. Aber es iſt nit vonnöthen / daß

daß wir das Wort eben in diſem Verſtandt nehmen. Es ſagt Matthæus: **Das Buch der Geburth JEſu Chriſti.** Diſes ſagt heilige Chryſoſtomus, iſt ein Buch / worinnen alles begriffen iſt / was dem Menſchen nutz und heylſamb iſt. Librum generationis vocat Matthæus, quia principium omnium nobis in hoc conſiſtit bonorum. Ein Buch / worinnen zu finden die Artzeney wider die Peſt / wormit das menſchliche Geſchlecht behafftet worden. Mercket jetzt die Redens-Arth deß Evangeliſten / er ſagt: Abraham genuit Iſaac, Iſaac genuit Jacob, Jacob autem &c. Abraham hat gezeuget den Iſaac / Iſaac hat gezeuget den Jacob / Jacob aber ꝛc. Alſo erzehlet der Evangeliſt die Empfängnuß der Krancken / Abraham, Iſaac, Jacob, &c. biß er auff MARIA der Mutter JEſu Chriſti kombt / bey welcher das Mittel und die Artzeney wider die Peſt iſt: De qua natus eſt JEſus, von welcher JEſus gebohren iſt. Sehet ihr den Unterſchied? die andere alle beſchreibt der Evangeliſt / als mit der Peſt der Erbſünd behaffte Söhn und Kinder deß Adams / weil ſie es auch ſeynd / im ſittlichen ſo wohl / als in dem Buchſtäblichen Verſtandt. Diſes zeigt er an mit dem Wort / genuit, genuit, er hat gezeuget / er hat gezeuget: als er aber zu MARIA kombt / ſo nennet er ſie nit ein Tochter / ſondern ein Mutter JEſu: De qua natus eſt JEſus; von welcher JEſus gebohren iſt. Warumb? dann wiewohl ſie der Natur nach von Adam herſproſſet / ſo iſt ſie doch nicht ein Tochter deſſelben / als ihres Vatters und Haupts in dem ſittlichen Verſtandt / daß ſie die Sünd von ihm ererbte. Darumb hat der Evangeliſt die Weiß zu reden verändert / damit er zu erkennen gebe / daß es ein andere Beſchaffenheit habe mit ihrer Empfängnuß / als der anderen Menſchen / wie der gelehrte Salmeron ſagt: Ut indicaret alienam ab ullo crimine Virginem parentes ſubticuit. Damit er anzeigte / daß die Erbſünd MARIAM nit angienge / hat er ihre Eltern verſchwiegen. Aber laſſet uns noch einen anderen Text ſehen.

S. Chryſ. hom. 2. in Matth.

Salmer. to. 3. tr. 18.

8. Es iſt jene Stadt / welche der H. Johannes in ſeiner heimblichen Offenbahrung geſehen / ein Figur MARIÆ geweſen: Oſtendit mihi civitatem ſanctam. Er hat mir die heilige Stadt gezeiget. Es werden gleichfahls / wie Richardus von S. Laurentio ſagt / von MARIA verſtanden jene Wort deß heiligen Davids in dem 86. Pſalmen: Gloriosa dicta ſunt de te civitas Dei. Glorwürdige Ding ſeynd von dir geſagt / O du Stadt GOttes! ſie wird ein Stadt genennet / dann wann ein Stadt ſo vil iſt / wie Berchorius ſagt / als ein Vereinigung deren / die beyſammen wohnen: Quaſi ſimul viventium unitas. So iſt MARIA ein ſolche Stadt / in welcher nie kein Uneinigkeit geweſt unter dem Fleiſch und dem Geiſt. Sie iſt eine Stadt GOttes / dann von dem erſten Augenblick an hat ſie niemand anderer als GOtt jemahlen in Beſitz gehabt. Bene civitas Dei, (ſagt Richardus) quæ tota fuit Dei, & nullius, niſi Dei. Aber wir wollen uns allhier nit auffhalten. So iſt dann MARIA ein geiſtliche Stadt. Was ſagt nun von diſer Stadt der heilige Evangeliſt und Prophet Joannes? er ſagt / ſie habe ein groſſe und hohe Maur gehabt / mit ihren Wächteren: Et habebat murum magnum & altum. Es iſt klar / wann MARIA die Stadt GOttes iſt / ſo müſte ſie wohl verſehen ſeyn mit Mauren / und mit Wächteren / welche die Peſt der Sünd nit hinein lieſſen. Der höchſte Baumeiſter diſer Stadt iſt GOtt ſelber geweſt / und ſagt der heilige Johannes / das erſte Fundament / welches er gelegt an diſer Stadt / ſeye von Jaſpis: Fundamentum primum Jaſpis. Das erſte Fundament ware die Empfängnuß / bey welcher das Leben anfangt. So ware dann diſes Fundament von dem Edelgeſteim Jaſpis? Ja; aber warumb? Vincentius Bellovacenſis ſchreibt / man hat gewiſe Jaſpis gefunden / in welchem zu ſehen ein Bildnuß mit einem Schild / und mit einer Schlangen unter den Füſſen: Invenitur in Jaſpide ſcutum, habens in collo & ſub pedibus ſerpentem, Iſt nit in der Empfängnuß MARIÆ. in diſem Jaſpis / die alte Schlang unter den Füſſen MARIÆ geweſt? Aber ich gehe weiter. Iſt die Empfängnuß MARIÆ ein Jaſpis? Ja; Fundamentum primum Jaſpis. Was iſt dann die Empfängnuß / und das Fundament anderer Menſchen? es iſt ein Feur-Stein. Ich will mich aber erklären.

Apoc. 21.

Richard. l. 11. de laud. Virg.

Vincent. in ſpec. nat.

Nemmet / O Chriſtglaubige / einen Stahl / und einen Feur-Stein / ſo frage ich / hat der Stahl Feur? Nein; hat der Stein Feur? eben ſo wenig: wo kommet dann jenes Feur her / ſo wir ſehen? von der Zuſammenſtoſſung deß Stahls / und deß Steins. Ich frage aber / wann der Stahl einen anderen Stein berühret / der kein Feur-Stein iſt / ſpringt Feur herauß? ihr werdet mir ſagen; Nein; So verſtehet dann jetzt den Vorzug und das Privilegium MARIÆ in ihrer Empfängnuß. Die menſchliche Seel und der Leib ſeynd wie der Stahl und Feur-Stein / ſagt Philippus Dicz: der Leib allein iſt nit fähig der Sünd / auch allein die Seel allein ziehet die Sünd nit an ſich / aber wann die Seel / als der Stahel / zu dem Leib / als zu dem Feur-Stein kombt / von diſer Zuſammenſtoſſung entſtehet in den gemeinen Empfängnuſſen das Feur der Erbſünd: Ignis ex ſilice & ferro elicitur, & tamen nec in ferro & ſilice ineſt; ſed tactu utriusque & motu exiſtit, eodem modo neque in anima per ſe, neque in corpore ineſt peccatum, ſed ex utriuſque conjunctione contrahitur. Nun / O groſſer GOtt / es iſt vorhanden die Zeit der Empfängnuß deiner Mutter: Es iſt der ſchöne Leib MARIÆ ſchon formiert: ſo gieſſe dann die Seel darein. Wird aber auß diſer Zuſammenſtoſſung die Erbſünd nit entſpringen? das wurde wohl geſchehen / wann auch bey MARIA der Stahl und der Fall-

Philippus Dicz tom. 4. de Concep.

Feur-Stein ſolten bey andern Menſchen zuſammen treffen: aber da geſchicht diſes nicht; dann da iſt kein Feur-Stein / ſondern ein Jaſpis: Fundamentum primum Jaſpis. Darumb iſt bey ihrer Empfängnuß kein ſolches Feur entſtanden. Die Gnad GOttes iſt demſelben vorkommen: das Fundament iſt von Jaſpis geweſt / welches ſonſten hätte ein Feur-Stein ſeyn können / damit das Feur der Erbſünd ſich nit entzündete. Diſes / O Chriſtglaubige / iſt die ſonderbahre Gutthat / welche MARIÆ widerfahren in ihrer Empfängnuß / daß ſie von der Sünd iſt erhalten / und bewahret worden. Und diſes iſt auch unſer Gutthat / für welche wir GOtt zu dancken haben; dieweil diſe unbefleckte Empfängnuß der Anfang iſt deß Buchs unſers Heyls: Liber generationis JEſu Chriſti. Das Buch der Geburth JEſu Chriſti.

Der andere Abſatz.

Von der Gutthat / daß wir in der Peſt bey Leben erhalten worden / damit unſer Geſundheit dem jenigen zu Dienſt ſeye / der uns dieſelbige gegeben hat.

10. DJe ander Gutthat / für welche heut GOTT dem HErrn Danck geſagt wird / iſt die gantz barmhertzige Bewahrung diſes gottſeeligen Cloſters vor der Peſt durch den Schutz MARIÆ. Was ſagt das Evangelium? De qua natus eſt JEſus. Von welcher JESUS gebohren iſt. Wann JEſus ein Nahmen deß Heyls iſt / von welchem der heilige Petrus geſagt: Non eſt in alio quo alio ſalus. Es iſt in keinem andern das Heyl; ſo iſt es eben ein Ding / wann man ſagt / JEſus ſeye auß MARIA gebohren / als wann man ſagt / das Heyl ſeye auß MARIA gebohren. Wann diſem nit alſo / ſo ſehe man / wem die Iſraeliten ihr Heyl zuzuſchreiben gehabt / als allein der Königin Eſther; nachdem ſie ſchon zu dem Tod von dem König Aſſuero verdammt worden. Wem anderen hat das Hauß deß Nabals ſein Heyl zumeſſen können / als der klugen Abigail; da der David zum höchſten über den Nabal erzürnet war? wem anderſt / als der Rahab hat ihr gantzes Hauß zu dancken / daß es bewahret worden vor dem Feur und Schwerdt deß groſſen Joſue, da er die Stadt Jericho zerſtöhret / von welcher auch das heutige Evangelium gedencket: Salomon autem genuit Booz de Rahab. Eben auff ſolche Weiß muß auch diſes Gotts-Hauß bekennen / daß es in vergangener Peſt erhalten worden / durch die Hülff und Fürbitt MARIÆ, welche ſchöner iſt / als die Eſther, kluger / als die Abigail, und liebreicher / als die Rahab.

Apoc. 4.

11. Es ſolle aber auch diſes Hauß verſtehen / und wir alle / die wir durch die Barmhertzigkeit GOttes bey Leben erhalten worden / daß diſe Bewahrung alsdann erſt ein wahre Gutthat ſeye / wann wir das Leben / und die Geſundheit werden anwenden / und gebrauchen zu dem jenigen Zihl und End / zu welchem ſie uns von GOtt gegeben worden. Worzu iſt uns dann das Leben gegeben? Gedencket nur an das alte Jubel-Jahr. In welchem GOtt gebotten hat / daß alle Gütter widerumb an ihre alte Herren widerkehren ſolten: Redient omnes ad poſſeſſiones ſuas. Alſo daß / wann einer vor zehen / zwaintzig / dreyſſig / oder viertzig Jahren ein Gut gekaufft / ſo hat es in dem Jubel-Jahr ſeinem erſten Herrn widerumb müſſen zugeſtellt werden. Diſes iſt wahrlich ein wunderliches Geſatz geweſen; wann aber der Kauffer ſein Geld darfür außgelegt? ligt nichts daran / ſagt Philo; er muß es wider zuruck geben. Durch diſes Geſatz wolte GOtt zu verſtehen geben / daß die Menſchen wiſſen ſollen / daß ſie / wann ſie Güter kauffen / nit vollmächtige Herren darüber werden / ſondern nur den Genuß derſelben auff eine Zeitlang empfangen. Es ſey gleich ein Gut / oder das Leben / oder die Geſundheit / ſo ſoll der Menſch wiſſen / daß er daſſelbige dem jenigen wider heimbſtellen müſſe / von dem er es empfangen hat: Redient omnes ad poſſeſſiones ſuas. Die Wort Philonis ſeynd. Per quæ omnia liquere ſatis puto, nos alienis uti poſſeſſionibus; nec gloriam poſſidendo, nec divitias, nec honores, nec aliud quidquam, vel corpori, vel animæ primum, imò nec vitam quidem, uſumfructum habemus ſolum.

Deut. 25.

Philo lib. de Cher.

12. Jetzt werdet ihr / O Chriſtglaubige / ein Geheimnuß verſtehen können / welches man doch wenig beobachtet. Warumb laſſet GOtt offtermahls die jenige in Tods-Gefahr kommen / welchen er doch ein langes Leben verleyhen will? warumb ſchicket er offt ein ſchwehre Kranckheit über die / denen er ein völlige Geſundheit geben will? warumb ſetzet er einen in Gefahr / das jenige zu verliehren / was er ihme doch erhalten will? ſehet ihr es nit? das thut GOtt darumb / damit der Menſch erkenne / daß das Leben / und die Geſundheit / die er nach der Gefahr empfanget / nit ihme eigentlich zugehöre / ſondern GOtt / deme er damit dienen ſoll. Sehet die Schwieger deß heiligen Petri an; ſo bald ſie die Geſundheit von Chriſto empfangen / hat ſie ihm gedient: Surgens miniſtrabat illis. Es hat ſich Chriſtus verwunderet über den Glauben deß Hauptmanns / als er / umb anzuzeigen / daß Chriſtus ſeinen krancken Knecht mit einem einigen Wort könte geſund machen / die Gleichnuß gegeben von dem Gehorſamb / den ihme ſeine Knecht leiſteten: Et ſervo meo, fac hoc & facit. Ich ſag meinem Knecht / thue diſes / ſo thut er es; das wäre ſo vil / ſagt der

Luc. 4.

heilige Petrus Chrysologus, als hätte er sagen wollen: wann mein Knecht gesund ist/ so gehorsamet er mir: darumb schaffe/ O HErr/ daß er gesund werde/ so wird er dir hinführan dienen/ dieweil er die Gesundheit von dir empfangen: Ille puer meus, erit tuus servus, cùm receperit sanitatem. O Christglaubige! wir haben die Gesundheit empfangen/ nachdeme wir in so grossen Tods-Gefahren gestanden: die Göttliche Barmhertzigkeit hat uns dieselbige gegeben/ durch die Fürbitt MARIÆ. Jetzt seynd wir derentwegen in dem Jubel-Jahr. Darumb last uns erkennen/ daß er der HErr ist über unser Leben und Gesundheit. Last uns ihme dienen/ und ihm also wider zustellen/ was wir von ihm empfangen haben: Redient omnes ad possessiones suas. Es lehren uns so gar die unvernünfftige Thier diese Danckbahrkeit: dann wie Seneca schreibt/ auch der starcke Löw/ und der wilde Elephant/ wie die gedultige Schaaf dem Jäger nachgangen/ welcher dem einen den Dorn auß dem Fuß außgezogen/ und dem anderen auß einer Gefahr hat herauß geholffen. O Mensch/ du bist ja GOtt und MARIÆ dein Leben/ und dein Gesundheit schuldig: wem folgest du dann nach? wem dienest du? wendest du dein Leben an zu der Beleydigung dessen/ der es dir gegeben hat? so ist dein Leben vil vihischer als der unvernünfftigen wilden Thieren: du solst es gar nit ein Leben nennen/ dann es ist nit würdig dises Nahmens.

S. Chrysol. serm. 15.

13. Wann wir mit Auffmercksambkeit das vierdte und fünffte Capitel in dem Buch der Geschöpffen lesen/ so werden wir etwas finden/ welches ein sonderes Nachdencken/ und vilkeicht auch einen Zweiffel in uns erwecken wird. Dann in dem vierdten Capitel werden unterschiedliche Geburthen der Menschen erzehlet; aber ohne Meldung/ wie vil Jahr sie gelebt haben: es wird nur bloß gesagt: Henoch genuit Irad: & Irad genuit Maviaël, & Maviaël genuit Mathusaël, & Mathusaël genuit Lamech. Aber in den fünfften Capitel werden so wol die Geburthen angezeigt/ als auch die Jahr/ welche Adam gelebt hat/ und vil andere seiner Nachkömmling: Factum est omne tempus, quod vixit Adam, anni nongenti triginta. Die gantze Zeit/ so Adam gelebt/ waren neun hundert und dreyssig Jahr: und also von anderen. Warumb ist auch die Lebens-Zeit der jenigen/ deren in dem fünfften Capitel Meldung geschicht/ gleichfals angezeigt worden? Ist es ein Ubersehen deß Geschicht-Schreibers gewesen? dises kan nit seyn/ dann die Feder hat der Heil. Geist geführet: so muß es dann ein Geheimnuß seyn/ und zwar ein grösses/ sagt der Heil. Augustinus. Waren sie nit alle Kinder deß Adams? wahr ist es/ sagt Augustinus, aber durch gantz unterschidliche Linien. An dem vierdten Capitel werden die Nachkömmling deß Adams durch die Lini deß Cains erzehlet; an dem fünfften aber die jenige/ die von dem Seth entsprossen seyn. Noch klärer: die von dem Cain herkommen/ bedeuten die Sünder: die aber von dem Seth hergestammet/ die bedeuthen die Gerechte. Der Ursach halber werden allein beschrieben die Lebens-Jahr dern/ die von dem Seth herkommen/ nit aber der Nachkömmlingen deß Cains; dann allein der Gerechten Leben ist ein Leben zu nennen: das Leben der Sünder aber verdienet diser Nahmen nicht/ dieweil sie es nur anwenden GOtt zu beleydigen. Also sagt gar schön der grosse Augustinus: Nullus de progenie Cain, quot annorum fuisset, numerus expressus est; noluit enim spiritus Dei in terrenæ civitatis generationibus tempora notare. O mein Christ! der du in dem Standt der Todsünd bist/ sage nit/ daß du lebest; sage nit/ daß die Pest bey dir auffgehört; dann du hast vil ein grössere Pest in deiner Seel an der Todsünd. Seneca sagt/ daß man an der Hauß-Thür eines Menschen/ der nichts gutes thut/ dise Uberschrifft/ wie eine Grabschrifft/ anschreiben soll: Hier ligt ein Mensch/ der dem Verstand/ und Vernunfft abgestorben. Dann das Hauß eines solchen Menschen ist kein Wohnung eines Lebendigen/ sondern vilmehr ein Grab eines Todten. Ein solche Grabschrifft/ sagt der heilige Ambrosius, soll man schreiben auch an die Stirn deß Sünders/ dann sein Leib nichts anders ist/ als ein Grab/ in welchem sein armseelige Seel begraben ligt. O wie ein abscheulicher Geruch der Aergernuß gehet herauß auß vilen dergleichen Gräberen/ wie auß einer Pestilentzischen Schindgruben? Carnem suam sicut tumultum circumferentes (sagt Ambrosius) cui miseram infoderunt animam suam. Lebe/ O Mensch/ lebe GOtt/ wann du anderst danckbahr seyn wilst für die Bewahrung vor der Pest/ und für die Gesundheit/ welche uns wunderbahrlich zukommen ist durch die Fürbitt MARIÆ; De qua natus est JEsus. Von welcher JEsus gebohren ist.

Gen. 5.

S. Augustin. l. 15. de civit. c. 15.

S. Ambros. l. 2. de Cain. c. 1.

Der dritte Absatz.

Von der Gutthat/ da man vor den Gelegenheiten zu sündigen bewahret wird/ und von dem Mitleyden/ welches mit den Schwachen zu tragen.

14. Es ist aber dise Gutthat noch nit die gröste auß denen/ die wir von GOtt empfangen. Gedencket/ O Christglaubige auch an die dritte Bewahrung/ daß uns GOtt auch bewahret hat von vilen Gelegenheiten und Gefahren/ ihn zu beleydigen/ welche ein Ursach hätten seyn können unserer ewigen Verdammnuß. O wie wenig wird dise Gnad

Gutthat betrachtet / welche doch vil gröſſer iſt / als die Errettung von der Peſt! ja es ſcheinet / es ſeye mehrer / als die Gutthat / mit welcher GOtt MARIAM von der Erbſünd bewahret hat. Diſes iſt / was David begehrt hat / da er ſagt: A reſiſtentibus dexteræ tuæ cuſtodi me, ut Pupillam oculi. Bewahre mich / O HErr / wie einen Augapffel / vor denen / die deiner rechten Hand widerſtreben. Wer ſeynd diſe / die der rechten Hand GOttes widerſtehen? Es ſeynd die Sünden / durch welche das Geſchöpff mit unverſchahmbter Vermeſſenheit dem Willen und Geſatz ſeines liebwerthiſten Erſchaffers ſich widerſetzet. Diſe Sünden widerſtehen ſeiner rechten Hand / mit welcher er die Gnaden außtheilet / welches die Sünden nit zulaſſen. Alſo bittet David vor den Sünden bewahret zu werden / indem er ſagt: A reſiſtentibus dexteræ tuæ cuſtodi me. Aber mercket / auff was Weiß er verlangt bewahret zu werden: Ut Pupillam oculi. Als wie der Aug-Apffel. Wiſſet ihr / wer diſer Aug-Apffel iſt? es iſt die ſeeligiſte Mutter / und Jungfrau MARIA, ſagt Philippus Diez: Ut Matrem tuam ſanctiſſimam, quæ eſt oculi tui pupilla. Wie dein heiligiſte Mutter / welche dein Aug-Apffel iſt. Wie hat dann GOtt Mariam bewahret vor der Sünd? Er hat ſie bewahret / wie ſeinen Aug-Apffel. Ihr wiſſet wol / wie man den Aug-Apffel bewahret. Will ein Streich / oder Geſträuß / oder auch nur ein Staub den Augen zugehen / man laſt nichts dergleichen in den Aug-Apffel kommen; man bedeckt ihn / damit er nit beſchädiget werde. Auff diſe Weiß hat GOtt Mariam vor der Erbſünd bewahret: Er hat nicht gewarthet / biß ſie darein gefallen / ſondern verhütet / daß ſie nit fallte. Alſo bittet auch David: bewahre mich / O HErr: Ut pupillam oculi. Wie den Aug-Apffel: behüte mich vor den würcklichen Sünden / wie du Mariam behütet haſt vor der Erbſünd. Bewahre mich vor der Gefahr und Gelegenheit zu fallen: Cuſtodi me, ut pupillam oculi.

Pſal. 16.

15. O Chriſtglaubige / wer kan wiſſen alle dergleichen Gelegenheiten / vor welchen ihn GOtt und ſein heiligiſte Mutter bewahret hat? O wie hoch hat der H. Auguſtinus diſe Gutthat geſchätzet? Multa enim in peccata cecidiſſem. Si data eſſet occaſio, ſed Dei miſeratione non me talis opportunitas deprehendit. Ich wäre in vil Sünden gefallen / ſagt er / wann die Gelegenheit darzu geweſt wäre: aber auß GOttes Erbarmnuß iſt geſchehen / daß mir keine ſolche Gelegenheit zugeſtoſſen iſt. Wiſſet ihr / wie weit diſe Erbarmnuß ſich erſtrecket? wie vil Sünden werden von anderen begangen / in welche auch wir gefallen wären / wann uns GOTT durch ſein Barmhertzigkeit nicht darvor bewahret hätte? Dahero der H. Auguſtinus geſagt: Non enim ea ſola, quæ commiſi peccata, ſed etiam quæ te protegente non commiſi, totum à te dimiſſum deputandum eſt. Du / O HErr / haſt mich nit allein von den jenigen Sünden erlöſet / die ich begangen hab / ſondern auch von denen / die ich nit begangen. O was iſt diſes für ein ſchöne Lehr / uns zu demüthigen / und mit unſerem Nächſten ein Mitleyden zu haben / wann er auß Schwachheit gefallen iſt? Höret / wie ſolches mein glorwürdiger Franciſcus Saleſius behertziget. Ihr habt etwan / ſagt er / in einem Kaſten 20. ſchöne Venetianiſche Gläſer gehabt. Auß diſen habt ihr zwey zu euerem Gebrauch herauß genommen; weil ſie aber gebrechlich waren / ſeynd ſie zerbrochen; die andern in dem Kaſten ſeynd gantz geblieben. Können jetzt diſe ſich rühmen / daß ſie gantz und unzerbrochen verblieben ſeynd? können ſie die andere / welche gebrochen worden / verachten? können ſie ſich wider dieſelbige erzörnen? es wäre ja ein Thorheit: dann weilen alle gebrechlich / ſo ſihet man wol / daß die jenige / welche da zu Trümmer gangen / darumb gebrochen ſeynd / weil ſie auß dem Kaſten herauß genommen worden / und in die Gelegenheit kommen; wären die andere in gleicher Gelegenheit geweſt / villeicht wären ſie bälder / und in noch mehrere Stuck zerbrochen. O Chriſtglaubige / wir ſeynd alle gebrechlich / darumb laſt uns GOtt demüthig dancken / wann wir nit ſündigen / und laſt uns ein Mitleyden tragen mit denen / welche geſündiget: dann wer weiſt / wann er in gleicher Gefahr und Gelegenheit geweſt wäre / ob er nit noch ſchwehrer gefallen wäre?

S. Auguſt. lib. de dilig. DEO.

16. Jetzt werden wir verſtehen können einen ſonſt ſchwären Spruch in dem Büchlein Job. Er hat ſich über ſeine Freund beklagt / welche an ſtatt daß ſie ihne tröſten ſolten / ihme noch mehrer Schmertzen verurſacht haben. Er ſprach derentwegen zu ihnen: Quare perſequimini me, ſicut Deus? Warumb verfolget ihr mich / als wie GOtt? was ſagſt du / O gedultiger Patriarch / wann hat dich GOtt verfolget / daß du ſagſt / es verfolgen dich andere / wie GOtt? Ich bekenne es / daß mir diſer Spruch groſſe Beſchwehrnuß gemacht / biß daß ich bey dem H. Gregorio eine Antwort gefunden / die ſeiner wohl würdig iſt. Der Job ſagt nit (ſpricht diſer H. Vatter) daß ihn GOtt verfolget habe; noch auch / daß andere ihn alſo verfolgen / wie GOtt; ſondern er ſagt / ſie verfolgen ihn nicht anderſt / als wann ſie GOtt wären: Sicut Deus. Es iſt GOtt die höchſte Heiligkeit / und kan nit ſündigen: der Menſch aber iſt die Armſeeligkeit / und die Schwachheit ſelber. Indem dann der heilige Job geſehen / wie andere ſo gar kein Mitleyden mit ihm gehabt / ſondern ihn verachtet / und über ihn gezörnet / ſo ſagt er zu ihnen: Quare perſequimini me, ſicut Deus? warumb verfolget ihr mich / wie GOtt? ſeyt ihr dann ſo heilig wie GOtt / daß ihr gar nicht ſündigen könnet / daß ihr derentwegen ſo gar kein Mitleyden mit mir habt? ſehet an euer eigne Schwachheit / und lehret darauß / gegen anderen mitleydiger zu ſeyn:

16.

S. Gregor. l. 14. Mor. c. 25.

seyn. Sicut Deus, (sagt Gregorius) ac si apertè diceret, ita me ex infirmitatibus meis affligitis, ac si ipsi, more Dei de infirmitate nihil habeatis. O ihr Seelen/ gedencket/ daß ihr eben so wohl gebrechlich seyd/ und sündigen könnet/ wie andere: derowegen ihr billich ein Mitleyden tragen sollet mit den jenigen/ welche auß Gebrechlichkeit gesündiget. Haben wir nit gesündiget/ so ist es ein Gutthat GOttes gewest/ daß er uns vor den Gelegenheiten zu sündigen bewahret hat. Und eben wegen diser Gnad kommen wir heut/ und sagen GOtt Danck/ indeme wir uns erinneren/ wie GOtt seine liebe Mutter von der Erbsünd bewahret hat.

* * *

Der vierdte Absatz.

Von der Gutthat der Bewahrung vor der Höll.

17. NUn komme ich zu der vierdten Gutthat/ welche unser Danckbahrkeit erforderet. Wann wir GOtt Danck sagen/ daß er uns von der Pest erlediget/ was für einen Danck seynd wir ihme schuldig/ daß er uns von den ewigen höllischen Peynen erhalten/ und bewahret hat? erwöget/ ich bitte euch/ diſe Gnad. Gedencket/ was wäre es für ein Gutthat/ wann GOtt den Verräther Judas auß der Höllen erledigte/ allwo er schon über tausend und sechs hundert Jahr leydet? Es wird ihm zwar GOtt diſes nicht thun; wann er es aber thäte/ O was wäre diſes für ein Gutthat? wie konte wohl ein grössere Gnad seyn. Dann sagt mir her/ wer ist GOtt dem HErrn mehrer schuldig/ die heiligiſte Mutter MARIA, oder ein kleines Kind/ so allererst getaufft worden? Es seynd zwar durch GOttes Gnad beyde ohne Erbsünd. Wer hat aber mehr darumb zu dancken? ihr werdet sagen/ und gantz recht/ daß Maria einen grösseren Danck schuldig seye: dann ob gleich auch das Kind ohne Erbsünd ist/ so hat es doch die Erbsünd in seiner Empfängnuß gehabt; aber Maria ist niemahl darmit befleckt worden. Es ist ein grössere Gnad/ vor den Sünden einen bewahren/ als nach der Sünd dieselbe wider hinweg nehmen. Darumb ist Mariä ein grössere Gnad widerfahren/ indeme sie von der Erbsünd bewahret worden/ als wann sie GOtt erst darvon erlediget hätte/ nachdeme sie schon darein gefallen wäre. Diſes ist klar: Nun dann/ O Mensch/ mache jetzt den Schluß für dich selber/ daß auch dir GOtt ein grössere Gutthat erwisen/ weil er dich nit hat lassen in die Höll fallen/ die du verdient hast; als wann er dich hernach erst auß der Höllen erledigte/ wie wir oben von dem Judas gesagt haben. Diſes ist unlaugbahr. Sag mir aber jetzt: was für ein Leben wurde Judas anfangen/ und auch du selber/ wann dich GOtt auß der Höll erlediget hätte? O was wurdest du thun? was für ein Buß wurdest du würcken? wie eingezogen wurdest du dich verhalten? wie offt wurdest du beichten/ und communicieren? wie vil Allmosen wurdest du geben? und also in anderen Sachen. Wann es aber ein grössere Gutthat ist/ wie es in der Wahrheit ist/ daß dich GOtt nit hat lassen in die Höllen fallen/ wie du doch verdienet hast; als wann er dich wider herauß gezogen hätte/ nachdeme du schon darinnen gewesen wärest/ so hast du dann vil ein grössere Schuldigkeit ein gantz neues gottseeliges Leben anzufangen/ und für diſe so grosse/ ja gröſte Gutthat GOtt Danck zu sagen. Was kanst du auff diſen Beweiß antworten? es lasst sich nichts darwider einwenden.

18. Aber wir wollen diſe Gutthat/ und Danck-Schuldigkeit noch besser erwögen/ und erklären durch ein Stell der heiligen Schrifft auß dem Buch der Richteren. Es ist nach dem Richter Aod mit Nahmen/ welcher das Volck Israel mit grosser Weißheit regieret hat/ einer mit Nahmen Sangar in die Regierung eingetretten/ welcher/ wie die Schrifft sagt/ mit einem Pflug-Eysen sechs hundert Philisteer erschlagen: Post hunc fuit Sangar, Judic. 3. qui percussit de Philistiim sexcentos viros vomere. Absonderlich ist allda zu mercken/ daß die Schrifft sagt; Et ipse quoque defendit Israel. Auch diſer hat Israel beschützet. Die sibentzig Dolmetschen aber lesen: Salvavit & ipse Israel; auch diſer hat Israel erlöst. Wie kan aber diſes seyn? der heilige Augustinus hat da ein Beschwärnuß: dann da das Volck Israel zuvor 18. Jahr in der Dienstbahrkeit der Moabiter gestanden; ware es doch zur Zeit deß Sangar unter keinem frembden Gewalt. Wie hat er dann das Volck erlöst? höret die Antwort deß heiligen Lehrers: Salvavit, non quia nocuerit aliquid hostis, sed ne permitteretur nocere. S. Aug. Ep. 121. q. 13. hat sie erlöst/ nit weil sie untertruckt waren von dem Feind/ sondern dieweil er gemacht/ daß sie nit untertruckt worden. Der jenige/ der einen von der Gefangenschafft bewahret/ der erlöset ihn eben so wohl/ als der ihn wider erlediget auß der Gefangenschafft/ in der er sich befunden. Salvavit & ipse Israel. So hat dann auch Sangar die Israeliten erlöset/ indeme er sie durch seine gute Regierung vor der Dienstbahrkeit bewahret hat. Die Israeliten waren ihme derentwegen nit weniger schuldig/ als wann er sie auß deß Feinds Gewalt/ und Sclaverey wider herauß gerissen hätte: Salvavit, non quia nocuerit aliquid hostis, sed ne permitteretur nocere. So ist auch der Christ GOTT dem HErrn nit weniger schuldig/ daß er ihn nicht hat fallen lassen in die Höll/ als wann er ihne auß jenem erschröcklichen Kercker/ und auß dem Feur wider herauß gezogen hätte. Salvavit

vavit & ipſe Iſrael. Sehet ihr allhier / was wir für eine Gutthat von GOtt empfangen haben?

19. O was für ein Danckbahrkeit erforderet von uns diſe Gutthat? höret / was GOTT zu dem Jacob: Surge, & aſcende Bethel, & habita ibi, facque Altare Deo, qui apparuit tibi, quando fugiebat Eſau fratrem tuum. Stehe auff / und ſteige hinauff in Bethel, alldorten richte GOtt einen Altar auff / der dir erſchienen iſt / als du vor deinem Bruder Eſau geflohen biſt. Da hat der fromme Patriarch ſein gantzes Hauß-Geſind zuſammen beruffen / und befohlen / ſie ſollen alle Götzen-Bilder hinweg werffen / ſie ſollen ſich reinigen / ihre Kleyder veränderen / und ſich alſo bereithen / zu ſchuldiger Danckſagung einen Altar GOtt dem HErrn auffzurichten: Abjicite Deos alienos, mundamini, & mutate veſtimenta veſtra, ſurgite &c. O Jacob / was iſt / worfür du gegen GOtt ſo groſſe Danckbahrkeit erzeigeſt? er ſagt: Vidi Deum à facie ad faciem, & ſalva facta eſt anima mea. Ich habe GOtt geſehen von Angeſicht zu Angeſicht / und ich bin erlöſt worden. Von was iſt er erlöſt worden? vileicht von den Trangſaalen / die er unter dem Gewalt deß Eſaus erlitten. Nein / ſagt Lyranus, er iſt nit erlöſt worden von den Trangſaalen / die er erlitten hat / ſondern die er hätte leyden müſſen / wann er in den Gewalt deß Eſau kommen wäre / vor welchem GOtt ihn bewahrer hat: Salva facta eſt anima mea, quia conſolatus eſt me, & benedixit mihi contra timorem de fratre meo. Zur Danckbahrkeit hat er die Götzen-Bilder / und alle Kleydung abgeſchafft / ſagt Lyranus, damit ſein Danckſagung GOTT deſto gefälliger wäre: Omnia talia voluit abjicere, ut Deo purus & mundus poſſet gratias agere de præteritis. Alles diſes wolte er hinweg raumen / damit er gantz rein GOtt dem HErrn für die empfangne Gutthat konte gebührender Maſſen Danck ſagen. Diſes / diſes iſt ein rechte Danckſagung / und auff ſolche Weiß ſollen auch wir uns danckbahr erzeigen für die Gnad / daß uns GOtt vor denen Peynen der Höllen bewahret hat. Dann wann es Jacob alſo erkennet / Danck geſagt / und ſein gantzes Hauß reformieret hat / weilen ihne GOtt bewahret hat / daß er nit in die Händ deß Eſaus gefallen / was für einen Danck / und Beſſerung deß Lebens ſeynd wir GOtt ſchuldig / daß / da wir die Höll verdient hatten / er uns auß lauter Barmhertzigkeit darvor erhalten hat?

Gen. 35.

Gen. 32.

20. Laſſet uns dann / O Chriſtglaubige / die Augen auffthun / in Betrachtung ſo groſſer Gutthat / welche uns heut in die Gedächtnuß gebracht werden auß Gelegenheit der reinſten Empfängnuß Mariä. Es ſollen in unſeren Hertzen keinen Platz mehr haben die Götzen-Bilder / die Sünden / und unordentliche Anmuthungen: Abjicite Deos alienos. Es ſolte ein End haben / O Menſch / der Krieg wider GOtt deinen gröſten Gutthäter / welcher heut eben das zu dir ſagt / was er einſtens zu dem Jacob geſprochen / als er mit ihm gerungen: Dimitte me, jam enim aſcendit aurora. Laſſe mich gehen / dann ſihe / es gehet ſchon die Morgenröth auff. Laſſe mich gehen / O Sünder / es ſoll kein Streitt mehr zwiſchen uns ſeyn; dann es wird Maria empfangen. Sie gehet auff / wie die Morgen-Röth; gleichwie diſe anbricht auß der finſteren Nacht / alſo ſtammet Maria her von den Sünderen. Jam enim aſcendit aurora. Es ſoll kein Krieg mehr zwiſchen uns ſeyn / dann der Glantz ihrer Empfängnuß gibt dir zu erkennen / daß ihr Reinigkeit geweſt ſey der Anfang deiner Glückſeeligkeit. Dimitte me: Laß mich gehen / beleydige mich nicht mehr / dann bey dem Liecht diſer Morgenröth ſiheſt du / wie gnädig ich dich von der Peſt errettet / und auff dein Buß gewarthet; du ſiheſt / wie gnädig ich dich bewahret hab vor vilen Gefahren und Gelegenheiten zu ſündigen: du ſiheſt / wie barmhertzig ich dich erhalten und bewahret hab gar vor der Höllen / da du dieſelbe verſchuldet haſt / in dieſelbe verdammt zu werden. Erkenne diſe Gutthaten / und ſündige nit mehr: Dimitte me, jam enim aſcendit aurora.

21. Diſes / O Menſch / ſpricht heut zu dir die Gedult deß jenigen GOttes / der nit ermüdet iſt / ſo lang auff dich zu warthen. Was wilſt du länger warthen / da du weiſt / daß dir das Leben umb keiner anderen Urſachen willen verlyhen worden / als daß du dich wegen ſo groſſer Gutthat danckbahr erweiſeſt. Seye verſicheret / daß es nur darumb geſchehen / und daß du nit wiſſen kanſt / wie lang du noch Zeit haben werdeſt / diſe ſo groſſe Schuldigkeit abzuſtatten. Anjetzo ruffet dich der barmhertzige GOtt: anjetzo iſt bereith die Fürbitt MARIÆ. Es kan ſeyn / daß du in kurtzer Zeit in der Ewigkeit dich befinden wirſt / allwo du die Mittel nit mehr haben wirſt / welche dir anjetzo GOtt anerbiethet zu deinem ewigen Heyl. Wie weiſt du / daß GOtt nit zu diſer Stund wider dich ergehen laſſe den jenigen Sententz / welchen er wider den gottloſen König Balthaſar an die Wand geſchrieben hat? Wie weiſt du / ob nit auch die Täg deines Lebens ſchon erfüllet ſeynd? wie weiſt du / ob nit deine Sünden ſchon auff die Waag gelegt worden? wie weiſt du / ob du nit heut das Urtheil hören werdeſt / welches du mit deinen Sünden verdienet haſt? Wann dann diſes noch heut geſchehen kan / ſo ſihe / daß du auch heut noch deinem ewigen Verderben vorkommeſt mit einer wahren Buß mit hertzlicher Reu und Leyd / daß du einen ſo guten GOtt beleydiget haſt / und mit einem wahren ſteiffen Fürſatz ihne nimmermehr zu verletzen. Auff diſe Weiß kanſt du dich der Göttlichen Gnad verſicheren / welche das Pfand iſt der ewigen Glory und Seeligkeit / Amen.

Die drey und achtzigiste Predig/

Danckſagung wegen der Geneſung der Stadt Granada, bey Christo von der Saulen genannt/ im Jahr nach der Peſt/ in dem Spitall Corporis Christi, den 3. Septemb. 1680.

Miſericordiæ Domini, quia non ſumus conſumpti, quia non defecerunt miſerationes ejus. *Jerem. c. 3.*

Es iſt GOttes Barmhertzigkeit/ daß wir nit gar vertilget ſeynd/ weil ſeine Erbärmnuß uns nit abgangen iſt. *Jerem.* 3.

Eingang.

I. ES iſt vorlängſt ſehr berühmt geweſen jener Berg in Macedonien/ Olympus genannt/ theils wegen deß Altars/ welcher allda von den Heyden dem Abgott Juppiter erbauet war; und theils wegen ſeiner Höche/ mit welcher er andere Berg weit überſteiget: ſonderbahr aber wegen einer Sach/ ſo allda zu ſehen war/ worvon Solinus, und Berchorius folgendes ſchreiben. Alle Jahr ſtigen die Heyden auff diſen Berg/ ihrem vermeynten GOtt Juppiter ein Opffer zu halten. Ehe ſie aber von dem Berg wider herunter geſtigen/ haben ſie auff dem Gipffel deß Bergs die Aſchen von dem Brand-Opfer außgeſtreuet/ und in derſelben gewiſe Wort eingeſchrieben zum Denck-Zeichen ihres gehaltenen Opffers. Was aber verwunderlich/ iſt diſes: wann ſie das nächſte Jahr hernach den Berg wider beſtigen/ ſo haben ſie die eingeſchriebne Buchſtaben gantz unverſehrt wider gefunden/ weilen derſelbige Berg ſich über alle Wolcken erhöhet/ und kein Wind ſo hoch gehet/ worvon die Buchſtaben könten außgeloſchet und durchgethan werden: Litteræ in cinere ſcriptæ, (ſagt Solinus) uſque ad alteram anni ceremoniam permanent.

Sol. c. 14. Mag. Hiſt. apud Berchor. in Reduct. 11. c. 19.

2. Es iſt nun mehr/ O Chriſtglaubige/ ein gantzes Jahr vorbey gangen/ allwo nicht der falſche Juppiter, ſondern der wahre GOtt/ die Peſt über diſe Stadt Granada hat ergehen laſſen/ damit ſie ſein Macht erkennen/ ſein Hochheit verehren/ ſein Gerechtigkeit förchten/ und wegen der Geneſung ſein Barmhertzigkeit loben/ und preyſen ſollte. Es iſt auch ſchon ein Jahr verfloſſen/ daß die andächtige Bruderſchafft/ von der Liebe genannt/ in diſem fürtrefflichen Spitall ihre neuntägige Andacht GOtt dem HErrn zu ſchuldiger Danckbahrkeit auffgeopfferet hat von wegen der Geſundheit/ welche in ſo kurtzer Zeit die Göttliche Güttigkeit diſer Stadt wider verlyhen hat/ durch die Verdienſt JEſu Chriſti/ und ſeines heiligiſten Leydens/ welches bey diſer Blut-gefärbten Saul verehret wird. Damahlen hat ſie an diſem Orth auch eine Schrifft hinderlaſſen von ſo vilen ſchönen Buchſtaben/ als vil Zeichen der Danckbahrkeit ſie bey ſolcher Andacht hat ſehen laſſen. Wohlan ihr Granadiner/ weil das Jahr vorbey/ ſo kommet jetzt wider in die Kirch diſes Spitals/ und ſehet/ ob die Schrifft der Danckbahrkeit noch nit außgelöſcht ſeye. Ihr werdet ſie noch friſch und unverſehrt finden. Ihr Eyffer iſt wie ein hoher Berg/ welcher alles Gewülck überſteiget: es iſt da kein Waſſer der Vergeſſenheit/ und kein Wind der Undanckbahrkeit. Litteræ in cinere ſcriptæ uſque ad alteram ceremoniam permanent.

Ich glaube/ es werde jetzt niemand ſeyn/ welcher erſt frage/ zu was Zihl und End diſes heutige Feſt und Andacht angeſtellet ſeye: wann aber jemand wäre/ der das fragte/ ſo höre er die Antwort auß dem 12. Capitel Exodi. Allda leſen wir/ wie GOtt der HErr/ als er die Iſraeliten auß der Egyptiſchen Dienſtbahrkeit erlöſen wollen/ ihnen befohlen das Oſter-Feſt zu halten mit Eſſung deß Oſter-Lambs/ deſſen Blut das Zeichen ſeyn ſolte/ daß ſie bey Leben werden erhalten werden: Erit autem ſanguis vobis in ſignum. Das Lamb muſte ohn alle Mackel ſeyn: Erit agnus absque maculâ. Es muſte am Feur gebraten ſeyn: Aſſum igni. Mit dem Blut deß Lambs muſten ſie ihre Hauß-Thüren beſtreichen: Sument de ſanguine ejus, & ponent ſuper utrumque poſtem. Damit/ wann der Mord-Engel das Blut ſehe/ er fürüber gienge/ und ihnen kein Leyd zufügte: Videbo ſanguinem & tranſibo vos. Alſo hatten die Iſraeliten ihr Heyl und Leben dem Blut deß Lambs zuzuſchreiben. Höret jetzt die ſchöne Außlegung Juſtini deß Martyrers. Es iſt kein Zweiffel/ ſagt er/ daß diſes Lamb ein Figur ſeye deß Lambs JEſu Chriſti; der die Sün-

Sünden der Welt hinnimmt: Daß man das Lamb ins Hauß geführet / bedeutet die Gefangnehmung Chriſti. Die Außziehung deß Fells bedeutet ſein Geißlung an der Saul. Das braten deß Lams an dem Spieß bedeutet ſein Creutzigung: dann das Lamm ward in Form eines Creutzes außgeſpannt gebraten: Agnus in formam crucis expanſus aſſabatur. So nun die Iſraeliten durch das Blut deß Lambs bey Leben erhalten worden in der Niderlag der Egyptier / deren Erſtgebohrne von dem Engel getödtet worden; haben nit auch wir dem Blut / welches Chriſtus in der Geißlung an der Saul vergoſſen hat / zuzuſchreiben unſer Leben / daß wir in der Peſt nit geſtorben? diſes braucht keines Probierens.

4. Diſes ſeye nun von der Figur geredt. Höret jetzt / was GOtt weiter geſagt: Habebitis hanc diem in monumentum, & celebrabitis eam ſolennem Domino in generationibus veſtris, cultu ſempiterno. Ihr ſollet diſen Tag zur Gedächtnuß haben / und ihn dem HErrn in euren Geſchlechten herrlich feyren mit ewigem Gottesdienſt. O ihr Iſraeliten / behaltet diſen Tag in fleiſſiger Gedächtnuß; ich bin nit zu frieden / daß ihr nur das Oſter-Feſt begehet; ſondern auch das künfftige Jahr ſolt ihr es wider begehen / und alſo fortan; Cultu ſempiterno. Jetzt zwar / konten die Iſraeliten ſagen / weiß jederman / warumb diſes Feſt gehalten werde: dann wir haben die Gutthat noch friſch vor Augen: wann man uns aber künfftig darumb fragen wird / was ſollen wir antworten? Höret / was GOtt ſelbſt hierauff geſagt: Cùm dixerint vobis filii veſtri; quæ eſt illa Religio, dicetis eis, victima tranſitûs Domini. Wann eure Kinder fragen werden; was iſt diſes für Gottsdienſt / ſo werdet ihr ſagen: es iſt das Opffer vom Durchgang deß HErrn. Von was für einem Durchgang? Quando tranſivit ſuper domos filiorum Iſrael in Ægypto; percutiens Ægyptios, & domos noſtras liberans. Sagt / ihr begehet diſes Feſt zur Gedächtnuß der Gutthat / welche ihr empfangen habt / da der Engel / welcher die Erſtgebohrne der Egyptier getödtet / bey euch fürüber gangen / und euren Häuſeren verſchonet hat. Domos noſtras liberans. Sehet ihr da / wie eigentlich diſes ſich auff uns ſchicket? das vergangene Jahr / als wir die Peſt vor Augen gehabt / hat niemand gefragt / warumb allhier die neuntägige Andacht gehalten worden: wann aber jetzt einer wäre / der da fragte: Quis eſt iſte cultus? was iſt diſes für ein Gottsdienſt? ſo antwortet hierauff diſe andächtige Brüderſchafft / es werde diſes Feſt gehalten wegen der groſſen Gutthat / die wir vergangenes Jahr empfangen / indeme wir durch die Verdienſt Chriſti und ſeines heiligiſten Bluts von dem Tod errettet / und von der Peſt befreyet worden: dann wie der heilige Chryſoſtomus ſagt: durch die Feſt-Begängnuſſen wird die Gedächtnuß der Gutthaten erhalten: Feſtivitatis celebratione, beneficiorum memoriam roboravit. Es wird durch diſes Feſt die Stadt Granada erinneret der empfangnen Gutthat / damit ſie ihr Danckbahrkeit gegen GOtt erneuere. Es wird ihr für die Augen geſtellet diſes andächtige Bild JEſu Chriſti an der Saulen / damit ſie erkenne / und nit vergeſſe / wie vil ſie diſem Blut ſchuldig ſeye / und alſo ihre Andacht gegen JEſu Chriſto wider lebendig mache / dieweil er unſere Häuſer von der Peſt befreyet hat: Domos noſtras liberans. GOtt wolle diſes gute Vorhaben ſegnen! Ehe ich aber hiervon weiters handle / wollen wir GOtt umb ſein Gnad darzu bitten / und MARIAM anruffen mit dem gewohnlichen Gruß:

S. Chryſ. Hom. de Juda.

Ave Maria.

* * *

Miſericordiæ Domini, quia non ſumus conſumpti, quia non defecerunt miſerationes ejus. *Jerem.* 3.

Es iſt GOttes Barmhertzigkeit / daß wir nicht zu Grund gangen / dann ſeine Erbarmnuß hat uns nit gemanglet. Jerem. 3.

Der erſte Abſatz.

Von der Undanckbahrkeit / und Vergeſſenheit der Menſchen und ihrer Urſach.

5. Laert. lib. 5. c. 1. Lycoſth. in Apophr. V. Ingrat.

MAn hat einſtens den Fürſten der Weltweiſen / den Ariſtoteles, gefragt / was das jenige wäre / welches am allergeſchwindiſten veraltete? Es ware der Zweiffel von den Blumen / von den Kleyderen / und von den Häuſeren: er aber hat ſehr klug geantwortet / daß unter allen Dingen bey den Menſchen nichts ſo geſchwind veralte / als die empfangene Gutthat; dann in ſehr kurtzer Zeit vergiſſet man dieſelbige. Gleicher Meynung ware Seneca, da er von denen undanckbahren redet: Quæ recentia inter eos viguerant, interjecto ſpatio obſolelcunt. Wann diſes nur eine Meynung wäre diſer Weltweiſen / ſo wäre es gut; aber es iſt eine Wahrheit / welche die tägliche Erfahrenheit beweiſet. Wer ſihet nicht / da einer an einer Layter auffſteiget / wie er dieſelbige umbfanget? wann er ſie aber gebraucht hat / fahrt er darmit in einen Winckel / und achtet ihrer nichts. Wer Waſſer auß einem Brunnen ſchöpffen will / der ſihet den Brunnen an / und wen

Senec. l. 3. de Benef. c. 8.

wendet die Augen von ihme nit ab; wann er aber das Wasser hat / so gehet er wider darvon / und kehret ihm den Rucken. Also vergist man bald der Gutthaten. O ihr Menschen-Kinder / wie tieff hat die Undanckbahrkeit bey euch eingewurtzelt! O mein GOtt / wie wenig Danck hast du von den Menschen / wann du ihnen ein Gutthat erweiset! was ware nicht das vergangene Jahr für ein Andacht? wie offt hat man sich der H. Sacramenten gebraucht? was für ein Eyffer hat man erzeigt in den Kirchen? wie fleissig hat man Christum bey diser Saul besucht und verehrt! aber hernach / da man hat gesehen / daß man die Layter umbfangen hat wegen der Noth; und daß man zu dem Brunnen gangen / wegen deß Wassers; dann nachdem die Pest nachgelassen / hat der Eyffer und die Andacht bald auffgehört. Also gehet es: Recentia inter illos vigûerant, ea interjecto spatio obsolescunt. Die unlängst empfangene Gutthaten veralten bald / und werden in Vergessenheit gestellt.

6. O wiewohl wird dises abgebildet durch den Raaben deß Noë, nachdem der gantze Erdboden versencket worden / vilmehr in dem abscheulichen Sünden-Wust / als in dem Gewässer / mit welchem GOtt den Brand der Begierlichkeit hat löschen wollen: als darauff der Himmel wider haiter worden / die Wolcken sich verzogen / und mit ihrem regnen die Beleydigung GOttes entweders genugsamb beweinet / oder zu Genügen gerochen: Da nunmehr die Archen auff den Bergen Armeniæ gestanden / hat Noë einen Raaben außfliegen lassen / umb zu erfahren / ob die Wasser der Sündfluth abgenommen / und die Erden widerumb sich sehen liesse. Dises ist geschehen / wie Abulensis anmerckt / nachdem er ein gantzes Jahr sambt anderen Thieren bey dem Noë in der Arch gewest: Stetit Noë cum cæteris animantibus in arca anno integro. Nach diser Zeit ist der Raab hinweggeflogen / aber nit mehr zuruck kommen / wie die Schrifft sagt: Qui egrediebatur, & non revertebatur. O Raab! warumb kommst du nit wider zu dem Noë? ist dir so übel bey ihm ergangen? Gedenckst du nicht / daß er dich bey Leben erhalten. So kehre dann wider zu deinem Gutthäter. Aber das thut er nit: Non revertebatur. Was ist die Ursach? siehest du nit / sagt Oleaster, daß der Raab ein Figur ist / eines undanckbahren Menschen? so lang der Raab in der Gefahr gewesen / und deß Noë vonnöthen gehabt / ist er bey ihm geblieben / und ihm gehorsam gewesen; als aber die Gefahr fürüber / und er nichts mehr zu fürchten gehabt / hat er seiner nicht mehr geachtet. Das Jahr zuvor / so lang es geregnet / ist er gern in der Arch geblieben / und hat gethan / was der Noë gewolt: da aber das Jahr hernach der Sündfluß vergangen / hat er weder an die Arch / noch an den Noë mehr gedacht / sondern ist allein seinem Fraß nachgangen. O undanckbahre Menschen! die ihr disen Raaben gleich seyet: Præsefert corvus iste (sagt Oleaster) illos, qui domum frequentant alicujus, quamdiu opus habent, cùm verò, quæ sibi sunt necessaria, acquirunt, neminem noverunt. Disem Raaben seynd die jenige gleich / welche einem öffters zu Hauß kommen / und auffwarthen / so lang sie seiner vonnöthen haben; wann sie aber das erhalten / was sie verlangt / so kennen sie einen nit mehr. Oleast. in Gen. 8. quæst.

Das verstehet sich auch von vilen auß uns / deren Undanckbahrkeit zu beklagen; welche in vergangenem Jahr / da die Sündfluth der Pest gewähret / fleissig hieher / wie zu der Arch kommen / und bey Christo dem besseren Noë, Hülff und Rettung gesucht haben. Jetzt aber / da das Ungewitter vergangen / lassen sie sich nit mehr sehen / und gedencken weder an die Arch / noch an den Noë, wie der undanckbahre Raab. Was ist die Ursach diser Vergessenheit? es ist eben ein solche wie bey dem Nabuchodonosor gewesen. Es ist ihme in dem Schlaff ein grosses Bild vorkommen / von unterschidlichen Metallen gemacht / wordurch die Grösse und Fürtrefflichkeit seines Reichs vor allen anderen abgebildet worden / als welches durch das guldene Haupt / durch die andere schlechtere Metall aber die andere Monarchien bedeutet worden. Nachdem er erwacht / liesse er die Weisen zu Babylon zusammen kommen / und wolte / sie solten ihm seinen gehabten Traum außlegen. Aber was für einen Traum? er hatte ihn schon vergessen: er wuste wol / daß er einen wunderlichen Traum gehabt / konte aber nicht sagen / was es gewest seye: Vidi somnium & mente confusus, ignoro, quid viderim. Ist es möglich? O Nabuchodonosor: gedenckst du nit mehr an das Bild auß villerley Metallen / hast du nit gesehen / wie ein Stein / der sich von dem Berg abgelöst / das Bild zerschlagen / daß es in Staub zerfallen? hast du nit gesehen / wie das Gold / das Silber / das Kupffer / und Eysen / alles zu einerley Staub worden? hast du dises alles schon vergessen? Ja / und was ist es wunders? sagt Rupertus: wann man in ein zerlöchertes Geschirr einen Safft hinein thut / wird er darinnen bleiben? das kan ja nit seyn. Es hat zwar GOtt dem Nabuchodonosor in dem Traum die Grösse und auch den künfftigen Untergang seines Reichs vorgestellt / es war aber sein Gemüth wie ein zerlöchertes Geschirr / welches nichts behaltet: darumb hat ers gleich vergessen / was er gesehen: Ignoro quid viderim. Ich weiß nit mehr was ich gesehen. Die Wort Ruperti seynd: Quomodo ergo anima stulti, anima discissa continere posset rem tanti Sacramenti, quàm viderat?

7.

8. Was sagt ihr jetzt / O Christglaubige / ist es nur ein Traum gewest / was sich im vergangnen Jahr allhier hat zugetragen? die Pest / das Sterben / wordurch so vil grosse und kleine in einerley Staub und Aschen verkehrt

kehrt worden/ iſt es nur ein Traum geweſt? O GOtt! es war kein Traum/ ſondern die Sach ſelber. Was iſt aber jetzt darvon übrig? man gedenckt wenig mehr daran: vil wiſſen ſchier nichts mehr von dem/ was ſie geſehen: Ignoro, quid viderim. Weiter: das außerleſne Gold der Andacht/ das feine Silber der Zucht und Ehrbahrkeit/ das ſtarcke Aertz der Beſtändigkeit/ das harte Eyſen der Bußfertigkeit/ ſo man damahlen in diſer Stadt geſehen/ iſt es alles nur ein Traum geweſt? Nein; ſondern die handgreiffliche Wahrheit. Was iſt aber jetzt darvon überig? Ignoro, quid viderim. Es iſt alles verſchwunden; man ſiht nichts mehr darvon. Was iſt die Urſach? eben das/ was bey dem Nabuchodonoſor. Zerlöcherte Geſchirr behalten den Safft nit; die Andacht/ die Erkandtnuß/ das Angedencken an die empfangne Gutthat rinnet auß. Bey wehrender Sünd-Flut waren die Hertzen voller Gotts-Forcht/ voller guten Gedancken/ voller Eyffer: jetzt/ da das Waſſer gefallen/ da die Gefahr fürüber/ iſt diſer gute Safft außgerunnen: die Sünden/ die Eytelkeit/ die Liebe der Welt/ und der Abgang der Betrachtung haben groſſe Riß darinen gemacht; wie hätten ſie dann diſen Safft behalten können? Quomodo anima diſciſſa continere poſſet?

Der andere Abſatz.

Von der Danckbahrkeit/ ſo man ſchuldig iſt/ für die Gutthat/ welche ſchier unglaublich ſcheinet.

9. GOtt ſeye gedanckt/ daß noch ein Daniel geweſt/ der den Nabuchodonoſor der Gutthat erinneret/ und was er geſehen/ ihme wider zu Gemüth geführt hat. Eben diſes thut anheut bey der Stadt Granada diſe eyfferige Bruderſchafft: ſie führet ihr bey diſem Danck-Feſt wider zu Gemüth die Gutthat/ welche ſie empfangen hat. Höret/ O Chriſtglaubige/ was ſie uns durch die angezündte Liechter/ und Zierrath deß Altars/ mit den Worten deß Propheten Jeremiæ ſagt: Miſericordiæ Domini, quia non ſumus conſumpti, quia non defecerunt miſeriationes ejus. Der Barmhertzigkeit GOttes haben wir zu dancken/ daß wir nicht zu Grund gangen; nit unſere Verdienſt/ ſondern ſeine Erbärmuſſen haben gemacht/ daß wir durch die Peſtilentz nit alle umbkommen ſeynd: Quia non defecerunt miſerationes ejus. Ich hatte von einer Gutthat gedacht/ wegen welcher diſes Danck-Feſt angeſtellt worden: Nun aber finde ich derſelben drey/ welche bey dem erſt angezogenen Text der gelehrte Cornelius entdecket. Die erſte iſt/ daß wir nit geſtorben/ wie ſo vil andere/ welche durch die Peſt umbs Leben kommen: Quia non ſumus conſumpti. Die andere Gutthat iſt/ daß GOtt noch länger auff unſer Buß hat warthen wollen: Non ceſſat nos expectare. Die dritte iſt/ daß er uns biß jetzt annoch vor der Peſt bewahret/ welche anderſtwo noch ſtarck regiert: Quia non ceſſat nobis benefacere. Laſſet uns nun diſe Gutthaten abſonderlich betrachten/ für welche uns zu ſchuldiger Danckſagung diſe gegenwärtige Andacht vermahnet.

10. Die erſte Gutthat iſt dann diſe: Quia non ſumus conſumpti, daß wir nit gar vertilget ſeynd/ daß wir bey Leben noch erhalten worden. O wie leicht hätten wir in vergangenem Jahr ſterben können/ wie ſo vil andere? was haben wir gehabt vor anderen/ welche geſtorben? Wiſſet ihr was? die Barmhertzigkeit/ durch welche uns GOtt erhalten hat: Miſericordia Domini, quia non ſumus conſumpti. Betrachtet jetzt/ ob diſe Gutthat nit einer Danckbahrkeit werth ſeye: Ich gedencke unterdeſſen nach dem geheimen Verſtandt der Worten Davids/ da er ſagt: Torrentem pertranſivit anima noſtra, forſitan pertranſiſſet anima noſtra aquam intolerabilem. Pſ. 123. Unſer Seel iſt durch einen reiſſenden Bach gangen: villeicht wäre unſer Seel durch ein unerträgliches Waſſer gangen. Es iſt der Zweck diſes Pſalmen/ ſagt Lorinus, eine anmüthige Danckſagung zu GOTT: Argumentum eſt actio gratiarum. Es will der Königliche Prophet ſagen/ wir ſeynd gangen durch das Waſſer deß rothen Meers/ und lebendig darauß kommen; da doch die Egyptier in demſelben zu Grund gangen. Alſo verſtehet diſe Wort der heilige Auguſtinus: Per aquam populus Iſraëlitarum tranſiit; & ipſâ aquâ populus Ægyptiorum coopertus eſt. S. Auguſt. in Pſ. 123. Wir ſeynd durch das Waſſer gangen/ ſagt David/ und zwar durch ein ſolches Waſſer/ welches ſcheinet unerträglich/ und ohnmöglich zu ſeyn/ daß man hindurch komme: Aquam intolerabilem. Der H. Auguſtinus liſet diſen Text/ als wann David fragte: Putas, pertranſiit anima noſtra? Seynd wir wohl hindurch kommen? iſt es möglich/ daß wir noch leben? was iſt aber das? da er die Sach ſelbſt bejahet/ und erzehlet/ zweifflet er daran? warumb fragt er erſt umb das/ was er gewiß weiſt? O wie recht fragt er/ ſagt der heilige Auguſtinus: dann die Gefahr iſt ſo groß geweſt/ daß es ſchier unglaublich/ daß man darauß ſolte kommen ſeyn: Quia magnitudo periculi vix facit credibile, quòd evaſit. O wie recht kan eben diſes auch von der Stadt Granada geſagt werden! es iſt wahr/ wir ſeynd hindurch kommen durch den reiſſenden Bach der Peſt: Torrentem pertranſivit anima noſtra. Was vermeynt ihr aber? iſt es wahr/ daß wir hindurch kommen? Putas pertranſiit? iſt es möglich/ daß wir nicht zu Grund gangen? iſt es möglich/ daß wir noch leben?

leben? Putàs pertransiit anima nostra. Verwunderet euch nit / daß ich frage umb das jenige / was ich weiß / und gestehe; dann in Ansehung der Gefahr / so scheinet das unglaublich zu seyn / was doch handgreifflich ist: Quia magnitudo periculi, vix facit credibile. quòd evasit. Ey so sollen wir ja mit dem David ein sonderliche Danckſagung anstellen für diſe Gutthat / welche so wunderbahrlich ist / daß sie fast unglaublich ist / nachdem sie doch geschehen. Benedictus Dominus. Der HErr seye darumb gebenedeyet.

II. Aber wir müssen zuvor auch das jenige vernehmen / was der Prophet weiter sagt: Anima nostra sicut passer erepta est de laqueo venantium. Unser Seel ist wie ein Spatz errettet worden auß dem Strick der Jägeren. Kan auch ein seltzsamere Gleichnuß seyn? dann wann der Prophet die Gutthat deß erhaltenen Lebens schon einmahl verglichen hat mit dem Durchgang durch den Bach; warumb thut er jetzt noch darzu die Gleichnuß eines Spatzen / der auß der Maschen deß Jägers entrunnen ist? nemblich damit er noch mehrer erkläre die Gutthat / und die grosse Schuldigkeit der Danckbahrkeit. Habt ihr nie gesehen / O Christglaubige / ein Vögelein in dem Köffich? wie lieblich singt es / und musicieret seinem Herrn? wie danckbahr erzeiget es sich gegen ihme? warumb diſes? villeicht weil er es ernähret / und er Sorg für es tragt? aber es ist wohl mehr / dieweil er es nemblich auß der Gefahr deß Garns erlediget hat. Dann ihr werdet sehen / wann vil Vögel in das Garn gefallen / so kombt der Jäger / und tödtet jetzt diſe / jetzt jene: zu weilen aber verschonet er einem / und anderem / und behaltets auff für das Köffich. Ist nun diſer Vogel auß dem Garn errettet / und bey Leben erhalten worden / da so vil andere getödtet worden / O so singt er billich seinem Gutthäter / und dancket ihm für sein Erlösung: Anima nostra sicut passer erepta est. Dieweil dann unser Seel / sagt David / wie ein Vogel auß dem Garn erlöset worden / weil wir mit dem Leben darvon kommen / da so vil andere zu Grund gangen seynd / so laſt uns auch GOtt dem HErrn darumb singen / ihne loben und preysen. Nun eben diſes ist / was auch wir thun sollen / daß uns GOtt verschonet / und erhalten hat / da so vil andere in dem Garn / und in dem reissenden Wasser der Pest umbs Leben kommen seynd. Wer soll für diſe Gnad dem HErrn nit Lob singen / wie ein Vögelein? Wer soll mit Danck sagen / als wie David? Benedictus Deus, gebenedeyet seye GOtt / der uns auß so augenscheinlicher Gefahr errettet hat. Wer solte nicht mit diſer löblichen Bruderschafft anstimmen das Lob-Gesang der Göttlichen Barmhertzigkeit / die uns auß so grosser Gefahr herauß gezogen hat? Misericordiæ Domini, quia non sumus consumpti. Es ist deß HErrn Güte / daß wir noch leben / daß wir nit gar vertilget seynd.

* * *

Der dritte Absatz.

Danckſagung / die wir schuldig seynd / daß uns GOtt so lang zuwarthet; und wie darangelegen / daß wir uns diſe Gutthat zu Nutz machen.

12. DJe andere Gutthat / welcher wir heut zu dancken schuldig seynd / ist / daß GOtt / der uns in der Pest verschonet hat / uns das Leben biß auff diſen Tag erhaltet / und uns noch barmhertziglich zuwarthet: Non cessat nos exspectare. O unaußsprechliche grosse Gutthat / welche erforderet den Verstandt eines Cherubins / dieſelbe nach Würdigkeit zu erwögen / und den Eyffer der Seraphinen / für dieſelbe zu dancken. O Christglaubige? warthet GOTT noch auff uns? da er uns schon hätte in die Höll verdammen können / so warthet er noch auff unser Buß und Besserung? da wir noch nit auffhören zu sündigen / ist er noch nit ermühdet / uns zu übertragen? Non defecerunt miserationes illius. Seine Erbärmden haben noch kein End. Betrachtet doch diſes / umb der Ehre GOttes willen! Jſt es nit wahr / wann du in einer Todtsünd gestorben wäreſt / so wurdeſt du in der Höllen schon seyn biß auff diſe Stund? ist es nit wahr; wann du in der Höllen wäreſt / so hätteſt du kein Mittel mehr in Ewigkeit darauß zu kommen? Jetzt aber hast du noch Zeit / Barmhertzigkeit zu erlangen? O dann gelobt und geprysen seye diſe Güte! Wer solte so undanckbahr seyn / der sich erkühne / diſe so lange Gedult GOttes zu mißbrauchen / mit Gefahr / ein anders mahl nit mehr Gnad zu erlangen / wann er schon gern wolte.

13. Es nennet der heilige Petrus Chrysologus jenen reichen Prasser in dem Evangelio einen Narren / und einen zweyfachen Narren: aber worinn bestunde sein Thorheit? er hat auß der Höllen den Patriarchen Abraham angeruffen / und gebetten / er wolle doch den Lazarum zu ihm schicken / daß er das äusseriſt seines Fingers ins Wasser tuncke / und mit solchem Wasser ihm sein Zung kühle: Mitte Lazarum, ut intingat extremum digiti sui in aquam, ut refrigeret linguam meam Sehet ihr da die Thorheit deß reichen Prassers / sagt Raulinus? dann was begehrt er? extremum digiti, das äusseriſte deß Fingers. Jſt das ein Thorheit? gehet von dem Buchſtäblichen Verstandt zu dem Geiſtlichen / so werdet ihrs sehen. Es hat der Finger drey Glaich / sagt Raulinus: diſe bedeuten dreyerley Gnaden / welche der Mensch von GOtt empfangt /

empfangt / nemblich die Gnad / mit welcher GOtt dem Menſchen vorkombt / und ihne zur Buß über ſeine Sünden berufft: diſes iſt die erſte: Prima eſt gratia præveniens. Die andere iſt die Gnad / mit welcher GOtt ihme ferner beyſtehet / und verhülfflich iſt / daß er gezimmende Buß würcke: Secunda eſt gratia continuans. Die dritte iſt / gratia finalis, die Gnad eines ſeeligen Ends / und der darauff folgenden ewigen Seeligkeit. Was begehrt nun der Reiche? Extremum digiti, das äuſſeriſte deß Fingers. Laſſet uns klärer reden: Er begehret das äuſſeriſte Glaich an dem Finger / das iſt / die letzte Gnad deß ſeeligen Ends / da er doch die andere zwey Gnaden ihme nit zu nutz gemacht hat. O du thorrechter Menſch! hat dich GOtt in deinem Leben nit offtermahl beruffen? hat er nicht gantz barmhertzig auff dich gewarthet? du aber / was haſt du gethan? du haſt diſe Barmhertzigkeit mißbraucht / und biſt in deinen Sünden fortgefahren. So begehreſt du dann umbſonſt / und närriſch die letzte Gnad / indeme du die andere Gnad verachtet haſt. Hätteſt du GOtt gefolgt / als er dich zum erſten mahl beruffen: hätteſt du dir die Zeit zu Nutzen gemacht / als er auff dich gewarthet; ſo wurdeſt du auch die letzte Gnad der Seeligkeit erlangt haben / welche du jetzt umbſonſt begehrt / nachdem du die vorgehende nit haſt brauchen wollen. Fruſtra enim. (ſeynd die Wort Raulini) extremam partem digiti petiit, qui de prima & ſecunda in vita ſua non curavit. Raulin. ſerm. 54. Quadrag.

14. O Chriſtglaubige! hier ſehet ihr / wie vil daran gelegen iſt / daß man die Gnad / welche GOtt anerbiethet / ſich zu Nutz mache? O ihr Seelen / was Schaden folgt darauß / wann man ſo gute Gelegenheit verabſaumet? anjetzo ſeynd wir noch in der Zeit der Barmhertzigkeit: wehe dem / der nit Buß thut / ehe die Zeit kombt der Gerechtigkeit. Der jenige / der kein anders Waſſer hat / als von der Ciſtern / und es doch nit hinein laittet / wann es regnet / der wird hernach vor Durſt ſterben müſſen / weil er die Gelegenheit verabſaumet hat / ſich mit Waſſer zu verſehen. Anjetzo laſſet uns GOTT regnen Gnaden-Waſſer / wer es jetzt nit ſamblet / was wird er hernach finden / wann er ſtirbt? O Chriſt / du ſündigeſt / und GOtt übertraget dich? diſes iſt wahrlich ein groſſe Barmhertzigkeit! aber wann er ſchon jetzt gleichſamb ſchlaffet / wie der Noe / nit von dem Wein / ſondern von der Lieb gleichſamb betruncken; welche den Kinderen / welche dem unverſchämbten Cham gleich ſeynd! Dann wann ſeine Gerechtigkeit erwachen wird / ſo werden lauter Maledeyungen über die jenige ergehen / mit welchen er jetzt ſo groſſe Gedult tragt. Jetzt ruffet GOtt gantz barmhertzig vor der Thür deines Hertzens / dieweil er ſihet / daß ein Feur auffgehet in deinem Hauß. Was thuſt du / wann du ſiheſt / daß an dem Hauß / wo du ruffeſt / der Rigel von auſſen fürgeſchoben / und ein Schloß daran geſchlagen iſt? du höreſt auff zu ſchreyen / dann der Rigel und das Schloß iſt dir ein Anzeigen / daß niemand in dem Hauß ſeye. Wehe dem / der mit ſeiner Undanckbahrkeit einen Rigel fürſchiebt bey der Thür ſeines Hertzens; dann GOtt wird alsdann ſo ſtarck nit mehr ruffen / und anklopffen. Er wird ihn laſſen in der Gefahr einer Brunſt / die in Ewigkeit nit mehr wird gelöſcht werden. So laſt uns dann danckbahr ſeyn / daß uns GOtt ſo vil Zeit gelaſſen; daß er uns gewahrnet / und ſo groſſe Gedult mit uns getragen: Laſt uns die Danckbahrkeit auch in dem Werck erzeigen. Quia non defecerunt miſerationes ejus. Dieweil ſeine Erbärmnuſſen noch kein End haben.

Der vierdte Abſatz.

Was für einen Danck wir GOtt ſchuldig ſeynd für die Gutthat / daß er uns bewahret vor der Peſt.

15. WIr kommen zu der dritten Gutthat; dann die Barmhertzigkeit GOttes höret noch nit auff uns guts zu thun: Non ceſſat nobis benefacere. Durchſehet / O Chriſtglaubige / diſes Königreich Sevilia: wie vil Orth werdet ihr finden mit der Peſt noch angeſteckt? aber wir dörffen ſo weit nit gehen: ſehet nur an die nächſtgelegne Städt und Orth / wie ſie annoch darmit behafftet. Wie ſteht es aber mit Granada? ſie iſt gantz geſund durch GOttes Barmhertzigkeit. O was für ein Lieb und Danckbahrkeit erforderet diſe Gnad? es brinnet zu nächſt in unſerer Nachbahrſchafft / und wir werden von dem Feur nit berühret. Was iſt das? laſſet Sephora reden: ſie reyſete mit ihrem Gemahl dem Moyſes in Egypten; unter Weegs kam ihnen entgegen ein Engel mit bloſſem Schwerdt / und trohete dem Moyſes den Tod: Occurrit ei Dominus, & volebat occidere eum. Exod. 14. Was thut Sephora bey diſer Gefahr: Sie beſchneidet alsbald ihren Sohn Eliezer: Tulit illicò Sephora accutiſſimam petram, & circumcidit &c. Was bedeutet das? O kluge Frau / iſt es jetzt Zeit diſes zu thun? ſolſt du nit vilmehr GOtt anruffen / und umb Gnad bitten? ſie hat auch diſes gethan / ſagt Cajetanus, ſie hat ſich zu den Füſſen deß Engels geworffen / welcher den Moyſem umbbringen wollen / daß ſie ihn verſöhnete; aber zuvor hat ſie den Sohn beſchnitten: Nec ſolum circumcidit filium, ſed etiam projecit ſe ad pedes Domini invadentis Moyſen, ut etiam ſic placaret eum. Cajet. ibi. Es hat nemblich Sephora den Engel mit dem bloſſen Schwerdt geſehen; ſie hat ſich auch erinneret / daß der

Sohn beschnitten werden solte: da gedacht sie bey sich selbsten: wann uns GOtt tödten wolte/ so hätte er es gleich thun können/ und wäre nit vonnöthen gewesen/ uns das blosse Schwerdt zu zeigen: weil er es uns dann zeigt/ so will er/ daß wir ihn versöhnen sollen. Dieweil ich dann kein andere Ursach find seines Zorns/ als weil unser Sohn noch nit beschnitten worden/ so muß er dann vor allen Dingen beschnitten/ und also die Ursach deß Göttlichen Zorns gehoben werden; sonsten wurde ich vergebens umb Gnad bitten: Uxor Moysis, (sagt Theodoretus) id putabat propterea factum esse, quia puerorum alter non esset circumcisus, ideóque protinus eum circumcidit. Die Haußfrau Moysis glaubte/ GOtt seye darumb erzörnet/ dieweil einer auß den Söhnen noch nit beschnitten war; darumb hat sie die Beschneidung alsobald vorgenommen.

Theodor. ibi,

16. O Granada! O daß du auch der Sephora nachfolgetest! du siheſt das blosse Schwerdt vor Augen/ nemblich die Pest: lise nur an deinen Stadt-Thoren die angeschriebne Orth/ welche darmit behafftet seynd: so wirst du sehen/ wie nahe das Schwerdt bey dir seye. Wirst du darmit nit getroffen/ O was ist das für ein Gnad! aber was ist es zugleich für ein Wahrnung zu deiner Besserung? höre was dir dises Schwerdt sagt/ indem es an so vilen Orthen darein schlagt: Ich sihe/ sagt es/ und verwundere mich/ daß/ da die Pest an so vilen Orthen in der Nachbahrschafft annoch ist/ man dannoch keine Bett-Täg anstellt/ wie andere Jahr geschehen? Ist villeicht schon alle Forcht hin/ oder hat man zuvor/ wie die Sephora, die Beschneidung fürnehmen wollen? Ist dann ein Beschneidung geschehen der Lasteren/ deß Schwören und Fluchens/ der Aergernussen/ der Ungerechtigkeit/ der unehrbahren Gemeinschafften/ der Uppigkeit in den Kleyderen bey den Weibs-Bilderen? O Granada! daß der Engel GOttes das Schwerdt mit dem Blut Moysis nicht gefärbet hat/ ist darumb geschehen/ dieweil Sephora, so bald sie die Gefahr gesehen/ gleich die Beschneidung ergriffen; wann dann bey dir kein Beschneidung der Lasteren/ und Besserung der Sitten zu sehen/ warumb solst du nit billich förchten/ es werde ohne Blut-Vergiessung nit abgehen/ indem du das blosse Schwerdt deß Göttlichen Zorns vor Augen hast? wilst du GOTT danckbahr seyn wegen nachgelassner Pest/ so bessere das Leben/ und zwar alsobald/ wie Sephora: Protinus eum circumcidit. Gleich hat sie die Beschneidung für die Hand genommen.

Also/ O vilgeliebte Kinder GOttes! dises seynd die drey grosse Gutthaten/ welche euch 17. zu Gemüth geführt werden von diser eyferigen Bruderschafft bey der heutigen Andacht: und dises ist die Danckbahrkeit/ worzu sie durch dises Danck-Fest uns anmahnet. Wer wird der undanckbahre Mensch seyn/ der so grosser Gutthat vergesse/ und nit darumb dancke? soll unter meinen Zuhöreren einer dergleichen zu finden seyn? O liebwerthister GOtt/ lasse das nit zu. Unsere Hertzen und Neigungen seynd in deinen Händen: erleuchte uns/ daß unser Leben und Gesundheit in deinem Gewalt ist: Salus nostra in manu tua est. Du hast uns im vergangnen Jahr von der Pest befreyet/ und hast uns auch dises Jahr bißher davor bewahret. Danck seye derowegen deinem heiligisten Blut/ so uns das Heyl gebracht hat. Danck seye deiner Gedult/ die uns übertraget/ und deiner Güte/ die uns so lang zuwarthet. Gibe/ O HErr/ daß wir uns danckbahr erzeigen durch die Besserung unseres Lebens/ und durch die Beharrlichkeit in deinem Dienst biß in den Tod/ damit wir dir ewigen Danck sagen in der Glory/ Amen.

Die vier und achtzigiste Predig/

Danckſagung bey Christo/ von der Saul genannt/ für die Gesundheit der Stadt Granada, zwey Jahr nach der Pest/ in dem Spitall Corporis Christi, den 14. Octob. 1681.

Benedicam Dominum in omni tempore, semper laus ejus in ore meo. *Psalm* 33.

Ich will den HErrn preysen zu aller Zeit/ sein Lob soll allzeit seyn in meinem Mund. *Psalm.* 33.

Eingang.

I. ES ist nit vonnöthen/ daß ich mich lang auffhalte/ die Ursach beyzubringen/ warumb dise andächtige Bruderschafft der Liebe dises hochfeyrliche Fest Christo dem HErrn bey diser seiner wunderthätigen Bildnuß von der Saulen anstelle; weilen jedermann bekandt ist/ daß wir nichts anders vorhaben/ als unsere Danckbahrkeit zu widerholen/ die wir der Göttlichen Majestät schuldig seynd wegen der gnädigen Befreyung von vergangner Pest/ und wegen gegenwärtiger

tiger Erhaltung vor der in der Nähe annoch schwebenden Pestilentzischer Seuche. Dises aber wird nit undienlich seyn zu erinneren / welches sie haltet. Aber was sag ich? das erste Danck-Fest? wer weist nicht / daß vor allbereit zweyen Jahren / so bald die Pest nachgelassen / dise Brüderschafft gleich ein neuntägige Andacht / zur Dancksagung / feyerlich angestellt? wer weiß nit / daß auch in vergangenem Jahr dieselbige durch ein dreytägiges gemeines Gebett ihr Danckbahrkeit erneueret hat? wie kan dises das erste Danck-Fest seyn? Es bleibt darbey / es ist das erste. Aber warumb?

2. Nicht ohne sonders Geheimnuß / sagt der heilige David: Quoniam cogitatio hominis confitebitur tibi, & reliquiæ cogitationis diem festum agent tibi: Deß Menschen Gedancken werden dich loben / und was übrig bleibet / das wird dir einen Fest-Tag halten. Ihr mercket wol / daß er mit GOtt unserm HErrn redet / aber von was für einem Menschen / und von was für Gedancken / und Uberwürlen der Gedancken redet er allda? Nicolaus Lyranus haltet darfür / und nit unrecht / daß in disem Psalmen der David rede von jener wunderbahrlichen Victori, welche der König Ezechias von dem Sennacherib dem König der Assyrier erhalten hat / welches auch der Titul deß Psalmens andeutet: Canticum, und Assyrios. Das Gesang zu denen Assyrier. Pfal. 75.

4. Reg. 19. Es befande sich Ezechias in grosser Angst / wegen deß feindlichen Einbruchs deß Sennacheribs; aber GOtt hat einen Engel gesand / der in einer Nacht hundert und fünff und achtzig tausend auß dem Kriegs-Heer der Assyrier zu todt geschlagen; es seye gleich geschehen / wie Josephus sagt / durch eine Kranckheit / oder durch ein Gifft / wie Abulensis darfür haltet / worvon sie urplötzlich gestorben: Per applicationem alicujus venenosi, subitò occidentis. Also ist Ezechias auß aller Gefahr errettet worden. Da sehet ihr dann den Menschen / von welchem David redet. Dazumahl hat der König / und das Volck (sagt Lyranus) GOtt dem HErrn herrlich Danck gesagt / für die empfangne Gutthat. Da sehet ihr auch den Gedancken deß Menschen / welchen David nennet ein Lob GOttes: Quoniam cogitatio hominis confitebor tibi. Aber nit nur dazumahl / sagt Lyranus, haben sie GOtt also gelobt / und ihm gedanckt / sondern auch hernach / so offt sie sich der Gutthat wider erinneret / haben sie die Dancksagung widerholet. Da sehet ihr / was David verstanden hat durch das / was übergeblieben ist / von dem Gedancken: Et reliquiæ cogitationis diem Festum agent tibi. Ich will die Wort Lyrani selbst beysetzen: Reliquiæ cogitationis dicuntur hic memoriæ de illo facto: quia Ezechias, & populus ejus, non solum egerunt gratias Deo semel, quando liberati fuerunt, sed etiam postea, quando istud beneficium occurrebat memoriæ eorum. Lyran. ibi. Abul. in 4. Reg. 19, 9, 29. Lyran. in Pf. 75.

Durch das übergebliebene von dem Gedancken wird da verstanden / daß Ezechias und sein Volck / GOtt nit nur einmahl Danck gesagt / als sie erlediget worden / sondern auch öffters hernach / wann sie sich diser Gutthat wider erinnert haben.

3. So nun deme also / so frage ich jetzt / warumb sagt David / daß allein die widerholte Dancksagung GOtt dem HErrn einen Fest-Tag anstelle / und nit die erste Dancksagung? Et reliquiæ cogitationis diem Festum agent tibi. Wann so wol Anfangs / als hernach Ezechias sambt dem Volck GOtt dem HErrn Danck gesagt / warumb wird dann nit auch die erste Dancksagung ein Fest-Tag GOttes genennt? Höret die Ursach / welche mir beyfallet: Es ist nit ohn / daß Ezechias auch bey der ersten Dancksagung sein danckbahres Gemüth erwisen hat: aber er ware dazumahl noch voller Schröcken / und hat ihn so wol die Forcht / als der eigne Nutz darzu angetrieben. In dem sie aber auch lang hernach die Dancksagung widerholet / so ware es ein Anzeigen / daß es nit nur wegen eignen Nutzen / und auß Forcht / sondern auß Liebe GOttes geschehen. Darumb hat David billich gesagt / daß die widerholte Dancksagung GOtt dem HErrn einen rechten Fest- und Ehren-Tag gemacht habe: Reliquiæ cogitationis diem Festum agent tibi. Wohlan O Christglaubige: wahr ist es / daß dise andächtige Brüderschafft GOtt dem HErrn schon vor zwey Jahren Danck gesagt; aber das ist geschehen bey noch währenden grossen Schröcken von der erlittenen Pest: das andere Jahr darauff hat sie die Dancksagung zwar erneueret? doch ist wohl zu gedencken / sie habe darbey das Absehen gehabt auff ihr Gesundheit. Ich will darumb nit sagen / daß es nur auß eigner Lieb geschehen; anjetzo aber / da sie GOtt Lob und Danck gesagt / indem sie ihrentwegen ausser aller Forcht und Sorg ist / da kan man eigentlich sagen / daß sie Danck-Fest GOtt dem HErrn halte: Diem festum agent tibi, quia non solum egerunt gratias Deo semel, quando liberati fuerunt, sed etiam postea.

4. Sie erweiset aber an disem Fest-Tag nit nur ihre Liebe gegen GOtt / sondern auch ihre eyfferige Liebe gegen dem Nächsten / ihrem Nahmen gemäß / den sie von der Lieb hat. Dann durch dise Dancksagung langt sie bey GOtt an / daß dise Stadt / ja auch das gantze Königreich hinführo vor der Pest bewahret werde. Es ware der Sündfluß schon vorbey / als GOtt zu Noë gesagt: Nequaquam ultra maledicam terræ propter hominem. Ich will hinführo keines weegs die Erd verfluchen umb der Menschen willen. Jetzt / O Noë, kanst du ohne Sorg seyn: dann ich will kein solche Sündfluth mehr über den Erdboden schicken: Non ultra percutiam omnem animam viventem sicut feci. Ich will nit mehr alles / was da lebt / umbbringen / wie ich gethan habe. Dises war gewißlich ein Gen. 8.

grosse Gnad für den Noë. Wahr ist es / sagt Lyranus, aber der Patriarch hat es verdient. Aber wie? villeicht wegen der Gedult / die er gehabt / da er so lange Zeit in der Archen verschlossen gewesen? oder wegen der Keuschheit / die er und sein gantzes Hauß-Gesind die gantze Zeit deß Sündfluß gehalten? oder dieweil er sich gäntzlich in den Willen GOttes ergeben? Es war noch etwas anders: man lese nur den Text. Als Noë nach dem Sündfluß betrachtet / wie gnädig er von GOtt erhalten / und von dem allgemeinen Untergang errettet worden / hat er auß danckbahrem Hertzen ein Opffer gethan. Was sag ich ein Opffer? die Schrifft sagt / es seyen vil Opffer gewest: Obtulit holocausta super Altare. Er opfferte Brand-Opffer auff dem Altar: dann wie Abulensis sagt / er hat nicht nur einmahl / sondern öffter ein Danck-Opffer gehalten: Obtulit multa sacrificia. Und diſe Danckbahrkeit ware GOtt also angenehmb / daß er ihn versicheret hat / es solle künfftig kein solcher Sündfluß mehr kommen: Odoratúsque est Dominus, odorem suavitatis, & ait; nequaquam ultra &c. Sehet ihr jetzt / sagt Lyranus, wormit der Patriarch diſes Versprechen verdient hat / daß kein solches Sterben mehr seyn werde? nemblich dieweil er das Danck-Opffer öffters widerholet / so hat er dardurch die Verheissung verdient / daß er auch künfftig vor dergleichen Ubel solle bewahret werden. Lasset Lyranum reden: Quia propter gratitudinem in aliquo beneficio meretur homo aliud beneficium, ideo post beneficium liberationis datur beneficium securitatis; dum dicit: nequaquam maledicam terræ. Weil der Mensch wegen der Danckbahrkeit umb ein Gutthat ein andere Gutthat verdient / darumb hat GOtt nach vergangenem Sündfluß dem Noë die Versicherung gethan / und gesagt / ich will forthin die Erden nicht mehr verfluchen.

Abul. ibi, q. 14.

Wie kommt es aber / daß GOtt nit nur dem Noë, sondern auch der gantzen Welt mit dem Sündfluß hinführo zu verschonen versprochen? Non ultra percutiam omnem animam viventem. Ich will forthin nimmermehr alle lebendige Seelen vertilgen: es wird kein solcher Sündfluß und Sterben mehr seyn. Was bedeutet diſes? es hat nemblich GOtt der HErr an dem widerholten Danck-Opffer ein solches Gefallen gehabt / daß er derentwegen nit nur den Noë, sondern auch den gantzen Erdboden ins künfftig vor dem Sündfluß bewahren wollen: Ideo post beneficium liberationis, datur beneficium securitatis. Erlaubet mir jetzt / O Christglaubige / daß ich diſer löblichen Bruderschafft Danck sage / daß sie ihr Dancksagung gegen GOtt widerholet; dann hieran thut sie nit nur ein GOtt sehr gefälliges Werck / sondern sie verdienet auch für uns alle die Versicherung / vor der Peſt noch ferner erhalten zu werden: Ideo post beneficium liberationis, datur beneficium securitatis. Dieweil aber hierzu auch unſer Danckbahrkeit erforderet wird / so wollen wir anjetzo vernehmen / wie dieſelbe beſchaffen seyn soll. Lasset uns aber zuvor GOtt umb sein Gnad darzu bitten / durch die mächtige Fürbitt MARIÆ:

Ave Maria.

* * *

Benedicam Dominum in omni tempore, laus Deo in ore meo. *Psalm.* 33.

Ich will den HErrn preysen zu aller Zeit / sein Lob soll allezeit in meinem Mund sey. Psal. 33.

Der erste Absatz.

Der Mensch ist ein geistliche Uhr / zu GOttes Lob gemacht.

6. Es hat ein gelehrter Schrifftsteller das wunderbahrliche Gebäu diſer Welt / wie ein künstliches Uhrwerck angesehen / woran das fürnehmbste und erste Rad an diſer grossen Uhr ist / das so genannte primum mobile, oder der erste Himmel / der die anderen alle bewöget; die Zähn an den Rädern seynd die heimbliche Einflüß / und die mannigfaltige natürliche Sympatien und Antipatien. Die Erden ist das Gewicht / die zwölff himmlische Zeichen seynd die an der Uhr verzeichnete zwölff Stunden. Gleichwie aber / wann man es recht betrachtet / das gantze Kunstwerck dahin gerichtet / und angesehen ist / daß die Glock an der Uhr die Stunden richtig und ordentlich schlage / und verkünde; Omnia quidem hæc, ut cymbalum ejus sonet. Also ist bey der Erschaffung deß Himmels / der Erden / der Sonnen / deß Monds / der Sternen / der Elementen / der Pflantzen / der Vöglen / der Fischen / und der anderen Thieren und Geschöpffen / alles dahin angesehen gewest / daß der Mensch / als die Glock in diſer Uhr das Lob GOttes ausruffete / und Danck sagte für alle Geschöpff / dieweil sie alle ihm zu gutem seynd erschaffen worden. Et quidem omnia (sagt Caussinus) omnia, ut sonet cymbalum humanæ linguæ, & pro tantis beneficiis sibi præstitis laudet Conditorem. Ich betrachte aber bey diſer Uhr noch etwas mehrers; und damit ich mich erkläre / so gedunckt mich / es seyen die andächtige Bruderschafften Räder an diſer Uhr / gleich den Räderen an dem wunderbahrlichen

Caussin. Aul. S. p. 1. tr. 8. c. 80.

Wa-

Wagen deß Propheten Ezechiels / wie Galfridus ſagt: Intelligi poſſunt rotæ Congregationis. Jetzt frage ich: wohin ziehlet die eyfferige Bewegung diſes Rads / der andächtigen Bruderſchafft von der Liebe? Die Bewegung der Räder in der Uhr hat ein dreyfaches Zihl und End: damit nemblich die Glock die Stunden ſchlage / damit der Zeiger dieſelbige weiſe; und damit die Unruhe / welche gleichſamb der Geiſt und das Leben der Uhr iſt / nie ſtill ſtehe. Eben alſo hat auch die gegenwärtige Bewegung und Bemühung diſer Bruderſchafft ein dreyfaches Zihl und End: nemblich damit unſer Geiſt / als die Unruhe in der Uhr die empfangne Gutthat niemahl vergeſſe / ſondern allzeit erkenne; damit auch die Zung / als die Glock in der Uhr / GOtt dem HErrn Lob und Danck darumb ſpreche; und damit die Hand / als der Zeiger an der Uhr / in GOtt gefälligen Wercken ſich übe: Mit einem Wort / daß wir uns mit dem Hertzen / mit dem Mund / und mit dem Werck / danckbahr gegen GOtt erweiſen / dieweil alle diſe drey Stuck zu vollkommner Danckſagung erforderet werden.

7. Laſſet uns den David anhören in meinem angezogenen Vorſpruch: Benedicam Dominum in omni tempore, ſemper laus ejus in ore meo. Ich will den HErrn benedeyen zu aller Zeit / ſein Lob ſoll allezeit in meinem Mund ſeyn. Mercket / ſagt allhier der H. Baſilius. daß David diſen Fürſatz ihme gemacht / da ihn GOtt von dem Tod errettet hat / welchen ihm der König Achis angetrohet / damit er GOtt für ſolche Gutthat danckbahr wäre: Tantam ex magno periculo liberatus, hanc gratiarum actionem refert ſuo liberatori Deo. S. Baſil. in Pſal. 33. Hom. 9. Mercket / daß er ſagt / er wolle GOtt darumb preyſen und benedeyen: In omni tempore, zu aller Zeit: Ereptus ex morte, ſibi veluti terminos vitæ præſcribit. So lang er lebt / ſo lang will er GOtt dancken / daß er ihn vom Tod errettet hat. Das thun auch wir / indem wir die Danckſagung ſo offt widerholen. Wir ſollen aber auch in der Weiß zu dancken dem David nachfolgen. Wie danckt er dann? Er ſagt: Benedicam Dominum. Ich will den HErrn benedeyen: und gleich darauff ſagt er: mein Mund muß den HErrn loben: Semper laus ejus in ore meo. Aber auch bey diſem hat ers nit bleiben laſſen: er hat GOTT gedanckt auch mit dem Werck durch einen vollkommneren Lebens-Wandel / wie der heilige Baſilius ſagt: Suam ipſius animum inſtruit ad exactiorem vivendi formam.

Da ſehet ihr / wie in diſer Uhr der Geiſt / die Glock / und der Zeiger zuſammen ſtimmen.

Der andere Abſatz.

Die Danckſagung muß geſchehen mit dem Geiſt / mit dem Mund / und mit den Wercken / wie in einer wohlgerichten Uhr.

8. WOlan / O Chriſtglaubige: laſſet uns ſehen / wie geht die Unruhe in unſerem Uhrwerck? was hat das Hertz für Anmuthungen nach ſo vil und groſſen Gutthaten? brinnet das Hertz von Lieb und Danckbahrkeit? betrachtet das Opffer deß Abels / und deß Cains / ſo werdet ihr darauß abnehmen können / was ihr darauff zu antworten / und wie euer Danckſagung GOtt gefalle. Es hat GOtt deß Abels Opffer genehmb gehalten; deß Cains aber hat er verworffen: Reſpexit Dominus ad Abel, & ad munera ejus; ad Cain verò, & ad munera ejus non reſpexit. Was aber deſſen die Urſach geweſen / das hat den Vätteren / und Schrifft-Außlegeren vil Mühe gemacht. Etliche ſagen / der Abel habe die erſte Früchten ſeiner Heerde auffgeopffert; der Cain aber die letzte. Andere ſagen / der Abel habe das beſte geopffert; Cain aber das ſchlechtiſte. Andere ſagen / Abel habe ſein Opffer gleich ohne Verzug gethan / der Cain aber erſt vil Tag hernach. Aber wann wir ſchon nichts anders anſehen / als nur / was ſie geopffert haben / ſo werden wir die Urſach finden. Was hat der Abel geopffert? die Erſtgeburth ſeiner Heerde / de primogenitis gregis ſui. Gen. 4. Was aber der Cain? Nur etwas von den Früchten der Erden: De fructibus terræ. Das Schaaf / welches der Abel von ſeiner Heerde geopffert / war ein ſolches Opffer / bey welchem ein Hertz geweſen / welches bey den Erd-Früchten nit iſt. Und diſes iſt die Urſach / ſagt Rupertus, daß GOtt das Opffer deß Abels ihm habe gefallen laſſen / und daß er hergegen das Opffer deß Cains verworffen hat. Der Cain hat das Hertz GOtt nit geſchenckt / ſondern es der Liebe der irrdiſchen Dingen ergeben; darumb hat ſein Opffer GOtt nit gefallen: Non reſpexit. Der Abel aber hat mit dem Schaaf auch ein einfältiges und gehorſames Hertz GOtt auffgeopfferet; darumb hat GOtt ſein Opffer angeſehen / und in Gnaden auffgenommen: Reſpexit Dominus ad Abel. Die Wort Ruperti ſeynd: Cain, cùm Deo offerret ſua, ſe ipſum ſibi retinuerat, repoſitum habens cor cupiditate terrena; porrò Abel primò cor ſuum, deinde rem ſuam offerendo plurimam Hoſtiam per fidem obtulit. O ihr Chriſtliche Hertzen / wo ſeyt ihr? O ihr Chriſten / die ihr ſo vil Gutthaten von GOtt empfangen habt / was opfferet ihr? der jenige / der da verlangt / daß GOtt ſein Opffer angenehm ſeye / der muß ihm ſein Hertz auffopfferen. Aber was für ein Hertz? ein eytles / ein geitziges / ein unreines Hertz ſchickt ſich nit zu einem Danck-Opffer. Ein angenehmes Opffer muß ein ſolches Hertz ſeyn / welches ein immerwehrende Bewögung

gung ist der heiligen Liebe / als wie die Unruhe in der Uhr / welche niemahl stillstehet: Benedicam Dominum in omni tempore.

9. Das andere Stuck / welches zu unserer Uhr gehöret / ist / daß die Glocken schlage / das ist / daß auch die Zung GOtt dem HErrn Lob / und Danck spreche / und dardurch die innerliche Danckbahrkeit deß Hertzens anzeige / nach dem Exempel deren in dem alten Testament / von welchen wir so vil Lob-Gesänger haben / wormit sie GOtt gepryſen wegen der empfangnen Gutthaten. Es seynd die Seraphin / welche Isaias gesehen / nit zufrieden gewesen mit dem / daß sie nur die Flügel immerdar bewöget: Duabus volabant, mit zweyen seynd sie geflogen / sondern sie haben auch ihr danckbahres Gemüth erwisen mit unauffhörlichem Lob / und Zuruffen: Sanctus, Sanctus, Sanctus. Heilig / Heilig / Heilig. Ein Exempel haben uns auch die Israeliter gegeben / indem sie mehr Sorg gehabt die Musicalische Instrumenten zum Lob GOttes nach Babylon mit sich zu nehmen / als Waffen zu ihrem Schutz; dann von disen thut David kein Meldung / wohl aber von jenen / in Beschreibung ihrer Gefangenschafft: In salicibus in medio ejus suspendimus organa nostra, wir haben unser Saiten-Spihl auffgehenckt an den Waiden-Bäumen. Der heilige David widerhollet in einem Psalmen sechs und zwaintzig mahl das Lob der Göttlichen Barmhertzigkeit: Quoniam in æternum misericordia ejus. Weilen sein Barmhertzigkeit ewig wehret. So vilmahl hat er die Barmhertzigkeit GOttes gelobt / sagt Lyranus, wegen eben so viler Gutthaten von Anfang der Welt / biß auff das geschribne Gesatz. Wir dörffen eben nit so weit gehen / dann was seynd auch unsere Kirchen-Gesänger / und Fest-Täg / als ein Lob GOttes / und ein Anmahnung / daß wir wegen seiner Gutthaten ihn preysen sollen? Was anders sagen die Liechter auff dem Altar / als so vil feurige Zungen / als das / weil ihnen die Stimm abgehet / wir mit der unserigen GOtt loben / und ihm dancken / daß er uns von der Pest befreyet hat? Wir sollen solche Glocken seyn / welche allzeit verkünden und außruffen das Lob GOttes: Semper laus ejus in ore meo.

10. Das dritte an der Uhr ist der Zeiger / welcher die Stunden weiset; und das fürnehmbste an der Danckſagung ist auch die Hand und das Werck. Recht sagt der heilige Augustin: Mores volo, non voces: lauda vivendo, non sonando, sed consonando. GOtt will die Werck haben / und nicht nur die Stimm; er will mit dem Leben / und nicht nur mit den Worten gelobt werden. Aber lasset uns auch den David hören. Er ladet alle Creaturen im Himmel / und auff Erden zu dem Lob GOttes: Laudate Dominum de cælis, laudate Dominum de terra. Er ladet darzu ein die Engel die Menschen / die Thier der Erden / und so gar die Schlangen: Bestia, & universa pecora, serpentes, & volucres pennatæ. Diſes ist noch nicht schwär zu verstehen: dann der Engel mit seinem Geist / der Mensch mit der Sprach / die Thier mit ihrem Geschrey / auch die Schlangen mit ihrem Zischen / und die Vögel mit ihrem Gesang / können alle etlicher massen thun / was David begehrt. Aber diſes ist seltsamb / daß er zu dem Lob GOttes auch einladet Sonn und Mond / die Sternen / und andere leblose Creaturen: Laudate eum sol & luna, laudate eum omnes stellæ, & lumen. Ps. 148. O heiliger David! wie können diſe todte Geschöpff den HErrn loben? weil sie kein Stimm haben / wie können sie das Lob GOttes außsprechen? aber eben darumb / (sagt der heilige Hylarius) erforderet David ein vollkommneres Lob von ihnen. Haben sie kein Stimm? was ligt daran / wann sie nur gehorsamben? wahr ist es / die Sonn / der Mond / und die Sternen können freylich nit reden; aber sie würcken und gehorsamben GOtt immerdar. Weil dann David verlangt / daß GOtt auff die vollkommniste Weiß gelobt werde mit dem Werck selber / so ladet er auch die jenige Geschöpff zu dem Lob GOttes ein / welche die Werck haben / und nit die Wort. Deum, (sagt der heilige Hilarius) non tam sermone, quàm re, & gestis obedientiæ, laudamus, ut mare, & terra, & cœlum, Deum non tam voce, quàm officiorum suorum vicissitudine atque observatione laudant. Man lobet GOtt nit nur mit der Red / sondern auch mit dem Werck / und mit dem Gehorsamb / als wie das Meer die Erden / und der Himmel GOtt den HErrn loben / nit mit der Stimm / sondern mit ihrem immerwehrenden Gehorsamb und Verrichtung ihres Ambts. O ihr Seelen! wann man dem Gesatz GOttes gehorsamet / wann ein jeder die Schuldigkeit seines Standts beobachtet / diſes ist das beste Lob GOttes: Non tam sermone, quàm re. Es solle die Danckbahrkeit erscheinen an denen GOtt wohlgefähligen Wercken / damit / wann auch sie zu dem Mund / und Hertzen kommen / das Uhrwerck unserer Danckſagung vollkommen seye / weil sie alsdann mit dem Hertzen / mit dem Mund und mit dem Werck geschihet / wie es diſe Löbliche Bruderschafft bey dem heutigen Fest verlanget: Benedicam Dominum in omni tempore. Ich will den HErrn loben zu aller Zeit.

S. Augustin. serm. 115. de Temp.

Der

Der dritte Abſatz.

Der Menſch hat groſſe Straff zu förchten / welcher mit ſeinem Leben GOTT nicht lobet.

II. ICh habe bißher erkläret die drey Eigenſchafften / welche die wahre Danckbahrkeit erforderet: woraus erſcheinet / wie übel beſtellt ſeye die Uhr eines Chriſten / welcher nach ſo vilen empfangnen Gutthaten weder mit dem Hertzen / noch mit dem Mund / noch mit dem Werck ſeine Danckbahrkeit GOTT erwiſen hat. Was hat ein ſolche ſchlimme Uhr zu erwarthen? Laſſet uns fein klar reden / dann der Schmertzen weiſt wenig verſtellte Redens-Arth. Erſchröckeſt du nit / O Menſch / wann du gedenckeſt / daß / ſo du in der Peſt in deinen Sünden geſtorben wäreſt / du jetzt ſchon in dem hölliſchen Feur wäreſt? hat dir GOtt noch zugewarthet in dem vergangnen / und auch noch in diſem Jahr? du ſiheſt es ſelber wohl. Was hat er aber mit diſer ſeiner Barmhertzigkeit erlangt? nichts anders / als mehrer Sünden / und gröſſere Undanckbahrkeit: Succide ergo illam, O ſo haue diſen Baum umb / ſagt Chriſtus zu dem Gärtner in der Evangeliſchen Parabel. Aber O HERR / wilſt du nit noch eine Zeit zuwarthen / ob er etwann Frucht bringe? Nein: Succide, haue ihn umb; warumb ſo ſtreng? ſiheſt du nicht / (ſagt der HERR) was das für ein böſer Baum iſt: Luc. 13. Ecce anni tres ſunt, ex quo venio, fructum quærens in ficulnea hac, & non invenio. Sihe / es ſeynd nunmehr drey Jahr / daß ich an diſem Baum Frucht ſuche / und finde ſie doch nit. Was ſoll ich länger warthen? Succide, haue ihn umb. O Sünder / ſihe / ob du nit ein wahres Contrafait biſt diſes unfruchtbahren Baums. Iſt nit diſes ſchon das dritte Jahr ſeith der Peſt / daß dir GOtt zuwarthet / und du haſt noch kein Frucht getragen der Buß / und Beſſerung deß Lebens. O ſo haſt du wegen deiner Undanckbahrkeit billich zu förchten / es werde GOtt nit länger mit dir Gedult tragen. O Granada! laſſet uns alle ein noch vil erſchröcklichere Peſt und Straff förchten / wegen einer ſo hartnäckigen Undanckbahrkeit.

12. Was iſt / wann ihr es beobachtet habt / das jenige für ein Leinwath geweſen / mit welcher der heilige Job ſeine Wunden und Geſchwär abgewiſcht hat? Was? ein Leinwath? ihr werdet mir ſagen / es ſeye ein alter Scherben geweſen / mit welchem er auff dem Miſthauffen das Eytter mehr abgerieben / als Job. 2. geſäuberet hat: Teſta ſaniem radebat ſedens in ſterquilinio. O elender Scherben / wer hat dich daher gebracht? wie kombt es / daß aller Unrath und Fäule von dem armſeeligen Leib deß Jobs an dir ſoll angeſtrichen werden? Iſt nit dein Orth oben auff dem Tach / wie Sympoſius ſagt: Eſt domus in alto, ſedes eſt Sympoſ. anig. 6. ſemper in alto. Wie biſt du dann herabgefallen auff diſen Miſthauffen von einem ſolchen Orth? es wird dardurch ein Geheimbnuß bedeutet / welches eben gemelder Sympoſius anzeigt: Ihr werdet ſehen / wann es regnet / daß die Ziegel auff dem Tach zum allererſten die Gutthat deß Regens empfangen. Aber ſehet ſie hernach an; bey dem erſten Sonnen-Schein werden ſie gleich wider trucken: der Regen iſt auff ſie gefallen / aber ſie laſſen ihn gleich wider ablauffen / wie Sympoſius ſagt: Et me perfundit, qui me citò deſerit humor. O undanckbahrer Ziegel / der du die empfangne Gutthat ſo geſchwind wider entfallen laſſeſt: billich ſolleſt du herunter fallen auff den Miſthauffen / und mit Unrath überzogen werden: Teſta ſaniem radebat. Er ſtreiche das Eytter ab mit einem Scherben.

13. O Chriſtglaubige / gedencket / was für ein greuliche Peſt in diſem Königreich geweſt iſt / und an vilen Orthen noch iſt. Bey wie vilen wird ſie geweſen ſeyn allein zu Ubung der Gedult / als wie bey dem heiligen Job? Jetzt muß ſie auff GOttes Befelch von vilen Orthen abziehen / wo wird ſie ſich aber hinwenden? O Granada! wievil Gutthaten hat über dich herabgeregnet die Göttliche Barmhertzigkeit? Er hat von dir in kurtzer Zeit die Peſt hinweggenommen / wie du geſehen haſt / ſie hat zwar im vorgangnen Jahr in der Nähe ſich auffgehalten / und iſt kaum ein Meil von dir geweſt; doch iſt ſie nit hereinkommen. Es hat dir GOTT über das ein fruchtbahres Jahr gegeben / und der jetzige Regen macht dir wider Hoffnung zu einer künfftigen gleichfahls guten Ernde. Er hat dich auch diſes Jahr vor der Peſt bewahret. Diſes ſeynd die ſichtbahre Gutthaten / die unſichtbahre ſeynd unvergleichlich vil mehrer / und gröſſer. Was thut aber Granada bey allem diſem? man laſſet nit ab von Sünden / man beſſeret die Sitten nit; man höret nit auff in Uneinigkeit zu leben / die böſe Geſellſchafften / und Zuſammenkunfften / die Eytelkeiten / die Leichtfertigkeiten / das Schwören / und Fluchen wehret annoch / und alles das jenige / was das Gewiſſen beiſt. Wolte GOtt / es wäre nit alſo! wo wird dann die Peſt ſich hinziehen / als auff die undanckbahre Ziegel? Teſta ſaniem radebat. Mit dem Ziegel-Scherben hat er das Eyter abgeſtrichen. Deine Sünden / und dein Undanckbahrkeit ſchreyen / O Granada! daß die Peſt wider über dich kommen ſoll. Höret den heiligen Petrum Chry- S. Chryſol. ſologum; Jugiter rapinis, fraudibus, perju- ſerm. 47. riis, dolis, detractionibus noſmetipſos tradimus, ut magis magiſque iram Dei in nos fomentis criminum ſuſcitemus. Wir ergeben uns dem Stehlen / dem Rauben / dem Betrügen /

trügen / dem Schwören / dem Ehrabschneiden / wordurch wir mehr und mehr den Zorn GOttes über uns erwöcken.

14. Aber wir wollen den Ziegel-Scherben deß heiligen Jobs noch auff einer anderen Seithen ansehen. Ihr werdet sehen / wann es regnet / oder einen Thau wirfft / daß nit ein Ziegel auff dem Tach ist / der nit gantz naß seye: aber gleich hernach ist alles Wasser hin / so bald es auffhöret zu regnen / oder zu hagelen / wie Symposius oben gesagt: Et me perfundit, qui me citò deserit humor. Was für ein Traurigkeit / was für ein Beichten und Buß-Werck hat man nit gesehen / als GOtt der HErr den Hagel der Pestilentz über die Stadt Granada hat ergehen lassen; aber wie lang hat diser Bußfertigkeit gewehret? es waren Zäher / wie das Wasser auff den Tach-Zieglen / welche gleich wider vergangen / so bald die Pest hat auffgehört. Bey wehrender Pest sahe man die Ziegel auff den Tächeren der Kirchen. O wie fleissig hat man die Kirchen besucht? die Kirch unser Frauen von dem Rosenkrantz? wie offt die Kirchen zu St. Augustin? wie offt die Bildnuß Christi allhier zu der Saul? wie offt andere wunderthätige Bilder der Heiligen? aber hernach / da die Pest nachgelassen / was ist geschehen? diejenige / die da Ziegel waren auff dem Tempel GOttes / die seynd herunter gefallen auff den Misthauffen der Unreinigkeit / der Sünd und Lasteren. O wie vil seynd deren / die also gefallen? wo soll dann die Pest hinkommen / als über die undanckbahre Ziegel / bey welchen die Buß-Zäher und die Andacht nur so lang gewehret / so lang der Schaur der Pestilentz getauret hat: Testâ saniem radebat sedens in Iterquilinio. O Granada! wie förchte ich / es werde noch vil ein erschröcklichere Pest über dich ergehen.

Der vierdte Absatz.

Wann die Sünden ohne zeitliche Straff gelassen werden / so ist es die gröste Straff / die ihm der Sünder verursachet.

15. ICh förchte noch vil ein grössere Straff / als die Pest seyn kan / wegen der Undanckbahrkeit. Ist dann etwas in diesem Leben noch mehrer zu förchten? Ja meine Christen. Ein verderbte Uhr hat zwar zu förchten / der Uhrmacher werde mit Hammer-Streichen über sie kommen / damit er sie wider einrichte: aber sie solte vil mehr förchten / daß er sie seyn lasse / wie sie ist. Wann dise Stadt nit auffhöret zu sündigen / so ist nichts mehrers zu förchten / als daß GOtt auffhören werde / sie zu straffen. Durch was Mittel vermeynet ihr / daß dise Stadt in vergangnem Jahr / und auch heur vor der Pest erhalten worden? Ihr werdet sagen / man habe fleissiger Wacht gehalten / und grössere Behutsambkeit gebraucht / als andere Jahr. O wie übel gegründet ist dise Antwort! die Behutsambkeit ware bey vilen so gering / daß GOtt mehr als nur ein Pest über die Stadt zu schicken Ursach gehabt hätte. Heist das behutsamb seyn / und sich vor der Pest bewahren / wann man kein Weibs-Persohn fürüber gehen lasset ohne ungebührliche Anreitzung? heist dises Sorg tragen zu Verhüttung der Pest / wann man nichts anders sihet / als Leichtfertigkeiten / Ehrabschneidung / Neyd / Fraß und Füllerey? auff dise Weiß wird ja die Pest vil mehr in die Stadt hereingezogen / als von derselben abgehalten. Es heist bey uns / wie bey dem Cain, zu welchem GOTT gesagt: In foribus peccatum tuum aderit, dein Sünd wird vor der Thür seyn. Seynd die Sünden vor unseren Stadt-Thoren gewest / so waren sie gewißlich übel verwahret. Was hat dann die Pest abgehalten? Ihr werdet sagen / dises haben gethan vil fromme Seelen / die sich in der Stadt befinden. Aber was vermögen etliche Fromme unter so vilen Gottlosen? was hat dann die Pest abgehalten? soll ich es sagen? O Christglaubige / ich besorge / es seyen die Sünder diser Stadt gewesen / die es gethan haben.

16. Höbet die Augen auff / und sehet an die mit Blut gefärbte Marter-Saul der Geißlung Christi: Sehet ihr nit / wie allda Christo die Händ gebunden seynd? O mein Erlöser / und gütigister GOtt! seynd dir die Händ gebunden? wer hat sie gebunden? wir wollen dises durch ein Gleichnuß erklären. Bildet euch ein einen verständigen Leib-Ärtzt / der einen Krancken besucht / welchem die angewendte Artzeney-Mittel nit nur keinen Nutzen gebracht / sondern auch geschadt haben: hierüber wird er entrüstet / und bedenckt sich / was er ferner thun solle? er nimbt die Feder in die Hand / neue Mittel fürzuschreiben: er legt sie aber gleich wider hinweg. Was ist das? warumb schreibt er nit? er sagt; was soll ich schreiben / diser Zustandt bindet mir die Händ. Laß ich ihm zur Ader / so stirbt er mir / laß ich ihm nit / so kombt er doch nit darvon. Dises bindet mir die Händ / und macht / daß ich nit weiß / was zu thun. Was ist jetzt das jenige / was GOtt dem HErrn die Händ bindet? Funes peccatorum. Die Strick der Sünden thun es / wie David gesagt. Wann ich ihnen guts thue / sagt GOtt / so mißbrauchen die Sünder alle Gutthaten zu meiner Beleydigung. Lasse ich ihnen aber zur Ader / schicke ich ihnen Trübsaalen zu / so gebrauchen sie sich derselben zu nichts anders / als ihre Sünden zu vermehren; so laß ichs dann seyn; sie binden mir die Händ / daß ich ihnen auch kein Artzeney einer zeitlichen Straff mehr fürschreibe. Zach. 11.

17. Nun verstehe ich etliche schwehre Wort deß

deß Apoſtels in der Epiſtel zu den Hebräeren/ da er ſagt/ daß die Sünder den Sohn GOttes ihnen ſelbſt von neuem creutzigen: Rurſum crucifigentes ſibimetipſis filium Dei. Wie kan das ſeyn/ daß die Sünden/ welche jetzt begangen werden/ Chriſtum an das Creutz hefften/ da er doch ſchon vor mehr als tauſend und ſechs hundert Jahren gecreutziget worden? Diſes wird von dem heiligen Thoma gar wol beantwortet dem Buchſtäblichen Verſtandt nach. Aber wir wollen den Geiſtlichen Verſtandt für uns nehmen. Wie creutziget ihme der Sünder Chriſtum wider/ und von neuem/ wie der Apoſtel ſagt: Rurſum crucifigentes ſibimetipſis? Laſt ſehen: mit wie vil Nägleu iſt Chriſtus an das Creutz gehefftet worden? die gemeine Meynung iſt/ es ſeyen drey geweſen; mit dem einen ſeyen die Füß/ mit dem andern die rechte/ und mit dem dritten die lincke Hand ans Creutz gehefftet worden. Mercket jetzt/ wie der Sünder Chriſtum ihme wider creutziget. Nimmt er auch drey Nägel darzu? ſo macht der erſte/ der durch die Füß geſchlagen wird/ daß Chriſtus nicht mehr zu ihm gehen kan. Wann aber kein anderer Nagel wäre/ ſo konte Chriſtus gleichwol den Sünder/ wann derſelbe zu ihm kommen ſolte/ noch umbfangen. Wird auch der rechte Armb angenaglet/ ſo konte er ihme doch die lincke Hand noch reichen. Wird aber auch diſe Hand mit dem dritten Nagel ans Creutz gehefftet/ ſo hat ihme der Sünder Chriſtum gantz und gar gecreutziget/ alſo/ daß er weder zu ihm gehen/ noch ihn umbfangen/ noch ihm die Hand mehr biethen kan.

S. Thom. ibi.

Matth. Faber Conc. 1. Dom. Quinquag.

18. O Chriſtglaubige! die Sünden der Menſchen ſeynd ſolche Nägel. Die erſte Sünden gehen durch die Füß Chriſti; dann ſie machen/ daß er mit ſeiner heiligmachenden Gnad nit mehr hinein gehen kan in die Seel. Wann aber der Sünder durch Reu und Buß zu Chriſto ſich bekehrt/ ſo umbfangt er ihn mit offnen Armben. Bekehrt ſich aber der Sünder nicht/ ſondern ſündiget wider von neuen/ ſo wird Chriſto mit diſem anderen Nagel auch die rechte Hand/ mit welcher er Gutthaten außtheilet/ ans Creutz gehefftet/ und verhinderet/ ſich freygebig zu erzeigen. Gleichwol wäre die lincke Hand noch ledig/ mit welcher er die Sünder züchtiget durch zeitliche Straffen und Widerwärtigkeiten/ umb ſie von ihrem gefährlichen Schlaff auffzuwecken. Iſt es aber/ daß der Sünder auch umb die Trübſaalen nichts gibet/ ſondern darüber hin wider ſündiget/ wie zuvor? O ſo wird Chriſto auch die Hand angenaglet/ und verhinderet/ daß ſie ihn in diſem Leben nicht mehr ſtrafft. Will alſo der Apoſtel ſagen/ wann es dahin kommt/ daß man ohne Forcht immerzu Sünden mit Sünden häuffet/ und die Gutthaten GOttes ſowol als die Straffen verachtet: alsdann wird Chriſtus von neuen gecreutziget/ und an Händen und Füſſen alſo angehefftet/ daß er weder mit Gutthaten/ noch mit zeitlicher Straff/ dem Sünder mehr zu Hülff kommt/ wie er ſonſt gern gethan hätte: Rurſum crucifigentes ſibimetipſis filium Dei. Alſo creutzigen die Sünder den Sohn GOttes/ ſibimetipſis, ihnen ſelbſt; das iſt/ wie P. Faber ſagt/ zu ihrem eignen Schaden und Verderben/ indem ſie ihm die Händ gleichſamb annaglen/ mit welchen ſie ſolten geheylet werden. Hoc eſt in ſuam ipſorum pernitiem, dum affigunt ei manus, à quibus ipſi ſanari debent. O Granada! ich förchte/ deine neue widerholte Sünden ſeyen es/ welche die Peſt von dir abhalten: dann durch diſe Sünden/ wie der Heil. Gregorius ſagt/ werden Chriſto/ wegen der groſſen Frechheit und Undanckbahrkeit die Händ alſo gebunden/ und gehäfftet/ daß er ſein Lieb auch durch die zeitliche Straffen nit mehr erweiſet/ die er dem Sünder zuſchicken konte/ umb ihne von ſeiner Schlaff-Sucht darmit auffzuwecken: Cúmque nos extolli conditor conſpicit, amorem ſuum erga nos per verbera non exercet, qui ad ferienda noſtra vitia manum ligatam habet.

Iſt nun diſes das jenige/ was Chriſto die Händ an der Saul gebunden haltet?

* * *

Der fünffte Abſatz.

Es iſt ein gröſſere Straff/ wann GOtt dem Sünder zulaſſet/ daß er ſich in noch mehrere Sünden ſtürtzet.

19. Ich frage abermahl/ O mein HERR und GOTT! ſeynd die widerholte Sünden/ und vilfältige Undanckbahrkeiten/ die Urſach/ welche dir die Händ binden/ wie einem Artzt/ daß du die heylſame Artzeney der zeitlichen Straffen uns Krancken nicht mehr anwendeſt? O meine Chriſten/ iſt auch noch etwas anders/ welches ihn von der Straff abhaltet? Was iſt das? es iſt ſein eigne Ehr und guter Nahm/ wie auch der Stadt Granada. Ich erklähre diſes durch eine Gleichnuß. Es hat etwan einer in diſer Stadt einen Sclaven/ der gar böſe Sitten hat: er möchte ihn gern beſſeren; er nimmt derentwegen die Peitſchen/ und ſchlagt ihn darmit ein und das ander mahl. Die Nachbahrſchafft höret den Tumult/ und das Geſchrey: Einer ſagt; diſer Mann muß wol ein Tyrann ſeyn/ daß er alſo darein ſchlagt: Ein anderer ſagt: diſer Sclav muß wol ärger/ wie der Teuffel ſeyn/ daß man ihn alſo prüglet. Was thut der Herr/ wann er ſolches Murren vernimmt? damit er es nit mehr hören müſſe/ ſo ſtrafft er ihn nicht mehr. O Andaluſia! O Granada! es hat GOtt diſe Jahr hinumb die Geiſel der Peſt in die Hand

genommen / dich zu züchtigen / wegen deiner Sünden; nun aber sehen wir / daß er darvon ablast. Was ist die Ursach? hat man sich gebesseret? wolte GOtt / daß dem also wäre! indem man aber immer forth sündiget / wie zuvor / warumb last die Straff nach? es geschicht wegen dessen / was die Nachbahrschafft sagt. Es ist nächst bey uns das Königreich Portugall / und Castilien. Wann man nun allda höret die Pest / und andere Plagen / wormit wir öffters geschlagen werden / so kan es seyn / daß sie sagen; was seynd für Leuth in Andalusia, sie müssen keinen GOtt erkennen: es kommt ein Pest nach der anderen über sie: es müssen greuliche Sünden allda im Schwung gehen / daß sie GOtt also strafft. Wolte GOtt / sie wurden hierin betrogen! wir haben aber noch andere Nachbahren; die Türcken / die Mohren / und andere Unglaubige; diſe läſteren Christum selbſt / und sagen etwan: Sehet / wie übel er seine Christen haltet: wer wolte an ihn glauben / da er so unbarmhertzig ist? O ihr Seelen! GOtt höret diſe Läſterung seines Nahmens; er höret auch / was man von diſem Königreich Andalusia Ubels redet: und wiewohlen man nit auffhört zu sündigen / so hört er doch auff zu straffen / umb unser und seiner Ehr willen. Hier sehet ihr / was ihm die Händ bindet / daß er nit mehr auff uns zuſchlagt / mit offentlichen allgemeinen Trübſaalen.

20. Es hat GOTT der HErr ein entſetzliche Finſternuß über Egypten geſchickt / welche drey Täg gewähret / und so dick geweſt / daß keiner den andern hat sehen können / wann er schon nächſt bey ihm geweſt: Factæ ſunt tenebræ horribiles in univerſa terra Ægypti. Exod. 10. Woher seynd diſe Finſternuſſen entſtanden? Ich will allhier nit weitläufftig seyn / ſondern nur melden / was die Hebräiſche Lehrer bey Lyrano melden; es habe nemblich GOtt der HErr auch etliche unglaubige / und ungehorſame Iſraeliten straffen wollen / weil ſie nit auß Egypten ziehen wollen / welche in denſelben drey Tagen geſtorben: Propter filios Iſraël, inter quos erant aliqui mali, & increduli, nec volebant de Ægypto recedere: & illi mortui ſunt in illis tribus diebus. Rab. apud Lyran. ibi. Was ware es aber hierzu einer dreytägigen Finſternuß vonnöthen? hätte ihnen nit GOtt auch bey hellem Tag das Leben nehmen können? freylich hätte das seyn können. Aber es hätten die Egyptier geſehen / wie ſie deß gähen Tods geſtorben: ſie wurden derentwegen GOtt und sein Volck geläſteret haben / daß es demſelben nicht beſſer / als ihnen ergangen wäre. Darumb wolte GOtt ſeiner Ehr / und der Ehr seines Volcks zu verſchonen / ſie heimblich straffen / daß die Egyptier nichts darumb wuſten: Si enim vidiſſent, ſic dixiſſent inter ſe: ita percuſſi ſunt filii Iſraël, ſicut, & nos. O Christglaubige / wir haben uns dannoch zu förchten / wann schon GOtt umb ſeiner und unſerer Ehr willen / mit keiner offentlichen Plag ſtraffet. Was ligt daran / daß es kein Peſt iſt / wann dannoch vil durch gähen Tod heimblich geſtrafft werden.

Weiter / wann auch diſes nit geſchehe / wer weiſt / was noch vil heimbliches ſich zutragt / durch die verborgne Urtheil GOttes? 21. O mein Christ! förchte die allerſchröcklichiſte Straff! was für eine? wann GOtt dich gar nit mehr strafft. Was noch? wann er zulast / daß du dich immerzu tieffer in die Sünden ſtürtzeſt. Was noch? ich will dir mit einer Stell der Schrifft Antwort geben. In derjenigen finſteren Nacht / in welcher Chriſtus unſer Heyland gefangen worden / verwundere ich mich je und allzeit über denjenigen Fall der Soldaten / welche zuruck auff die Erden gefallen / als der HErr zu ihnen geſagt: Ego ſum. Ich bins. Nachdem er ihnen aber zugelaſſen / daß ſie wider von der Erden auffgeſtanden / da ſie wider geſagt / ſie ſuchen JEſum; da auch Chriſtus abermahl geantwortet: Ego ſum Ich bins; liſe ich nicht / daß ſie wider zuruck auff die Erden niedergefallen wären / ſondern daß ſie ihn alsdann angegriffen / und gefangen genommen. Zweymahl / ſagt Rupertus, hat Chriſtus geantwortet: Ego ſum. Ich bins / und darbey angezeigt / das erſte mahl / daß er GOtt ſeye / das andere mahl / daß er Menſch ſeye. Aber ich gehe weiter / und frag / bey welcher auß dieſer zwey mahliger Antwort: Ego ſum. Ich bins / hat Chriſtus ſein Barmhertzigkeit / und bey welcher hat er ſein ſtrenge Gerechtigkeit erwiſen? Ihr werdet ſagen / es brauche nicht vil Fragens: die erſte Antwort / welche ſie zu Boden geworffen / ſeye ein Strengheit geweſt; die andere aber ein Barmhertzigkeit / dieweil er ſie nit mehr nieder geworffen. Aber ihr betrügt euch / ſagt Rupertus: bey der erſten Antwort war ein groſſe Barmhertzigkeit / bey der andern aber ein groſſe Strengheit. Verſtehet ihr das? die Soldaten ſeynd kommen / Chriſtum zu fangen! Chriſtus aber warffe ſie zu Boden / mit diſen einigen Worten: Ego ſum. Ich bins / damit ſie ſein Macht erkennten / und ſich förchten ſolten / ihn fernerzu beleydigen. So iſt dann diſes erſte: Ego ſum, eine Gutthätigkeit geweſen / dann es ware ein Streich / der ihnen die Augen eröffnen ſolte / daß ſie ihren Fähler erkennten / und darvon abſtehen möchten. Seynd ſie aber darvon abgeſtanden? Nein / ſondern ſie ſeynd auffgeſtanden / ihr Boßheit fortzuſetzen. Als nun Chriſtus geſehen / daß ſie ihnen den Streich nit zu Nutz gemächt / hat er zuhilten widerumb geſagt: Ego ſum. Ich bins. Und gleich darauff hat er ſich von ihnen fangen laſſen. Bey diſem andern Ego ſum, hat er ein groſſe Strengheit gegen ihnen gebraucht / dieweil er ihnen zugelaſſen / die ungerechte Gefangnehmung zur Straff / daß ſie durch den erſten Streich nit gebeſſeret worden. Iſt alſo das erſte Ego ſum, Ich bins / warumb er ſie zu Boden geſchlagen / ein Barmhertzigkeit geweſt; dann es ware ein Mittel / daß ſie nit mehr ſündigten; das andere aber / da

da er wider geſagt: Ego ſum, Ich bins / war ein ſtrenge Gerechtigkeit; dann weil er ſie nit mehr zur Erden geworffen / hat er ſie in der Freyheit gelaſſen / ihr Boßheit fort zuſetzen: Cadentes (ſagt Rupertus) experti eſtis Principem fortitudinis JESUM Nazarenum. Ergo ſi adhuc me quæritis, & ſic percuſſi non doluiſtis, me quidem comprehendite. Rupert. l. 13. in Joan. c. 18.

22. O entſetzliche Urtheil / was anders ware die Peſt / O ihr Catholiſche Spannier / als ein ſolches Ego ſum, Ich bins / welches GOtt der HERR geſagt / als er ſo vil nider / und in das Grab hinein geworffen; die andere aber in Forcht und Schröcken. Wir zwar / die noch bey Leben ſeynd / haben uns wider auffgericht; aber worzu? JEſum zu ſuchen / und wider zu beleydigen? O gerechter GOtt! ich förchte / ich förchte / daß durch das gegenwärtige Ego ſum, welches uns mit zu Boden wirfft / uns zugelaſſen werde / noch tieffer in die Sünden hinein zurinnen / zur Straff unſerer Undanckbahrkeit / dieweil wir durch die Straff nit ſeynd gebeſſeret worden. Siheſt du diſes nit / O Sünder / an deiner Blindheit / in welcher du lebeſt / indeme du GOttes gantz vergiſſeſt / indem du ſein Geſatz verachteſt / indem du ſeiner Stimm kein Gehör gibeſt / und deine Ohren verſtopffeſt / indem du die Mittel deines Heyls flieheſt? O Seel! was iſt diſes? O ihr Chriſtliche Kinder GOttes / eben diſes ſollet ihr förchten / als die allergröſte Straff / weilen euch die Peyn der gantzen Ewigkeit vorbehalten wird. So ſeye es dann einmahl genug geſündiget. Laſſet uns Chriſto ſeine gebundne Händ wider loß machen / mit den Wercken einer wahren Bußfertigkeit. Laſſet uns weinen / nit als wie die Ziegel auff dem Tach / welche gleich wider trucken werden / ſondern mit beharrlicher Reu über unſere Sünden. Wir wollen Chriſto die Händ nit mehr ans Creutz hefften / ſondern auflöſen / damit / wann er uns ſtraffen will / er ſolches alſo thue / daß wir dardurch gebeſſeret / und ſeelig werden / wie es der H. Job begehrt hat: Solvat manum ſuam, & ſuccidat me. Dan. 2. Alſo ſolle es ſeyn / O mein GOtt / und HErr! es ſolle bey uns forthin kein Undanckbahrkeit mehr ſeyn / wir wollen deine Gutthaten nit mehr mit böſem vergelten. Wir wollen unſer Danckbahrkeit erzeigen / mit Hertz und Mund / und mit Gottſeeligen Wercken / auff daß wir würdig werden / als ein wohl eingerichtes Uhrwerck in den Tempel deiner Glory überſetzt zu werden.

Amen!

Die fünff und achtzigiſte Predig /

In der Danckſagung / welche die Bruderſchafft der Lieb / in dem Spittal Corporis Chriſti genannt / zu Granada gehalten hat / in der Kirchen Chriſti von der Saul wegen der Geſundheit diſer Stadt den 18. Octobr. im Jahr 1682.

Inclinavi cor meum ad faciendas juſtificationes tuas in æternum propter retributionem. *Pſal.* 118.

Ich hab mein Hertz geneigt / dein Geſatz ewiglich zu halten / wegen der Vergeltung. Pſal. 118.

Eingang.

1. ICh kan mich nicht gnugſamb verwunderen / daß der Eyffer diſer andächtigen Bruderſchafft der Liebe diſes löblichen Spittals noch nit ermüdet iſt / ſondern nach nunmehr verfloſſenen dreyen Jahren / ſeit deme diſe Stadt die groſſe Gutthat ihrer Geſundheit / und Befreyung von der Peſt empfangen hat / ſie annoch ſo eyfferig verharret / in der Gedächtnuß deroſelben / und mit ſolcher Inbrunſt für dieſelbe Danck ſagt / in ſo beſtändiger Andacht gegen Chriſto dem HErrn / an der Saul / bey welcher ſie diſes Feſt der Danckſagung widerholet; es muß ja der gütige Himmel diſe brinnende Liebe und ſo beſtändige Andacht genehmb halten / und beglücken. O ſo ſeegne ſie dann GOtt / und beglücke ſie (wie es auch geſchehen) mit Vermehrung der Göttlichen Liebe; die gantze Welt aber lobe und preiſe eine ſo erkanntliche Danckbahrkeit!

2. Wiſſet ihr nit / O Chriſtglaubige / was ſich mit dem Stein zugetragen / der die Bild-Saul / welche dem Nabuchodonoſor im Schlaff vorkommen / zu Boden geworffen? Er iſt alſo gewachſen / ſagt die H. Schrifft daß er zu einen groſſen Berg worden iſt: Lapis, qui percuſſerat ſtatuam, factus eſt mons magnus, & implevit univerſum terram. Job. 6. O

wunderbahrlicher Stein / wie ist es doch zugangen / daß du so groß worden / und zu einem Berg bist angewachsen? villeicht haben sich noch andere Stein mit dir vereinbahret? das wissen wir nit. Villeicht ist es geschehen wegen deß Gehorsambs / mit welchem du den Göttlichen Befelch vollzogen / und die Bild-Saul deß Nabuchodonosors zerschlagen hast? Wann aber disem also wäre / so wäre auch der jenige Stein so groß worden / mit welchem der David den Risen Goliath zur Erden geworffen / der doch nit nur nit gewachsen ist / sondern seiner gar nit mehr gedacht wird. Hat diser Stein nit eben sowohl der Hand / und dem Armb deß Davids gehorsambet / der gleichfahls von einem höheren Gewalt angetrieben war? daran ist kein Zweiffel. Warumb wird er dann so wenig geachtet / da doch der Stein / welcher die Bild-Saul deß Nabuchodonosors zerbrochen / also ist erhöcht worden? Drogo Hostiensis sagt / der Stein deß Davids habe sich von der Erden erhöbt / und seye übersich dem Risen an die Stirn gefahren: der andere Stein aber habe sich vom Berg herab in die Tieffe gelassen. Welche sich aber erhöben / die werden erniedriget? herentgegen welche sich demüthigen / die werden erhöhet. Dises ist ein gute Antwort. Aber ich betrachte bey disen Steinen noch etwas anderes.

3. Sehet / O Christglaubige / die Weiß diser Steinen in ihrer Bewögung. Beyde zwar folgen / und gehorsamen einen höheren Antrieb; aber mit grossem Unterschied. Der Stein / der die Bild-Saul nidergeschlagen / hat sich bewögt / nach seiner natürlichen Neigung / dann er ist von der Höche in die Niedere herunter gefallen: der Stein aber deß Davids ist gewaltthätiger Weiß durch den Schwung deß Armbs / und der Schlingen bewögt / und auffwerths getrieben worden. Jetzt frage ich; was ist für ein Unterschied unter einer natürlichen Bewögung / und unter einer gewaltthätigen? diser ist es / daß der gewaltthätige Trieb mit der Zeit nachlasset; aber die natürliche Bewögung / je länger sie wehret / je stärcker wird sie. Werffet nur einen Stein in die Lufft / so werdet ihr sehen / daß er von der Hand mit grossem Gewalt über sich fahrt / aber bald werdet ihr mercken / daß die Bewögung abnimbt / und der Stein wider herab fallet. Was ist die Ursach / dieweil ihm Gewalt angethan worden; darumb wann diser nachlast / so last auch nach sein steigen in die Höche. Aber wann ihr einen Stein lasset von der Höche herab fallen / so tringt er behend durch die Lufft / und je weiter er herab kombt / je schneller wird seine Bewögung / dieweil sie auß innerlichem Antrieb ohne äusserlichen Zwang geschihet. Nun zu unseren Steinen zu kommen / deren einer den Goliath / der ander das Bild deß Nabuchodonosors getroffen / beyde haben sich bewögt nach dem Willen GOttes; aber der Stein deß Davids nur auß Zwang / der andere aber / der vom Berg herab gefallen / auß innerlichem Antrib / dahero er in seinem Lauff nie ermüdet ist! und eben darumb ist er zu einem grossen Berg worden / der das gantze Land eingenommen: Factus est mons magnus, & implevit universam terram. O mein GOtt! wie vil Stein haben wir vor drey Jahren gesehen / welche angefangen haben zu lauffen zur Danckſagung wegen der Befreyung von der Pest / worinnen sie sich gantz eyfferig erzeigt? wie vil haben sich auch bewögt zur Bußfertigkeit über ihre Sünden? aber dieweil es nur ein gezwungene Andacht gewesen / auß Forcht der Pest / so hat sie nit lang gedauret: so bald die Forcht vergangen / so hat ihre Danckſagung auffgehört; darumb wird sie nit hoch geachtet. Aber du / O eyfferige Bruderschafft / du hast dasselbige Jahr auch angefangen / GOtt zu dancken: in den zwey folgenden Jahren bist du mit gleichem Eyffer fortgefahren; und jetzt nach dreyen Jahren hat dein Eyffer noch nit abgenommen / sondern er wachset / und nimbt zu. Woher kombt das? nemblich nit nur auß äusserlichem Zwang / sondern dieweil du auß innerlichem Antrieb: nit nur auß Forcht / sonder auß Lieb darzu bewögt wirst. Lebe derowegen du edle Brunderschafft: der Lohn deines so beständigen Eyffers soll seyn / daß er zu einem grossen Berg der Tugend werde zur Ehr GOttes / und zu einem Exempel deß gantzen Lands: Factus est mons magnus, & implevit universam terram.

Dises ist / O Christglaubige / was wir sehen bey diser heutigen Fest-Begängnuß. 4. Was ist aber das Zihl und End derselben? Es wird nemblich die Stadt Granada erinneret jener grossen Gutthat / daß sie von der Pest erlediget worden / damit auch sie ihr Danckbahrkeit gegen GOtt erneuere. So gar die Heyden zu Athen, wiewohl sie sonst die Tempel ihrer vermeynten Götteren auſſer der Stadt gehabt / so haben sie doch den Tempel der Danckbahrkeit mitten in die Stadt gesetzt; dann sie gedachten / wann schon andere Tempel draussen im Feld stehen / so werden doch die Leuth so faul nit seyn / daß sie nit hinauß gehen / wann sie umb etwas bitten wollen. Aber der Tempel der Danckbahrkeit Labet. V. muß mitten in der Stadt seyn / damit man denselben vor Augen habe / und dardurch erinneret werde / für die empfangene Gutthat Danck zu sagen. Wie wird dises andächtige Hauß genennt? ihr werdet sagen / das Hospital Corporis Christi? aber von disem Tag an soll es genennet werden / das Spittal Corporis Christi, und der Tempel der Danckbahrkeit. Allhier / O Catholische von Granada, allhier habt ihr mitten in der Stadt vil besser / als die Athenienser / den Tempel der Danckbahrkeit / welcher euch in die Gedächtnuß führet die Gutthat der empfangnen Genesung / damit ihr eurer Schuldigkeit nit vergesset / und euch GOtt danckbahr erweiset für ein so grosse Gutthat.

Es

5. Es iſt würdig zu beobachten / ein ſonſt geringes Ding / welches doch die heilige Schrifft anzeiget / da ſie ſagt / daß als GOtt der HErr den Engel Raphael geſandt / daß er den jungen Tobias ſolte begleitten / als ſie außgangen / ſo ſeye der Hund / welchen Tobias zu Hauß gehabt / mitgangen : Profectus eſt autem Tobias, & canis ſecutus eſt eum. Der Tobias iſt außgereiſt / und der Hund iſt ihme nachgefolgt. Was ware es vonnöthen / diſes zu melden? was ligt daran / ob der Hund mitgangen / oder nit? hat Tobias einen Hund gehabt / ſo kan man von ſelbſt gedencken / daß er ihm werde nachgeloffen ſeyn. Aber ſchweiget / ſagt der heilige Ambroſius, dann diſes thut vil zu der Hiſtori / und der Engel Raphael hat nit umbſonſt gewolt / daß Tobias den Hund ſolte mitnehmen: S. Ambroſ. l. 6. Hex. c. 4. Raphael non otiose ſibi & Tobiæ filio adjungendum putavit. Laſſet uns ſehen / was ware es für ein Engel? es ware der Raphael / welcher Nahm eine Artzeney heiſt / ſagt der heilige Gregorius : Es hat GOtt dem Tobias diſe Artzeney vom Himmel geſchickt / daß ſie ihn von dem Tod errettete. Sihe jetzt / ſagt Ambroſius, warumb Tobias den Hund hat ſollen mitnehmen: Dann weil der Hund ein danckbahres Thier iſt / ſo ſolte Tobias den Hund bey ſich haben / damit er durch denſelben erinneret wurde ſeiner Schuldigkeit / danckbahr zu ſeyn für die Gutthat / daß er von dem Tod errettet worden: Mutæ itaque ſpecie beſtiæ (ſagt Ambroſius) ſanctus Raphael Angelus juveni Tobiæ, quem tuendum receperat ad relationem gratiæ referebat affectum. Es hat der heilige Engel Raphael den jungen Tobias / welchen er in ſeinen Schutz genommen / durch diſes ſtumme Thier zu der Danckbahrkeit anmahnen wollen. Eben diſes iſt / worzu auch diſe andächtige Bruderſchafft durch das heutige Feſt uns vermahnet / nemblich zu der Danckbahrkeit. Sie klaget zugleich an die Undanckbahrkeit der jenigen / welche der ſo groſſen Gutthat ſchon vergeſſen haben. Eines / und das andere / wird in diſer Predig abgehandlet werden; worzu wir GOtt umb die nothwendige Gnad bitten wollen / durch die Fürbitt der ſeeligiſten Jungfrau mit dem gewohnlichen Gruß / Ave Maria.

Inclinavi cor meum ad faciendas Juſtificationes tuas in æternum propter retributionem. *Pſalm.* 118.

Ich hab mein Hertz geneiget dein Geſatz zu halten wegen der Belohnung. *Pſalm.* 118.

Der erſte Abſatz.

Drey Stuck gehören zu einer vollkommnen Danckſagung.

6. ES muß unter dem Gutthäter / und unter deme / der die Gutthat empfangt / ein freundlicher Zwiſpalt ſeyn / ſagt der weiſe Seneca : dann der Gutthäter ſoll die Gutthat vergeſſen / die er einem anderen gethan hat : der jenige aber / der dieſelbe empfangen / der ſoll immerdar daran gedencken / damit er ſich danckbahr erzeige : Hæc enim beneficii inter duos lex eſt, alter ſtatim oblivisci debet dati, alter accepti nunquam. Wann aber der jenige / welcher die Gutthat empfangen / derſelben vergeſſen ſolte / alsdann ſoll man ihn derſelben erinneren / und zur Danckbarkeit anhalten / wie gemeldter Weltweiſe ſagt : Ut poteſtatem referendæ gratiæ faciem renovabo memoriam ejus, & petam beneficium. Heut / O Chriſtglaubige / werden wir auch erinneret der empfangnen Gutthat. Durch wen? ſehet nur diſes andächtige Bild an / weſſen Bildnuß iſt es? Chriſti / unſers Erlöſers / der den grimmigen Henckers-Knechten übergeben / an ein Saul gebunden / und mit mehr als fünff tauſend Geiſel-Streichen geſchlagen worden. Wie? iſt Chriſtus GOtt und Menſch alſo gegeißlet worden? Ja / ſagt der heilige Ambroſius: Flagellatus eſt ipſe, ne nos flagellaremur. Er iſt gegeißlet worden / damit wir nit gegeißlet wurden. Ich frage abermahl / iſt JEſus Chriſtus gegeißlet worden? Ja / ſagt Cardinalis Damiani, dann es ſeyn konte / daß die Menſchen die Stimm / die auß ſeinem Mund herfür gienge / nit hörten / ſo hat er ſich geißlen laſſen / damit er ſo vil Zungen / als Wunden hätte: Quia per oris organum fortè non poſſunt audire clamorem, de toto corpore linguam fecit. Zu wem reden aber diſe Zungen / und wem ſprechen ſie zu? denen undanckbahren Menſchen / welche ſeiner Lieb und Gutthat vergeſſen / ſonſt wurde er nichts ſagen. Sehet ihr ſeine Wunden? ſo höret ſein Stimm / mit welcher er uns erinneret / daß er derjenige ſeye / der uns die Geſundheit gegeben / und uns von der erſchröcklichen Geiſel der Peſt erlediget hat. Sehet ihr die Wunden? diſe ſeynd lauter Zungen / welche uns zur Danckbahrkeit vermahnen / und uns die Geſatz der Danckbahrkeit vorhalten: De toto corpore linguam fecit. Petr. Dam. epiſt. 53.

Welches ſeynd dann die Geſatz der Danckbahrkeit? diſe werden uns angezeigt in meinem Predig-Text von dem heiligen David / der ſie ſelbſt fleiſſig gehalten hat / er ſagt: Inclinavi cor meum ad faciendas juſtificationes tuas in æternum propter retributionem. Ich hab mein Hertz geneigt / deine Gebott ewiglich zu halten wegen der Widergeltung. Was iſt diſes für ein Widergeltung? die ge- 7.

gemeine Meynung ist / es habe der David sein Hertz geneigt / GOtt zu dienen wegen der Belohnung der ewigen Seeligkeit / die er gehoffet / und verlanget hat ; dann dise nennet er eine Widergeltung : Propter retributionem. Also sagen der heilige Augustinus, Basilius, Hilarius, und Bruno, welchen auch die andere Außleger beystimmen. Dieweil ich aber weiß / daß David nit nur auff seinen eignen Nutzen gesehen / wie er dann anderstwo außtrucklich sagt / daß er ausser GOTT nichts suche / und verlange / weder im Himmel / noch auff Erden: Quid enim mihi est in cœlo, & à te quid volui super terram ? Pſal. 27. So glaube ich / es seye die Belohnung bey ihme nit die eintzige Ursach gewesen / GOtt zu dienen / und ich zweiffle nit / er wurde GOtt gedient haben / wann er gleich kein Belohnung zu hoffen gehabt hätte. Warumb sagt er dann / daß er wegen der Belohnung diene? Propter retributionem. Ich will meine Meynung hierüber erklären. Es wuste David wohl / daß er vil Gutthaten von GOtt empfangen : darumb sagt er : Quid retribuam Domino pro omnibus, quæ retribuit mihi ? Was will ich dem HErrn widergelten für alles / was er mir gegeben hat? So ware dann dises ein Stimm deß jenigen / welcher wohl verstanden die Schuldigkeit / die er auff ihm hatte / sagt der Heilige Vox onerati, quid retribuam Domino ? Er hat sich demnach bedacht / wie er die empfangne Gutthaten vergelten konte. Als er aber seine Armuth erkennet / so hat er gemacht / wie der Æschines gegen dem Socrates seinem Lehrmeister / da er gesehen / sagt Seneca, wie ihm andere Lehr-Jünger Schanckungen gebracht / ihr Danckbahrkeit dardurch zu erweisen / so sprach er zu dem Socrates, dieweil ich arm bin / und nichts zu geben hab / wie die andere / zu Bezeugung meiner Danckbahrkeit / so schencke ihr dir mich selbsten zu deinem Dienst / dann dises hab ich allein: Dono tibi, quod unum habeo, meipsum. Seneca. l. 1. de Benefic. c. 8. Also sagt auch David zu GOtt dem HErrn: O mein HErr / ich erkenne wohl / daß meine Schuldigkeit wegen deiner Gutthaten unendlich groß ist: aber was kan ich dir geben / so da würdig wäre deiner Hochheit / und gemäß meiner Schuldigkeit ? Quid retribuam? was soll ich widergelten ? doch habe ich ein Hertz ; ich habe mich selbsten / darum opffere ich dir mich selbsten auff / und neige mein Hertz dir zu dienen die Zeit meines Lebens durch Haltung deines Gesatzes / und dises soll die Widergeltung seyn für deine Gutthaten: Propter retributionem , do tibi , quod unum habeo meipsum. Ich gibe dir / was ich alleinig habe / mich selbsten / zu einer Widergeltung.

Sehet da / was David zur Danckbahrkeit GOTT dem HErrn auffgeopffert ? sein Hertz: Inclinavi cor meum. Ich hab mein Hertz geneigt. Worzu hat er es geneigt? zu dem Gesatz GOttes: herentgegen hat er es abgezogen von dem Gesatz deß Fleisches / wie Cardinal Bellarminus sagt : Cùm ab una parte lex peccati traheret me, ab altera lex tua; ego inclinavi cor meum tanquam stateram, aut bilancem ad legem tuam faciendam. Da mich von einer Seithen das Gesatz der Sünd zu sich ziehete / auff der anderen Seithen aber dein Gesatz / so hab ich / O GOtt / mein Hertz wie das Zünglein in der Waag zu deinem Gesatz geneigt / dasselbe nit nur zu betrachten / sonderr auch zu erfüllen. Er hat es geneiget / sagt Hugo Cerdinalis , zu guten Wercken / ad faciendas justificationes tuas, id est, ad opera bona. Er hat es geneigt / sagt der heilige Basilius zu deme / was besser ist / ad ea, quæ meliora sunt. Und dises nit nur auff ein kurtze Zeit / sondern auff Ewig / in æternum , das ist / wie der heilige Hilarius sagt / das gantze Leben lang : In omni vitæ suæ tempore ; non in defectione aliqua spatii, sed in omni vitæ suæ sæculo. Sehet ihr da drey Stuck / welche David gethan / propter retributionem , zur Vergeltung für die empfangene Gutthaten. Er hat sich geübet in denen drey Stucken / welche die Danckbahrkeit erforderet / und zu welchen uns Christus an der Saul heutiges Tags vermahnet / nemblich daß man ihm unterthänig seye / daß man ihme diene / und in seinem Dienst beständig verharre. Jetzt last uns sehen / wie dise Stuck sollen erfüllet werden.

8. Hug. Card. in Pſal. 118. S. Basil. in hunc loc. S. Hilar. in Pſal. 118.

Der andere Absatz.

Das erste Gesatz der Danckbahrkeit ist / den Gutthäter nit zu beleydigen : welches der Sünder aber nit beobachtet.

9. DAs erste / was Christus an der Saul durch die Gedächtnuß der empfangnen Gesundheit von uns erforderet / ist / daß wir sein Gesatz nit sollen übertretten: Inclinavi cor meum ad legem tuam faciendam. Ich hab mein Hertz geneigt / deine Satzungen zu halten / wie Bellarminus gesagt hat. Sehet ihr nit / wie Christo die Händ angebunden seynd an der Saul? was will er darmit anders sagen / als / O ihr Menschen! sehet ihr nit / wie mir die Lieb die Händ gebunden hat / daß ihr mit der Geisel der Pest nit seynd geschlagen worden ? gedencket / daß ich euch das Leben hätte nehmen können / und hab es doch nicht gethan. Weil ich dann mir die Händ hab binden lassen / euch nicht zu straffen / so lasset auch ihr die eure anbinden an das Gesatz / daß ihr es nicht übertrettet / und mich nit beleydiget. Jtt dises / was der HErr sagt ? Ihr werdet es auß einer Stell in dem Buch Exodi verstehen. Es kommen in Egypten an die zween Brü-

Brüder / Moyſes und Aaron / und GOtt ſagt zu dem Moyſes / er ſolle durch ſeinen Bruder Aaron die erſte Plag über die Egyptier ergehen laſſen / nemblich daß alles Waſſer
Exod. 7. in Blut verkehret werde: Dic ad Aaron; tolle virgam tuam, & extende manum tuam ſuper aquas Ægypti. Sagt dem Aaron / nimm deinen Staab / und ſtrecke dein Hand aus über die Waſſer Ægypti. Wie / ſoll diſes der Aaron thun? Iſt nicht Moyſes genent worden ein GOtt des Pharaons? iſt nicht ihm der Gewalt gegeben worden / ihn zu ſtraffen wegen ſeiner Hartnäckigkeit? ſo berühre dann Moyſes die Waſſer mit dem Staab / und verkehre in Blut den Fluß / in welchem ſo vil unſchuldige Kinder ertränckt ſeynd worden. Nein / ſagt GOtt / der Aaron ſolle diſes thun / und nit Moyſes? Dic ad Aaron. Sag es dem Aaron. Hat er dañ dem Moyſes den ihme aufgetragnen Gewalt wider abgenommen? Nein; ſondern es gebührte ſich nit / daß es durch die Hand des Moyſes geſchehe / ſagen die Hebräiſche Lehrer / bey Abulenſi. Höret die Urſach: Iſt nit Moyſes in Tods-Gefahr geweſt / da man ihn als noch ein Kind in einem Körblein in den Fluß Nilus geworffen? das iſt bekandt. Iſt er aber in dem Fluß umbs Leben kommen? Nein. Hat ihm das Waſſer verſchont / da er in demſelben wol hätte ertrincken können? Ja. Ey ſo ſolle eben darumb nit der Moyſes / ſondern der Aaron ſeinen Staab in diſen Fluß ſchlagen / und ihn in Blut verwandlen; Moyſes ſoll ſich nit vergreiffen an diſem Fluß / dem er ſein Leben ſchuldig iſt / da ſo vil andere Kinder in demſelben umbkommen ſeynd: Cauſa eſt (ſagen die angezogene Lehrer) quia Moyſes fuerat liberatus de aquis; ideo non erat rationabile; quòd percuteret aquas. Weil er in dem Waſſer erhalten worden / ſo ware es nit billich / daß das Waſſer von ihm ſolte geſchlagen werden. Jetzt gedencket / wie vil Menſchen aus gerechtem / wiewol unerforſchlichem Urtheil GOttes in der Peſt umbs Leben kommen. Das hätte uns auch geſchehen können: wir ſeynd in gleicher Gefahr geweſen: GOtt aber hat uns verſchonet. Wie könnet ihr dann (ſagt jetzt Chriſtus) den jenigen beleydigen / der euch in ſo groſſer Tods-Gefahr bey Leben erhalten hat? das wäre ja ein abſcheuliche Undanckbahrkeit. Die Danckbahrkeit erforderet von uns / daß wir unſerem höchſten Gutthäter nichts Leyds zufügen / ſondern allen möglichen Dienſt erweiſen ſollen / nach dem Exempel des heiligen Davids / welcher geſagt: Inclinavi cor meum ad legem tuam faciendam propter retributionem. Ich hab mein Hertz geneigt / dein Geſatz zu erfüllen / wegen der Widervergeltung.

10. Diſes iſt das Geſatz der Danckbahrkeit: aber wie iſt es von uns gehalten worden? wer iſts / der daran gedencket / daß ihm GOTT das Leben erhalten habe? Es erzehlet Vincentius Bellovacenſis von einer Peſt in Æthiopia etwas ſeltſames; es ſeye nemlich ein ſolcher Schröcken / und Angſt unter den Menſchen geweſen / daß ſie ſo gar ihres Nahmens und des Nahmens ihrer Elteren vergeſſen haben; dahero man diſelbige Peſt genennt hat: Peſtis oblivionis, Die Peſt der Vergeſſenheit. Bey wie vilen kan auch die Peſt zu Granada genennt werden ein Peſt der Vergeſſenheit; dieweil ſie weder an ſich / noch an Chriſtum / ihren Vatter und Erlöſer / noch an die Peſt mehr gedencken! O du vergeſſener Chriſt! O Sünder / ſag her / iſt in Granada in dem Jahr 1679. ein Peſt geweſen? Was antwortet dein Leben? ich gedencke es nit mehr! wareſt du nicht in gleicher Gefahr des Tods gleich den anderen / die daran geſtorben ſeynd? Was antworten deine Werck? ich gedenck nit mehr daran? weiſt du nit / daß dir Chriſtus dein Leben erhalten hat / damit du daſſelbige beſſeren / und dein Heyl würcken ſolleſt? Was ſagen deine Sitten? ich gedenck an nichts ſolches; es iſt alles vergeſſen. O du undanckbahrer! Seneca nennet dich den allerundanckbahriſten / dann niemand undanckbahrer iſt / als welcher die Gutthaten vergiſſet: Ingratiſſimus omnium, qui oblitus eſt. Sence. l. 3. de Benef. c. 1.

Der alte Kirchen-Vatter Origenes ſagt nicht ohne groſſe Entſetzung von dem Volck Iſrael in der Wüſten: O populus ingratus! O du undanckbahres Volck! Aber in weme? villeicht dieweil ſie die Fleiſch-Häfen in Egypten verlangt haben / da ſie doch das Himmel-Brod zu ihrer Speiß gehabt? oder dieweil ſie wider GOtt / und wider den Moyſen gemurret haben / und wider zuruck in Egypten kehren wollen? Diſes ware freylich ein groſſe Undanckbahrkeit / ſagt Origines; aber es ware noch ein andere / und zwar vil ein gröſſere. Ihr wiſſet / Chriſtglaubige / nachdeme GOTT diſes Volck von der harten und langen Dienſtbahrkeit erlöſet / uns aus Egypten heraus geführet / da ſie an das rothe Meer kommen / wie ihnen GOtt einen Weeg geöffnet hat / daß ſie mit trucknen Fuß hindurch gezogen durch das Meer / da hergegen die Egyptier in demſelben jämmerlich ertruncken ſeynd. Dazumahl / ſagt Lyranus, hat GOtt aus ſonderbahrer Fürſichtigkeit noch ein anderes groſſes Wunderwerck gethan / indeme er die todte Cörper der Egyptier gleich an das Geſtatt des Meers hinaus getrieben. Worzu iſt aber diſes geſchehen? damit die Iſraeliten ſie ſehen ſollen / wie dann der Text ſagt: Videruut Ægyptios mortuos ſuper littus maris. Exod. 14. Sie haben die todte Egyptier an dem Ufer des Meers geſehen. Philo ſetzt hinzu / es ſeye diſes geſchehen / damit ſie in Anſehen der todten Egyptier die Gutthat deſto beſſer erkenneten / daß ſie GOtt erhalten in ſo groſſer Gefahr / wo ſo vil andere zu Grund gangen: In littus adverſum ejecit enectorum cumulos, quo magis ſervati Hebræi ſalutem ſuam agnoſcerent. Phil. l. 3. de vit. Moyſ. Sehet jetzt / ſagt Origenes, die Undanckbahrkeit diſes Volcks. Sie haben vor ihren Augen

gehabt ein so greuliche Niderlag ihrer Feinden: sie haben gesehen die Gefahr / in der sie gewest / woraus sie GOtt so wunderbahrlich erlöset hat: und dannoch gedencken sie nit mehr daran / sondern wollen widerzuruck kehren in Egypten? O dises / sagt Origenes, ist die allergröste Undanckbahrkeit: O populus ingratus! desiderat Ægyptum, qui Ægyptios vidit extinctos. O undanckbahres Volck! wilst du wider in Egypten / da du doch gesehen / wie die Egyptier umbkommen seynd. Hast du der vergangenen Gefahr / und deiner wunderbahrlichen Erlösung schon also vergessen? dises ist ein solche Undanckbahrkeit / die alle andere übertrifft. O undanckbahrer Sünder! vergissest du auch also die Pest / dein Gefahr / und daß dich GOtt daraus erlöset hat? Jetzt nimt es mich nit Wunder / daß du für so grosse Gutthat keinen Danck erstattest: dann / wie recht Seneca gesagt / der jenige kan die Gutthat nicht vergelten / der die Gutthat vergisset: Nec referre potest gratiam, nisi, qui meminit.

Secec. l. 2. de Benef. c. 24.

12. Was wird es erst seyn / wann der Mensch die Gutthat nit nur vergisset / und nit vergilt / sondern wann er noch darzu aus derselben Waffen machet / die er wider seinen Gutthäter brauchet? Höret / was zu disen Undanckbahren das Blut Christi sagt. Wisset ihr was? Es hat Aristophanes, und nach ihme Alciatus ein Gaiß gemahlet / welche einen jungen Wolff gesäuget / mit diser Beyschrifft: Mea me post ubera pascet. Nachdem er mein Milch genossen / wird er mein Blut vergiessen: O ich Unglückseelige / sagt sie / gib das Leben dem jenigen / der mir das Meinige nehmen wird: er wachst auf von meiner Milch / und bekommt Zähn und Klauen / mit welchen er mich zerreissen wird: Mea me post ubera pascet. O ihr Wunden meines Heylandes / was sagt ihr? kan nit auch Christus sagen: Ich gibe den Menschen das Leben / und die Gesundheit / daß sie mich als ihren Gutthäter erkennen und lieben sollen: sie aber vergessen der Gutthaten / und wenden ihr Leben und Gesundheit an / mich zu beleydigen. O unglückseelige Lieb gegen den undanckbahren Menschen! Mea me post ubera pascet. Höret / was der Prophet Isaias sagt.

Alcian. Embl.

Er redet von den Sünderen / und sagt / sie seyen gleich dem wüttenden Meer: Impii autem, quasi mare fervens. Dises ist ein Gleichnuß / die wohl zu beobachten. Seynd die Gottlose wie ein Meer? in wem seynd sie ihm gleich? villeicht in der Unruhe wegen ihres unruhigen Gewissen? Oder in der Unbeständigkeit / indem es sich von jedem Wind läst umtreiben? oder in der Unfruchtbahrkeit / indem es so vil Flüß hinein nimmt / und doch darvon nicht gröser wird? Es ist noch was anders: ihr werdet sehen / mit was Behändigkeit die Flüsse dem Meer zulauffen. Sehet den Fluß Quadalquivir, den Fluß Pagus, den Duero, und so vil andere Flüß mit ihren süssen Wasseren / wie schnell rinnen sie forth? O ihr Flüß / wohin wollet ihr? ihr sagt / in das Meer. Warumb aber? demselben euer Wasser zu geben? Aber ihr werdet bald sehen / wie es das süsse Wasser / so ihr ihm gebet / in lauter saures Saltz-Wasser verkehren wird. O undanckbahres Meer! O du Sünder! du machst es auch also: Impii, quasi mare fervens. Was ist anders die Gesundheit / das Leben / die Stärcke / die dir GOtt gibet / als lauter süsses Wasser / welches dir von dem Göttlichen Ursprung des Lebens mitgetheilet wird? aber was thust du dargegen? gebrauchest du dich der Gesundheit des Lebens / und der Stärcke zum sündigen? Was ist dises anders / als das süsse Wasser verkehren / indem du die Gutthaten GOttes zu seiner Beleydigung anwendest? Quasi mare fervens. Der heilige Hieronymus sag: Amaritudine sua amarum fecit esse, qui dulcis sum. Heist dises danckbahr seyn / für ein so grosse Gutthat? Jetzt sehet ihr schon / wie das erste Gesatz der Danckbahrkeit gebrochen wird / indeme man die Gutthat mit Vergessenheit vergiltet / und mit Sünden erwideret / an statt daß man durch stethes Angedencken / und durch den Gehorsamb sich danckbahr erzeigen solte: Inclinavi cor meum ad legem tuam faciendam propter retributionem, 13. Isai. 55.

Der dritte Absatz.

Das andere Gesatz der Undanckbahrkeit ist die Vergeltung mit guten Wercken: der Sünder aber bricht dises Gesatz mit Aergernussen.

14. DAs ander Stuck / so die Danckbahrkeit erforderet / ist / daß man dem Gutthäter gutes mit gutem vergelte / wie der heilige David zu verstehen gibt / indem er sagt: Inclinavi cor meum ad faciendas Justificationes tuas. Ich hab mein Hertz geneigt / deine Gerechtigkeiten zu thun: sein Hertz war nit nur geneigt / das Gesatz GOttes zu halten / sondern auch die Gerechtigkeit / das ist / GOtt gefällige Werck zu thun / wie Hugo Cardinalis sagt: Ad faciendas Justificationes tuas, id est, opera bona. Hat mir GOtt so vil Liebs und Guts gethan / gedachte David / so will ich auch thun / was ihme lieb und angenehmb ist. Hat er mir das Leben gegeben; so so will ich es zu seinem Dienst anwenden. Dises ist / was uns auch dises Bild Saul erinneret: da werden uns nicht nur vorgestellt die Strick und Band / mit welchen Christus an die Saul ist angebunden worden / sondern auch die Gedult / die Demuth / und die Freygebigkeit Christi / uns zu

zu einem Exempel / daß wir uns nit allein ſollen laſſen anbinden an das Göttliche Geſatz / ſondern uns auch üben in der Nachfolg ſeiner Tugenden / und hierdurch unſer Danckbahrkeit erzeigen.

15. Zu Erklährung diſes Geſatzes der Danckbahrkeit dienet gar wohl / was ſich zugetragen hat / mit dem Lazaro, da ihn Chriſtus vom Tod auferwecket hat. Der Heil. Joannes ſagt / er ſeye aus dem Grab herfür kommen / gebunden mit Grab-Tüchern an Händ und Füſſen / und mit verbundenem Angeſicht: Joan. 11. Prodiit, qui fuerat mortuus, ligatus pedes, & manus inſtitis, & facies illius ſudario erat ligata. Was iſt aber das? der jenige / der ihme das Leben gegeben / hätte er ihn nicht auch können ledig machen / von ſeinen Banden? Freylich hätte er es thun können. O HErr ſo mache ihn dañ ledig. Aber Nein; er thut es nicht. Warumb nicht? villeicht daß ſein Allmacht deſto beſſer erſcheine / und der Gehorſamb des Lazari, wann er aufferſtehet / ehe ihm die Band aufgelöſet worden? Nein! ſagt ein gelehrter Schrifft-Ausleger / ſondern es wolte der HErr dem Lazarus zu verſtehen geben / was die vollkommne Danckbahrkeit von ihm erfordere. Höret / wie; die Sach iſt merckwürdig. Was hat Lazarus von Chriſto empfangen? das Leben. Eben darumb muß Lazarus aus dem Grab herfür kommen mit gebundenen Händen / und Füſſen / und mit verbundenem Angeſicht / damit er wiſſe / daß er hinführan weder gehen / noch ſtehen / noch etwas angreiffen / oder anſchauen ſolle / für ſich / ſondern nur zu dem Dienſt Chriſti / von dem er das Leben empfangen: Ut intelligat Lazarus, ex quo vitam accepit tanto portento, nec greſſum pedum, nec manuum actionem ullam exercendam, quæ non erat in Chriſti Benefactoris obſequium. Vega. in Judic. Tō. 2, n. 224. Meine Händ (ſolte Lazarus ſagen) ihr lebet wider; aber ihr ſollet euch nit regen / als nur / wo es der Dienſt Chriſti erforderet: Ligatus manus. Meine Füß / ihr lebt auch wider; aber ſeyd gebunden / keinen Tritt zu thun / als ihme zu gehorſamben: Ligatus pedes. Meine Augen ihr lebet / aber ihr ſollet auf nichts ſehen / als nur auf das / was er euch ſchaffet. Meine Ohren / Naſen / Mund / Zungen / ihr alle meine Sinn ihr lebet; aber ihr ſeyet verbunden mit dem Schweißtuch / daß ihr euch nit gebrauchet / es ſeye dann Sach / daß er es erlaube / und das Tuch von dem Angeſicht hinweg thue: Et facies illius ſudario erat ligata. Dann das Geſatz der Danckbahrkeit für ein ſo groſſe Gutthat erforderet / daß hinführan all mein Thun zu nichts anders gerichtet werde / als deme zu dienen / der dir das Leben zu ſeinem Dienſt gegeben hat: Nec actionem ullam exercendam, quæ non erat in Chriſti benefactoris obſequium. O daß vil dergleichen Lazari auch in Granada zu finden wären / die gebunden wären an ihren Füſſen / auſſer / wann ſie die Kirchen / der Spittäler beſuchen: die gebunden wären an den Händen / auſſer / wann ſie ſich caſteyen / oder Allmoſen geben: die verbunden wären an den Augen / auſſer / wann ſie anſehen die Nothdurfft der Armen: die einen verbundenen Mund hätten / auſſer / wann ſie GOtt loben / und den Nächſten auferbauen: diſes wäre die rechte Danckbahrkeit / für ein ſo groſſe Gutthat / als das Leben iſt: Ad facienda opera bona propter retributionem.

16. Diſes ſolte freylich ſeyn: aber was thut der Undanckbahre? wie haltet er diſes andere Geſatz der Danckbahrkeit. O mein GOtt! nit nur thut er diſe gute Werck nit; ſondern er beleydiget noch den Gutthäter / und reizt mit ſeinem böſen Exempel auch andere an / daß ſie GOTT beleydigen. Höret / was Chriſtus an der Saul / wo er gegeißlet worden / von diſen Undanckbahren ſagt / bey dem heiligen David: Supra dorſum meum fabricaverunt peccatores. Pſal. 128. Auf meinem Rucken haben die Sünder geſchmiedet. Es beklaget ſich der HErr mit diſen Worten über die Sünder / daß er von ihnen unbarmhertzig gegeißlet wird. Wer ſeynd aber diſe Sünder? der heilige Auguſtinus ſagt: Flagellatur blaſphemiis falſorum Chriſtianorum. S. Auguſt. Tract. 10. in Jo. Er wird gegeißlet / mit den Gottsläſterungen der falſchen Chriſten. Er wird gegeißlet von den jenigen / welche ſündigen / dieweil er mit ihnen Gedult tragt: dann der Rucken bedeutet die Gedult / welche die Unbild übertragt / wie der heilige Gregorius ſagt: Dorſum eſt patientia ſapiens. S. Gregor. p. 2. Paſt. c. 10. Der heilige Hieronymus liſet; Supra dorſum meum araverunt peccatores: S. Hieron. in Pſ. 128. Die Sünder haben auf meinem Rucken geackeret / ſie haben tieffe Furchen darinnen gemacht. Es geitzlen Chriſtum die jenige Sünder / welche immer Sünden zu Sünden thun / aus welchen ſie wie aus vilen Fäden lange Strick machen / ihne darmit zu geißlen / ſagt Hugo Cardinalis, und diſes heiſt: Prolongaverunt iniquitatem ſuam. Sie haben ihr Boßheit verlängeret. Diſes ſeynd gute Auslegungen.

17. Aber mercket noch ein andere Auslegung. Es können jene Wort auch alſo verſtanden werden: Die Sünder haben auf meinem Rucken gebauet: Fabricaverunt peccatores. Was haben ſie dann gebauet? ein Hauß für die Gottloſigkeit? einen Thurn ſie zu beſchützen? ein Maur wider die Göttliche Einſprechungen? Weiter: gehet hin in die Werckſtatt eines Schmids / ſagt P. Matthias Faber, da werdet ihr ſehen / wie die Pflug-Eyſen / die Hauen / und andere eyſene Inſtrumenten geſchmidet werden. Aber mercket / auf was für ein Weiß. Die Schmid-Knecht nehmen erſtlich das glüende Eyſen aus dem Feur / und legen es auf einen Amboß; alsdann ſtehen ſie umb das Eyſen herumb mit den Hämmeren in ihren Händen. Schlagen ſie gleich zu? Nein; ſondern ſie warthen biß der Meiſter den erſten Streich thut / ſo bald diſer geſchehen / ſchlagen die andere alle gleichfahls zu / und ſchmiden alſo das

Eysen. O Welt! O gottlose Schmitten! Supra dorsum meum fabricaverunt peccatores, Auf meinem Rucken (sagt Christus) haben die Sünder geschmidet/ wie auf einem Amboß das Eysen ihrer Sünden: worzu einer den anderen angereitzt / wie in einer Schmitten. Perversi socii (sagt Matthias Faber) sæpè abuno ad peccandum provocati, dum in idem crimen conspirant, multiplicatis ictibus dorsum Christi, quasi incudem feriunt. Die böse Gesellen/ welche offt von einem angereitzet werden zur Sünd/ wann sie diselbe vollbringen/ und zusammen halten/ so schlagen sie auf den Rucken Christi nicht anderst / als auf einem Amboß. O ihr Seelen! was ist ein leichtfertige Zusammenkunfft / als eine solche Schmitten? wie offt wird gar aus der Kirchen ein solche Schmitten gemacht? Es gehe da einer / und dort eine aus dem Hauß/ die Zeit zu vertreiben; sie kommen in die Kirch etwan an einem Fest-Tag; da gibt es bald gaile Blick der Augen ab / unkeusche Reden und Antworten. Was ist dises? nichts anders/ als das Eysen der Sünden schmiden auf dem Rucken der Gedult Jesu Christi. Aber warum schlagen sie also zu? dieweil sie solche Meister haben/ die ihnen das Zeichen darzu geben/ da einer den anderen angreitzt / und verführet. Supra dorsum meum fabricaverunt peccatores, dorsum Christi, quasi incudem feriunt. Auf meinem Rucken haben die Sünder geschmidet / sie haben darauf als auf einem Amboß geschlagen. O ihr Christen! bezahlet ihr also die Gutthat des Lebens / und der Gesundheit? hat euch GOTT das Leben darumb gegeben? Ach Nein! heilige gottseelige Werck erforderet von uns die Danckbahrkeit für die empfangne Gutthaten: Ad facienda opera bona propter retributionem.

Faber. serm. 8. Dom. Quinq. n. 4.

Der vierdte Absatz.

Das dritte Gesatz der Danckbahrkeit ist / daß man beständig seye in dem Dienst GOttes: der Sünder aber ist unbeständig / und erfüllet es nicht.

18. DAs dritte und letzte Gesatz der Danckbahrkeit ist / daß man in derselbigen beständig verharre: Ad faciendas justificationes tuas in æternum. Mein Hertz hab ich geneigt / (sagt David) deine Satzungen ewiglich zu halten. Die Danckbahrkeit muß erzeigt werden durch den Gehorsamb / und durch GOtt gefällige Werck zu allen Zeiten/ so lang das Leben währet/ wie der heilige Hilarius sagt: In omni vitæ tempore. Auch dises gibt uns zu verstehen die Saul Christi/ welche nicht wancket; und noch vilmehr Christus selbst durch folgende Begebenheit. Er ist am achten Tag nach seiner glorwürdigen Urständ seinen Jüngeren erschienen/ und nachdem er ihnen den Frieden angewunschen / hat er sich zu Thoma / der biß dahin ungläubig gewesen/ gewendet / und gesagt / er solle umb die Wahrheit zu erfahren/ seinen Finger in die Wunden seiner Händ/ und seiner Seithen legen: Joan. 20. Infer digitum tuum huc, & vide manus meas, & affer manum tuam, & mitte in latus meum. Jetzt frage ich: wann je Christus der Schwachheit des Jüngers hat nachgeben wollen; wäre es nit genug gewesen/ wann er ihme erlaubt hätte den Finger in die Wunden seiner Händen zu legen: warumb last er ihn denselben auch in sein Seithen legen? Es wäre freylich genug gewest / zum Beweiß seiner wahren Urständ/ aber nit zum Geheimbnuß / welches Christus hat andeuten wollen. Was soll es dann bedeuten / daß Christus gewolt / es solle Thomas die Hand nit nur in die Wunden seiner Händen / sondern auch in seine offne Seithen legen? dises zu verstehen / beobachtet den Unterschied unter den Wunden der Händen und der Seithen. Die Wunden der Händ haben einen Eingang und Ausgang: dann der Nagel auf der einen Seiten in die Hand hinein / und auf der anderen heraus gangen: die Lantzen aber hat die Seithen zwar eröffnet / und einen Eingang in das Hertz gemacht / aber keinen Ausgang. Nun will Christus zu dem Jünger sagen; es ist mir nit genug / daß du deine Finger legest nur in die Wunden meiner Händ; sondern lege deine Hand auch in mein Seithen: Affer manum tuam, & mitte in latus meum. Dann ich will/ daß die Seelen in mein liebreiches Hertz eingehen/ wo sie keinen Ausgang mehr finden sollen. Es seynd vil / welche die Händ legen in mein Seithen / indem sie anfangen mir zu dienen; finden aber bald wider einen Ausgang/ indem sie in meinem Dienst nicht verharren. Mit disem bin ich nit vergnügt. Lege O Mensch! dein Hand / deine gute Werck in mein Seithen / also daß sie in mein Hertz hinein gehen/ aber nit mehr heraus: Mitte in latus meum. Das Hertz / das Hertz / sagt der heilige Thomas de Villa Nova, ist das Nest der Turtel-Tauben / wo allein die Sicherheit ist; dann es ist keine wahre Sicherheit/ noch bey den Seufftzeren der Buß/ noch bey den guten Wercken/ wann nicht die Beharrlichkeit darbey ist: Nidus Turturis pectus est corporis; corporis, inquam, dilecti sui, in quo per lateris aperturam subintrans, secura nidificat, & pullos suos in tuto collocat. Sehet ihr da das Gesatz der Danckbahrkeit / welche ein beständige Vergeltung der empfangenen Gutthat erforderet durch beharrliche gute Werck. In æternum. Auf Ewig.

Aber wie ist dises Gesatz allhier erfüllet worden? O GOtt! was hat man gethan/ da 19.

da die Peſt regierte/ und was iſt hernach geſchehen: dazumahlen bey währender Peſt/ O was ware für ein Zucht/ und Ehrbahrkeit zu ſehen! was für ein offtermahliger Gebrauch der heiligen Sacramenten? wie fleiſſig hat man die Kirchen beſuchet? was iſt aber hernach geſchehen? Es hat alles bey den meiſten bald aufgehört: Ihr Danckbahrkeit iſt bey ihnen kein ſtandhaffte Saul geweſen/ ſondern ein unbeſtändiges Moß-Rohr; dieweil ſie nur aus Forcht entſtanden/ welches kein rechte Danckbahrkeit iſt/ wie Seneca ſagt: Ingratum voco, quisquis metu gratus est. Seneca. l. 4. de Benef. c. 18.

Höret den Königlichen Propheten David/ er ſagt: Oculi noſtri ad Dominum, donec miſereatur noſtri. Unſere Augen ſehen auf den HErrn/ biß daß er ſich unſer erbarmet. Warumb ſagt er donec, biß er ſich unſer erbarmet? O heiliger Prophet/ haſt du nicht andere mahl geſagt/ deine Augen ſehen allzeit auf den HErrn: Providebam Dominum in conſpectu meo ſemper. Oculi mei ſemper ad Dominum. Warumb ſagſt du dann nit auch an diſem Orth/ ſemper, allzeit/ ſondern donec, biß/ was iſt das für ein groſſer Unterſchied? aber mercket/ daß David allhier von vilen redet/ dann er ſagt; Oculi noſtri, Unſere Augen. Aber es ſeynd vil andere/ welche ſehr unbeſtändig ſeynd in dem Dienſt GOttes. Wer ſeynd diſe? er zeigt es an/ indem er ſagt: Ecce ſicut oculi, ſervorum in manibus dominorum ſuorum, ita oculi noſtri ad Dominum Deum noſtrum, donec miſereatur noſtri. Sihe/ gleichwie die Augen der Knecht auf die Händ ihrer Herren ſehen/ alſo ſehen unſere Augen auf den HErrn unſern GOtt/ biß/ daß er ſich unſer erbarmet. Es ſeynd nemblich die jenige/ welche auf GOtt ſehen/ wie die Sclaven/ oder Knecht ſehen auf die Händ ihres Herrn. Wie? auf die Händ? Ja: ſagt Hugo de ſancto Victore; dann diſes iſt gewöhnlich bey den Sclaven/ daß ſie auf die Händ ihrer Herren ſehen/ gleichwie herentgegen die Kinder ihre Augen auf das Angeſicht ihres Vatters wenden; Oculi filii ad faciem, oculi ſervi ad manum. Der Sohn ſihet auf das Angeſicht des Vatters/ dieweil er ihm begehrt zu gefallen/ der Knecht aber ſihet auf die Händ/ und auf die Peitſchen/ dieweil er nicht aus Lieb/ wie ein Kind/ ſondern aus Forcht dienet: Oculi filii ad faciem, oculi ſervi ad manum. Sehet dann/ wann David ſein kindliche Lieb erklären will/ ſo ſagt er nit/ daß er auf GOtt ſehe/ und ihm diene/ nur biß auf ein gewiſſe Zeit; dann die Lieb ſetzet kein Zihl! darumb ſagt David: Oculi mei ſemper ad Dominum. Meine Augen ſehen allzeit auf den HErrn. Wann er aber von den jenigen redet/ welche nur aus knechtlicher Forcht handlen/ alsdann ſagt er/ daß ſie auf GOtt und ſeinen Dienſt ſehen nur ſo lang/ biß er die Straff-Ruthen wider aus den Händen laſſt: Donec miſereatur noſtri. Biß er ſich unſer erbarmet. Dann wann der Sclav die Geiſel nit mehr in der Hand des HErrn ſiht/ wann er ihn nit mehr förchtet/ ſo ſihet er wenig mehr auf den Dienſt des HErrn: Oculi ſervi ad manum. So iſt dann diſes nit die Eigenſchafft der lieben Kinderen/ ſondern der undanckbahren Knechten/ nur alsdann auf GOtt und ſeinen Dienſt ſehen/ wann er ſtraffet: der Sohn thut es zu aller Zeit: Oculi mei ſemper ad Dominum. Allzeit/ ſagt ein danckbahres Gemüth/ ſo lang ich lebe/ will ich mich danckbahr erweiſen: In omni vitæ tempore propter retributionem. Pſal. 15. Pſal. 24. Hug. Vict. annot. in Pſal. 89.

)o(

Der fünffte Abſatz.

Es ſoll der Sünder noch mehrer Trübſaal förchten/ zur Straff ſeiner Undanckbahrkeit.

20. NUn haben wir geſehen die Geſätz der Danckbahrkeit/ welche uns Chriſtus an der Saul fürhaltet; wir haben auch geſehen/ wie diſe Geſatz von uns beobachtet worden. Wer kan ſich dann verwunderen über ſo vil Trübſeeligkeiten/ die wir leyden/ da wir GOtt ſo wenig Danckbahrkeit erwiſen haben? Die Peſt hat nachgelaſſen/ diſes iſt wahr/ wann aber mit der Peſt auch die Forcht GOttes/ und die Andacht bey uns auffgehört/ wie ſoll uns nicht auch das jenig widerfahren/ was von den Hirſchen in der Fabel gemeldet wird. Die Jäger haben ihm nachgeſetzt mit ihren Waffen. Er hat ſich verborgen unter den Reben/ die haben ihn bedeckt/ und vor dem Tod errettet. Nachdem aber die Jäger vorbey geweſt/ hat der Hirſch angefangen das Laub von den Reben weggefreſſen/ darmit hat er ein Geräuſch gemacht/ welches/ da es die Jäger gehört/ ſeynd ſie herzu kommen/ und haben den Hirſchen umbgebracht. O du undanckbahrer Hirſch! zerreiſſeſt du alſo die Reben-Blätter/ die dich beſchützet haben? beleydigeſt du alſo deinen Gutthäter? ſo verdieneſt du gar wohl den Tod zur Straff deiner Undanckbahrkeit: Meritò hoc mihi accidit, (ſagte der Hirſch ſelber/ da er den Fang bekommen) quæ violare non dubitaverim ſervatricem meam; Billich geſchicht mir diſes/ weil ich keinen Scheu gehabt/ meinen Gutthäter zu verletzen. O ihr Chriſten! es iſt die Peſt ankommen/ und hat die Sünder verfolget: da haben ſie ihr Zuflucht zu Chriſto dem wahren Rebſtock genommen/ und ſich unter ihm verborgen: die Peſt iſt fürüber gangen und wir ſeynd bey Leben geblieben: wann aber jetzt ſo vil Undanckbahre ſeynd/ welche Chriſtum/ der ſie erhalten hat/ mit ſchwären Sünden beleydigen/ wer ſihet nit/ daß hierdurch/ wo nit die Laug. Verb. Ingrat.

Pest / doch andere Plagen und Trübsaalen herzugezogen werden / zur Straff der Undanckbahrkeit / weil man die Gutthat mit Sünden vergiltet ? Quem enim, (sagt der H. Cyrillus Alexandrinus) magis benedicendo, & laudando oportebat emollire, & gratiarum actionibus exhilarare, hunc stultè ad iram concitare, quomodo perniciem non vobis pariet?

21. Es hat Gott der HErr dise Wahrheit dem Propheten Ezechiel unter der Gleichnuß eines Reb-Holtzes / oder abgeschnittenen Rebzweigs gar wol zu verstehen gegeben. Er sprach zu ihm: Sag mir her / was ist mit einem solchen Rebholtz anzufangen ? Quid fiet de ligno vitis ? Gibest du mir nit Antwort? so will ich dirs sagen: es gehört ins Feur: Ecce igni datum est in escam. Sihe es wird dem Feur zur Speiß gegeben. O HERR! warumb verfahrest so streng mit dem Reb-Zweig. Ein Reb-Zweig hat dem Volck Israel die erste Frucht aus dem gelobten Land gebracht: ein Rebzweig hat dem Mund-Schencken des Pharaonis sein Glückseeligkeit vorbedeutet. Warumb soll dann dises Reb-Zweig verbrennt werden / da es doch eben so wohl / als andere / von dem Rebstock herstammet ? O es ist ein grosser Unterschied unter disem / und dem anderen. Wahr ist es / es seynd alle Rebzweig / alle haben ihr Leben von dem Rebstock bekommen: aber das Reb-Zweig aus dem gelobten Land / und das Reb-Zweig des Mund-Schencken Pharaonis / haben dem Rebstock ihr Leben mit schöner Frucht vergolten: Palmitem cum uva sua, post flores uvas maturescere. Das jenige / Zweig aber / welches Ezechiel gesehen / ob es gleich von dem Rebstock sein Leben empfangen / so war es doch ein dürres Holtz / ohne Frucht / de ligno vitis. Ein solches Reb-Zweig / das so undanckbahr ist für die Gutthat des empfangnen Lebens / wo gehört es anderst hin / als ins Feur ? Ecce igni datum est in escam. O undanckbahre Menschen / die ihr das Leben / so ihr von GOtt empfangen habt / mit Sünd und Lasteren vergeltet / und gantz unfruchtbahr seyd an guten Wercken / was könnt ihr anders erwarthen / als das Feur anderer noch grösserer Plagen. Qui virtutis fructum non tulerit, (sagt Hector Pintus) dabitur igni ad devorandum, ut non solùm igne calamitatum in hac vita, sed igne æternorum cruciatuum in altera torqueatur. Der kein Frucht der Tugend bringt / den wird man dem Feur zu Speiß geben / daß er nicht nur von dem Feur der zeitlichen Trübsaalen in disem Leben / sondern auch der ewigen Peyn in der anderen Welt gequälet werde.

Num. 13. Gen. 40.

22. Wir sehen schon / und erfahren auch / nach der Pest mancherley Elend / und Trübsaalen / die uns umbgeben: wer seynd sie anders / als Straffen unserer Undanckbahrkeit gegen den Gutthaten / die wir empfangen haben? Solten wir es nit mercken / und gewitziget werden / daß wir uns besserten ? Wann es noch nit erklecken will / O GOtt / was übels haben wir noch ferner zu gewarten ? Zehen Jüngling / des Joabs Waffen-Träger / sagt die heilige Schrifft / seynd herzu gelossen / und haben Absalon zu todt geschlagen. Cucurrerunt decem juvenes, armigeri Joab, & percutientes interfecerunt eum. Aber wie hat das seyn können ? daß sie ihn umbgebracht ? ware er dann nit zuvor todt ? ist er nit mit seinen Haaren an einer Eychen behangen / und von dem Joab also hangend mit dreyen Lantzen durchstochen worden ? Et infixit eas in corde Absalon. Wer weist nit / daß ein jeder Stoß in das Hertz tödtlich ist ? daran ist kein Zweiffel. Wie sagt dann der Text / daß die andere zehen Soldaten ihne erst umbgebracht haben ? interfecerunt eum. O Christglaubige ! es ist mit dem Absalon ein Wunder-Ding / so niemahl gesehen worden / vorbeygangen / was für eines ? der Text sagt es: nachdem er schon drey Lantzen Stöß in dem Hertzen gehabt / so hat er noch gezitteret: Cumque adhuc palpitaret. Dahero ist vonnöthen gewesen / daß die zehen Waffen-Träger herzu lieffen / und ihn gar zu todt schlagten: Cucurrerunt decem juvenes. O Absalon! was hast du für ein Hertz / welches / wann es gleich mit dreyen Lantzen durchstochen ist / sich annoch rühret ? aber vil besser kan ich mit Erstaunung fragen: O Christ ! was hast du für ein Hertz / welches / da es schon starck verwundet ist / durch Hunger / Pest / und Verlurst an Haab und Gut / welches lauter Lantzen seynd des Zorns GOttes / so ist es doch der Boßheit noch nit abgestorben / sondern lebet / und rühret sich noch: Cumque adhuc palpitaret. Was ist dises für ein Wunder-Ding / wiewohl man sich wenig darüber verwundert / dieweil es fast gemein ist ? da das Hertz den Sünden schon sollte abgestorben seyn / nachdeme es von der Gerechtigkeit GOttes also hart getroffen worden / reget es sich annoch ? darff es noch sündigen: Cumque palpitaret. O so kommen dann heran zehen andere Plagen von der Gerechtigkeit GOttes / die es gar hinrichten: Cucurrerunt decem juvenes. O Christglaubige ! es wird GOtt endlich der Sachen ein End machen. Wann drey Lantzen nit genug seynd / so hat die Göttliche Gerechtigkeit noch andere Waffen-Träger / Donner und Hagel / Uberschwemmungen der Gewässer / Unfruchtbahrkeit der Erden / Heuschröcken / Erdbidem / Pestilentz / Krieg und Hungers-Noth. Er kan verhengen Unordnung / und Verwirrung in der Regierung. Er kan die Machometaner wider uns in den Harnisch bringen / daß sie noch einmahl in Hispanien einfallen / und sich hiser Länder bemächtigen: Cucurrerunt decem juvenes. GOtt hat noch mehr dergleichen Soldaten / und wir haben billich zu förchten / er werde sie über uns schicken / den Sünden mit den Sünderen ein End zu machen: Et percutientes interfecerunt eum.

Was

23. Was thun wir dann / O ihr Christen? seynd wir böser / als die Knecht / weil wir je keine Kinder seyn wollen / daß wir so gar die Geisel GOttes nicht förchten / vil weniger durch sein liebwerthiste Güte uns bewögen lassen? wann wird doch endlich dise Boßheit ein End nehmen? wann wird einmahl der Tag kommen / den ich verlange / an deme man kein Schwören / kein Gottslästeren / kein Fluchen und übelwünschen auf disen Gassen / und Strassen hören wird / an deme man den ärgerlichen Kleyder-Pracht / und leichtfertigen Aufzug besseren / und einziehen wird? dann auch dises allein Ursach genug ist zu allem dem / was wir anjetzo leyden. Wann werden doch die Menschen beydes Geschlechts in Geistlicher Zucht und Ehrbahrkeit leben? wann werden sie einmahl in sich selber gehen / und das jenige / was ewig ist / betrachten? Wohlan / O Christglaubige! es ist einmahl genug / daß wir gegen GOtt undanckbahr gewesen / daß wir wider ihne gesündiget haben. Es ist genug / daß wir so unbeständig gewesen seynd; das solle hinführo unterlassen werden / nit nur wegen der Straff / die wir sonst als Knecht zu förchten haben / sondern vilmehr aus Lieb / die wir als Kinder gegen einem so liebreichen Vatter tragen sollen: Propter retributionem, Damit wir ihm danckbahr seyen. Sehet ihn an bey diser andächtigen Bildnuß. Wer soll sich in ein so Göttliche Schönheit nit verlieben? wer soll sich nit halten an diser Saul / daß er nit falle? wer soll sich nit fangen lassen durch dise so liebreiche Strick? Wer soll sich nit waschen / und reinigen lassen durch dises so heilige Blut? Wohlan dann / O gütigister GOtt / und HErr / binde mich / fange mich / wasche mich / verzeyhe mir meine vergangene Fehler / und Verbrechen / dann es reuet mich von Hertzen / einen so lieben GOtt / und HErrn / einen so geduldigen Erlöser / und so barmhertzigen Vatter beleydiget zu haben. Es solle nunmehr / O mein JEsu / mein Hertz aller Boßheit gäntzlich absterben / nicht nur wegen der entsetzlichen Lantzen deines Zorns / sondern weil du mich mit Liebs-Pfeilen verwundet hast. Barmhertzigkeit / O mein GOtt! ich zweiffle gantz nit / du werdest gegen uns dein Barmhertzigkeit erweisen / wann wir uns durch dein Gnad darzu bereiten werden. O ihr Seelen! thut Buß / und besseret euer Leben / machet den Schluß / disen HErrn biß in den Tod über alles zu lieben / damit wir ihn einstens in der Glory ewig loben / und preysen mögen.

Amen.

)o(

Die sechs und achtzigiste Predig /

Von der Danckſagung bey Christo an der Saulen / für die Bewahrung vor dem grossen Schaden / welchen der Erdbidem der Stadt Granada angetrohet / den 9. Octobr. im Jahr 1680. gehalten in dem Spittal Corporis Christi, den 25. Octobr.

Tu terribilis es, & quis resistet tibi? ex tunc ira tua, de cœlo auditum fecisti Judicium. Terra tremuit, & quievit. Ps. 75.

Du bist erschröcklich / und wer wird dir widerstehen? dein Zorn ist vorhanden / du hast dein Urtheil von Himmel herab hören lassen: die Erden hat gezitteret / und ist still worden. Ps. 75.

Eingang.

1. WAnn bey den Catholischen Christen das Predigen des Göttlichen Worts dahin angesehen ist / daß man entweder die Hertzen zu der Buß / und zu der Forcht der Göttlichen Gerechtigkeit bewöge; oder daß man Sie auffmuntere zu der Danckbahrkeit für die Gutthaten / die wir von seiner Barmhertzigkeit empfangen haben; so scheinet es umbsonst zu seyn / und überflüssig / daß man heut ein Predig auf der Cantzel halte: dann der gegenwärtige Zustandt selbsten ein gnugsame Predig ist / welche uns kräfftig bewögen und antreiben kan zur Danckbahrkeit / und zu der Buß. Es ist kein Zweiffel / O Christglaubige / daß die jenige Predig über alles Gehör ist / daß es grösseren Nachtruck / als die Wort / die man hört / wann GOtt der HErr den Augen prediget. Es ist nit vonnöthen / daß der Prophet Isaias ein Wort rede / den Egyptiern / und den Mohren die Straff GOt-

GOttes anzutrohen / wann sie ihne aus GOttes Befelch drey Tag lang in den Strassen und Gassen zu Jerusalem sehen gantz bloß herumb gehen. Es ist genug / daß Jeremias in Angesicht aller mit Ketten umbgeben herumb gehe / damit das Volck verstehe / daß ihm wegen begangner Abgötterey die Gefangenschafft bevorstehe. Es war auch nit vonnöthen / daß Christus vil Wort machte / zu den Pharisäeren / als sie ihme die Ehebrecherin vorgestellt; noch auch daß er etwas schreibte / wie Cajetanus und Toletus vermeynen; es war genug / daß er Zeichen in die Erden machte / damit die Ankläger zu Schanden wurden / und darvon giengen. Und daß wir näher zu unserem Vorhaben kommen / fraget nur / O Christglaubige / die heilige Evangelisten / was die wunderbahrliche Bekehrung auf dem Berg Calvariä des Hauptmanns zuwegen gebracht / und viler anderen die bey ihm waren / daß sie gesagt haben: Verè filius Dei est iste: **Wahrlich diser ist der Sohn GOttes gewesen**: Wer hat auch die jenige zu dem Glauben / und zu der Buß gebracht / welche / wie der H. Lucas sagt / wider in die Stadt hinein gangen / und an das Hertz geschlagen haben: Omnis turba eorum, qui simul aderant ad spectaculum istud, percutientes pectora sua revertebantur. Wer hat eben dort auf dem Berg Calvari vil tausend Juden bekehrt / daß sie an Christum geglaubt haben / wie der H. Hieronymus schreibt; Multaque statim de Judæis millia crediderunt. Hat ihnen etwan Christus gepredi get? das liset man nit. Oder hat etwan ein Prophet / oder ein Apostel ihnen zugesprochen? Aber was bedarff es eines solchen Predigers bey einem Erdbidem? der heilge Matthæus sagt / ein Erdbidem seye entstanden; diser hat sie erschröckt / und so viler Bekehrung verursachet: Centurio autem, & qui cum eo erant, viso terræ motu, timuerunt valdè. **Der Hauptmann / und die bey ihme waren / als sie den Erdbidem gesehen / seynd sehr erschrocken.**

Jerem. 27.

Cajetan. in Joan. 8. Tolet. ibi. Comment. in Matth. 27.

Luc. 23.

S. Hieron. Epist. ad Hedit. 98.

S. Hieron. Epist. ad Hed. q. 8.

Matth. 27.

2. O meine Christliche Zuhörer! wir haben vergangen Mittwoch / den 9ten Tag dises Monaths October die ungewöhnliche Erschüttung der Erden empfunden / worüber nit nur dise Stadt / sondern das gantze Reich erlatteret. Wir haben die entsetzliche Zeichen gesehen / durch welche GOtt seine heimbliche Urtheil in der Erden vor unseren Augen verzeichnet. Wir haben gleichfalls folgenden Montag darauf die Schröcken-volle Brieff gelesen von Malaga, welche uns die Nachricht gebracht / wie nit nur ein Jeremias / sondern ein Mänge der Burger und Inwohner / welche aus ihren eingefallenen Häuseren noch heraus kommen / von demselbigen Tag ihr Läger auf offnem Feld gemacht haben. Wir haben gesehen / daß nicht nur ein Isaias bloß herumb gangen / sondern daß ihrer vil ohnbekleydet aus Angst und Schröcken / auf den Strassen herumb geloffen / ihr Leben zu retten / welches sie in ihren Häuseren nit versicheren können. Dises alles haben wir gesehen / und wir erschröcken noch darob / wañ wir daran gedencken. Was ist dañ nothwendig / daß man uns auch in die Ohren schreye / und predige / da wir ein so kräfftige Predig vor Augen haben? wann auf dem Berg Calvari der Erdbidem genug gewesen / ohne anderes Predigen / daß sich die blinde Heyden zu GOtt bekehrt haben / und daß die Härtigkeit so viler Juden gebrochen worden; soll nit auch der Erdbidem / / den wir gesehen / genug seyn / daß sich auch Catholische Hertzen GOtt ergeben und Buß thun über ihre Sünden / wie die Juden und Heyden bey dem Erdbidem auf dem Berg Calvari? Viso terræ motu timuerunt valdè. Als sie den Erdbiden gesehen / haben sie ihnen sehr geförchtet.

3. Weiter: wann einer sähe / wie wir es an jenem Tag gesehen haben / daß er den Tod schon in den Händen / und gleichsamb schon in dem Land der Ewigkeit wäre; ist es nit wahr / daß er keines Predigers bedörffte / der ihn lehrte / fromm zu seyn? wer gleichsamb schon vor dem Richter stehet der Lebendigen und der Todten / Rechenschafft zu geben von seinem gantzen Leben / der braucht ja nicht vil Zusprechens / daß er GOtt förchte. Der jenige / der an demselbigen Tag sich gesehen hat schier begraben in seinem eignen Hauß dem Leib nach; und dessen Seel villeicht in der Höll wäre begraben worden / wann er gestorben wäre / wie ihm sein Gewissen sagen wird: der aber durch GOttes Barmhertzigkeit / die ihme verschonet hat / sich annoch bey Leben findet / der hat ja auch nit vonnöthen / daß man ihm vil predige von der Schuldigkeit / die er hat / sich danckbahr gegen GOtt zu erzeigen. O ihr Christen! wann wir nit einmahl / wie das gemeine Gesatz ist / sondern zweymahl zu sterben hätten / so dörffte man ja den jenigen / welcher das erste mahl übel gestorben ware / nit vil vermahnen / daß er das andere mahl besser zu sterben sich befleisse. Höret / was Christus gethan.

4. Er hat den Gichtbrüchigen bey der Schwemmteich gantz wunderthätig gesund gemacht; als er ihn hernach angetroffen / hat er ihn nit nur allein erinneret der empfangenen Gutthat / damit er danckbahr wäre: Ecce sanus factus es, sihe / du bist gesund worden; sondern er hat ihn auch vermahnt sein Leben zu besseren / damit ihm nit was Ublers widerfahre. Jam noli peccare. Sündige nit mehr. Jetzt merckt weiter: es hat Christus die Tochter des Obristen der Synagog gar von Todten erweckt / wie auch den Sohn der Wittib von Naim / und Lazarum den Bruder Mariä und Marthä; aber wir finden nit / daß er sie zur Besserung des Lebens vermahnt hätte / wie den Gichtbrüchigen. Ihr werdet mir sagen / daß er dises bey dem Töchterlein Jairi darumb nit gethan / weil es ein

Joan. 5. Matth. 9. Luc. 7. Joan. 11.

Kind

Kind gewest; auch bey dem Lazaro nit / dieweil ein gerechter frommer Mann gewesen. Seye dem also; aber warumb hat er dem Sohn der Wittib zu Naim nit zugesprochen / der in einem gefährlichen Alter der Jugend sich befunden / da er ihn von Todten erweckt hat? O HErr diser junge Mensch wird villeicht der Gutthat bald vergessen / und sein Jugend wird ihn zu Sünden verleiten: spriche ihm derowegen zu / wie dem Gichtbrüchigen / daß er sich wohl in acht nehme / nnd vor Sünden hüte. Aber dises ware bey ihm nicht nöthig / sagt Euthymius, wie auch bey anderen nit / die er zu den Leben auferweckt hat; dann weil sie schon einmahl gestorben / und erfahren haben / was der Tod ist / so wird ihnen dises ein gnugsame Ermahnung seyn zur Danckbahrkeit für die Gutthat des Lebens / und zu desselben Besserung. Der Gichtbrüchtige aber / der noch nicht weiß / was sterben ist / diser hat der Ermahnung vonnöthen: wer schon in der Todten-Bahr / oder in dem Grab gelegen; dem ist genug / daß er daran gedencke / was mit ihme geschehen ist? Ipsa enim mors (sagt Silveira) optimus erat Magister, ipsúmque sepulchrum magnæ eruditionis schola. Der Tod selber ist diser der beste Lehr-Meister / und das Grab die beste Lehr-Schul. Der Gichtbrüchige; ich setze darzu: der nur einmahl sterben soll / der hat einen Lehrmeister vonnöthen / der ihn unterweise / wohl zu sterben / und der ihm zuspreche: Jam noli peccare, noli peccare, sündige forthin nicht mehr: die jenige aber / welchen GOtt zugelassen zweymahl zu sterben / denen ist der erste Tod schon genug / wann sie auch gesündiget hätten / daß sie lehrneten / forthin nit mehr zu sündigen. Lasset den Lazarum gehen / sagte Christus zu seinen Jüngern: Sinite abire. Dann der Mensch / der das andere mahl sterben soll / bedarff keines Predigers / von dem er lehrne danckbahr seyn / und sich zum Tod wohl bereiten: Ipsa enim mors optimus erat Magister. Dann der Tod selbst ist der beste Lehrmeister.

Euthym. apud Calamat. dise. de ciner.

Silveira Tom. 4. in Evan. l. 6. c. 35. a. 217.

Joan. 11.

5. Nun / O Christglaubige! wer ist aus uns / der vergangenen neunten Tag Octobris nit vermeynt / daß es mit seinem Leben aus seye? wer hat nicht darfür gehalten / wann er bey währenden Erdbiden in dem Beth gewest / er seye schon in der Todten-Bahr / als wie die Tochter Jairi? welcher / da er auf der Gassen gewest / hat nicht vermeynt / er seye schon auf dem Weeg zu dem Grab / als wie der Jüngling zu Naim? und welcher / den der Erdbidem in seinem Hauß ertappet / hat nit darfür gehalten / er seye schon darinnen vergraben / als wie der Lazarus in seinem Grab? und dannoch leben wir jetzt? der Göttlichen Barmhertzigkeit seye Danck und Lob / welche mit uns hat dispensiren wollen / in dem entsetzlichen Gefaß / nur einmahl zu sterben; indem er uns das Leben gegeben / damit wir noch einmahl sterben konten. Wir haben uns schon einmahl für todt geschätzt in dem erschröcklichen Erdbidem / da wir nit anderst gedacht / als daß umb unser Leben geschehen seye / und GOtt weiß / auf was Weiß wir dazumahl gestorben wären. Nun aber lasset uns GOtt noch einmahl sterben / indem er uns durch ein absonderliche Gutthat das Leben gegeben / daß wir uns wohl darzu bereiteten. Wann dann Christus darfür gehalten / daß der jenige / der noch einmahl sterben soll / keines Predigens und Zusprechens vonnöthen hab; warumb soll ich nit auch für unnöthig halten / dem jenigen zu predigen / der sich selst schon einmahl für todt gehalten hat? Ihr müsset es bekennen / daß der Tod selbsten ein genugsamer Ammahner seye zur Danckbahrkeit / und zur Besserung des Lebens: Ipsa enim mors optimus erat Magister. Das solte freylich seyn: dieweilen es aber bey vilen nicht also ist / und mancher in seinen Sünden also verharret / als wann nie kein Erdbidem gewesen wäre / so soll dannoch ein Predig gehalten werden / dem Sünder anzuzeigen / aus was Ursachen der Erdbiden entstanden seye; es soll ein Predig seyn / damit der Sünder verstehe / daß GOTT der HErr wider seine Sünden billich erzörnet seye: es soll ein Predig seyn / die ihm zu erkennen gebe die grosse Barmhertzigkeit GOttes / der ihn bey Leben erhalten / damit er Buß würcke über seine Sünden. Es soll ein Predig seyn / die ihn unterrichte / wie er die Göttliche Gerechtigkeit versöhnen möge: es soll ein Predig seyn / welche ihm vorhalte die Trohungen GOttes / wann er sich nicht besseret. Wohlan / O Christglaubige! damit wir den Frucht durch die Predig erhalten / wollen wir GOtt umb sein Gnad anruffen / durch die Fürbitt der allerseeligisten Jungfrauen / und mit demüthigen Hertzen sprechen: Ave Maria.

Tu terribilis es, & quis resistet tibi? ex tunc ira tua, de cœlo auditum fecisti Judicium. Terra tremuit, & quievit. Ps. 75.

Du bist erschröcklich / und wer wird dir widerstehen? dein Zorn ist vorhanden / du hast dein Urtheil von Himmel herab hören lassen: die Erden hat gezitteret / und ist still worden. Ps. 75.

Der erste Absatz.

Der Erdbidem erweiset den Zorn GOttes wegen der Sünden.

6. WJe lang werdet ihr die Gedult GOttes mißbrauchen / O ihr undanckbahre Sünder? wie lang / O ihr Verächter der Majestät des Allerhöchsten / werden eure Hertzen vil härter seyn / als ein Deimant? dises ist die Frag des heiligen Davids: Filii hominum, usque quò gravi corde? Pſal. 4. Wie weit wird es kommen mit eurem zaumlosen lasterhafften Leben / und freywilliger Blindheit? wie lang wird man dich vergessen / O ewiger GOtt / und dir den Gehorsamb versagen / dieweil du barmhertzig bist? ist daß niemand der die Strengheit deiner Gerechtigkeit verkündige? Höret / O Christglaubige! den David selber in meinem Predig-Text: Ich erkenne mein GOTT und HErr / sagt er / dein unendliche Macht / dein strenge Gerechtigkeit / und deinen entsetzlichen Zorn: Tu terribilis es. Du bist erschröcklich. Wer wird so vermessen seyn / wann er diſes erkennet / daß er deinem heiligisten Willen sich widersetze? Quis resistet tibi? solte auch ein solcher gefunden werden / so zweiffle ich nit / es werde von nun an dein gerechter Zorn über ihn kommen / und sein Vermessenheit straffen: Ex tunc ira tua de cœlo. Du hast deine Drohungen vom Himmel herab hören lassen: Auditum fecisti Judicium. Es ware schon an dem / daß sie vollzogen wurden durch den entsetzlichen Erdbidem: Terra tremuit, & quievit. Es redet allda der Königliche Prophet nach dem buchstäblichen Verstandt / sagt Hugo Cardinalis, von der Zerstöhrung der Juden durch die Römer zur Straff / daß sie Christum getödtet: Ostendisti in terra, quid de Judæis decreveras facere, scilicet, quòd per Romanos destruerentur. Du hast an der Erden gezeiget / was du mit den Juden durch die Römer vorhattest. Es hat ihnen auch Christus vorgesagt Krieg / Hunger / Pestilentz / und Erdbidem / die über sie kommen werden: Et erunt pestilentiæ, & fames, & terræ motus per loca. Und diſes alles werde nur der Anfang seyn der Straffen / mit welchen ihr Undanckbahrkeit / und ihr Härtigkeit werde gezüchtiget werden; Hæc autem omnia initia sua sunt dolorum. Sehet ihr / O Christglaubige! wie GOtt auch durch den Erdbidem sein Macht und seinen Zorn wider die Sünder erweiset? Jetzt höret / wie er uns solches auch durch unseren Erdbidem zu erkennen gibet.

Trevet. apud Lorin. ibi.

Hug. Card. in Pſal. 75.

Matth. 24.

Palacio ib. Abulenſ. ibid. c. 68. & 64.

Es hat die Erden erschröcklich gezitteret den 9. October: Terra tremuit. Warumb hat sie gezitteret? Ich frage nicht die Weltweise / sondern die Christen. Gewiß ist es / sagt Abulensis, obgleich alle Trübsalen von GOtt angeordnet werden / so verstehet es sich doch sonderbahr von dem Erdbidem: à Deo autem est terræ motus. Der Erdbidem ist von GOtt. So ist es auch gewiß / sagt der gelehrte Lorinus, daß GOtt der HErr ohne grosse Ursach den Erdbidem nicht verhänget: Terræ motum Deus, non nisi gravi de causa immittit. Ist ein Erdbidem? sagt der H. Chrysostomus und Gregorius, so solle man nit zweifflen / daß GOtt erzürnet seye: Erunt terræ motus magni per loca; Ecce respectus iræ desuper. Wan auch natürlicher Weiß / wie Abulensis sagt / der Erdbidem mit zugleich durch ein gantzes Land seyn kan / wie sonst der Hunger und die Pest; Fames, & pestilentiæ possunt esse generales in tota aliqua provincia; sed terræ motus nunquam. Der Erdbiden aber / den wir gesehen / hat das gantze Königreich erschüttet / wie bekant ist: so muß er etwas mehres / als natürlich / und ein Zeichen seyn / eines absonderlichen Zorns GOttes aus wichtiger Ursach. Was mag dann die Ursach seyn? vernehmet sie von dem H. David. Er sagt: Ex tunc ira tua. Von derselben Zeit ist dein Zorn. Von was für einer Zeit / von derselben Zeit / sagt der alte Lehrer Nicolaus Trevetus, als der Sünder sich GOtt dem HErrn widersetzet / wird sein Zorn ausbrechen: Ex quo tempore cœperit quis resistere tibi, prodibit, & manifestabitur ira tua. So seynd dann / O Christglaubige / die Sünden Ursach des Erdbidem / den wir erfahren haben: GOtt wolte dardurch seinen Zorn / und die Ursach desselben zu erkennen geben. 7.

Trevet. apud Lorinum in Pſal. 75.

Es sagte GOtt der HErr einstens zu dem Propheten Ezechiel: Brich die Maur durch / die vor dir steht: Fidi hominis fode parietem. Gehe hinein / und sihe den Greul / der darinnen ist: Ingredere, & vide abominationes pessimas, quas isti faciunt hic. Du wirst sehen / wie die sibentzig von dem höchsten Rath Weyrauch opffern denen an der Wand gemahlten Götzenbilderen: Unusquisque habebat Thuribulum in manu sua. Gehe weiter / so wirst du sehen / wie die Weiber beweinen den Adonidem, den Götzen der Unzucht: Ecce ibi 8.

Ezech. 8. Cornel. à Lap. hic & in Num. 11. & 12. Maccabæus c. 1. Serm. c. 16.

Theocrit. in Idyl. Ovid. 10. metamorph. Cornel. in Ezech. 8. Trismegist. in fin. etc.

ibi mulieres sedebant plangentes Adonidem. Du wirst noch gröſſeren Greul sehen. Sihe die fünff und zwaintzig Männer / welche den Rucken kehren dem Tempel / dem Altar / und der Archen / und betten die Sonnen an / wañ sie aufgehet: Quasi viginti quinque viri dorsa habentes contra templum Domini. Sihest du nit / daß an statt sie sich schämen solten / wegen so abscheulicher Sünden / sie darmit vil mehr prangen; Et ecce applicant ramum ad nares suas. Wie soll ich dann mit ihnen Erbarmnuß haben? wie kan ich dann anderst thun: Non parcet oculus meus, nec miserebor. Mein Aug wird ihnen nicht verschonen / und ich wird mich über sie nicht erbarmen. Aber was sucht GOtt hierdurch / daß er dem Propheten Ezechiel zeigt / die Sünden / welche in der Stadt Jerusalem / und in dem Tempel begangen werden? Er will / sagt der gelehrte Sanchez, daß der Prophet / nach eingenommenen Augenschein / deiselbe bekannt mache / damit alle verstehen sollen / daß ihre Missethaten Ursach seyn an allen Trangsalen / welche über sie kommen wurden / als Krieg / Pest / Brand / und Gefangenschafft:

Sanchez. in Ezech. 8. n. 25.

Ut ipse referret aliis, quid rerum in urbe, & templo fieret, propter quod tam urbs, quàm templum, ac cives destinati jam essent, illa incendio, ac stragi, hi gladio, pesti, & exilio. Seye dem also; aber was ware es Noth / daß die Mauer durchbrochen wurde? hat nit Ezechiel den Prophetischen Geist? so zeige ihm dann GOtt in dem Geist die Sünden der Stadt / damit er ihr hernach den Zorn GOttes ankünde. Nein / sagt GOtt / sondern es muß ein Oeffnung gemacht werden in der Maur: Fode parietem, damit nit nur der Ezechiel die Missethaten sehe / sondern auch die jenige / welche sie begehen. Daß Ezechiel sie sehe / wäre freylich genug gewesen / wann sie ihm GOtt gewiesen hätte in den Geist / durch ein Gesicht: für die jenige aber / welche mit Fleiß die Finsternuß suchten / und in der Dunckle sündigten: Faciunt in tenebris, in abscondito cubiculi sui. Solte ein Oeffnung in der Maur gemacht werden / wordurch das Liecht hinein fallen konte / damit sie sehen konten / was sie thäten: Fode parietem, Grabe durch die Wand.

9. O Hispanien! O Granada! Terra tremuit. Die Erden hat gezittert. Sie hat die Thürn gebrochen / und die Mauren eröffnet: Fode parietem. O lasse durch diſe Oeffnung herein das Göttliche Liecht / damit du erkennest die Ursach des Zorns GOttes: O daß diſes Liecht herein falle durch die Riß der Kirchen-Mauren / damit wir Priester erkennen / wie GOtt erzörnt seye wegen der Weiß / mit der wir ihn tractiren / und noch vil mehr wegen dessen / was wir wol wissen: Ex tunc ira tua. O daß wir bey diſem Liecht erkennen / da wir vor allen andern mit der Lehr / und mit dem Exempel die Götzen-Bilder der Hoffart / des Geitzes / und der Unkeuschheit zerstöhren solten / ob wir nit die erste seyen / die ihnen opfferen / wie der heilige Bernardus beklagt: Unusquisque habebat thuribulum in manu sua. Ein jeder hatte ein Rauchfaß in seiner Hand: Ex tunc ira tua. Daher entstehet der Zorn GOttes. O daß das Göttliche Liecht herein falle in die Fürstliche Palläst / in die Raths- und Gerichts-Häuser / durch die Riß / welche der Erdbidem in denselben gemacht hat / damit die Regenten / die Richter / und Obrigkeiten sehen / ob nit der Zorn GOttes herkomme von ihrer Nachlässigkeit / weil sie keinen Ernst brauchen / und keinen Fleiß anwenden / die Beleydigungen GOttes zu verhinderen: Ex tunc ira tua. Sehen auch die Geistliche Ordens-Persohnen / ob nit die Lauigkeit ihres Lebens Ursach seye an dem Zorn / welchen GOtt erzeiget; Ex tunc ira tua. Sehen auch die Haus-Vätter bey dem Liecht / welches in ihre Häuser einfallet / durch die von dem Erdbidem gemachte Kluffte / ob nit GOtt erzörnt seye / dieweil sie ihre Kinder / wie das Vieh aufferziehen / ohne Christliche Lehr / ohne Gottesforcht / ohne Zucht und ohne guts Exempel / mit deme sie ihnen vorleuchten sollen: Ex tunc ira tua. O daß das Liecht von allen Orthen herein falle / damit man sehe die erschröckliche Verderbung der Sitten / die Tyranney der Beambten / das greuliche Schwöhren / und Gottslästeren / die Uppigkeit in den Kleyderen / die Leichtfertigkeit in den Zusammenkunfften / den Muthwillen und Frechheit in der Unlauterkeit. Wie vil Eheleuth seynd ohne Eheliche Treu / wie vil Weibsbilder ohne Ehrbahrkeit / wie vil Jüngling ohne Schamhafftigkeit / wie vil Arme ohne Demuth / wie vil Reiche ohne Barmhertzigkeit / wie vil alte Leuth ohne Verstand / wie vil Handels- und Handwercks-Leuth ohne Wahrheit / und ohne Gewissen; und überhaupt zu reden / was grosser Abgang ist an der Liebe GOttes / und des Nächsten? O daß wir bey diſem Liecht sehen und erkennen / nicht nur / wie nahe wir bey dem Tod gewest durch den Erdbidem / sondern was noch vil erschröcklicher ist / mit was schwehren Sünden und Lasteren wir GOtt beleydiget haben: Ex tunc ira tua.

Dann daher kommt der Zorn GOttes.

Der andere Absatz.

Der Erdbidem weiset uns den Zorn GOttes wegen der wenigen Ehrentbiethigkeit gegen den Kirchen / und den Clösteren.

10. ICh hab gleichwohl den allergrösten Greuel / den uns der Erdbidem sehen last / noch nicht gemeldet: Terra tremuit. Die Erde hat gezitteret. Warumb? Es ist eben der jenige / welchen GOtt dem Ezechiel gezeigt hat / damit er ihn kund machte /

te / und dessentwegen er die Wand durchbrochen hat / damit man ihn sehen konte. Diser Greul ist gewest die Unehrenbiethigkeit in dem Tempel GOttes. Ecce in ostio templi Domini quasi viginti quinque viri dorsa habentes contra templum Domini. Sihe / (sagt er) bey der Thür des Tempels waren ungefähr fünff und zwaintzig Männer / die ihren Rucken gegen den Tempel des HErrn gekehret. Dises ist der gröste Greul gewest / welcher dem Propheten gezeigt worden: Videbis abominationes majores his. O ihr Tempel bey uns Christen! gedencket an das entsetzliche Wetter in vergangnem Monath / da so vil Donner-Strahl / wie ein Regen vom Himmel herunter gefahren. Wo seynd die mehriste hingefallen; wo haben sie eingeschlagen? in denen Kirchen. Wisset ihr aber warumb? ihr werdet sagen / dieweil die Kirchen die höchste Gebäu seynd. Aber wie vil andere Gebäu ligen noch höcher / welche doch nit getroffen worden? sehet ihr da / daß dises die Ursach nit ist. Nun sagt GOtt / komme der Erdbidem: erbreche die Thürn und Mäuren der Kirchen: Fode parietem: damit die verblendte Leuth sehen / daß die meiste Ursach meines Zorns die abscheuliche Sünden seynd / welche in denen Kirchen begangen werden. Videbis abominationes majores his. Also ist ihm: dises ist die Ursach / warumb das Wetter in den Kirchen eingeschlagen / und warumb sie von dem Erdbidem durchbrochen worden: Ex tunc ira tua. Daher kommt der Zorn GOttes. Die Erden hat gezitteret / dieweil der Sünder nicht gezitteret / und den Zorn GOttes nit förchtet wegen der Ungebühr / mit welcher er in der Kirchen sich verhaltet. Es hat die Erden gezitteret / dieweil sie es nit mehr ertragen kan / daß man die Bett-Häuser verkehre in ein Schau-Bühne der Uppigkeit und Gailhait: Ex tunc ira tua. Es hat die Erden gezitteret / und sich weit aufgethan / von dem Himmel Rach zu begehren / wider die jenige / welche die Tempel GOttes also verunehren: Ex tunc ira tua. Dann wann einstens die Erden umb Rach geschryen hat wegen des unschuldig vergossnen Bluts des Abels; Clamat ad me de terra. So schreyet sie auch umb Rach wegen der Schmach / und Unbild / welche CHristo in seinem eignen Hauß und in seiner Gegenwarth angethan wird. Höret ihr Edel-Leuth / höret ihr Geistliche / höret alle die Stimmen / welche heraus gehen aus dem Mund der gespaltenen Kirchen-Mauren von dem Erdbidem: sie ruffen umb Rach wider die jenige / von welchen die Kirchen entheilet werden.

II. Es hebt der Prophet Amos seine Weissagungen an von der Gedächtnuß eines grossen Erdbidems / welcher entstanden ist zu der Zeit Oziæ des Königs der Juden: Ante duos annos terræ motûs. Zwey Jahr vor dem Erdbidem. Von eben demselben Erdbidem thut auch Meldung der Prophet Zacharias / da er sagt: daß wann der Oelberg sich mitten von einander spalten wird / so werden die Israeliten alsdann darvon fliehen / wie sie geflohen seynd in dem Erdbidem zu der Zeit des Königs Oziæ: Fugietis, sicut fugistis à facie Zach. 14. terræ motus in diebus Oziæ. Lasset uns sehen / warumb diser erschröckliche Erdbidem entstanden / welcher sich / wie Cyrillus sagt / nit nur über die Stadt Jerusalem / sondern über das gantze Juden-Land erstrecket hat? es sagt zwar der Text dises nit / aber Josephus, dem die Vätter und Lehrer beyfallen / zeigt folgende Ursach an. Es hat sich der König Ozias, wie die Heil. Schrifft meldet / unterstanden / ob er gleich kein Priester war / Priesterliche Kleyder an einem Fest-Tag anzulegen / und in dem Tempel das Rauchwerck auf dem Rauch-Altar anzuzünden. Azarias der Hohepriester / mit noch anderen achtzig Priesteren kame darzu / und wolten den König an solchem Opffer / welches ihm nicht zustunde / verhinderen. Aber der König liesse ihms nit allein nit wehren / sondern trohete auch den Priesteren mit dem Tod. Hierauf (sagt Josephus) ist ein hefftiger Erdbidem erfolget: Et ecce ibi terra vehementer concutitur. Dardurch ward der Tempel von oben herab gespalten: ein Sonnen-Strahl hat das gottlose Maul des Königs getroffen / welcher alsbald wie auch der heilige Text anzeigt / mit dem Aussatz behafftet worden: Fissóque supernè templo, radius solis os Regis improbum ferit, quod è vestigio leprâ contactum est. Dises ist die Straff gewesen dises Königs / weil er den Tempel GOttes / und seine Priester entunehret hat. Da sehe man / sagt der gelehrte Cornelius à Lapide, wie GOtt die jenige zu straffen weist / welche seine Kirchen entunehren: Vide hic, quàm acriter Sacrilegos & Sacra invadentes puniat. Joseph. lib. Antiq. cap. 2. Paral. 26. Cornel. in Amos. 1.

Wann aber GOtt die Vermessenheit des Königs hat straffen wollen / ware es nicht genug / daß er mit dem Aussatz geschlagen / mit Spott aus dem Tempel vertrieben / und fünff und zwaintzig Jahr lang des Reichs beraubt ist worden? warumb ist auch der Erdbidem über das Land ergangen? darumb / sagt gar wohl Abulensis, damit alle / so darob erschröcken / wann sie verstunden / daß die Ursach deß selben die Verunehrung des Tempels gewesen / ab solcher Sünd ein grösseres Abscheuen hätten / und sich darvor hütteten: Deus volebat facere hoc ad terrorem aliorum, ut videntes omnes de populo, quòd tàm graviter Rex puniebatur, timerent simila facere. Erschröcket ihr nit / O Christglaubige! ab solcher Straff? hat sich GOtt also erzürnet über einen König / der ihme das Rauchwerck geopferet / dieweil es sein Ambt nit gewest? Was wurde GOtt erst mit dem Ozia angefangen haben / wann er gesehen hätte / daß er in dem Tempel leichtfertiges Geschwätz mit den Weibs-Bilderen getrieben / und unehrbahre Händel mit ihnen ausgetragen hätte? Ach solle dises in den Kirchen der Christen gedul- Abulens. in 4. Reg. 15. q. 10. 12.

ret werden? gebet Antwort ihr edle Herren/ und Frauen! aber was sag ich; ihr edle Herren/ und Frauen. Wie redet Zacharias den König an/ da er ihm sein unrechtes Beginnen untersagt? er sagt: Non est tui officii Ozia, ut adoleas in censum Domino, Es ist deines Ampts nicht Ozias, daß du das Rauchwerck GOtt dem HErrn anzündest Mercket ihr nit? er nennet ihn nur bloß bey seinem Nahmen/ als wann er ein gemeiner Mann wäre. Er thut gar recht hieran/ sagt der H. Chrysostomus, dann er verdienet nit/ daß er ihn einen König nenne/ oder einigen anderen Ehren-Titul dem jenigen beylege/ welcher die Ehre GOttes nicht beobachtet in seinem Tempel: Non appellavit eum Regem, propterea, quòd ipse præveniens sese dignitate dejecerat. Also verdienet auch keiner den Titul eines edlen Herren/ wann er schon dem Geblüt nach von Adel ist/ welcher den Respect verliehret gegen GOtt/ und seiner Kirchen. Findet man aber in unseren Christlichen Kirchen dergleichen Personen? habt Obsicht ihr Vorsteher/ und Prälaten; seyd starckmüthig ihr Priester/ förchtet euch alle ab solcher Entunehrung der Kirchen; dann dises ist die Ursach der Donner-Schlägen/ und des Erdbidems/ den wir gehabt haben: Ex tunc ira tua, daher kommt der Zorn GOttes/ terra tremuit, die Erden hat gezittert.

S. Chrys. hom. 5. in Isa. 6.

13. Vermeynt ihr nun/ O Christglaubige! es seye dises der gröste Greul/ dessentwegen Gott der HErr erzürnet ist? du wirst noch grösseren Greul sehen/ sprach GOtt zu dem Ezechiel: Adhuc videbis abominationes majores his. Ist das nit auch bey uns zu sehen? Fode parietem, durchbreche man die Wänd der Clösteren. Gebe man acht/ ob nicht auch allda zu sehen/ was der Prophet gesehen hat in dem Tempel: Quasi viginti quinque viri dorsa habentes contra templum Domini. Fünf und zwaintzig Männer kehrten den Rucken dem Tempel des HERRN. Sehe man die gottlose Vermessenheit der jenigen/ welche ohne Obsicht/ und Respect auf GOTT/ und Gottes-Hauß ohne Forcht der Göttlichen Gerechtigkeit/ und auch der menschlichen/ sich erkühnen so gar die Gesponsen JEsu Christi zu beunruhigen in ihren Clösteren/ von welchen dem Buchstaben nach verstanden werden kan/ was der Prophet Ezechiel sagt: Dorsa habentes contra templum Domini. Sie wenden den Rucken dem Tempel des HErrn. Cornelius à Lapide sagt: Terga dabant arcæ Domini, & ipsi Domino. Sie kehrten den Rucken der Archen des HErrn/ und dem HErrn selbst. O wie offt kehren einige den Rucken nit der Archen des alten Testaments/ sondern dem heiligisten Sacrament des Altars/ und scheuen sich nicht/ die GOtt verlobte Jungfrauen/ und Bräut Christi/ zu versuchen/ und anzureitzen/ als wann sie weltliche Personen wären? O gottlose That/ würdig mit blutigen Zäheren beweinet zu werden! O unverschambte/ und höchst sträffliche Boßheit: dise mag wohl die meiste Ursach des Erdbidems gewest seyn. Ex tunc ira tua. Daher kommt der Zorn GOttes.

14. Wendet ein wenig eure Augen ab von disem unvergleichlichen Greul/ und wendet sie auf den Pallast des Königs Balthasars. Sehet alldorten einen herzlichen Saal/ und in demselbigem eine köstliche Mahlzeit. Wie ist man allda so gutes Muths/ und trinckt einander zu? wie lobet man bey lieblicher Music die falsche Götter? Bibebant vinum, & laudabant Deos suos. Aber was folgt darauff? zu derselbigen Stund liessen sich Finger sehen/ wie eines Menschen Hand/ die schriebe oben auf die Wand des Königlichen Saals: In superficie parietis aulæ Regiæ. Was hat sie aber geschrieben? Daniel der Prophet erklähret es: es ware das Urtheil/ und der Sentenz, daß Balthasar sein Reich/ und Leben verliehren solt/ wie es Daniel erkläret hat: Mane, Thecel, Phares. Was ware die Ursach? vilcicht der Pracht/ und Unmässigkeit bey der Mahlzeit? wer kan aber zweifflen/ daß dergleichen nit auch vorhin schon öffters geschehen? will man sagen/ es seye also gestrafft worden/ daß er darbey die falsche Götter verehret; so hat er auch dergleichen Abgötterey schon andere mahl getrieben. Das ist wahr/ sagt Theodoretus, aber nie auf solche Weiß/ und mit solchen Umständen/ wie dises mahl. Dann sehet ihr nit/ wie er die heilige Geschirr des Tempels mißbraucht/ welche Nabuchodonosor sein Vatter aus dem Tempel zu Jerusalem hinweg geführt hatte/ welche der Balthasar zur selben Mahlzeit hat bringen lassen/ damit er/ und seine Obersten/ seine Weiber/ und Kebsweiber daraus trincken? seinen Pracht/ sein Unmässigkeit/ und Abgötterey hat GOtt noch wohl gedulten mögen: da er aber so weit kommen/ daß er die silberne und guldene zu dem Dienst GOttes in dem Tempel gewyhte Gefäß entunehret/ da ist gleich der Sententz des Tods über ihn ergangen/ sagt Theodoretus: Ubi Balthasar Rex illis (vasis) in continuo uti ausus est, statim punitus debitas pœnas luit. Dises ist wol geantwortet. Aber hat nit auch Nabuchodonosor sein Vatter/ eben dise Geschirr aus dem Tempel zu Jerusalem hinweg genommen. Der Text gibt es klar: Quæ asportaverat Pater ejus Nabuchodonosor de templo. Wie komt es dann/ daß nit auch Nabuchodonosor soll von GOTT gestrafft worden/ wie sein Sohn Balthasar? Theodoretus antwortet hierauf/ und sagt: Wahr ist es/ daß Nabuchodonosor dise Geschirr hingenommen hat; aber er hat sie nit also mißbraucht/ sondern ehrentbiethig aufbehalten: darumb hat ihm GOtt verschonet. Daß aber Balthasar sich vermessen/ jene Geschirr/ welche zum Dienst GOttes geheiliget waren/ zu seiner Tafel und Mahlzeit zu gebrauchen/ dises hat GOtt also hoch empfunden/ daß er gleich das Urtheil des Tods/ und Verlurst des Reichs an die

Daniel. 5.

Theodor. Orat. 1. in Dan.

Theodor. Orat. 5. in Dan.

Wand hat anschreiben lassen. Dedicata divino cultui vasa Nabucodonosor à Deo tradita sibi cæpit, sed in honore habuit, & ab humanis usibus ea vindicavit. His iste (Balthasar) ut communibus, & prophanis usus est uti.

15. Höre jetzt/du böser Christ/ der du dem König Balthasar nachfolgest/und noch vil ein grössere Gottlosigkeit begehest; sage mir/ was hast du an der Wand gesehen bey währendem Erdbidem? was hast du daran gelesen? sage es/ dann du hast keines Daniels vonnöthen gehabt/ daß er dir die Schrifft auslegte. Hast du nit gelesen das Urtheil deines Tods/ daß du plötzlich sterben sollest. Hast du nicht gelesen/ daß deine Lebens-Täg gezehlet/und schon erfüllt seyen: Numeravit Deus regnum tuum, & complevit illud. Mane, scilicet merus vitæ, id est mors, sagt Cornelius à Lapide. Hast du nit gelesen/ daß du gleich erscheinen sollest vor dem Gericht GOttes/ allda Rechenschafft von deiner Gottlosigkeit zu geben? Appensus es in statera. Thecel, id est, Judicium. Hast du nit auch gelesen/ daß du von dem Himmelreich ewig sollest ausgeschlossen seyn/ und in die Höll verdammet werden/ das ist gewiß; dann du warest in dem Standt der Todsünd. Divisum est regnum tuum. Phares, id est infernus. Alle Sünder haben damahls den Sententz des Tods an der Wand lesen können/ welcher angeschrieben worden wegen der Gottlosigkeit der jenigen/ welche die GOtt geheiligte Geschirr/ das ist/ die geistliche Gesponsen Christi zu ihren bösen Gelüsten haben mißbrauchen wollen/ wie der Balthasar: Ut communibus, & prophanis usus est uti. Diser Greul hat GOtt den HErrn bewögt/ daß er die Mauren durchbrochen/ fode parietem. Dises so gottlose Beginnen ist eine von den meisten Ursachen des Erdbidems gewesen: Ex tunc ira tua. Daher ist der Zorn GOttes kommen. Terra tremuit, die Erden hat gezitteret.

Cornel. in Dan. 5.

Der dritte Absatz.

Der Erdbidem ist ein Straff/ daß man die Göttliche Einsprechungen/ und die vorhergangene Straffen verachtet.

16. Aber weiter. Es hat GOtt der HErr den Erdbidem nit nur über uns geschickt/ seinen gerechten Zorn wegen unserer Sünden zu erzeigen/Ex tunc; sondern auch und villeicht mehrer derentwegen/ dieweil man seinen guten Einsprechungen kein Gehör gegeben. Quis resistet tibi? O HErr! wer wird dir widerstehen? fragt der heilige David/ Psalm. 75. Cor Deo tangenti resistit. Das Hertz/ antwortet Lorinus) widerstehet GOtt/ indem es nichts gibt umb die Göttliche Einsprechungen/ wormit GOtt das Hertz berühret. Es widerstehet GOtt/ (sagt Titelmannus) indem es auch umb die Predigen nichts gibt: Quando desuper missa est tuba Angelicæ prædicationis. Es widerstehet GOTT/(sagt abermahl Lorinus) indem es auch umb die Straffen nichts gibt. Declinantur hic interdum comminatæ pœnæ. Dises ist die Ursach des Erdbidems/ und des Göttlichen Zorns: Ex tunc ira tua. Höre du undanckbahre Stadt/ höre was der Königliche Prophet sagt:

Lorin. in Psal. 75.

Titelmann. annot. in Psalm. 75.

Lorin. ibi.

17. Domine in civitate tua Imaginem eorum ad nihilum rediges. HErr/ in deiner Stadt wirst du ihr Bildnuß vernichten. Der heilige Hieronymus, und Ambrosius lesen/ Imagines, die Bildnussen. Was ist dises für ein Stadt/ und was seynd das für Bilder? die Stadt/ dem Buchstaben nach/sagt Lorinus, ist die grosse Haubt-Stad Jerusalem/ ein Stadt/die GOtt sonderbahr geliebt hatte/ dahero nennet sie David sein Stadt: In civitate tua Jerusalem, quæ charissima DEO erat. Es kan aber dises gar wohl verstanden werden auch von unserer Stadt Granada, welche gleichfahls sehr geliebt war von GOtt/ und von Maria/ der Mutter GOttes; wie solches so vil/und ansehnliche Gutthaten erwisen; quæ charissima DEO erat. Sie wird derowegen billich genennt sein Stadt: In civitate tua. Aber eben darumb seynd ihre Sünden desto schwärer/ und ihr Undanckbahrkeit gröSSer. In diser Stadt dann/ sagt David/ werde GOtt die Bildnussen die Sünder zu nichts machen: Imagines eorum ad nihilum rediges. Wie/ O heiliger Prophet/ wird GOtt die Bildnussen zu Nichts machen? und sonst nichts anders? die Bildnussen/ und nit die Sünder selbsten? was haben die Bilder gesündiget? es solten ja vil mehr die Sünder selbst zu nichts gemacht werden/ dañ sie seynd es/ welche gesündiget haben. Hugo Cardinalis sagt/ der Prophet rede allda von den Sünderen/ aber von den jenigen Sünderen/ welche den Bild-Säulen gleich seynd: Imagines ipsorum, qui sunt quasi imagines. Verstehet ihr dises? sehet ein steinerne Bild-Saul an auf dem Feld: schreyet sie an; sie stehet stock still: es regnet/es haglet/ es schauret über sie; sie bewögt sich nit: es mag blitzen oder donneren/ und weiß nit was auf sie fallen/sie fliecht nit/sie rührt kein Hand nit/ sich zu bewahren. Was ist das? last sie sich von nichts bewögen? Ey so komme ein Erdbidem: Imaginem eorum ad nihilum rediges. Dise Bild-Saulen wirst du O HErr/ vernichten/ imaginem ipsorum, qui sunt quasi imagines: nemlich die jenige/ welche den Bild-Saulen gleich seynd.

Hugo Card. in Psal. 72.

18. O Sünder! du bist wahrlich ein solche Bild-Saul/ kanst du es laugnen/ daß du die Göttliche Stimm gehöret/ und empfun-

den

den habest/ da er dir so offt geruffen/ und angeklopfft hat bey der Porten deines Hertzens? hast du nicht gehört/ wie er dir zugeschryen: O Sünder/ es ist genug! O Sünder hebe ein neues Leben an! O Sünder/ betrachte/ was ewig ist; daß du bist ja nit ein Stund sicher vor dem Tod. Du Unkeuscher/ hat man dir nicht mit Verheissungen/ und mit Trohungen von den Cantzlen herab zugesprochen/ daß du die böse Gelegenheit meyden solleſt? Du Rachgieriger/ hast du nicht gehört daß du deinen Feinden verzeyhen solleſt? ihr Prælaten/ ihr Priester/ ihr Seel-Sorger/ ihr Vorsteher/ und Hauß-Vätter/ hat man euch nicht vermahnt zum Eyfer/ zur Gerechtigkeit/ zur Wachtbahrkeit/ zu gutem Exempel/ zu fleissiger Kinder-Zucht/ weilen GOtt erzürnet ist wegen grosser Nachlässigkeit? O ihr Sünder ins gemein/ habt ihr nit gesehen die vilfältige Plagen/ Krieg/ Hunger/ Pestilentz/ und andere Straffen/ welche der erzürnete GOtt über Spanien hat ergehen lassen? das kan niemand laugnen. Aber was hat alles dises Schreyen und Ruffen/ dises Blitzen und Doneren bey euch ausgewürcket? Seyd ihr nit unbeweglich geblieben/ wie die stirnene Bild-Säulen? wo hat sich ein Hand gerühret/ das frembde Gut heimbzustellen? wer hat den Armb aufgehöbt/ GOttes Ehr/ und die Gerechtigkeit zu beschützen? wer hat die Augen aufgethan/ den gemeinen Nutzen zu befördern? wer hat das Maul aufgethan/ seine Kinder zu unterweisen/ und sein Haus-Gesind zu besseren? wer hat einen Fuß aufgehöbt/ die Gelegenheit der Sünd zu fliehen? waß dann nichts erkleckt/ dise hartnäckige Sünder zu bewegen/ und zur Besserung zu bringen/ so komme der Erdbidem/ sagt die Göttliche Gerechtigkeit/ und werffe dise steinene Bild-Säulen zu Boden: Ad nihilum rediges imaginem eorum, qui sunt quasi imagines. Du wirst ihre Bildnussen zu nichts machen: das ist/ jene Sünder/ welche so unbeweglich seynd/ daß sie umb die Göttliche Einsprechungen/ auch umb die Trohungen und Straffen nichts geben. Sic aliqui peccatores, (sag der gelehrte Silveira) obdurati existunt, ut inter DEI minas, multis laboribus emissas, minimè ad pœnitentiam moveantur, sed instar lapidearum imaginum fixi, atque immobiles inhærent. Ex tunc ira tua. Es seynd etliche Sünder also Steinhart/ daß sie auch/ waß gleich GOTT seine Trohungen häuffig über sie schicket/ keines Weegs zu der Buß können bewögt werden/ sondern bleiben wie die steinene Bildnussen unbewöglich. Und daher kommt der Zorn GOttes.

Der vierdte Absatz.

Ein absonderliche Gnad/ welche in dem Erdbidem der Stadt Granada widerfahren/ erforderet ein absonderliche Danckbahrkeit.

19. O Christglaubige! erlaubet mir jetzt/ euch eben das jenige zu fragen/ was Gott den Propheten Ezechiel gefragt/ nachdem er ihm den Greul der Stadt/ und des Tempels gewisen hat: Nunquid leve est hoc domui Juda, ut facerent abominationes istas, quas fecerunt? Ist dises dem Hauß Juda ein geringe/ was sie Ubels begangen haben? Vermeynt auch ihr zu Granada, es seye ein geringes/ was ihr gesündiget? deuncket es euch nit/ GOtt habe grosse Ursach/ uns zu straffen/ und seinen gerechten Zorn durch den Erdbidem zu erweisen? Ex tunc ira tua. Aber was sag ich von dem Zorn? O Granada! wahr ist es/ daß die Erden gezitteret/ terra tremuit, aber lise weiter fort/ & quievit, und sie hat wider geruhet. Es hat die Erschüttung bald wider aufgehört/ und hat dir keinen sonderlichen Schaden zugefügt: Et quievit. So seye dann die Barmherigkeit geprysen/ welche GOtt der Stadt Granada erwisen hat! Wann diser Erdbidem gewesen wäre/ wie der jenige/ von deme Plinius erzehlet/ daß er zween grosse Berg von einander gespalten/ oder wie der jenige in Engelland im Jahr 1575. bey welchem die Erden sich aufgethan/ und einen gantzen Berg verschluckt hat/ wie Ribera schreibet. Oder wie der jenige in dem fünfften Jahr der Regierung des Kayserß Claudii, durch welchen eine zwey Stund lange Insul aus der Tieffe herfür kommen/ wie Orosius meldet. Oder wie der jenige zu Antiochia, von welchem/ wie Evagrius bezeuget/ alle Gebäude eingefallen/ und bey sechtzig tausend Menschen darunter begraben worden; oder waß er gewesen wäre/ wie der in Asia, in welchem drey herrliche Städt/ sambt allen ihren Inwohneren zu Grund gangen; oder wie der in dem Neapolitanischen Königreich/ in welchem vil Orth gantz versuncken/ und sechtzig tausend Personen umbs Leben kommen; wie Jacobus de Papia schreibet: oder wie der in Asia, durch welchen/ wie Plinius, und Seneca schreiben/ zwölff grosse Städt zerstöret worden: oder wie der in Dardania, in welchem nach Zeugnuß Marcellini vier und zwantzig Städt und Schlösser mit den meisten Inwohneren untergangen: oder wie jener in Campania, welcher/ wie bey Seneca zu lesen/ vil Tag an einander gewähret/ da unzahlbahre Menschen ihr Leben verlohren: oder wie jener/ welcher zur Zeit Kayserß Theodosii sechs Monath lang gedauret/ und fast den gantzen Erdboden erschüttet: das wäre ein Zorn GOttes gewest. Aber was sag ich vil von alten Zeiten/ da wir wissen/ wie entsetzlich und schädlich lich an vilen Orthen unser neuliche Erdbidem gewesen? O Malaga! mein liebes Vatterland/ ich will das/ so du gelitten/ nit erzehlen/

Plin. l. 2. c. 83.

dein

dein Leyd zu erneueren/ sondern allein Granada zum Mitleyden / und zu schuldiger Danckbahrkeit anzumahnen für die Gutthat/ welche ihr den neunten October widerfahren. Wende nur / O Granada, deine Augen auf diſe Stadt/ wann ſie anderſt noch eine Stadt dem eingelangten Bericht nach / kan genennet werden. Sihe / ein groſſer Theil der Häuſeren ligt zu Boden/ mehr als der vierdte Theil iſt unbewohnt / die mehriſte Kirchen ſeynd zerſtöhret oder übel zugericht/ die meiſte Clöſter ſeynd eintweders gar eingefallen / oder zum Fahl geneigt / und nit zu bewohnen: achtzig Perſohnen ſeynd von dem Erdbidem erſchlagen / und bey dreyhundert übel gequetſcht. O GOtt / was ware ey für ein leydiges Spectacul an ſelbigem Tag umb ſiben Uhr in der frühe / da in ſo kurtzer Zeit / als man das Credo bettet / die Häuſer/ die Kirchen/ Thürn/ und Mauren eingefallen ? was für Krachen / was für ein Jammer / was für ein Schröcken / und Angſt ? wie erbärmlich ware es anzuſehen / wie die Leuth aus den Kämmeren / und aus den Häuſeren halb nacket/ und erſtaunet heraus geloffen / die Prieſter von dem Altar bey noch unvollendtem Opffer davon geflohen / wie die GOtt verlobte Jungfrauen aus zweyen ſonſt geſperten/ aber damahl einfallenden Clöſteren genöthiget worden auf offne Gaſſen ſich zu begeben/ und die arme Täublein / wie in dem Sünd-Fluß / nit gewuſt / wo ſie den Fuß hinſetzen ſolten. Wie könte man ohne Hertzbrechen anſehen / wie die heilige Bildnuſſen Chriſti/ Mariä / und anderer Heiligen / darnider geſchlagen/ und zerbrochen worden ? man hörte nichts anders / als Schreyen / Heulen und Jammeren : man wolte beichten / und war doch kein Gelegenheit / die Beichten anzuhören. Man ruffte um Hülff / und niemand konte helffen ; ein jeder hatte mit ſich zu thun/ und ſahe auf ſein Gefahr ; auch Vatter und Mutter konten gar ihren Kindern nicht zu Hülff kommen ; oder/ ehe ſie diſelbe gerettet/ ſeynd ſie ſambt den Kinderen von den einfallenden Gebäuen erſchlagen / und unter denſelben begraben worden. O Chriſtglaubige / was iſt das für ein Jammer ? die Peſt laſt einem noch eine Zeit / ſich zum Tod zu bereithen ; aber hier findet man ſich in einem Augenblick in der Ewigkeit/ ohne Beicht/ und einige Hülff. Diſes / diſes iſt der Zorn GOttes.

12. O Malaga ! O könte ich dir ein einziges Wort in die Ohren ſagen / nimbe einen Rath an von dem jenigen / der dich als ſein Mutter liebet. Stoſſe hinaus von dir jene Ausländiſche/ die du wohl weiſt/ daß ſie nicht Catholiſch ſeynd / dann es iſt von ihrer Beywohnung nichts anders/ als Schaden zu beſorgen/ deſſen der Erdbidem eine Vorbedeutung iſt. Im Jahr 458. iſt ein groſſer Erdbidem in Antiochia entſtanden / weilen die Ketzerey des Neſtorii hineinkomen / wie Baronius erzehlet. Eben dergleichen iſt auch im Jahr 499. zu Ponto geſchehen / als die Ketzerey des Eutichetis allda eingeriſſen / wie Theodorus bezeuget / und in Dardania im Jahr 518. mit gröſter Niderlag der Menſchen und Gebäuen / wie Marcellinus ſchreibet. Es wolle ja GOtt nit zulaſſen / daß wir jemahlen dergleichen Urſach zu dem Erdbidem geben. Ich komme aber widerumb zu der Stadt Granada ; wie iſt es bey uns allhier zugangen in dem Erdbidem ? wir haben es geſehen / und ſehen es noch. Es hat die Erden gezittert / und mit der Erden auch die Thürn / und andere Gebäu : Terra tremuit. Aber gleich darauf hat ſie wider geruhet : Et quievit. Zu Malaga hat die Erden eben) auch zur ſelben Zeit gezitteret / was Schaden aber geſchehen / ehe ſie wider geruhet / haben wir ſchon gehöret. O Granada, daß der Erdbidem in Malaga ſo übel gehauſet / daß iſt aus verborgenem Urtheil GOttes geſchehen ; das aber bey uns die Sach bey der Trohung allein verblieben/ diſes iſt ein ſonderbahre Göttliche Barmhertzigkeit / welche man mit Händen greiffen kan. Iſt es möglich! / daß wir noch leben/ und daß unſere Häuſer noch aufrecht ſtehen/ da wir ſo wohl / als diſe/ ſo nahe bey dem Untergang geweſen ? O was iſt das für ein Gnad ! was für eine Danckbahrkeit erforderet ſie von uns ?

Es iſt wohl zu beobachten / daß Chriſtus 22.
als er den Lazarum/ von Todten zu erwecken/ zu ſeinem Grab kommen / befohlen hat / man ſolle den Grab-Stein hinweg thun : Tollite Joan. 11.
lapidem. Wer verwunderet euch nit ab diſem Befelch ? dann wann die Aufferweckung des Lazari ein Werck der Göttlichen Allmacht iſt / was iſt vonnöthen / daß man den Grab-Stein hinweg höbe ? kan Lazarus nit ohnedem aus dem Grab herfür kommen/ wann es die Göttliche Macht alſo beſicht? aber Chriſtus will/ man ſolle den Stein hinweg thun ; Tollite lapidem. Iſt diſes/ wie Theophylactus darfür haltet/ darumb geſchehen / damit die Umbſtehende konten Zeugen ſeyn diſes Wunderwercks / wann ſie den Lazarum zuvor todt in dem Grab ligen ſehen/ ehe er wider zum Leben erweckt worden ? oder iſt es geſchehen uns zu einer Lehr / daß wann wir von dem Tod der Sünden aufferſtehen wollen / ſo ſeye es nit genug/ daß Chriſtus ſein Gnad darzu auerbiethe/ ſondern es müſſe auch der Menſch das ſeinige thun / und mitwürcken ? Diſes iſt die Meynung Auguſtini, S. Aug. nach dem Geiſtlichen Verſtandt. Wir serm. 104. wollen aber bey dem Buchſtaben verbleiben. Temp.
Warumb ſoll man dann den Grab-Stein hinweg nehmen/ wann es gantz kein Noth iſt ? der heilige Petrus Chryſologus ſagt / daß alles/ was bey diſer Urſtänd vorbey gangen/ etwas ſonderbahres geweſen ſeye : Circa La- S. Chryſol. zarum quod geritur , totum ſingulare eſt. ſerm. 83.
Nun höret / wie ich es verſtehe: Wann Lazarus aus dem Grab aufferſtanden wäre / ohne daß der Stein wäre abgewältzet worden/ ſo wurde er zwar die Gutthat ſeines Le-

bens

Baron. ad ann. 458.

bens erkennt haben / aber was in diser Gutthat absonderlich zu schätzen / das hätte er nit in Obacht genommen. Tollite lapidem, der Grab-Stein müste hinweg seyn / damit die Sonn hinein scheinte / und Lazarus bey seiner Aufferstehung sehe / nit nur daß er wider lebe / sondern daß er lebe / da doch so vil andere todt ligen bleiben / und in dem Grab schon verfaulen / damit er also die absonderliche Gutthat erkenne / und auch ein sonderbahre Danckbahrkeit darfür erweise.

23. O ihr Christen von Granada, erinneret ihr euch nit / daß wir in dem Erdbidem alle sammentlich hätten können umb das Leben kommen? erkennet ihr nit / daß ihr auß GOttes Gütigkeit das Leben noch erhalten habt / da es schon fast verlohren war? Nun dann tollite lapidem, weltzet den Stein hinweg / welcher das Göttliche Liecht verhinderet / damit ihr nit nur sehet die Gutthat / sondern auch das jenige / was an diser Gutthat absonderlich zu schätzen ist. Tollite lapidem, hinweg mit dem Stein der Blindheit / und Unbedachtsambkeit / damit wir sehen / daß / da zu Melaga durch den Erdbidem so vil Leuth umbkommen seynd / es ein absonderliche Gutthat von GOtt für dise Stadt gewest / daß wir bey Leben seynd erhalten worden. Tollite lapidem, höbet hinweg / O Sünder / den Stein der Sünd / damit ihr sehet / und erweget / daß / da ihr dise Stund schon in der Höll hättet seyn können / euch das Leben gelassen worden / damit ihr noch Zeit hättet / euch zu besseren. Tollite lapidem, lasset uns alle hinweg thun den Stein der Vergessenheit / und lasset uns sehen / daß weil uns ein so absonderliche Gutthat widerfahren ist / dieselbe auch ein absonderliche Danckbahrkeit von uns erfordere: Totum singulare est. Dise Gnaden-Saul Christi hat unser Stadt erhalten / daß sie nit eingefallen. Dann wiewohl der Erdbidem ein starcker Samson ist / so hat er doch dise Saul nit einwerffen können. Danck seye derowegen Christo an der Saul / Danck seye auch MARIÆ der allerseeligisten Jungfrauen. Sie ist der starcke Bogen gewest / welcher das Gebäu diser Stadt zusammen gehalten hat / daß es nit eingefallen. Sie ist die kluge Abigail, welche den Zorn deß besseren Davids besänfftiget hat / damit er uns als undanckbahre Nabel, die ihn so thorrecht beleydiget / nit gar vertilgte. Der heilige Berg ist für die Stadt Granada der Atlas gewesen / der den Himmel gehalten / daß er uns nit auff unsere widerspenstige Köpff herunter gefallen. GOtt dem HErrn seye Danck / daß er der Stadt Granada bey diser heiligen Grufft solche Zuflucht und Sicherheit in dem Erdbidem gegeben. Danck seye abermahl GOtt / MARIÆ, und denen allhier ruhenden heiligen Martyreren. Daß / obgleich in Granada der Erdbidem gewest: Terra tremuit; derselbe dannoch keinen Schaden gethan hat; Terra tremuit, & quievit. Die Erden hat gezitteret / und ist wider ruhig worden. 1. Reg. 25.

* * *

Der fünffte Absatz.

Es wird erkläret das Absehen GOttes bey der Gutthat deß gestillten Erdbidems.

24. O Ihr so hoch von GOtt begünstigte Christen! es ist GOtt nit zufriden nur mit einer / wiewohl absonderlichen Dancksagung / sondern die Gutthat erforderet noch etwas mehrers. Quievit, der Erdbidem hat auffgehört / und hat uns nit zerstöhret. Warumben nit? damit wir erkenneten / was GOtt durch dise absonderliche Barmhertzigkeit von uns begehret. Höret / O Christglaubige / was euch der Erdbidem sagt mit so vilen Zungen / als er Oeffnungen gemacht hat. Die Erden hat dardurch erwisen die Unbeständigkeit diser Welt / sagt Lauretus, damit der Christ seine Sicherheit in deme suche / was ewig ist. Terra tremuit, & quievit. Die Erden hat gezitteret / die Menschen zu lehren / daß sie kein sichere Stund haben vor dem Tod / damit sie sich befleissen / alle Stund bereith zu seyn. Terra tremuit; die Erden hat gezitteret / und hat die Christen gelehret / daß sie forthin ihre Häuser und Wohnungen nit anderst betrachten sollen / als ihre Gräber. Terra tremuit, die Erden hat gezitteret / damit der Christ die Wurtzlen seiner Anmuthungen von der Erden herauß ziehe / und was irrdisch ist / verachte. Terra tremuit, die Erden hat gezitteret / und den übrigen Hauß-Rath umbgeworffen / damit man ihn den Armen gebe. Lauretus. V. Terræ motus. Lorinus in Psal. 59. v. 4.

25. Es kombt der Erdbidem natürlicher Weiß her / wie Seneca und Abulensis lehren / von denen unter den Erden eingeschlossenen Winden und Dämpffen / welche die Erden erschütten / damit sie ihnen Lufft machen / und herauß brechen. O was lehret uns da der Erdbidem! was ist die Tod-Sünd / die man in der Beicht freywillig verschweiget / sagt Joan. à S. Geminiano, als ein solcher Dampff / der durch das stillschweigen eingeschlossen ist? Was ist auch der Haß wider den Neben-Menschen / als ein Dampff / der in dem Hertzen versperret ist? Was ist das frembde Gut / wann man es nit wider heimbstellet / als ein verschlossner Wind / ausser seinem natürlichen Orth / welches bey dem rechtmässigen Herrn ist? Was ist die unkeusche Gemeinschafft / als eine Erden / die sich nit will trennen lassen / weder durch Rath / noch durch Ermahnung. Wann nun die Erden durch den Erdbidem gespalten wird / und die verschlossne Wind und Dämpff herauß lasst; so lehret Senec. l. 6. natur. 9. 19. Abulens. in num. 11. 9. 75. Arist. l. 3. de Meteor. c. 5. Berchor. l. 11. de Nat. rer. c. 1. Joan à. S. Gemin. c. 58. Idem c. 1. c. 45. Hieron. in Isa. 19. Chrysost. in Matth. Anastasius de incarn. verbi.

lehret sie den Sünder / daß auch er die verschwigne Sünden beichte / daß er den Haß und Grollen wider seinen Feind auß seinem Hertzen außschliesse; daß er das frembde Gut wider von sich gebe; und von unzimblicher Gemeinschafft und Beywohnung abstehe. Jeremias, wie es Hieronymus, Chrysostomus, Theophylactus, Anastasius, und andere außlegen / hat von Christo weißgesagt / daß bey seiner Ankunfft in Egypten alle Götzen-Bilder durch einen Erdbidem werden zu Boden geworffen werden; wie dann auch nach Zeugnuß Palladii und Ruffini geschehen: Et commovebuntur simulachra Ægypti à facie ejus. Die Götzen-Bilder in Egypten werden sich bewögen vor seinem Angesicht. Dises / O Sünder / ist das Absehen GOttes und seiner Göttlichen Barmhertzigkeit bey dem Erdbiden / den wir erfahren haben. Er will / daß die Götzen-Bilder / das ist / die Laster / der Geitz / die Hoffart / die Unkeuschheit sollen zerstöhret werden: dann wann er dich hätte zerstöhren wollen / so hätte er den Erdbidem nit also gestillet / wie er gethan: Et quievit.

Eusebius l. 6. demonstrat. c. 20. Cyrillus Catech. 10. & alii apud Cornel. in Jeremiæ. 44. Theophyl. in Hebr. c. 12.

26. Es begehrt die Göttliche Majestät durch den Erdbidem der Erden auch noch erwas anderes von uns. Er lehret uns dardurch die Weiß einer rechtschaffnen Beicht und Buß / sagt Joan. à S. Geminiano. Es findet sich bey dem Erdbidem das Zitteren / das Spaltung / das Getöß / und die Erschüttung: In terræ motibus contingunt tremor, scissio, sonus, motus. Also soll auch der Sünder zitteren ab der Gerechtigkeit GOttes / welche ihn nach der begangnen Sünd gleich konte in die Höll verdammen. Debet tremere timore. Es soll ihme auch vor Schmertzen das Hertz zerspalten / weil er den lieben GOtt beleydiget; Debet scindi dolore. Das Getöß soll seyn ein auffrichtige Beicht aller Sünden / nebst einem steiffen Fürsatz / dieselbige nit mehr zu begehen: Debet sonare in Confessione. Er soll sich auch bewögen zu den guten Wercken / damit er für seine Sünden genug thüe: Debet moveri in bona operatione. Dises seynd die drey Stück / sagt Pictavien-sis, nemblich die Reu und Leyd / die Beicht und Genugthuung / von welchen der weise Mann gesagt / daß die Erden deß Sünders bewögt / und von dem Standt der Sünden zu dem Standt der Gnaden gebracht werde: Per tria movetur Terra. Durch drey Stuck wird die Erden bewögt. Und eben diß ist / was GOtt der HErr von der Stadt Granada sucht durch sein Barmhertzigkeit / mit welcher er den Erdbidem gestillet hat: Terra tremuit, & quievit. Warumb vermeynet ihr / daß / wie Christus vorgesagt / in Juden-Land nach seinem Tod grosse Erdbidem entstanden / und zwar in unterschiedlichen Orthen: Et terræ motus per loca, id est, (sagt Abulensis) in quibusdam locis, & non generaliter. Das ist / an etlichen Orthen / nit aber überall. Warumb dises? darumb sagt Origenes, damit die jenige / welche nicht gleich umbkommen / noch Zeit hätten zu der Buß: Bene positum est per loca, non enim vult Deus perdere totum humanum genus, sed judicans per partes dat pœnitentiæ locum. Recht wird gesagt / an etlichen Orthen; dann GOtt will nit auff einmahl das gantze menschliche Geschlecht zu Grund richten / sonder er lasst sein Urtheil über etliche ergehen / und lasst anderen noch Platz und Zeit / Buß zu würcken.

Lorinus in Psalm. 75. n. 10. Palat. in Lausiaca c. 52. Ruffin. l. 2. c. 7. Joan. à S. Gemin. l. 1. c. 60. Psalm. 54. Joel. 2. n. 13. Psal. 41.

Rom. 6. n. 19. Proverb. 3. Berchor. l. 11. de nat. rerum c. 1. Proverb. 3. Terra Matth. 24. Abulens. ibi. q. 63.

Der sechste Absatz.

Gefahr deß Sünders / der keinen Frucht geschafft auß dem Erdbidem / und auß diser Gutthat.

27. WOhlan / meine Catholische / wir haben gesehen den Zorn GOttes / den er durch den Erdbidem erwisen hat wegen unserer Sünden / und wegen der Verachtung viler Ermahnungen / und seiner Straffen: Ex tunc ira tua. Wir haben auch gesehen die absonderliche Gutthat / die uns GOtt gethan vor anderen Orthen / welche von dem Erdbidem grossen Schaden erlitten; derentwegen von uns ein absonderliche Danckbahrkeit erforderet wird: Terra tremuit, & quievit. Ihr habt schon verstanden / was GOtt durch dise Gutthat suchet. Er hat durch den Erdbidem unsere Hertzen erschüttet / damit wir die Sünden solten herauß werffen / sagt Lorinus. Er hat uns / als wie ein Lehrmeister die Ruthen gezeigt / sagt Titelmannus, damit ein jeder Sorg tragte / das zu lehrnen / was ihn angehet. Er hat das Wasser trüb gemacht / damit er in demselben unsere Seelen fischete / sagt Lorinus. Er hat den Teich deß Gewissens bewögt / damit er den krancken Sünder gesund machte. Lasset uns aber jetzt sehen / was für einen Frucht GOtt durch den Erdbidem bey uns erhalten habe? Terra tremuit & quievit. Die Erden hat gezitteret / und ist still worden / das ist / sagt Bellarminus, man ist erschrocken / und vor Forcht erstaunet. Illud quievit, significat taciturnitatem & silentium ob timorem. Zu dem / daß sich einer förchte / ist mit vonnöthen / daß einer ein Christ seye / sondern es ist genug / daß einer ein Mensch seye. Der heilige David sagt von denen / welche andere in grosser Trübsaal gesehen / daß sie hefftig darüber erschrocken seyen / und sich geförchten haben: Conturbati sunt omnes, qui videbant eos, & timuit omnis homo. Wer sich in solchen Fällen nit förchtet / der hat keinen menschlichen Sinn / sagt der heilige Augustinus; er ist gleicher einem unvernünfftigen Vieh: Qui non timuerunt, nec homines fuerunt.

Lorinus in Psal. 59. Joan. 5. Bellarmin. in Psl. 75. Lorinus in hunc locum. Psalm. 69. S. Augustin. in Ps. 63.

Lorinus in Pſ. 59. Titelman. in Pſ. 75.

erunt. Was ist dann von den jenigen zu halten / welche nach dem Erdbidem ohne alle Forcht deß Göttlichen Zorns gleich widerumben zu ihren sündlichen Wollüsten gekehret? der heilige Augustinus hat es schon gesagt: Qui non timuerunt, nec homines fuerunt. die sich nit geforchten haben / die seynd gar keine Menschen gewesen. Lasset uns aber zu den Christlichen Würckungen kommen / welche der Erdbidem bey uns gehabt.

28. Was hat GOtt durch den Erdbidem gutes bey uns geschafft? Terra tremuit, & quievit. Die Erden hat gezitteret / und ist still worden. Das ist / die Leuth seynd von ihrer Gottlosigkeit abgestanden / wie es der heilige Bruno außlegt: Cessabant ab impietate sua. Bruno in Psalm. 75. Es haben ihrer vil Buß gethan über ihre Sünden / dieselbe gebeichtet / und sich gebesseret. GOtt seye gedanckt / daß er den Erdbidem geschickt hat: GOtt seye auch gedanckt / daß er die Patres von der Gesellschafft JEsu daher geschickt / welche bey diser Gelegenheit vilen krancken Seelen zu ihrem Heyl geholffen / wie der Engel zu Jerusalem / welcher zu seiner Zeit in den Schwemmteich hinabgestigen / da das Wasser bewögt ward: Secundùm tempus. Joan. 5. Was hat der Ezechiel gesagt / nachdeme ihn GOtt gesandt hat / seinem Volck zuzusprechen / daß er hinter ihm gehört habe ein Stimm einer grossen Bewögung: Audivi post me vocem commotionis magnæ. Ezech. 3. S. Gregor. hom. 10. in Ezech. Wordurch der heilige Gregorius verstehet die Bewögung / welche auß Anhörung der Evangelischen Predigen bey den Sünderen entstehet: Cùm audire perversi cæperint verbum prædicationis. Eben dergleichen Bewögung hat man auch gesehen bey den Predigen diser Mission, in der Kirchen / und auff den Plätzen / wo sie gehalten worden. Voce o commotionis magnæ. GOtt seye darumb Danck gesagt / daß er so vilen krancken Seelen die Gesundheit widerbracht hat.

29. Aber / O meine Christen! wie vil Gichtbrüchige seynd dannoch nach dem Erdbidem / und nach vollendter Mission, annoch in ihrem alten Sünden-Wust stecken verblieben / und haben auch die Gelegenheit zu sündigen nicht verlassen? O wie vil seynd / welche nach der Pest / nach den Donnerschlägen / und nach dem Erdbidem / noch verharren in ihren Sünden mit greulicher Verachtung der erzürneten Majestät GOttes? Terrâ tremuit, & quievit. Die Erden hat gezitteret / der Sünder ist zwar erschrocken / dannoch ist er verblieben in seiner Gottlosigkeit? Quievit, (sagt Hugo Cardinalis, und Lorinus) ab omni opere bono. Hug. Card. & Lorinus & Riguel. in Psal. 75. Er hat sich nit bewögen lassen zu einem guten Werck. O Sünder / du seyest / wer du wollest / bist du ein Vieh? aber so gar ein Schwalben fliehet auß ihrem Nest / wann sie mercket / daß das Hauß einfallen will / und du verlässest die Sünd nit / ohnerachtet der Gefahr / die du gesehen hast: Et quievit. Bist du ein unempfindlicher Stein? aber was sage ich ein Stein? es haben sich die stärckste Thürn / und Mauren zerspalten in dem Erdbidem: du aber bleibest gantz vest und unbewöglich auff deiner Boßheit; & quievit. Hore den heiligen Job / wie er dich beschreibt / er sagt: Cor ejus indurabitur tanquam lapis. Job. 41. Sein Hertz wird hart werden / wie ein Stein. Dises ist noch wenig / er setzt hinzu: Et stringetur, quasi malleatoris incus, und es wird gehärtet werden / wie ein Amboß deß Schmids. Wie vil Streich wurde der Schmid unterlassen / wann der Amboß nit wäre? Und wie vil Trübsaalen wurde GOtt nit über die Gemeinde schicken / wann nit diser Eisen-harte Sünder wären? aber der heilige Gregorius sagt noch ein mehrers: das Geschirr wird gebesseret durch die Streich / aber der Amboß nit / wann man gleich auff ihn schlagt / er bleibt wie zuvor. O Sünder! du bist ein solcher Amboß. Sihe / wie vil in Granada haben sich gebesseret / und seynd zu Geschirren der Gnad worden durch die Streich der Straffen GOttes? du aber besseriest dich nit / sondern wirst durch die Streich nur immer härter: In incude alia vasa formantur, ipsa verò tot percussionibus in vas aliud non transfertur. S. Gregor. l. 34. mor. c. 3. Was wird es dann werden auß einer so fürsätzlichen Härtigkeit? das jenige / was der heilige Gregorius sagt; das Geschirr / so durch die Streich gebesseret wird / das wird hernach keine Streich mehr leyden / sondern auff die Taffel der Glori gestellet werden / auff den Amboß aber wird in der Höll immer und ewig geschlagen werden: Æternæ illum percussioni relinquemus. O wehe dem Sünder / der also erhartet / wie ein Ambos. Quievit.

30. Weiter: wie vil haben in dem Erdbidem nit nur gezitteret / terra tremuit, sondern haben auch auß heylsamer Forcht bey wehrender Mission ihre Sünden verlassen? Et quievit ab impietate sua. Was ist aber hernach geschehen? es scheinet / es habe der H. Chrysostomus die Stadt Granada vor Augen gehabt / da er von den Würckungen eines anderen Erdbidems geredet: Nónne concussit Deus civitatem totam? S. Chrys. hom. 41. in acta. Hat nit GOtt / sagt er / die gantze Stadt zitteren gemacht? Quid igitur, was ist darauß erfolgt? Nónne omnes ad illuminationem currebant? nónne scortatores &c. conversi sunt? & facti religiosi. Seynd nit alle den Kirchen zugelauffen? haben sich nit die gröste Sünder bekehrt? seynd sie nit gantz andächtig worden? Aber wie lang hat es gewährt? es seynd kaum drey Täg vorbey gangen / sagt er / da seynd sie wider zu den vorigen Sünden gekehret: Ubi autem tres dies transierunt, iterum redierunt ad suam malitiam. Vide eundem hom. 3. ad pop. circa finem. Haben wir nit gesehen / und gehört / was sich zu Malaga zugetragen; wie vil Häuser und Kirchen seynd allda eingefallen? Quæ nostris acciderint temporibus, & quæ in destructione templorum? Es seynd dannoch nit alle durch frembden Schaden gewitziget / und gebesseret worden: Et non omnes conversi sunt aliis flagel-

flagellatis. Ist es wahr an Granada, was der heilige Chrysostomus allda gesagt? Wehe den jenigen / bey welchen dises wahr ist; der Erdbidem wird ihnen ein Vorbott seyn eines
Matth. 24. vil grösseren Unheyls! Hæc autem omnia initia sunt dolorum. Dises alles ist nur ein Anfang der künfftigen Betrangnuß.
Origenes ibi tract. 28. Si non fuerit facta correptio, proficient ad pejus, sagt Origenes. Wehe ihme / dann dise Erinnerung / dise Trangsaalen / dise Erdbidem / dise angestellte Missionen / und alle Wahrnungen werden ihme zu grösserer Verdammnuß gereichen. Wolt ihr dessen ein Exempel haben? so höret ein Geschicht / welche in dem Buch / der gestürmete Himmel genannt / P. Joannes de Alloza erzehlet / die sich im Jahr 1516. zugetragen.
P. Alloza in Cælo bellato, l. 3. c. 13. §. 11.

* * *

Der sibende Absatz.

Alles / was bißhero gesagt worden / wird mit einer Geschicht bestättiget.

31. Wolfgangus von Zula, ein Frey-Herr / hat einen Sohn gehabt gleiches Nahmens. Er hat denselbigen in der GOttes-Forcht durch einen frommen Priester aufferziehen lassen / der ihn in der Grammatic, in guten Sitten / und in der Andacht gegen der seeligisten Mutter GOttes fleissig unterwisen. Als er vierzehen Jahr alt war / haben ihne seine Elteren in die Stadt Buda, oder Offen / so die Wohn-Stadt der Königen in Ungarn ware / geschickt / mit einem Hoffmeister / und guter Dienerschafft wohl versehen; Er ist von dem König wohl empfangen / und zu einem Edel-Knaben auffgenommen worden. Er hat sich allda über ein Jahr lang wohl verhalten / und seine gewohnliche Andachten fortgesetzt / biß daß er durch böse Gesellschafften von einem anderen Edel-Knaben verführt worden / da er dann von der Andacht zu der Mutter GOttes / und folgends von aller Tugend abgestanden. Der böse Feind / als er gesehen / daß diser junge Soldat Christi aller Waffen entblöst ware / hat ihn durch eine Hoff-Damen angegriffen / an welcher mehr Schönheit / als Tugend und Ehrbahrkeit ware. Lucretia, dann dises war ihr Nahmen / hat ihm durch ein Schreiben ihr heimbliche Lieb offenbahret: der unverständige Jüngling hat ihr gleicher Weiß geantwortet / und sich dem Willen diser betrügerischen Sirenen unterworffen. Er hat sich in ein solche unzimbliche Gemeinschafft mit ihr eingelassen / daß sie weder durch Zusprechen deß Hoffmeisters / noch durch ernsthaffte Schreiben seines Vatters / noch durch das nagende Gewissen / nit mehr hat mögen zertrennet werden. Der König / der Aergernuß zu steuren / wolte Lucretiam in einem Closter haben: als aber dises die beyde Verliebte gemerckt / (ich sagte besser die zwey ärgste Feind) haben sie ein Stuck Geld und Kleinodien gesamblet / und seynd mit schnellen Post-Pferdten in ein anderes Land entflohen / allwo sie ihnen ein Hauß bestellet / und mit einander als verheyrathe Personen gelebt.

32. O mein GOtt! kanst du dises gedulten? O MARIA! du allerseeligiste Mutter der Barmhertzigkeit / siheſt du deinen alten Diener Wolfgangum? wie kanst du ihn also verlassen? Aber / O Christglaubige / nach vilen Einsprechungen / Ermahnungen / und Anklopffungen / welche er aber wenig geachtet / ist ihme die seeligiste Jungfrau erschienen mit ihrem Sohn / der ihne mit solchen Worten / (welche du / O Sünder / dir auch solleſt lassen gesagt seyn) angeredt! O du Undanckbahrer / Vergessner / und Untreuer! verlassest du also fürsetzlicher Weiß deinen GOtt / der dich liebet? bin ich nit JEsus / dein liebreicher Bruder? ist nit dise dein liebreiche Mutter MARIA? verlassest du umb einer frembden Person willen mich deinen Bruder? dise deine Mutter umb eines unehrlichen Weibs willen? deinen GOtt wegen einer Creatur? gilt bey dir anjetzo Lucretia mehr als MARIA? Wolfgange, ich bin der jenige / den du beleydiget hast; aber ich verzeyhe dir / beleydige mich nit mehr; komme zu mir her / Wolfgange, und umbfange mich mit deinen Armben / wir wollen Fried mit einander haben: Ich will alles dessen / so du gethan / vergessen: du aber vergisse auch der unzimblichen Liebe gegen der Lucretia. Gehe wider zu deinem Vätter / der schier vor Leyd stirbt / weil er dich liebet / bitte ihn / als ein verlohrner Sohn umb Verzeyhung / ich will für dich Bürgschafft leisten.

O was für ein Felsen / was für ein Diamandtstein solte nicht erweicht werden durch so liebreiches Zusprechen? aber zu was für einer Härtigkeit deß Hertzens bringet den Menschen nit die lasterhaffte Gewohnheit? es ist Wolfgangus bey diser so grossen Barmhertzigkeit blind / stumm und Gehör-loß geblieben. Erstaunest du nit / O Christ! erstaune auch über dich selber / weil du ihm nachfolgest: dann was dir die Prediger und andere Diener GOttes sagen / das ist eben so wohl die Stimm GOttes / die du verachtest.

33. Wolfgangus ist wider zu seinen Sünden gekehret; und GOtt der HErr / als er sein Barmhertzigkeit verachtet gesehen / hat sich entschlossen / sein Gerechtigkeit an ihme zu erweisen. Wolfgangus ist von einem seiner Freunden zu einer Ergötzlichkeit eingeladen worden. Er wolte Lucretiam mit sich nehmen; sie hat sich aber wegen einer zugestossenen Unpäßlichkeit entschuldiget. Sie kommen

hinauß

hinauß auff ein Land-Gut / und machten sich lustig. Nachdem sie fröhlich zu Nacht geessen / begaben sie sich zur Ruhe. Da sie in dem ersten Schlaff waren / (O gerechter Zorn GOttes) da ist das Hauß erschüttet worden mit einem erschröcklichem Erdbidem / daß man nit anderst vermeynt / als es werde einfallen: sie seynd erwachet / und voller Forcht und Schröcken auffgestanden. Der Freund schrye in solchem Schröcken zu GOtt und ruffte an die süssiste Nahmen JEsu und Mariæ, Wolfgangus aber hat allein nach der Lucretia geruffen / kein anderer Nahm ist ihm beygefallen. Als der Erdbidem nachgelassen / hörten sie einen Trompeten-Schall / und ein fürchtliche Stimm / als eines Herolds. Der Freund gantz erschrocken / schrye auff / was ist das? wachen wir? oder schlaffen wir? O Wolfgang / wie geht es uns? will der jüngste Tag kommen? also voll der Forcht erweckte er Reu und Leyd über seine Sünden: Wolfgangus aber ruffte nur seiner Lucretia. O du harter Amboß! O wie wirst du durch die Streich nur härter! indessen ward der Saal auffgethan / und ein gantzes Geschwader der höllischen Geister trunge hinein. Es erschallte widerumb ein entsetzliche Trompeten; einer von den Teufflen tratte hinein mit einem schwartzen Fahnen / und machte Platz einer herzukommenden Leiche. Vier Teuffel trugen eine feurige Todten-Bahr / darinnen ein Weibs-Bild ligend / und brennend / mit entsetzlicher Stimm geschryen: Ach wehe! ach wehe mir Armseeligen!

34. Als die Bahr in der Mitten gestanden / da ruffte ein höllischer Geist mit lauter Stimm: Dises ist die Gerechtigkeit / welche der Allmächtige GOtt vollziehen last an disem lasterhafften Weib Lucretia / der Liebhaberin dises Wolfgangs / dieweil sie beyde drey Jahr lang in Unehrbahrkeit gelebt / und alle Göttliche Einsprechungen verachtet haben: derentwegen der gerechte GOtt sie beyde hinweg nehmen last in die Höll / zur ewigen Peyn: hierauff haben die Teuffel auch Wolfgangum ergriffen / zu Lucretia gelegt / und darmit der Höll zugefahren / allwo sie die gantze Ewigkeit hindurch werden gequälet werden.

35. Dises ware der Außgang der jenigen / welche denen Einsprechungen GOttes so lange Zeit kein Gehör geben. Dises ware das bittere End der schnöden Wollüsten. O du Sünder / der du ihnen nachfolgest in der Sünd / und den Göttlichen Einsprechungen die Ohren gleichfahls verstopffest: wilst du / daß dir eben dergleichen Straff auch widerfahre? die Straff des unglückseeligen Wolfgangs hat von dem Erdbidem angefangen / welcher doch nit sein Untergang / sondern noch ein barmhertzige Wahrnung gewest ist. Dergleichen Wahrnungen kommen von dem beleydigten GOtt auß Barmhertzigkeit / damit der Sünder sich noch zu GOtt bekehre / ehe über ihn kommet das Schwerdt der Gerechtigkeit. Dises ist / mein Christ / was GOtt auch bey dir gesucht hat durch den Erdbidem / der allhier / und zu Malaga gewest ist. Wann auch dein Hauß eingefallen wäre / wo wurdest du jetzt seyn? bist du in einer Todtsünd gewest / wärest du nit schon bey dem unseeligen Wolfgango? bilde dir ein / daß solches geschehen / daß du in solchem Stand gestorben / und verdammt worden seyest: was wurdest du geben umb dise Stund / deine Sünden zu bereuen / und zu beichten? O was wurdest du darumb geben? Nun GOtt hat dir dise Barmhertzigkeit gethan / er hat dir Zeit gegeben / daß du dich bessерest / daß du deine Sünd beichtest / daß du deinem Feind verzeyhest / und daß du dich von den Gelegenheiten zu sündigen entfernest. Ist das nit ein grosse Gnad? wann auch schon kein Erdbidem gewest wäre / wann es zu Malaga nit so übel hergangen wäre / und du an Wolfgango kein solches Exempel hättest; so soltest du dannoch von Sünden abstehen / GOtt zu lieb / weil er der jenige ist / der er ist. Wer ist / der das nit thun wolte? wer ist / der auß diser Kirch gehen will als ein Feind GOttes / mit Gefahr / noch dise Nacht verdammt zu werden? Ach nein: das will ja keiner thun? es ist genug gesündiget. Wir bitten / O HErr / umb Barmhertzigkeit / und dises jetzt nit mehr auß Schröcken / Angst / und Verwirrung / wie zu der Zeit deß Erdbidems / sondern auß Lieb mit ruhigem Hertzen. Es ist mir leyd / O mein GOtt! es reuet mich / mein Vatter / und mein höchstes Gut / daß ich dich beleydiget / dieweil du bist / der du bist / gantz gut / gantz liebreich / und weil ich dich lieb / und schätze über alles / mehr als mein Leben / und als mein Seel. Ich will nit mehr sündigen / O gütigister GOtt / mit deiner Gnad hab ich mir gäntzlich fürgenommen / dich nimmermehr zu beleydigen. Barmhertzigkeit / O mein GOtt! ich hoffe zu deiner Gütigkeit / du werdest mir verzeyhen / und mir dein Gnad verleyhen / daß ich in dem guten beständig verharre biß in meinen Tod / und endlich dahin gelange / wo ich dich in alle Ewigkeit loben und preysen möge / Amen.

Kurtze Ermahnungen zu wahrer Reu und Leyd über die Sünden.

Deß Ehrwürdigen P. Hieronymi Lopez, Apostolischen Missionarii auß der Gesellschafft JESU.

Die erste Ermahnung.

Von dem Tod.

Höret an ihr Christen mit Auffmercksambkeit die Wort GOttes durch den heiligen Apostel Paulum: Statutum est hominibus semel mori. Es ist den Menschen gesetzt einmahl zu sterben. Dises ist GOttes Verordnung / die nit kan hintertriben werden: Ein jeder Mensch muß einmahl sterben.

O Tod / O greuliches Schwerdt! welches niemand verschonet! wir müssen alle sterben. Stehet auff ihr Todten-Beiner / redet ihr Aschen; prediget ihr Todten-Köpff / so werden wir sehen / was es endlich für einen Außgang nimbt mit der Schönheit / Reichthumb / und Glory diser Welt.

Es wird alles in Unflat / in Würm / in Gestanck verkehret. Du must sterben / und zwar nur einmahl / du weist nit / wann / du weist nit wo / du weist nit / wie. Ist einer / der dises betrachtet / und der noch sündigen wolle?

Vil seynd / die eines gähen Tods sterben: vil gantz unversehen; vil ohne Beicht / vil in dem Stand der Todtsünd: aber keiner kan das geschehene veränderen; keiner kan den Fähler verbesseren / wann er übel gestorben ist: dann keiner nach dem gemeinen Gesatz stirbt zweymahl: und also hanget alles an einem Augenblick.

O Augenblick! O entsetzlicher Augenblick / über welchen gezittert haben die Heilige Hieronymi, Hilariones, und Arsenii. O Augenblick / an welchem die Ewigkeit hanget! in einem Augenblick wird geschlossen werden / was ewiglich verbleiben wird / eintweder die Glory / welche nimmermehr auffhöret / oder das Feur / welches ewiglich brinnet. Was wird es dann mit mir werden / der ich so vil gesündiget / da so wenig seynd / welche seelig werden / und so vil / die verdammt werden?

O wehe dir! der du noch dise Nacht sterben kanst; und hast noch dise / oder jene Sünd nit gebeichtet / dardurch du kanst verdammet werden. Förchte dir / dann villeicht ist dise die letzte Erinnerung. Was thust du dann? warumb beweinest du deine Sünden nit / da du doch weist / daß GOtt für dich gestorben ist? warumb liebest du GOtt nit / der von dir verletzt worden / und dich dannoch suchet? Jetzt hast du die Zeit / dir mit deinen Zäheren einen Weeg zu machen zu seinem liebreichen Hertzen / dich vor seinen Füssen niderzuwerffen / und reumühtig anzuruffen.

O liebreichister Vatter / O mein Erlöser / der du an dem Creutz gestorben bist / auff daß ich nit ewiglich sterbe: anjetzo ist die Gelegenheit / daß der Verdienst deines Leydens an mir durch die Vergebung meiner Sünden wohl angelegt / und nit verlohren werde. Ist es möglich / daß ich in Gefahr gewest / dich zu verliehren? O wäre ich vor gestorben / ehe ich dich O unendliche Güte beleydiget hab! es reuet mich / mein HErr! daß ich dich verletzet / und dein heiligistes Gesatz übertretten hab / dieweil du bist / der du bist / so gut / so heilig / mein GOtt / den ich liebe und schätze über alles. Von nun an soist du nit mehr von mir beleydiget werden; es ist genug der Sünden / und der Hartnäckigkeit; ich will mich nit mehr in Gefahr setzen / dich zu verliehren. Barmhertzigkeit / O HErr / Barmhertzigkeit! mein HErr JEsu Christe / ꝛc.

Die andere Ermahnung.

Von dem letzten Gericht.

Lasset uns betrachten / liebe Christen / die Wort deß Apostels / da er sagt / daß wir alle vor dem Richter-Stuhl Christi werden erscheinen / und Rechenschafft geben von allem / was wir in disem Leben gethan haben.

O ein erschröcklicher Tag! O entsetzliche Nacht / da auch die Engel ertatteren werden in Ansehen deß strengen Gerichts / welches über die Menschen ergehen wird. Was wirst du sagen? was wirst du thun? was wirst du gedencken / O Sünder / wann du sehen wirst / die gantze Welt in Staub und Aschen verfallen. Wann du jene erschröckliche Posaunen hören wirst / welche auffruffen wird: Surgite mortui, venite ad judicium. Stehet auff ihr Todte / kommet für Gericht.

O glückseelige Gerechte! was für ein Freud werdet ihr haben / wann ihr die Schönheit eurer Leiberen sehen werdet / welche ihr anjetzo abtödtet und casteyet? was für einen Trost werdet ihr haben / wann ihr auch auff

auff der rechten Hand JEsu Christi einfinden werdet! was für ein Süssigkeit werdet ihr empfinden in euren Hertzen / wann ihr hören werdet jene liebreiche Wort eures Erlösers: Venite Benedicti Patris mei, possidete regnum &c. Kommet ihr Gebenedeyte meines Vatters / besitzet das Reich ꝛc.

Was werdet aber ihr armseelige Verdammte machen? wie wird es euch umb das Hertz seyn / wann ihr auff der lincken Seithen stehen werdet? was für ein Schand wird es euch seyn / wann eure Sünden werden offenbahr werden vor der gantzen Welt / auch die allerheimlichste und abscheulichste / weilen ihr euch geschämet habt / dieselbe dem Beicht-Vatter zu offenbahren? was für ein Forcht wird euch überfallen / wann ihr jenen erschröcklichen und unwiderrufflichen Sententz hören werdet: Discedite maledicti, weichet hinweck von mir ihr Vermaledeyte in das ewige Feur ꝛc.

In das Feur? und in das ewige Feur? O Ewigkeit! O Ewigkeit! O ihr Himmel zitteret ihr nit / in Anhörung diser Worten? es ist ein Glaubens-Wahrheit: die entwedere Ewigkeit die glückseelige / oder die unglückseelige wird uns zu Theil werden: und ich weiß nit / welches die meinige seyn wird. O Mensch / welche auß beyden willst du dir erwählen? jetzt ist es noch in deiner Willkur / darnach aber nit mehr. Betrachte es wohl / wann du seelig wirst / was wird dir schaden der Abgang der zeitlichen Güter / der Ehren und Freuden diser Welt? wirst du aber verdammet / was wird dir alle Hochheit und Glückseeligkeit dises sterblichen Lebens nutzen? gantz und gar nichts. Es stehet in deiner Hand / die ewige Freud / oder die ewige Peyn. Jetzt kanst du die rechte Hand erwählen: du kanst deine Sünden mit den Zäheren außwaschen: anjetzo bitten für dich die Heilige / und die Mutter GOttes / jetzt steht dir noch offen der Zugang zu dem Thron der Barmhertzigkeit. Kommet derowegen herzu / ihr reumüthige Seelen: jetzt habt ihr noch an GOtt vilmehr einen barmhertzigen Vatter / als einen strengen Richter: kommet zu ihm / und sprechet: O mein Vatter / O mein Erlöser! meine Sünden machen mich forchtsamb / wann ich deine Urtheil betrachte; aber dein Gütigkeit macht mir noch ein Hertz / wann ich dich an disem Creutz sehe. Du kanst das Schwerdt deiner Gerechtigkeit wider mich nit führen; dann deine Händ seynd angehäfftet; deine Armb aber seynd außgestreckt zur Barmhertzigkeit. Ach warumb hab ich einen so guten HErrn beleydiget? weil du der jenige bist / der du bist / so reuets mich / daß ich wider dich gesündiget. O mein höchstes Gut / O mein GOtt / wie leyd ist mir / dieweil ich dich lieb über alles / was erschaffen ist. Mein Hertz / du solltest ja zerspringen vor Leyd und Schmertzen. Ach nicht mehr sündigen! Barmhertzigkeit / O HERR ꝛc.

Die dritte Ermahnung.

Von der Höll.

LAsset uns lebendig in die Höllen hinab steigen / sagt der H. Bernardus, damit wir nit nach dem Tod hinunter müssen. Lasset uns / O Seelen / jenen höllischen Abgrund betrachten / so werden wir sehen / wie allborten die Hoffärtige gepeyniget werden / mit Schand und Spott; die Geitzige mit äusserister Armuth; die Unkeusche mit ansehen der teufflischen Gespenstern; der Prasser mit Hunger und unleydentlichem Durst; die Gottslästerer / Schwöhrer / und Ehrabschneider mit ewig brinnendem Feur.

O GOtt / wer kan ohne Zäher ansehen so vil und greuliche Peynen so viler Verdammten? die ewige Beraubung deß Göttlichen Angesichts? jene höllische Flammen ohne Liecht? jenen Kercker ohne Außgang? jene Gefangenschafft ohne Erlösung? den greulichen Gestanck ohne Linderung? die gäntzliche Verzweifflung ohne einiges Mittel / den immernagenden Wurm deß Gewissens? das brennen deß Feurs ohn Unterlaß / ohn Veränderung / und ohne End / ohne End?

Wer ist auß euch / sagt Isaias, der bey dem zehrenden Feur wohnen kan? wer wird unter euch bleiben mögen in dem ewigen Brand? wann gleich nur ein einiger wäre / der da solte verdammet werden / so hätten wir alle Ursach zu zittern: wie soll es uns erst seyn / da die Verdammte in die Höll fallen so dick / als die Schneeflocken / wie solches ein heiliger Mönch gesehen hat?

O erschröckliche Sach! O ungewise Seeligkeit! O Mensch / es ist möglich / daß du ewiglich verdammet werdest! und wann du in dem Stand der Todsünd dich befindest / so ist zwischen dir / und der Höllen nichts / als der schwache Faden deines sterblichen Leben / welcher noch in diser Nacht kan abgeschnitten werden. Und was wird es mit dir werden / wann du verdammet wirst? du wirst gleich seyn dem Lucifer: warumb errettest du dich dann nit auß diser Gefahr auff dise Erinnerung / welche villeicht die letzte seyn wird? wann GOtt einen Verdammten auß der Höllen erledigte / und ihn daher stellte zu den Füssen dises heiligen Bilds Christi deß Gecreutzigten / O was für Zäher wurde er vergiessen? was für Buß wurde er würcken? O Blindheit / daß wir nit gedencken / daß diser barmhertzigste GOtt uns von diser höllischen Gefängnuß erlöset hat mit dem theuren Werth seines kostbahristen Bluts? solten wir ihn nit mit blutigen Zähren umb Verzeyhung bitten?

O unendliche Güte / O mein Erlöser! ich sihe / daß meine Sünden tausendmahl die Höll verdienen: aber ich weiß zu gleich / daß ein einiges Tröpfflein deines Bluts genugsamb ist / alles das jenige Feur außzulöschen / welches die Sünden einer gantzen Welt verdienen können.

können. Weil du durch dein Barmhertzigkeit mich erhaltenhast / daß ich nit gefallen bin / in jenes ewigbrinnende Feur / wie solt ich nicht brinnen vor Lieb gegen einem so gütigen Gott? wie solt ich nit vor Leyd sterben / daß ich ihn beleydiget hab? O mein HErr / und mein höchstes Gut! O daß all mein Blut in Zäher verkehrt wurde / damit ich meine Sünden recht bereuen konte! wann aber schon die Höll nit wäre / dannoch / dieweil du bist mein HErr und GOtt / so reuet es mich / daß ich dich beleydiget hab. Hinfüran soll es nit mehr geschehen. Ich will lieber tausendmahl sterben / als wider sündigen.

Von dem Leyden Christi.

BEreitet euch / O Christliche Hertzen / also zu weinen / wie es Christus begehrt hat von den Töchteren zu Jerusalem. Weinet nit über mich / sprach er zu ihnen / sondern über euch selbst: Nolite flere super me, sed super vos ipsas, & super filios vestros. Was ist dises / O mein GOtt? sollen wir nit weinen wegen der Schmertzen / und wegen deß Tods unsers Vatters? unsers Erlösers? und unsers GOtts? welche Augen können unbetrübt seyn / wann die Sonnen selbst verfinsteret wird? es zerreisset sich der Fürhang deß Tempels / und so gar die Stein und Felsen erweisen ihre Empfindlichkeit.

O wunderbahrliche Liebe JEsu Christi! sihe / O Mensch / er empfindet vilmehr das jenige / was du thust / als was er leydet; er verlanget Zäher / dieweil du durch die Sünd dich verdammest / indem er leydet / damit du seelig werdest. Er begehret Zäher / dieweil du ihn verliehrest / und umb eines schnöden Wollusts willen verachtest. Er begehret Zäher / dieweil du lieber wilst ein Sclav seyn deß Teuffels / der nichts anders sucht / als dein ewiges Verderben / als ein geliebter Sohn deß jenigen / der dich mit seinem Blut erlöset hat.

O mein Seel / wer zerreisset seinen Jungfräulichen Leib mit Geißlen? deine Sünden. Wer durchbohret seine Händ und Füß? deine Sünden. Wer creutziget ihn / und nimmt das Leben dem / der GOtt und Mensch ist? deine Sünden. O wann das geschihet an dem grünen Holtz / was wird es werden an dem dürren? wann die frembde Sünden so hart gestrafft werden an dem Sohn GOttes selber / wie schwehrlich werden an dem Sünder und Sclaven die eigne Sünden gestrafft werden?

Wie solst du nit zittern / O Christ? wie sollest du einen so gütigen GOtt nit lieben? welches Hertz solle nit zerschnellen in Ansehung dessen / der GOtt ist / der also leydet / und also verzeyhet? wann du gleich ein Stein wärest / so sihe / daß sich auch die Felsen zerspalten. Wann du ein harter Diamant wärest / so solst du doch erweicht werden von dem Blut dises Lambs. Lasset uns dann alle seine Barmhertzigkeit anruffen / und unsere Sünden hertzlich beweinen.

O barmhertzger GOtt / sihe / allhier hast du bey deinen Füssen den allerundanckbahristen Sünder. Allhier ist der jenige / der dich mit seinen Sünden an das Creutz gehäfftet hat. O daß meine Augen / und alle Schweißlöchlein meines Leibs zu lauter Zäher-Brunnen wurden / damit ich die Sünden beweinen konte / mit welchen ich dich beleydiget hab! Ach ich hab gesündiget in deinen Augen! ich hab deine Gutthaten in Schandthaten verkehrt; ich hab dich gecreutziget / da du mich erlöset hast; ich bin der Höll zugangen / da du mich von derselben zu erretten gesucht hast. O was grosse Schmach hab ich angethan dem so grossen GOtt? wo hab ich hingedacht? wo war mein Sinn und Vernunfft? ich hab gesündiget / O HErr! Barmhertzigkeit / O HErr / es reuet mich / dieweil du bist / der du bist ꝛc.

ERinnere dich / O Mensch / der schröcklichen Worten Christi / da er gesagt: der Weeg zum Himmel ist schmahl; und wenig wandlen denselbigen: der Weeg zu der Höllen ist breit / und vil wandlen denselben. Vil seynd beruffen / aber wenig seynd außerwählt. Willst du seelig werden / so halte die Gebott. Gedencke an deine letzte Ding / so wirst du nit sündigen. Das Leben ist kurtz / der Tod ist gewiß: du hast nur ein einige Seel / wann dise verlohren ist / was wilst du thun? thue anjetzo das jenige / was du wolltest / daß du gethan hättest in deinem Tod.

Ist einer auß denen / die mich anhören in dem Standt der Todsünd / weil er etwan in einen unreinen Gedancken eingewilliget / oder sich schwährlich hat rächen wollen / oder falsch geschwohren / oder nit bezahlt / was er schuldig ist / da er doch wohl konte / oder sonst ein Göttliches Gebott gebrochen hat; der gehe in sich selber / und erkenne sein höchste Gefahr: wecke er sein Seel auff / und schreye ihr zu:

Mein Seel / du hast gesündiget / und zugleich den Himmel umb die Höll verkauffet. O was übler Kauff ist dises? JEsum hast du verlassen / und den Teuffel an seiner statt zu einem Herrn angenommen / dem du dienest. O Blindheit / O Thorheit / O Schand für einen Christen / O unleydentliche Unbild / die du GOtt dem HErrn angethan / wann du nit umbkehrest / mein Seel / so ist es mit dir geschehen: du wirst ewig brinnen in der Höll. O höchstes Unglück.

Es ist die Axt schon an die Wurtzel deß Baums angelegt / ein jeder Baum / der nit Frucht bringt / wird umbgehauen / und in das Feur geworffen werden / und zwar in das ewige Feur. Sollest du dir nit förchten / und zittern? sollest du nit brinnen vor Liebe eines so gütigen GOttes / der da sagt: Ich will nit / daß du sterbest / sondern ich will für dich sterben an dem Creutz / damit du ewig lebest. Soltest du nit vor lauter Liebe sterben / indeme du sihest / daß er auch ungeachtet deiner so grossen Undanckbahrkeit / und deines so üblen Verhalten / dir sein Freundschafft anbiethet? sihe / wie er mit offnen Armben dich erwarthet / und bereit ist / dir alle Augenblick deine Sünden zu verzeyhen / und die verdiente ewige Straff nachzulassen; wann du nur mit wahrer Reu ihne umb Verzeyhung bittest; O unaußsprechliche Gütigkeit unsers GOtt und HErrn? Ey so wollen wir uns dann zu seinen Füssen werffen: wir wollen von gantzen Hertzen Reu erwecken über unsere Sünden / und sagen:

Vollkommene Reu und Leyd.

HErr JEsu Christe / wahrer GOtt und Mensch; mein Erschaffer / mein Erlöser / mein liebster Vatter: an den ich glaube / auff den ich hoffe / den ich liebe und schätze über mein Leben / über mein Seel / über alle erschaffene Ding: es reuet mich von gantzen Hertzen / daß ich dich beleydiget hab. O unendliche Güte! O unendliche Liebe! O mein JEsu! ach hätte ich niemahl gesündiget! ach wäre ich tausendmahl lieber gestorben / als daß ich dein höchste Majestät verletzet? es ist mir leyd / liebster Vatter / allein darumben / weil du so heilig / so gut und liebwerth bist; wann ich auch keinen Himmel zu hoffen / und keine Höll zu förchten hätte / so reuet es mich dannoch / daß ich wider dich gesündiget / dieweil du bist / der du bist. Ich nimme mir kräfftiglich vor / mit deiner Gnad nicht mehr zu sündigen. Tausend Leben will ich lieber verliehren / als dich Zeit meines Lebens widerumben beleydigen. Ich nimme mir vestiglich vor / alle Gelegenheiten und Gefahren deiner Verletzung zu meyden / meine Sünden auffrichtig zu beichten / und die auffferlegte Buß zu verrichten. Ich habe gesündiget; O HErr / erbarme dich meiner. Barmhertzigkeit / mein JEsu! Barmhertzigkeit / mein HErr! Barmhertzigkeit / mein GOtt! Es lebe JESUS / es lebe sein Glaub / es lebe sein Lieb / es lebe in uns sein Gnad / damit wir würdig werden in der Glori ihn ewig zu loben / und zu preisen.

AMEN.

Alles zu grösserer Ehr GOttes.

APPLICATIO

Omnium Sermonum hujus libri, duos Tomos complectentis, ad Evangelia Adventûs, Septuagesimæ, & Quadragesimæ.

Dominica primâ Adventûs.

Erunt signa in Sole & Luna. Luc. 21.

INGRESSUS HINC EXORDIUM.

QUare Sancta Mater Ecclesia hodiernum Evangelium cantat de Judicio universali? dum quatuor hisce Dominicis Adventûs, disponere nos parat, ad celebrandam nativitatem temporalem Servatoris nostri. Si enim inprimere desiderat infidelium animis, tenerrimum mysterium primæ & pacificæ apparitionis, & adventûs Salvatoris nostri, cur memoriam refricat adventûs secundi & formidabilis Majestatis Divinæ, dum mundum judicabit; cùm ergo hoc non casu & ex accidenti factum sit, observate ô fideles, finem & scopum, quem intendit Ecclesia.

Ponamus ergo ob oculos articulum illum horrendum Judicij, dum celebramus magnam illam misericordiam Verbi in carne mortali nati, ut dum illum misericordem agnoscimus, non obliviscamur Justum; ut adeò, si consideratio bonitatis & clementiæ ipsius, nos posset facere audaces, ac temerarios, si adjungatur ipsius Justitia, etiam timeamus ipsum futurum Judicem, dum tenerum Infantulum adoramus. Dixit Isaias, Salvatorem nostrum venturum instar Solis splendidi, *donec egrediatur ut splendor justus ejus.* Isaiæ, 62. Sed etiam solis instar venturus est Judex noster, ut ait Malachias. *Orietur vobis timentibus nomen meum Sol Justitiæ.* Mal. 4. Dum autem nascitur, inquit, est splendor misericordiæ ad illuminandos bonos, & malos, dum autem judicat, ait, est Sol Justitiæ, quia illam demonstrabit illâ die per splendores gloriæ suæ, solis Justis: ut ait Palacio, in Malach. 4. Ita ergo divinum hunc solem, animæ contemplentur, dum nascitur misericors, ut non oblivicantur diei illius, in qua veniet justus judex, ut ita inter timorem, & spem ambulemus.

Aut dicamus, quòd hodierna die memoria fiat Judicij universalis, dum celebramus beneficium ineffabile nativitatis DEI hominis, ut intelligat Christianus, quòd tam hoc, quàm omnia alia redemptionis beneficia, tantò difficiliorem reddent judicij rationem, si non correspondeat Christianus dignis operibus filio DEI, qui à sua majestate tam infinito pretio redemptus est. c. Diez. serm. 1. Dom. 1. Adventûs.

Existimò ego, id, quod Sancta Mater Ecclesia cum hac memoria Judicij prænendit aliud non esse, quàm ut teporem nostrum excitet, & sancto amore erga hunc Dominum accendat, cujus nativitatem tanquam infantuli celebrat Ecclesia.

Dum filij Israel captivi erant in Babylonia, Sacerdotes, qui divino cultui præerant, ut ignis sanctus, qui perpetuò in Altari ardebat, in manus Idololatrarum non veniret, eundem in puteo profundo cujusdam vallis abscondebant, ubi occultus latebat, ut eum inimici populi non agnoscerent. Interea septuaginta anni captivitatis elapsi sunt, cùm Nehemias, Nepotes, & successores illorum ministrorum antiquorum, emisit, ut sacrum hunc ignem quærerent. Venerunt ergo ad vallem illam, & dixerunt: Eja, hic loci fodiamus, verùm non erat ibi. Ite potiùs ad hanc partem, hic enim terra facilis, & fossilis apparet, hanc ergo solerter excavate: Eja Israelitæ! invenistisne ignem? *Non invenerunt ignem, sed aquam crassam.* Parum interest, ait Nehemias, hanc aquam tollite, & illam sacrificiorum victimis affundite. 2. Mach. 1. Hugo Card. ibi. Levit. 6. Fecerunt ergo, ut jusserat Nehemias, cùm autem sol é nubibus egrederetur sub quibus prius latebat, illuminavit victimam, & in momento, casus mirabilis! ignis accensus est, *utque tempus affuit, quo sol refulsit, qui prius erat in nubilo, accensus est ignis magnus, ita ut omnes mirarentur.* 2. Mach. 1. An non hoc erat mirabile? quis flammam istam accendit? Sol é nube egressus, Sed in qua meteria accensus est ignis? in aqua crassa, quæ in valle extracta est. Dispositio ergo, ex qua sol flammam accendit, erat, quod in illo loco aut valle fodiebant? Ita est. Quis

ergo locus ille erat? aut quæ vallis? dicat Hugo Cardinalis, *in valle Josaphat*. Hug. in 2. Mach. 1. Notate Alegoriam mysteriosam! Agnoscamus occultum solem verbi divini incarnandi in fæcunda & virginali nube Sanctiss. simæ MARIÆ, hoc enim verbum nascetur, ut animas nostras ardenti igne sui amoris accendat: *Ignem veni mittere in terram, & quid volo, nisi ut accendatur*. Lucæ. 12. Sed quo modo? non enim adest materia, in qua ignis hic concipiatur: Christiani enim obliti sunt DEI, & illius, quod DEO debent. Perditus est amor Dei, & terrenis rebus affixus est. Quomodo ergo ignis iste accendi debet? ô Sancta Ecclesia? facili modo, ait. Fodiant tantum in valle Josaphat, quod erit theatrum Judicij universalis, fodiant ibi Prædicatores studijs suis, & sermonibus; fodiant fideles, per considerationem Judicij divini, si enim ignem non statim invenient, invenient tamen aquam lachrymarum, quam timor divini Judicij excitabit. Posteaquam autem sol Christus ex viscetibus nubis virgineæ egredietur, tunc enim vero istas lachrymas de peccatis in ardentem amorem convertet, erga tam grandem benefactorem. Hac ergo die Judicium divinum proponatur, audiant fideles animæ, propositionem hanc terribilem, de ratione Deo reddenda in Judicio finali, ut culpas suas ac peccata deplorent, séque ad amorem Hominis Dei disponant, cujus nativitatem celebramus, *Quia cum pœnitens bene recordatur peccati, accenditur in eo fervens dilectio DEI*. Ait Stephanus apud Tilmannum citatus. Jam videtis, ô Christiani, quem finem & scopum habuerit Ecclesia Dei, dum nos hodierna Die voluit Judicij supremi meminisse: Insuper Christus ait per S. Lucam, dum ad quæstionem quandam à discipulis suis sibi propositam respondet, in eodem Evangelio, quod hodie canit Ecclesia.

Erunt signa in sole, Luna & stellis. Præcessura nimirum ante Judicium divinum, signa quædam portentosa, mare scilicet horrendos fremitus excitaturum, & omnes creaturas contra peccatorem, qui Deum offendit, armardas, Sapient. 5. Circultutos homines tristitiâ attonitos, & omnis solatij expertes, ob timorem malorum imminentium, expectantes diem illum terribilem, in quo omnia illorum opera judicabuntur, omnia verba, & cogitationes, subinde ait Christus, veniet illico, & venientem videbunt filium hominis cum potestate magna & Majestate, verùm advertite, ô mei discipuli, quando hæc signa apparebunt, *respicite, & levate capita vestra*. Et exultate, quia tunc veniet perfecta, & completa Redemptio vestra. O Christiani, enimvero dolendum est, quòd peccata faciant horrorem de die Judicij supremi, dies enim Judicij, illa dies est, in qua Justis confertur gloria perfecta corporis & animæ, & signa ista præcedentia annuntiabunt festivam hanc diem, propterea Christus ait, ut in illa exultemus. Nec sané dubium est, si enim captivi in quodam carcere exultant & lætantur, si audiunt quati muros civitatis tormentis bellicis, ubi ipsi captivi sedent, quia vident appropinquare redemptionem suam, & liberationem captivitatis. Ita etiam vos Justi exultate, qui in mundi hujus carcere captivi estis, quando audietis & videbitis signa in Cœlo, & Elementorum motus, *quoniam appropinquat redemptio vestra*. Et hoc est ô Christiani, quod vobis hodierna die Christus annuntiat. Sed ad hujus declarationem majorem, gratiâ DEI opus est, & MARIÆ intercessione &c. Hic jam potest servire sermo 31. de Judicio universali, & omnes reliqui sermones pro libitu, Usque ad sermonem 45. ubi agitur fusé de ijs, quæ Judicium divinum attinent, & reddendam rationem. Qui omnes sermones possunt, pro exigentia auditorum proponi, & prædicati.

Dominica II. Adventûs.

1. *Joannes in vinculis*. Matth. 11. Ostenditur in Joanne captivo anima in carcere corporis, in hac vita miserabili, ut non fidat huic vitæ, nec jam in peccatis transigat, quia brevis est, inconstans & fragilis, Sermo. 15. de hujus vitæ miseriis.
2. *Joannes in vinculis*. Anima catenis peccatorum constricta, quæ tot habent annulos, quot mala. sermo. 4. de malitia peccati. Aut possunt damna peccati pro annulis catenæ recenseri. serm. 5. de damnis peccatorum.
3. *Joannes in vinculis*. Anima in carcere peccatorum, ligata catena temeriariæ spei in misericordiam divinam, serm. 10. de confidentia temeraria. Vide serm. 49. § 3. & serm. 52.
4. *Joannes in vinculis*. Peccator impurus, sicut Herodes, tenet gratiam DEI, id est Joannem in carcere excusationum detentem, ut peccatum non deserat, serm. 58. de occasione proxima, & excusationibus peccatorum.
5. *Joannes in vinculis*. Anima, quæ quidem in gratiæ statu est, si autem tantum operatur ex motivis naturalibus, tunc meritum illius quodammodo captivum est. serm. 26. Examen operum spititualium. Vide etiam. serm. 25.
6. *Joannes in vinculis*. Peccator ligatus catenis malæ consuetudinis, habet difficilem conversionem. serm. 11. de mala consuetudine, & ejusdem damnis. serm. 9. de difficultate pœnitentiæ in articulo mortis. Item. serm. 68. §. 5.
7. *Joannes in vinculis*. Anima est nobilissima, hanc tamen relinquit peccator in vinculis & catenis culpæ, quia illius nobilitatem non considerat. serm. 2. de nobilitate animæ. serm. 3. de fine hominis.
8. *Joannes in vinculis*. Advertat peccator, quia in catena peccatorum sunt certi & determinati annuli. serm. 12. de numero dierum,

dierum, peccatorum, & admonitionum divinarum, quas Deus expectat.

9. *Arundinem?* Non erat Joannes Arundo, quæ omni vento movetur, Peccator autem talis arundo est, inconstans in suis propositis. serm. 60. de relapsu in peccata. Illius radicibus, & damnis. serm. 51, §. 5.

10. *Qui mollibus vestiuntur.* Illi sunt in domibus regum. Sed timeant illi suum periculum, ne forte in Domum Dei non admittantur, serm. 41. de vestitu vano, & prophano, & illius consequentiis.

11. *Arundinem vento agitatam.* Imago peccatoris, cum operibus, quæ merito vacua sunt, & agitantur motivis, ac rationibus falsis. serm. 25. & 26. Examen operum bonorum.

Dominica III. Adventùs.

1. *Tu quis es?* Joan. 1. Quæstio hæc S. Joanni à Pharisæis facta, proponi potest omnibus hominibus cujuscunque demum status, tam Sacerdoti, quàm Judici &c. serm. 27. de variis statibus. serm. 46. de visitatione conscientiarum, facilis enim est applicatio, cum omnibus ibi ad finem usque allegatis.

2. *Tu quis es? quid dicis de te ipso?* Quale Judicium de te ipso facis, cur non identidem cogitas, quid tecum futurum sit? serm. 47. de numero salvandorum.

3. *Quid dicis de te ipso?* Bene cogita, & respondebis cum Joanne. *Ego vox.* Vox quæ vix nata, moritur, vox inconstans & fragilis. serm. 15. de vitæ miseriis.

4. *Quid dicis de te ipso?* Agnoscisne animæ tuæ nobilitatem? totus in cura corporis tui occupatus. serm. 2. de animæ nobilitate.

5. *Quid dicis de te ipso?* Esne in patria tua, an in deserto? si in deserto? quare ergo vivis, ac si mundus esset tua patria? serm. 3. de ultimo fine hominis. serm. 14. de fluviis Babyloniæ.

6. *Quid dicis de te ipso?* Confitere? *Ego vox.* serm. 55. de confessione. Sed ita confitere, ut nullum peccatum grave taceas. serm. 56. de Confessione integra. serm. 57. de Confessione Generali.

7. *Ego vox.* Respondet S. Joannes ad quæstionem, & ait, se non solùm vocem, sed vocem in deserto. Vocem, cui respondet Echo. Opera enim vitæ nostræ, sunt vox cui adest Echo. Nimirum eorum, quæ sequuntur usque ad finem mundi. serm. 34. usque ad serm. 43.

8. *Ego vox.* Non dicit, ego voces, sed ego sum vox, & quidem cum Echo. Videant peccatores, quia ex scandalosis ipsorum actionibus resultat Echo malarum consequentiarum. serm. 36. Consequentiæ.

9. *Tu quis es?* Possunt interrogari, non tantum vivi, sed & mortui, & respondent, *Ego vox.* Audi peccator, quis tecum loquatur? serm. 17. Cautela ex mortuis.

10. *Quid ergo baptizas, si tu non es Christus?* Sine ratione ipsum interrogant, an prophetâ sit? Christus cum ratione interrogabit unumquemque, qui statum duendam suscepit, ad quem tamen vocationem à Deo non habet? serm. 27. de statibus. serm. 39. de vocatione.

11. *Tu quis es?* Si de honore agitur? Respondet. *Ego vox.* Si de divitiis, & voluptatibus, dic esse vocem absque substantia. serm. 14. de fluviis Babyloniæ.

Dominica IV. Adventùs.

1. *Factum est verbum Domini super Joannem* Luc. 3. Quare erat in statu & officio suo tam excellens? quia à Deo vocatus erat. serm. 39. de damnis eorum, qui à sua vocatione aberrant.

2. *Super Joannem Zachariæ filium.* Quare recensetur, cujus filius fuerit? Nimirum quia glor a Patris est, fructus, quem recipit ex suo filio, & ipsius bona educatione. Sed etiam ex contrario. serm. 35. Consequentiæ Patrum.

3. *Prædicans baptismum Pœnitentiæ.* Si peccâsti, non est speranda salus absque pœnitentia. Tu autem quousque illam differes? serm. 6. 7. 8. 9. Qui omnes sunt contra nimiam pœnitentiæ procrastinationem.

4. *Parate viam Domini.* Jam in tempore præveniendum est, nimis enim difficile e usque ad articulum mortis different. serm. 9 de difficultatibus pœnitentiæ in punctο mortis. Vide etiam serm. 68. §. 5.

5. *Parate viam.* In morte finitur tempus meriti. serm. 18. de momento, ex quo pendet æternitas. Vide serm. 6. de tempore pœnitentiæ.

6. *Rectas facite semitas ejus.* Non satis est ad meritum, facere opera ex se bona, si sunt cum mala intentione. serm. 15. Examen operum bonorum. Vid. serm. 26.

7. *Omnis vallis implebitur.* Quæ vallis erat, mons est, qui mons erat, valis est. Inconstantia omnium rerum temporalium. serm. 15. de fluviis Babyloniæ.

8. *Erunt prava in directa.* Dum Christus advenit, fecit facilem viam ad gloriam, serm. 3. de fine hominis, & de mediis illum consequendi.

9. *Aspera in vias planas.* Vide quantum Deus fecerit ut tibi facilem viam sterneret ad salutem tuam æternam. serm. 20. de beneficiis generalibus. & serm. 21. de beneficiis specialibus.

10. *Aspera in vias planas.* Attende in quonam, illud quod tibi asperum videtur, & scabrosum, illud DEUS tibi planum fecerit, ut sit tibi medium, & beneficium. serm. 33. de beneficiis occultis.

Dominica in Septuagesima.

1. *Exijt primo mane conducere operarios.* Matth. 20. Quam curam adhibuisti in audienda DEI vocatione? serm. 39. de damnis eorum, qui errant in vocatione.

2. *Exijt primò mane.* Egressus est etiam circa tertiam, & sextam, Omni hora, &

ætate Deus vocat ad pœnitentiam. Reſponde ergo Deo, & ſequere illum, ſi vocatus es, quia neſcis, an alia hora pro te ſuperſit. ſerm. 6. de lucro temporis.

3. *Conventione autem factâ ex denario.* Denarius iſte eſt gloria cæleſtis, quam promittit Deus illi, qui laborat in vinea ſua. Hunc denarium diſce agnoſcere, ut te ipſum incites & animes ad laborandum. ſerm. 53. de gloria æterna.

4. *Quid hic ſtatis?* adeò ſegnes & otioſi? cùm tamen ſciatis manere vos æternitatem aut glorioſam, aut infelicem? ſerm. 30. de æternitate.

5. *Quid hic ſtatis?* Otioſi. Anne Sancti Dei ita ſalvati ſunt? quomodo absque pœnitentia vis ad gloriam accedere? quæ tantis impenſis ſtetit Sanctis? ſerm. 13. de timore Dei. Item ſerm. 45. de ratione, quam Deo reddituri ſumus propter vitam Sanctorum, & ſerm. 49. de vanis ſpebus peccatoris.

6. *Totâ die otioſi.* Semper dies eſt, & vos ſtatis otioſi vitâ tota? ah cur tamdiu differtis? quid moramini? valde dubia eſt pœnitentia, ad mortis articulum dilata. ſerm. 8. de dubijs pœnitentiæ ſeræ. Vide etiam ſerm. 9. & 68. §. 5.

7. *Quid hic ſtatis?* Excuſant ſe: *nemo nos conduxit.* Tua excuſatio te accuſat, quia propter temporalia, non attendis, quò te ducant, ſerm. 24. Ratio, quam reddet peccator, propter ſua propria opera.

8. *Quid hic ſtatis?* dicere non potes: *nemo nos conduxit.* Cùm tot teneas media & beneficia, quæ te ad Deum ducunt, ſerm. 20. 21. 33. beneficijs generalibus, ſpecialibus, & occultis.

9. *Ite & vos in vineam meam.* Mittit eos, ſed ſine conventione facta, ſicut cum alijs, Quia difficile eſt, illum, qui tardè ad vineam it, accipere mercedem, aut ſolutionem ſerm. 9. Difficultates pœnitentiæ ad mortem dilatæ.

10. *Voca operarios, & redde illis mercedem.* Illis, qui laborant, datur præmium & merces æterna. ſerm. 54. De probationibus ad gloriam.

11. *Incipiens à noviſſimis uſque ad primos.* Incipit ab ultimis. Fuerunt enim in vinea eum eadem conventione mercedis recipiendæ, ſicut cæteri. ſ. 26. Examen virtutum.

12. *Multi enim ſunt vocati, pauci verò electi.* Multi ſunt vocati ad fidem, pauci ad gloriam. ſerm. 47. De numero Prædeſtinatorum,

13. *Incipiens à noviſſimis.* Quare hoc? quia ſerò adhuc veſpere laborabant. Guido. *ut oſtenderet, quod non præmiat bene incepiſſe, ſed bene perſeverâſſe.* ſerm. 62. De perſeverantia. item ſerm. 60. da relapſu in peccatum.

Dominica Sexageſimæ.

1. *Exijt qui ſeminat ſeminare ſemen ſuum.* Luc. 8. Grande beneficium Dei eſt, quod mittat prædicatores, ut ſeminent verbum Dei. ſerm. 1. Grandis obligatio, & ratio reddenda illis, qui fructum inde non ferunt. ſerm. 61. quæ ratio reddenda propter prædicationem.

2. *Qui ſeminat.* Seminat Deus beneficia, & quem fructum dedit terra cordis tui? ſerm. 20. 21. 23. De beneficijs generalibus, ſpecialibus, & occultis.

3. *Seminare ſemen ſuum.* Seminavit Chriſtus vitam ſuam ſanctiſſimam, ut fructum ferat illius imitatio. Vide tu, quem fructum tuleris? in quonam illum imiteris? ſerm. 44. Obligatio, ex vita Chriſti.

4. Perditum fuit granum in via, inter petras, inter ſpinas, ubi agnoſcitur periculum honorum, divitiarum, & voluptatum temporalium. ſerm. 14. De fluvijs Babyloniæ.

5. *Secus viam.* Via uſus, & abuſus, facit, ut perdatur ſemen inſpirationem divinarum, ſ. 42. conſequentijs variorum abuſuum. Item ſerm 41.

6. *Suprapetram.* Si eò pervenis, ut ſis petra obſtinationis, difficulter feres fructum pœnitentiæ, quem Deus prætendit. ſerm. 12. De damnis malæ conſuetudinis.

7. *Inter ſpinas.* Voluptates cum ſpinis? Ita. Turpitudo cum excuſationibus, quæ ſuffocant inſpiriationes divinas, videamus iſtas ſpinas ſerm. 58. De occaſione proxima, & ſuis excuſationibus.

8. *Aliud cecidit in terram bonam.* Ex quatuor, una ſola bona eſt. Ob hanc cauſam pauciores ſunt illi, qui ſalvantur. ſ. 47. De numero prædeſtinatorum.

9. *Ortum fecit fructum.* Anne hæc ſola fructum fert? & reliquæ terræ non, cùm tamen eadem beneficia acceperint? Ingentem rationem hæ terræ reddent. ſerm. 45. Ratio reddenda propter vitas Sanctorum. Vide etiam ſerm. 61. §. 6.

Dominica Quinquageſimæ.

1. *Cùm appropinquaret Jericho, cæcus quidam ſedebat.* Luc. 18. Vicinæ Jericho, eſt ſicut luna inconſtans. Erat hic homo cæcus. O quanti ſunt cæci? qui confidunt in inconſtantia rerum temporalium, Serm. 14. de fluvijs Babyloniæ.

2. *Cæcus quidam.* Hic erat cæcus ex infirmitate, peccator autem eſt cæcus voluntarius, quia ipſe tibi oculos obnubit. Exemplum ſis homo impurus, Serm. 58. de occaſione proxima inhoneſta.

3. *Secus viam mendicans.* Peccator, mendicat à mundo honores, divitias, & voluptates, Et quid mundus ipſi dat? prorſus contrarium. ſerm. 14 de inconſtantia rerum temporalium.

4. *Mendicans.* In hac vita. ubique mendicatur, & nulla habetur ſatisfactio. Quia ſolus Deus poteſt capacitatem animæ replere. ſ. 3. de fine hominis, & ſerm. 2. de nobilitate animæ.

5. *Mendicans.* Mendicabat multo tempo-

pore. *Sedebat.* Tanti sunt pauperes, quia pauci sunt, qui illis succurrunt. serm. 73. serm. 54. in fine, & in serm. 63. §. 5. in Indice. Vide Eleemosyna.

6. *Miserere mei.* Misericordiam petit, & non movet se. Denotat peccatorem, qui confidit in misericordia Dei, & nihil addit de suo, hæc est temeritas. serm. 10. de temeraria confidentia. Vide serm. 1. §. 8, serm. 49. §. 3. & 4.

7. *Et qui præibant increpabant eum,* Horribile judicium manebit eos, qui virtutem persequuntur. §. 36. Consequentiæ variorum peccatorum. §. 37. de damnis spiritualibus. §. 72. à §. 3.

8. *Stans autem Jesus.* JEsus stat, & cæcus sedet. *Sedebat.* nondum salutem consequitur, quia Christo dissimilis est, serm. 44. de vita JESU Christi Domini nostri.

9. *Quid tibi vis faciam?* respondit: *Domine ut videam,* melior erat leprosus: *si vis potes me mundare.* Fortassis enim cæcitas ipsi utilior erat, quàm sanitas, serm. 21. §. 4. serm. 33. §. 8. serm. 78. à §. 2. serm. 3. §. 8.

10. *Fides tua te salvum fecit.* Non ait. *fides, sed fides tua.* Fides nimirum illius, qui surrexit, & ad JESUM venit. Fides sine operibus est mortua. Serm. 40. de fide, Serm. 70. à n. 12.

11. *Dedit laudem Deo.* Cæcus, & totus populus laudavit Deum, eidemque gratias agit: quâ ratione? *sequebatur illum* sequendo JESUM, grati sumus. Serm. 85. de actione gratiarum. Vide Serm. 84.

Die Mercurij Cinerum,

1. *Memento homo, quia pulvis es.* Die Mercurij Ecclesia incipit Quadragesimum. Quare? non tantùm, ut dixit Rabanus Maurus, ut compleret hisce quatuor diebus numerum quadragesimum, sed quia inter antiquos mos erat, Mercurio proprimum fuit, (à quo dies Mercurij vocatur viam monstrare itinerantibus, ponendo statuam suam, ut Aliciatus refert, his versibus: *Mercurij est igitur tumulus, suspende viator serta Deo, rectum qui tibi monstrat iter.* Ita majori longè ratione Ecclesia Dei ponit diem Mercurij, ad reducendos in viam rectam devios peccatores, atque ostendit unà per aspersos cineres viam securam ab omni deceptione: *Memento homo.* Vide Serm. 17. à n. 6. quomodo vivi à mortuis discere debeant. Rectè dixit Robertus Holiat. Lect. 61. in Sapient. *Omnis via est dificilis, si sit montosa, tumultuosa, si spinosa, si lutosa,* Superbus ambulat per viam montosam. *Montosam accipiunt superbi, & ambitiosi,* Hic autem Mercurij dies dicit illis, quòd propter pulveres cum securitate ambuletur. *Memento.* Serm. 17. à n. 10. Vindicativus ambulat per viam tumultuosam: *Tumultuosam eligunt Iracundi.* Hic autem dies Mercurij monstrat eis per cineres viam charitatis. *Memento,* Ibid. à n. 19. Avarus ambulat per viam spinosam. *Spinosam eligunt cupidi, & avari.* Hic autem dies Mercurij, illos liberat à deceptione. Ibid. à n. 21. Luxuriosus ambulat viam lutosam. *Lutosam eligunt Luxuriosi. Memento.* Hic autem dies Mercurij ipsos docet, & instruit hanc viam deserere. Ibid. à n. 26.

2. Ergo à memoria cinerum viam incipit Ecclesia? Ita est: *Memento.* Est enim memoria speculum, in quo videtur id, quod præteritum est. Facit sibi peccator ex hac chrystallo perspicilia. Ecclesia autem ipsi cineres proponit, ut ex hac chrystallo speculum sibi faciat. Raulinus ait tract. 1. de morte c. 12. *Faciamus nobis speculum de mortuis, in quo nos videamus.* In hac ergo chrystallo memoriæ cineres appone, ut species tuæ vanitatis aspicias. Superbus enim & ambitiosus videt in hisce perspicilijs honores, gradus, nobilitatem, litteras, *Memento*, & aspice te ipsum in speculo harum sepulturarum. serm. 17. à n. 10, Vindicativus quasi per tubum opticum, qui omnia objecta facit majora & grandia, datque suis imaginarijs ostentis corpus, quô tamen carent. *Memento,* ibid. à n. 19. Avarus aspicit per perspicilia conservativa, & totam suam curam ac solicitudinem adhibet in opibus custodiendis. *Memento.* Ibid. à n. 21. Impudicus aspicit per vitrum triangulare. Ubi finguntur amænitates & pulchritudinis, quæ omnino nullæ sunt, sed apparentes tantùm. *Memento.* Ibid. à n. 26.

3. *Pulvis es, & in pulverem reverteris.* Advertite, quod hic sermo sit de præsenti & de futuro. Quare hoc? quia quod præsens est, certum est, quod autem futurum est, incertum est. Utere ergo præsentibus, ut monstres certitudinem moriendi, utere etiam futuro, ut ostendas Incertitudinem loci, modi, & temporis moriendi. serm. 16, De morte.

4. *In pulverem reverteris.* Ait Ecclesia. Evangelium autem dicit: *Faciem tuam lava.* S. Antonius de Padua ait. *Aquâ confessionis purâ.* Osorius hîc: *Optimum sanè argumentum, pulvis es, quem ventus tollit, in pulverem citò redigendus, ergo antequam succidaris, pœnitentiam age.* Vide serm. 6. 7. 8. & 9. Contra dilationem pœnitentiæ.

5. *Pulvis es.* Cur ergo Evangelium dicit? *Faciem tuam lava.* Ibi loquitur Ecclesia de corpore. Hic autem, ait S. Bernardus, loquitur de facie animæ, & dum vult peccatorem à peccato avertere, ostendit illi, & persuadet pulchritudinem animæ. Osorius hîc: *ut agnoscens dignitatem suam, in peccati faditatem non labatur,* serm. 7. De anima.

6. *Pulvis es.* Hoc idem est, ac si peccatori dicas, attende quia jam pulvis es, vide ergo, ne in lapidem degeneres ob peccandi

consuetudinem. serm. 11. de damnis pravæ consuetudinis.

7. *Thesaurizate vobis thesauros.* De quo? si moriamur? *Pulvis es.* Ex operibus virtuosis, verùm advertendum est, ait hic, Legionensis. *Videndum, de qua moneta thesaurus iste congregandus?* s. 25. à n. 16. de operibus, quæ sunt moneta.

8. *Nolite thesaurizare in terra.* Thesaurizat sibi Iram Dei, peccator, qui temerariè confidit in misericordia Dei. ad Rom. 2. *Thesaurizas tibi iram.* s. 10. de temeraria confidentia. s. 52. & 49. §. 3.

9. *Ubi arugo & tinea.* O quanta pericula comitantur commoditates terrenas? s. 14. d. fluviis Babyloniæ, & de periculis temporalium.

10. Nolite thesaurizare. Peccâstis? & estis sine sollicitudine? Scias, quod thesaurizaveris: & quòd omnia peccata egredientur contra te, si arca mortis fuerit aperta. s. 22. de Judicio peccatorum. Vide etiam s. 19.

11. Quare ponitur Cinis, & non pulvis? nempe ad significandum, quòd pœnitentia non solùm consumptura sit peccata, sed etiam quidquid reliquiarum de peccatis timendum est. s. 43. de consequentiis, quæ in ipso peccatore sequuntur.

Die Veneris post Cineres, de dilectione inimicorum.

1. *Diligite Inimicos vestros.* Matth. 5. Vide s. 59. ubi de amore Inimicorum, & eorum venia agitur, quæ fundatur in illis Christi verbis. *Ego autem dico vobis.*

2. Consilium dederat Athenodorus Philosophus Imperatori Augusto, uti Plutarchus refert, quòd si quando ipsum ira incesseret, nihil omnino faceret, aut loqueretur, usque dum omnes litteras Alphabethi recitâsset. Non peto ego tantum ab homine vindicativo & irato. Solummodo peto, ut dicat quinque litteras vocales. *A. E. I. O. U.* verùm dicere eas debet considerando, quò illum deducant. Considera in *A.* amorem Dei, quem tibi demonstrat, & qui te ad gratitudinem incitat. s. 20. n. 9. Considera litteram *E.* quæ tibi exhibet Exemplum Dei, quod non aspicit injuriam acceptam à peccatore, sed unicè illius miseriam respicit, non ut se vindicet, sed ut peccatori compatiatur. s. 52. n. 16. Considera litteram *I.* nimirum injurias, quas Sancti sustinuerunt, & quomodo illi te doceant eas supportare. serm. 45. n. 15. Considera litteram *O.* nimirum honor, qui te sequetur, & quidem honor verissimus, quòd, cùm potuisses te vindicare, id tamen non feceris. s. 33. n. 21. Considera litteram *U.* nimirum utilitatem, quam ex patientia consequeris, serm. 65. n. 13. serm. 33. n. 33. *Ego vobis*, ut hæc nimirum motiva expendat.

3. *Ego autem dico vobis.* Quod ad veniam inimicis nostris indulgendam attinet, imitari oportet consilium S. Augustini serm 2. de S. Stephano, dicentis, quod infirmus non debeat attendere ad amaritudinem medicinæ, sed ad intentionem medici. *Considera medicum non medicinam, attende Christum Medicum agritudinis tuæ.* Hac de causa ille tibi hodie proponitur imitandus, ut ad illum attendas: *Ego autem dico vobis.* Consideremus illud *Ego*, JEsu Christi tres continet litteras: *E. G. O.* In *E.* aspice Exemplum suæ Majestatis, quæ semper portam apertam tenet, ad tibi indulgendum, & perdonandum. serm. 10. n. 10. Vocat illud præceptum novum amoris, quia vult, ut ames proximum, sicut Christus amavit te. serm. 26. n. 44. Habet insuper pro armis suis gentilitijs misericordiam, serm. 52. n. 15. In litterâ *G.* considera gratiam & gloriam, quam tibi comparas, si inimicis ignoscis, serm. 33. n. 38. hæc enim gratia datur illi, qui se non gubernat juxta inclinationem suæ naturæ, sed juxta voluntatem Dei. serm. 44. n. 21. nam & Samson favum mellis tunc primum invenit, cum de communi via declinaret. serm. 41. n. 3. in litterâ *O.* considera, Oculum æternitatis. *O.* enim, forma circuli, symbolum est æternitatis. serm. 59. n. 30. quæ minitarut illis, qui nolunt ignoscere, & omnibus illis, qui vindictam parant, serm. 50. n. 22. Et Sancti ipsi nos accusabunt. serm. 23. n. 29.

4. *Ego autem dico vobis.* Videatur, quis ille sit, qui hoc mandat, nec enim plus requiritur, & cui mandet. Ego sum, ait Christus. Ego, qui si quid mando, quod videtur difficile, illud reddo per auxilium gratiæ meæ facile. *Jugum meum suave.* serm. 39. n. 13. Dicant Sancti Dei, an ipsis hoc difficile fuerit. serm. 45. n. 15. ut ipse die, qui tanta sustinuisti ab inimicis animæ tuæ. serm. 24. n. 26. *Ego* qui exemplo antecedo, serm. 26. n. 44. Cui autem hoc imperat. *Vobis*, Christianis, qui vos ipsos, non ad morem gentilium aut æthnicorum, juxta dictamina passionum, aut naturæ depravatæ debetis gubernare, serm. 45. n. 16. *Vobis*, quibus ignoscere & condonare bene convenit. serm. 33. n. 38. *Vobis*, qui dum veniam datis, & ignoscitis, vobis coronam æternam securam redditis, serm. 48. n. 21. *Vobis*, quos certò manet pæna & supplicium nisi ignoscatis. serm. 23. n. 29.

5. *Ego autem dico vobis: Diligite.* Hug. Card. *Diligendi sunt propter Deum, propter nos, propter se ipsos.* Propter Deum quidem, quia amor amore compensandus est. s. 20. n. 9. propter nos, quia amor iste, nobis honorificus est, & utilis, s. 33. n. 31. s. 33. n. 38. propter ipsos inimicos, quia magis nos ad compassionem movere debet illorum miseria, quàm nos ad vindictam accepta injuria. s. 57. n. 16.

6. *Ut sitis filij Patris vestri.* Est Christianus Dei filius per Baptismum. Sed necesse est, ut

ut etiam sit filius per imitationem. serm, 54. n. 9. Ait. S. Ant. de Padua: *Quatuor virtutes nos faciunt Dei filios, scilicet, fides, charitas, misericordia, pax.* Primò fides: *quia per fidem regeneramur*, in virtute sanguinis JESU Christi, & hoc conducit ad gloriam. serm. 54. n. 6. Alterum est charitas, *quia per charitatem configuramur.* Sola enim fides, non facit veré filium Dei, nisi cum charitate, & operibus dignis fide, serm. 40. n. 7. serm. 49. n. 14. serm 54. n. 7. Tertium est misericordia, *per misericordiam confirmamur.* Et ideò in Evangelio se nominat Solem, quæ est proprietas Dei. *Solem suum*, Augustus, ait, *filium suum*, quia divitit lucem suam & calorem, tam bonis, quàm malis, serm. 59. n. 34. Quartum est Pax, *per pacem similitudinem Dei noscimus.* Pax cum DEO, cum proximo, & secum ipso. serm, 24. n. 36.

7. *Diligite.* Ubi non est attendendum temporale, quod vides, sed sola æterna gloria respicienda, quam desideras, serm. 27. n. 3. Verùm adsunt mundus, diabolus & caro, & persuadent contrarium. Mundus enim dicit, multos adhuc salvos factos esse, qui tamen longo tempore inimicis non ignoverunt, sed contra, serm, 49. n. 13. Dæmon dicit: quòd misericordia Dei magna sit. serm, 49. n. 19. sed contra, ibid. n. 21. Persuadet caro. Et quid tum postea? Jam erit adhuc tempus ignoscendi, sed contra. serm. 49. n. 26. & sequent.

8. *Diligite.* Debet Christianus inimicos amare. Guil. Pep. hic: *Primò propter Dei præceptum implendum. Secundò propter meritum augentum. Tertiò propter præmium consequendum. Quarto propter supplicium vitandum.* Hîc jam quatuor hæc motiva demonstranda sunt, & probanda.

Sabbatho post Cineres.

1. *Erat navis in medio mari.* Marc. 6. Sermo integer hujus feriæ, qui est 64. de radice, & remedio calamitatum publicarum. Videantur etiam in hunc scopum sermones: qui sequuntur, usque ad 74. ubi exhibentur variæ causæ, & varia remedia.

Dominica prima Quadragesimæ de Tentationibus.

1. *Ductus est JEsus in desertum à spiritu.* Matth. 4. In tribus tentationibus ostenduntur magis ordinariæ & communes, cum quibus dæmon aggreditur, & debellat animas. Nimirum honoribus, divitijs, & voluptatibus, serm. 14. De fluviis Babyloniæ. Vide etiam serm. 49.

2. *Ut tentaretur à Diabolo.* Cur autem expresse dicit, quòd sit à diabolo tendandus? reliqui enim absque diabolo tentant. Dæmon enim tentat cum temeraria confidentia in misericordia Dei. Mundus autem, proponendo exempla aliorum peccatorum. Caro tentat cum spe longioris vitæ, serm 49. De vanis spebus.

3. A Diabolò. Dicit à diabolo tentatum; quia etiam mali Christiani tentant, pravis consiliis, occasione peccandi, vestitu prophano, etiam scandalo, & malo exemplo. serm. 21. n. 20. serm. 28. de peccatis alienis. serm. 36 37. 41. 42. & 72. à §. 3. In omnibus istis sermonibus doctrinæ sunt ad hunc scopum aptæ,

4. *Ductus est à spiritu.* An non meritò debebat vincere? Grande periculum est, ingredi bellum in quodam statu & officio, sine vocatione Dei. O Sacerdos! Diabolus etiam subit, & elevat in altum ipsius templi, supra pinnaculum templi. Sed hoc facit, ut de præcipitet. *Mitte te deorsum.* Agnoscitur autem esse diabolus, quia elevat te sine scala, imò volando elevat. Vùltque ut eleveris ad usque templi fastigium, ut te prosternat in terram, quia Ecclesiam, & templum infra pedes ponit. *Super pinnaculum.* Vult enim, ut homo sese præcipitet. *Mitte te.* Isaias dixit: *mitte me.* Hoc securum est, quia certa agnoscitur vocatio. serm. 39. De damnis, si à vocatione Dei aberratur.

5. *Hæc omnia dabo tibi.* Hæc dixit diabolus, & monstravit omnia regna mundi, *& gloriam eorum.* Hæc sunt regna peccati, ait S. Hieron. Vide introductionem, n. 116. Est autem diaboli astutia, ut illud tantùm monstret, quod in peccato voluptuosum est. Nihil autem de malitia, & damnis, serm. 4. de malitia peccati, & serm. 5. de damnis peccati.

6. *Dic ut lapides isti panes fiant.* In prima tentatione petit diabolus ab anima, ut panes faciat ex lapidibus peccatorum, & est aliquis, qui ipsum audiat? serm. 58. n. 33. In secunda tentatione petit, ut se præcipitet in peccatum, cùm possit sperare in Dei misericordiam. Et èstne aliquis, qui hoc credat? serm. 49. §. 3. In tertia tentatione, promittit illi, qui eidem servit, commoda, & utilitates. Quas tamen nunquam dat? & estne aliquis, qui ipsi serviat? serm. 14. n. 13. & 14. serm. 58. n. 2.

7. *Vt tentaretur à diabolo.* Etiam Deus nos tentat, id est, probat nos, an anima nostra ipsi sit fidelis? Gen. 22. *Tentavit DEVS Abraham.* Deuter. 13. Tentat vos Dominus Deus vester, ut palam fiat, utrùm diligatis eum an non? Sap. 3. *Quoniam Deus tentavit eos.* Quomodo conquereris de miserijs naturæ tuæ? istæ sunt providentiæ occultæ, & beneficia, serm. 32. & 33. De Providentijs Dei.

Secunda die Mercurij. De signis,

1. *Signum quærit.* De hac feria extat sermo integer & completus de tribus signis; quibus Deus peccata destruit, estque sermo 69. & in tempore calamitatis cujuscunque, serm. 63. & 74.

2. *Volumus à te signum videre.* Visne salvari per miraculum? qua ratione Sancti salvi facti sunt? vide serm. 13. de conclusionibus & propositi. Item serm. 45. de vitis Sanctorum.

3. *Volumus à te signum videre.* Dicam tibi, quænam sint signa salutis æterna, ut videas, an illa in te inveniantur? & quænam signa habeas? serm. 48. ne signis prædestinatorum.

4. *Signum Videre.* Quæris signum? adest signum. vide in quonam vita tua similis sit vitæ JEsu Christi? serm. 44. de vita JEsu Christi,

5. *Volumus,* Dicis, si interrogaris, an gloriam æternam desideres? Sed transeamus ad probationes, ut appareat, an illa sis dignus? serm. 54. de probationibus, an quis gloriâ æternâ dignus sit.

6. *Volumus.* Non ardet aliud lignum in inferno, nisi voluntas propria, ait S. Bernardus. Videatur illius malitia sermone. 4. §. 2. Infernus autem, Serm. 29. Ratio est, quia est pœna æterna, Serm. 30. §. 4.

7. *Generatio mala & adultera.* Adultera est anima hominis, si non operatur pro suo sponso, & opera illius adulterina, indigna sunt mercede, & præmio. Serm. 25. de bonis operibus. Sermo. 26.

8. *Adultera.* Animam peccatricem vocat DEUS adulteram, ut denotet ipsi summum pavorem, quem sustinebit, si DEUS veniet ad illam judicandam. Serm. 22. à n. 7. de Judicio particulari.

9. *Adultera.* Erat priùs sponsa magnis favoribus affecta. Jam autem vocatur adultera, ut agnoscat, quod rationem reddet de omnibus beneficiis acceptis à DEO. Serm. 20. & 21. de obligatione beneficiorum. Item. serm. 33.

10. *Adultera.* Bene incepit, sed brevi à fidelitate sponsæ defecit ac recessit. Serm. 60. de relapsu in peccata, radicibus illius & damnis Item sermo. 51. de conclusionibus damnatorum, §. 5. & 6.

11. *Mala & adultera.* Cajetan, Mala propter vitia voluntatis, adultera propter errores Intellectus. Solicité ergo curandum est, ne errores isti sequantur ex illis vitijs. Sermo. 40. de periculo fidei.

12. *Signum Jonæ.* Symbolum JESU Christi Domini nostri, quia vita & mors Sanctissima majorem obligationem faciet peccatori, Serm. 44. Obligatio propter vitam JESU Christi. vide etiam serm. 19. §. 6. serm. 20. §. 6.

13. Signum Jonæ. Vivus in ventre Balenæ sepultus est. O quid non prædicarent nobis ista sepulchra, si ad illa præberemus aures nostras.

14. *Viri Ninivitæ surgent in Judicio.* Nam cùm dies tantùm quadraginta spatij haberent, fecerunt illicò pœnitentiam: peccator autem illam non facit, cùm tamen nec diem, nec horam habeat securam. Serm. 6. 7. 8. de pœnitentia procrastinata.

15. *Regina austri surget in Judicio.* Et accusabit. Quàm parùm faciat peccator pro sua salute æterna, cùm tamen tam sollicitus sit pro temporalibus. Serm. 24. serm. 45. Obligatio propter Sanctorum vitam.

16. *Cùm immundus Spiritus exierit ab homine.* Hic manifestantur damna relapsûs in peccata. Sicut videri possunt in serm. 60. de relapsu in peccata. Item serm. 51. §. 5.

Die veneris, de piscina probatica.

1. *Est autem Hierosolymis probatica piscina, quinque porticus habens.* Joan. 5. Divina misericordia hic designatur: *Bethsaida,* Syriacé: Domus misericordiæ. per 5. porticus, notantur quinque digiti in manu pietatis. serm. 52. §. 1. qui autem istis abutuntur, infirmi sunt. serm. 10.

2. *Piscina.* Hugo Card. ait, hic significari pœnitentiam, quæ quinque porticus habet, nimirum quinque requisita, quæ ad confessionem veram & perfectam requiruntur, sermo 55. de qualitatibus perfectæ confessionis.

3. *Piscina.* Quæ erat in Jerusalem. Cassian. l. 5. c. 27. In civitate pacis, salus. Et in Ecclesia salus æterna. per quinque porticus etiam denotantur quinque remedia salutis æternæ ad conservandam Dei gratiam. serm. 62. de remediis.

4. *Piscina.* Legionensis. Mundus iste, est Hospitale, conscientiarum ægrotarum; quinque porticus habet, in quibus jacent quinque genera infirmorum, qui curari volunt. sermo. 46. de visitatione conscientiarum. Vide ea, quæ in fine sermonis sunt allegata.

5. *Piscina.* Est conscientia, quinque porticus, juxta Galfridum, sunt. 5. sensus, in hisce omnibus patietur ille, qui non se curat in aquis pœnitentiæ. serm. 29. §. 5. è contrario ille autem gaudebit, & curabitur qui eosdem mortificat. serm. 53. §. 7.

6. *Piscina.* Chrysost. ait denotari Baptismum verùm iste non salvat eos, qui peccata habent actualia, si non intrent in aquas pœnitentiæ & bona opera faciant. serm. 54. de probationibus gloriæ. Vide serm. 70. §. 2. serm. 49. §. 2.

7. *Piscina.* Legionens. ait designari Rempublicam, in qua est *multitudo magna languentium.* 1. cæcorum. Simon de Cassia l. 5. c. 27. ignorantes veritatis, & doctrinæ. serm. 70. §. 3. 2. Claudorum, qui habent quidem fidem, sed alterum pedem Charitatis non habent. 3. *Aridorum.* qui steriles sunt in operibus meritorijs. serm. 40. §. 1. serm. 25. §. 3. Hi sine pœnitentia non sanantur. serm. 7. §. 2. Ad aquas, & quidem cito. Quia non est hora secura. serm. 6.

8. *Languentium.* Primò cæcorum Hug. Card. Peccatores, qui ignorant mysteria. serm. 70. §. 3, reliqui duo claudorum, qui sunt inconstantes in suis propositis. serm. 51. §. 5. &

5. & 6. & tres aridorum, qui carent misericordiâ, Serm. 73. à §. 1. Omnes istos exspectat Clementia DEI, ut eos sanet, serm. 10. §. 2.

9. *Exspectantium.* Quid expectas, quid tardas? in crastinum? O cras! s. 6. & 7. Exspectas usque ad mortem? hæc pœnitentia parùm secura est. s. 8. ingentes habet difficultates. s. 9. s. 68. §. 5.

10. *Erat quidam homo ibi.* Paraliticus. sine motu. Talis est peccator, propter suos malos habitus, & consuetudines. s. 11. de damnis pravæ consuetudinis.

11. *Triginta & octo annos.* Ecce quomodo numerantur anni infirmitatis? Sciat peccator, quòd certi numeri annorum & peccatorum determinati sint, quibus illum DEUS exspectet. Sermo. 12. de numero peccatorum.

12. *In infirmitate sua.* Sua? Ita est. quia hanc tenebat propter sua peccata: Sic Chrysost. Irenæus, Cyrillus, Cassianus. Augustinus. Serm. 63. & sequentes, usque ad 74. ubi adnotantur variæ causæ calamitatum.

13. *In infirmitate sua.* Sua? Ita est, quia etiam sunt peccatores infirmi propter peccata aliena. Sermo. 28. Obligatio propter peccata aliena. serm. 36. de consequentijs variorum peccatorum. Et s. 37. de damnis peccatorum.

14. *Vis sanus fieri?* Eris, sicut fuisti, si quæris salutem: obtinebis: hanc enim divina misericordia tibi offert. sermo. 1. invitatio ad misericordiam. Vide etiam s. 10. & 52.

15. *Vis sanus fieri?* Anne dubitas? Ita est. Bertarius q. 4. Novi testam: *voluit indicare, adeo peccatorem sibi in peccati consuetudine complacere, ut jure vertatur in dubium an velit à peccatis liberari?* s. 11. de damnis malæ consuetudinis.

16. *Vis sanus fieri?* non est quærendum, fieri enim potest, ut non velit. Impudicus enim in occasione peccandi, ô quantas affert excusationes, quòd eas deserere non possit? sermo. 58. de occasione peccandi, & excusatione.

17. *Hominem non habeo.* Rupertus l. 5. in Joannem. Sine homine, sine confessario non est salus, si potes confiteri. sermo 7. §. 1. vide serm. 55. de qualitatibus bonæ confessionis.

18. *Vis sanus fieri?* cur eum interrogat? ut nimirum incipiat, statum suum periculosum & malum agnoscere. sermo. 5. de damnis peccati. Abbas Chærem. *interrogatione, ut speret, hortatur.* serm. 10. de misericordia.

19. *Hominem non habeo.* Ita clamant respublicæ, animæ, & familiæ integræ contra omissiones, & negligentiam superiorum, sacerdotum, & Patrum familias. serm. 27. à §. 5. s. 28. §. 6. s. 35. & 34. vide etiam Introductionem. s. 72. n. 24.

20. *Erat homo ibi.* Ibi, ubi tot ac tanti sanitatem recuperant, iste inveteratus in sua infirmitate manebat? quia se aquæ non immisit. Iste est, qui sponte sua in confessione peccata reticet. serm. 56. de integritate confessionis. Grandis est hæc obligatio. serm. 44. & serm. 61. §. 6.

21. *Vis sanus fieri?* Omnes dicunt se salutem æternam quærere: verùm videamus, an se disponant ad illam consequentam? serm. 54. de probationibus ad gloriam, & serm. 48. de signis prædestinatorum.

22. *Hominem non habeo.* Lamentatio hæc est communis. Pauci plorant: *Deum non habeo.* Quia non considerant hoc, quod est, Deum perdere propter peccatà. s. 4. de malitia peccati. Hoc enim est perdere Deum omni tempore. s. 29. 30.

23. *Surge.* Hæc est contritio. *Tolle grabatum tuum.* Hæc est confessio. *Et ambula.* Hæc est satisfactio. Videantur hæc tria, in serm. 55. de qualitatibus veræ confessionis.

24. *Surge.* De periculo, tolle *grabatum tuum.* Relinque occasionem. *Et ambula.* Passibus bonorum operum, ut salutem tuam perficias. s. 62. Remedia perseverantiæ.

25. *Non licet tibi.* Hugo Cardinalis. Vix conversus est homo ad Deum, jam invenit, qui eum persequatur, cùm tamen per 38. annos nemo fuerit, qui illi loqueretur, de lecto peccati sui. Miseri sunt illi, qui justum persequuntur, reddent rationem. s. 36. & 37. s. 72. à §. 3.

26. *Ecce sanus factus es.* Time majus malum si iterum peccabis. s. 60. de relapsu, & s. 62. de remedijs perseverantiæ.

Dominica II. de transfiguratione.

1. *Assumpsit JESUS Petrum.* Matth. 17. Grandis est consolatio, assumi à JESU: non autem, aut ab ambitione, aut à commodo proprio. s. 39. De damnis, si aberretur à vocatione.

2. *Petrum & Jacobum & Joannem.* Ex duodecim, solos tres accipit. Rabbanus. Ut ostendat, velut in symbolo, paucos fore salvos. Serm. 47. de numero salvandorum.

3. *Petrum.* Quare non etiam reliquos? Damasc. ut Judam non assumat. Iste reliquos hoc honore privavit, quis ergo Judas est? malus Christianus quicunque. s. 37. de damnis spiritualibus.

4. *Petrum & Jacobum & Joannem.* Quare istos? propter id quod significant. Joannes. *Gratia.* Sine hac non habetur gloria. serm. 25. §. 3. Jacob. *Lucta.* contra appetitus pravos. serm. 54. §. 4. num. 16. Petrus, firma petra, *perseverantia.* serm. 62. à num. 1.

5. Ad sacerdotes. *Duxit illos.* Sacerdos. Hug. Card. *Sacer dux.* Obligatio illius est, homines ducere, verbis, & exemplis,

serm. 27. à §. 2. sermo 34. à §. 2 serm. 37. §. 7. sermo 38. §. 4.

6. *Duxit illos.* Sicut superior, & paterfamilias. serm. 31. Consequentiæ Patrum. Vide serm. 27. & 34. de Consequentijs superiorum.

7. *Transfiguratus est.* Ostendit partem gloriæ, animæ suæ sanctissimæ, ut excitet discipulos suos, & per discipulos omnes alios ad laborandum gnaviter, serm. 53. de gloria æterna.

8. *Transfiguratus est.* Sol erat in vultu, & circa occasum nubes. *Ecce nubes.* Ros autem in voce Patris. *Ut ros eloquium meum.* Forma Iris, cum tribus coloribus. *Candido.* misericordia in Moyse. *Rubro*, in Elia, nam Justitia timenda est. *Viridis* autem color erat in JESU propter spem, inter Moysem & Eliam, serm. 10. n. 14.

9. *Facies ejus sicut sol.* Vestitus erat sicut nix, quare non potiùs contrarium? Quia persona, nempe sol debet nivem vestitus extinguere, non autem vestis personam. sermo 41. de Consequentiis vestium, & habitus.

10. *Moyses & Elias.* Quare hi veniunt? ut informent de illis, pui beatitudinem prætendunt. Lex, & prophetæ, serm. 54. de probationibus pro gloria.

11. *Moyses & Elias.* Unus vivus, & alter mortuus. D. Thomas 3. p. q. 45. art. 3. ut. ostendant JEsum esse Judicem mortuorum & vivorum, sermo 31. de Judicio. In Judicio vivat Justitia Elias, & moriatur misericordia. serm. 19.

12. *Moyses & Elias.* Quare isti? propter peccatorem, qui non timet nec minas prophetarum, nec legem custodit, serm. 73. Obligatio propter legem Dei,

13. *Moyses & Elias.* Quare isti? propter peccatorem, ut illum confundant vitâ suâ sancta, & exemplo, serm. 45. Obligatio propter vitas Sanctorum.

14. *Ipsum audite.* Ait vox Patris. *Ipsum*, non mundum, dæmonem, carnem, aut falsos prophetas, serm. 49. de vanis spebus Peccatoris.

15. *Ipsum audite.* Non solum vocem, & doctrinam, sed *ipsum* vitàmque ejus Sanctissimam propter imitationem, serm. 44. de vita JESU Christi.

16. *Timuerunt valde.* Si adeo timent Apostoli, dum audiunt vocem Dei suavem, quid erit in Judicio, si peccatores audient vocem Dei terribilem? sermo 22. Judicium de cogitationibus.

17. *Faciamus tria tabernacula.* Luc. 9. *Nesciens quid diceret*, quare? volebat dividere Eliam de Moyse, debent autem esse conjunctæ Justitia & misericordia, serm. 10. de temeraria confidentia.

18 *Faciamus tria tabernacula.* Luc. 9. *Nesciens quid diceret.* Quare? erat symbolum eorum, qui quærunt habitationem in terra, cùm tamen ad cœlum creati sint, serm. 3. de fine hominis.

19. *Faciamus.* Luc. 9. *Nesciens*, quare? Audivit, quòd de morte agerent, & in Ejus conspectu (*dicebant excessum*) petere commoditates terræ? *Nesciens*, serm. 17. de mortuis.

20. *Neminem viderunt.* Ad aspectum æternorum, disparet omne temporale. Serm. 18. de momento, unde pendet æternitas.

21. *Cecidерunt in faciem suam.* Cùm audirent vocem de cœlo. Cessavit Petrus in sua prehensione, ante consternat, & attonitum facit labor? Est vox cœlestis, ut videas, quid sit amor terrenus. serm. 33. de beneficiis occultis. serm. 3. §. 8.

22. *Hic est filius meus.* Æternus pater dicit hoc cum complacentia, dum Sanctitatem filij sui intuetur. Parentes autem mali dicent hoc cum ira & rabie, cum viderint filios suos malos ex sua culpa. serm. 35. de Patribus familias.

Die Mercurij, de duabus sedibus in cœlo.

1. *Tunc accessit Mater filiorum Zebedæi.* Matth. 20. *Tunc*, quando? dum diceretur: *condemnabunt eum morte.* Propterea dictum est, *Nescitis.* Dum in conspectu mortis, gloriam prætenditis & honores. serm. 17. Ex mortuis discendum est, & sapiendum. Item serm. 14. 15. 16.

2. *Nescitis quid petatis.* quare? *petens aliquid.* Putant enim, quòd res istæ terrenæ sint *aliquid.* serm. 18. §. 2. serm. 14. de fluviis Babyloniæ.

3. Mater filiorum Zebedæi. Bona Mater, erant enim legitimi illius filij. serm. 38. §. 7. contra adulterium, & illius damna. sermo 46. n. 17. Vid. etiam in Indice Rerum *Luxuria.*

4. *Dic ut sedeant.* Quanta cura & sollicitudo pro bono filiorum temporali, & quam parva de bono spirituali? serm. 35. de Patribus familias. Vide in Indice. *Patres filij.* & serm. 24.

5. *Nescitis quid petatis.* Quare? petunt titulo parentum, sedes autem gloriæ dantur ijs, qui per bona opera illas merentur. serm. 54. de probationibus pro gloria, & Serm. 48. de signis prædestinationis.

6. *Potestis bibere calicem.* Petunt illi sedes gloriæ, & Christus interrogat eos, an possint bibere calicem? Commoda enim hujus terræ, sunt calix amaritudinis, sciant ergo, quòd petant calicem, dum petunt sedes honoris. serm. 14. de fluviis Babyloniæ.

7. *Possumus.* Quàm generose respondent? audiverant enim, *tertia die resurget*, quia post passionem, sequitur gloria, & hæc felicitas animat illos ad patiendum. Serm. 51. de gloria æterna.

8. *Nescitis quid petatis.* Quare? quia officia, ſtatus, & gradus non ſunt accipiendi ſine vocatione Dei. Illi autem petunt, & tamen non ſunt vocati, hinc dicit illis: *nescitis.* ſerm. 39. de errore in vocatione.

9. *Quem ego bibiturus ſum.* Poteſtisne imitari vitam meam? meam paſſionem, & mortem? ſic enim obtinebitis ſedes æternas. ſerm. 44. de vita JEſu Chriſti.

10. *Poſſumus.* Iſtud, *poſſumus* Sanctorum accuſat excuſationes illorum, qui dicunt, ſe non poſſe progredi in via ſalutis. ſerm. 45. de vita Sanctorum. ſerm. 58. §. 4. & ſerm. 24.

11. *Neſcitis.* quare? *Adorans & petens.* Adorat, ut conſequatur honores mundi. Motivum hoc vitioſum, aufert meritum operum bonorum. ſerm. 25. de bonis operibus. & ſerm. 26.

12. *Non eſt meum dare vobis.* Cyrillus l. 10. theſaur: non *enim dabo morbum alicui.* Miſericordia eſt, illud negare, quod alicui non convenit. ſerm. 3. §. 8. ſerm. 32. 33. ſerm. 78. §. 4.

13. *Sed quibus paratum eſt.* Dices, in DEI manu eſſe, quod de te ſtatuendum eſt, verum eſt: ſed tu in operibus tuis monſtra, quòd in manu DEI ſit, te ſalvare. ſerm. 48. de ſignis Prædeſtinationis.

Die Veneris, de Vinea.

1 *Homo erat pater familias, qui plantavit vineam.* Matth. 21. Vinea eſt anima. Ant. de Pad. plantata, & culta à Deo. ſerm. 2. de anima. O quantos labores illi adhibuit, quantum rigavit, ut fructum ferat? ſerm. 20. 21. 32. 33.

2. *Sepem circumdedit ei.* Lex Dei eſt ſeps, & cuſtodia, quæ illam cuſtodit, & illum, qui vineam excolit. ſerm. 48 §. 3. videamus, quomodo hæc cuſtodia facta ſit. ſerm. 23. obligatio Legis divinæ.

3. *Sepem.* S. Hieron. hic, & in Iſaiæ. 5. Cuſtodia Angelorum, ad tutelam Eccleſiæ, Angeli, Sancti, ad cuſtodiam hominum. Peccator autem ad deſtruendum, ſuo malo exemplo. ſerm. 72, à §. 3. ſerm. 28. de peccatis alienis.

4. *Sepem circumdedit.* Eſt cuſtodia conveniens in minoribus, ut non cadamus in majora. Abuſus rumpunt cuſtodiam cum conſequentiis perniciosis. ſerm. 42. conſequentiæ ex abuſu.

5. *Ædificavit turrim.* Patrocinium Sanctiſſimæ Virginis Mariæ, ut illud ſecutum habeas, debes etiam de tuo apponere. ſerm. 71. ſer. 75. Serm. 81. ſerm. 48. §. 9.

6. *Miſit ſervos ſuos.* Prædicatores, quomodo profeciſti ex illorum doctrina, concionibus, admonitionibus, & minis? ſerm. 61 Obligatio ex ſermonibus, & concionibus.

7. *Miſit ſervos ſuos.* Quam magna Miſericordia dei eſt, quòd mittat miniſtros ſuos, ad quandam rempublicam, pro remedio animarum. ſerm. 1. publicatio Miſſionis.

8. *Miſit ſervos ſuos.* Inſpirationes, calamitates, ſunt ſervi Dei, qui veniunt, ut fructum petant ab anima tua. ſerm. 51 de miſericordia. ſerm. 3. §. 8. ſerm. 78. §. 2. ſerm. 32. 33. ſerm. 21.

9. *Miſit ſervos ſuos.* Sanctos, tanquam exemplaria, ut evertat excuſationes peccatorum, qui in cultura animæ ſuæ nihil laborant. ſerm. 45. de vita Sanctorum.

10. *Alium ceciderunt, alium occiderunt.* Malè agit peccator, cum divinis admonitionibus, cum ſuis excuſationibus, ſed illæ valebunt in Judicio, quia ibi videbit illas evaneſcere. ſerm. 24. & ſerm. 58. de excuſationibus inhoneſtorum.

11. *Miſit ad eos filium ſuum.* Per imitationem vitæ illius ſciat Chriſtianus, quòd propterea reddet rationem in die Judicii. ſerm. 44. de vita JESU Chriſti.

12. *Venite occidamus eum.* De illis, qui alios ad peccandum ſollicitant, ipſorum malitia, damna, judicium; obligatio, ſupplicium & pæna. ſerm. 36. 37. de damnis ſpiritualibus. ſerm. 72. à §. 3.

13. *Habebimus hæreditatem ejus.* Petisne glòriam tanquam hæreditatem? Datur iſta ſicuti corona & merces illis, qui pugnant & laborant. ſerm. 54. de probationibus pro gloria.

14. *Quid faciet agricolis illis?* Terribilis eſt obligatio Sacerdotum, & ſuperiorum, qui in domini vinea laborant, ſi pro eo, quod illi labores ſuos deberent conſecrare, eandem potiùs deſtruant ſua negligentiâ & malo exemplo. ſerm. 34. & ſerm. 27. & 28.

15. *Quid faciet agricolis illis?* Quid habent, quod exſpectent Patres illi familias, ſi Deus petet ab iis rationes ſuper vineas domuum ſuarum? ſerm. 35. de Patribus familias, & ſerm. 27. de variis ſtatibus.

16. *Malos malè perdet.* Ipſimet ſententiam ferent contra ſe, non opus habet peccator alio accuſatore, quàm ſuis propriis operibus. ſerm. 24. Obligatio ex ipſis operibus. Vide etiam. ſerm. 9 §. 4.

17. *Quid faciet agricolis illis?* Non erit ulla pœna, quæ non ſit nimis parva pro ingrato. ſerm. 79. 83. 84. 85. in omnibus iſtis fusè tractatur, de gratitudine & ingratitudine.

18. *Auferetur à vobis regnum Dei.* Propter mala opera, poteſt etiam tandem fides & religio perdi, ſicut accidit Judæis. ſerm. 40. de periculo fidei.

19. *Quid faciet?* Id ipſum; quod facit vinitor, ſi in vinea ſua invenit ſarmenta ſterilia, & ſiccos palmites, faciet ex illis faſciculos, ad comburendum. ſerm. 50. de faſciculis.

Dominica III. de demonio muto.

1. *Erat JEſus ejiciens dæmonium, & illud erat mutum.* Luc. 11. Verbum illud, *erat*, ſignificat detentionem. Etiam in JESU Chriſto? Ita. Nam & aliud *erat* invenitur. Nimirum conſuetudo prava, ſerm. 11. de prava conſuetudine.

2. *Erat.* Denotat perseverantiam in opere. Ut doceat nos perseverare in bono propter salutem æternam, serm. 62. De perseverantia. serm. 60. de relapsu. serm. 85. §. 4.

3. *Erat mutum.* Tercull. Chrysost. Euth. dicunt fuisse etiam cæcum & surdum. Talem, dæmonium, facit esse peccatorem. Vis sanus fieri? Gras, O cras! serm. 6. 7. 8. de confessione procrastinata.

4. *Erat mutum.* Spec. Exempl. Ubi dæmon. dixit, vocari se *claudens ora.* In peccatore quidem hoc officium facit pudor, qui ipsum impedit, ne integré confiteatur. s. 56. de integritate confessionis.

5. *Locutus est mutus.* Antè enim mutus erat, postea locutus est. Cùm ejecisset dæmonium. Dum occasionem deseruit, ut securam faceret confessionem. s. 58. de occasione proxima inhonesta.

6. *Locutus est mutus.* Quomodo loqui decet peccatorem? Ut æternam suam salutem securam faciat. s. 55. de qualitatibus veræ & bonæ confessionis. s. 57. de Confessione Generali.

7. *Locutus est mutus.* Tolet. Verba laudis; & gratitudinis, postquam dæmonium domum cordis ejus deseruit. s. 75. vide etiam s. 85. de legibus gratitudinis.

8. *Erat mutum.* Græcè legitur quietum, cum quiete, & cum dæmonio? non considerantur mala peccati, & propterea non deplorantur. s. 4. de malitia peccati. s. 5. de damnis peccati.

9. *Signum de cælo quærebant.* An signa quæritis? sufficientia vobis signa dedit divina providentia, ut possis conjecturare salutem tuam. s. 48. de signis prædestinatorum. Vide hic diem Mercurii secundum.

10. *Admirata sunt turbæ.* Alii autem occasionem sumsperunt blasphemandi. Itàne una irrigatione irrigatur arbor sterilis, & altera fructifera? Ex hoc ipso sterilitas unius. s. 45. de vita Sanctorum.

11. *Regnum in se divisum desolabitur.* Nimirum regnum malè ordinatum, ubi appetitus imperat, & ubi ratio obedit. s. 3. de anima, vid. s. 24.

12. *Regnum in se divisum desolabitur.* Peccata sunt, à quibus regna destruuntur. s. 63. usque ad 74. ubi annotantur variæ causæ publicarum calamitatum.

13. *Regnum in se divisum desolabitur.* Peccata, in quam, pluribus regnis causa fuerunt, ut Deus ipsis, etiam fidem eripuerit. Timeat Hispania! s. 40 de periculo fidei.

14. *Qui non est mecum, contra me est.* Omissio & negligentia superiorum, Sacerdotum, & Patrumfamilias bellum facit JESU Christo, & impugnat Ecclesiam. s. 27. & 28. & s. 34. & 35.

15. *Cùm immundus spiritus exierit.* Hic tanguntur damna relapsus in peccata, de quibus habetur sermo integer supra hæc verba, qui est 60. de relapsu, videatur etiam sermo 62.

16. *Extollens vocem quædam mulier.* Una inter tantos? O quàm pauci sunt, qui vexillum Christi sequuntur? adeò prævalet opinio eorum paucorum, qui creduntur salvari, serm. 47. de numero salvandorum.

17. *Beatus venter, qui te portavit.* De Maria sanctissima sermones habentur varii; serm. 71. serm. 75. serm. 81. devotio erga illam est signum prædestinationis. serm. 48. § 9.

18. *Beati, qui audiunt verbum Dei, & custodiunt illud.* Non satis est audire verbum Dei propter fidem, nisi etiam custodiatur Lex Dei sanctissima. s. 73. Obligatio legis servandæ serm. 48. §. 3.

19. *Ingressi habitant ibi.* Quomodo? Si anima tota est pura? *Scopis mundabam.* Etiam postquam culpa condonata est, adhuc timendum est, serm. 43. Consequentiæ ex se ipso.

Die mercurii, de Traditionibus hominum.

1. *Quare discipuli tui transgrediuntur traditiones seniorum?* Matth. 15. Observant Cæremonias, contemnunt mandata Dei? Leges mundi. serm. 24. Obligatio peccatoris de suis operibus propriis.

2. *Quare & vos transgredimini mandatum Dei?* Non est sané ulla ratio, ut Deus offendatur. serm. 4. de malitia peccati. s. 5. de damnis peccati.

3. *Quare & vos?* Convincit superstitiosos istos, lege ipsâ, quam contemnunt. & arguet peacatorem in Judicio per legem. sermo 23. Obligatio legis Dei.

4. *Quare & vos?* Cur paccatis? Afferre illud, quod volebatis, quia in Judicio vos invenietis convictos. s. 33. de obligatione beneficiorum occultorum.

5. *Quare & vos?* Ad unum quare, sequitur alterum quare, videat sacerdos & superior, quomodo vivat, ut ille, qui ab ipso reprehenditur, non objiciat alterum, *quare* serm. 27. 28. 34. 35.

6. *Quare discipuli?* Videtur esse Zelus, & est invidia propter hoc: *cor eorum longè est à me.* Id quod in Judicio patebit, ubi intentiones malæ apparebunt, etiam in operibus bonis. s. 25. Examen operum. Videatur serm. 26.

7. *Omnis plantatio, quam non plantavit Pater meus cælestis, eradicabitur.* Vide quis te in sacerdotio plantaverit. s. 39. de Errore in vocatione.

8. *Sinite illos, cæci sunt, & duces cæcorum.* O quanta damna facit cæcitas superiorum, & Patrumfamilias? s. 35. s. 27. 28.

9. *Sinite illos cæci sunt, & duces cæcorum.* Malitia eorum, qui cum sint cæci peccatores, alios ducunt ad peccata. Obligatio terribilis! s. 28. de peccatis alienis. s. 36. 37. 72. § 3.

10. *Amboin foveam cadunt.* Ille qui provocat,

cat,& qui provocatut. Sicut erant complices in culpa,ita erunt socii pœnæ. sermo. 51. de fasciculis damnatorum.

11. Quare & vos? Conquereris de dæmonio; propter tuam naturam? quare? quærere de te ipso. serm. 6.

12. Quare? & alterum, *quare.* O quàm Zeloti sumus & sollicitudine pleni, in eo, quod corpus concernit,& interim de anima? serm.24.

Die Veneris, de Samaritana.

1. *JESUS ergo fatigatus ex itinere.* Joan. 4. Hugo Card. *fatigatus onere, clamore, & itinere.* Gravitas peccatorum nostrorum. ser. 1.§.6. Clamor, quo nos ad se vocat. serm. 11. Itinera & viæ per quas nos quærit, & indagat. serm.20. De Beneficiis.

2. *Sedebat sic*: Quomodo sic? Anton. de Padua. *Sedes? quia benignè & patienter expectas.* Noli abuti hæc misericordiâ, qua te Deus expectat. serm. 10. De spe temeraria. Item serm. 52.

3. *Fatigatus.* Et mox. *Sedebat.* Propter defatigationem succedit requies. Noli credere te ad requiem æternam venturum, nisi in Pœnitentia,& bonis operibus labores. serm. 54. de probatione ad Gloriam.

4. *Sedebat.* Quare? dexter & peritus venator, sedet in loco suo, dum vult venari animam. Scit venturam illam ad fontem & ibi illam expectat, ut sua fatigatione eandem convincat, quantum homines laborent propter temporale. serm.24. Obligatio ex ipsis operibus.

5. *Supra fontem. Mulier ipsum vocat puteum. Puteus altus est.* In puteo autem hauritur aqua cum difficultate. Dominus autem vincit difficultatem, & facit fontem. O misericordia! serm. 1. invitatio ad misericordiam.

6. *Hora erat quasi sexta.* Anton. de Pad. Sex horas habet peccator. *Suggestionem, cogitationem, delectationem, consensum. propositum, perpetrationem.* Veni, quia duodecim horas dies habet, antequam tibi nox adveniat. serm, 7. 8. 9. de non differenda pœnitentia.

7. *Hora erit quasi sexta.* Adnotatur hora, ut peccator non sinat illam præterire. Quia non est ulla hora secura. serm. 6. de lucro temporis ad pœnitentiam faciendam.

8. *Hora erat quasi sexta.* Notatur hora, ut advertat peccator quod dies & horæ signatæ sint, ad eum expectandum. serm, 12. de numero dierum.

9. *Hora erat quasi sexta.* Dum JESUS venit ad convertendam Samaritanam. Ut sciat peccator, quôd rationem sit redditurus de beneficiis, quæ Deus ipsi contulit ad sui conversionem. serm. 20.21. & 61.

10. *Venit mulier.* Venire debet anima, quia jam venit JESUS. Quia & ipsa suam partem debet contribuere: Ut veniam & gratiam impetret, & gloriam. serm. 54. probationes ad gloriam. Videatur sermo 1. § 8.

11. *Venit mulier.* Dum minimé cogitaret, invenit suam felicitatem. Grandis misericordia Dei. Quærere peccatorem, dum ille minimè recordatur animæ suæ. serm. 1. Invitatio serm. 21.§.8. serm. 61.§.3.

12. *Venit mulier haurire aquam.* O quantis laboribus stant bona mundi? alii vadunt ad puteum pro honoribus. Alii pro divitiis alii pro voluptatibus. serm. 14. De fluviis Babyloniæ.

13. *Da mihi bibere.* Aquam petit. Sed sitit animam illius. Ant. de Pat. *Ego te sitio ad salutem.* Cor sit sicut aqua. Confessio sit clara. serm. 55. Sicut aqua, quæ nil sibi reservat. serm. 56. de Integritate confessionis.

14. *Da mihi bibere,* Da Domino bibere, dum cor tuum est instar aquæ. Antequam indureat in Chrystallum per pravam consuetudine, serm, 11. De mala consuetudine.

15. Venit JEsus in civitatem Samariæ. Relinquit Judæos, propter mortem Joan. Baptistæ, & vadit ad Gentiles. Timeat sibi Hispania, ne Deus ipsi fidem auferat, propter sua peccata. serm. 40. de periculo fidei.

16. *Quomodo tu Judæus cum sis.* Ubi eum agnovit? Ant. de Padua. Tam in sermone, quàm in vestitu. Videan vestis tua talis sit, ut inde colligatur te esse Christianum. serm, 41 de vestitu profano.

17. *Quomodo tu Judæus cum sis.* Quàm observans erat cæremoniæ? & erat in occasione proxima? Zelus in rebus minoribus, arguit defectum in majoribus. serm.24. obligatio ex ipsis operibus.

18. *Si scires donum Dei?* Si considerasses, quid sit esse in gratia Dei? & quæ sint damna in peccato. Longé alio modo viveres, quam nunc vivis. serm. 5. de damno peccatorum.

19. *Quomodo tu Judæus cum sis.* Ant. de Pad. *Nota, peccator se excusat ratione fragilitatis, difficultatis,* &c. Videamus istas excusationes apud inhonestum. serm. 58. De occasione proxima, & suis excusationibus.

20. *Tu forsitan petiisses.* Dubiè loquitur. Forsitan? nam status malus demit peccatori animum petendi. Et quamvis etiam veniam obtinuerit, confidentiam habet exiguam. serm, 43. Consequentiæ in se ipso.

21. *Qui biberit ex aqua hac, sitiet iterum.* Prat. flor. *Bona mundi non satiant.* Nemo alius animam satiare potest, quàm solus Deus. serm. 3. de fine hominis.

22. *Sitiet iterum.* Honores, divitiæ, & voluptates mundi non satiant; sed augent sitim, fatigationem, & ptriculum. serm, 14. De fluviis Babyloniæ.

23. *Fons aquæ salientis in vitam æternam.* Omnino in hoc fonte sitiat anima sitim suam. Et digna est, ut pro ea consequenda laboret. serm. 53. De gloria æterna.

24. *Vade voca virum tuum.* S. August. Ant. de Pad. *Intellectum tuum.* Considera statum tuum malum. serm. 45. Considera periculum æternum. serm. 30.

25. *Non habeo virum.* Jam confitetur, habet Samaritana propinquum remedium, hinc confitetur culpam suam serm. 55. De qualitatibus bonæ & veræ confessionis.

26. *Ut video, propheta es tu.* Unde cognovit? nam cùm honestè vestita incederet, tamen ipsi statum suum malum confessa est, quem Christus ipsi manifestavit. Hic autem videtur necessarium esse, ut quis sit propheta, quænam bonæ sint. Nam omnes profano habitu incedunt. Serm. 41. De vestitu & habitu.

27. *Reliquit hydriam.* Quampirmum fuit illuminate, non ultra distulit suam conversionem. Erubesce, & time, tu qui illam differs de die in diem. Serm. 7, & 8. De pœnitentia dilata.

28. *Reliquit hydriam,* Cogita vas fragile vitæ tuæ! dum ita in peccata laberis. Serm. 15. De miseriis hujus vitæ.

29. *Reliquit hydriam.* Reliquit eam, antequam illam impleret. Væ tibi! si tamdiu expectas, usque dum mensura peccatorum tuorum impleatur. Serm. 12. De mensura, & numero peccatorum.

30. *Reliquit hydriam.* Deseruit occasionem cur etiam tu occasionem non deseris peccati? Variæ excusationes inhonestorum, & responsa. Serm. 58. De occasione proxima, & illius excusationibus. Serm. 62. §. 4.

31. *Reliquit hydriam.* Non solum reliquit culpas, sed etiam earum circumstantias, & dependentias, & habitus malos, significatos, per antliam, & per funes. Serm. 43. Consequentiæ in se ipso.

32. *Reliquit hydriam.* Dices mihi, sicut se convertit mulier hæc, postquam multo tempore malè vixit, ita & te post certum tempus pœnitentiam acturum. Mala illatio! Serm. 13. Conclusiones de timore Dei.

33. *Venite, & videte hominem.* Jam prædicat! Ant. de Pad. *Vitâ Exemplari.* Accusabit in Judicio impœnitentiam peccatorum. serm. 45. De vita Sanctorum.

34. *Venite.* Illa, quæ prius malo exemplo præcessit, jam bonum dat. Hæc est obligatio illius qui malum exemplum dedit. Aut timere debet Judicium, & pœnam. Serm. 28. de peccatis alienis. S. 36. Variæ consequentiæ.

Dominica IV. De panibus & piscibus.

1. *Sequebatur eum multitudo magna.* Joan. 6. Quare sequuntur? Palud. Vinc. Ferrer. Aliqui propter cibum. Alii ex curiositate. Alij propter calumnias, Alij amore salutis. Alij amore JESU. Non satis est esse opus bonum, nisi etiam finis sit bonus. Serm. 25. De bonis operibus.

2. *Sequebatur.* Ad quem finem tendit? quare hunc statum & officium suscepisti? ad fines falsos & iniquos. serm. 27. De statibus. serm. 39. De damnis, quando aberratur à vocatione ad statum, aut officium.

3. *Sequebatur eum.* Nihil necessarii illis deerit, qui sequuntur, & obediunt Domino, & qui deserunt civitatem peccati. serm. 58. De occasione proxima peccati.

4. *Sequebatur eum.* Qui vult securum reddere sibi panem suæ gloriæ, sequatur Jesum, per imitationem vitæ suæ sanctissimæ.

5. *Sequebatur eum.* Cum perseverantia trium dierum, & propter hoc habuerunt refectionem perfectam, quid sperabit ille? qui modo sequitur, modò iterum terga vertit. serm. 60. De relapsu.

6. *Sequebatur eum,* Tres dies. Contritio, confessio, satisfactio. Ita se parare debet, qui vult comedere panem gratiæ. serm. 55. De confess.

7. *Sequebatur eum.* Non mundum, non dæmonem, non carnem, quæ nihil aliud dat, quam difficultates & miserias, & ponit in periculo salutis æternæ. serm. 14. De fluviis Babyloniæ. Vid. serm. 49. De vanis spebus.

8. *Unde ememus panes?* Quare non creat de natura? Fabr. *Quia vult nos sibi cooperari.* Videamus ergo, quid fecisti in ex parte tua pro gloria consequenda, quam desideras? serm. 54. De probationibus pro gloria.

9. *Unde ememus panes?* O quot ac quanti interrogant dæmonem, tanquam si providentia Dei non esset, cui deberent obedire, & illum sequi. serm. 58. De occasione proxima.

10. *Est puer unus hic, qui habet quinque panes.* Palud. quinque partes pœnitentiæ: quæ sunt contritio, confessio, jejunium, oratio, eleemosyna. serm. 55. De quinq; qualitatibus bonæ confessionis. Vide diem veneris. 2. De 5. porticibus.

11. *Quinque panes,* Pallud. quinque verba quæ sunt. Crede, fuge, age, time, appete. Crede in Deum, fuge vitia, age bona, time supplicia, appete præmium. serm. 62. De quinque remediis, ad consecrandam gratiam.

12. *Quinque panes.* Anton. de Pad. Dolor de omisso, pudor de commisso, horror Judicii, ardor pœnitudinis. Vid. Indicem. V. Omissio; timor supplicii. Contritio. Judicium. Infernus, pœnitentia.

13. *Quinque panes.* Vincent. Ferrer. 1. Corporalis. 2. Pœnitentialis. 3. Sacramentalis. 4. Doctrinalis. 5. Cæleſtialis. Vide, an hisce panibus in structus sis, per Dei benedictionem. Vide in Indice V. Eleemosyna. Pœnitentia. Communio.

14. *Et duos pisces.* Adam de Perse, duos pisces, spem accipe & timorem, non debet Christianus habere spem absque timore, nec timorem sine spe. s. 19. de spe temeraria.

15. *Et duos pisces.* Timor & spes. Hos duos pisces accipe de mundo, & ex mari mundi, ut nec in illum speres, nec illum timeas. serm. 49. De vanis spebus peccatoris.

16. *Duos pisces.* Vinc. Ferrer. Duo pisces sunt exempla Sanctorum. Hæc tibi applica per imitationem illorum, & illos invenies patronos, aliàs erunt accusatores tui in judicio. serm. 45. De vita Sanctorum.

17. *Sed hæc quid sunt inter tantos?* Pala. in Matth. 14. *Tantus est homo, ut nihil nisi Deus illi sat sit.* serm. 2. de nobilitate animæ. serm. 3. de ult. fine homini.

18. *Facite homines discumbere.* Palad. *Id est ordinatè sedere.* Sit ordo in rebus, & panis aderit. Sed nullus est ordo in vestitu, serm. 41. Nullus est ordo in eleemosyna. serm. 63. & ideo non adest panis.

19. *Erat autem fœnum multum in loco.* Fœnum est, vitæ hujus fragilitas. Hoc si advertis, attende, ut illi non fidas, ne in peccatum labaris. serm. 15. de hujus vitæ miseriis.

20. *Erat fœnum.* Isa. 40. *Omnis caro fœnum.* Qui desiderat panem vitæ, subruat carnem. Si autem fœnum, id est, si caro imperat, &c. serm. 2. de anima, & sermo 24.

21. *Erat fœnum multum.* Pal. *Multa peccata leviora, sunt multum fœnum.* Magnâ curâ opus est, ad inveniendum hoc fœnum, timendo illius consequentias. serm. 43. Consequentiæ in seipso.

22. *Discubuerunt ergo viri.* Quare nulla fit memoria mulierum & infantium? Fabr. q. 7. *Quia fœminæ & parvuli ad viros spectant.* serm. 35. Obligatio Patrumfamilias. Vide serm. 39. 70. 41. 28. Vide Patres.

23. *Distribuit discumbentibus.* Per Apostolos, & quemadmodum petebant. Ita multiplicabatur panis. O Sacerdotes! Sermo 27. serm. 34. 37. Vide V. Sacerdotes.

24. *Similiter & ex piscibus.* Buccella panis, & frustillum piscis mortui. Moritur piscis absque voce, & te admonet, quòd & tu sine loquela mori possis. Non ergo differas pœnitentiam. serm. 7. 8. 9. 15.

25. *Discubuerunt.* Unusquisque in suo situ & loco competenti, attendat unusquisque ad suam obligationem, nec excutiat, aut examinet vitam alienam sui proximi. serm. 23. §. 9. serm. 62. §. 3. serm. 63. §. 7. in fine.

26. *Discubuerunt.* Unusquisque in suo situ, sine impedimento alterius. Ita unusquisque observet statum suum, ut mereatur divinam benedictionem. ser. 27. De variis statibus.

27. *Colligite, quæ superaverunt fragmenta.* Certò sibi persuadeat Christianus, quod illud augeatur & crescat, quod in pauperes Dei amore erogatur. Vid. V. Eleemosyna.

28. Colligite: Bernard. serm. 52. in cant. Jubemur nec minima Dei beneficia oblivisci. serm. 20. 21. 23. De beneficiis. serm. 83. 84. 85. De gratitudine.

Die Mercurii, de cæco à Nativitate.

1. *Prætereiens JEsus vidit hominem cæcum.* Joan. 9. Volebant Judæi Christum lapidare, & ille egressus est de templo, & cæco oculos restituit. Cyrillus, *Judæorum delectum salus est gentibus.* Abstulit fidem à Judæis. Timeamus & nos. serm. 40. De periculo fidei.

2. *Prætereiens JEsus.* Cùm satis injuriarum recepisset, ille misericordiâ usus est. Quis non ostendat gratitudinem suam? serm. 1. serm. 21. serm. 52. De misericordia.

3. *Vidit hominem cæcum.* Creavit Deus hominem oculis instructum, & capacem Dei videndi semper. Sed peccata illum excæcant. serm. 3. De ultimo fine hominis.

4. *Hominem cæcum.* Chrysol. *Vidit hominem, ut peccata hominis non videres.* Citiùs eum vidit hominem, quàm cæcum, aspexit miseriam, non culpam, propter compassionem. serm. 52. De misericordia. serm. 22. §. 6. In Judicio autem erit contrarium.

5. *Hominem cæcum.* Palud. Fit cæcus ex tumore ambitionis & superbiæ. Fit cæcus ex pulvere & terra avaritiæ, & exigne luxuriæ. serm. 14. De fluviis Babyloniæ.

6. *Hominem cæcum.* Impurus homo, se ipsum excæcat, dum oculos velo excusationum obnubit. Extrahamus filamenta hujus veli & ligamini. serm. 58. De occasione proxima, & excusationibus.

7. *Hominem cæcum.* Non vidit secretum prædestinationis & gratiæ. *Ut manifestentur opera Dei in illo.* serm. 32. De providentiis occultis. serm. 33. De beneficiis occultis.

8. *Hominem cæcum.* Qui obscuris locis assuescit, cæcus fit. Ant. de Pad. *Quidam excæcantur longa consuetudine peccatorum.* serm. 11. De mala consuetudine.

9. *Hominem cæcum.* Vinc. Ferrer. *Quilibet in peccato mortali existens est cæcus. Quia non videt periculum, in quo est casurus subitò in foveam inferni.* serm. 4. serm. 5. serm. 29. De inferno.

10. *Quis peccavit? hic, an parentes ejus?* 1. Cor. 4. Nolite ante tempus judicare. Deus habet tempus determinatum ad manifestandam suam providentiam. Non semper veniunt calamitates ex peccatis. serm. 32. De providentiis occultis.

11. *Quis peccavit, ut cæcus nasceretur?* Ordinariæ calamitates publicæ veniunt propter peccata. Vide sermones a 63. usque 77. De variis causis calamitatum.

12. *Hic aut parentes ejus?* Theoph. *Non apparet simplex hæc quæstio,* quia multæ consequentiæ & pœnæ sequuntur in filiis, ex

pec-

peccatis parentum. serm. 35. De Parentibus, serm. 38. §. 7.

13. *Me oportet operâri, donec dies est.* Ut doceat Christianum, ut nullam vitæ diem sinat bire, differendo ea, quæ salutis sunt. serm, 7. & 8. De pœnitentia dilata.

14. *Venit nox, quando nemo potest operari.* Pallud. *mors, decitur nox.* Finitur in morte tempus meritorum, serm. 6. De lucro temporis, §. 9. De pœnitentia in morte.

15. *Linivit lutum super oculos eius.* Ambros. Tibi imposuit lutum; id est considerationem tuæ fragilitatis. Grande remedium est, ut anima visum conservet. serm. 15. De miseriis vitæ brevis, inconstantis & fragilis.

16. *Linivit lutum.* Ut per illud, veluti per chrystallum videat, quod omnia sint terra. Coren. rectè apponitur lutum, quia nihil nisi lutea visurus erat. serm. 18. §. 2. serm. 17. De mortuis.

17. *Linivit lutum.* Coren. Ut innueret hæc omnia quæ visurus erat, non tantùm esse lutea, sed & cæsura. Omnia enim sunt ruinosa & instabilia, serm. 14. De fluviis Babyloniæ.

18. *Linivit lutum.* Chrys. lutum solet magis excæcare. Hæc est prorogativa supremi artificis, qui salutem confert cum remediis contrariis. serm. 21. De beneficiis specialibus. serm, 32. De providentiis occultis. serm. 37.

19. *Linit lutum super oculos.* Ant. de Pad. *Quando curat oculum totius hominis significat curationem.* Si oculi reipublicæ superiores, & sacerdotes sani sunt, & bene valentes, sanant omnes. s. 34. Consequentiæ Sacerdotum & superiorum.

20. *Super oculos.* Coren. observa Christum adhibuisse remedium ubi erat infirmitas. Ad radicem mali opertet attendere: si statuendum est remedium. Cessent culpæ; & non erunt plagæ. serm. 63. usque ad 77.

21. *Super oculos.* Coren. *liniisti debuerunt non brachia non pedes.* Si oculi infirmi sunt, sit remedium in oculis. Unusquisque vult alterum curare. Uculi, pedes. s. 64. De Sabath. 1. Quadrag.

22. *Linivit lutum. Sed, vade, lava.* Ant. de Pad. lurum imposuit Deus, dum fidem docuit, Non satis est fides sine bonis operibus. *Vade.* serm, 54. De probatione ad gloriam. serm. 49. §. 2. serm. 70. §. 2. serm. 40. §. 1.

23. *Vade, lava.* Bene poterat Dominus omnia solus facere: sed vult ut etiam homo uam partem conferat. serm. 1. §. 8. serm. 48. De signis prædestinationis. serm. 54. De Probationibus. S. 71. §. 2. S. 72. §. 2. S. 73. §. 3.

24. *Lava in Natatoria Siloë* Anton. de Pad. id est ad aquam pœnitentiæ. Hect. Pint. in Ezech. 1. Sacramentum Confessionis, quomodo lavandum sit? serm. 55. De Confessione bona & ejus qualitatibus.

25. In Natatoria Siloë, Confessio. Vincit omnem pudorem ad conspectum sigilli, & secreti. Isaiæ 8. Aquæ Siloë vadunt cum silentio. serm, 56. De confessione integra. Anton. de Pad. Pœnitentia vadit cum silentio.

26. *In Natatoria Siloë,* Rara est fontis istius notitia apud S. Epiphanium. l. de vit. Prophet. c. 7. quæ solum currebat pro Hebræis. Cùm autem postea venirent Gentiles Assyrii, cùm Rex Sennacherib obsideret Hierosolymam, in venta est natatoria Siloë omnino exsiccata. Postea autem, ut refert Josepus l. 7. De bello Judaico c. 6. paulò antequam veniret Titus Imperator, cùm adhuc esset sicca, subitò ad adventum illius cœpit iterum manare & fluere, Dum nimirum essent fideles Deo suo, manavit etiam fons divinæ bonitatis, sacerdotium, & fides, sed cum eorum peccatis cessaverunt etiam divini favores. O fides Hispaniæ! fons eras, & es, &c. serm, 40. De periculo fidei.

27. *Vade, lava.* Peccator, in aquis pœnitentiæ, quia adhuc manat fons divinæ miserricordiæ. sed dices mihi, lavaturum te postea, Ego autem nescio, an adhuc aquam sis inventurus, si illam quæsiveris, serm. 7. 8. 9. 68. §. 5.

28. *Abiit, & lavit, & venit videns.* Factum est hoc absque dilatione, ut doceret pœnitentiam non differendam. serm. 7. & 8. De Pœnitentia dilata.

29. *Venit videns.* Punctum sanè metuendum, Cæcus acquirit visum, & Pharisæi excæcantur. Accusabit sanè in Judicio Pharisæos, & justi accusabunt peccatores. serm. 45. Obligatio ex vira Sanctorum. Vide etiam. serm. 13.

30. *Alii dicebant, quia hic est, alii autem nequaquam.* Talis debet esse conversio, ut dubitetur, an conversus adhuc ille sit, qui prius fuerat, non ille deberet esse, is, qui prius fuerat. serm. 62. §. 4. §. 8. serm. 53. §. 5.

31. *Non est hic homo à Deo, qui Sabathum non custodit.* Videtur esse zelus observantiæ, & est invidia malitiosa, O quantum in operibus restat examinandum? serm. 25. De bonis operibus. Vide etiam serm. 26.

32. *Sabathum non custodit.* Quid ergo facit? *Expuit in terram.* Ecce etiamsi expuit, id statim advertitur in persona superioris! Cavete vobis Sacerdotes! serm. 34. De consequentiis Sacerdotum & superiorum.

33. *Maledixerunt ei.* Ecce, quomodo omnes contra eum exsurgant, qui visum recepit? sed ipse firmius stat. O quanti sunt, qui dum vident te persecutionibus appeti, virtutem relinquunt? serm. 36. serm. 37. §. 6. serm. 58. serm. 72. §. 4. Vide Vincent. Ferrer. hic.

Die

Die Veneris de Lazaro.

1. *Erat quidam languens Lazarus.* Joan. 11. Parvum accidens, verùm si tale relinquitur, causabit mortem. serm. 43. Consequentiæ in se ipso.

2. *Languens.* Statim, *infirmatur*, & mox, *mortuus.* tum in monumento. Nisi peccator principiis obstet, venit ad statum periculo plenum, serm. 11. De prava consuetudine.

3. *Languens.* Amicus Dei? Chrysost. non turbamur, nec siniſtrum aliquid opinemur, cùm videmus justas personas affligi. Nam Deus in hoc habet fines altos. serm. 32. *De providentiis occultis.* Vide serm. 21. §. 4. & 6.

4. *Miserunt sorores.* Quare non ipsæ vadunt, sed mittunt alias? Chrys. *Theophil.* erant mulieres. Faciunt id ex modestia, ac decentia, ne aliis præbeant occasionem peccandi. Cautela & obligatio illorum, quæ nimis, frequenti egressu, & vestitu vano scandalum præbent. serm. 28. serm. 41. serm. 42.

5. *Miserunt.* Quare ergo Maria Magdalena erat in domo Simonis? erat nempe negotium animæ, quod exigis omnem diligentiam animæ, quod exigit omnem diligentiam, & quidem personalem, serm. 2. De nobilitate animæ. Vide serm. 24. De obligatione ex cura corporis.

6. *Ecce quem amas infirmatur.* Quare non perunt illius sanitatem? S. Anton. de Pad. quia sanitate potest homo bene & malè uti, ideo non est simpliciter postulanda. serm. 21. §. 4 serm. 32. §. 4 serm. 78. §. 4.

7. *Nonne duodecim sunt horæ diei?* JEsus dies est. Apostoli sunt horæ 12. Si cum luce illius ambulas, salutem invenies; sin secus, omnes Sancti erunt ad maius & gravius Judicium. sermo. 45. De vita Sanctorum.

8. *Duodecim sunt horæ diei.* Adverte, quia numerantur dies & horæ, quibus Deus te expectat. serm. 12. De numero dierum & horarum, ac peccatorum.

9. *Duodecim sunt horæ diei.* Vinc. Ferrer. Id est, duodecim articuli fidei. Sed huic fidei adjungendus est ille, de quo dicitur *qui ambulat.* Gislandus. *oberibus fidem approbando.* serm. 40. §. 1. serm. 49. §. 2. serm. 70. §. 2. serm. 54. probationes ad gloriam.

10. *Duodecim sunt horæ diei.* Habet pœnitentia horas duodecim, ait S. Vinc. Ferrer. est 1. peccatorum cognitio. 2. Cordis contritio. 3. Emendandi propositum. 4. Occasionum citatio. 5. Oris confessio. 6. Corporis afflictio. 7. Spiritualis oratio. 8. Eleemosynarum largitio. 9. Debitorum restitutio. 10. Injuriarum remissio. 11. Famæ reparatio. 12. Eucharistiæ communio. serm. 55. De qualitatibus bonæ confessionis. Vide indicem Restitutio. Inimici. Eleemosyna. Communio.

11. *Duodecim horæ diei.* Est hæc Medietas horarum à mense Martio. Nam in aliis mensibus, horæ sunt plures aut pauciores diei. Vigila Christiane, quia nescis horas vitæ tuæ. serm. 16. De morte.

12. *Lazarus amicus noster dormit.* August. Si amicus moritur, inimicus quid patiatur? serm. 13. Conclusiones pro timore Dei.

13. *Lazarus amicus noster dormit.* O quàm bene convenit cum morte *amicus* iste? cum eo, *quem amas*, in hac vita? sed quomodo morietur sicut amicus, qui vixit sicut inimicus? serm. 9. De Pœnitentia in morte.

14. *Vado, ut à somno excitem eum.* Anton. de Pad. *quotis hoc verbum replicat Deus*; grandis misericordia! serm. 1. serm. 10. serm. 52. De misericordia Dei.

15. *Ut à somno excitem eum.* Ant. de Pat. *Sed miser peccator paululùm dormit & dormitabit.* Si vita ipsius in mera dilatione præteribit. §. 6. 7. 8. De pœnitentia procrastinata.

16. *Ut à somno excitem eum.* O quàm pauci peccatores expergiscuntur? Vide introductionem. & serm. 27. De statibus. serm. 34. De consequentiis Sacerdotum. Vide V. Omissio, & serm. 62. §. 8.

17. *Lazarus mortuus est.* Jam non vocatur amicus, cùm culpâ mortali peditur amicitia Dei; & vita gratiæ, serm. 4. De malitia peccati. serm. 5. De damnis peccati.

18. *Lazarus mortuus est.* Mortuus est, cùm esset nobilis; & Juvenis. O quæ cautela? non venit mors per ætates. serm. 16. De morte. Vide serm. 15. §. 5.

19. *Invenit eum quatuor dies in monumento jacentem*, non vocatur sepulchrum, sed monumentum. August. *Monens mentem*, quia prædicat, & docet vivos. serm. 17. De mortuis.

20. *Quatuor dies.* Est imago peccatoris. Vinc. Ferrer. peccavit cogitatione, locutione, opere, & omissione. Omnes quatuor dies malitiæ erunt contra te, nisi studeas resurgere. serm. 22. De obligatione peccatorum.

21. *Quatuor dies.* Palud. Primus dies, est malus consensus in corde. Secundus in ore. Tertius in opere. Quartus est peccandi consuetudo. serm. 11. De prava consuetudine. Vide serm. 9. §. 3. & 4.

22. *Infremuit.* JESUS *Spiritu, & turbavit semetipsum.* Ant. de Pad. *Vbi datur intelligi forma exeundi de peccato. Turbat eum in confessione fremit in contritione, plorat in satisfactione.* serm. 51. De Confessione.

23. *Infremuit.* August. *Difficultatem quandam ostendit.* Hæc grandis est, in resurrectione ad gratiam apud illum, qui se finit vinci à culpa. serm. 11. De consuetudine. serm. 9. §. 3. & 4.

24. *Ubi posuistis eum?* O potentiæ, & appetitus!

tus? ubi est spiritus vester? Ant. de Pad. *Ubi infelix te posuisti? In lecto facis.* serm. 5. De damnis peccati mortalis.

25. *Ubi posuistis eum?* Ubi est proximus tuus, ex tuo consilio: occasione, scandalo: Sermo. 28. De obligatione peccatorum alienorum. Vid. sermo. 36. & 37. 41. & 72. De Patribus familias, ubi & Sermo. 35.

26. *Ubi posuistis eum?* Sacerdotes, Superiores. Quo adigitis populum vestris omissionibus, & pravis exemplis: sermo. 34. De consequentijs Sacerdotum. Vid. serm. 28. §. 5. & 6.

27. *Ubi posuistis eum*: Examen conscientiæ. *Lachrimatus.* Contritio, veni & vide. Confessio clara. *Tollite lapidem.* Propositio firma. *Sinite abire.* Satisfactio serm. 55. De qualitatibus confessionis.

28. *Lachrimatus est JEsus.* August. ut tibi gravedinem languoris ostendat, & ad fletum propriæ iniquitatis te adducat. serm. 4. De gravitate peccati. Vide serm. 5. & 38.

29. *Tollite lapidem.* August. dicere volebat, ut & ipsi aliquid de sua parte ponerent, ad ipsius resuscitationem, nam & peccator aliquid contribuere debet. serm. 1. §. 8. serm. 48. §. 1. serm. 54. §. 1. serm. 71. §. 2 serm. 72. serm. 73. §. 3.

30. *Tollite lapidem.* Pondus peccati. serm. 1. §. 6. & impedimenta gratiæ, habitus, affectiones malæ, serm. 43. Consequentiæ intra se ipsum.

31. *Tollite lapidem,* Vinc. Ferrer. Lapidem magnum & durum verecundiæ. Propter quem non multæ animæ ex sepulchro culpæ & peccati egrediuntur. s. 56. De confessione, integritate.

32. *Tollite lapidem.* Ist est, occasionem tollite. serm. 60. §. 3. serm. 62. §. 4. Hug. Card. Tollite excusationem oris. Ant. de Pad. *Miser peccator multipliciter se excusat.* s. 58. De occasione inhonesta, & ilius excusatione.

33. *Tollite lapidem.* S. Amb. ad videndum horrores sepulchri, quo tandem omnia desinunt, Venite superbi! venite vindicativi. *Tollite*, serm. 17. Cautela ex mortuis.

34. *Tollite lapidem.* Ingreditur lux, & videat Lazarus ilos, qui in sepulchro manent, ex quo ille resurgit. O quot infideles, tu verò Christianus. serm. 20. §. 6. & serm. 40. quanti mortui? & tu vivus: serm. 86. §. 4. serm. 83. §. 2. Quot in inferno: tu autem adhuc exspectaris. serm. 82. §. 4. Vide serm. 52. De misericordia Dei.

35. *Domine jam fœtet.* Vincent. Ferrer. *Omnes claudebant sibi nasum.* Malus odor scandali, apud Nobiles. serm. 34. serm. 21. §. 2. De Superioribus & Sacerdotibus. serm. 28. serm. 36. serm. 37. consequentiæ de damn. spiritualibus.

36. *Lazare veni foras.* Ant. Pad. nos excitare satagit à peccato. Quomodo: *veni foras. Foras jam per confessionem egredere.* serm. 55. serm. 56. 57. De Confessione.

38. *Lazare veni foras.* Ita erit in resurrectione mortuorum universali. *Surgite mortui.* O quid non manifestabit dies illa: Nunc, ait Vinc. Ferrer. ex Matth. 23. *Similes estis sepulchris dealbatis.* serm. 31. §. 5. Attende ad finem operum tuorum, serm. 25. 26.

38. *Prodijt statim.* Non diu se detinuit. O peccator, quanto tempore jam Deus vocat te: *Veni foras.* Quid fecisti: nisi moras nectere, & differre: cras, postea &c. serm. 7. 8. 9.

39. *Prodijt ligatus.* Quare: quia actione jam & pedibus privatus, quasi non sit in obsequio Domini, & in lege gratitudinis. serm. 85. De legibus gratitudinis.

40. *Solvite eum.* Absolvatur ergo. S. August, sed postquam é sepulchro egressus est, ex occasione peccati. serm. 34. §. 3. serm. 58. de occasione. serm. 60. §. 3. serm. 62. §. 1. & 4.

41. *Solvite eum, & sinite abire.* Hug. Card. *ut ex gressu*, (videamus, qualia signa in te sint) probaretur veré resuscitatus. Nam qui bene ambulat, probat se vivere, non qui cadit, & reincidit in peccata. serm. 60. De relapsu.

41. *Sinite abire.* Ut ex gressu &c. Videamus, quæ tu signa habeas resuscitationes ad gratiam, & an sis perpetuò victurus vitâ gloriæ, serm. 48. Signa prædestinationis.

43. *Sinite abire.* Ambulet Christianus dierum quinque spatio, ut assecuret vitam gratiæ, quam recepit. serm. 62. de quinque remedijs perseverantiæ.

Dominica quinta Passionis.

1. *Quis ex vobis arguet me de peccato.* Joan. 8. Quis poterit me arguere, aut de me conqueri: ait Dominus, quod pro me aliquid reliquerit, cùm ergo tanta fecerim amore illis: serm. 20. & 21. De beneficijs generalibus, & specialibus. S. Ant. de Padua. *Quis? certe nullus, quia Domine tuus affectus est plenus charitate, & dilectione. Tua mens suavitate, tua manus ligitate, tua opera sanctitate.*

2. *Quis ex vobis arguet me?* Multi, allegant aliorum exempla, qui salvi facti sunt, ob grandem DEI misericordiam. Sed videbunt se deceptos. serm. 13. Conclusiones de timore Dei. serm. 49.

3. *Quis ex vobis arguet me?* Multi, qui dubitant de gubernatione universi. Sed experientur certas dispositiones divinæ providentiæ. serm. 32. De providentijs DEI occultis.

4. *Quis ex vobis arguet me?* Arguent multi, qui putant appetitus nostros, tentationes, & calamitates esse impedimenta. Sed clarè

clarè videbunt fuisse occulta beneficia. ſ. 33. de beneficijs occultis.

5. *Quis ex vobis arguet me:* Hoc dicit Dominus, & potest hoc dicere Sacerdos & Superior: Inveniet autem, quod illum arguant, & arguent peccata & damna, quæ consequentur ex ipsius omissionibus & negligentia. serm. 34. Consequentiæ Sacerdotum.

6. *Quis ex vobis arguet me:* Hoc ipsum potest paterfamilias dicere ad suos, & videbit, quòd ipsum arguet omissio educationis, & exempl. ſ. 35. Consequentiæ Patrum familias. ſ. 28. §. 7.

7. *Quis ex vobis arguet me:* Hoc enim potest dicere peccator. Sed sciat, quòd illum arguet dæmon, & Angelus Custos, & propria conscientia, ſ. 19. De judicio particulari.

8. *Quis ex vobis arguet me:* Sciat peccator, quòd arguent illum beneficia tam generalia, quàm specialia, quæ Deus illi contulit. ſ. 20. & 21. De beneficijs.

9. *Quis ex vobis arguet me.* Adverte ô peccator, quòd te arguet ipse Dominus, quem offendisti: *Arguam te.* serm. 22. De obligatione ex peccatis, cogitationum, verborum & operum.

10. *Quis ex vobis arguet me.* Sciat, quòd arguent eum præcepta singula legis divinæ, quæ sprevit. ſ. 23. De obligatione peccatoris, propter legem divinam.

11. *Quis ex vobis arguet me:* ipsam & opera tua te arguet, & omnes creaturæ quibus abusus es, in tuum damnum, cùm tamen Deus illas in tuum bonum creaverit. ſ. 3. de fine hominis ſ 31. De Judicio universali. §. 3. ſ. 24. Obligatio peccatoris de suis proprijs operibus.

12. *Quis ex vobis arguet me:* Arguent te tua propria opera, quia tanta fecisti in favorem corporis tui, & tam parum in favorem animæ. Arguet te malitia tua. serm. 24. De propijs operibus.

13. *Quis ex vobis arguet me:* Arguent te omnes illi, qui ex tuo consilio peccaverunt, ex data per te occasione, & malo exemplo. sermo. 28. De peccatis alienis. serm. 36. Consequentiæ variorum peccatorum.

14. *Quis ex vobis arguet me:* Arguent te, ô mulier prophana & levis, omne illi, qui propter scandalosum habitum & vestitum tuum ad peccatum inducti sunt. serm. 41. De vestitu scandaloso & prophano, & serm. 42. De varijs abusibus.

15. *Quis ex vobis arguet me.* Arguent te omnes illi ô peccator, qui propter tua peccata damnum spirituale in anima receperunt, serm. 37. De consequentijs damnorum spiritualium.

16. *Quis ex vobis arguet me:* Arguent te omne illi, qui damnum corporale sustinuerunt propter te, & vitam tuam scelera-

tam ſ. 38. de consequentijs damnorum temporalium.

17. *Quis ex vobis arguet me?* Arguet te vita sanctissima JEsu Christi, quam imitari noluisti. serm. 44. Obligatio ex vita JESU Christi.

18. *Quis ex vobis arguet me?* Arguent te in judicio Sancti vita sua exemplari & sancta, quam insequi renuisti. serm. 45. Obligatio ex vita Sanctorum.

19. *Quis ex vobis arguet me?* Arguent te cum suo damno damnati ipsi, audi quid dicant? Ergo erravimus. ſ. 51. Conclusiones damnatorum.

20. *Quis ex vobis arguet me?* Hi sermones te arguent, & omnes illi, qui in tua præsentia fructum animæ ex illis hauserant. serm. 61. Obligatio ex tot auditis sermonibus pijs.

21. *Quis ex vobis?* Vinc. Verrer. Sic potest dicere quilibet veté pœnitens, principibus dæmonum, postquam fecit confessionem serm. 55. serm. 56. & 57. De Confess. Generali.

22. Si veritatem dico vobis, quare non creditis mihi: Ant. de Pad. *Soli Christiani Christo credere dedignantur credunt mundo, credunt dæmoni, credunt carni.* ſ. 49. de vanis spebus in mundum, dæmonem, & carnem. ſ. 14.

23. *Si veritatem dico vobis.* Vinc. Ferrer. Quinque veritates Christus prædicavit. 1. De credendis. 2. De faciendis. 3. De vitandis. 4. De timendis. 5. De sperandis, Hæ quinque veritates continentur in serm. 61. De remedis perseverantiæ.

24. *Quare:* Admiratur, quòd non credant Judæi, sed magis miratur, quòd, cùm Christiani credant, operentur & faciant, quod contrarium est illi, quod credunt. ſ. 40. ſ. 49. §. 2. ſ. 70. §. 2. ſ. 54. probationes pro gloria.

25. Ad Sacerdotes. *Si veritatem dico vobis:* Doceant, prædicent sed longe magis: *Quis ex vobis arguet me:* Ducant vitam sanctam, & prædicent cum zelo & fructu. Vid. Introduct. c. 5. Vide in Indice. V. Prædicator.

26. *Qui ex Deo est, verba Dei audit.* S. Greg. *Interroget se unusquisque, si verba Dei in aure cordis suscipit, & intelliget, unde sit.* Videat non tantùm hæc, sed & alia signa. ſ. 48. De signis prædestinatorum.

27. *Tulerunt ergo lapides.* Palud. *Adhuc lapides in JEsum jaciunt, qui in membra sua scandala mittunt.* Lapides sunt consilia mala. ſ. 28. De prophano vestitu. ſ. 41. Vide etiam ſ. 36. 37. & sequentes.

28. *JEsus autem abscondit se.* Vinc. Ferrer. *Qui noluit sic mori lapidatus.* Quia sonitus & tumultus lapidum, ait Chrysost. non sinit eos audire lectionem, de venia danda inimicis ſ. 59. De amore erga inimicos.

29. *Et exivit de templo.* Lapides peccatorum

apud Judæos, abstulerunt ab eis fidem. Timeamus id ipsum, ne nobis accidat, & Deus fidem à nobis auferat. serm. 40. De periculo fidei.

60. *Exivit de templo.* Quale erit templum animæ, si ex illo gratia JEsu Christi egreditur. serm. 4. & 5. De malitia, & damnis peccati.

Dies Mercurij sexta, de Encœnijs.

1. *Facta sunt Encœnia in Hierosolymis.* Joan. 10. Renovatio templi (animæ) per Judam Machabæum. Ant. de Padua. Fit dedicatio per Judam. Id est, *Confessionem*, in qiunque litteris *Judas*, sunt qualitates renovationis. sermo. 55. De Confessione.

2. *Encœnia in Hierosolymis.* Si anima est Jerusalem ut persistat in gratia, quid renovandum est? Theodor. *Semper renovando te ipsum.* Postquam culpa condonata est, & gratia recuperata, adhuc laborandum est, & timendum. serm. 43. De consequentijs in nobis ipsis.

3. *Encœnia.* Ut fiat renovatio, considerandum est, quid in templo animæ profanatum sit per culpam & peccata. serm. 5. De damnis peccati.

4. *Et hyemus erat.* Ant. de Pad. Status peccatoris. 1. *Ratione frigiditatis pigritiam inducentis.* serm. 58. n. 38. 2. *Ratione sterilitatis.* serm. 15. n. 17. 3. *Quia in hyeme nullum apparet vestigium æstatis.* serm. 1. n. 31. Vide serm. 5.

5. Et hyems erat. Theodor. *Dum hyems imminet, id est vita præsens, sat age tui templi Encœnias celebrare.* Quo magis differtur, eò fit difficilior. serm. 60. n. 29. serm. 8. serm. 9. Difficultates pœnitentiæ in morte.

6. *Hyems erat.* Hug. Card. *Propter pigritiam hominum in hyeme.* Non est calor, in ijs, quæ concernunt animam, cùm tantum faciamus corpori, serm. 24. Obligatio propter ipsa opera.

7. *Et ambulabat JEsus in templo.* Chrysost. *Templum Dei est congregatio Electorum religiosè conversantium.* Dei officium est, eligere lapides. Si autem hunc locum occupas, & non es vocatus, time. serm. 39. de vocatione.

8. *Ambulabat in templo.* Chrysost. *Cùm in templo non inveniret proprium templi, egressus de templo ibat.* Visitat Dominus templum, & extra templum, Sacerdotes, & Sæculares. serm. 46. Visitatio conscientiarum.

9. *Ambulabat.* Corn. *Qui aliquem expectat, solet expectando deambulare.* Expectat Dominus peccatorem summa pietate, noli abuti hac misericordiâ. serm. 10. de temeraria confidentia. Vide serm. 52.

10. *Ambulabat.* Non sedebat. Anima cum frequenti relapsu in peccata, non permittit, ut Deus sedeat serm. 60. De relapsu, ejusdem origine, & damnis.

11. *Ambulabat.* Barrad. *Ut frigus pelleret.* Ita docet animam, ut calor in eam ingrediatur, per exercitium, quod excitat calorem internum. Sic quandoque calescimus, dum concio durat, post iterum frigescimus. serm. 62. § 1. serm. 60.

12. *Ambulabat.* Alb. Magn. *Ut omnibus afferret monita salutis.* Vide serm. 62. De remedijs conservandi gratiam.

13. *Ambulabat.* Docet unumquemque progredi debere in ijs exercitijs, quæ sunt uniusvis statui propria. serm. 27. De varijs statibus. Vide serm. 34. De Sacerdotibus, & serm. 62. §. 3.

14. *Ambulabat in templo. in porticu.* Erat porticus illud ambulacrum, ad decendum respectum ac reverentiam templo debitam. Vide in Indice *Templum.*

15. *In porticu.* Ambulabat in porticu, non in templo. Non est porticus vitæ hujus, ut ibi voluntas sedeat, sed sedere convenit in templo gloriæ, propter quod creati fuimus. serm. 2. De anima, serm. 3. De fin hominis.

16. *Ambulabat.* Non dedit locum populus ille, ut Christus in illo sederet, & ita obvertit ipsi tergum, sicut ille facit, qui ambulat. Timeamus & nos. serm. 40. De periculo fidei.

17. *Circumdederunt ergo illum.* Iter malorum Ps. 11. In circuitu impij ambulant. Totum est circuitus, si non eamus ad centrum & ad finem, ad quem nos Deus creavit. serm. 3. De fine hominis.

18. *Si tu es Christus, dic nobis palam.* Chrysost. *Non veritatem desiderabant, sed calumniam præparabant.* In operibus non est attendendum, qualia appareant, sed qualia re vera sint. serm. 25. Examen operum, serm. 26.

19. *Si tu es Christus, dic nobis.* Jam sæpius dixit vobis, væ vobis, & omnibus peccatoribus. Si Deus dicet in Judicio. *Ego sum.* serm. 27. De obligatione propter peccata.

20. *Non creditis, quia non estis ex ovibus meis.* Si ergo sum ex ovibus, dices mihi, salvabor, tametsi malé vivam. Mala est hæc illatio. Boëtius: *Ego video faciendem rotam, visus non est causa rotæ.* Dicant tibi opera tua, an sis ex ovibus. serm. 18.

21. *Non estis ex ovibus meis.* Sùntne ergo aliæ oves? nimirum oves dæmonis, de quibus scriptum est, *sicut oves in inferno positi sunt.* Psal. 48. Quomodo sicut oves? Palud. ibi erit grex superborum, grex avarorum, grex luxuriosorum. serm. 50. De fasciculis.

22. *Oves meæ vocem meam audiunt.* Ecce proprietates ovium. In his apparent signa prædestinatorum. serm. 48.

23. *Oves meæ vocem meam audiunt.* Non fa-

tis

cis est esse ovem ex grege Catholico, si non audias, & obedias voci Dei, & legis illius. Serm, 54. De probationibus ad gloriam.

24. *Et sequuntur me.* Coren. *Ut sis ovis Christi, necesse est, sequaris vestigia Christi.* Videamus quomodo illa insecutus sis. serm. 44. De vita Christi.

25. *Et sequuntur me.* Dices Deum fuisse hominem. Vide, quot & quanti eum sequantur, ait August. ex Sanctis utriusque sexûs? Hos sequere, aut in judicio nullam habebis excusationem. serm. 45. Obligatio propter vitam Sanctorum.

26. *Ego cognosco eas.* Quomodo cognoscet pro sua mulierem prophanam, quæ faciem adulterat & corrumpit, quam Deus illi dedit? terribile Judicium illam expectat, propter peccata & damna, quæ ex illius vanitate aut leviate secuta sunt. serm. 41. De vestitu prophano.

27. *Sustulerunt ergo lapides.* S. August. *Lapidibus similes, ad lapides currunt.* Væ peccatori, si permittit se indurescere! ex consuetudine peccati. Serm. 11. De prava consuetudine.

28. *Multa bona opera ostendi vobis, propter quod eorum opus me lapidatis?* Hoc dicit peccatori, cum me offendis? cum te amaverim ab æterno, cùm te creaverim, serm. 20, 21. 23. De beneficijs.

29. *Propter quod eorum opus me lapidatis.* Loquitur cum peccatore, qui lapides jacit, contra Christum. Dum ponit petram scandali coram proximo suo. serm. 28. De peccatis alienis. Vide Serm. 36, 37. & 72.

Die Jovis sexto. De conversione Magdalenæ.

1. *Ecce mulier, quæ erat in civitate peccatrix.* Luc. 7. *Ecce.* Videatur status miserabilis, in quem ipsam reduxerunt peccata. Serm. 5. De damnis peccati.

20. *Peccatrix.* Chrysost. *Totius civitatis fuerat ipsa peccatum.* O quanta damna redundant in rempublicam ex peccatis? Serm. 38. De consequentijs damnorum corporalium.

3. *In civitate peccatrix.* Ant. Pad. *Ubi multos traxerat ad peccatum.* Jam suo prophano vestitu. Serm. 41. De habitu prophano. Jam malo suo exemplo, & occasione. serm 28. De peccatis alienis.

4. Ecce mulier! fuit Peccatrix. Sed fuit etiam mulier fortis, quam desideravit Salomon, quæ vicit mundum, dæmonem & carnem. serm. 49. De vanis spebus.

5. *Ut cognovit.* Quid cognovit? Sicut ovicula Pastoris divini, cognovit vocem illius, ut eam sequeretur, attracta pietate illius infinitâ. erm. 11. Invitatio ad misericordiam.

6. *Ut cognovit.* Quid? Greg. *Consideravit quod fecit, & noluit moderari, quod facere.* Consideravit gravitatem peccatorum tuorum. serm. 4. De malitia peccati.

7. *Ut cognovit.* Quid? quòd si diutius peccatis inhæreret, posset eò pertingere per consuetudinem culparum, ut omnino fieret obstinata serm, 11. De prava consuetudine.

8. *Ut cognovit.* Quid? fieri posse nimirum, ut primo statim peccato impleretur mensura, quamdiu Deus illam vellet expectare. sermo. 12. De numero peccatorum.

9. *Ut cognovit.* Quid? brevitarem, inconstantiam, & fragilitatem vitæ, nec voluit illi confidere, ut d utius inhæreret peccatis, serm. 15. De miserijs hujus vitæ.

10. *Ut cognovit.* Quid? cretitudinem mortis. Ita ut non sciamus, quando, quo loco & modo mors nos occupatura sit, serm. 16. De morte.

11. *Ut cognovit,* Quantas difficultates habiatura esset in puncto & articulo mortis, si non faceret pœnitentiam in tempore. serm. 18. De momento, ex quo pendet æternitatas.

12. *Ut cognovit.* Quid? Tribunal, coram quo se videbat accusandum, à dæmone, ab Angelo Custodia sua conscientia, & ab ipso Domino, quem offendit. serm. 19. De Tribunai Judicij particularis.

13. *Ut cognovit.* Quid? Beneficia generalia, & specialia quæ ipsi Deus facit. Hæc ipsam adegerunt, ut se converteret ad Deum. serm. 20. & 21. De beneficijs.

14. *Ut cognovit,* Quid? Pœnas, quæ iam in inferno manebant, si mors in malo statu eam deprehenderet. serm. 29. De pœnis inferni.

15. *Ut cognovit,* Quid? Æternitatem, ad quam præproperè accederet, voluit ergo beatitudinem suam reddere securam. Serm. 30. De æternitate.

16. *Ut cognovit.* Furiosam & inutilem cautelam, quam primum in inferno habitura esset, & quidem æternam, si esset condemnanda. serm. 51. Conclusiones damnatorum.

17. *Ut cognovit.* Quid? Quod JEsus accubuit Patientiam, qua Deus expecta it illius pœnitentiam. Nobetat ergo diutius bonitè illius abuti. serm. 10. De temeraria confidentia & serm. 52.

18. *Quod Deus accubuit.* Chrysost. serm. 93. *Non ad stantem, non ad sedentem audet ventre peccatrix. Deus cùm stat, cor ipit. cùm sedet, judicat.* Antequam ergo sedeat Judex. serm. 22. De obligatione ex peccatis.

19. *Ut cognovit.* Statim postquam tam ponderosa motiva consideravit, resolvit se absque ulla dilatione relinquere peccata. Serm. 6. 7. & 8. pœnitentia dilata.

20. *Stans retro.* Plena confusione, verùm sine excusatione, cùm illi Deus loqueretur ad cor, ut è statu suo malo egrederetur

serm. 58. De occasione inhonesta, & ejusdem excusatione.

21. *Secus pedes ejus.* Chrysost. f. 93. *Ut Christi vestigijs innixa percurreret per viam vitæ.* Et ut Christi vestigia sequeretur, antequam illius rationes nimium difficiles redderent. serm. 44. De obligatione ex vita Christi.

22. *Secus pedes ejus.* Petr. Damiani. *Pedes isti sunt misericordia & Judicium.* Cum timore & spe, quæ est via secura salutis, serm. 10. De temeraria confidentia. Vide serm. 52.

23. *Attulit alabastrum.* Non vas fictile, nec vitrum, sed alabastrum, quod est index & symbolum firmitudinis in resolutionibus, ne iterum in peccata rein cidamus. f. 60. De relapsu, & specialiter. §. 2. in fine.

24. *Alabastrum unguenti.* Truxell. Bonum exemplum. Jam enim bonum exemplo suo odorem dat, quæ prius cum malo suo exemplo fœtebat. Vide in Indice. V. Exemplum, & scandalum.

25. *Hic si esset propheta.* Nemo notaverat, aut adverterat conversionem Magdalenæ peccatricis, jam autem, dum sed ad Deum convertit, illam notant, & judicant. Meritò timeant inde rationem reddere. f. 37. §. 6. f. 58. §. 6. f. 72. §. 4.

26. *Vidos hanc mulierem.* Quid hoc erat: Chrysol. *Arguit oblatrantem.* Erit sanè Magdalena jam sancta, & conversa accusatrix illarum, quæ se non convertunt. f. 45. De vita Sanctorum.

27. *Remittuntur tibi peccata tua.* Et quid porrò facit: Tho. de Vill. *Postquam secura facta fuerat, adhuc non contemnit pœnitere, quæ se meminerat deliquisse.* Quia adhuc restat aliquid timendum. f. 43. Consequentiæ in se ipso.

28. *Remittuntur.* Et tamen adhuc pœnitentiam agit: omnino, ad ploranda aliena peccata, quorum erat causa, serm. 28. De peccatis alienis.

29. *Remittuntur.* Et tamen adhuc 30. annis pœnitet. Ita est, propter damna nimirum, spiritualia, & corporalia, quæ in alijs prius vita sua mala causaverat. f. 37. & 38. De damnis peccati.

Die veneris sexta de Concilio contra Christum.

1. *Collegerunt Pontifices & Pharisæi concilium.* Joan. 11. Vinc. Ferrer. Doctores, & Rectores populi. Væ toti reliquæ Reipublicæ, si Superiores & Sacerdotes non sunt illi, qui debent esse. f. 34. De consequentijs Sacerdotum. Vid. f. 28.

2. *Collegerunt.* Chrysost. *Junxerat invidia quos disjunxerat disciplina.* Qui conjuncti sunt in peccatis, erunt etiam juncti in pœnis. serm. 50. De fasciculis damnandorum.

3. Concilium adversus JEsum. Pelad. *Fuit improvidè congregatum,* & sine consideratione. O peccator, dum peccas, scisne quid facias. f. 4. De malitia peccati.

4. *Quid facimus?* Videtur esse zelus communis, sed. *Moti sunt.* Palud. *ex invidia & ira.* O quot opera ex se bona erunt reprobata? quia fine & intentione malâ facta sunt. serm. 25. *Examen operum.* Vid. serm. 26.

5. *Multa signa facit.* Et ideo mori debet? O ingrati! *Decebat admirari, & extollere. ipsi verò conciliantur occidere.* serm. 85. Leges gratitudinis. Vid. serm. 78. usque ad 84.

6. *Multa signa.* De Padua. *Signa amoris.* Vinc. Ferr. *Signum creationis, adoptionis, & signum reconciliationis.* Sed, *quid facimus?* Si tanto beneficio gratos nos non exhibeamus? serm. 20. de beneficijs generalibus.

7. *Multa signa.* Padua. *Signa amoris,* quibus specialiter animas vocat, *Quid facimus,* dum pro gratiarum actione quærelas proponimus, pro beneficijs tam specialibus? Vide serm. 32. & 33.

8. *Multa signa.* Tria signa facit, ut de peccatis triumpher, quæ invenies. serm. 69. Die Mercurij in Quadrag.

9. *Multa signa.* Vinc. Ferrer. *In suis ovibus.* Id est electis, tu considera, an habeas in te signa ovis à Christo electæ? serm. 48. de signis prædestinatorum.

10. *Multa signa.* Padua, *signa rigoris, quibus nos dignatur revocare ad pœnitentiam.* An non vides tantas calamitates! quid ergo facimus? Vide serm. 63. usque ad serm. 77.

11. *Multa signa.* Padua. *Erigentis fiducia, corrigentis Justitia.* Ut anima secura ambulet inter spem & timorem. serm. 10. De temeraria confidentia. Vid. serm. 52.

12. *Multa signa.* Padua. *Comminautis sententiæ in improbos.* Exemplum damnatorum signum est, in bonum illorum, qui adhuc vivunt, si volunt ex ipsorum damno sapere. serm. 51. Conclusiones damnatorum Vid. serm. 13.

13. *Quid facimus.* Padua, cujilibet nostrûm verbum propositum dicitur, quid faciemus: quia præterlabitur tempus ad faciendam pœnitentiam de nostris peccatis, serm. 6. de lucro temporis ad pœnitentiam. Vid. serm. 7. 8. & 9.

14. *Quid facimus.* Post tot sermones, & admonitiones divinæ pietatis, *quid facimus:* cur non statum malum derelinquimus: O ratio horribilis reddenda! serm. 61. Obligatio ex tot concionibus, & sermonibus auditis.

15. *Quid facimus.* Si primum peccatum, quod facio, esse potest ultimum, quod Deus expectet, quid facimus? cur non omnem diligentiam adhibemus, ut numerus iste non compleatur: serm. 12. de numero peccatorum.

16. *Quid facimus.* Cum hac interrogatione facilé introduci potest. serm. 15. 16. 18. & 19. 22. 27. 29. 30. 47. De numero Salvandorum,

dorum, solùm interrogando: *quid facimus.* cùm vita sit tam fragilis.

17. *Venient Romani.* Quid timent? August. *Temporalia perdere timuerunt, & vitam æternam non coeperunt.* Ut non patiaris in tempore, pati vis totâ æternitate? s. 30. de æternitate. Vide etiam serm. 29.

18. *Venient Romani.* Rupert. diabolus risu, & cachinno delectatur, quare? Vinc. Ferr. *Non timuerunt displicere Deo.* Timet peccator pœnam, sed culpam non timet, cur ergo non timet etiam pœnas æternas? serm. 29. de inferno.

19. *Venient Romani.* Non bene dicunt, *venient*, dicant potiùs, attrahent illos peccata, nec enim aliam causam inquiramus eorum, quæ patimur. serm. 76. de peste introducta. Vide serm. 63. usque ad serm. 77.

20. *Venient Romani.* Timent damna corporalia, quæ sibi solùm imaginantur, & non vera animæ damna, id enim verò bene apparet ex illis, quæ peccator patitur amore corporis. Serm. 24. Obligatio ex ipsis operibus.

21. *Venient, & tollent.* Quod si etiam venturi sunt, quid tandem auferent? quia quidquid temporale est, nihil est, & sicut tale, debet sperni. serm. 14. de fluviis Babyloniæ. serm. 18. §. 2.

Dominica Palmarum.

1. *Cùm appropinquasset JEsus Hierosolymis.* Matth. 21. Hodie excipitur cum pompa, & post quinque dies crucifigitur. S. Bernard. *Quis sperare jam debeat in incerto gloriæ temporalis?* serm. 14. de fluvijs Babyloniæ.

2. *Et venisset Bethphage.* S. Ant. Pad. *Peccatorum confessio.* Hic misit Dominus servos suos, ut solvant jumentum, id est, peccatorem. *Solvite.* Oportet enim ut confessio, bene facta præcedat absolutionem. serm. 55. De confessione.

3. *Dicite, quia Dominus his opus habet.* quid. qui Dominus omnium est, his opus habet? Ita, sicut Mater opus habet illo, qui ipsius uberibus pascatur, atque propterea anxia est, ad sese communicandam, unde necesse habet id, quod alteri conferat. sermo. 10. de Misericordia. serm. 52.

4. *Confestim dimittet eos.* Quis? Dominus, multos autem habebat Dominos jumentum. ait S. Lucas c. 19. *Dixerunt Domini ejus.* Est sanè peccator, cui plures Domini, nimirum vitia dominantur, vile jumentum. serm. 2. serm. 49. n. 29. serm. 24. Serm. 58. n. 18.

5. *Ecce Rex tuus venit tibi.* O anima! Jerusalem. Ecce! Ecce venit enim Dominus in tantis prædicatoribus, quid feci sti: non inde fructum tulisti: Jam cessant conciones, sed quænam erit obligatio: sermo. 61. Obligatio ex tot concionibus.

6. *Ecce Rex tuus venit tibi.* Ut attendendo ad vitam ejus Sanctissimam, eandem imiteris, venit enim non tantùm Redemptor, & Magister, sed etiam ut Exemplar. s. 44. de vita JEsu Christi Domini Nostri.

7. *Venit sibi mansuetus.* Nunc plenus venit mansuetudine, sed væ tibi, si tamdiu expectas, usque dum veniat plenus justissimo rigore. serm. 6. serm. 19. serm. 22. serm. 31. serm. 10. de temeraria confidentia.

8. *Venit tibi mansuetus.* Ut hac sua mansuetudine doceat, quod eandem tenere debeat ille, qui triumphantem Jerosolymam ingredi desiderat. serm. 59. de dilectione inimicorum, & serm. 3. & 4. de Quadragesima.

9. *Venit tibi.* Quomodo eum recepisti? *straverunt vestimenta sua in via.* Deposuisti nimirum, sicut ponis vestem, dum accumbis in lecto, ut eam paulò post iterum recipias? Ita occasionem peccandi deseris tempore Quadragesimæ. serm. 60. de relapsu in peccata.

10. *Straverunt vestimenta.* Apostoli suis vestibus instraverunt jumentum, & pullum, non enim fuisset decens, ut Christus in ijs sederet, absque instratis vestibus. serm. 41. De vestitu prophano. Ibi. n. 18.

11. *Alij cedebant ramos de arboribus.* Tantùmne ramos? ubi autem manet radix intentionis, operum tuorum? Confiteris? das Eleemosynas? rami hi boni sunt, si autem non offers simul radicem bonæ intentionis, nihil valent. serm. 25. de examine bonorum operum.

12. *Ramos de arboribus.* Sed sine radice? Gregorius Hom. 27. *Nec habet aliquid viriditatis ramus boni operis, si non manet in radice charitatis.* Id quod requiritur, ut sint opera meritoria. serm. 26. Examen virtutum.

13. *Ramos de arboribus.* Non excisis simul radicibus? Confessio, quæ radices occasionum malarum non evellit, faciet te iterum in peccata relabi. serm. 60. de relapsu serm. 62. §. 4. sermo. 58. §. 9.

14. *Ramos de arboribus.* Non satis est ad confessionem perfectam cædere ramos culparum, nisi etiam eradicentur malorum habituum & affectionum radices, semper enim manet periculum relapsûs. sermo 43. Consequentiæ in semetipso.

15. *Ramos de arboribus.* Si manent radices mali exempli, tunc etiam postea iterum repullulabunt in vita pernitiosæ Consequentiæ. serm. 34. serm. 35. serm. 36. usque ad 43.

16. *Ramos de arboribus & sternebant in via.* Tu verò, quid posuisti in via? Discip. *aliqui prosternunt lapides in via, ut sunt, qui scandalizant proximos suos*, sermo 28. de peccatis alienis. serm. 36. serm. 37. serm. 38.

17. *Ramos de arboribus.* Ecclesia sancta hodie ramos dividit. Bern. Hugo. de prat. flor. Exempla vitæ à SS. Patribus, qui Magnæ arbores in DEI Ecclesia extiterunt. serm. 45. de vita Sanctorum.

18. *Ramos de arboribus.* Omni statui hodie Eccle-

Ecclesia ramos dividit, ad processionem, quæ nos ducit ad vitam æternam triumphantis Hierosolymæ. Serm. 27. de varijs statibus.

19. *Ramos.* Ant. de Pad. *Videlicet oliva.* Ostendit Ecclesia, quòd nunc quidem adsit oliva Misericordiæ, sed in Judicio extremo non erit amplius. Serm. 10. S. 19. Serm. 31. de Judicio universali.

20. *Ramos.* Padua. *Palmarum.* Ofert palmas Ecclesia, quæ tenent folia, veluti gladios, ad vincendas passiones, & abscindendos abusus. Serm. 42. de varijs abusibus.

21. *Ramos de arboribus.* Prat flor. *Ramos arborum fructiferarum.* Istos portare debemus in supplicatione, seu processione vitæ nostræ, ut intremus in Jerosolymam gloriæ. Fides cum operibus, & cum fructu. Serm, 40. & 54. Probationes pro gloria.

22. *Ramos de arboribus,* De Ecclesia ramos mysticos, qui sunt indices arborum in monte gloriæ plantaratum, & quales tu habes ex omnibus istis? Serm. 48. de signis prædestinatorum.

23. *Ramos de arboribus.* Padua. *Palmarum.* Discip. *Palma semper viret, in vere, in autumno, in hyeme, in æstate.* Symbolum perseverantiæ, quæ sola coronatur. serm, 62, de perseverantia.

24. *Ramos de arboribus.* Dividit Ecclesia ramos in hac ultima Dominica, & admonet nos, ut in gratia perseveremus, serm. 62, Remedia perseverantiæ.

25. *Hosanna.* Populus exaltat. JESUS Christus plorat. Luc. 19. *Videns Civitatem flevit.* Quare? vidit Dominus ruinam civitatis, & causa ruinæ, erant peccata. O anima! *Si cognovisses & tu?* serm. 4. & 5. de peccato.

26. *Ramos de arboribus.* Padua. *Videlicet olivæ, & palmarum,* neutrum sine altero. Timeat peccator gladios palmarum, & confidat, si videt olivam pacis, serm. 10. de temerariis confidentia.

Die Jovis Sancto, de Mandato.

1. *Cùm dilexisset suos.* Joan. 13. Ab æterno, Serm. 20. §. 2. *In finem dilexit.* Nec à nostra ingratitudine se permisit fatigari, aut vinci, serm. 52. §. 5. *Cùm dilexisset suos.* Suos nos vocat, quia in nobis non aspicit malitiam, sed miseriam. serm. 52. §. 7. *Cæpit lavare.* Ut doceat humilitatem exemplo. serm. 48. §. 10. Quis non respondeat suæ gratitudine? serm. 85. Leges gratitudinis.

2. *Cùm dilexisset suos.* In quonam cognoscitur, quòd sint sui? Hug. de prat. flor. *Suos discipulos per doctrinam, filios per gratiam, amicos per obedientiam, socios per perseverantiam.* serm. 48. de signis prædestinatorum.

3. *Cæpit lavare.* An non erant mundi? erant. *Vos mundi estis, sed adhuc majori mundatione opus erat.* Quâ? *ut pedes lavet.* Bernard. *Pedes, id est, affectiones.* serm. 43. Consequentiæ in se ipso.

4. *Cæpit lavare.* Prat flor. *Quis lavit? quos lavit? à quibus lavit?* Dignæ sunt consideratione istæ Misericordiæ Dei ergo hominem. serm. 1. Invitatio ad Misericordiam.

5. *Quod ego facio, tu nescis modo, scies autem postea.* Jam sunt occultæ multæ providentiæ Dei, sed dies veniet, in qua manifestabuntur, Serm. 32, de providentijs occultis.

6. *Si non lavero te.* Terribilis comminatio. Intelligat peccator, quod si te non abluat aquis pœnitentiæ, non habebit partem gloriæ, serm 55. de Confessione, nisi confiteatur, quod reticuit. serm. 56.

7. *Si non lavero te.* Prat. flor. *Quia nihil coinquinatum intrabit.* Ingressus in gloriam, requirit grandem puritatem, serm. 80, de quadraginta diebus mysticis. serm. 54. de probationibus ad gloriam.

8. *Domine non tantum pedes, sed & manus & caput.* Nimio amore fit homo audax ad resistendum, & nimio timore minarum potest exædi in obedientia. Serverissimum est consistere in medio, inter spem & timorem. serm. 10. de temeraria confidentia.

9. *Qui lotus est, non indiget, nisi ut pedes lavet.* Non autem caput, Bern, *Caput id est, intentio.* Ille autem jam habet quod lavet, qui in suis operibus non habet bonam intentionem, serm. 25, & 26. De operibus bonis.

10. *Ut pedes lavet.* Palud. *Pedes non lavantur, quando immunditia in pedibus est inveterata.* Resistit mala consuetudo lotioni. serm. 11. de prava consuetudine.

11. *Exemplum dedi vobis.* Est Christus, Redemptor noster & Magister, etiam Exemplar nostrum, quod imitari debemus. serm. 44. De vita Christi.

12. *Exemplum dedi vobis.* Erat Pater, Magister, Dominus, Superior, ad docendos omnes eos, qui etiam hoc nomen gerunt, quòd obstricti sint bono prælucere exemplo. serm. 28 serm. 34. Serm. 35. Vide in Indice. V. Exemplum. Scandalum.

13. *Exemplum dedi vobis.* Beda. Nimirum exemplum mansuetudinis, dum genua flexit coram Juda inimico suo, ut exemplo Christi omnes veniam largiantur suis inimicis. serm. 59. de amore inimicorum. Beda, *Ita & peccantibus in nos dimittere festinemus.*

14. *Ita & vos faciatis.* Quid? Lavacrum mysticum, 1, *Surgit à cœna.* Surge à cœnu tuorum appetituum. 2. *Ponit vestimenta.* Relinque peccata & habitus malos. 3. *Præcinxit se.* Constringe cor tuum dolore, & proposito emendationis. 4. *Mittit aquam in pelvim,* Lava peccata tua ad pedes confessarij aquâ claræ Confessionis. 5. *Extergere linteo,* Exsicca pedes affectuum tuorum satisfactione. Serm. 55, & 56. de Confessione.

IN-

INDEX

Locorum Sacræ Scripturæ, quæ explicantur in duobus Tomis libri hujus.

Intr. significat Introductionem. Littera S. Sermonem Littera N. Numerum Marginalem.

EX VETERI TESTAMENTO.

Genesis.

Caput 1. In principio creavit Deus cœlum & terram. f.21.n.31.f.20.n.20.
Vidit Deus lucem, quòd esset bona. f.2 n.10. f.32 n.2.
Congregentur aquæ, quæ sub cœlo sunt. f.57. n.21.
Appareat arida. f.63.n.14.
Congregationes aqarum appellavit maria. f.82.n.4.
Germinet terra herbam vitentem. f.63.n.2.
Aquæ super firmamentum. f.53.n.26.
Et sint in signa & tempora. f.53.n.11.
Ut præesset diei. f.48.n.22.
Vidit Deus quòd esset bonum. f.48.n.25.
Producant aquæ reptile & volatile. f.17.n. 27.& f.60.n.26.
Benedixitque eis. f.38.n.49.& f.46.n.22.
Et præsit piscibus maris. f.69.n.13.
Et erant valde bona. f.3.n.25.
Caput 2. Perfectique sunt cœlli, & omnis ornatus eorum. f.31.n.24.
Requievit die septimo. f.10.n.10. & f.53. n.43.
Inspiravit in faciem ejus spiraculum vitæ. f.20. n.3.
Factus est homo in animam viventem. f.5. n.17.
Ne comedas. f.42.n.21.
In quacunque die comederis, morte morieris. f.15.n.12.& f.32.n.21.
Adjutorium simile sibi. f.41.n.26.
Caput 3. Cur præcepit vobis Deus. f.23. n.8.
Nequaquam moriemini. f.15.n.9.
Vidit mulier, quòd bonum esset lignum ad vescendum. f.46.n.25.& f.39.n.5. & f.41.n.24.
Deditque viro suo, qui comedit. f.13.n.23.
Aperti sunt oculi amborum. f.38.n.8.& f.51.n.1.
Cùm audissent vocem Domini Dei. f.20. n.3,& 4.
Abscondit se Adam. f.4.n.25.
Ubi es? f.3.n.8.f.5.n.4.f.12.n.3.f.28.n.7. & f.56.n.1.
Timui, eò quòd nudus essem. f.24.n.1 & f.29.n.1.
Mulier quam dedisti mihi. f.24.n.43.& f. 33.n.2.
Serpens decepit me. f.69.n.4.
Sub viri potestate eris. f.69.n.13.
Tunicas pelliceas. f.41.n.9.& 24.
Emisit eum Dominus de paradiso voluptatis. f.22.n.22.& f.32.n.20.& f.43.n.22.
Et flammeum gladium. f.8.n.6.& f.54. n.17.
Ad custodiendam viam ligni vitæ. f.58.n.1. & f.62.n.11.
Donec revertaris in terram. f.30.n.30.
Maledicta terra in opere tuo. f.23.n.29.
In medio paradisi. f.62.n.10.
Ne forte moriamur. f.60.n.10.
Caput 4. Respexit Dominus ad Abel. f.48. n.8.
In foribus peccatum. f.84.n.15.
Sub te erit appetitus tuus. f.58.n.18.
Nunquid Custos fratris mei sum ego? f.33. n.1.
Consurrexit Cain adversus fratrem suum Abel. f.24.n.20.
Vox sanguinis fratris tui clamat ad me de terra. f.38.per tot.
Maledictus eris super terram. f.23.n.29.
Vagus & profugus eris super terram. f.78. n.20.
Ecce ejicis me hodie. f.24.n.26.
Posuitque Dominus Cain signum. f.13.n.22.
Major est iniquitas mea. f.60.n.18.
Henoch genuit Irad. f.82.n.13.
Septuplum ultio dabitur de Cain. f.33.n.1.
Caput 5. Omne tempus, quod vixit Adam f.82.n.13.
Et mortuus est. f.16.n.11.
Noë verò, cùm quingentorum esset annorum, genuit. f.42.n.27.
Caput 6. Videntes filij DEI filias hominum. f.38.n.42.& f.39.n.48.
Quia caro est. f.54.n.22.
Erunt dies illius centum viginti annorum. f.6. n.24.
Videns autem Deus. f.52.n.28
Delebo hominem, quem creavi. f.82.n.2.
Finis universæ carnis venit coram me. f.74. n.13.

Man-

Mansiunculas in arca facies. f.47.n.36.
Caput 7. Ingredere tu, & omnis domus tua in arcam. f.6.n.23.& f.81.n.2.
Facta est pluvia quadraginta diebus super terram. f.12.n.30.& 44.& f.68.n.8.
Ingressus est Noë,& Sem, & Cham,& Japhet. f.75.n.21.
Inclusit enim Dominus de foris. f.8.n.13.f.77. n.28.
Arca ferebatur super aquas. f.40.n.n.
Caput 8. Qui egrediebatur,& non revertebatur. f.83.n.6.
Cùm non invenisset, ubi requiesceret pes ejus, reversa est. f.75.n.23.& f.81.n.6.& f.39.n.28.
Odoratus est Dominus odorem suavitatis.f.81. n.2.
Non ultra percutiam omnem animam viventem, sensus enim &c. f.52.n.28.& 84.n.4.
Nox & dies non requiescent. f.15.n.7.
Caput 9. Arcum meum ponam in nubibus. f.12.n.2.
Apparebit arcus meus in nubibus. f.75.n.8
Maledictus Chanaam. f.38.n.39.f.46.n. 26.& f.83.n.14.
Caput 12. Egredere de terra tua. f.37.n.22.
Septuaginta quinque annorum erat Abraham. f.81.n.12.
Facta est autem fames in terra. f.65.n.19.
Dic obsecro,quòd soror mea sis.f. 65.n.19.
Sablata est mulier in Domum Pharaonis. f.78. n.10.
Caput 13. Facta est rixa inter Pastores. f.38. n.41.
Caput 14. Numeravit expeditos vernaculos suos. f.55.n.14.
Caput 15. Nondum completæ sunt iniquitates Amorrhæorum. f.12.n.25. & f.74.n.6.
Caput 17. Cecidit pronus in faciem suam. f.77. n.11.
Caput 18. Appartuerunt ei tres viri. f.70. n.7.
Abraham simul gradiebatur deducens eos. f.76.n.4.
Scio enim, quòd præcepturus sis filijs suis & domui suæ post se. f.35.n.18.
Festinavit Abraham in tabernaculum. f.27. n.37.
Quare risit Sara? f.22.n.37.
Clamor Sodomorum. f.65.n.10.&f.76.n. 4.
Multiplicatus est. f.12.n.26.
Peccatum eorum aggravatum est nimis. f.73. n.16.
Nunquid perdes justum cum impio? f.38. n.10.& f.63.n.20.
Non delebo propter decem. f.68.n.3.& f.74.n.6.
Caput 19. Venerunt duo Angeli Sodomam. f.70.n.7.& f.74.n.21.
Delebimus locum istum. f.74.n.21.
Surgite,egredimini de loco isto. f.46.n.16. & f.48.n.30.
Visus est eis quasi ludens loqui. f.12.n. 44.& f.29.n.36.
Apprehenderunt manum ejus. f.48.n.30.
Festina. Ibi.n.22.
Versa est in statuam salis. f.21.n.44.&f.73. n.16.
Ascendit Loth de Segor. f.39.n.46.& f.29. n.3.
Mansit in spelunca. f.75.n.16.
Vocavit nomen ejus Moab. f.60.n.27.
Caput 20. Dixitque de Sara uxore sua,soror mea est. f.42.n.28.
Caput 21. Eijce ancillam hanc & filium ejus, f.28.n.33.& f.35.n.29.
Tradidit puerum,& dimisit eam. f.43.n. n.27.
Exaudivit Dominus vocem pueri, f.63.n. 23.
Caput 22. Cùmque concidisset ligna in Holocaustum,abijt. f.24.n.17.
Ipse verò portabat in manibus ignem,& gladium. f.32.n.14.& n.31.
Sacrificium Abrahæ. f.32.n.39. & f.39.n.32.
Cùmque ligâsset Isaac filium suum, f.21.n.23. & f.19.n.16.
Arietem inter vepres hærentem cornibus. f.78. n.11.
Quia fecisti rem hanc. f.35.n.36.
Multiplicabo Semen tuum sicut stellas cœli, f.47.n.4.
Caput 24. Non accipias uxorem filio meo de filiabus Chananæorum. f.39.n.48.
Cave nequaquam reducas filium meum illuc. f.35.n.25.
Quis est ille homo,qui venit per agrum? f.16. n.19.
Ipse est Dominus meus. f.35.n.25.
Tollens citò pallium operuit se. Ibid.
Caput 25. Sepelierunt eum Isaac & Ismael. f. 57.n.24.& f.43.n.27.
Collidebantur in utero ejus parvulli. f.45. n.10.
Major serviet minori. f.74.n.8.
Abijt parvi pendens. f.18.n.27.
Caput 26. Sevit Isaac in terra illa, & invenit, f.65.n.13.
Caput 27. Ut sensit vestimentorum ejus fragratiam. f.46.n.10.
Benedictio Jacob. f.14.n.3.& f.67.n.19.
In me sit ista maledictio. f.33.n.39.
Vestibus Esau valde bonis. f.41.n.37.
Cùmque ille abijsset in agrum,ut Jussionem Patris impleret. f.26.n.20.
Irrugijt clamore magno. f.18.n.27.& f.58. n.12.
Nuntiata sunt hæc Rebeccæ. f.36.n.30.& f.58.n.13.
Caput 28. Vidit in somnis scalam. f.45.n.14.
Angelos ascendentes & descendentes. f.72. n.14.
Quàm terribilis est locus iste? f.21.n.8 f.14.n.24.f.6.n.11.f.64.n.13
f.32.n.31.
Caput 29. Amor Job. f.35.24.
Facto mane vidit Liam. f.26.n.26.
Nônne pro Rachel servivi tibi? f.26.n.26.
Caput 30. Da mihi liberos, alioquin moriar. f.42.n.27.
Tollens Jacob virgas. f.75.n.14.
Ex parte decotricavit. f.34.n.16.& 21.

Et parerent maculosa. f.49.n.11.
Caput 32. Timuit Jacob valde. f.24.n.13.
Ecce vir luctabatur cum eo. Introd.n.149. & f.75.n.14.
Dimitte me, jam enim ascendit aurora. f.82. n.20.
Salva facta est anima mea. f.82.n. 9.
Caput 31. Vidit in somnis dicentem sibi Deum. f.59.n.25.
Et cur furatus es Deos meos. Introd.n.122. & f.35.n.5.
Tremènsque Jacob cum jurgio. f.32.n.18.
Caput 33. Rachel autem & Joseph novissimos. f.24.n.13.
Caput 34. Circumcisis cunctis maribus. f.25.n. 30.
Egressa est, ut videret mulieres regionis illius. f.28.n.16. & f.36.n.21.
Caput 35. Abjicite Deos alienos. f.82.n.19.
Caput 37. Fecitque ei tunicam polymitam. f.41.n.37.
Quasi solem, & lunam, & stellas undec m adorare me. f.35.n.37.
Vide, utrùm tunica filii tui sit, an non? f.24. n.7.
Caput 38. Suspicatus est esse meretricem. f.41. n.41.
Producite eam, ut comburatur. f.27.n.32.
Ligavit coccinum. f.56.n.30. & f.80.n.11.
Iste egredietur prior. f.40.n.12.
Caput 39. Optimè noverat, Dominum esse cum eo. f.38.n.47.
Injecit uxor Domini oculos in Joseph. f.2.n. 22.
Molesta erat adolescenti. f.20.n.3. & f.58.n. 24. & f.28 n.24.
Nimis credulus verbis conjugis. f.57.n.19.
Caput 40. Et post flores, uvas maturescere. f.70.n.13. & f.85.n.21.
Restituet te in gradum pristinum. f.49.n.14.
Restituit alterum in locum suum. f.25.n.72.
Joseph in Ægypto. f.32.n.30.
Caput 41. Septem anni venturæ sunt famis. f.6.n.20.
Consumptura est fames omnem terram. f.65. n.14.
Vocavitque nomen primogeniti Manasses. f.18.n.14.
Nati sunt Joseph filii duo, antequam veniret fames. f.65.n.21.
Clamavit populus alimenta petens. f.29.n.16.
Caput 42. Descendite, & emite nobis necessaria. f.35.n.13.
Joseph in Ægypto. f.14.n.20.
Quasi ad alienos, duriùs loquebatur. f.17.n. 20. f.38.n.12. & f.48.n.3.
Tradidit illos custodiæ. f.43.n.3.
Meritò hæc patimur. f.77.n.33.
Nunquid non dixit vobis? f.77.per totum.
Joseph dat pecuniam fratribus. f.33.n.33.
Caput 43. Non videbitis faciem meam absq; fratre vestro minimo. f.56.n.27.
Caput 44. Incipiens à majore usque ad minimum invenit scyphum. f.46.n.3.
Ipsum solum habet mater sua. f.35.n.6.
Caput 45. Non se poterat ultra cohibere Joseph. f.65.n.27.
Ego sum Joseph. f.22.n.6.
Non poterant respondere fratres. f.79.n.7.
Adhuc quinque anni restant. f.35.n.13.
Caput 46. Viri Pastores sumus. Introd.n. 160.
Caput 48. Commutans manus. f.25.n.9.
Caput 49. Catulus Leonis Judâ. f.37.n.3.
Non auferetur sceptrum de Juda. f.55.n.10.
Salutare tuum expectabo. f.70.n.8.
Caput 50. Asportate ossa mea vobiscum. f.66. n.12.
Mortuuns est expletis centum decem vitæ suæ annis. f.30.n.32.

Exodus.

Caput 1. Israëlitæ afflicti in Ægypto. f.32.n.29.
Ædificaverunt urbes tabernaculorum. f.11. n.10.
Timuerunt obstetrices Deum. Introd.n.48.
Necis puerorum. f.67.n.10.
Caput 2. Abscondit tribus mensibus. f.56.n.15.
Perrexit puella, & vocavit matrem suam. f.42. n.29.
Cur velociùs venisti solitô. f.27 n.38.
Audivit gemitum eorum. f.67.n.16.
Caput 3. Videbat, quòd rubus arderet, & non combureretur. f.72.n.21.
Vadam, & videbo visionem hanc magnam. f. 20.n.10.
Solve calceamentum. f.48.n.5.
Clamorem ejus audivi propter duritiam. f.64. n.14.
In terram, quæ fluit lacte & melle. f.53.n.33.
Caput 4. Apprehende caudam ejus. f.33.n.3.
Protulit leprosam. f.26.n.8.
Occurit ei Dominus, & volebat occidere eum. Introd.n.153. f.9.n.25. & f.27.n 32. & f.83.n. 15.
Caput 5. Non do vobis paleas. f.65.n.11.
Quis est Dominus? nescio Dominum. f.67.n. 4.
Caput 4. Ecce constitui te Deum Pharaonis. f.10.n.8.
Aaron frater tuus erit propheta tuus. f.69.n. 18.
Dic ad Aaron, tolle virgam tuam. f.85.n.9.
Et fuit sanguis in tota terra Ægypti, fecerántque similiter malefici. f.24.n.42.
Caput 8. Ebuillet fluvius ranas. f.58.n.14.
Egressique sunt Moyses & Aaron à Pharaone. f.38.n.18.
Percussitque pulverem terræ, & facti sunt scinifes. f.16.n.5.
Caput 9. Pestis valde gravis. f.72.n.18.
Tollite plenas manus cineris. f.66.n.23.
Cunctam herbam agri percussit grando. f.65. n.11.
Caput 10. Orate Dominum. f.67.n.4.
Factæ sunt tenebræ horribiles. f.84.n.20.
Recede à me, & cave, ne ultra videas faciem meam. f.32.n.43. & f.61.n.18.
Caput 12. Mensis iste vobis principium mensium. f.81.n.11.
In noctis medio percussit Dominus omne primogenitum. f.16.n.33. f.61.n.26.
Videbo sanguinem, & transibo vos. f.83. n.3.

Manserunt in Ægypto quadringentorum triginta annorum. f.79.n.13.
Caput 13. Sanctifica mihi omne primogenitum. f.25.n.34
Tulit quoque Moyses ossa Joseph. f.66.n.13.
Per diem in columna nubis. f.78.n.4.
Caput 14. Loquere filiis Israel, ut proficiscantur, f.59.n.12.
Eleva virgam tuam. f.45.n.31.
Per columnem ignis & nubis. f.67.n.19.
Fugiamus Israelem. f.9.n.12.
Involvit eos Dominus in mediis fluctibus. f.58.n.27.
Nec unus quidem superfuit ex eis. f.79.n.15.
Viderunt ægyptios mortuos. f.85.n.11.
Caput 15. Equum & ascensorum projecit in mare. f.58.n.18.& f.60.n.31.
Factus est mihi in salutem. f.78.n.8.
Defenderunt in profundum quasi lapis. f.1. n.30.& f.37.n.52.
Reduxit super eos Dominus aquas maris. f.12. n.40.& f.13.n.15
Caput 16. Utinam mortui essemus. f.4.n.4. f.11.n.13.
Quando sedebamus super ollas carnium. f.70. n.23.
Ecce ego pluam vobis panes de cœlo. f.60. n.35.
Sex diebus colligite. f.50.n.14.
Venit septima dies, & invenerunt. f.17.n.31.
Noverint panem, quod alui vos. f.58.n.33.
Comederunt manna quadraginta annis. f.50. n.8.
Caput 17. Cum levasset Moyses manus, vincebat Israel. Introd.n.57.f.38.n.23.
Delebo memoriam Amalec sub cœlo. f.37.n. 29.
Caput 16. Quomodo portaverim vos super alas aquilarum. f.20.n.29.
Caput 20. Ego sum Dominus, visitans iniquitatem Patrum in filios. f.35.per totum.
Caput 21. Operas ejus & impensas in medicos restituat. f.73.n.32.
Reddet animam pro anima. f.37.n.54.
Si quis aperuerit cisternam, & non operuerit eam. f.28,n.23.
Caput 22. Decimas & primitias non tardabis. f.38.n.34.
Caput 23. Non dimittet cùm peccaveris. f.72. n.26.
Caput 24. Ascende ad me in montem. Introd. n.159.
Caput 25. Duos quoque Cherubin aureos. f.27,n.36.
Duos Cubitus longitudinis. f.62.n.23.
Propitiatorium de auro mundissimo. f.71, n.12.
Pones supra mensam panes propositioni. f.80.n.2.
Emunctoria quoque fiant. f.46.n.14. & f.56.n.11.
Inspice & fac secundùm exemplar. f.44.n.3. & f.81,n.10.
Caput 28. Mixtis in medio tintinnabulis. f.34. n.12.& f.45.n.1.
Audiatur sonitus, quando ingreditur. Introd. n.19.
Caput 32. Fac nobis Deos, qui nos præcedant f.64.n.18.
Descende peccavit populus tuus, f.37.n.35.& f.71.n.8.
Dimitte me, f.74.n.7.
Moyses autem orabit. f.66.n.20.& f.74. n.11.
Recordare Abraham, Isaac & Israel. f.73. n.24.
Ululatus pugnæ auditur. Introd.n.36
Quid tibi fecit hic populus? f.34.n.19.
Vidit vitulum & choros, iratùsque est valde, f.42.n.13.& f.65.n.2.
Siquis est Domini jungatur mihi. f.74.n.11.
Peccavit populus iste peccatum maximum. f.58.n.4.
Percussit populum Dominus pro reatu vituli. f. 71.n.8.& f.73.n.24.aut dimitte Introd.n.71.
Caput 36. Plus offert populus, quàm necessarium est. f.73.n.25.
Caput 38. Fecit labrum æneum de speculis. f.23.n.6.f.34.n.13.f.41.n.49. & f.45.n.9.

Leviticus.

Caput 1. De Turturibus, aut pullis columbarum, f.58.n 30.
Plumas projiciet in loco, ubi cineres effundi solent. f.17.n.10.& f.71.n.20.
Caput 2. Nec quidquam mellis. f.25.n.39.
Caput 6. Ignis in Altari meo semper ardebit. f.62.n.25.
Caput 7. Adipem cadaveris morticini. f.33. n.29.
Caput 10. Egressus ignis à Domino devoravit eos. f.56.n.22.
Caput 11. Milvum & turturem. f.27.n.33.
Struthionem. f.35.n.27.
Cygnus. f.32.n.48.
Crocodylus. f.23.n.43.& f.8.n.26.
Inter poluta reputabuntur. f.8 n.26.
Vitanda sunt vobis. Aquilam. f.58 n.30.
Caput 12. Mulier si susceperit semine. f.25.n. 34.
Sumet duos turtures, vel duos pullos columbarum. f.51.n.18.
Caput 13. Si deprehenderit creviſſe, lepra perseverans est. f.61.n.19.
Caput 14. Et dimittet passerem vivum, trim agrum avolet. f.3.n.35.
Caput 16. Affligetis animas vestras. f.50. n.14.
Caput 18. De semine tuo non dabis, ut consecretur Idolo Moloch. f.36.n.14.
Caput 19. Nec coram cæco pones offendiculum. f.42.n.16.
Quando ingressi fueritis terram, &c. auferetis præputia. Introd.n.105.
Ne prostituas filiam tuam. f.28,n.13.
Caput 20. Morte moriantur, & mœchus, & adultera, f.46.n.17.
Caput 24. Singuli habebunt duas decimas f.62.n.23.
Per singula Sabatha mutabuntur. f.50.n.14. & f.39.n.29.
Educ blasphemum extra castra. f.36.n.12.
Caput 25. Redient omnes ad possessiones suas. f.17.n.25.& f.82.n.11.

Dabo vobis pluvias temporibus suis. f.63. n.3.

Numerorum.

Caput 6. Quidquid ex vinea esse potest, non comedent, f.45.n.18.
Caput 11. Quis dabit nobis ad vescendum carnes? f.60.n.25.
Congrega mihi septuaginta viros. f.27.n.29.
Auferam de spiritu tuo, tradâmque eis. f.59. n.11.
Percussit eum plaga magna nimis. f.70.n.23.
Caput 12. Ecce Maria apparuit candens leprâ. f.36.n.28.
Populus non est motus de loco illo. f.38. n.40.
Caput 13. Mitte viros, qui considerent terram. f.39.n.30.
Vocavit Osee filium Nun Josue. f.70.n.8.
Abscinderunt palmitem cum uva sua. f.70. n.13.& f.85.n.21.
De malis quoque granatis & ficis loci illius tulerunt. f.78.n.12.
Caput 14. Tentaverunt me jam per decem vices. f.12.n.23.
Caput 16. Aperiens os suum devoravit eos. f.33.n.44.& f.38.n.15.
Descenderunt vivi in infernum. f.38.n.2.
Recedite à tabernaculis hominum Impiorum. f.8.n.13
Producàtque ea in laminas, & affigat altari. f.52. n.14.f.52.n.14.
Murmuravit sequenti die. f.81.n.15.
Pro populo deprecatus est, & plaga cessavit. f.74.n.7.& f.81.n.15.
Caput 17. Germinavit virga ejus. f.14.n.17.
Invenit germinâsse virgam Aaron. f.69.n.17.
Refer virgam Aaron in tabernaculum. f.44. n.21.
Caput 20. Percutiens virgâ bis silicem egressæ sunt aquæ. f.63.n.27.
Quia non credidistis mihi, non introducetis. f.63.n.16.
Caput 21. Qui percussus aspexerit eum, vivet. f.5.n.6.& f.33.n.12.
Non declinabimus in agros & vineas. f.41.n. 20.
Anima nostra jam nauseat super cibo isto levissimo. f.30.n.37.
Caput 22. In angustiis duarum maceriarum. f.18.n.31.
Quem videns asina junxit se parieti. f.58.n. 41.
Cur percutis me ecce jam tertiò. f.42.n.19
Caput 24. Principium gentium Amalec. f.37. n.30.
Caput 25. Suspende eos contra solem. f.28. n.30.
Unus de filiis Israel intravit ad scortum. f.21. n.16.
Cassavitque plaga à filiis Israel. f.73.n.24.
Caput 29. Factumque est grande miraculum. f.35.n.38.
Caput 31. Cur fœminas reservâstis. f.28.n.17.
Caput 33. Exierunt de Ægypto videntibus Ægyptiis, f.17.n.22.

Deuteronomij.

Caput 4. Dominus Deus tuus ignis consumens est. f.5.n.23.f.78.n.4.
Caput 11. Docete filios vestros. f.35.n.15.
Pones benedictionem super montem Garizim. f.10.n.14.
Caput 13. Si Surrexerit in medio tui prophetes. f.49.n.13.
Caput 15. In septimo anno dimitte, eum liberum. f.5.n.41.
Caput 23. Rhinocerotis cornua illius. f.10.n.29.
Caput 24. Non accipies loco pignoris superiorem, aut inferiorem molam. f.41.n.28
Caput 28. Locustæ devorabunt omnia. f.67. n.5.
Caput 29. Quare sic fecit Dominus terræ huic? f.74.n.27.
Caput 32. Concrescat ut pluvia doctrina mea. f.73.n.3.
Sicut aquila provocans ad volandum pullos suos. f.20.n.35.& f.26.n.12.
Uva eorum uva fellis. f.76.n.12.
Si acuero ut fulgur gladium meum. f.12.n.18. & n.24.f.51.n.16. & f.71.n.1.f.72. n.23.f.77.n.18.
Omnes viæ ejus Judicia. f.28.n.20.
Caput 33. Non cognovit quisquam sepulchrum ejus. f.20.n.20.
Caput 34. Mortuus est Moyses jubente Domino. f.68.n.10.

Josuæ.

Caput 1. Confortare & esto robustus. f.68. n.10.
Caput 2. Misit Josue duos viros. f.16.n.29. & f.78.n.12.
Signum fuerit funiculus iste coccineus. f.79. n.1.
Si tamen non prodideris nos. f.58.n.25.
Appendit funiculum in fenestra. f.48.n.39.
Caput 6. Tollent septem Jubilæorum buccinas. f.61.n.28.
Sit civitas hæc anathema. f.54.n.7.
Sola Rahab meretrix vivat. f.51.24.
Muri illicò corruerunt. f.70.n.25.& f.74. n.27.
Maledictus qui ædificaverit civitatem Jericho. f.41.n.6.
Caput 7. Non ero ultrò vobiscum. f.38.n. 45.
Ego peccavi Domino Deo Israël, & sic & sic feci. f.22.n.20.
Tollens Josue Acham filios quoque ac filias. f.50.n.28.
Caput 9. Fecitque Josue pacem cum Gabaonitis. f.38.n.32.
Caput 10. Sol contra Gabaon ne movearis. f.37.n.48.
Caput 21. Dedit Dominus Israël totam terram. f.33.n.11.

Judicum.

Caput 1. Judas ascendet. f.55.n.10.
Tradidit Dominus Chananæum. f.50.n.13.
Caput 2. Ascenditque Angelus de Galgalis. Introd.n.35.

Caput 3. Percussit sexcentos viros vomere. f.52.n.4.
Et ipse quoque defendit Israël. f.82.n.18.
Mortuus est Othoniel. f.38.n.28.
Caput 4. Percussumque malleo defixit in cerebrum usque in terram. f.24.n.37.
Caput 5. Forsitan nunc dividit spolia. f.49. n.12.
Caput 6. Vellus Gedeonis. f.40.n.12.
Nemus, quod circa aram est, succide. f.41. n.11.
*Cap.*7. In trecentis viris, qui lambuerunt àquas. f.39.n.15.& f.49.n.11.
Lampades in medio lagenarum. f.67.n.23.
Qui manu ad os projicientes lambuerunt aquas. Introd.n.124.
Caput 9. Egrediatur ignis de Rhamno. f.34. n.37.& f.45.n.12.
Interfeciſtis filios ejus septuaginta. f.34. n.42.
Vocavit armigerum suum. 19.n.9.
Caput 11. Nonne vos estis, qui odistis me? f.9. n.32.
Aliud facere non potero. f.32.n.39.
Flebat virginitatem suam. f.36.n.32.
Caput 12. Dic Scibboleth. Introd.n.49. f.27.n.10.
Caput 13. Cave, ne bibat vinum. f.42.n.26.
Caput 14. Apparuit catulus Leonis. f.33.n.34. & f.45.n.18.
Declinavit, ut videret cadaver leonis. f.41.n. 3.
Ecce examen apum in ore leonis erat, & favus mellis. f.56.n.16.
Percussit triginta viros. f.41.n.36.
Caput 15. Caudas earum junxit ad caudas. f.50.n.25.
Fruges concrematæ sunt. f.36.n.18.& f.38.n. 43.
Caput 16. Samson ligatus. f.60.n.28.
Egrediar sicut ante feci. f.7.n.38.
Adductus de carcere ludebat ante eos. f.14. n.12.
Redde mihi nunc fortitudinem pristinam. f.62. n.10.
Apprehendens ambas columnas. f.74.n.20.
Moriatur anima mea cum Philistijm. f.5.n.28.
Multò plures interfecit moriens. f.80.n.17
Caput 18. Deos meos tulistis, & dicitis, quid tibi est? f.5.n.15.
Caput 20. Filij Israël fortitudine & numero confidentes. f.26.n.34.
Caput 21. Rapuerunt sibi de his, quæ ducebant choros. f.42.n.16.

Ruth.

Caput 4. Ruth Moabitidem. f.60.n.27.

I. Liber Regum.

Caput 2. Domninus judicabit fines terræ. f.8. n.8.
Erat peccatum puerorum grande nimis. f.50. n.16.
Quare facitis res hujusmodi? f.23.n.24.
Caput 3. Sermo Domini erat pretiosus. Introd. n.132.
Caput 4. Ophni & Phinees. f.40.n.29.
Facta est plaga magna nimis. f.77.n.25.
Cecidit de sella retrorsum. f.77.n.11.
Fractis cervicibus mortuus est. f.5.n.13.
Caput 5. Caput Dagon & duæ palmæ manuum. f.60.n.30.
Caput 6. Pergentes & mugientes. f.58.n.31.
Caput 7. Hauserunt aquam & effuderunt. f.55. n.25.
Ne cesses pro nobis clamare ad Dominum. f.67.n.18.
Caput 12. Ora pro servis tuis ad Dominum. f.67.n.18.
Caput 13. Faber ferrarius non inveniebatur. f.69.n.11.
Caput 24. Tunc primum cæpit ædificare Altare Domino. f.26.n.30.
Gustavi paululum mellis, & ecce morior. f.30. n.29.
Morte morieris Jonatha. f.24.n.35.
Caput 15. Recensuit, quæcunque fecit Amalec. f.12.n.22.
Abjecit te Dominus, ne sis Rex. f.25.n.20. f.24.n.33.f.28.n.31.& f.38.n.38.
Peccavi. f.25.n.21.f.29.n.1.& f.55.n.22.
Caput 16. Homo videt ea, quæ parent. Dominus autem intuetur cor. f.25.n.10.
David tollebat citharam, & percutiebat. f.16. n.25.f.59.n.3.
Refocillabatur Saul, & leviùs habebat. f.78. n.14.
Recedebat ab eo spiritus malus. f.31 n.2.
Caput 17. Descendit ad singulare certamen. f.28.n.35.
Non possum sic incedere, quia non usum habeo. f.18.n.38.f.46.n.8.f.39.n.16.
Elegit sibi quinque limpidissimos lapides. f.8. n.14.& f.59.n.7.
Quibus exprobrâsti hodie. f.12.n.25.
Infixus est lapis in fronte ejus. f.62.n.3.
Cecidit in faciem suam. f.9.n.22.
Super terram. f.43.n.25.& f.56.n.18. f.69.n.29.f.85.n.2.& f.60.n.16.
Festinavit David. f.9.n.22.
Cùmque gladium non haberet, tulit gladium ejus. f.24.n.4.
Caput 18. Tenebat Saul lanceam. f.59.n.14.
Caput 19. Responsum est, quòd ægrotaret. f.19. n.3.
Caput 21. Si mundi sunt pueri maximè à mulieribus. f.25.n.42.
Est involutus pallio post Ephad. f.65.n.3.
Caput 22. Ne deleas semen meum post me. f.43.n.16.
Caput 23. Nuntius venit ad Saul. f.45.n.24.
Caput 24. Præcidit oram clamydis. f.59. n.17.
Nunquid hæc vox tua est, fili mi David. f.59. n.17.
Nunc scio, quòd certissimò regnaturus sis. f.48.n.22.
Caput 25. Accingatur unusquisque gladio suo. f.81.n.18.
Fiant sicut Nabal inimici tui. f.27.n.4.
Percussit Dominus Nabal, & mortuus est. f.73. n.20.
Caput 26. Invenerunt Saul dormientem, ne interficias eum. f.18.n.19.

Caput 28. Quia non obedisti voci Domini, Idcireo. f.43.n.13.
Saul cecidit porrectus in terram, f.17.n.4.

II. Regum.

Caput 1. Amalecites Ego sum. f.18.n.28.
Interfice me, quoniam tenent me angustiæ. f.19.n.19.
Caput 3. Hæc faciat Dominus Abner; & hæc addat. f.25.n.25.
Caput 4. Ostiaria domûs purgans triticum obdormivit. f.43.n.38 & f.55.n.23.
Caput 6. Iratus est Dominus indignatione contra Ozam. Introd.n.25.
Et percussit eum super temeritate. f.10. n.33.f.12.n.29.& f.18.n.19.
Mortuus est ibi juxta arcam Dei. f.36.n.16.
Michol non est natus filius. f.43.n.34.
Caput 11. Eo tempore, quo solent reges ad bella procedere. f.26.n.26.
Facta est ei uxor, & displicuit verbum hoc. f.23. n.34.
Caput 12. Lapsus David. f.42.n.19.
Tentatio David. f.32.n.51.
Parabola Nathan. f.3.n.31.
Nihil habebat præter ovem unam. f.2.n.44.
Tulit ovem viri pauperis, & præparavit cibos. f.58.n.23.
Vivit Daminus, quia filius mortis est vir. f.48. n.26.
Ut faceres malum in conspectu meo. f.4.n.27.
Non recedet gladius de domo tua. f.43.n.14.
Tu fecisti absconditè. f.63.n.12.
Peccavi Domino. f.10.n.7.f.25.n.21. & f.55.n.22.
Dominus quoque transtulit peccatum tuum. f.57.n.6.
Filius, qui natus est tibi, morte morietur. f.32.n. 39.f.38.n.40.
Quia mortuus est, quare jejunem. f.38.n.36.
Caput 13. Prævalens viribus oppressit eam. f.42.n.15.
Exosam eam habuit Amnon. f.58.n.22.
Noluit contristare spiritum Amnon. f.35.n.31.
Caput 14. Omnes morimur. f.16.n.23.
Revertatur in domum suam, & faciem meam non videat. 29.n.24.
Semel in anno tondebatur, quia gravabat eum cæsaries. f.9.n.15.
Succenderunt servi Absalon segetem. f.65. f.n.17.
Obsecro ut videam faciem regis. f.55.n.18.
Osculatùsque est Rex Absalonem. f.35.n.31.
Caput 15. Surgite fugiamus. f.43.n.16.& f.75.n.12.
Reporta arcam Dei in urbem. f.23.n.4.
Dereliquit Rex decem mulieres concubinas. f.37.n.43.
Ad custodiendam domum. f.70.n.18.
In urbem. f.75.n.22.
Caput 16. Ingressus est ad concubinas Patris sui. f.63.n.12.& f.70.n.20.
Caput 18. Absalon contra David. f.35.n.31.
Servate mihi puerum Absalon. f.21.n.41. f.31.n.29.& f.59.n.20.
Absalon suspensus. f.8.n.19.& f.22.n.26.
Adhæsit caput ejus quercui. f.53.n.2.& f. 57.n.30.& f.41.n.21.
Tulit ergo tres lanceas, & infixit eas in corde Absalon. f.20.n.25.& f.70.n.20.& f. 85.n.22.
Cùmque adhuc palpitaret. f.29.n.20.& f. 85.n.22.
Absalon fili mi. f.5.n.9.
Caput 19. Non morieris, juravitque ei. f. 60. n.23.
Caput 20. Moratus est extra placitum. f.61. n.23.
Tradite illum solum, & recedemus à civitate. f.76.n.20.
Caput 21. Facta est fames in diebus David. f.38.n.31.
Jam non egredieris nobiscum in bellum. f.62. n.26.
Caput 23. Quasi spinæ evellentur. f.34.n.4.
O si quis mihi daret potum aquæ de cisterna. f.2.n.36.
Caput 24. Numerate populum. f.76.n.26.
Mortui sunt ex populo septuaginta millia virorum. f.38.n.27.& f.74.n.15.
Coarctor nimis. f.10.n.20.
Ego sum, qui peccavi. f.37.n.35.

III. Regum.

Caput 1. Cùmque operiretur vestibus, non calefiebat. f.21.n.18.& f.77.n.26.
Ego regnabo, nec corripuit eum Pater suus. f.27. n.40.
Caput 2. Non deduces canitiem ejus pacificè ad inferos. f.79.n.17.
Non te interficiam, quia portâsti arcam. f.48.n. 35.
Fugit Joab in tabernaculum Domini. f.59.n.31.
Nonne testificatus sum tibi per Dominum & prædixi tibi? f.51.n.10.
Jussit itaque Rex Baneiæ. f.60.n.23.
Caput 3. Duæ mulieres meretrices. Introd. n.134.
Steterùntque (meretrices) cœrum eo. f.35. n.19.
Caput 6. Malleus & securis non sunt audita. f.3. n.37.& f.50.n.15.
De lapidibus dolatis, atque perfectis. f.39.n.9.
Ingressu oraculi fecit ostiola. f.47.n.20.
Ædificavitque eam septem annis. f.60.n.29.
Caput 7. Duo ordines sculpturarum. f.45. n.4.
Caput 10. Venit tentare eum in ænygmatibus. f.61.n.2.
Caput 13. Ora pro me, ut restituatur manus mea. f.65.n.5.
Comedit ergo panem in domo ejus. f.18.n.25.
Nolite ultra ascendere in Jerusalem. f.72. n.16.
Caput 14. Operatus est mala, super omnes qui fuerunt ante se. f. 2.n.16.
Caput 15. Non declinâsset, excepto sermone Uriæ Hethæi. f.28.n.4.
Caput 16. Fecit Achab malum super omnes. f.65.n.24.
Ædificavit Hiel de Bethel Jericho. f.41.n.7.
Caput 17. Elias pastus est ab Angelo & corvis. f.27.n.1.& 19.

Corvi

Corvi deferebant ei panem & carnes. f.80. n.16.
Hidria farinæ non deficiet. f.58.n.34.
Nisi juxta verba oris mei. f.32.n.9.
Deposuit eum de cœnaculo. f.35.n.6.
Caput 18. Ego remansi Propheta Domini solus Introd.n.12.
In septima autem vice, ecce nubecula. f.63. n.25.
Caput 19. Tolle animam meam. f.32.n.49.
Et ambulavit in fortitudine cibi illius. f.8.n. 7.& 16.
Quid hic agis Elia? Introd.n.78.
Non in spiritu Dominus. f.52.n.4.
Tulit par boum, & mactavit illud. f.57.n.17.
Caput 20. Quia dimisisti virum dignum morte. f.34.n.35.
Caput 21. Ubi linxerunt canes sanguinem Naboth. Hæc dicit Dominus, occidisti & possedisti. f.67.n.12.
Caput 22. Vivit Dominus, quia, quodcunque dixerit mihi. f.49.n.7.
Casu percussit regem Israël. f.76.n.9.

IV. Regum.

Caput 2. Fiat in me duplex spiritus tuus. f.32. n.37.& f.47.n.16.
Misit in illum (fontem) sal. f.64.n.5.
Egressique sunt duo viri de saltu. f.35.n.21.
Caput 3. Adducite mihi psaltem. f.31.n.2. & f.63.n.28.
Obeulit holocaustum super murum, & facta est indignatio magna. f.72.n.14.
Caput 4. Vasa vacua non pauca. f.73.n.19.
Claudes ostium super te & super filios tuos. f.37.n.23.
Non surrexit puer. f.52.n.4.
Clausit ostium super se, & super puerum. f.35. n.42.& f.56.n.10.
Oscitavit puer septies. f.55.n.5.
Caput 5. Lavare septies in Jordane. f.22.n.3. & f.48.n.32.
Lepra Naaman adhærebit tibi, & semini tuo. f.38.n.37.
Caput 6. Heu Domine mi, & hoc ipsum mutuò acceperam. f.44.n.29.
Duxit eos in Samariam. f.18.n.23.
Et viderunt se esse in medio Samariæ. f.29. n.15.
Si steterit caput Elisæi super ipsum hodie. f.26. n.18.& f.67.n.11.
Caput 10. Tollite capita filiorum Domini vestri. f.34.n.25.
Caput 11. Erátque cum ea sex annis clam in domo Domini. f.2.n.20.
Caput 13. Secutúsque est peccata Jeroboam. f.36.n.37.
Si percussisses terram quinquies. Introd.n. 56.
Caput 17. Immisit in eos Dominus leones, qui interficiebant eos. f.72.n.20.
Caput 18. Confregit serpentem æneum, f.42. n.22.& f.52.n.11.
Caput 19. Protegam urbem hanc propter me, & propter David. f.73.n.7.& 12.
Reversus est Sennacherib. f.78.n.21.
Filij ejus percussérunt eum gladio. f.50.n.20. & f.52.n.33.
Caput 21. Fecit malum in conspectu Domini, sicut Manasses Pater ejus. f.13.n.17.
Caput 23. Altaria, quæ fecerat Manasses. f.67. n.14.
Similis illi non fuit ante illum Rex. f.64.n.12.
Caput 24. Recessit Sedecias à Rege Babylonis. f.4.n.24.
Caput 25. Et domos Jerusalem, omnemque domum combussit. f.73.n.12.

Liber I. Paralipomenon.

Caput 6. Ipse (Azarias) est, qui Sacerdotio functus est. f.47.n.26.
Caput 20. Congregati sunt filij Moab & filij Ammon. f.50.n.23.
Et cum eis de Ammonitis. f.59.n.15.
Mutuis concidêre vulneribus. f.10.n.23.
Caput 21. Elige, quod volueris. f.65.n.7.
Evaginatum gladium in manu ejus. f.68.n.17.
Nequaquam ita fiet, sed argentum dabo. f.21. n.14.
Caput 30. Cursores pergebant velociter de civitate in civitatem. f.61.n.12.

Liber II. Paralipomenon.

Caput 3. Fecit etiam duos Cherubin opere Statuario. f.27.n.6.
Caput 7. Si mandavero & præcepero locustæ. f.67.per totum.
Caput 26. Lepra Oziæ. f.86.n.11.
Non est tui officij Ozia. ibi.n.12.
Caput 33. Abstulit, Manasses, Deos alienos. f.67.n.14.
Caput 35. Ibique vulneratus à sagitarijs. f.61. n.12.

Esdræ II.

Caput 4. Unâ manu faciebat opus. f. 60.n.29.

Tobias.

Caput 1. Occisis sepulturam sollicitus exhibebat. f.43.n.30.
Caput 2. Fatigatus à sepultura. f.43.n.31.
Videte, ne forte furtivus sit. f.36.n.38.
Caput 4. Si multum tibi fuerit, abundanter tribue, Serm.63.n.17.
Caput 6. Et canis secutus est eum. Serm.85. n.5.
Ecce piscis immanis exivit. Serm.14.n.32.
Apprehende branchiam ejus. Serm.72.n.13.
Exentera hunc piscem. Serm.56.n.8.

Judith.

Caput 2. Cooperuerunt faciem terræ sicut locustæ. Serm.67.n.15.
Caput 4. Eliachim Sacerdos Dominus magnus. Introd.n.179.
Caput 7. Indici præcepit aquæ ductum. Serm. 63.n.9.& Serm.67.n.10.
Caput 8. Qui estis vos? qui tentatis Dominum? Serm.58.n.35.
Caput 9. Ingressa est Oratorium suum f.67. n.15.
Fac Domine, ut gladio proprio ejus superbia f.58.n.8. amputetur.

Caput 10. Omnibus ornamentis suis ornavit se. f.72.n.21.
Fuit stupor in oculis eorum. f.53.n.31.
Caput 14. Ante ingressum cubiculi persistrepentes. Introd.n.47.
Caput 16. Obtulit in anathema oblivionis. f.57.n.13.& f.58.n.40.

Esther.

Caput 1. Ut ostenderet cunctis populis illius pulchritudinem. f.25.n.36.
In vestibulo horti & nemoris. f.18.n.32.
Caput 4. Et quis novit, utrùm idcirco ad regnum veneris. Introd.n.60.
Ingrediar ad regem contra legem faciens non vocata. f.29.n.51.
Caput 7. Esther liberans Judæos. f.82.n.10.
Etiam reginam vult opprimere me præsente. f.4.n.26.

Job.

Caput 1. Ibant filij ejus, & faciebant convivium. f.53.n.24.
Circuivi terram. f.72.n.15.
Homo simplex & rectus. f.48.n.21.
Job tentatus. f.32.n.51.
Quatuor venti. f.69.n.2.
Ventus vehemens concussit quatuor angulos domûs. f.50.n.29.
Scidit vestimenta sua. f.27.n.41.& f.64.n.3.
Dominus dedit, Dominus abstulit. f.33.n.40.f.59.n.22.& f.73.n.22.
Caput 2. In manu tua est. f.32.n.27.
Animam illius serva. f.76.n.7.
Testâ saniem radebat. f.17.n.14.& f.84.n.12.& 14.
Nemo loquebatur ei verbum. f.13.n.38
Caput 4. Vidi eos, qui operantur iniquitatem, flante Deo perijsse. f.41.n.19.& f.78.n.8.
Caput 5. Vidi stultum firmâ radice. f.77.n.29.
Nihil in terra sine causa fit. f.32.n.35.
Visitans speciem tuam non peccabis. f.17.n.12.
Caput 7. Militia est vita hominis super terram. f.41.n.21.
Affligens me dolore non parcat. f.68.n.11.
Caput 8. Sicut tela aranearum fiducia ejus. f.15.n.12.
Caput 9. Qui præcipit soli, & non oritur. f.37.n.14.
Dies mei pertransierunt quasi naves. f.15.n.22.& f.51.n.13.
Caput 10. Vitam & Misericordiam tribuisti mihi. f.12.n.17.
Caput 13. Posuisti in nervo pedem meum, & vestigia. f.28.n.25.
Caput 14. Breves dies hominis sunt. f.12.per tot.
Cunctis diebus, quibus nunc milito. f.15.n.15.
Caput 15. Bibit sicut aquam iniquitatem. f.11.n.25.
Caput 17. Et in tenebris stravi lectulum meum. f.8.n.22.
Caput 18. Immisit in rete pedes suos. f.1.n.33.
Caput 19. Derelicta sunt tantummodò labia mea circa dentes meos. f.22.n.29.
Quare persequimini me sicut Deus. f.82.n.16.
Quis mihi tribuat, ut scribantur sermones mei. f.32.n.27.& f.34.n.6.
Caput 21. Quoties lucerna impiorum extinguetur? f.15.n.29.
Quid ad eum pertinet de domo sua post se? f.35.n.6.
Caput 24. Ipsi rebelles fuerunt lumini. f.11.n.19.
Sicut summitas spicarum conterentur. f.31.n.10.
Caput 26. Quis poterit tonitruum magnitudinis illius intueri? f.59.n.10.
Caput 27. Ædificavit sicut tinea domum suam. f.70.n.16.
Caput 29. In nidulo meo moriar, & sicut palma &c. f.36.n.2.
Caput 30. Frater fui draconum. f.7.n.36.
Caput 31. Pepigi fœdus cum oculis meis. f.30.n.28.
Ignis est usque ad perditionem devorans. f.58.n.2.
Caput 33. Appropinquavit corruptioni anima ejus. f.72.n.8.
Caput 34. Regnare facit Hypocritam propter peccata populi. f.64.n.11
Caput 37. Lumen illius super terminos terræ. f.8.n.8.
Caput 38. Nunquid thesauros grandinis aspexisti? Introd.n.168.
In similitudinem lapidis aquæ durantur. f.11.n.35.
Caput 39. Aquas appendit in mensura. f.33.n.24.
Dereliquit ova sua in terra. f.27.n.39. & f.35.n.17.
Caput 41. Corpus illius, quasi scuta fusilia. f.36.n.15.
Stringetur, quasi malleatoris incus. f.86.n.29.

Psalmorum.

Psalm 1. In cathedra pestilentiæ non sedit. f.72.n.17.& f.36.n.11.
Erit tanquam lignum. Introd.104.& f.14.n.28.& f.15.n.17.
Non sic impij, non sic, sed tanquam pulvis. f.45.n.26.
Psalm 4. Filij hominum. f.2.n.41.
Usquequo gravi corde? f.86.n.6.
Sacrificate Sacrificium Justitiæ. f.66.n.5.
Psalm 5. Sepulchrum patens est guttur eorum. f.36.n.27.
Ut scuto voluntatis tuæ coronâsti nos. f.54.n.23.
Psalm 7. Judica me Domine, secundùm Justitiam meam. f.57.n.23.
Nisi conversi fueritis, gladium suum vibrabit. f.16.n.28.& f.77.n.18.
Arcum suum tetendit, & paravit illum. f.10.n.30.& f.22.n.2.

Psalm 8. Omnia subjeciſti ſub pedibus ejus. ſ.20.n.19.
Psalm 10. Peccatores intenderunt arcum. ſ.4. n.36.& ſ.5.n.20
Psalm 11. In circuitu impij ampulant. ſ.48. n.21.ſ.51.n.16.ſ.72.n.15.
Psalm 13. Dixit inſipiens in corde ſuo, non eſt Deus. ſ.3.n.18.& ſ.4.n.13.
Corrupti ſunt. ſ.70.n.11.
Dominus de cœlo proſexit. ſ.39.per totum.
Sepulchrum patens eſt guttor eorum. ſ.82. n.6.
Devorant plebem meam ſicut eſcam panis. ſ. 50.n.31.
Psalm 14. Quis habitabit in tabernaculo tuo? ſ.54.n.8.
Psalm 15. Funes ceciderunt mihi in præclaris. ſ.20.n.28.
Psalm 16. Cuſtodi me ut pupillam oculi. ſ.82. n.14.
Domine à paucis de terra divide eos. ſ.47. n.11.
Psalm 17. Aſcendit fumus in ira ejus. ſ.65. n.22.& ſ.71.n.22.
Carbones ſuccenſi ſunt ab eo. ſ.71.n.22.
In te eripiar à tentatione. ſ.58.n.19.
Qui perfecit pedes meos tanquam cervorum. ſ.43.n.4.
Psalm 18. Dies diei eructat verbum. ſ.43. n.9.
Nox nocti indit at ſcientiam. ſ.67.n.6.
Judicia Domini vera. ſ.33.n.5.
Ab occultis meis munda me,& ab alienis parce ſervo tuo, ſ.28.per tot.& ſ.71.n. 16.
Psalm 19. Inclina aurem tuam. ſ.43.n.32
Psalm 22. Virga tua & baculus tuus. ſ.33. n.3.& 38.
Psalm 23. Quis aſcendet in montem Domini. ſ.54 per totum.
Qui non accepit in vano animam ſuam. ſ.3. n.5.
Attolite portas. ſ.75.n.23.
Psalm 24. Delicta Juventutis meæ. ſ.57. n.13
Oculi mei ſemper ad Dominum. ſ.85.n.19.
Psalm 26. Dominus Illuminatio mea, & ſalus mea,quem timebo. ſ.69.per tot.
Psalm 29. Ira in indignatione ejus,& vita in voluntate ejus. ſ.52.n.10.
Psalm 30. In manibus tuis ſortes meæ. ſ.48. n.38.
Psalm 31. Gravata eſt ſuper me manus tua, dum configitur ſpina. ſ.82.n.3.& 4
Dixi confitebor adverſum me. ſ.55.per tot. & ſ.57.n.23.
Pro hac orabit ad te omnis Sanctus. ſ.73. per tot.
Psalm 32. Sicut ignis, qui comburit ſilvam. ſ.31.n.31.
Psalm 33. Benedicam Domino in omni tempore. ſ.84.per totum.
Guſtate,& videte,quoniam ſuavis eſt Dominus. ſ.60.n.19.
Quis eſt homo,qui vult vitam? ſ.46.n.1.
Declina à malo,& fac bonum. ſ.24.n.10.
Mors peccatorum peſſima. ſ.78.n.40
Psam 34. Judica Domine nocentes me. ſ.37. per totum.
Angelum Domini perſequens eos. ſ.14.n.11.
Psalm 35. Juſtitia tua ſicut montes Dei. ſ.20.n. 2.& ſ.65.n.10.
Psalm 37. Putruerunt. & corruptæ ſunt ciſcatrices meæ. ſ.70.n.6.
Lumbi mei impleti ſunt Illuſionibus. ſ.14. n.34.
Psalm 38. In meditatione mea exardeſcet ignis. ſ.62.n.29.
In imagine pertranſit homo. ſ.7.n.18.& ſ.32.n.48.
Psalm 39. Deus meus volui. ſ.44.n.17.
Multiplicatæ ſunt ſuper capillos capites mei. ſ.28.n.4.
Psalm 40. Beatus qui intelligit. ſ.21.n.27.
Psalm 41. Quemadmodum deſiderat cervus. ſ.7.n.26.
Ubi eſt Deus tuus? ſ.5.n.15.
Psalm 43. Qui mandas ſalutes Jacob. ſ.72.n. 9.& 13.
Psalm 44. Lingua mea calamus ſcribæ. Introd. n.33.& n.127. ſ.40.n.9. ſ.55.n.13. ſ.69.n.21.
Accingere gladio tuo. ſ.77.n.18.
Sagitæ tuæ acutæ,populi ſub te cadent. ſ.50. n.16.
Circumdata varietate. ſ.39.n.7.
Psalm 45. Fluminis impetus lætificat. ſ.53. n.39.& ſ.72.n.12.
Psalm 47. Ibi dolores ut parturientis. ſ.22.n. 35.& ſ.65.n.18.
Psalm 49. Arguam te,& ſtatuam contra faciem tuam. ſ.22.per tot.& ſ.36.n.3.
Psalm 50. Amplius lava me. ſ.43.n.41.
Peccatum meum contra me eſt ſemper. ſ.36. n.13.& ſ.57.n.7.
Domine labia mea aperies. ſ.43.n.17.
Psalm 51. Injuſtitiam cogitavit lingua tua. ſ. 50.n.31.
Sicut novacula acuta feciſti dolum. ſ.58 n.24.
Psalm 54. Super muros ejus iniquitas. ſ.47. n.31.
Deſcendant in infernum viventes. ſ.51.n.5.
Psalm 56. Clamabo ad Deum altiſſimum.ſ.74. n.27.
Psalm 57. Sicut aſpidis ſurdæ. ſ.9.n.4.
Molas leonum confringet Dominus. ſ.22. n.31.
Ad nihilum devenient tanquam aqua decurrens ſ.62.n.6.& ſ.16 n.9.
Sicut cera,quæ fluit,auferentur. ſ.36. n.2.
Psalm 58. Convertentur ad veſperam, & famem patientur ut canes. ſ.51.n.28.29.
Psalm 63. Et timuit omnis homo. ſ.86.n. 27.
Psalm 65. Benedictus Deus, qui non amovit orationem. ſ.48.n.34. ſ.2. n.33.
Psalm 67. Sicut fluit cera à facie ignis.
Pluviam voluntariam. ſ.13.n.19.& ſ.63. per tot.
Dominus dabit verbum Evangelizantibus. Introd.

Introd. n.83.
Si dormiatis inter medios cleros. f.18.per tot.
Lingua canum tuorum. f.56.n.20.& f.69. n.10.
Psalm 68. Raucæ factæ sunt fauces meæ. f.11. n.5.
Zelus domûs tuæ comedit me. f.26.n.36.
Non me demergat tempestas aquæ. f.56.n.2.
Super dolorem vulnerum meorum addiderunt. f.58.n.5.
Psalm 69. Deus in adjutorium meum intende. f.67.n.21.
Psalm 70. Quoniam non cognovi litteraturam. f.48.n.19.
Memorabor Justitiæ tuæ solius. f.10.n.18.
Psalm 72. In labore hominum non sunt. f.1. n.26.
Cum hominibus non flagellabuntur. f.68. n.11
Velut somnium surgentium Domine. f.18.n. 13.
In civitate tua imaginem eorum ad nihilum rediges. f.40.n.33. & f.86.n.17.
Quid enim mihi est in cœlo. f.53.per tot.& f.85.n.7.
Psalm 74. Calix in manu Domini. f.74.n. 14.& f.76.n.12.
Cùm accepero tempus, ego Justitias Judicabo. f.25.n.4.
Psalm 75. Nihil invenerunt omnes viri divitiarum. f.26.n.16.& f.2.n.19.
Terra tremuit.& quievit. f.86.per tot.
Dormitaverunt,qui ascenderunt equos. f.58. n.18.& f.61.n.13.
Reliquiæ cogitationis diem festam agent tibi. f.84.n 2.
Psalm 76. Cogitavi dies antiquos. f.18.n. 9.& f.30.n.4.
Exercitabar,& scopebam spiritum meum. f.55. n.15.
Nunquid in æternum proijciet Deus? f.47.n.2
Nunc cæpi. f.57.n.20.
Vestigia tua non cognoscentur. f.13.n.20.
In manu Moysi & Aaron. f.69.n.18.
Psalm 77. Loquar propositiones ab initio. f.38. n.6.
Et moros eorum in pruina. f.15.n.27.
Tribum Ephraim non elegit. f.51.n.20.
Psalm 80. Buccinate in Neomenia tuba. f.62. n.20.
Inimici Domini mentiti sunt ei. f.60.n.23.
Psalm 82. Sicut ignis,qui comburit silvam. f. 44.n.27.
Psalm 84. Justitia ante eum ambulabit. f.10.n. 19.
Psalm 88. Misericordias Domini in æternum cantabo. f.53.n.40.
Exardescet sicut ignis ira tua. f.66.n.19.
Psalm 89. Mille anni ante oculos tuos. f.15. n.13.
Psalm 90. Ab incursu & dæmonio meridiano. f.72.n.8.
Nun accedet ad te malum. Quoniam Angelis tuis. f.72.per tot.
Mandavit de te. f.19.n.14.
Psalm 91. In decachordo psalterio cum cantico in chitara. f.54.n.11.
Justus ut palma florebit. f.47.n.14.
Psalm 93. Usquequo peccatores gloriabuntur? f.32.n.14.
Psalm 94. Præoccupemus faciem ejus in Confessione. f.55.n.3.
Psalm 95. Judicabit orbem terræ in æquitate. f.57.n.24.
Psalm 100. Misericordiam & Judicium cantabo. f.49.n.24.& f.76.n.15.
Psalm 101. Ne tevoces me in dimidio dierum meorum. f.7.n.28.
Similis factus sum Pellicano. f.61.n.4.
Et potum meum cum flectu miscebam. f.61. n.5.
Psalm 102. Benedic anima mea Domino. f.78. per totum.
Quomodo miseretur Pater filiorum. f.76. n.17.
Psalm 103. Expectabunt onagri in siti sua. f. 17.n.31.
Petra refugium Herinacijs. f.7.n.03.
Catuli Leonum rugientes, ut rapiant. f.68. n.13.
Psalm 104. Convertit cor eorum, ut odirent populum ejus. f.36.n.17.
Non erat in tribubus eorum infirmus. f.78. n.5.
Lætata est Ægyptus in perfectione eorum. f.60. n.11.
Psalm 105. Fecerunt vitulum in Oseb. f.23. n.22.
Psalm 109. Tu es Sacerdos in æternum. f.27. n.14.
Implebit ruinas. f.49.n.9.
Psalm 113. Exultaverunt ut arietes. f.78. n.11.
Simulachra gentium argentum & aurum. Introd,n.15.
Psalm 118. Viam madatorum tuorum cucurri. f.58.n.20.& f.72.n.12.
Memor fui Judiciorum tuorum, & consolatus sum. f.51.n.2 & 3.
Cogitavi vias meas, & converti pedes meos. f.49 n.5.
Bonum mihi,quia humiliâsti me. f.32.n.27. f.52.n.19.& f.68.n.11.
Tuus sum ego,salvum me fac. f.49.n.29. & f.63.n.8.
Latum mandatum tuum nimis. f.26.n.3. & f.30.n.14.
Mediâ nocte surgebam. f.62.n.27.
Odivi omnem viam iniquitatis. f.42.n.5.
Propter retributionem. f.85.per tot.
Confige timore tuo carnes meas. f.77.n.21.
Feci Judicium & justitiam. f.26.n.23.
Justus es Domine,& rectum Judicium tuum. f.35.n.13.
Tribulatio & angustia invenerunt me. f.33.n.36
Erravi sicut ovis,quæ periit. f.34.n.29.& f. 43.n.10.& f.48.n.26.& f.51.n.34.
Psalm 122. Sicut oculi servorum in manibus Dominorum suorum. f.85.n.19.
Psalm 123. Forsitan pertransisset anima nostra. f.83.n.10.
Sicut passer. n.11.
Psalm 125. Qui seminant in lachrymis. f.54. n.12.

Psalm 126. Nisi Dominus custodierit civitatem f.77.n,13.
Psalm 127. Filii tui sicut novellæ olivarum, f.46.n.23.
Psalm 128. Supra dorsum meum fabricaverunt peccatores. f.10.n,23.& f.79.n.2. & f.85.n.16.
Flant sicut fœnum tectorum. f.71.n.18
Psalm 131. Et omnis mansuetudinis ejus. f.81. n.18.
Psalm 134. Fulgura in pluviam fecit, f.73 n,3.
Psalm 135. In manu potenti & brachio excelso. f.58.n.12.
Quoniam in æternum misericordia ejus. f.84. n.9.
Psalm 136. Superflumina Babylonis. f.14.per totum.
Suspendimus organa nostra, f.76.n.1.& f. 84.n.9.
Quomodo cantabimus canticum Domini? f.52. n.12.
Psalm 140. Et ostium circumstantiæ labiis meis f.55.n.27.
Psalm 142. Anima mea sicut terra sine aqua, f.63.n.9.
Psalm 143. Circumornatæ ut similitudo templi. f.41.n.35.& f.60.n.9.
Psalm 144. Aperis tu manum, tuam & imples. f.52.n.6.
Psalm 147. Confortavit seras portarum tuatum. f.43.n.44.
Psalm 148. Laudate sol & luna. f.84.n.10.
Aquæ omnes quæ super cœlos sunt, f.53. n.26.

Proverbiorum.

Caput 1. Vocavi,& renuistis. f.8.n.16.
In interitu vestro ridebo, f.51.n,33.
Caput 3. De principiis omnium frugum tuarum da ei. f.63.n.10.
Caput 6. Vade ad formicam. f.7 n.4.
Vade ad apem,& disce. f.9.n.3.& f.43.n.36
Caput 8. Hauriet salutem à Domino, f.71. n.7.
Omnes,qui me oderunt diligunt mortem. f.71. n.14.
Caput 10. Vena vitæ os justi, f.56.n.19.
Caput 11. Qui abscondit frumenta,maledicetur à populis. Introd.n 8.& f.23.n.39.
Caput 13. Vult & non vult piger. f.3.n.43
Caput 14. Sapiens timet, & declinat a malo, f.48 n 16.
Caput 16. Pontus & statera, judicia Domini, f.12.n.10.& f.33.n.5.
Caput 18. Justus prior est accusator sui. f.56, n,19.
Occasiones quærit,qui vult recedere ab amico, f.58,n.8.
Caput 20. Pondus & pondus, mensura & mensura. f.23.n.39.& f.24.n,39.
Caput 21, Vir obediens loquetur victoriam, f.75,n.1,
Caput 23. Fovea profunda est meretrix, f.58, n,10.
Caput 24, Ecce totum repleverunt urticæ, f, 62,n,25.
Caput 26. Septem nequitiæ sunt in corde ipsius f.60.n,17.
Caput 28. Beatus vir,qui semper est pavidus. f.43 n.2.
Caput 30. Mendicitatem & divitias ne dederis mihi, f.48.n.2.& f.65.n.7.
Sangursugæ duæ sunt filiæ, dicentes affer, affer. f.17.n 29.
Tria sunt difficilia mihi. f.64.n.1.
Per tria movetur terra. f.2.n.18.& f.86.n. 26,
Quatuor sunt minima terræ, f.16.n,30.
Legem locusta non habet. f 67.n.6.& 7.
Caput 31. Facta est, quasi navis Institoris, de longè portans panem. f.9.n.19.& f.51.n. 13.& f.81.n.6.
Consideravit agrum,& emit eum, f.5.n.44.
Digiti ejus apprehenderunt fusum, f.51. n.15.
Vestiti sunt duplicibus. f.6.n.5.& f.53.n.22.

Ecclesiastes.

Caput 1. Ad locum , unde exeunt, flumina revertentur. Introd.n.165.& f.72.n.12.
Caput 2. Sapientis oculi in capite ejus. 48.n. 15.& f.49.n.4.
Caput 3. Tempus nascendi, & tempus moriendi. f.16.n.20.
Tempus flendi, & tempus ridendi. f.6 n.1.
Tempus omnis rei erit tunc. f.32.n.25.
Caput 10. Muscæ morientes perdunt suavitatem. f.43.n.33.
Vidi servos in equis. f.2.n.23.
Qui dissipat sepem,mordebit eum coluber.f.36 n.33.
In infirmitate manuum perstillabit domus. f.58.n.38.
Caput 11. Mitte panem tuum super transeuntes aquas. f.54.n.24.
In quocunque loco ceciderit,ibi erit. f.30. per totum.
Caput 12. Florebit amygdalus impinguabitur locusta. f.67.n.9.
Ibit homo in domum æternitatis suæ. f.30. n.6.

Canticorum.

Caput 1. Trahe me post te,curremus. f.27. n.2.& f.60.n.19.
Ubi cubes in meridie. f.36.n.19.& f.53 n.6.
Si ignoras te, egredere. f.2.n.3.
Equitatui meo in curribus Pharaonis. f.57. n.16. & f.76.n.10.
Murenulas aureas faciemus tibi. f.18.n.4. n.6.
Ecce tu pulchra es.
Oculi tui columbarum. f.54.n.20.
Caput 2. Introduxit me rex in cellam vinariam. Introd.n.115.f.2.n.14.
Tempus putationis advenit. f.77 n.21.
Dilectus meus mihi & ego illi. f.80.n.18.
Qui pascitur inter lilia. f.25.n.32.
Læva ejus sub capite meo. f.48.n.5.
Caput 3. Tenui eum,nec dimittam. f.71. n.19.
Sicut virgula fumi ex aromatibus. f.75. n.6.
Omnes tenentes gladios. Introd.n.152.

Caput 4. Sicut fragmen mali Punici, ita genæ tuæ. f.34.n.8.& f.57.n.17.
Sicut turris David collum tuum. f.81.n.6.
Veni de Libano, veni, veni, coronaberis. f. 39.n.43.& f.53.n.1.
Hortus conclusus fons signatus. f.46.n.20.
Hortus conclusus. f.45.n.21.
Puteus aquarum viventium. f.37.n.43.
Caput 5. Expoliavi me tunicâ meâ. f.6.n.2 & 3.
Tulerant pallium meum. f.22.n.36.
Totus desiderabilis. f.76.n.15.
Caput 6. Una est columba mea. f.2.n.43
Quasi aurora consurgens. f.75.n.15.
Pulchra ut luna. f.81.n.7.
Electa ut sol. f.77.n.29.
Terribilis ut castrorum acies ordinata. f.27. n.4 & f.37.n.7.
Averte oculos tuos à me. f.34.n.33.
Descendi in hortum nucum. f.62.n.14 & f. 67.n.3.
Caput 7. Choros castorum. f.72.n.7.
Natus tuus sicut turris Libani. f.57.n.2.
Mandragoræ dederunt odorem. f.34.n.8.
Caput 8. Pone me ut signaculum. f.1.n.14 & f.44.n.14
Fortis est ut mors dilectio. f.57.n.4.

Sapientiæ.

Caput 2. Non prætereat nos flos temporis. f.30 n.27.
Caput 3. Justorum animæ in manu Dei sunt. f.62.n.4.
Non tanget illos tormentum mortis, f.57. n.1.
Caput 4. Immortalis est enim memoria illius. f.35.n.7.
Raptus est, ne malitia mutaret intellectum ejus. f.32.n.4.
Condemnat autem justus mortuus, vivos impios. f.32.n.44.
Caput 5. Stabunt justi in magna constantia. f.38.n.11.
Ecce quomodo computati sunt inter filios Dei? f.31.n.43.
Ergo erravimus à via veritatis, & Justitiæ lumen non luxit nobis. f.2.n.26 & f.13.n. 33. & f.57. per totum.
Caput 6. Audite reges, discite Judices. f.34. n.27.
Interrogabit opera vestra. f.22.n.34.
Caput 7. Omne eurum arena est exigua. f.14. n.30.
Unus introitus est omnibus ad vitam. f.16.n. 35.
Speculum sine macula. f.67.n.20.
Caput 9. Corpus, quod corrumpitur, aggravat animam. f.62.n.2.
Caput 10. Justum deduxit Dominus per vias rectas. f.48.n.21.
Caput 14. In muscipulam pedibus insipientium. f.42.n.10.
Caput 15. Umbra picturæ labor sine fructu. f.15.n.8
Caput 19. Aliam sibi assumpserunt cogitationem inscientiæ. f.79.n.15.

Ecclesiastici.

Caput 5. Altissimus est patiens redditor. f.64. n.8.
De propitiato peccato noli esse sine metu. f.43. per tot.
In peccatores respicit ira illius. f.10.n.30.
Et ne tardes converti ad Dominum. f.7. per tot.
Caput 7. Non semines mala in sulcis injustitiæ. f.36. per totum.
Caput 6. Ne circumspicias speciem alienam. f.41.n.44.
Propter speciem mulieris multi perierunt. f.71. n.21
Caput 10. Regnum à gente in gentem transfertur. f.40 n.13.
Fili in mansuetudine serva animam tuam. f.2. per totum.
Caput 14. Particula boni diei non te prætereat. f.81.n.19.
Caput 15. Si volueris mandata servare, conservabunt te. f.48.n.18.
Caput 17. Et mandavit illis unicuique de proximo suo. f.28.n.7.
Ante mortem confitere. f.51.n.31.
Caput 18. Antequam loquaris, disce. Introd.n. 101.
Ante judicium interroga te ipsum. f.51 n.31.
Caput 19. Amictus corporis. f.41.n.32.
Caput 20. Sapientia abscondita, & thesaurus invisus. Introd.n.59.
Caput 21. Quasi à facie colubri fuge peccata. f.58.n.10.& f.62.n.12.
Caput 22. Musica in luctu importuna narratio. f.75.n.2.
Caput 24. Sicut nebula texi omnem terram. f.75.n.7.
Quasi platanus exaltata sum juxta aquam. f.71. n.9.
Caput 25. Senem fatuum & insensatum f.46. n.13.
Divitem mendacem. f.73.n.18.
Caput 27. Sicut in percussura cribri remanet pulvis. f.57.n.25.
Stultus sicut luna mutatur. f.39...37. & f.62.n.20.
Caput 28. Homo homini reservat iram f.59.n. 31.
Lingua tertia mulieres viratas ejecit. f.72. n.17.
Verbis tuis facito stateram. f.54.n.19.
Caput 29. Repromissio nequissima multos perdidit. f.6.n.16.
Caput 30. Mortuus est pater, & quasi non est mortuus. f.35.n.6.
Equus indomitus evadit durus. f.35.n.17.
Miserere animæ tuæ. f.2.n.45.
Caput 32. Justitias, quasi lumen accedent. f.13. n.10.
Caput 33. Præcordia fatui, quasi rota currus. f.36.n.15.
Caput 34. Qui non est tentatus, quid scit? f.33 n.16.
Qui offert sacrificium ex substantia pauperum. f.25.n.38.
Caput 38. Memor esto Judicii mei, sic enim eric

erit & tuum. f.17.per totum.
Caput 39. Non est dicere, quid est hoc, aut quid est istud? f.32.n.9.
Caput 43. Ventus aquilo flavit, & gelavit chrystallus ab aqua. f.11.n.35.& f.14.n. 37.
Qui navigant mare, enarrent pericula ejus, f.13. n.20.
Caput 50. Quasi luna plena in diebus suis. f.81.n.7.

Isaiæ.

Caput 1. Audite cæli, & auribus percipe terra. f.61.n.6.
A planta pedis usque ad verticem. f. 50.n.25.
Justitia habitavit in ea. f.69.n.23.
Caput 2. Conflabunt gladios suos in vomeres. f.52.n.4.
Repleta est terra ejus equis. f.75.n.17.
Caput 5. Dilatavit infernus animam suam. f.70. n.15.
Quid est, quod debui ultra facere? f.21.per totum.
Et quasi vinculum plaustri peccatum. f.11. n.31.
Caput 6. Velabant pedes. f.69.n.2.
Duabus volabant. f.20.n.14 f.43.n.4 f.48. n.7 f.54.n.1.f.84.n.9.
Clamabant alter ad alterum, Sanctus &c. Introd.n.68.f.5.n.5.& 22.
Ecce ego, mitte me. f.37.n.16.& f.39.n.38
Caput 7. Ut sciat reprobare malum. f.5.n.8
Caput 8. Scribe in eo stylo hominis. f.44. n.16.
Caput 10. Assur virga furoris mei. f.32.n.45. f.64.n.12.& f.77.n.12.
Caput 12. Confitebor tibi, quoniam iratus es mihi. f.68.n.11.
Caput 14. Nunquid non audisti, quæ olim fecerim. f.3.n.24.
Caput 19. Commovebuntur simulacra Ægypti à facie ejus. f.86.n.25.
Miscuit in medio ejus spiritum vertiginis. f.69. n.19.
Caput 20. Nudus & discalceatus. f.86.n.1.
Caput 21. Custos quid de nocte? f.27. n.28.
Caput 22. Vocabit Dominus de fletum & ad planctum. f.71.n.4.
Comedamus & bibemus, cras enim moriemur. f.32.n.23.
Qui tu hîc, aut quasi quis hîc? f.34.n.11.
Caput 23. Erubesce Sidon, ait mare. f.31. n.27.
Caput 26. A facie tua concepimus spiritum salutis. f.13.n.21.
Caput 29. In brevi convertetur Libanus in Charmel. f.9.n.8.
Caput 30. Erunt oculi tui videntes præceptorem tuum. f.44.n.2.
Flatus Domini sicut torrens sulphuris. f.30 n.13.
Caput 32. Beati, qui seminatis super omnes aquas. f.54.n.24.
Caput 33. Quis poterit habitare de vobis, cum igne devorante? f.29.per totum.
Non transibit per eum navis remigium. f.53. n.28.
Caput 36. Ecce confidis super baculum arundineum confractum. f.12.n.38.
Caput 37. Egressus est Angelus Domini, & percussit. f.61.n.26.
Ecce omnes cadavera mortuorum. f.1.n.31. & f.17.n.18.
Caput 38. Dispone domui tuæ. f.57.n.30.
Recogitabo tibi omnes annos meos. f.57. per totum.
Attenuati sunt oculi mei suspicientes in excelsum. f.18.n.15.
Ecce in pace amaritudo mea amarissima. f.37. n.12.& f.69.n.15.
Caput 40. Omnis caro fœnum. f.15.per totum.f.43.n.25.f.71.n.18.
Ecce gentes quasi momentum stateræ. f.18. n.45.
Caput 42. Tacui semper, silui, patiens fui. f.29. n.18.f.74.n.24.
Caput 43. Servire me fecisti in peccatis tuis. f.4.n.18.
Narra, si quid habes, ut justificeris. f.33.per totum.
Caput 47. Venient tibi hæc duo subitò, sterilitas, & viduitas. f.74.n.26.
Caput 49. Et si illa oblita fuerit &c. f.1.n.35. & f.23.n.42.
Caput 51. Filii tui projecti sunt, sicut orix illaqueatus. f.44.n.28.& f.46.n.28.
Incurvare, ut transeamus. f.4.n.9.
Caput 53. Vulneratus est propter iniquitates nostras. f.55.n.6.
Caput 54. Ego creavi fabrum sufflantem in igne prunas. f.28.n.10.
Caput 55. Omnes sitientes &c. properate, emite. f.54.n.4.& f.63.n.26.
Caput 56. Canes muti non valentes latrare. Introd.n.44.& 129.
Caput 57. Justus perit, & non est, qui recogitet. f.74.n.19.
Impii autem quasi mare fervens. f.60.n.15. & f.85.n.13.
Caput 58. Quasi tuba exalta vocem tuam. Introd.n.124.& f.31.n.1.
Caput 59. Telas araneæ texuerunt. f.9.n.6. f.58.n.11.& f.60.n.15.
Caput 60. Qui sunt isti, qui ut nubes volant? Introd.n.41.
Caput 61. Ad annuntiandum mansuetis, Introd.n.28.
Caput 62. Super muros tuos Jerusalem constitui custodes. f.27.n.29.
Caput 64. Iniquitates nostræ quasi ventus. f. 64.n.7.
Caput 65. Qui ponitis fortunæ mensam. f.77. n.12.
Servi mei comedent, & vos esurietis. f.45. n.32.
Caput 66. Vermis eorum non morietur. f.29. n.44.

Jeremiæ.

Caput 1. Ecce nescio loqui. f.39.n.26.
Virgam vigilantem ego video. f.7.n.15. & f.33.n.25.f.74.n.4.
Caput 2.

Caput 2. Quid invenerunt in me Patres vestri iniquitatis? f.4.n.39
Arguet te malitia tua, f.24.per totum.
Scito & vide, quia malum & amarum est. f.5. per tot.
A sæculo confregisti jugum. f.75.n.19.
Eò quòd dixeris, non peccavi. f.28.n.29
Caput 3. Polluisti terram in fornicationibus tuis. f.37.n.26. & f.63.n.11.
Prohibitæ sunt stillæ pluviarum. ibid.
Caput 4. Aspexi terram, & ecce vacua erat. f.54. n.21.
Caput 5. An inveniatis virum facientem Judicium. f.74.n.18.
Caput 6. Væ vobis, quia declinavit dies. f.15.n. 18.
Erudire Jerusalem, ne fortè recedat anima mea à te. f.40.per totum.
Omnes avaritiæ student. f.23.n.36. f.71.n.19.
Caput 7. Tu ergo noli orare pro populo hoc. f.38.n.17. & f.67.n.17.
Filii colligent ligna. f.50.n.7.
Facti sunt retrorsum & non in ante. f.35.n. 39.
Caput 8. Nullus est, qui agat pœnitentiam, dicens, quid feci? f.4.per tot.
Hirundo & Ciconia custodierunt tempus. f.61. n.14.
Mendacium operatus est stylus mendax scribarum. f.74.n.1.
Nunquid resina non est in Galaad? Introd. n.1. f.70.per tot.
Caput 9. Plorabo die ac nocte interfectos filiæ populi mei. f.77.n.9.
Quis est vir faciens, qui intelligat hoc? f.67. n.15.
Ascendit mors per fenestras vestras. f.16. n.14.
Caput 12. Quare via impiorum prosperatur? f.31.n.13.
Nullus est, qui recogitet corde. f.30.n.1.
Caput 13. Ubi est grex, qui datus est tibi? f.28. n.13 & f.34.n.18.
Si mutare potest Æthiops pellem suam. f.11. per totum.
Caput 14. Cerva in agro peperit, & reliquit, f.35.n.11.
Caput 16. Mittam ei multos venatores, f. 34.n.23.
Caput 17. Perdix fovit, quæ non peperit. f.1. n.38.
Caput 18. Descende in domum figuli. f.6.n.13. & f.15.n.4.
Caput 22. Terra, terra, terra, audi sermonem Domini. f.11.n.4.
Scribe virum istum sterilem. f.25.n.18
Caput 23. In novissimis diebus intelligetis consilium ejus. f.32.n.9.
Si steriissent in concilio meo. Introd.n.25.
Quid paleis ad triticum? Introd.n.53.
Malleus conterens petram. f.77.n.21.
Caput 25. Perdam ex eis vocem gaudij. f.14. n.34.
Dereliquit quasi leo umbraculum suum. f.5. n.45.
Caput 26. Non subtrahere verbum. f.70.n.5.
Caput 27. Fac tibi vincula & catenas. f.8.n. 1.
Caput 29. Mæchati sunt in uxores amicorum suorum. f.46.n.18.
Caput 31. In charitate perfecta dilexi te, f.20. n.9.
Usquequo delitijs dissolveris filia vaga. f.58. per totum
Patres comederunt uvam acerbam. f.6.n.3.
Caput 38. Descenditque Jeremias in cænum. f.45.n.20.
Caput 47. O mucro Domini usquequo non quiesces? f.76.n.20.
Caput 51. Curavimus Babylonem, & non est sanata. f.19.n.16. & f.61. per totum.
Ecce ego ad te mons pestifer. f.71.n.17.

Threnorum.

Caput 1. Quomodo sedet sola civitas plena populo? f.32.n.41. & f.77.n.9.
Sordes ejus in pedibus ejus. f.16.n.4.
Torcular calcavit Dominus. f.76.n.12.
Caput 2. Cogitavit Dominus dissipare murum. f.40.n.14.
Murus pariter dissipatus est. f.74.n.20.
Magna est velut mare contritio tua. f.55.n. 8.
Hæccine est urbs perfecti decoris? f.77. n.10.
Effunde sicut aquam cor tuum. f.56. per totum
Caput 3. Misericordiæ Domini, quia non sumus consumpti. f.57.per totum. & f.83 per totum.
Caput 4. Crudelis, quasi struthio in deserto, f.27.n.39. & f.35.n.27.
Caput 5. Servi dominati sunt nostri. f.2. n.25.
A facie tempestatum famis. f.64.n.24.

Ezechielis.

Caput 1. Cùm essem in medio captivorum, f.38.n.13. & f.63.n.22.
Facies aquilæ desuper ipsorum quatuor. f.35. n.33.
Quasi aspectus lampadarum. f.36.n.6.
Facies & pennas per quatuor partes habebat. f.53.n.3.
Ambulabant pariter & rotæ. f.26.n.17.
Spiritus vitæ erat in rotis. f.5.n.36.
Caput 2. Cecidi in faciem meam. f.77.n. 11.
Lamentationes, carmen, & væ. f.13.n.8.
Caput 3. Ut adamantem, & ut silicem, dedi faciem tuam. f.69.n.16.
Audivi post me vocem commotionis magnæ. f.86.n.28.
Ingredere, & includere in medio domûs tuæ. f.37.n.15.
Caput 4. Sume tibi laterem, & describes in ea civitatem. f.53.n.15.
Ordinabis adversus eam obsidionem. f.54.n.2. & f.60.n.6. & n.7. & f.71.n.24.
Caput 5. Sume tibi gladium acutum. f.25. per totum.
Gladium evaginabo post eos. f.77.n.19.
Caput 7. Fac conclusionem. Introd.n.29. & f.13.

& f.13. per totum.
Caput 8. Fode parietem. f.46.n.2.& f.58. n.28.& f.86.n.8.10.13.19.
Plangentes Adonidem. f.58.n.28.
Caput 9. Ecce sex viri veniebant. f.61.n. 26.
Signa Thau super frontes. f.44.n.15.& f. 46. per totum.
A Sanctuario meo incipite. ibi.n.8.
Caput 13. Væ, qui consuunt pulvillos. f.28. n.11.
Caput 14. Si fuerint tres viri isti in medio ejus, Noë,&c. f.67. n.17. & f.74. per totum.
Si Noë, Daniel.& Job fuerint. f.39.n.6.
Caput 15. Quid fiet de ligno vitis? f.50.n. 7.f.68.n.21.f.70.n.12.f.85.n.21
Caput 16. Projecta es super faciem terræ. f.29. n.9.
Manum egeno & pauperi non porrigebant.f.73. n.16.
Caput 18. Omnes Justitiæ, quas fecerat, non recordabuntur. f.5.n.24.
Caput 22. Et quæsivi de is virum,& non inveni. f.74.n.18.
Caput 22. Fortniatæ sunt in ægypto. f.67.n. 16.
Cùmque vidisset viros depictos. f.36.n. 36.
Caput 24. Scribe tibi nomen diei hujus. f.61.n. 32.
Multo sudore sudatum est. Ibidem.
Caput 27. Assume super Tyrum lamentum. f.15.n.23.
Caput 28. To signaculum similitudinis. f.2. n.33.
Tu Cherub extentus. Introd.n.76.
Caput 31. Ecce Assur quàsi Cedrus. Introd. n.30.
Caput 32. Cane carmen lugubre,&c. ibi. f.47. n.22.& 23.
Ibi Assur, ibi Elam. f.51.n.6.
Caput 33. Sonum buccinæ audivit. f.74. n.27.
Caput 34. Væ pastoribus Israël. Introd.n.21.
Caput 37. Accesserunt ossa ad ossa. f.27.n.42. & f.39.n.2.& 3.
Caput 43. Ostende domui Israël templum. f.45.n.5.

Danielis.

Caput 1. Fuerunt ergo inter eos de filijs Judæ. f.38.n.13.& f.32.n.27.
Caput 2. Mente confusus ignoto, quid viderim. f.83.n.7.
Vidit in somnis statuam. f.31.n.31.
Abscissus est lapis de monte sine manibus. f.16. n.37.& f.43.n.38.& f.50.n.33.& f. 83.n.7.
Contrita sunt pariter. f.16.n.9.f.40.n.29.
Lapis, qui percusserat statuam, factus est mons magnus. f.85.n.2.
Caput 3. Fecit statuam auream. f.16. n.12.& f.26.n.7.
Misit ad congregandos Satrapas. f.34.n.30.
Et omnis generis musicorum. f.75.n.3.
Cubitis quadraginta novem. f.50.n.26.
Naphâ, stuppâ, & pice, & malleolis. Ibid.
Et incendit, quos reperit juxta fornacem de Chaldæis. Ibidem.
Pueri in fornace. f.32.n.28.& f.39.n. 41.
Flamma super fornacem. f.30.n.20.
Caput 4. Peccata tua eleemosynis redime. f.8. n.10.& f.21.n.26.f.65.n.25. & 26.
Caput 5. Fecit grande convivium Optimatibus suis. f.73.n.20.
Apparuerunt digiti, quasi manus hominis. f.15. n.30.
In superficie parietis aulæ regiæ. f.86.n.14.
Facies Regis commutata est. f.68.n.13.
Mane Teckel, Phares. f.12.n.12.
Numeravit Deus regnum tuum. f.68.n.15
Appensus es in statera. f.27.n.27.
Eadem nocte interfectus est Balthasar. f.40.n. 18.
Caput 7. Fluvius igneus rapidùsque egrediebatur. f.30.n.13.& f.72.n.2.
Caput 13. Angustiæ mihi sunt undique. f.10. n.20.
Melius est mihi absque opere &c. quàm peccare. f.4.n.24.& f.58.n.39.
Jusserunt, ut discooperiretur. f.28.n.21.
Cùmque duceretur ad mortem. f.36.n.22.
Caput 14. Babylonem non vidi,& lacum nescio f.13.n.5.

Oseæ.

Caput 1. Adhuc modicum, & visitabo sanguinem Jezraël. f.25.n.27.& f.37.& f. 37.n.27.
Caput 2. Auferat fornicationes suas à facie sua. f.41.n.44.
Vocabit me vir meus, & non vocabit me ultra Baalim. f.72.n.19.
Caput 4. Judicium Domino cum *habitatoribus* terræ. f.21.n.5.
Propter hoc lugebit terra,& infirmabitur. f.73. n.14.
Peccata populi comedent. f.56.n.11.
Caput 5. Effundam quasi aquam iram meam. f.52.n.13.& 14.
Audite hoc Sacerdotes, quia vobis Judicium est Introd.n.18.& f.31.n.9. per totum.
Caput 6. Quid faciam tibi Ephraim, f.11.n.22. & f.61.n.9.
Caput 7. Ephraim quasi columba seducta.f.39. n.28.& f.79.n.9.
Caput 8. Ipsi regnaverunt,& non ex me. f.27. n.30.
Culmus stans, non est in eo germen. f.26. n.29.
Caput 9. Ephraim quasi avis avolavit. f.51. n.20.
Caput 10. Ephraim vitula edocta diligere triturum. f.26.n.37.
Merite in ore misericordiæ. f.63.n.16.
Arastis impietatem, iniquitatem messuistis. f.59.n.23.
Caput 12. Ephraim pascit ventum. f.14.n.36.

Ad

Ad iracùndiam me pravocavit Ephraim. f.72. n.16.
Caput 13. Occurram eis quasi ursa. f.23. n.30. & f.74.n.24.
Consummam eo quasi leo. f.7.n.12.

Joelis.

Caput 2. Canite tubâ, &c. congregate parvolus. f.63.n.23
Convertimini ad me in toto corde vestro. f.55. n.24.
Caput 3. Deducam eas in vallem Josaphat. f.31.n.12.
Posuerunt puerum in prostibulo. f.28.n.13.
Mitte falcem. f.77.n.21.
Populi, populi in valle concisionis. f.50.n.23.

Amos.

Caput 1. Ante duos annos terræ motûs. f.86. n.11
Super tribus sceleribus Damasci. f.69.n.20.
Caput 2. Super tribus sceleribus Israël. f.25. n.28.
Caput 3. Vos cognovi ex omnibus cogtiationibus terræ. f.20.n.28.
Leo rugiet, quis non timebit. f.13.n.1 & f.68.per tot. & f.74.n.24.
Dominus Deus locutus est, quis non prophetabit. f.49.per totum.
Caput 4. Ego dedi vobis stuporem dentium. f.65.per totum.
Caput 5. Qui vocat aquas maris. f.1.n.10.
Quomodo si fugiat vir à facie leonis, & occurat ei ursus. f.56.n.26.
Caput 7. Et in manu ejus trulla Cæmentarij. f.39.n.34. & f.61.n.21.
Caput 8. Uncinum pomorum. f.6.n.19.

Abdiæ.

Caput unicum. Si fures Introijssent ad te, quomodo conticuisses. f.56.n.4.

Jonæ.

Caput 1. Dormiebat sopore gravi. f.40.n.1. & f.72.n.1.
Jonas in navi. f.13.n.5.
Miserunt vasa, quæ erant in navi. f.1.n.19.
Navis periclitabarur conteri. f.40.n.2. & f.28.n.13.
Quæ est terra tua? quò vadis? f.14.n.6.
Dormiebat. &c. f.1.n.2.
Jonas in ventre ceti. f.21.n.24.
Stetit mare à furore suo, & timuerunt. f.74. n.3.
Mare ibat, & intumescebat. f.21.n.27.
Caput 3. Vestiti sunt saccis. f.75.n.2. & f.76.n.14.
Homines & jumenta non gustent quidquam. f.63.n.19.
Caput 4. Scio enim, quia tu Deus clemens & misericors. f.26.n.39.
Ego non parcam Ninive? f.63.n.21.

Michææ.

Caput 5. Et tu Bethlehem, &c. Introd.n.38.
Caput 6. Populemeus, quid feci tibi? f.4. n.41.
Caput 7. Væ mihi, quia factus sum; si ut qui colligit in autumno racemos vindemiæ. f. 47.n.25.
Periit Sanctus de terra. f.74.n.20.

Nahum.

Caput 1. Non judicabit bis in idipsum, juxta 70. f.31.n.7.

Habacuc.

Caput 2. Super custodiam meam stabo. f.27. per tot.
Clamabit lapis de pariete. f.19.n.23.
Caput 3. Nunquid in fluminibus iratus est Dominus? f.73.n.20.

Sophoniæ.

Caput 1. In die hostiæ Domini visitabo super Principes: f.41.per tot.
Scrutabor Jerusalem in lucernis. f.22.n. 24. & f.27.n.24.

Zachariæ.

Caput 5. Video volumen volans. f.12.n. 19. & f.23.n.16.
Hæc est amphora egrediens. f.12.n.31.
Levaverunt amphoram inter terram & cælum. f.58.n.7.
Caput 11. Ulula abies, quia cecidit Cedrus. f.74.n.26.
O Pastor, O Idolum! Introd.n.14.
Caput 13. Erit fons patens domui David. f.7. n.1.
Caput 14. Fugietis, sicut fugistis à facie terræ motus in diebus Oziæ. f.86.n.11.

Malachiæ.

Caput 1. Ubi est honor meus. f.44.n.11.
Caput 4. Orietur vobis timentibus nomen meum Sol Justitiæ. f.16.n.23. f.22. n.24. f.25.n.4. f.26.n.8. f.31.n.9. f.32.n.11. & 24. f.52.n.25. & f.81.n.7.
Et sanitas in pennis ejus. f.70.n.9. & f.79. n.3.

Lib. I. Machabæorum.

Caput 1. Et post hæc decidit in lectum, & cognovit. f.17.n.16.
Exiit ex eis radix peccatrix. f.34.n.40.
Caput 4. Mementote, qualiter salvi facti sunt Patres nostri. f.7.n.9.
Caput 6. Et ivit sub pedes elephantis. f.43.n.29.

Lib. II. Machabæorum.

Caput 2. Arca testamenti. f.58.n.33.
Caput 6. Non enim ætati nostræ dignum est fingere. f.25.n.35.
Caput 9 Ita ut odore illius & fœtore exercitus gravaretur. f.29.n.39.

Ex Novo Testamento.

Matthæi.

Caput 1. Filii David, filij Abraham. f.59. n.34.

Booz autem genuit Obed ex Ruth. f.60.n. 27.
Genuit David Regem, David autem Rex, f 66. n°8.
De qua natus est JEsus. f.82.per tot.
Cùm esset desponsata Mater JEsu. f.27.n.18.
Caput 2. Occisio innocentium, f.67.n.10.
Vidimus stellam ejus. Introd.n.125.
Et ecce stella, quam viderant. f.58.n.32.
Turbatus est Rex. f.22.n.8.
In Bethlehem Judæ. Introd.n.18.
Intrantes domum invenerunt puerum. f.27. n.8.
Accipe puerum & matrem ejus. f.27.n.18.
Caput 3. Progenies viperarum. f.40.n.20. & f.22.n.35
Ne velitis dicere, Patrem habemus Abraham. f.21.n.11.
Jàm enim securis ad radicem arboris posita est. f. 34.n.3.& f.68.n.17.& f.77. n.21.
Excidetur & in ignem mittetur. f.30.n.8.
Cujus ventilabrum in manu sua. f.32.n.42.
Congregabit triticum suum in horreum. f.47. n.19.
Caput 4. Postea esurijt. f.35.n.12.& f.65. n.7.
Statuit super pinnaculum templi. f.39.n.27.
Mitte te deorsum. f.33.n.18
Ostendit ei omnia regna mundi. f.4.n.3.
Hæc omnia dabo tibi. f.14.n.14.
Si cadens adoraveris me. Introd.n.116.
Faciam vos fieri piscatores hominum. f.39. n.40.
Mittentes rete in mare. Introd.n.177.& f.64.n.20.
Caput 5. Beati pauperes. f.40.n.21.
Beati mundo corde. f.54. n.14.
Ipsorum est regnum cælorum. f.5.n.43.
Vos estis sal terræ. f.23.n.37.& f.69. n.17. & f.70.n.2.
Vos estis lux mundi. f.34.n.31.
Ego autem dico vobis de, ligite inimicos vestros f.59.per totum.
Benefacite his, qui oderunt vos. f.59.n.19.
Qui solem suum oriri facit super bonos & malos. f.52.n.25.& f.81.n.5.
Dimitte ei & pallium. f.34.n.39.
Caput 6. Ora patrem tuum in abscondito. f. 78.n.17.
Panem nostrum quotidianum da nobis hodie. f.14.n.27.
Dimitte nobis debita nostra. f.76.n.3.
Si oculus tuus fuerit simplex. f.43.n.32.
Non potestis Deo servire & Mammonæ. f.45. n.13.
Caput 7. Intrate per angustam portam. f.47.n. 17.
Arcta est via, quæ ducit ad vitam. f.4.n.10. & f.26.n.3.& f.42.n.4.
Caput 8. Centurio. f.32.n.31.
Et servo meo fac hoc, & facit. f.82.n.12.
Ita ut navicula operiretur fluctibus. f.38. n.24.
Ipse verò dormiebat. f.24.n.32.
Caput 9. Cùm venisset & vidisset tibicines. Introd.n.51.
Puella surge. f.11.n.17.
Resurrectio Archi Synagogi Jairi. f.60.n. 30.& f.86.n.4.f.17.n.5.
Caput 10. Non veni pacem mittere, sed gladium. f.54.n.16.
Caput 11. Cecinimus vobis, & non saltâstis. f.61.n.13.
Væ tibi Corozaim. f.61.n.25.& 26.
Venite ad me omnes. f.1.per tot.
Jugum meum suave est. f.39.n.13.
Onus meum leve. f.58.n.20.
Caput 12. Omnem verbum otiosum reddent rationem de eo. f.22.n.27.
Volumus à te signum videre. f.69. per totum.
Viri Ninivitæ surgent in judicio. f.6.n.22.
Caput 13. Cùm autem dormirent homines. f.28.n.29.
Sinite utraque crescere usque ad messem. f.36. n.8.& f.42.n.6.
Alligate ea in fasciculo ad comburendum. f.50. per tot.
Grano sinapis. f.30.n.1.
Donec fermentatum est totum. f.62.n.15.
Inventâ una pretiosâ margarita. f.53.n.10.
Sagenæ missæ in mare. f.32.n.4.
Non fecit virtutes multas. f.32.n.42.
Caput 14. Volens eum occidere timuit populum. f.60.n.11.
Saltavit filia Herodiadis. f.42.n.13.
Caput 15. Scitis, quia Pharisæi audito verbo hoc scandalizati sunt. f.25.n.33.
Cæci sunt, & duces cæcorum. f.17.n.6.
Miserere mei Domine fili David, filia mea. f.28. n.34.& f.49.n.33.
Non est bonum sumere panem filiorum. f.81. n.16.
Caput 16. Quem dicunt homines, esse Filium hominis ? f.76.per totum.
Super hanc petram ædificabo. f.39.n.27.
Tibi dabo claves regni cælorum. f.34.n.12.
Quodcunque solveris. f.56.n.2.
Quodcunque ligaveris. f.34.n.24.
Abneget semetipsum. f.62.n.34.
Caput 17. Assumpsit JEsus Petrum, Joannem, & Jacobum. f.37.n.25.
Bonum est nos hîc esse. Introd.n.73.& f. 53.n.31.
Ceciderunt in faciem suam. f.77.n.11
Nemini dixeritis visionem. f.21.n.12
Ut non scandalizemus eos. f.25.n.33.& 40.
Da pro me & te. f.55.n.7.
Caput 18. Nisi conversi fueritis, & efficiamini sicut parvuli. f.57.n.10.
Si manus tua vel pes tuus scandalizet te. f.58. n.32.
Væ mundo à scandalis. f.58.n.3.
Qui scandalizaverit unum ex pusilis. f.45. n.10.
Expedit ei, ut suspendatur mola asinaria. f.39.n. 31.
Voluit rationem ponere cum servis suis. f.57.n. 26.
Jussit eum Dominus venundari. f.50.n.25. & f.60.n.24.
Patientiam habe in me, & omnia reddam tibi f.64.n.8.& f.76.n.21.

Debitum

Debitum dimisit ei. f.12.n.28.
Quoadusque redderet universum debitum. f. 43.n.23.
Caput 19. Moyses mandavit dare libellum repudii. f.27.n.31.
Quid boni faciam, ut habeam vitam æternam? f.15.n.20.
Caput 20. Ex denario diurno. f.53.n.19. & f.58.n.36.
Quid hic statis totâ die otiosi? f.46.n.13.
Multi sunt vocati, pauci verò electi. f.47. n.18.
Et Filius hominis tradetur. f.50.n.34.
Dic, ut sedeant hi duo filii mei. f.53.n.27.
Non est meum dare vobis. f.32.n.16.
Caput 21. Imposuerunt super eos vestimenta sua. f.41.n.12.
Straverunt vestimenta sua in via. f.59.n.21.
Non invenit in ea nisi folia. f.45.n.16.
Nunquam ex te fructus nascatur. f.40.n.5.
Qui plantavit vineam. f.47.n.21.
Locavit eam agricolis. f.40.n.19.
Caput 22. Qui fecit nuptias. f.53.n.9.
Quomodo huc intrâsti? f.27.n.15. & f.56.n.1.
Mittite eum in tenebras exteriores. f.51.n. 22.
Cujus est imago hæc? f.2.n.34
Diliges proximum tuum, sicut teipsum. Introd. n.117.
Caput 23. Ecce relinquetur domus vestra deserta. f.61.n.20.
Caput 24. Et terræ motus per loca. f.86 n.26.
Hæc autem initia sunt dolorum. f.86.n.30.
Unus assumetur, & alter relinquetur. f.52. n.29.
Caput 25. Dormitaverunt omnes, & dormierunt. f.65.n.1.
Media autem nocte clamor factus est. f.18.n.6. & f.48.n.4.
Date nobis de olea vestro. f.3.n.10.
Ne fortè non sufficiat nobis & vobis. Introd. n.119.
Ecce Sponsus venit. f.22.n.7.
Clausa est janua. f.30.n.42.
Domine Domine aperi nobis. f.20.n.32. & f.77.n.27.
Amen dico vobis, nescio vos. f.43.n.33. & f. 71.n.9.
Nescitis diem neque horam. f.26.n.36.
Unicuique secundum propriam virtutem. f.39. n.12.
Abscondit pecuniam Domini sui. Introd.n.87. & f.5.n.39.
Venite Benedicti. f.31.n.47.
Inutilem servum ejicite in tenebras exteriores. f.12.n.28
Esurivi, & non dedistis mihi. f.26.n.45. & f.48.n.9.
Discedite à me maledicti. f.29.n.29.
Qui paratus est diabolo, & angelis ejus. f.28. n.13.
Caput 26. Filius hominis tradetur. f.50. n.34.
Quid vultis mihi dare? f.24.n.30.
Unus vestrûm me traditurus est. f.45.n.38.
Nunquid ego sum Rabbi? f.29.n.11.
Sic non potuistis una horâ vigilare? f.24.n. 32.
Transeat à me calix iste. Introd.n.65.
Caro autem infirma. f.58.n.18.
Amice ad quid venisti? f.32.n.28. & f.56.n.1.
Omnes relicto eo fugerunt. f.37.
Loquela tua manifestum te facit. f.48.n.15.
Negatio Petri. f.60.n.9.
Negavit coram omnibus. f.32.n.50.
Caput 27. Retulit triginta argenteos. f.25.n. 23.
Peccavi tradens sanguinem justum. f.10.n. 17. & f.55.n.22.
Quid ad nos, tu videris. f.34.n.27.
Judas suspensus. f.10.n.12.
Suspensus crepuit medius. f.56.n.21.
Nullam in eo invenio causam. f.4.n.38.
Et arundinem in dextera ejus. f.33.n.23.
Invenerunt hominem Cyrenæum. f.40.n.13.
Cùm gustâsset, noluit bibere. f.11.n.13.
JEsus crucifixus. f.70.n.9.
A sexta autem hora tenebræ factæ sunt. f.27. n.17.
Deus meus, Deus meus. f.59.n.34
Viso terræ motu timuerunt valde. f.96.n.1.
Verè filius Dei erat iste. f.48.n.22.

Marci.

Caput 3. Extende manum tuam, & restituta est manus. f.69.n.27.
Caput 4. Erat ipse in puppi super cervical dormiens. f.24.n.32.
Caput 6. Cùmque saltâsset, & placuisset Herodi. f.35.n.38.
Decollatio Joannis. f.67.n.10
Erat navis in medio mari. f.69.per totum.
Caput 8. Video homines velut arbores ambulantes. f.34.n.3. & f.49.n.2. & 28. & f. 68.n.14.
Caput 9. Quantum temporis est, ex quo ei hoc accidit? ab Infantia. f.11.n.13.
Caput 10. Filius hominis tradetur. f.50.n. 34.
Caput 11. Non erat tempus ficorum. f.45. n.16. & f.48.n.33.
Caput 16. Veniunt ad monumentum orto jam sole. f.46.n.21.
Dicite discipulis ejus, & Petro. f.43.n.16.

Lucæ.

Caput 1. Erant ambo justi apud Deum. f.26. n.9.
Ecce eris tacens. Introd.n.111
Exurgens Mariâ abijt in montana. Introd.n. 67.
Turbata est in Sermone ejus. f.28.n.15.
Caput 2. Invenietis infantem pannis involutum. f.41.n.13.
Secundùm legem Moysi. f.25.n.34.
Homo iste justus & timoratus. f.43.n.4.
Non visurum se mortem. f.57.n.27.
Remansit puer JESUS in Jerusalem. f.41.n.13.
Invenerunt illum in templo. f.27.n.8.
Audientem illos, & interrogantem. Introd.n. 112.

Caput 3. Factum est verbum Domini super Joannem, Introd.n.110.
Caput 4. Surgens ministrabat illis, f.82. n.19.
Caput 5. Per totam noctem laborantes nihil cæpimus. f.73.n.1.
Caput 6. Omnis turba quærebat eum tangere. f.81.n.16.
Date, & dabitur vobis. f.63.n.15
Eadem mensurâ, quâ mensi fueritis. f.42.n.5.
Extende manum tuam, f.50.n.14.
Caput 7. Noli flere. f.24.n.33.
Ij autem, qui portabant, steterunt, f.75. n.14. & f.86.n.4.
Adolescens tibi dico surge, f.11.n.17. & f.60.n.30.
Vade in pace. f.60.n.12.
Caput 8. Exijt, qui seminat seminare, f.47. n.36.
Quod autem in spinas cecidit, f.33.n.38
Qui habet aures audiendi, audiat, f.68.n.1.
Quod tibi nomen est? At ille dixit, legio. f.55. n.16.
Caput 9. Neque duas tunicas habeatis. f. 6.n.5.
Nesciens quid diceret. f.39.n.49. & f.73.n. 19.
Caput 10. Ite, Ecce ego mitto vos. f.59.n.16.
Neminem per viam saluta veritis. f.26.n.18. & f.28.n.14.
Caput 11. Et illud erat mutam. f.11.n.12.
Revertar in domum meam. f.60. per totum, & f.70.n.16.
Scopis mundatam & ornatam. f.62.n.21.
Beatus venter, qui te portavit. f.75. per tot. & f.77. per totum.
Quod superest, date Eleemosynam. f.41.n.21.
Caput 12. Requiesce, comede, bibi, & epulare, f.2.n.2.
Pusillus grex. f.47.n.14.
Lucernæ ardentes in manibus vestris, f.36. n.6.
Et si venerit in 2. vigilia. f.32.n.47.
Quæ parâsti, cujus erunt. f.25.n.12.
Si sciret Paterfamilias, quâ horâ fur veniret, f.18.n.40.
Quâ horâ non putatis. f.16.n.37.
Fidelis dispensator & prudens. Introd.n.118.
Ignem veni mittere in terram. Introd.n.126. f.11.n.7. & f.37.n.18.
Caput 13. Succide illam. f.45.n.29. & f. 74.n.7. & f.84.n.11
Ecce anni tres sunt. f.46.n.13.
Mulier dimissa es ab infirmitate tua. f.40. n.14.
Si pauci sunt, qui salvantur. f.47. per tot.
Contendite intrare per angustam portam. f.47. n.16.
Caput 14. Si licet Sabatho curare? f.50.n.14.
Cujus vestrûm asinus aut bos. Introd.n.55.
Cùm facis convivium, voca pauperes. f.33. n.27.
Villam emi, & necesse habeo exire, & videre illam. f.5.n.44.
Uxorem duxi, & ideo non possum venire. f.41. n.36.
Sedens prius cogitat, si possit, &c. f.55.n.14.
Caput 15. Imponit in humeros suos. f.64.n.21.
Convocat amicos, & vicinos, f.42.n.9.
Congratulamini mihi, f.10.n.2.
Filius prodigus. f.78.n.16.
Peccavi in cælum, & coram te, f.37.n.45.
Perierat, & inventus est, f.65.n.20.
Ecce tot annis servio tibi. f.37.n.19.
Caput 16. Redde rationem villicationis tuæ, f.20 per totum
Induebatur purpurâ & byssô, f.73.n.21.
Cupiens saturari de micis, f.65.n.9.
Sed & canes veniebant, & lingebant ulcera ejus. f.21.n.54. & f.55.n.20.
Elevans oculos cùm esset in tormentis, f.
Pater Abraham miserere mei, f.59.n.9. & f. 73.n.17.
Ut intingat extremum digiti, f.83.n.13.
Ut refrigeret linguam meam f.29.n.30. & 32.
Ne & ipsi veniant in hunc locum, f.36.n.48.
Recepisti bona in vita tua. f.32.n.34.
Si quis ex mortuis iverit ad eos. f.17.n.1.
Caput 17. Regnum Dei intra vos est, f.57. n.10.
Memores estote uxoris Loth. f.33.n.3.
Caput 18. Non sum sicut cæteri homines. f. 26.n.32.
Caput 19. Hodie salus domui huic facta est. f.48.n.23. & f.55.n.31.
Videns civitatem flevit super illam. f.77. per tot.
Si cognovisses & tu. f.16.n.2.
Caput 21. Tunc videbunt filium hominis. f.31. n.39.
Caput 22. Ecce manus tradentis me. f.27.n. 20.
Qui non habet, vendat tunicam suam, & emat gladium. f.33.n.21.
Ecce duo gladij hîc. f.69.n.14.
Avulsus est ab eis, quantum jactus est lapidis. f.49.n.21.
Erat Petrus in medio eorum. f.46.n.9.
Respexit Petrum. f.75.n.18.
Egressus foras flevit amarè. f.43.n.17. & 40. & f.63.n.23.
Caput 23. Herodes interrogabat eum multis sermonibus. Introd.n.53.
Facti sunt amici Herodes & Pilatus. f.36. n.17.
Blasphemabat eum. f.67.n.21.
Litteris Græcis, Latinis & Hebraicis. f.44. n.10.
Pater dimitte illis. f.59.n.34.
Non enim sciunt, quid faciunt. f.59.n.28.
Domine memento mei. f.48.n.24. & f.59. n.17. & f.62.n.37. & f.67.n.21.
Amen dico tibi, hodie mecum eris in paradiso. f.8.n.32.
Percutientes pectora sua revertebantur. f.86. n.1.
Caput 24. Quibus ille dixit, quæ? f.30.n. 39. & f.48.n.22.
Finxit se longius ira. f.65.n.22.
Aperti sunt oculi eorum. f.48.n.13.
Sedete in civitate, quoad usque induamini, Introd.n.115.

Joannis.

Caput 1. Dedit eis potestatem filios Dei fieri. S.54.n.9.
Ut interrogarent eùm, tu quis es? S.69.n.26.
Ego vox, Introd.n.123. & S.3. n.14. & S.34.n.11.& 12.
Ubi habitas? venite & videte. S.53.n.7.
Angelos Dei ascendentes & descendentes. S.72. n.14.
Caput 2. Quid mihi & tibi est mulier, nondum venit hora mea. S.71.per totum. & S.77.n.31.
Lapideæ Hydriæ sex, S.53.n.44.
Implete hydrias aquâ. S.55.n.20
Et cùm fecisset quasi flagellum, S.46.n.9
Quadraginta & sex annis ædificatum est. S.60. n.29
Caput 3. Spiritus ubi vult spirat, Introd. n.148
Nemo ascendit in cælum, nisi qui descendit, S. 44.n.9
Sicut Moyses exaltavit serpentem. S.70.n.9
Caput 4. Sedebat sic supra fontem. S.32.n.33.
Venit haurire aquam, S.58.n.2.
Video quia propheta es tu. S.41.n.33.
Dixit mihi omnia, quæcunque feci. S.58.n.2
Caput 5. Secundùm tempus. S.86.n.28.
Vis sanus fieri? S.45.n.24
Hominem non habeo. S.72.n.24.
Erat Sabathum in illo die. S.50.n.14
Ecce sanus factus es, jam noli peccare. S.16.n.3. & S.62.per tot. & S.86.n.4.
Qui me sanum fecit, ille mihi dixit. S.59. n.13.
Qui credit in me, transiet de morte ad vitam. S.18.n.11.
Caput 6. Ex piscibus, quantum volebant. S. 38.n.20
Ego sum panis vitæ. S.70.n.8.
Non sicut manducaverunt patres Vestri Manna. S.80.per tot.
Caput 8. Digito scribebat in terra. S.86.n.1. & S.22.n.34.
Vade & jam amplius noli peccare. S.16.n.3. & S.60.n.12
Nônne bene dicimus nos? S.36.n.15.
Tulerunt ergo lapides. S.59.n.2.
Abscondit se, & exivit de templo. S.50.n.15. & S.40.n.28.
Caput 9. Neque hic peccavit, neque parentes ejus. S.77.n.14.
Fecit, Ada m ex sputo. S.50.n.14.
Caput 10. Ego sum ostium. S.48.n.37
Oves meæ vocem meam audiunt. S.48. n.14.& 26.
Et non rapiet eas quisquam de manu mea. S, 62.n.4.
Caput 11. Miserunt Sorores. S.24.n.21
Infremuit. S.11.n.17
Ubi posuistis eum. S.36.n.29.
Tollite lapidem. S.40.n.4
Prodijt, qui fuerat mortuus, ligatus. S.85.n 15.& S.62.n.17.
Resurrectio Lazari. S.60.n.30
Ligatus manus & pedes institis. S.62.n.17
Solvite eum. S.55.n.21.& S.34.n.24 & S. 56.n.12
Sinite abire. S.68.n.4.
Caput 12. Quare hoc unguentum non vænijt trecentis denarijs? S.24.n.30
Fur erat, S.43.n.37
Ea, quæ mittebantur, portabat, S.32.n.33
Sermo, quem locutus sum, ille judicabit eum. S.23.n.3.& S.61.n.24.
Caput 23. Cæpit lavare pedes, S.55.n.32
Quod ego facio, tu nescis modò, S.32.n.9
Exemplum dedi vobis, S.44.n.3
Quod facis, fac citius, S.12.n.46.S.24. n.30.S.80.n.14.
Cùm accepisses buccellam, exivit continuò. S.27.n.21.
Mandatum novum do vobis, ut diligatis invicem. S.26.n.44.
Caput 14. Manifestabo ei me ipsum. Introd. n.131.
Caput 15. Ego sum vitis vera. S.76.n.18.
Pater meus agricola est, S.32.n.47.
Purgabit eum, ut fructum plus afferat. S.72. n.21.
Ego sum vitis, vos palmites, S.50.n.8
In ignem mittent, & ardet. S.30.n.14
Si manseretis in me, S.48.n.1
Caput 16. Arguet mundum de peccato, S.20. n.11.
Petite & accipietis, S.77.n.24.
Caput 17. Ut credat mundus, quia tu me misisti S.37.n.40.
Caput 18. Ego sum, S.22.n.8. & S.84.n.21.
Abierunt retrorsum, & ceciderunt, S.77.n.11.
Percussit Pontificis servum. S.37.n.30.
Quid me cedis? S.1.n.14.
Caput 19. Quærebat Pilatus dimittere eum, S.60.n.11.
Erat scriptum Hebraicè, Græcè, & Latine, S. 44.n.10.
Quod scripsi, scripsi, S.26.n.38.& S.39.n. 27.
Sortiamur de illa, cujus sit, S.47.n.3.
Dixit discipulo, Ecce Mater tua. S.48.n.26.
Unus militum lanceâ latus ejus aperuit, S.46.n. 11.& S.10.n.10.
Exivit sanguis & aqua, S.59.n.27.
Et primi fregerunt crura, & alterius, S.8.n. 28.
Caput 20. Vidit linteamina posita & sudarium S.62.n.17.
Mulier quid ploras? S.66.n.4.
Tulerunt Dominum meum, S.41.n.15
Existimans, quia hortulanus esset, S.32.n.47.
Vade ad fratres meos, Introd.n.7.
Insufflavit, Introd.n.89. & 146. & S.1.n. 23.
Nisi videro in manibus ejus, S.48.n.22.
Infer digitum tuùm huc, S.85.n.18.
Caput 21. Mittite in dexteram navigij rete, & invenietis, S.1.n.17.& S.52.n.3.
Dicit Petrus Dominus est. S.43.n.15.
Afferte de piscibus, quos prendidistis, Introd. n.91.
Traxit rete in terram plenum magnis piscibus, S.47.n.7.
Diligis me? Pasce oves meas, Introd.n.61.

Actuum Apostolorum.

Caput 1. Viri Galilæi, quid statis aspicientes in cœlum? Introd. n. 65. & 88.
Caput 2. Apparuerunt illis dispertitæ linguæ, tanquam ignis. Introd. n. 65. & f. 37. n. 18.
Caput 3. Rogabat, ut Eleemosynam acciperet. f. 1. n. 20.
Argentum & aurum non est mihi. f. 18. n. 12.
Usque in tempora restitutionis omnium. f. 32. n. 27. & f. 37. n. 5.
Caput 4. Afferebant pretia eorum, quæ vendebant. f. 80. n. 12.
Caput 5. Confestim cecidit ad pedes ejus, & expiravit. f. 56. n. 9.
Caput 7. Inde postquam mortuus est pater ejus transtulit. f. 81. n. 12.
Positis autem genibus. f. 33. n. 33
Caput 9. Quis es Domine? f. 59. n. 17
Ego sum JEsus. f. 22. n. 8.
Caput 12. Venerunt ad portam ferream, f. 11. n. 22.
Nunc scio verò, quia misit Dominus Angelum suum. Introd. n. 163.
Caput 16. Vetati sunt a Spiritu Sancto loqui verbum Dei. f. 61. n. 17.
Caput 17. Ignoto Deo. f. 76. n. 7.
Statuit diem, in quo judicaturus est orbem. f. 3. per totum.
Caput 20. Magnus fletus factus est omnium. f. 29. n. 24.
Caput 27. Donavit tibi Deus omnes, qui navigant tecum. f. 74. n. 3.

Ad Romanos.

Caput 2. Thesaurizas tibi iram. f. 10. per tot. & f. 22. n. 13. & f. 43. n. 11.
Ijs, qui non acquiescunt veritati, credunt autem iniquitati, f. 49. n. 19.
Per ignem judicabuntur. f. 23. per tot.
Caput 3. Propter remissionem præcedentium delictorum. f. 4. n. 28.
Caput 5. Reconciliati sumus Deo per mortem filij ejus. f. 20. n. 26.
Caput 6. Quomodo Christus surrexit à mortuis, ita & nos. f. 62. n. 16.
Christus resurgens ex mortuis jam non moritur. Ibid.
Stipendia enim peccati, mors. f. 65. n. 26.
Caput 8. Si autem filij, & hæredes. f. 48. n. 17.
Hæredes quidem Dei. f. 32. n. 27.
Omnis creatura ingemiscit. f. 37. n. 47 & f. 31. n. 23.
Conformes fieri imaginis filij sui. f. 44. n. 27.
Proprio filio suo non pepercit. f. 5. n. 29.
Neque creatura alia poterit nos separare à charitate. f. 43. n. 5.
Caput 9. Optabam ego ipse anathema esse. Introd. n. 72.
Sustinuit in multa patientia vasa iræ. f. 76. n. 12.
Caput 12. Multi unum corpus sumus. f. 28. n. 6. & f. 37. n. 11.
Gaudere cum gaudentibus, flere cum flentibus. f. 76. n. 5.
Caput 14. Tu quis es, qui judicas alienum servum? f. 23. n. 44.

I. Ad Corinthios.

Caput 2. Quod oculus non vidit, f. 53. n. 16.
Caput 4. Lac vobis potum dedi, non escam, f. 57. n. 10
Caput 4. Nolite ante tempus judicare, f. 32. per totum.
Caput 6. Omnia mihi licent, sed non omnis expediunt. f. 25. n. 35.
Fugite fornicationem. f. 58. n. 17.
In corpus suum peccat. f. 58. n. 2.
Empti estis pretio magno. f. 62. n. 33
Caput 9. Væ mihi, si non Evangelizavero. f. 39. n. 18.
Unus accipit bravium. f. 47. n. 19
Caput 10. Fidelis Deus; qui non patietur vos tentari. f. 58. n. 19.
Caput 11. Velamen propter Angelos. f. 72. n. 22.
Si non velatur mulier, tondeatur. f. 42. n. 7.
Ideo inter vos multi infirmi. f. 70. n. 21.
Si nosmetipsos dijudicaremus. f. 33. n. 1.
Caput 12. Si totum corpus oculus, ubi auditus? f. 27. n. 27.
Caput 13. Videmus nunc per speculum. f. 53. n. 37.
Caput 14. In Ecclesia volo quinque verba meo sensu loqui. f. 62. n. 9.
Caput 15. Corrumpunt mores bonos colloquia prava. f. 74. n. 12.
Omnes quidem resurgent, sed non omnes &c. f. 36. n. 1.
In novissima tuba. f. 31. n. 33.
Stella à stella differt. f. 53. n. 18.
Seminatur in corruptione, surget in incorruptione. f. 53. n. 25.

II. Ad Corinthios.

Caput 2. Adulterantes verbum Dei. Introd. n. 43.
Caput 4. Habemus thesaurum istum in vasis fictilibus. f. 53. n. 44.
Ut & vita JESU manifestetur in corporibus nostris. f. 34. n. 25
Caput 5. Omnes nos manifestari oportet, ante tribunal Christi. f. 19. per totum.
Eum qui non noverat peccatum, pro nobis peccatum fecit. f. 38. n. 1.
Caput 6. Ecce nunc tempus acceptabile, f. 6. per totum.
Caput 7. Nunc gaudeo, quia contristati estis ad pœnitentiam. f. 76. n. 5.
Caput 9. Qui parcè seminat, parcè & metet, f. 53. n. 18.
Caput 12. Raptum hujusmodi usque ad tertium cælum. f. 53. n. 16.
Ne magnitudo revelationum extollat me, f. 32. n. 27.
Ter Dominum rogavi. f. 78. n. 16.

Ad Galatas.

Caput 2. Vivo ego jam non ego. f. 62.
Caput 4. Persequebatur eum. f. 37. n. 29.

Caput 6.

Caput 6. Quæ semina erit homo, hæc & metet. ſ.54.n.12.
Qui ſeminat in carne, de carne metet corruptionem. ſ.42.per totum.& ſ.51.n.34.
Nemo mihi moleſtus ſit. ſ.62.n.35.

Ad Epheſios.

Caput 2. Eſtis cives Sanctorum & domeſtici Dei. ſ.80 n.4.
Caput 5. Quod eſt Idolorum ſervitus. ſ.45. n.13.
Caput 6. In omnibus ſumentes ſcutum fidei. ſ.23.n.12.& ſ.66.n.17.& ſ.80.n.15.

Ad Philippenſes.

Caput 4. Omnia poſſum in eo, qui me confortat. ſ.58.n.19.

Ad Coloſſenſes.

Caput 3. Expoliantes veterem hominem, ſ.60. n.2.
Mortui eſtis,& vita veſtra abſcondita, ſ.32.n. 26.

Ad Theſſalonicenſes.

Caput 4. Sic ambuletis, ut abundetis magis, ſ.48.n.19.

I. Ad Timotheum.

Caput 1. Qui primus blaſphemus fui. ſ.57. n.22.
Caput 2. Non in tortis crinibus. ſ.41.n.19
Caput 3. Habentes myſterium fidei in conſcientia bona. ſ.40.n.7.
Caput 4. Attende tibi & doctrinæ. Introd. n.114.
Cauteriatam habentium conſcientiam. ſ.40. n.30.
Caput 5. Manus citò nemini impoſuetis. ſ.39. n.35.
Non communicaveris peccatis alienis. ſ.28. n.5.
Quorundam hominum peccata ſunt præcedentia. ſ.37.n.30.
Caput 6. Radix omnium malorum eſt cupiditas. ſ.45.n.13.

II. Ad Timotheum.

Caput 1. Bonum depoſitum cuſtodi. ſ.49. n.27.
Caput 2. Non coronabitur, niſi qui legitimè certaverit. ſ.26.per tot.

Ad Titum.

Caput 2. In omnibus teipſum præbe exemplum ſ.37.n.33.

Ad Hebræos.

Caput 1. In miniſterium miſſi. ſ.86.n.28.
Caput 4. Vivus eſt ſermo Dei. ſ.61.n.24.
Caput 5. Nec quisquam ſumit ſibi honorem. Introd.n.77.& ſ.39.n.23.
Caput 6. Impoſſibile eſt, eos qui ſemel ſunt illuminati. ſ.60.n.29.
Rurſum crucifigentes ſemetipſis filium Dei. ſ.4. n.33.& ſ.6.n.35.& ſ.84.n.17.
Terra venientem ſuper ſe bibens imbrem. ſ.61. n.27.
Caput 9. Urna aurea habens manna. ſ.58. n.33.
Statutum eſt hominibus ſemel mori. ſ.16. per totum.
Caput 11. Eſt autem fides ſperandarum ſubſtantia rerum. ſ.40.n.8.
Abel defunctus adhuc loquitur. ſ.34.n.7.
Caput 12. Tanquam filiis vobis offert ſe Deus. ſ.76.n.17.
Caput 13. Non habemus hic manentem civitatem, ſed futuram inquirimus. ſ.3. n.16.

Jacobi.

Caput 1. Suſcipite inſitum verbum. ſ.39. n.24.
Caput 2. Fides ſine operibus mortua eſt. ſ.40. n.7.& ſ.70.n.12.
Caput 3. Lingua ignis eſt, univerſitas iniquitatis. ſ.22.n.29.
Caput 4. Reſiſtite diabolo, & fugiet à vobis. ſ.58.n.17.
Petiſtis,& non accepiſtis, eò quòd malè petatis. ſ.77.n.24.
Caput 5. Multum valet deprecatio juſti aſſidua. ſ.74.n.7.

I. Petri.

Caput 1. Non corruptibilibus auro & argento. ſ.25.n.29.
Pretioſo ſanguine quaſi agni immaculati. ſ.62. n.83.
Caput 2. Ipſi tanquam vivi lapides. ſ.47. n.19.
Caput 3. Pauci, id eſt octo animæ ſalvæ factæ ſunt. ſ.74.n.21.& ſ.75.n.21.
Caput 5. Circuit quærens, quem devoret. ſ.72. n.15.
Cui reſiſtite fortes in fide. ſ.62.n.33.

II. Petri

Caput 1. Satagite, ut per bona opera certam veſtram vocationem &c. ſ.48. per totum.
Caput 2. Noë Juſtitiæ præconem. ſ.75. n.2.
Canis reverſus ad ſuum vomitum, & ſus lota. ſ.60.n.13.

I Joannis.

Caput 2. Concupiſcentia carnis, concupiſcentia oculorum. ſ.71.n.15.
Caput 4. Nunc jam in mundo eſt. ſ.31. n.20.
Perfecta charitas foras mittit timorem. ſ.50. n.3.
Caput 5. Hæc eſt victoria, quæ vincit mundum fides noſtra. ſ.48.n.14.
Totus mundus in maligno poſitus eſt. ſ.80. ſ.10.

Judæ.

Caput 1. Væ illis, qui in via Cain abierunt. ſ. 24.n.26.
Venit Dominus in Sanctis millibus ſuis. ſ.45. per totum.
Odientes eam, quæ carnalis eſt, maculatam tunicam. ſ.60 n.2.

Apocalypſis.

Apocalypsis.

Caput 1. De ore ejus gladius. f.53.n.1.& f.77.n.18.
In medio septem candelabrorum. f.3. n.29.
Habeo claves mortis. f.63.n.4.
Caput 2. Habes illic tenentes doctrinam Balaam. f.42.n.14.
Vincenti dabo manna absconditum. f.53. n.34.
Vincenti dabo calculum candidum. f.22. n.33.
Ecce mittam eam in lectum. f.40.n.27.
Caput 3. Angelo Ephesi. f.26.n.49.
Ecce sto ad ostium, & pulso. f.52.n.19. & f.62.n.27.
Caput 4. Tanquam mare vitreum simile chrystallo. f.55.n.9.
Caput 5. Vidi in dextera sedentis supra thronum librum. f.44.n.23.
Flebam multum. ibid.n.26.
Ecce vicit, Leo de tribu Juda. f.10.n.27.
Ecce Agnum, ibid.& f.73.n.10.
Plenas odoramentorum, quæ sunt orationes Sanctorum. ibid.& n.13.
Caput 6. Ecce equus albus. f.69.n.17.
Exivit vincens ut vinceret. f.69.n.12.
Caput 7. Quoadusque signemus servus Dei nostri. f.44.n.15.
Ex tribu Juda duodecim millia signati. f.47. n.10.
Hi qui sunt, & unde venerunt? f.54.n.6.
Caput 8. Nomen stellæ dicitur absynthium. f.72.n.11.
Audivi vocem unius aquilæ volantis. Introd. n.108.
Væ, væ, væ, habitantibus in terra. f.3.n.22. & f.21.n.3.
Caput 9. Et de fumo putei exierunt locustæ. f.42.n.12.
Occisa est tertia pars hominum, de igne & fumo & sulphure. f.71.n.15.
Caput 10. Tempus non erit amplius. f.18. n.18.
Caput 12. Mulier amicta sole. f.81.n.4.
Corona stellarum duodecim. f.75.n.9. & f.81.n.15.
Traxit tertiam partem stellarum. f.28. n.24.
Raptus est filius ejus ad Deum, & ad thronum ejus. f.5.n.35.
Mulier fugit ad solitudinem. f.40.n.16.
Datæ sunt mulieri alæ duæ. f.59.n.35.
Sciens quòd modicum tempus habet. f.18. n.22.
Caput 14. Mitte falcem tuam & mete. f.12. n.20.
Caput 15. Septem phialas aureas plenas iracundiæ Dei. f.73.n.3.
Caput 16. Quantum glorificavit se & in deliciis fuit. f.29.n.32.
Caput 19. Missus est in stagnum ignis & sulphuris. f.30.n.13.
Caput 20. Libri aperti sunt, & alius liber apertus est, qui est vitæ. f.47.n.14.&f.44. per totum.& f.31.n.44.
Caput 21. Ecce tabernaculum Dei cum hominibus. f.80.n.6.
Habentem duodecim portas. f.47.n.19.
Non intrabit in eam aliquid coinquinatum. f.80.n.6.
Fundamentum primum Jaspis. f.82.n.8.
Caput 22. Per menses singulos reddens fructum suum. f.43.n.33.
Foris canes. f.51.n.30.

IV. Esdræ.

Caput 8. Multi creati sunt, pauci autem salvabuntur. f.47.n.15.

Register

Uber beyde Theil / nach der Seyt-Zahl eingerichtet einer jeden Predig.

Wo Introd. gesetzt ist / zeigts den Eingang deß Buchs an.

A.

Aaron.

Warumben seine Priesterliche Würde in denen Blumen vorgestellt worden? Predig 14. n. 17.
Warumben er nit seiner Schwester gleich gezüchtiget worden / wann er seines Murren halben wie sie gesündiget? P. 37. n. 28.
Hatte Straff genug / darumben / daß er nit gestraffet worden. P. 68. n. 12.

Abraham.

Warumben er seinen Sohn Isaac gebunden / wann er ihne dem HErrn zum Opffer schlachten wolte? P. 21. n. 23.
Sein Beyspihl ereuffert alle seine Haußgenossne zu gleichem Dienst. P. 27. n. 37.
Sihe Hauß-Vatter.
Trug das benöthigte Holtz zum Opffer mit sich von Hauß aus. P. 24. n. 17.
Auch das Feuer / warumb? P. 32. n. 14.
Wird von GOtt belohnet umb willen künfftiger Lehr / und Kinder-Zucht. P. 35. n. 18.
Warumben er einem seiner Diener auffgetragen / seinem Sohn eine Braut zuzuführen. ibid. n. 25.
Bey seinem Opffer wird allein sein / nit seines Sohns Gehorsam geprisen / warumb? ibid n. 36.
Hatte nit Acht auff die Reichthumben der Braut seines Sohns / sondern allein auff ihre Tugend. P. 39. n. 48.
Bey seinem Tod war neben dem Isaac auch der zuvor außgejagte Ismaël zugegen. Ein schöne Sütten-Lehr betreffend den nit genug ertödten Zundl der Sünd. P. 43. n. 27.
Vermehrt sein Geschlecht wie die Sterne am Firmament / und wie den Sand am Uffer deß Meers. Zahl der Außerwöhlten und Verdambten. P. 47. n. 4.
Ist sorgfältig für die Keuschheit seiner Gemahl unter den Aegyptieren. P. 65. n. 19.
Warumben er im Fürspruch für Sodoma von 10. Gerechten nit weiter abgemarcktet. P. 68. n. 3.
Hat denen Englen den Weeg gezeigt gen Sodoma. P. 76. n. 4.
Die Schrifft meldet nichts von seinem Lebens-Wandel / so lang er unter den Heyden gelebt. P. 81. n. 12.

Absalon.

Ihm wars zur Straff / daß ihm nit eingefallen / seine Haar abzuschneiden / an denen er am Baum erhangen. P. 8. n. 19. & P. 9. n. 15.
Warumb er durch die Faust Joabs umbkommen? P. 20. n. 25.
War sein gemessne Straff / daß ihm die Haar zum Strick worden. P. 22. n. 26. & P. 41. n. 21.
Schon im Hertzen verwundt / hat gleichwohl noch gezaplet. P. 29. n. 20 & P. 85. n. 22.
Wie empfindlich ihm war / deß Angesichts seines Vatters beraubt sein. P. 29. n. 24.
Ihm stehen alle Geschöpff zu wider. P. 31. n. 29.
Warumben seine Haar nit abgeschnitten / die sich und ihn am Baum verwicklet. P. 53. n. 2.
Warumben er nit wie sein gleichfals sündiger Vatter Barmhertzigkeit gefunden? P. 63. n. 12.
Warumb er dem Joab seine Felder angezunden? P. 65. n. 17.
Er ist Gewalt-thätigen Tods gestorben / warumb? P. 70. n. 20.

Abner.

Sein Eyffer war nichts / dann Rach. P. 25. n. 25.

Abgestorbne.

Sihe Todte.

Abtrib der Geburt.

Sihe Kinder verthuen.

Abtödtung.

Soll der Prediger eigen seyn. Introd. à n. 151.
Macht einen Christen zur Bildnus JESU Christi. P. 44. n. 25.
Unterlassen wird den Sünder sehr schmertzen im Gericht. ibid. n. 29.
Reiniget das Hertz. P. 54. n. 16.
Soll nie abgehen. ibid. n. 17.
Ist nothwendig. P. 58. à. n. 16. P. 62. n. 25.
Sonderbahr böse Gewohnheiten zu überwinden. P. 80. n. 17.

Achab.

Ist schuldig aller Sünd / und Grausambkeit Jezabels, weilen er ihr zu viel nachgesehen. P. 67. n. 12.

Achan

Seine zu spate Bekantnus hat ihn der Straff nit mögen entreissen. P. 22. n. 20.

Sein Sünd wird gantz Israël auffgebürdet zur Straff. P. 38. n. 45

Achimelech.

Gibt dem David die Schau-Brod nit/er hätte dann zuvor gut gesprochen für sein/und der seinen Reinigkeit; warumb? P. 25. n. 42.

Adam.

Bestraffet nit die Sünd Evæ, weilen er selbst schuldig. P. 28. n. 12.
Wird nit verflucht: wohl aber Cain sein Sohn. P. 23. n. 29.
Bekennt seine Bloßheit/da er doch mit Blätteren bedeckt war. P. 24. n. 1.
Sündiget dem Weib zu Lieb/die Straff aber weigert er für sie zu leyden. P. 24.
Fliehet mehr die Straff als die Sünd/wie alle Sünder. P. 29. n. 1.
Wie ihm nach der Straff die Augen auffgangen. P. 38. n. 8.
Warumben ihn GOtt bekleydet/da er doch schon bedeckt war? P. 41. n. 10.
Ist auch nach erlassener Schuld ins Paradeyß nimmer eingelassen worden. P. 43. n. 22.

Adel.

Der menschlichen Seel. P. 2. per tot.
Wahrer Adel kommt von der Tugend. P. 21. n. 12.
Soll nit mißbraucht werden/die Arme/und Unterthanen zu trucken. P. 21. n. 14.
Die Natur tragt dem Adel wenig bey ohne gute Werck. P. 54. n. 6.

Adler.

Wunderliche Danckbarkeit. P. 21. n. 37.
Prieffet seine Junge: wie? P. 26. n. 12.
Unter jenen vier Wunder-Thieren Ezechielis warumb der Adler oben geflogen? P. 35. n. 33.
Warumben unrein im alten Testament? P. 58. n. 30.

Advocaten.

Thun unrecht/und boßhafft/wann sie die Gesätz und Recht verdrähen. P. 69. n. 26.

Aegyptier.

Erschlagt der Engel mitten in der Nacht alle ihre Erstgebohrne: warumb? P. 16. n. 33.
Vergessen in Ansehen der Todten ihre Schätz und Reichthumben zu begehren. P. 17. n. 22.
Der Weeg durchs rothe Meer war nit für sie/darumb ertruncken P. 27. n. 8.
Bereuen zu spat den verschertzten Trayd-Vorrath. P. 29. n. 36.

Aergernuß.

Kan auch entspringen auß guten Wercken. P. 25. à n. 31.
Der Edlen erzürnet GOTT sehr. P. 21. n. 16.
Der Priestern sehr nachtheilig. P. 27 n. 17.
Von üppig- und leichtfertigen Kleider-Pracht verursachet. P. 28. n. 22.
Rechenschafft für die Sünden/die von Aergernuß herrühren. P. eod. n. 24.
Sonders der Obrigkeiten/Priestern/Hauß-Vätter/und Eltern. n. 30.
Ist der Seelen Todtschlag. P. 23. n. 30.
Aergerliche werden angeklagt werden bey dem Gericht/von denen/die sie geärgert. P. 37. n. 26.
Aergernuß beschmitzt eine gantze Stadt und Land. ibidem.
Ist Ursach auch leiblicher Straffen/für eine gantze Gemein. P. 38. n. 3.
Setzt den Glauben in Gefahr P. 40 n. 30.
Ist zu verhüten/wann man auch keine böse Meynung hat. P. 58 n. 40.
Mit denen Heuschrecken verglichen. P. 67. n. 11.
Welche die Lufft anstecken. n. eod. Würmb ziglen zu ungemeinen Schaden. n. 13.
GOtt strafft die Obere/die Aergernuß dulten n. 12.
Aergernuß ist selbst eine Pest. P. 72 n. 24.
Gleich einer Schmidten/in welcher einer den andern zum Hammerstreich fordert. P. 85. à n. 16.

Agar.

Wird samt ihrem Sohn auß Abrahams Hauß verstossen/warumb? da doch der Knab allein gesündiget? P. 28. n. 3.

Ahorn-Baum.

Seine Eigenschafften auff Mariam gedeutet. P. 71. n. 5.

Alexander.

Dem Tod nahe/erkennt die Nichtigkeit der weltlichen Glory. Merckwürdige That. P. 17. n. 16.

Alter.

Schont der Tod keinen. P. 16. n. 24.

Allmosen/siehe Freygebigkeit.

Ist gottloß/wanns auß böser Meynung geschicht. P. 25. n. 28. & 29.
Löschet die Schuld auß/und löset die Sünden ab; wie? P. 2. n. 26. & P. 65. n. 26.
Ist ein Zeichen Göttlicher Gnaden-Wahl. P. 48. n. 23.
Wie es soll beschaffen seyn. P. 54. n. 14.
Wo Mittel genug zur Eytelkeit/und Pracht/gehet gemeiniglich die Freygebigkeit ab. P. 63 n. 17. 15. 18. & P. 73 n. 19.
Wo aber die Lieb/und Mildhertzigkeit für die Arme außgehet/wird auch die Erd spahrsamb/unfruchtbahr. n. 13. ibid.
Folgt Hunger. P. 65. n. 11.
Sonderbahr aber der eigenen Seel deß Unbarmhertzigen schädlich/mehr dann dem Armen ibid. n. 25.
Dann solche Unbarmhertzigkeit hemmet die Fürbitt der Heiligen/daß sie nichts vermag. P. 73. n. 17.
Ursprung der Pest. n. 16.
Gibt Arme/die lieber bettlen/dann arbeiten/jenem Lahmen gleich bey Matth. c. 3. P. 69. n. 27.

Allmosen geben ist nutzlich. P. 73. n. 18.
Der Reiche ist ein Lugner / wann er sagt / er könne es nit. n. 19.
Wie bey GOtt verhasst / zum Allmosen spahrsamb seyn / zur Eytelkeit aber verschwenderisch. n. 20.
Soll auch GOtt dienen / was dem Laster gedient hat. n. 25.

Amaleciter.

Warumb sie von GOtt so verfeindet worden. P. 37. n. 29.

Amasa.

Verschiebt den Befehl seines Herrn zu vollziehen / welches ihm sein Leben gekostet hat. P. 61. n. 13.

Ambt sihe Stand.

Was Ubel darauß entstehe / wann man ohne Göttlichen Beruff sich in ein Ambt eintringt. P. 39. n. 36.
Auch zu einem Handwerck. ibid. n. 49.
Offentliche Aembter müssen eben so vil abzihlen auff der Seelen Heyl / als Wohlfarth deß gemeinen Wesens. P. 69. n. 15.

Ameysen.

Lehret den Gebrauch der Zeit. P. 7. n. 38.

Amelar.

Dise Stadt ist zu Grund gangen wegen allzuvilen trauen. P. 12. n. 45.

Amnon.

Ward behertzt seine Schwester zu schwächen / so bald sie ihm vom Ehe-Versprechen geredt: so fallt manche auß Hoffnung. P. 42. n. 15.

Ampel.

Sinnbild eines Priesters. Introd. 164. und menschlicher Gebrächlichkeit. P. 15. n. 29.

Andacht.

Wird gemehrt durch öffters Reu und Leyd. P. 62. n. 32.
Freywillige ist nit angenehm / wann die schuldige unterlassen wird. P. 25. n. 38.
Erkaltet gern / wann die Noth vorbey. P. 84. n. 14. P. 83. n. 3.

Anklag.

Bey dem Gericht deß Teuffels wider den Sünder. P. 19. n. 8. & seqq.
Deß H. Schutz-Engels. n. 13.
Seines eignen Gewissens. n. 17.
Aller Geschöpff. n. 22.
Christi selbsten. P. 23. per tot.
Seine selbstige Werck werden den Sünder anklagen. P. 24. per tot.

Anmurhungen.

Böse sollen / und können mit der Göttlichen Gnad überwunden werden. P. 58. n. 16.
Ist eine Gnad GOttes / daß sie in einem Christen noch Zundl haben. P. 33. n. 10.
Die sie nit außreitten / gehen ohne Entschuldigung zu Grund. P. 58. n. 18.
Bezüchtigen GOtt einer Ungerechtigkeit / die sagen / sie können nit / die Schrifft aber einer Lugen. ibid. n. 19. & 20.

Angst.

Ihres Hertzens verhängt GOtt über geyle Menschen / sie von ihrem Schand-Leben zu sönderen. P. 36. n. 17.

Apostel.

Warumben sie ihre Kleider der Eselin auffgelegt / als Christus in Jerusalem eingeritten. P. 41. n. 18.
Ihr zweymahliger Fisch-Zug bedeutet die H. Kirch JEsu / und Zahl der Außerwählten. P. 47. n. 7. & 8.

Arch.

Deß HErrn / warumb der flüchtige David in Jerusalem zuruck geschickt? P. 23. n. 4.
Schmertz deren / die ausser der Arch Noë zu Grund gangen. P. 29. n. 36.
Beyde eine Figur / und Vorbedeut Mariæ. P. 81. n. 3. P. 75. n. 22. P. 77. n 35.

Arme.

Soll man zu Tisch laden / nit die Reiche: warumb? P. 33. n. 27.
Werden beym Gericht GOttes klagen wider die unmässige Außgaben zum schwörmen / und Pracht. P. 41. n. 27.
Unbarmhertzigkeit gegen ihnen bringt Unfruchtbahrkeit der Erden. P. 63. n. 13.
Finden gemeiniglich lähre Hand der Reichen / die zum Fraß / und Hoffart voll seynd. n. 17. ibid.
Sie belästigen / schreyet in Himmel umb Rach. P. 65. n. 12.
Vilen ist wohl bey ihrer Armuth / weilen sie nit gern arbeiten. P. 69. n. 27.
Sihe oben **Allmosen.**

Armuth.

Ist ein Gab GOttes. P. 33. n. 39.
Entschuldiget die Sünd nit / die aus Noth begangen wird. P. 58. n. 33.
Dann wer GOtt dienet / wird nie Mangel leyden. n. 34.

Armseeligkeit.

Dises Lebens erinnert uns deß Todts. P. 15. n. 3.

Arsenius.

Ihme zeigt ein H. Engel die Thorheit deren / die ihre Buß verschieben / in einem Gesicht. P. 11. n. 8.

Asuerus.

Ergrimmet wider den Amman. weilen er vermeinte / er hätte die Königin in seiner Gegenwart zu schänden sich vermessen; wie vil mehr GOtt? P. 4. n 26.
Verstosst seine Gemahl wegen deß bösen Exempels. P. 25. n. 36.
Seine Mahlzeit / was sie andeute? P. 18. n. 32.

Aschen

Danielis im Tempel Beels entdecken der Götzen-Diener Betrug. P. 17. n 7.
Die Aschen der geopfferten Thier / und Federn der Vögel müssen in einem Ort zusammen geworffen werden; warumb? n. 10.
Spiegel werden aus Aschen gemacht / uns zur Lehr. n. 10.
Aschen deren im Lager Sennacherib erschlagenen /

nen / seynd eine Bildnuß der Welt. ibid. n. 19.
Bezäumen die böse Gelüsten / wie die Egl / daß sie nit Blut saugen. ibid. n. 29.

Athem.

Und Anblasens Unterschied; sittliche Lehr für die Prediger. Introd. n. 34.

Athen.

Athenienſische Jungfrauen / die von Sinnen kommen / bringt die Gesellschafft der Todten zu recht. P. 17. n. 3.

Aufferstehung.

Christi / und Lazari Unterschied / zeigt an aufrichtige / und verstellte Buß deß Sünders. P. 62. n. 17.
Alle werden aufferstehen / aber nit alle auff gleiche Weiß. P. 36. n. 1. & P. 31. n. 35.
Auffrichtigkeit der Beicht. P. 56. per tot.
Sihe **Beicht.**

Augen.

Deß gemeinen Wesens / seynd die Obere. P. 34. n. 32.

Augenblick.

Letzter deß Todts. P. 18. per tot.
Dessen Betrachtung Hertztringend. n. 6.
Verleydet das Zeitliche. n. 11.
Gibt denen Verdiensten ihre Endtschafft. n. 17.
Deß Teuffels Versuchungen in selben Punct. n. 21.
Oeffnet die Boßheit der Sünd. n. 26.
Fürchtlich wegen Ungewißheit der Farth. n. 32.
Dort sihet der Sünder GOttes Zorn. n. 30.
Wie man soll vorkommen. n. 37.
Aus Furcht / weil man noch im letzten Abtruck sündigen kän. n. 43.

Augustinus.

Verschamröthet durch das Exempel der Heiligen. P. 45. n. 8.

Austern.

Von Krebsen gefangen: wie? P. 60. n. 14.

B.

Bach.

Seine Urquell nimbt nit ab / weilen er sich ins Meer ergiest. Introd. n. 165.
Sihe **Fluß.**

Balthasar.

Hatte die Maaß seiner Tag / Gnaden / und Sünden erfüllt / wann die Hand GOttes an der Wand erschienen. P. 12. n. 12.

Barmhertzigkeit.

GOttes / daß Er uns zu Gnaden rufft / die wir ihn beleydiget haben. P. 1. n. 13.
Schliesset keinen auß. n. 16.
Auch jenen nit / die sich widersetzet. n. 22.
Ist unendlich. P. 10. n. 5.
Erhellet auß der LangmüthigkeitGOttes. n. 9.
Wird vom Sünder mißgebraucht. n. 21.
Darumben er mehr die Rach GOttes auffordert. n. 26.
Und je länger / je mehr Straff verwürcket. n. 29.
Ist unverdrossen / wie der Mutter gegen ihrem Kind. n. 33. & seqq.
Haltet seine Maaß / dem Sünder auffzuwarten. P. 12. n. 9.
Sihe **Zahl.**
Ist kein Folg / wann GOtt einem Barmhertzigkeit zeigt / daß Er sie auch einem anderen widerfahren lasse. P. 13. n. 16.
Wird offt mißbraucht zur Sünd selbsten. P. 49. n. 16.
Ist nit unendlich in ihren eusserlichen Würckungen / sondern hat seine gewisse Maaß. n. 22. ibid.
Wem sie wohl bekommen soll / muß mitwürcken. n. 23.
Pein der Verdambten / die sich selbst durch Mißbrauch der Göttlichen Barmhertzigkeit ins Verderben gestürtzt haben. P. 51. n. 25.
Barmhertzigkeit GOttes predigen / heist das Netz zur Rechten werffen. P. 52. n. 3.
Ist unaussprechlich. n. 5.
Ihrer Würckungen eine seynd Trübsaalen. n. 10.
Hülff-Mittel. n. 15.
Und Langmüthigkeit in erwarten deß Sünders. n. 22.
Dann sie sihet mehr an unser Elend / als Boßheit. n. 27.
Beyspiel Göttlicher Barmhertzigkeit. n. 30.
Barmhertzigkeit GOttes / wann Er den Sünder in disem Leben nit strafft / ist fürchtlich. P. 68. n. 11.
Ist eine Güte / wann Er uns züchtiget. ibid.

Basiliscus.

Tödtet sich selbsten durch Ansehung seiner im Spiegel. P. 23. n. 7.

Baum.

Ziehen vom Fluß-Wasser nit mehr an sich / als sie bedürfftig. P. 14. n. 18.
Eine werden abgehauen / andere ausgewurtzt zum Versetzen: Sinnbild der Gerechten / und Sünder. P. 30. n. 9. & P. 34. n. 3.
Baum-Wahl. Judic. 9 zur Behutsambkeit in Erwählung der Obern / und Regenten. P. 34. n. 37.
Die Schönheit deß Baums der Wissenschafft hat Evam verführt. P. 41. n. 42.
Frühlings Zeit deß Baums Leben. P. 31. n. 44. P. 32. n. 25.

Beer.

Ist grausamb denen / die vor ihm fallen / der Löw aber verschont. Also verschont jetzt GOtt denen / die vor Ihm im Beichtstuhl niderfallen / am Gerichts-Tag aber nimmer / wie der Beer. P. 56. n. 26.
Beeren zerreissen die Knaben / die Elisæum verspottet: warumb? P. 35. n. 21.

Beharrlichkeit.

Ohne die gilt alles nichts. P. 62. n. 1.
Mittel sie zu erhalten. ibid.
Der Sünd / und Gelegenheit auszuweichen. n. 10.

Seiner selbst / nit anderer Leben / und Thun acht haben. n. 13.
Forchtsam dem nochmahligen Fall zu entgehen suchen. n. 16.
Oefftere Gebrauch der HH. Sacrament. n. 19.
Gebett und Abtödtung. n 25.
Andacht zu Maria / und denen Heiligen GOttes. n. 30.
Oefftere Ubung deß Glaubens. n. 33.
Und Hoffnung. n. 36.

Beicht.

Falsche Müntz ohne Reu / Leyd / Fürsatz ꝛc. P. 25. n. 20.
Oefftere ein Zeichen Göttlicher Gnaden-Wahl. P. 48. n. 31.
Einer guten Beschaffenheit / und Eigenschafften. P. 55. per tot.
Nutzbarkeit. n. 1.
Fürtrefflichkeit. n. 5.
In der Beicht widergibt die Seel JEsu Christo seine Ehr. n. 6.
Ist ein Meer. Warumb? n. 8. & 9.
Der Nahm Judas zeiget ihre Eigenschafften an. n. 11. I. Integra, vollkommen. n. 12. & 13. Allwo von der Gewissens-Erforschung. V. Verecunda, schamhafftig. n. 17. D. Dolorosa, schmertzhafft. n. 19. & seqq. allwo n. 23. von dem Fürsatz. A. Accusatio, soll seyn eine Anklag ohne Entschuldigung. n. 26. und Bemäntlung der Sünden. n. 28. S. Satisfactoria, bereitwillig zur Genugthuung. n. 30.
Auffrichtigkeit oder Vollkommenheit der Beicht. P. 56. per tot.
Nutzt nit viel / wann die Wurtzel der Sünd und Gelegenheit nit gehoben wird. P. 58. n. 38.
Wieviel daran gelegen / daß man offt beichte. P. 62. n. 20.
General-Beicht. P. 57. per tot. Wie hoch zu schätzen? n. 6. Ist denen Scrupulanten / und die unverschambtes Leben geführt haben / nit rathsamb / wann sie einmahl recht gebeicht haben. n. 9. Ist jenen nothwendig / die niemahlen / oder lang ungültig gebeichtet. n. 14. Ist beförderlich denen / die ein neues Leben oder Stand erwöhlen. n 17. Was denen zweiffelhafftigen über vorige Beichten zu thun? n. 20. Ist auch nutzlich / wann man gar nie generaliter gebeichtet. n. 22. Auch umb willen der Beichten / die man im zarten Alter hat abgelegt. n. 23. Und zu Verbesserung der jenigen / in welcher man gar zu leysen Lehr-Meinungen gefolgt. n. 24. Dient sich selbst zu erkennen zu lernen. n. 25. Weiset an zur Liebe GOttes / und Danckbarkeit. n. 26. Ist verhülfflich zu einem guten Todt. n. 27.

Beicht-Vatter.

Soll das Mittel halten / nit gar zu streng / nit gar zu gütig seyn. P. 34. n. 22. Sihe auch P. 39. n. 36. & seqq.
Soll verhüten / daß sich niemand allzu nahe an den Beicht-Stuhl antringe. P. 56. n. 10.
Soll klug / und fürsichtig seyn / daß das Beicht-Kind nichts verschweige. n. 30.
Scrupulanten sollen dem Rath deß Beicht-Vatters einfältig nachfolgen. P. 57. n. 10.

Beruff.

GOttes unterschidlich / zu verschidenen Ständ / und Aemptern. P. 39. n. 12.
Deme nachkommen ist von grosser Wichtigkeit. n. 6.
Mittel den Beruff zu erkennen. n. 21.
Schaden ihnen selbst / und der Kirchen / welche ohne Beruff einen Stand / sonderbahr Priesterlichen erwöhlen. n. 3. & n 23.
Gefährlich von dem Beruff abirren. n. 22.
Beruff GOttes vergleicht sich gemeiniglich mit unserer Natur. n. 25.
Wehe / die sich aus eytlen Bedencken und Absehen ins Priesterthumb eintringen. n. 28.
Wer in seinem Beruff einen Fehler begangen / seye wachtbahr / daß er nit irr gehe von seinem Heyl. P. 39. n. 50.
Sihe auch **Priester / Seelsorger / Vatter / Obere.**

Besuchungen / Heimgart / Gesellschafften.

Viler Sünden Ursprung. P. 42. n. 9. & 31.

Bett-Orth / Hauß-Capellen.

Allein auß einem Staats-Bedencken / ohne Noth / seynd in Christlicher Gemein schädlicher Mißbrauch. P. 42. n. 31.

Betrachtung.

Zindet die Lieb an. P. 62. n. 29.
Abgang ein Wurtzel viler Ubel. P. 30. n. 1. P. 49. n. 4.

Bienlein.

Unterschied von Fliegen / Mucken / und Wespen. P. 9. n. 2.

Bild-Saul.

Nabuchodonosoris ermahnet der Gefahr zu sterben / wo er nit gedenckt. P. 16. n. 37.
Ist ein Abriß der unvollkomnen Wercken. P. 26. n. 7.
Bildt-Saulen der fürtrefflichisten Männern der Synagog hat Salomon im Tempel auffgerichtet / zur gleichen Tugend anzufrischen. P. 45. n. 4.

Bischelein.

Unterschiedlichen Sündern. P. 50. per tot.

Blumen.

Werden die Tugenden verglichen. P. 25. n. 32.
Wer die Blühe abreißt / verliehrt die Frucht / und der Sünder die Ewigkeit / da er der Blum der Zeit nachtrachtet. P. 30. n. 27.
Blumen seynd ein Sinnbild der Worten. P. 44. n. 22.
Salomon erkennt die wahre / von gemachten; wie? P. 61. n. 2.

Sonnen-Blum wird verflucht / weil sie der Sonn immer sich zuwendet / aber nur / daß sie tieffer in die Erd einwurtze / also der Sünder / der auß gleichem Absehen Mariam ehrt. P. 77. n. 29.

Bogen.

Reegen-Bogen ohne Pfeil / Zeichen deß Fridens. P. 12. n. 2.
Stellt Mariam vor. P. 75. n. 8.

Buch.

Bücher auffgezeichnet / welche zu disem Werck gedient / und auch andern vor andern dienen können. Introd. n. 182.
Buch von GOtt Ezechieli gezeigt / Geheimnuß voll. P. 13. n. 8.
Buch deß Lebens JEsus Christus / Haupt-Regel deß Göttlichen Gerichts. P. 44. n 5.

Buß.

Macht die Bitterkeit süß / wie die unterirrdische Weeg das Meer-Wasser. P. 1. n. 10.
Ist dem Sünder nothwendig. P. 7. n. 7.
Kein ander Mittel der Verdammnuß zu entgehen. n. 2.
Sie verschieben ist ein Irrthumb. n. 17.
Gefährlich. n. 23.
In Todts-Nöthen zweiffelhafftig. P. 8. per tot.
Wahre Buß findt allzeit Gnad. P. 8. n. 6.
Seynd nit wohl daran / die an statt der wahren eine zweiffelhafftige außwöhlen. n. 12. ibid.
Hat im Todt grosse Beschwärnuß. P. 9. per tot. welche verursachen die Kranckheit. n. 10 Mangel der Gewohnheit deß Guten / sonderbahr Reu und Leyd. n. 14. Viele der Sünden. n. 17. Ungestimme der teufflischen Versuchungen. n. 21. Forcht der Göttlichen Rach. n. 24. Ob GOtt seine Buß werde annehmen. n. 28. weilen nur gezwungen. n. 30.
Dises Leben ist die Zeit zur Buß. P. 6. per tot. Sihe **Zeit.**
Buß der Heiligen wird den Sünder überzeigen. P. 45. n. 21
Schnelle / ist ein Zeichen der Göttlichen Gnaden-Wahl. P. 48. n. 26.
In Todts-Nöthen billich zu verargwohnen. P. 49. n. 20.
Nach Maas der Buß / wird auch die Glory seyn. P. 54. n. 12.
Sihe **Beicht.**
Die Unbußfertige haben die Heilige nit zu Fürsprecher. P. 66. n. 19.
Buß muß dem Gebett beygesellet werden. P. 67. n. 15.
Getröstet uns deß Fürworts der Heiligen. n. 17. Der allerseeligisten Jungfrauen Mariæ. n. 19. JEsu Christi. n. 21.
Nimbt die Göttliche Straffen hin. n. 22.
Lang verschoben zu verargwohnen. P. 68. n. 21.
Besänfftiget den erzürneten GOtt / daß er die gedrohete Straff einziehe. P. 71. n. ult.
Welches sonst auch die Verdienst der Heiligen nit vermöchten. P. 73. n. 12.
Wen GOttes Straff nit tringt zur Buß / förchte bald eine grössere. P. 74. n. 4.
Buß soll sich vergneinen mit der Gerechten Gebett. ibid. n 10.
Hat die Niniviter erhalten / dero Mangel aber die Welt im Sündfluß ersäufft. P. 75 n. 2.
Ist Artzney wider die Pest. P. 76. n. 20.
Wann die Sünd völlig vertilgt ist / schickt diesem Ubel ein Mittel. n. 21.
Ist die beste Danckbahrkeit / die GOtt von uns haben will. P. 83. n. 11.
Soll aber beständig seyn. P. 85. n. 18.
Wird durch den Erdbidem erklärt. P. 86. n. 24.
Wie gefährlich ohne Buß leben. ibid. n. 27.
Dessen ein Exempel. n. 31.

Bundts-Kasten.

Sihe **Archen.**

C.

S. Cæcilius.

Sein Eyffer für die Stadt Granada. P. 66. n. 3.
Ist selbiger Stadt Patron: warumb? ibid. n. 6. & seqq.
Ihr Schildt; warumben nit ihr Maur / Thurn? n. 8.
Wird nit ihr Fürsprecher / sonder Richter seyn / so fern sie nit Buß thut. à n. 19.

Cain.

Wird das Leben geschenckt zu grösserer Straff / und andern zum Schröcken. P. 13. n. 22.
Von GOtt verflucht / Adam aber nit: warumb. P. 22. n 29.
War nach dem Bruder-Mord mehr todt / dann Abel. P. 24. n. 20.
Hat sich mehr bekümmert umb zeitlich / dann ewige Straff. n. 26.
Hatte mehr Sorg für die Straff / als für sein Sünd. P. 29. n. 1.
Sein Sünd hat die Erden unfruchtbahr gemacht. P. 65. n 12.
Hat Stärck und Kräfften / weilen übel mißgebraucht verlohren. P. 81. n. 14.
GOtt hat sein Opffer nit angesehen: warumb? P. 84. n. 8.

Caligula.

Sparsam für das gemeine Weesen / aber verschwenderisch ein unehrbahres Weib zu bekleyden. P. 24. n. 28.

Cantzel.

Der Pestilentz: was? P. 36. n. 11.

Cham.

Umb seiner Sünd willen verflucht / sambt seiner gantzen Kimmlingschafft. P. 38. n. 39.

Charadrius.

Bey den Lateinern Galgalus, ein Vogel / heylet durch stettes Ansehen die Gelbsücht / an welcher er aber selbst stirbt. P. 3. n. 35.

Christ.

Christ.

Seyn / eine sonderbahre Gutthat GOttes. P. 40. n 4.
Sein Zung / den Glauben recht zu bekennen / soll eine Feder seyn. ibid. n. 9.
Wird gewiß nit sterben für den Glauben / der seinen Glauben umb Wollust hinricht. n. 20.
Leichtfertige Kleydung ist wider seine Profession. P. 41. n. 9.
Sihe **Kleydung.**
Soll nit nach Fleisch und Blut leben. P. 42. n. 5.
Und sich selbsten am meisten förchten. P. 43. n. 5.
Der Nahm / **Christ** / außgelegt. P. 44. n. 10.
Seine Schuldigkeit. ibid.
Soll das Zeichen JEsu aufftrucken seinem Hertzen / und seinen Armben. n. 15.
Soll seine Gedancken mit jenen deß Heylands vergleichen. n. 17.
Sonsten wird von ihme scharpffe Rechenschafft eingeforderet werden. n. 19.
Auch seine Wort und Werck sollen nach den Worten und Wercken Christi angestellet seyn. n. 20. & 23.
Dann der H. Tauff verbindet ihn / die Bildnuß JEsu fürzustellen. n. 25.
Rechenschafft / und Schand im Gericht / daß er sich dessen nit beflissen. n. 27 & 29.
Wird keine Entschuldigung können einwenden. ibid.
Wird müssen antworten für seine Seel / und seines Nächsten. P. 28. n. 7.
Soll mit allen seinen Glidern ein Bund machen: wie? P. 30. n. 28.
Ob der Christen mehr seelig / oder verdambt werden? P. 47. n. 16.
Sihe **Zahl.**
Ligt sehr vil daran einem Christen / daß er nit wisse / ob er von der Zahl der Außerwöhlten seye. P. 48. n. 1. & seqq.
Soll der Gnaden-Wahl GOttes nit vil nachgrüblen. ibid. n. 7.
Dero Zeichen. ibid. per tot. Serm.
Soll dem HErrn seine gute Werck nit fürzehlen. n. 19.
Ist ein dürres Zweig / von dem Rebstock Christo abgeschnitten durch die Sünd / zu nichts nutz. P. 50. n. 8. & P. 30. n. 24.
Seine Hoffnung künfftiger Glory bestehet auff die Prob. P. 54. n. 4.
Hat umbsonst seine Seel / wann er nit thut / was es geziemet einem Kind GOttes. P. 54. n. 21.
Soll die Sünd nit außziehen / sonder hinwerffen. P. 60. n. 3.
Ist nit sein eigen / sonder JEsu Christi. P. 62. n. 33.
Soll sich selbst verläugnen: wie zu verstehen. ibid. n. 34.
Ist JEsu Leibeigner. n. 35.
Vertrittet deß Teuffels Stell / wann er die Tugend verfolgt / und was für Schaden und Straff darauff folgen. P. 69. à n. 9. P. 72. n. 18.
Warumben die erste Christen ihre Gütter verkaufft haben? P. 80. n. 12.
Soll seine Gebrechlichkeit ansehen / damit er lehrne andere zu bemitleydigen. P. 82. n. 15.
Ist GOtt grössern Danck schuldig / daß er ihn nit hat lassen zur Höllen fallen / wo er es verdient hätte / als wann er ihn schon Verdambten von dar hätte wider herauß gezogen. ibid. n. 17.
Soll in allem seinem Thun auff den Dienst GOttes zihlen. P. 85. n. 15.

Christlicher Lehr.

Unwissenheit wie schädlich? P. 40. n. 17.

Christus.

Nennet seine Jünger seine Brüder: warumb? Introd. n. 7.
Hat die Todten-Music auß dem Hauß Jairi abgeschafft: warumb? ibid. n. 51.
Warumben Herodem keiner Antwort bewürdiget. n. 53.
Sein Seelen-Eyffer. n. 64.
Befilcht seinen Apostlen von denen gefangnen Fischen auffzusetzen / und zu essen. n. 91.
Fangt sein Predig-Ambt erst im dreyßigsten Jahr an / uns zum Exempel. n. 112.
Verachtet die Reich der Welt. n. 116.
Nimbt den Maul-Streich ohne Widerred an. P. 1. n. 15.
Gibt den H. Geist durch anblasen: warumb? Introd. n. 89. & 146. & P. 1 n 23.
Was seine Verrichtung in mitten der Apocaliptischen Leuchtern. P. 8. n. 29.
Sein Leyden und Todt hat uns den Himmel auffgethan. ibid. n. 34.
Warumben er den Weeg dahin Eng genennt? P. 4. n. 10.
Sein Leyden und Todt zeigen an seinen graussen ab der Sünd. P. 5. n. 7.
Will / man soll ihm Glück wünschen / nit dem gesundnen Schäfflein. P. 10. n. 2.
Nach dem Todt an seiner Seiten verwundt: warumb? ibid. n. 10.
Ist kommen / in die Welt Feur einzuwerffen. P. 11. n. 7.
Dreyfacher Unterschid der drey von ihm erweckten Todten. ibid. n. 17.
Wolte nit trincken von dem Myrrhen-Wein. n. 24.
Warumb er Judam angemahnt bald zu thun / was er gewillet. P. 12. n. 46. & P. 24. n. 30. P. 80. n. 14.
Gibt dem vom Todt erweckten Lazaro, und der Wittib Sohn keine Lehr: warumb? P. 16. n. 3.
Wird seyn ein Zeug / Richter / Ankläger / wider den Sünder. P. 19. n 23.
Wird wider ihn stehen im Gericht. n. 28.
Seine Lieb gegen dem Menschen. P. 20. n. 23.

Will nit / daß seine Erklärung auff dem Berg Thabor offenbahrt werde: warumb? P. 21. n. 12.
Schreibt bey Anklag der Ehebrecherin in die Erden: warumb? P. 22. n. 34.
Wird unsere gute Werck prieffen / wie der Adler seine Junge. P. 26. n. 12.
Warumb er befohlen / daß seine Jünger auff dem Weeg niemand grüssen. P. 26. n. 18. P. 28. n. 14.
Wird nur belohnen / was zu seiner Ehr geschehen. n. 46.
Nennet die Lieb ein neues Gesatz. wie so? P. 26. n. 44.
Wird alle Ständ der Christen durchsuchen. P. 27. per tot.
Ordens-Leuth. n. 24. Priester. n. 13 Obrigkeiten und Richter. n. 28. Eheleuth und Hauß-Vätter. n. 35.
Wird Rechenschafft suchen über frembde Sünd. P. 28. per tot. Wo frembde Sünden erklärt werden.
Wachet im Garten / schlafft im Meer: warumb? P. 24. n. 32.
Stellt der Wittib zu Naim ihr Weinen ein. n 33 ibid.
Zeigt in seinem Thun einen Unterschid zwischen Aergernuß und Aergernuß. P. 25. n. 33.
Gibt für sich / und Petro den Zoll. ibid. n. 40. & P 55. n. 7.
Fragt die zwey Jünger auff dem Weeg / Was zu Jerusalem sich zugetragen: warumb? P. 30. n. 39.
Warumb er sich nenne die Sonn der Gerechtigkeit? P. 31. n. 9. & P. 32. n. 11.
Wird zu Gericht kommen / seine Ehr wider herzustellen. ibid. n. 12.
Nennet den Tag deß Gerichts / den Tag der Erndt: warumb? P. 36. n. 8.
Warumben er nur drey seiner Jünger auff den Berg Thabor geführt? P. 37. n 25.
Warumben er so hoch auffgenommen / daß Petrus den Malchum verwundet hat? ibid. n. 24.
Nennet sein Gesatz ein Joch: warumb? P. 39 n. 13.
Wird vom Teuffel auffs Kirch-Tach gestellt: Er aber gründet die Kirch auff Petrum. Sittlich außgelegt. ibid. n. 27.
Nennet seine Jünger Seelen-Fischer: wie? n 40.
Last den Stein abheben von Lazari Grab: warumb? P. 40. n 4.
Arme Lumpen / Kennzeichen seiner Herrlichkeit. P. 41. n. 13.
Einzug in Jerusalem / was er bedeute? ibid. n. 18.
Von dem Samaritanischen Weib als ein Prophet erkannt; auß wem? n. 33.
Seine Gleichnuß vom Hirten / der sein Schaff / und Weiblein / das ihren Groschen funden / lehret / gleich soll sich zu gleichen gesellen. P. 42. n 9.
Ist das Buch deß Lebens / auß welchem die Christen werden müssen antworten. P. 44. n. 5. & 7.
Steigt allein in den Himmel auff: wie zu verstehen? n 9.
Ist das Sigill der Christen. n. 14.
Seine Wort. n. 20.
Wann er die Sigill eröffnet habe. n. 24.
Flucht dem Feigen-Baum; warumb? war es doch noch nit Zeit der Früchten. P. 45. n. 16.
Tritt von seinen Jüngeren einen Steinwurff ab: was für ein Geheimnuß? P. 49. n. 21.
Warumben dem Chananäischen Weib so ungütig erzeigt? n 23. ibid.
Warumben er den Steinen der Juden ausgewichen? P. 50. n. 15.
Sagt seinen Jüngeren sein künfftiges Leyden vor / aber nit / wer ihn übergeben werde: warumb? ibid. n. 34.
Befilcht / das Netz zur rechten Hand zu werffen. P. 47. n. 5. P. 52. n. 3.
Bekehrt Longinum, da er ihn mit seinem Blut bespritzt. ibid n 17.
Ist die Sonn der Gerechtigkeit / und Barmhertzigkeit. n. 25.
Von seiner Wohnung befragt antwortet: kombt / sehet. P. 53. n. 7.
Sein Marter-Todt zeigt die Grösse seiner Glory. n. 18. ibid.
Ist nit kommen / den Frieden / sonder Schwerdt in die Welt einzutragen: warumb? P. 54. n. 16.
Hat in Cana befohlen / die Krieg mit Wasser anzufüllen: Geheimnuß. P. 55. n. 20.
Befilcht Lazarum auffzulösen. n. 21.
Gegen Zachæo mild; warumb? n. 31.
Trücknet die Füß aber seiner Jünger / auff die Genugthuung in der Buß außgedeutet. n. 32.
Last Lazaro das Schweiß-Tuch abnemmen: warumb? P. 56. n. 12.
Will / daß wir alle zu Kinder werden: warumb? P. 57. n. 10.
Seine Bürd nennet er leicht: warumb? P. 58. n 20.
Am Creutz eine Cithar, dero Thon die Lieb ist. P. 59. n. 3.
Die vier Titul-Buchstaben am Creutz seynd Zeichen seiner Lieb. n. 27.
Ermahnet Magdalenam nit / wie die Ehebrecherin / daß sie nimmer sündige: warumb? P. 60. n. 12.
Wird nirgends gelesen / daß er den vierdten Todten aufferwöckt habe. ibid. n. 30.
Wird mit dem Pellican verglichen: in wem? P. 61. n. 4.
Wie er sein Tranck mit Trauren vermische. n. 5.
Halt sich gegen dem Sünder / wie ein Artzt mit seinem Patienten / an dem er verzweiffelt. n. 9.
Seine Trohungen wider die Stadt Corozaim. n. 25.
Gibt Weiß zu leben nach der Kranckheit der Sünd. P. 62. n 8.

Der

Der Aufferstehung Christi und Lazari grosser Unterschied. n. 16.
Hat den Menschen erlöst / zu seinem Erbtheil. P. 63. n. 8.
Ist der Felsen / der Wasser gibt / berühret von der Buß. n. 27.
Warumben er Petrum und Andream gerufen / ehe sie ihre Netz gezogen? P. 64. n. 20.
Stellt sich an / ob wolt er weiter / als gen Emaus gehen: warumb? P. 65. n. 22.
Seine Verdienst bekommen denen Mitwürckenden. P. 67. n. 21.
Bestrafft der Pharisäer schmeichlen. P. 69. n. 4.
Geistlich und weltlich Kirchen-Gewalt soll bewaffnet seyn; darumb sagt Christus seinen Jüngern / zwey Degen seyen genug. ibid. n. 14.
Ist die volle Gütigkeit / Heyl / Leben ꝛc. P. 70. à n. 6.
Erwöhlt den Creutz-Todt: warumb? n. 9.
Verschiebt sein erstes Wunderzeichen zu Cana, biß der Wein-Mangel bemercket worden. P. 71. n. 11.
Ist kommen als ein Löw / zeigt sich gleichwohl ein Lamb; wie? P. 73. n. 10.
Warumb er sich einen Rebstock genennt? P. 76. n. 8.
Daß Rohr bey seiner Verspottung war die Feder wider die Synagog, den Sentenz der Verdammuß zu schreiben. P. 77. n. 15.
Warumben er gewolt / daß die Seine in Geheimb betten sollen? P. 78. n. 17.
Bleibt im H. Sacrament zur Stärck unsers gantzen Lebens. P. 80. n. 17.
Ist die Richtschnur Christlichen Wandels. P. 81. n. 10.
Wird vom Sünder widerumb gecreutziget; wie? P. 84. n. 17.
Wirfft mit zwey Wörtlein: Ich bins / seine Feind zu boden zum erstenmahl / warumb nit auch das andermahl. n. 21
Seine Wunden reden uns zu. P. 85. n. 6.
Rufft Lazarum noch gebunden auß dem Grab. Dessen Bedeutnuß. n. 15.
Befilcht Thomæ, sein Hand in seine Seithen-Wunden einzulegen: warumb? n. 18.
Last zuvor den Stein ab dem Grab heben / ehe er Lazarum aufferweckt. P. 86. n. 22.

Chrystall.

Nit zu erweichen. P. 11. n. 25.

Cistern. Wasserkalter.

Wers nit bedenckt / müste das Thier zahlen / so eines hinein gefallen. P. 28. n. 33.

Cleonius.

Seine wunderbahrliche Weiß / die Seine anzuführen in einer Belagerung. P. 50. n. 5.

Closter-Frauen.

Beunruhigen / sündhafft / verdient vor GOtt eine grosse Straff. P. 72. n. 20. P. 86. n. 13.

Commödiant.

Verdient allein das Lob / der seine Persohn am besten vertritt. P. 27. n. 9.
Soll ein Prediger gleich seyn / wann er die Persohn Christi fürstellet. Introd. 36.

Communion.

Unwürdig- und Würdige werden von GOtt durchsucht. P. 25. n. 12. & 19. Item P. 26. n. 17.
Oefftere würdige ist ein Zeichen der Göttlichen Gnaden-Wahl. P. 48. n. 33.
In einer schwären Sünd empfangen / eine GOtts-Rauberey. P. 56. n. 22.
Wie man sich darzu bereitten soll? n. 24.
Unwürdig genossen schwärer Straffen Ursach. P. 70. n. 21.
Oeffters communicieren ist einem Christen von grosser Wichtigkeit. P. 80. n. 7.
Sihe **Frohnleichnamb.**

Crocodill.

Weint / wans den Menschen auffgefressen; warumb? P. 8. n. 26.
Wie es von Ichnevmone einem kleinen Thierlein umbgebracht werde. P. 62. n. 11.

Cræsus.

Stumm redet für seinen Vatter. Introd. n. 47.

D.

Daniel.

Verrathet den Betrug der Götzen-Pfaffen Beels. P. 17. n. 7.
Lehret die Sünden durch Allmosen abzulösen; wie? P. 21. n. 26.

Danckbarkeit.

Nach auffgehobner böser Seuch der Pest. à P. 78. usque ad P. 85.
Bestehet in drey Stucken. P. 79. n. 4.
Wie angenemb GOtt / und der seeligisten Jungfrauen Mariæ. P. 81. à n. 2.
Die Zeit nit verliehren zur Buß ist die angenembste Danckſagung. Exempel der Alten. n. 19 & 20.
Lob GOttes / und Danck für erhaltene Gesundheit. P. 83. n. 11.
Für eine Gnad danckbahr seyn / haltet den HErrn an / mehr zu geben. P. 84. n. 6.
Soll seyn wie eine Uhr / in welcher die Unruhe / der Geist; die Glocken / die Zung; der Zeiger / die Werck. P. cod. à n. 6. usque ad 10.
Im Hund Tobiæ fürgebildet. P. 85. n. 5.
Ihre Gesätz. à n. 8.

David.

Goß das Wasser auß / dem HErrn zum Opffer / daß ihm nit Lebens-Gefahr vom Bronnen Bethlehem ward zugebracht. P. 2. n. 36.
Weint über Absalons Todt / nit aber deß Sohns / den er durch den Ehebruch gezeigt hat. P. 5. n. 9.
Will nit sterben in mitten seiner Tagen; warumb? P. 7. n. 18.

Warumben er die Stein wider Goliath aus dem Regenbach gesamblet? P. 8. n. 15.
Ist auf disen seinen Feind schnell loßgangen; warumb? P. 9. n. 22.
Auff das Anbringen Nathans zornig / aber gleich darauff bußfertig. P. 10. n. 7.
Will lieber in die Händ deß HErrn fallen / nit also Susanna. P. 10. n. 20.
Wirfft dem Goliath nur deß letzten Tags Lästerungen für / die er doch 40. Täg außgestossen; warumb? P. 12. n. 36.
Wird zum König gesalbt wider vermuthen der Menschen. P. 25. n. 10.
Sagt / GOtt habe Dolchen / und Pfeil; dessen Bedeutnuß. P. 16. n 28.
Verschont dem schlaffenden Saul; warumb? P. 17. n. 19.
Betrachtung deß Todts benimbt ihm den Schlaff. P. 18. n 9.
Sein Zweykampff mit Goliath erinnert deß letzten Todt-Kampffs. n. 35.
Erzittert bey überhäufften Gnaden GOttes. P. 20. n 28.
Will die Scheuren Ornan nit umbsonst annemmen / denen Herrschafften zur Lehr. P. 21. n. 14.
Förchtet das Gericht GOttes / seiner Gesundheit / und erlängerten Lebens halber. n. 18.
Erzeigt seine Sanfftmuth sonderbahr in vätterlicher Sorg für den rebellischen Absalon. n. 41. P. 59. n. 20.
Die Lästerer werden von ihm Löwen-Zähn genennt. P. 22. n. 31.
Warumben er seine Sünd unzahlbahr außgesprochen? P. 28. n. 4. & P. 75. n. 22.
Flüchtig fürchtet er die Arch mit zu führen. P. 23. n. 4.
Hat durch Vermählung mit Bersabæa den Zorn GOttes auff sich geladen. n. 34.
Erwürgt den Rißen mit dessen eignen Waffen. P. 24. n. 4.
Hatte grossen Frucht aus Betrachtung der Ewigkeit. P. 30. n. 4. & 34.
Warumb ihm Nathan sein Sünd in einer Gleichnuß fürgehalten? P. 58. n. 20. & P. 33. n. 31.
Haltet sich für ein irrendes Schaff / nit wie einen Hirten / der da geirret. P. 34. n 29. P. 43. n 10.
Umb seiner Sünd willen leydet das gesambte Volck. P. 38. n. 27.
Sünd deß Sauls hat noch unter Davids Regierung den Hunger verursachet. n. 31.
Sein Sünd war 4. Söhn Todt Ursach. n. 40.
Warumben er Sauls Waffen außgeschlagen? P. 39. n. 35.
Gebutzte Weiber nennt er Tempel. Warumb? P. 41. n. 15.
Warumb er dem Goliath das Haubt abgenommen? n. 25.
Will in seiner Buß kein Wasser trincken. P. 45. n. 25.
War ängstig seiner Gnaden-Wahl halber. P. 47. n. 2.
Findt Trost in Bedencken der Sünder Straff. P. 51. n. 3.
Nennt seine Zung ein Feder: warumb? P. 55. n. 13. & P. 69. n. 21.
Will / daß sein Mund mit einer Thür verwahrt werde. Auff die Beicht gedeutet. ibid. n. 27.
Bittet / nit unterzugehen; warumb? P. 56. n. 2.
Das Schwerdt / nit der Stein / der den Goliath gefällt / wird GOtt geheiliget; warumb? P. 62. n. 3.
Ziehet zu Feld noch im hohen Alter / auß Forcht nochmahligen Falls. n. 26.
Sein Gebett / da er König war. n. 27.
Er / nit sein Sohn Absalon (beyde Unzüchtler) erhaltet Gnad von GOtt. P. 63. n. 7.
Erwöhlt zur Straff die Pest / nit den Hunger; warumb? P. 65. n. 7.
Warumb ihne Matthæus zweymahl einen König genennt? P. 66. n. 8.
Last die Weiber zuruck / sein Burg zu beschützen; was für Ursach. P. 70. n. 18.
GOtt erlöst Jerusalem umbs Davids Verdienst willen. P. 73. n. 7.
Daß David das Volck gezehlt / anbey gesündiget / hat GOtt zugelassen / weilen das Volck die Straff verdient hatte. P. 74. n. 15. & 16.
Warumben David vor Absalom geflohen? P. 75. n. 12.
Wohl bekleydt / hat gleichwohl Frost; woher? P. 77. n. 22.

Degen.

Deß Cherubs / warumb biegsamb genennt? P. 8. n. 6.
Ist keine Lantzen. Unterschied. P. 69. n. 12.
Was für eine die Apostel gehabt. ibid. n. 14.

Demetrius.

Hebt die Belagerung Rhodis auff / einem Bild zu verschonen. P. 2. n. 29.

Demuth.

Muß ein Prediger haben. Introd à n. 154.
Zuweilen ein Deck-Mantel der Hoffart. P. 36 n 32.
Ist ein Zeichen Göttlicher Gnaden-Wahl. P. 48. n. 37.

Diebstahl.

Uble Folgen. P. 36. n. 38.
Dem gemeinen Weesen schädlich. P. 38. n. 45.

Diener.

Deß gemeinen Wesens / und ihr Urthl. Sihe **Obrigkeit. Richter.**

Dina.

Jacobs Tochter theur bezahlter Fürwitz. P. 28. n. 16.
Was für Sünden darauß entsprungen. P. 36. n. 21.

Diomedes.

Wirfft die Lantz von sich / da er vernommen / daß sein Gegner ein Sohn deß jenigen / von dem er vil Gutes empfangen. P. 4. n 11. n. 12. ibid.
Auff den Sünder gedeutet. Diri-

Diriquelmus.
Lebt ungemein streng / nachdem er der Verdambten Pein gesehen. P. 3. n. 39.

Dornbusch.
Seynd unbarmhertzige Regenten. P. 45. n. 12.

Durst.
Der Seelen mag niemand löschen / dann GOtt allein. P. 3. n. 9.
Der Uhr-Ochs ein wild Thier in Africa hat allzeit Durst / uneracht es in seinem Leib einen Safft ziglet / der ungemein den Durst löscht. P. 44. n. 28.

E.

Edelleuth.
Böses Lebens / böse Folgen. P. 34. n. 40.
Noch mehr / wann sie der Boßheit nachsehen / auffhelffen. n. 41.
Ihre Ungerechtigkeiten / Duell ꝛc. setzen den Glauben in Gefahr. P. 40. n. 26.
Gottlose / welche verachten die / die sich zu GOtt bekehren. P. 72. n. 18.

Ehe.
Schlagt übel auß / auß zeitlichem Bedencken angetretten. P. 39. n. 48.
Hat jenen bey Luc. c. 14. von dem grossen Abendmahl abgehalten. P. 41. n. 36.
Sehr vil böse Ehen werden durch die Täntz gestifft. P. 42. n. 16.
Jung / und Alt schickt sich nit zusammen / ist schädlich. P. 42. n. 36.
Kan GOtt nit gefallen / wo nit er das Absehen war. P. 27. n. 36.

Ehebrecher.
Würdig von einer gantzen Gemein gezüchtiget zu werden / weilen er eine gantze Gemein ärgert. P. 46. n. 17.
Durch Freund- und Gevatterschafft dahin den Weeg bahnen / ist ein Greul. n. 18.

Einkünfften.
Geistliche / übel angewendt / ziehen ein schwäres Gericht nach sich. P. 23. n. 37.

Einsambkeit.
Liebhaber / der Kirch GOttes nutzlich. Introd. n. 57.
Auß freyen Willen / da sie könten denen Seelen beyspringen / verhinderen sie deren Heyl. ibid. à n. 57.

Eleazarus.
Vom Elephanten ertruckt / dem gebüsten Sünder zur Wahrnung / daß er nit unter der Sünden Gewohnheit erlige. P. 43. n. 29.

Eleackim.
Warumb der grosse Priester genannt. Introd. n. 179.

Elias.
Auß freyem Muth verborgen wird bestrafft. Introd. n. 78.
Sahe GOtt an in dem / der ihm die Speiß gestrafft. P. 27. n. 1.
Wann er umb Regen gebetten / warumb hat ihn GOtt erst das sibende mahl erhört? P. 63. n. 25.

Elisæus.
Hat unterlassen / da er doch gekönnt hätte / den Hunger Samariæ fürzubiegen / darumb war Joram über ihn erzürnt. P. 26. n. 42. & P. 38. n. 21.
Verblendt / die ihn zum Todt suchten / und führts in Samariam P. 29. n. 15.
Verschliest sich / den erstorbnen Knaben auffzuwöcken. P. 35. n. 23.
Verbrennt seinen Pflug zu einem Propheten beruffen. P. 57. n. 17.
Seinen Propheten-Geist auffzuwecken / und Wasser zu schaffen / begehrt er einen Harpfenschlager. Morale. P. 63. n. 28.

Eltern.
Soll man ehren; der Kinder / und Untergebnen Rechenschafft. P. 23. n. 26.
Ehrt Cariolanus daß er auff Bitt seiner Mutter der betrangten Stadt Rom verschont / die Belagerung auffgehoben. P. 77. n. 3.
Sollen nit selbst thun / was sie die Kinder abmahnen. P. 35. n. 40.

Engel.
Eyffern für unsere Seelen. Introd. n. 68.
Der der Persianer Schutzherr war / haltet das Volck Israël in selber Gefangenschafft an / auß Eyffer für das Heyl der Persier. ibid. 69. & 70.
An wem Petrus den Engel erkennt habe / der ihn auß dem Kercker geführt. n. 63.
Erwürgt die Erstgebohrne Ægypti umb Mitternacht; warumb? P. 16. n. 33.
Werden die Sünder anklagen. P. 19. à n. 13.
Warumb 6. wider Jerusalem? P. 61. n. 26.
Schutz-Engel / ein grosse Gnad von GOtt für uns. P. 72. n. 6.
Ihr Macht und Gunst für uns Menschen. n. 7. ibid.
Retten von der Pest. n. 8.
Nennen sich unser Heyl. n. 9.
Können mehr / als der Teuffel / wann nur wir gutes beytragen. n. 10.
Schutzen den Menschen / der auff dem Weeg GOttes wandlet. n. 12.
Wann er auch das sein thut. n. 13.
Ihre Verrichtungen bey unserm Schutz. n. 14.
Widersetzen sich dem Teuffel / und seinen Nachfolgeren. n. 15. & seqq.
Bitten umb Straff für die / welche ihrer Sorg sind anvertraut. n. 26.

Ehr.
Der Welt eytel / und unbeständig. P. 14. n. 16. gefährlich. ibid. 21.
Ist ein Riß auß Moß-Rohr auffgestellt. n. 23.
Der Todt offenbahret ihre Nichtigkeit. P. 18. n. 15.
Ist kein sonder Wider-Ehr sich rächen wollen. P. 59. n. 14.
Verzeyhen aber bringt wahre Ehr. n. 17.

Entschuldigung.

Der Einsambkeit liebenden Priestern / wirdt abgeleyhnt. Introd. à n. 77.
Haltet in keinem Stand Stich. P. 27. n. 1.
Ausgesunnen / einbildischen der Sünder / wider sich selbsten. P. 24. per tot.
Wird keine gelten im Gericht / dann die Heilige werdens zu schanden machen. P. 45. n 7. Nit der Ehr- und Hochsüchtigen. n. 13. nit der Rachgierigen. n. 15. nit der Unflätern. n. 17. nit deren / die kein Buß gethan. n. 21. nit der Ungedultigen. n. 25. nit endlich / die ihren Standt fürwendten. n. 27.
Kahle Entschuldigung deren / die zum grossen Gast-Mahl beruffen waren. Luc. 14. P. 41. n. 36.
Der Weiber zu Verthädigung ihres üppigen Auffzugs. n. 43. Von menschlichen Gutachten. n. 40. Daß sie keine böse Meinung haben. n. 45. Seye so der Brauch. n. 47. und dergleichen mehr. n. 40. 48.
Der Unkeuschen Außreden. P. 58. n. 4. abgeleynt. à n. 10. & deinceps.

Erden.

Hat Frucht gebracht / ehe ein Regen gefallen. P. 63. n. 3.
Auch Wasser-reich wird unfruchtbahr genennt. ibid. n. 14.
Ihr Unfruchtbarkeit lehret / daß GOtt unser Brodt-Vatter. P. 69. n 2.

Erdtbidem.

Ist Anzeiger deß Göttlichen Zorns wider die Sünder. P. 86. à n. 6.
Verschiedener Verbrechen. n. 9.
Eine Straff der Unehr / die in den Kirchen verübet wird. n. 10.
Und jener / die die Clöster beunruhigen. n. 13.
GOtt strafft mit Erdtbidem die Gehörlosigkeit bey seinen Einsprechungen. n. 16.
Würckungen deß Erdtbidems in der Stadt Malaga. n. 20.
Denen GOtt darmit verschont / wie danckbahr sie seyn sollen. n. 22.
Absehen Göttlicher Gerechtigkeit / wann er mit Erdbidem strafft. n. 24.
Die sich bey solcher Straff nit besseren / sollen förchten ein grössere Straff. n. 29.
Deren aller ein Exempel. n. 31.

Esau.

Erkennet seinen Fähler zu spath. P. 18. n. 27.
Wird deß vätterlichen Seegens beraubt / ob schon er deß Vatters Willen erfüllet hatte. P. 26. n 20.
Dises aber war zu seinem Nutzen. P. 33. n. 39.

Esther.

Wie inständig angehalten von Mardochæo, sich bey Assuero der Juden anzunemmen. Introd. n. 90.
Stellt zuvor dreytägige Buß an / als sie zum König für ihr Volck zu bitten eingangen. P. 39. n. 51.

Æthnæ.

Aschen befruchtbahret die umbliegende Felder. P. 66. n. 15.

Eyffer.

Christi für die Ehr GOttes. Introd. à n. 64.
Der allerseeligisten Jungfrauen Mariæ. n. 66. Der HH. Engel. n 68. Der Heiligen GOttes. n. 71.
Ist das gröste Liebs-Werck: sein Belohnung. à n. 171.
Eyffer deß Abners war eine Rachgier. P. 25. n. 25.
Deß Jehu ein Hochmuth / und Regier-Sucht. ibid. n. 26.
Wird untersucht werden / ob er nit auß Trieb der alleinigen Natur entsprungen. P. 26. n. 36.
Eigennützig. n. 37. Auß eytlem Respect n. 38. Umb eigner Ehr willen. n. 39.
Muß nit gleich die schärpffiste Mittel fürkehren. n. 41.
Auch nit auf eigne Lieb gegründet seyn. n 40.
Bricht nit auß / wann eigen Schuld / Respect &c. das Hertz bindet. P. 27. n 32.
Was für Eyffer in denen Hauß-Vätteren seyn soll? ibid. n. 38. & 39.
Der Eyffer für das Zeitliche / wird den Sünder beschuldigen. P. 24. n. 31.
Auch jener / den er hatte für seine Gebott / da er doch GOttes Gebott übertretten. n. 35.
Eyffer der Eltern gegen ihren Kindern: und wo diser ermangelt / üble Folgen. P. 35. à n. 23.

Eytelkeit.

Verderbt die gute Werck. P. 26. n. 29
Unterschied. ibidem

Eva.

Ist nit verführt worden auß dem / daß die Frucht gut war / sondern daß sie gut war zu essen. P. 46. n. 25.

Evangelium.

Hoch schätzen / ein gutes Zeichen künfftiger Seeligkeit. P. 48. n. 15.

Ewigkeit.

Der Höllischen Peynen. P. 29. n. 38. & P. 30. n. 6. Allwo auch von der Glory.
Was sie seye. ibid. n. 11. Was sie nit seye. n. 15.
Warumb die Straff der Sünd ewig? n. 21.
Der Sünder verliehrt thorrecht das Ewig umbs Zeitliche. n. 26. & n. 35.
Ewige Glory macht vergessen die Trübsalen / die man gelitten. n. 39.

F.

Fablen.

Vom Wallfisch / der wie ein Insul geschienen. P. 49. n. 10.
Von einem Pferd / das durch falsche Versprechen betrogen worden. ibid. n. 19.

Von

Von der Sonn / die die Wespen zum Mittag-Mahl geladen. P. 58. n. 11.
Von denen Bäumen / die sich wolten ledig machen vor Ublen / welche sie von Menschen litten. P. 68. n. 17.
Der Schachtl / welche den Rebstock verderbt / der sie zuvor vor den Jägern beschützt hatte. P. 85. n. 20.

Fallen.

Auff die Augen / und Schultern / ein Unterschid. P. 77. n. 11.
Der Sünden Fall / warumb GOtt zulasse zuweilen auch in denen Gerechten. P. 32. n. 49.

Feder.

Macht ein einig Härlein undienstlich zum schreiben. P. 69. n. 22.

Fegfeur.

Seelen im Fegfeur klagen wider die / auß deren Schuld sie so lang angehalten werden. P. 37. n. 50.

Felsen / sihe Stein.

Festtäg.

Sollen auch nit ohne Christliche Lehr gehalten werden. Introd. n. 55.
Schuldigkeit zu feyren; und Rechenschafft der Ubertretter. P. 23. n. 18.
Warumb eingestellt. P. 50. n. 14.
Straff der Ubertretter. n. 16.
Seynd GOtt zuwider / die ohne Gottsforcht / und Andacht begangen werden. P. 70. n. 16.
Eytle / zur Zeit der gemeinen Noth / ungereimbt. P. 75. n. 2.
Die auß Lieb GOttes / und Andacht gehalten werden / seynd eigentlich Feyrtäg. P. 84. n. 2.

Feygenbaum.

Von Christo verflucht: Vorbild eines lauen Maul-Christen / der ohne Frucht guter Werck ist. P. 40. n. 5.
Hätte auff Ansuchen Christi gleich sollen Frücht schieben / unerwartet der natürlichen Zeit / weilen dises nit / ward er billich verflucht. P. 45. n. 16.
Jener bey Luca mag seine Unfruchtbarkeit der Erden nit auffbürden / weilen eben dise die Reben befruchtbahret; darumben billich zur Art verdambt. P. eod. n 29.
Feygen-Blätter seynd die kahle Entschuldigungen in denen Sünden. P. 24. n. 2.

Feur.

Höllisches ist ewig / weil sein Speiß nie abgeht. P. 30. n. 25.
Wird vor dem Gericht wie ein reissender Fluß außbrechen / die gantze Welt in Aschen zu legen. P. 31. n. 31.
Wer Feur und Brunst anrichtet / muß den Schaden gut thun; und der Sünder für die Sünd / die auß seinem Exempel erfolgt ist. P. 37. n. 4.

Fileni, oder *Phileni*.

Gebrüder sterben auß Lieb deß Vatterlands. P. 66. n. 2.

Fisch.

Von alten Opffern außgeschlossen: also der Sünder von GOttes Huld / den allein der Gewalt der Kranckheit zur Buß ziehet. P. 9. n. 29.
Fisch / und Vögel die erste von GOtt gesegnet / weilen unter anderen Creaturen die erste / die das empfindliche Leben hatten. P. 46. n. 22.
Leben im Wasser / wo die Vögel sterben: Sittliche Lehr für die Ordens-Leut. P. 47. n. 27. & 28.
Seynd im Sünd-Fluß nit gestorben. Ursach. P. 82. n. 3.

Fleisch.

Betrüglich / wanns langes Leben / und Zeit zur Buß verspricht. P. 49. n. 25.

Fleiß.

Ist gut / wann er zu GOttes Ehr / und nit auf Eytelkeit zihlet. P. 26. n. 15.

Folgen.

Böse / ziehet böse Exempel nach / das gute aber gute / zuweilen auff die gantze Kümmlingschafft hinauß. P. 34. n. 32.
Ziehet nach grosse Rechenschafft denen Priestern. n. 11. & 18. In Obrigkeiten. n. 27. & 31. item 34. In Edel-Leuten. n. 40. Hauß-Vättern. n. 35.
Verschidener Sünden böse folgen. P. 36. à n. 6 Als da seynd: Andere lehren sündigen. n. 10. Die Sünden loben. n. 12. Und was dergleichen Sünden mehr seynd per singulos §§. totius sermonis. Geistliche schaden / die auß denen Sünden erwachsen. P. 37. per tot.
Sonderbahr / in welche man gefallen / weilen man vom rechten Beruff abgeirret. P. 39. per tot.

Fluchen.

Deren / die GOtt gesegnet hat / ist gottloß. P. 46. n. 26.

Fluß

Flüß Babylons werden erklärt. P. 14. per tot.
Ihr Rauschen ist betrüglich. n. 9. ibid.
Flüß der eytlen Ehr unbeständig. n. 15. gefährlich. n. 21. Auch jener der Reichthumben. n. 26 und der Wollüsten. n. 34.
Verliehren ihren Nahm / so bald sie ins Meer einfliessen. P. 19. n. 9.
Verschidene Weiß darüber zu setzen. P. 27. n. 11.
Unterschid zwischen einem Fluß / Bach / und Teich. P. 30. n. 13.

Forcht.

GOttes / was uns darzu bewegen / und anweisen soll. P. 13. per tot.
Anderer Beyspil machen billich forchten. n. 23. der Verdambten. n. 29. der Gerechten. n. 34. Christi am Creutz. n. 37.
Der Heiligen / die wegen künfftigen Gerichts allzeit forchtsamb waren. P. 25. à n. 1.

Und wegen letzter Tod-Stund. P. 18. n. 32.
Daß sie nit etwan dort noch sündigten. n. 43.
Wie soll dann der Sünder förchten? n. 44.
Forcht GOttes bringt Sicherheit. P. 18. n. 45.
Nimbt menschliche Forcht hin. P. 27. n. 32.
Macht sorgfältig. P 43. n. 2.
Auch der Teuffel ist zu förchten / und seine Versuchungen. n. 4.
Nit weniger die Welt / und ihre Gefahren. ibid.
Das Gericht GOttes. ibid.
Am mehristen aber eigne Gebrechlichkeit. n. 5.
Sonderbahr vor der Sünd. n. 7.
Auch wann die Sünd vollbracht / ob schon erlassen. n. 8.
Noch mehr / wanns noch nit gebüßt. n. 14.
Wegen instehender verdienter Straff. ibid.
Weilen sie das Göttliche Gnaden-Liecht verhindert. n. 15.
Den Sünder zaghafft macht. n. 16.
Das Vertrauen im Gebett benimbt. n. 17.
Und in Gefahr setzt der Verdambnus. n. 18.
Die böse Gewohnheiten / und Begierlichkeiten schärpfft n. 24. & 28.
Der läßlichen Sünden böse folgen machen sie fürchtlich. ibid. n. 31.
Gleichnussen / sie zu erklären. n. 33.
Ursprung läßlicher Sünden. n. 35.
Ihre Würckungen / Lauigkeit deß Lebens. n. 38.
Gehörlosigkeit bey heylsamen Einsprechungen GOttes. n. 39.
Die Forcht GOttes ist ein Schutz-Frau der Seelen. P. 50. n. 2.
Wie ein Nadel / die Liebe GOttes einzuziehen. n. 3. ibid. & P. 55. n. 20.
Göttliche Gerechtigkeit förchtlich / wann sie andere strafft. P. 68. n. 10.
Auch seine Barmhertzigkeit. n. 11. ibid.
Darumb wer die Sünd verlasst / soll nit ohne Forcht seyn. n. 13.
Forcht der Pest / und der Pest Ursachen. P. 70. & 4. sequentib.
Trübsaalen schickt GOtt / seine Forcht in unsere Hertzen zu pflantzen. P. 75. n. 14.
Auch zur Zeit der Gesundheit soll man Forcht haben. P. 79. per tot
Der Gesund den Tod nit förchtet / hat einen bösen Tod zu besorgen. n. 17.
Und undanckbahre schwere Straffen. P. 85. n. 20.

Fragen / Fragstuck.

Der Verdambten in der Höll. P. 51. n. 8.
Bey welchen ein Christ bestehen muß / wann er will seelig werden? P. 54. n. 8.
Werden in jedem Stand 3. seyn. P. 27. n. 15.

Freygebigkeit.

Sihe Allmosen.

Freundschafft.

Unzimblicher schwäre Rechenschafft. P. 36. n. 17.

Freyheit / Freyer Will.

Muß GOtt und seiner Gnad beywürcken zur Gerechtfertigung. P. 1. n. 37.
Warumb von GOtt dem Menschen gelaßen. P. 20. n. 14.
Rechenschafft / die darfür wird erfordert werden. n. 15.

Frösch.

In Aegypten deuten an / daß die Sünd sich selbsten auffmähring mache. P. 58. n. 14.

Fuchs.

Arglistigkeit / wann er über das Eyß geht. P. 14. n. 38.
Füchs Samsonis der gaylen Bildnus. P. 36. n. 28.

Furth.

Verschidener Ständ durch den Fluß Jordan / das ist / deß Gerichts. P. 27. n. 11.

Fürsatz.

Eines bessern Lebens will eine wahre Buß haben. P. 55. n. 23.
Sihe Beicht.

Fürsichtigkeit.

GOttes bindet dem Menschen eine schwere Rechenschafft auff. P. 20. n. 18.
In Verwaltung seiner Heil. Kirch handgreifflich. P. 21. n. 1.
In Außtheilung zeitlicher Güter. n. 29.
Im Beruff zu unterschidlichen Ständen. P. 27. n. 6.
Ihr Absehen wird erst im Gericht recht offenbahr werden. P. 31. n. 13.
Dort werden wir auch von den geheimen Urthlen Göttlicher Fürsichtigkeit Rechenschafft geben. P. 32. per tot.
Erstlich von dem Geheimbnuß der Gnaden-Wahl. n. 12.
Von dem / daß wir nit wissen / ob wir im Stand der Gnaden seyen. n. 18.
Wann wir sterben werden. n. 19.
Warumb die Fromme jetzt getruckt / die Böse aber erhöhet werden / wird dort zum Vorschein kommen. n. 24.
Es ist GOttes Fürsichtigkeit / daß die kleine Kinder sterben. n. 38.
Auch / daß die Fromme in ihrer Jugend sterben / die Gottlose ins graue Alter verschoben werden. n. 41.
Item / daß zuweilen ein Gerechter fallt. n. 49.
Fürsichtigkeit GOttes betreffend den Unterschid der Ständ und Aembter. P. 39. n. 6.

Fürwitz.

Der Zuhörer soll der Prediger nit steuren. Introd. n. 53.

G.

Gebett.

Dem Prediger nothwendig / wann er will Frucht schaffen. Introd. n. 145.
Wie es vor Gericht werde durchsucht. P. 26. n. 17. & 32.
Deß Volcks Sünden hemmen seine Krafft. P. 38. n. 17.

Gern betten / ist ein Zeichen Göttlicher Gnaden-Wahl. P. 48. n. 34.
Ein Mittel / sich in GOttes Gnad zu erhalten. P. 62. n. 27. allwo von dem innerlichen Gebett.
Gebett der Heiligen / und dessen Krafft. P. 73 n. 9.
Ist der süsse Geruch unserer guten Wercken. ibid. n. 13.
Der Gerechten sehr nachtrucklich. P. 74. n. 7.
Soll niemand ohne Bußfertigkeit seyn. n 10.
Für ungereimbte Ding / ist es GOttes Barmhertzigkeit / wanns nit erhört wird. P. 78. n. 16.
Warumben Christus wollen / daß es in der Einsambkeit verricht werde. n. 17.
Kinder Gebett / wie der Gerechten / Krafft voll. P. 63. n. 23.
Gebett. Allgemeines ist so eintringend / daß GOtt offt zulasst / was dem Sünder schädlich ibid. n. 24. P. 78. n. 11 darumb soll es allzeit von wahrer Buß begleittet werden P. 63. à n. 25.
Sonsten schärpffet es den Zorn GOttes. ibid. n. 27.
Thue ein jeder / was er soll / so wird sie GOtt erhören. n. 28.
Warumben wir im Gebett GOtt unsern Vatter nennen? P. 67. n. 1.
Ohne Buß hoffe keiner den Frucht seines Gebetts. n 15.
Deß Gebetts Absehen: was? P. 68 n. 2.
Abrahams Gebett für Sodoma beschranckt auff 10 Gerechte / warumb nit auff weniger. n. 3.
Sollen alle Ständ reumüthig zusamb betten / daß das Gebett einem gemeinen Ubel abhelffe. n. 17.
Gebett / wanns nit ist / wie es soll / erhaltet nichts. P. 77. n. 24.
Mit sündigem Hertzen vermehrt die Straff. n. 25.
Unnütz / wanns nur von Leffzen / nit von Hertzen geht. n. 26.
Und wann vil Wort ohne Werck. n. 27.
Wann durch Forcht deß Tods erzwungen. n. 28.
Wanns zu bösem Ziel / und End ist. v. g. umb längers Leben / damit man der Sünden Lust länger zu geniessen habe. n. 29.
Auch bey wohl geordneten Gebett verschiebt GOtt uns zu erhören / biß wir zeigen / daß unsere Buß beharrlich seye. n 30.
Ist kein Barmhertzigkeit / wann er uns erhört in dem / was uns schädlich ist. P. 28. n. 16.

Geborn.

GOttes wird den Sünder anklagen im Gericht. P. 23. per tot.
Hat GOtt in der glaubigen Hertzen eingeschriben. n 1.
Macht dem König David die Arch GOttes fürchtlich. n. 4.
Ist der Spiegel dem Gerechten / sein Leben wohl zu ordnen / dem Sünder aber seine Schand zu erkennen. n. 6.
Benimbt der Sünd Evæ alle Entschuldigung: Ersten Gebotts Schuldigkeit. n. 10. deß andern. n. 13. deß dritten / und also fort biß auff n. 14.
Wird mit einer entsetzlichen Geschicht beschlossen. n. 46.
Ist leicht in Betrachtung der Ewigkeit. P. 30. n. 4.
Wird ein Joch genennt; warumb? P. 39. n 13.
Viererley Gesätz / deß Fleisch / der Vernunfft / deß Teuffels / und Christi Unterschid. P. 59. n 1.
Denen Göttlichen Gebotten gehorsamen / ist ein Zeichen der Göttlichen Gnaden-Wahl. P. 48. n. 18.
Bewahret alle / von denen es bewahrt wird; in Gleichnuß eines Hauß-Schlissels erklärt. ibid.
Ist der Weeg zur Glory. P. 54. n. 10.
Erhalten bringt Brod ins Hauß. n. 36.
Ist das Joch / das der Sünder abwirfft / und zerreisst. P. 75. n. 19.

Gebrächlichkeit.

Deß Menschen eine Lehrmeisterin der Demuth. P. 82. n. 15. und deß Mitleydens: ibidem.

Gedächtnuß.

Deß Gerechten in der Glory hat sondere Freud. P. 53. n. 39.
Der Gutthaten soll ewig seyn. P. 83. n. 1.

Gedeon.

Auff Befelch GOttes erwöhlt jene zum Streit / die das Wasser mit Händen geschöpfft / und getruncken; warumb? P. 39. n. 15.
Wird von GOtt geheissen / den Altar Baals niderzureissen / und den angelegenen Wald zu verbrennen; Ursach. P. 41. n. 11.

Gedult.

Der Heiligen wird im Gericht unser Ungedult beschamen. P. 45. n. 28.
Ist ein Zeichen Göttlicher Gnaden-Wahl. P. 48. n. 28.
Ist der Zeig / worauß unsere Cron geflochten wird. P. 54. n. 28.

Gefahr.

Allzugrosser kan man sich unglaublich entreissen. P. 82. n. 10.

Gehorsamb.

Soll blind seyn / sonderbahr bey zaghafften Gemüthern. P. 57. n. 9.
Und Rachgierigen. P. 59. n. 25.

Geist.

Heiliger / wird die Welt straffen / daß sie seine Lieb mit Undanck erwideret. P. 20. n 11.
Wird denen Apostlen von Christo eingeblasen; warumb? Introd. n. 89. & 146. item P. 1. n. 23.

Verlast

Verlast die Seel selben Augenblick/ wann sie sündiget; wie zu verstehen. P. 5. n. 31.
Warumb Er in Gestalt der Zungen kommen. P. 37. n. 18.

Geitz.

Ist ein Götzen-Dienst/ und Wurtzel aller Ubel; wie so? P. 45. n. 13.
Wird im Gericht ohne Entschuldigung seyn. ibidem.

Geld.

Warumb rund? P. 14. n. 30.
Eine Bildnuß der guten Werck. P. 25. n. 16.

Gelegenheit.

An die Hand geben zur Sünd/ grosse Rechenschafft. P. 28. n. 14. & 15. & seqq. biß auff n. 23.
GOtt zu dienen auisser acht gelassen/ denen Verdambten peynlich. P. 29. n. 35. & P. 41. n. 12.
Zur Sünd/ fürchtlicher/ als der Tod. P. 45. n. 18.
Nit vermeydet/ ist ohne Entschuldigung. n. 19.
Von nächster Gelegenheit zur Sünd. P. 58. per tot.
Der Geylheit böse Würckungen sollen genug seyn/ sie zu verlayden. ibid. n. 2.
Gleichwohl wendet der Geyle vil Ursachen für. n. 4.
Seine Außreden werden abgelaynt. à n. 10. usque ad finem.
Wer die Wurtzel zur Sünd nit außreisst/ fallt gleich widerumb. P. 60. n. 14.
Einige Gelegenheiten zum guten verabsaumet/ hindern deß Menschen Heyl. P. 61. n. 15. & 16.
Auch geringschätzige Gelegenheiten zur Sünd muß man nit verachten. P. 79. n. 11.
Dann sie nemmen mittler Zeit über Hand/ daß sie dem Hertzen Gewalt anlegen. ibid. n. 13.
Eine grosse Gutthat GOttes ist es/ wann wir von ihm entfernet werden von der Gelegenheit zur Sünd. P. 82. n. 14.
Gelegenheit gutes zu thun/ so vil daran gelegen/ daß man sich ihrer gebrauche. P. 83. n. 12.

Gemähl.

Unverschambte viler Sünden Ursach. P. 36. n. 34.
Warumb verbotten? P. 41. n. 42.

Genugthuung.

Was für eine zur Beicht erfordert werde. P. 55. n. 30.

Gerechte.

Vor GOtt/ welche? P. 26. n. 9.
Ihre Ehr herzustellen/ wird GOtt das letzte Gericht halten. P. 31. n. 10.
Ist GOttes Fürsichtigkeit/ daß sie betrangt werden. P. 32. n. 24.
Ihre/ und der Sünder Aufferstehung ungleich. P. 36. à n. 1.
Sie Sünder seynd denen Gerechten vil Schad. P. 38. n. 12.
Seynd andern zum Vormeister eines Christlichen Wandels. P. 45. n. 3.
Werden beym Gericht erscheinen/ die Sünder zu überzeugen. ibid. n. 6. Erstlich durch ihre Demuth. n. 10. durch ihre Einsamkeit. n. 13. Lieb. n. 15. Keuschheit. n. 17. Buß. n. 21. Gedult. n. 24.
Der Gerechte mit einem Baum verglichen. n. 26.
Gerechte werden die Sünder aller Ständ anklagen. n. 27.
Hatten mit uns gleiche Natur/ aber nit gleiche Sitten. n. 29.
Werden im Gericht für die Sünder nit bitten. n. 30.
Wohl aber böse Christen anklagen. n. 31. Sihe **Entschuldigung.**
Sie tragen die Augen im Kopff; wie zu verstehen? P. 48. n. 15. & P. 49. n. 4.
Sehen nit auffs gegenwärtige/ sondern auffs ewige. P. 57. n. 2.
Werden mit denen Sündern gestrafft; warumb? P. 63. n. 21.
Ihrer willen hebt GOtt zuweilen die Straff von allen auff. n. 27.
Werden mit gemeiner Straff getroffen/ weilen sie die Sünder nit bezüchtiget/ oder abgehalten. P. 65. à n. 15.
Verabscheuen nit so vil die Straff/ als Pein der Sünd. P. 66. n. 21.
Erhalten die Welt/ Stadt/ Länder/ vor GOttes Zorn. P. 74. n. 6 Jn Krafft ihres Gebetts. n. 7.
Wann sie GOtt von einer Gemein abrufft/ ist es ein Zeichen baldiger Straff. ibid. à n. 19.
Wann aber die Maas der Sünden erfüllt ist/ mögen sie die Rach GOttes nit abhalten. n. 23.
Ihre Werck/ seynd Werck der Kinder/ auß Liebe. P. 85. n. 19.

Gerechtigkeit.

Ihr Liecht/ betrauren die Verdambte/ habe ihnen nit geschinen/ darumb/ daß sie ihre Seelen so leichtsinnig verlohren. P. 2. n. 26.
Gerechtigkeit GOttes last wohl Schluß reden/ daß wie diser/ also auch jener Sünder werde gestrafft werden/ aber nit seine Barmhertzigkeit/ daß weil diser Gnad auch jener finden werde. P. 13. n. 19.

Gericht.

GOttes über die Priester/ die keinen Eyffer haben. Introd. 17.
Uber die Seelsorger. n. 30. ibid.
Uber die Prediger/ die mehr der Zierlichkeit/ und eytlen Ehr/ als Seelen Heyl gefliissen waren. n. 49.
Uber die Priester/ die die Seelsorg weigern/ da sie könten. n. 87.
Und welche selbsten träg den Frucht deß Göttlichen Worts hindern. n. 130.
Geheimbes wird alle treffen. P. 19. per tot.
Erstlich über die Gutthaten/ die allen Christen gemein seynd. P. 20.

Dann

Dann eines jeden besonder. P. 21.
Der Sünden willen. P. 22.
Nach dem Gesatz. P. 23.
Wird untersuchen die gute Werck. P. 24. & 25.
Geistliche Werck. P. 26.
Alle Ständ. P. 27.
Frembde Sünden. P. 28.
Gerechtigkeit deß Göttlichen Gerichts in einer Parabl erklärt. P. 29. n. 2. & seqq.
Uber die Bischöff Asiæ. P. 29. n. 49.
Uber die Priester / Ordens-Leuth / Obrigkeiten &c. P. 27. n. 13. & seqq.
Allgemeines Gericht / und dessen Umbständ. P. 31. per tot.
Warumben werde angestellt werden? n. 6.
GOtt last gleichwohl die Menschen darvon urthlen / seine Urthl zu rechtfertigen. P. 33. n. 5.
Wird eine Ernd genennt; warumb? P. 36. n. 8.
Auch eine Zeit / die alles wider gibt. P. 37. n. 5.
Rechenschafft deren / die freventlich urthlen. P. 23. n. 44.

Gesatz.

Wie die Spinn-Gewöb. P. 27. n. 32.
Der Danckbahrkeit. P. 85. n 7. das Erste / den Gutthäter nit beleydigen. n. 9. das Andere / mit gutem erwideren. n. 14. das Dritte / beharren in dem Dienst deß Gutthäters. n. 18. Dise stosst der Sünder umb / Erstlich durch Straffmässige Vergessenheit / und Beleydigung GOttes. num. 11 ibid. Dann / durch Aergernuß. n. 16. Drittens durch Unbeständigkeit. n. 19.

Geschöpff.

Schreyen / daß ein GOtt seye. P. 3. n. 24.
Werden von GOtt gelobt / als sehr gute; warumb? ibid. n. 25.
In ihnen sucht der thorrecht Sünder sein Seeligkeit. n. 26.
Werden ihn zu seiner Zeit anklagen. P. 19. n. 22.
Werden alle wider ihn auffstehen. P. 31. n. 14.

Gespräch.

Unreine seynd bey GOTT verhasst. P. 72. n. 19.

Gestirn.

Haben keinen Einfluß in die irrdische Leiber / als nach Anordnung / und Willen GOttes. P. 76. n. 9.

Gesundheit.

Muß auch vor GOtt verantwortet werden. P. 21. n. 17. allwo von Mangel der Gesundheit. à n. 20.
Deß Leibs ist dem Sünder mehr angelegen / als der Seelen. P. 24. à n. 11.
Leydet vil / jene zu erhalten. ibid. n. 19.
Wird durch Fürbitt Mariæ wider gebracht. P. 71. n. 6. Sihe Pest.
Göttin der Gesundheit Fest im August-Monath von etlichen Römern feyrlich gehalten. P. 78. n. 2.
Ist keine wahre Gesundheit / wann die Leibs-Kranckheiten weichen / das Gewissen aber nit besser wird. n. 16. Auch keine Gutthat von GOtt. n. 20.
Widerbrachte Gesundheit verdient grossen Danck P. 78. biß auff 85. Sihe Leben.
Wird billich der Gesundheit beraubt / der sie mißbraucht. P. 81. n. 14.
Soll zum Dienst dessen verwendt werden / der sie geben hat. P. 82. n. 11.
Erhalten / daß wir nit erkrancken / ist eben so vil / als die Gesundheit widerbringen. ibid n. 18.
NB. Da redt der Author von Erhaltung vor der Höll; mag aber wohl hieher auch gezogen werden.
Die Undanckbare vergessen gleichwohl solcher Gutthat. P. 83. n. 5.

Gewissen.

Böses / unerträglicher / als der Tod. P. 19. n. 19.
Erforschung / wie genau seyn soll vor der Beicht. P. 55. n. 12.
Böses / was für unerträgliche Pein seye. P. 29. n. 24.
Werden alle offen stehen beym jüngsten Gericht. P. 31. n. 44.
GOtt besuchet sie / wann er seine Prediger sendet. P. 46. per tot.

Gewohnheit.

Böse wie gefährlich. P. 11. per tot.
Verhindert die Bekehrung zu GOtt. n. 6.
Heget den Teuffel in der Seel. n. 12.
Schwächt die Kräfften deß freyen Willens. n. 20.
Mahlet die Sünd in annehmblicher Gestalt vor / darumb sie langsamer verlassen wird. n. 23.
So lang sie anhaltet / stürtzt sie den Sünder / und haltet ihn in der Sünd. n. 27.
Endiget sich endlich in einer verstockten Hartnäckigkeit. n. 33.
Werck die nur auß Gewohnheit herrühren / seynd nit gut / ob sonsten nit böß. P. 26. n. 22.

Giezi.

Hat durch seine Sünd seiner gantzen Kimmlingschafft den Siechthumb angeschmitzt. P. 38. n. 37.

Glaub.

Ohne Werck todt. P. 20. n. 31. P. 23. n. 11. P. 70. n. 12.
Eine grosse Gutthat GOttes. P. 40. n. 4.
Ohne Werck in Gefahr verlohren zu werden. n. 6. ibid.
Wird durch schöne Gleichnussen fürgestellt. n. 7.
Ist von denen Juden gewichen / weilen von ihnen verhasst. n. 12. und verfolgt worden. n. 13. auch weilen die Maaß ihrer Sünden schon voll war. n. 14.

Also auch andere Königreich. n. 15.
Auch Hispania hat sich dises Verlursts zu förchten umb willen der Sünden und verderbten Sütten. n. 19. & 24.
Sonderbahr kommt der Glaub in Gefahr/ wo man frech/ und vermessentlich sündiget. n. 30.
Und die Göttliche Betrohungen/ und Straffen verachtet. n. 32.
Lebendiger Glaub von himmlischer Glory zindt das Hertz zu gleichen Begierden an. P. 54. à n. 1.
Hilfft nichts zur Seeligkeit ohne Werck. ibid. n. 10. & 22.
Lebendiger Glaub stärckt wider die Versuchungen. P. 62. n. 33.

Gleichnuß.

Die Ewigkeit zu erklären. P. 30. à n. 15. Sihe *Parabl.*

Gnad.

GOttes wird durch schwere Sünd verlohren. P. 5. n. 11.
Der sie verliehret / ist aller erdencklichen Straff würdig. n. 40.
Soll sich keiner darauff steuren/ wann GOtt einem andern Sünder Gnad erweiset. P. 13. n. 13.
Weiß keiner/ ob er in der Gnad GOttes seye; warumb? P. 32. n. 18.
Grosse Rechenschafft/ wann der Sünder nit beypflichtet der Gnad. P. 45. n. 29.
Mit GOttes Gnad ist es nit schwer die Begierlichkeit untertrucken. P. 58. n. 16.
Wer die Gnad GOttes verkostet/ und veracht/ verdient grosse Straff. P. 60. n. 25.
Gnad der H. Communion / wie hoch zu schätzen? P. 27. n. 21.

Gnadenwahl.

Zur Seeligkeit haltet GOtt geheimb / und eben dises haben wir zu seiner Zeit zu verantworten. P. 32. n 12.
Muß behutsam von der Cantzel vorgetragen werden. P. 44. n. 1.
Wie groß die Zahl seye der Außerwöhlten. P. 47. à n. 9.
Zeichen der Göttlichen Gnaden-Wahl/ seynd: Das Wort GOttes gern hören. P. 48. n. 13. die Christliche Lehr hoch achten. n. 15. die Sünd verabscheuen. n. 16. die Feind lieben. n. 21. öffters die HH. Sacrament geniessen. n. 31. Christlich Allmosen geben. n. 23. Christliche Gedult üben. n. 28. Nach dem Fall baldige Buß thun. n. 26. gern betten. n. 34. Der seeligsten Jungfrauen andächtig seyn. n. 35. demüthig / und dem Göttlichen Willen ergeben seyn. n. 37.
Warumben GOtt dises Geheimnuß so gar vor uns verborgen halte? P. 48. n. 2.

Gold.

Dem Sand verglichen: warumb? P. 14. n. 30. & 31.

Goliath.

Vom David Stein an die Stirn geworffen/ warumb er nit rückling/ sondern auffs Angesicht gefallen? P. 9. n 20.
War Davids Waffen-Trager zu eygenem Fall. P. 24. n. 4.

GOtt.

Befihlt der Synagog die neu gepflantzte Bäum 3. Jahrlang zu beschneiden; warumb? Introd. n. 105.
Berufft die Seel auff mancherley Weiß. P. 1. n. 8.
Thut ihr wie ein Mutter. n. 35.
Kan sie allein vergnügen. P. 3. n. 9.
Warumb Er sie zu seiner Bildnuß erschaffen? n. 13.
Ist unser Zihl / und endliches Absehen; warumb? n. 15.
Nennet die versamblete Creaturen sehr gut; wie so? n. 25. & P. 32. n. 3.
Redet mit dem Sünder gemeiniglich Frag weis; warumb? P. 5. n. 4.
Verabscheuet die Sünd. à n. 22.
Hat Ruhe/ wann Er die Sünd verzeyhet. P. 10. n. 3.
Nennet sich haiser vom hefftigen Ruffen deß Sünders. P. 11. n. 5.
Wolt kein altes Thier zum Opffer haben. n. 16.
Thut dem Sünder wie ein Artzt/ der sich der Kranckheit nimmer verweiß. n. 21.
Kombt redend ins Paradeyß; warumb? P. 12. n. 3.
Sihet nit so vil die Werck/ als Meynung an. P. 25. n. 10.
Adam muß ihm antworten für sein Persohn/ Cain aber wird befragt von seinem Bruder; zu was? P. 28. n. 7.
Verbirgt den Leib Moysis, die Gelegenheit zur Sünd zu benemmen. n. 20.
Warumb Er der Sünd so kurtzen Lust ewig straffe? P. 30. n. 21.
Andere seynd seine / andere der Menschen Urthl. P. 25. n. 5.
Werden an jenem Gerichts-Tag offenbahr werden. P. 32. per tot.
Wird allen ungereimbten Klagen der Menschen genug thun. P. 33. à n. 3. usque adhin.
Wird die Sünden der Eltern in denen Kindern straffen; wie? P. 35. n. 2.
Befihlt die Gottslästerer vom gesambten Volck zu versteinigen. P. 36. n. 12.
Verhängt Trübsaalen über die unreine Sünder / sie von der Sünd abzuziehen. n. 17. ibid.
Messet die Mauren Sion mit einem Strick-lein ab; warumb? P. 40. n. 14.
Kleydet den Sünder zum Zeichen der Buß/ und Behutsambkeit. P. 41. n. 9.
Wird die eytel bekleydte Weiber nit erkennen. n. 12.
Lasst die Sünd nach/ aber nimbt nit eben darumben die Seel auff in vorige Freundschafft. P. 43. n. 19.
Sihe Forcht.

Ist Mensch worden / den Menschen zur Erlösung / zur Lehr / und Exempel. P. 44. n. 1.
Will / was an Seithen seiner ist / alle seelig machen. P. 47. n. 10.
Warumben Er die Schlang verflucht / und nit den Baum. P. 48. n. 24.
Fället das Tods-Urthl über falsche Propheten / wann ihre Weissagungen wahr werden; warumb? P. 49. n. 13.
Gerecht / wann Er denen Chanandären ihr Reich genommen. P. 50 n. 13.
Will nit / daß ein Mühlstein zum Pfand genommen werde. P. 51. n. 28.
Sein Hand auffthun / wie zu verstehen. P. 52. n. 6. Sihe **Barmhertzigkeit.**
Wie zu verstehen / daß Er seinen Zorn außschütte wie Wasser. ibid. n. 13.
Rufft an der Porten deß Sünders; wie? n. 19.
Wird zur Barmhertzigkeit bewogen von deß Menschen Elend. n. 28.
Seine Ruhe am sibenden Tag ist Geheimnuß voll. P. 53. n. 43.
Verbiettet die Beuth in Jericho; warumb? P. 54. n. 7.
Nennet nach der Sünd den Menschen Fleisch ibid. n. 22.
Was es heisse / dem Angesicht GOttes vorkommen? P. 55. n. 3. Sihe **Christus.**
Warumb er wollen / daß die Wasser auff Erden in ein Orth zusamm fliesseten? P. 57. n. 26.
Dienst GOttes gibt Nahrung. P. 58. n. 33.
Auch Stärck / und Kräfften / die Gebott zu halten P. 59. n. 11. Sihe **Gebott.**
Wie zu verstehen / daß GOtt den gehörlosen Sünder verlasse? P. 61. n. 19.
Warumb dem Amos erschinen mit einer Maurer Kellen? n. 21.
Was es seye / daß GOTT die Seelen der Gerechten in seiner Hand halte? P. 62. n. 4.
Empfindets hoch / wann man zweifflet ab seiner Gutwilligkeit zu unserm Nutzen. P. 63. n. 5.
Befruchtbahret die Erden / zuvor / als es geregnet. n. 2. & 3.
Hat für sich vier Schlissel vorbehalten. n. 4.
Verkaufft Wasser umb Wasser der Buß. n 26.
Wird ein gedultiger Ergelter genennt; wie? P. 64. n. 8.
Warumb Er Hunger schicke. P. 65. n. 18.
Erzürnet Ihn mehr / in der Sünd sorgloß seyn / als das Sündigen selbsten. ibid. n. 1.
Zeigt sich unseren Vatter / auch wann Er strafft. P. 67. n. 1.
Seine Lieb gegen uns. n. 3.
Strafft / daß Er erkennt / und geehrt werde. n. 4.
Heuschrecken zeigen an seinen Zorn. n. 6.
Und der Sünden Eygenschafft. n. 7.
Fürchtlich / weilen gerecht. P. 68. n. 10.
Nit minder / weilen barmhertzig. n. 11.
Hat drey Mittel / die Sünd zu vertilgen / die Prediger / Richter / und wann diese nichts vermögen / Krieg / Hunger / und Pest. P. 69. n. 6.
Strafft die Israeliten / da sie zum zweyten mahl Fleisch begehrt; warumb nit gleich zum ersten mahl? P. 70. n. 22.
Sein Schwerdt ein Blitz genennt; wie zu verstehen? P. 71. n. 1.
Will nit Baali heissen / das ist / mein Herr: warumb? P. 72. n. 19.
Kan kein Schand-Wort / weniger That leyden in Ihm geheiligten Oertern. ibid. n. 20.
Hasset lugenhaffte Reiche; wer diese? P. 74. n. 4.
Vergleicht sich mit einem Weib / das in der Geburt arbeitet? wie so? n. 24.
Drey Absehen der Trangsaalen / die GOtt verhängt. P. 75. n. 14.
Stellt [illegible] an / ob wuste Er keinen Weeg mehr / uns zu züchtigen. P. 76. n. 4.
Expresst auß den Sünden seinen Zorns Wein. n. 12.
Haltet uns gleichwohl wie Kinder / wann er strafft. n. 17.
Sein Zorn wird ein Axt genennt; warumb? P. 77. n. 21.
Gibt nit / was begehrt / biß auff beständige Besserung. n. 30.
Wann Er uns erhört / wann wir was ungereimbts begehren / ist es ein Anzeigen seines Zorns. P. 78. n 16.
Ist uns zu beschamen / wann Er unsere Boßheiten mit Gutthaten erwidert. P. 79. n. 7.
Hat befohlen / daß die Schau-Brod allzeit in seinem Tabernacul bereit stunden; warumb? P. 80. n. 2.
Schickt Kranckheit aber nit allzeit tödtlich. P. 82. n. 12.
Hat Cains Opffer verworffen; Ursach. P. 84. n. 8.
Der Sünder bindet Ihm die Händ. n. 16.
Haltet zuweilen allgemeine Straffen zuruck / theils seiner / theils unser Willen. n. 19.
Da Er doch die Sünder in geheim züchtiget. n. 20.
Die gröste Straff deß Sünders / wann GOtt zulasst / daß er in mehrere Sünden fallt. n 21.
Was GOTT vorhabe / wann Er Erdbidem schickt? P. 68. n. 24.

Gotteslästerer.

Müsten im alten Testament vom gesambten Volck versteiniget werden. P. 36. n. 12.

Götzenbild.

Ist der Priester/ welcher nit prediget. Introd. n. 14.

Grab.

Offenes/ wird deß Lästerers Maul genennt: warumb? P. 37. n. 27.

Granada.

Ihrer Burger vil haben den Glauben verlaugnet/ da Spanien verlohren gangen. P. 70. n. 15.

Fürchtliche Pest. An. 1679. P. 77.

Guericus.

Bekehrt durch Gedächtnuß deß Tods. P. 16. n. 11.

Gutachten.

Aller Verständigen haltet den leichtfertigen Kleider-Pracht für ärgerlich. P. 41. n. 40.

Beicht nach günstigen Sentenz eingericht/ seynd nit gar zu sicher. P. 57. n. 24.

Dessen ein rahres Exempel. ibid.

Güter.

Zeitliche sättigen nit; daher so vil Zanck. P. 53. n. 21.

Seynd von GOTT nur geliehen/ auff wider heimbstellen. P. 59. n. 12.

Fliessen wie das Wasser/ nutzlich/ und schädlich. P. 73. n. 15.

Von GOtt für alle gegeben. n. 18.

Lügt der Reiche/ wann er sagt/ er könne nit geben. ibid. da er doch hat zur Eytelkeit. n. 19. zum Spihlen/ zur Sünd. n. 21. darumb GOtt billich über ihn zürnet. n. 24.

Ist keiner Herr der zeitlichen Güter. n. 22.

Der Ursachen sollen sie nit zu Lastern/ sondern zum Gottsdienst verwendt werden. n. 25.

Gutthaten.

GOttes mißbraucht der Sünder wider GOtt. P. 4. à n. 15.

Werden im Gericht müssen verrechnet werden. P. 20. per tot.

Der Mensch wird müssen Rechenschafft thun/ Erstlich/ für jene ewige Lieb/ die ihm GOtt bewisen. n. 9. dann für die Erschaffung. n. 12. Erlösung. n. 22. daß ihn GOtt erhalten. n. 18. zu seiner Kirch beruffen. n. 27. für die Zeit. n. 34. Auch für besondere Gutthaten/ als da seynd; der Adel. P. 21. n. 10. Gesundheit. n. 17. Kranckheit. n. 20. Reichthumb. n. 36. die Sorg GOttes über ihn/ auch wann er GOtt beleydiget hat. n. 40. daß ihm GOtt die Gelegenheit benommen zur Sünd/ und selbstigem Untergang. n 43. und langmüthig seiner Buß hat außgewartet. n. 46

Endlichen wird er auch Rechenschafft geben von heimblichen Gutthaten. P. 33. per tot.

Unter welche gezehlt werden/ die innerliche Anmuthungen/ und Begierlichkeiten. n. 10. & 19. die Versuchungen. n. 15. die Grobheit/ Undanckbahrkeit/ Feindseligkeit anderer Menschen. n. 24. böse Exempel. n. 28. Verfolgungen. n. 32. Trübsalen/ Armuth/ Kranckheiten. n. 36.

Eine grosse Gutthat/ ein Christ seyn. P. 40. n. 4. & 5.

Je grösser die Gutthat/ je grösser ist auch der Undanck/ und verdiente Straff. P. 61. n. 26.

Gutthaten der HH. Engel. P. 72. n. 7.

Dero Gedächtnuß soll nie entfallen. P. 83. à n. 1.

Eralten sonsten gar gern. n. 5.

Seynd Anmahnungen zur Buß. n. 15.

Gutthat/ der gethan/ soll bald vergessen/ nit aber/ welcher sie empfangen. P. 85. n. 6.

Grosse erwisen von GOTT der Stadt Granada zu Zeit deß Erdbidems. P. 86. n. 19.

Wie sie soll erwideret werden. n. 22.

Gunst.

GOttes verliehren vil Fromme umb der Sünder willen. P. 23. n. 22.

Gewalt.

Geistlich/ und weltlicher seynd die Armb/ und Schwerdt/ die Sünden zu bestreitten. P. 69. n. 14.

H.

Hand.

Welche dem König Balthasar sein Tods-Urtheil geschriben/ unbekant. P. 15. n. 35.

Seine öffnet GOtt; wie? P. 52. n. 6.

Harpffen.

Ein Sinnbild Göttlicher Fürsichtigkeit/ betreffend den Tod der Menschen in einer Gemayn. P. 16. n. 25.

Haußgenossene.

GOttes; wer? P. 80. n. 4.

Haußhaltung.

Einer guten Gedächtnuß/ unsterblich. P. 35. n. 7.

Gut/ und übel verwalteten Unterschid. ibid. n. 20.

Böse Sitten und Sünden werden dem Haußvatter zu Verantwortung außgebürdet. ibid. n. 5.

Gehet zu Grund/ wo zu vil auff eytlen Pracht verwendt wird. P. 41. n. 25.

Hauß-Götter.

Bey denen Römern gemein: zu was Absehen? P. 66. n. 6.

Hauß-Vätter.

Schweres Urthl im Gericht. P. 27. n. 35.

Werden befragt werden/ warumben sie in Ehestand getretten? n. 36.

Was für ein Exempel gegeben? n. 37.

Wie ihre Kinder unterwiesen/ und was für eine Zucht gehalten? n. 40.

Werden

Werden auch verantworten ihre Fahrsambkeit. P. 28. n. 32.
Eben so wohl / als die Kinder / deß vierten Gebotts halber Rechenschafft thun. P. 23. n. 23.
Haben Sorg über die Leiber ihrer Kinder nit aber der Seelen. ibid n. 33.
Welche ihre Kinder nit nähren / tragen alle Sünden-Bürd / die darauß entstehen. P. 25. n. 11.
Wie auch jene / welche auß Abgang guter Zucht herstammen. n. 19. & 24.
Und wann sie ihre Kinder an ihrem Beruff verhinderet haben. n. 23. & P. 39. n. 32.
Item die Sünden / die von ihrem bösen Exempel / und nit genugsamer Sorg herrühren. n. 36. & 42. ibid.
Unkeusche Gemähl in ihren Häuseren seynd viler Unheyl Ursprung. P. 36. n. 34.
Ihre Sünden schaden einer gantzen Famille, und Kimmlingschafft. P. 38. n. 36.
Böse Folgen / wann sie ihre Kinder zum geistlichen Stand zwingen. P. 39. n 47.
Strenge Rechenschafft / wann sie ihre Kinder den Täntzen / und unehrbahren Spihlen lassen beywohnen. P. 42. n. 15. & 20.
Ihre unordentliche Begierd / Kinder zu gewinnen. n. 27.
Welche sie nachgehends andern Müttern zu säugen anvertrauen. n. 29.
Oder kaum Zeitige verheyrathen. n. 30.
Was für eine Sorg sie haben sollen / ihre Kinder wohl zu erziehen. P. 46. n. 23.
Uble Kinder-Zucht vilen zur Verdambnuß. P. 50. n. 16.

Heli.

Schneller Todt / umb willen / daß die Arch GOttes verlohren gangen. P. 5. n. 13.
Seine Verdambnuß / daß er seine Kinder nit gezüchtiget. P. 23. n. 24.
Seiner Kinder Sünd / ein Vor-Muster deren / die die Clöster entunehren. P. 35. n. 37.

Heilige.

Ihre Buß nach der Sünd zeigt uns den Weeg zum Heyl. P. 7. n. 9.
Verdammen den eytl- und ärgerlichen Kleyder-Pracht. P. 41. n. 17.
Ihre Werck werden die Christen beschämen vor Gericht. P. 45. per tot.
Ihre Fürbitt nutzt allein jenen / die ihre Sünden büssen. P. 66. n 18. & P. 67. n. 17.
Ihre Verdienst kräfftig. P. 73. n. 5.
Wie auch ihr Gebett für uns. ibid. n. 9.
Wann wir anderst das Unsrige beytragen. à n. 12. und nachfolgen. n. 17.
Die zur Sünd freygebig / für die Arme aber gespährig seynd / sollen sich der Heiligen Fürworts nit trösten. n. 14

Heimsuchungen.

Sihe Besuchungen.

GOttes / eine grosse Barmhertzigkeit. P. 46. per tot.

Hertz.

Wie rein es seyn solle / als ein Spiegel / in dem GOtt erkant wird. P. 55. n. 15.
Wird durch Abtödtung gereiniget. n. 26. ibid.
Hertz außgiessen / wie zu verstehen? P. 56. n. 14.
Hertz klopffen / was es bedeute? P. 58. n. 9.

Heuschröcken.

Ziehen die Sünden her / die Erd-Gewächs zu verderben. P. 67. n. 5.
In Engelland waren auff ihren Flüglen zu lesen dise Wort: Ira Dei, Zorn GOttes. n. 6.
Ihre Eigenschafften stellen verschiedene Sünden für à n. 7.
Sonderbahr die Schäden deren / die die Tugend verfolgen. n. 9. Aergernuß. n. 11. & 12.
Seynd auch nach dem Todt schädlich. n. 13.
Können durch alleiniges Gebett ohne Buß nit abgetrieben werden. n 15. & 17.
So gar Maria / und das Leyden Christi seynd krafftloß / wo wir nit von Unserm zulegen. n. 19. & 21.
Wie sie / sollen die Sünden vertilgt werden / durch Wind / Wasser / und Feur. n. 22.
Das beste Mittel wahre Reu / und Leyd / und Besserung deß Lebens. n. 23.

Himmel.

Hat 12. Porten / allen zum Eingang / wer nur will. P. 47. n. 19.
Deß Höchsten / der HH. Wohn-Sitzs Grösse. P. 53. n. 11. & seqq.
Werden wenig eingehen. P. 47. n. 20.
Seine Freud macht vergessen alle Schmertzen / die wir hier gelitten. P. 30. n. 29.
Recht zum Himmel wird durch die Sünd verlohren. P. 5. à n. 43.
Himmlische Freuden kan niemand erwegen / als wer sie erfahrt. P. 53. n. 7. & 15.
Kan in etwas bemerckt werden auß dem Leyden Christi. n. 8.
Ist nit in allen Seeligen gleich. n. 17.
Vereiniget alle seine Innwohner in der Liebe. n. 21.
Der Seeligen Leiber besondere Gaben. n. 25.
Der fünff Sinn ihre Freuden. n. 30. der Seelen. n. 35. deß Willens. n. 41.
Umb den Himmel muß der Christ manche Prob halten. P. 54. per tot.
Braucht vil Schnauffen. n. 4. 6. & 7.
Die Beicht ein sicher Mittel. P. 56. n. 2.
Sünder / so vil an ihm / mindert auch denen Heiligen im Himmel ihre Freud. P. 37. n. 44.

Himmel Brod.

Durch langen Genuß zum Grausen worden; Wie soll die Höll nit einen Unlust verursachen? P. 13. n. 17.
Von GOtt in der Bunds-Laden erhalten / ist ein Geheimnuß. P. 52. n. 6.

Hirschen.

Woher so heißgierig nach frischem Brunn-Wasser? P. 7. n. 26.

Gebähren / wanns donnert / und blitzt; eine Bildnuß deß Sünders / welcher vom Gericht GOttes erschröckt / entlichen Buß thut. P. 31. n. 4.

Hispania,

Wie es den wahren Glauben bekommen? P. 40. n. 19.

Hat Gefahr den Glauben zu verliehren / ihrer Sünden halber. n. 21. & 24.

Sonderbahr wann er die Ermahnungen GOttes verachtet. n 37.

Zu ihrem jämerlichen Schaden / und Unheyl. n. 34.

Erarmet wegen eytlen / unnützen Verschwendereyen. P. 41. n. 28.

Und voller Armseeligkeit. n. 29.

History.

Frat. Bernardini von Almo, da er die Seel-Sorg wolte auffgeben. Introd. n. 93.

Item von einem Priester gleichen Willens. ibid. n. 174.

Von einem Sünder / der seine 11. Jahr verschwigene Sünd endlichen gebeicht / und seelig gestorben. P. 1. n. 4.

Ein anderer hat sein Seel dem Teuffel verkaufft / und ist von ihm mit Leib und Seel hingeführt worden. P. 2. n. 46.

Ein Priester will nit beichten / wird verdambt. P. 3. n. 44.

Ein ärgerliches Weib stirbt vor Reu und Leyd. P. 4. n. 40.

Chrysorii verschobne Buß hat ihn verdambt. P. 6. n. 30.

Von einem andern dergleichen Sünder / auch verdambt. P. 7. n. 38.

Ein gleiche Geschicht von einem Religiosen / der allzeit eingeschlaffen / so offt man ihm von der Buß zugeredt. P. 9. n. 35.

Einer / der sich sicher zu sein eingebildet / daß ihm GOtt drey Täg zugesehen / stirbt gähling. P. 10. n. 35.

Sünd-gewohnter stirbt ohne Buß. P. 11. n. 36.

Schneller Todt eines Kauffmanns / da er eben seine Buhlschafft gebüsset. P. 12. n. 48. Sihe auch P. 16. n. 38. von einem Fürsten.

Lehr-Spruch deß Seel. Bruders Ægidii zur Gottesforcht. P. 13. n. 41.

Gauffredi, wann er das Bistumb angetretten hätte / wäre verdambt worden. P. 14. n 22.

Von Udone Ertzbischoffen zu Magdenburg. ibid. n 39.

Ein Unflätiger stirbt in denen Armben seiner Bulschafft. P. 15. n. 35.

Kluge Antwort eines Sohns / den sein Vatter wolte auß dem Closter ziehen. P. 16. n. 27.

Gleich-kluge Red eines Bott-Knechts / die er an einen Burger gethan / beyde betreffende die Ungewißheit deß Todts. n. 31.

ibid.

Saladinus befihlt nach seinem Todt sein Todten-Leylach durch die gantze Stadt Damascum außzutragen. P. 17. n. 17.

Ein Reicher last all sein Geldt zu seinem Todtbeth bringen / stirbt endlichen unter einem fürchtlichen Fluch. P. eod. n. 24.

Ein Jüngling bekehrt in Ansehen seines todten Vatters. ibid. n 28.

Und Franciscus Borgias, da er seine todte Kayserin sahe. n. 32.

Gleicher Anblick erhaltet zwey Mönchen in der Versuchung. n. 30.

Wohl-gebeichter / wird verdambt / weilen er in letzten Hinzügen noch in einem bösen Gedancken eingewilliget. P. 18. n 46.

Einen Studenten erwürgt der Teuffel / da er auß dem Hauß seiner Buhlerin außgetretten. P. 19. n. 35.

Ein anderer wird verdambt / weilen die Langmüthigkeit G[illegible]ttes mißbraucht. n. eod.

Verdambter bekennt / daß ihn in der Höll nichts mehr schmertze / als die verlohrne Zeit zur Buß. P. 20. n. 36.

Parisischer Doctor verdambt wegen geheimer Sünden. P. 22. n 39.

Ein geyler Edelmann / nachdem er alles verbuhlet hatte / wird seiner selbsten ein Hencker. P. 27 n. 43.

Nachlässiger Seelsorger wird verdambt. P. 28. n. 38.

Verfluchtes Testament eines Kauffmanns / welcher sein Seel / Weib / Kinder / und Beichtvatter dem Teuffel vermacht hat. P. 23. n. 45. & P. 50 n. 28.

Ein Geitzhals wird mit Leib und Seel zur Höll geführt. P. 24. n. 42.

Ein Mensch mit einer Schlang versperrt. P. 29. n. 12.

Frag eines verdambten Studenten. ibid. n. 18.

Zwey Grandes von Philippo II. bestrafft unmässiger Schröcken. ibid. n. 23.

Rechtsgelehrter verdambt / weilen vil gute Werck zu bösem Zihl und End gethan. P. 25. n 45.

Verdambter Sünder muß in der Höll singen. P. 29. n. 40.

Verwunderliche Antwort eines Jünglings / den man wolte auß dem Closter ziehen. P. 30. n. 35.

Mittel der H. Ludvvinæ, einen Sünder zu bekehren. ibid n. 37.

Diriquelmi Veränderung auß Betrachtung der Ewigkeit. n. 38.

Eines Königs Bruder bekehrt durch gewohnte Todt-Posaun / die er vor seinem Hauß blasen lassen. P. 31. n. 34.

Hiron lebt 50. Jahr in der Wüsten / und doch verdambt P. 32 n. 52.

Schiff bey gutem Wind 15. Tag unbeweglich / biß eine Sündern außgeworffen / sambt

sambt dem kleinen Schifflein in Grund gesuncken. P. 38. n. 51.
Uppiges Weib wegen ihres Kleyder-Prachts verdambt. P. 41. n. 37.
Item eine Gräfin wegen leichtfertiger Kleydung. ibid. n. 39.
Zeigt es der Teuffel selbst / daß dergleichen Kleyder seine Garn seyen / die Seelen zu fangen. ibid.
Gesicht eines Religiosen / betreffend die Täntz / und ihre Gefahren. P. 42. n. 11.
Straff einiger / die ein gantzes Jahr getantzt. n. 13.
Und unter deren Füssen eine Bruggen eingefallen. ibid.
Gesicht betreffend die unehrbahre Spihl. P. 42. n. 14.
Im GOttes-Hauß wird einer vom Teuffel erwürgt / daß er nur ein Knye gebogen. P. 42. n. 33.
Verstocktem Sünder wirfft Christus sein Blut ins Angesicht. P. 46. n. 3.
Von Viele der Verdambten. P. 47. n. 13. & 37.
Exempel deren / die vermessen / GOtt wisse schon / was mit ihnen werden soll. P. 48. n. 8. & 9.
Fromber Sohn weigert / auffs Hertz seines Vatters zu schiessen. ibid. n. 17.
Crucifix verstopfft die Ohren bey Besingnuß eines Geitzhals. P. 48. n. 25.
Und bey Besingnuß eines Rachgierigen. P. 59. n. 33.
Exempel einer vollkomnen Resignation. ibid. n. 38.
Fürchtliches / von einem geylen Edelmann / der eine Closter-Persohn verführt hatte / und seine Verdammnus. P. 44. n. 31.
Gleichs von einem Gotslästerer / dem gleichwohl vor seiner Verdammnus Maria die Jungfrau erschinen. P. 50. n. 11.
Vatter und Sohn verfluchen einander in der Höll. ibid. n. 21.
Von einem ungerechten Beambten. ibid. n. 30.
Und Ehrabschneider. n. 32.
Von einem Beichtvatter / welcher einen Unwürdigen absolviert. n 35.
Von einem Sünder / welcher die Göttliche Einsprechungen verachtet hat. Alle verdambt P. 51. n. 34. item P. 86. n. 31.
Rahres Beyspihl der Göttlichen Barmhertzigkeit in einem Prediger. P. 52. n. 30.
Was dem H. Augustino begegnet / wann er gewillet war von der himmlischen Glory zu schreiben? P. 53. n. 6.
Unglückseeliger Todt eines Sünders / der ohne Absolution zu GOttes Tisch gangen. P. 55. n. 35.
Ein Weib verliehrt die Sprach / weil sie nit recht beichten will. P. 56. n. 10.
Eine Printzessin in Engelland der Ursachen verdambt. ibid. n. 28.
Cantzler zu Paris verdambt / daß er einen unsicheren Sentenz, oder Lehr gefolgt. P. 57. n. 24.
Ein Jüngling beicht generaliter, und wird vom Teuffel erlediget. P. 57. n. 29.
Exempel viler / die in würcklicher Sünd gestorben. P. 58. n. 43.
Unreines Leben wird im Todt hart gebessert. Exempel. ibid. n. 44.
Der H. Spiridion beschamet die Ketzer in seiner Einfalt im H. Niceenischen Concilio. P. 59. n. 6.
Crucifix umbarmbet einen edlen Herrn / der seinen Feind verzyhen. n. 36.
Straff eines Sünders / der nach der Buß wider gefallen. P. 60. n 31.
Ein Weib in der Beicht schweigt ihre schwäre Sünd / wird verdambt. P. 61. n. 10.
Allmosen macht reich / Spahrsambkeit arm. Exempel. P. 63. n. 15.
In einem Schiff werden alle Speisen zu Stein. ibid n. 8.
Von Phoca dem Tyrannen. P. 46. n. 11.
Und einem andern Phoca Nicephoro, der umbsonst seine Burg bevestiget / da das Ubel innerhalb war. P. 69. n. 18.
Der H. Paulus sagt der Stadt Ezüa die Pest vor / wann sie nit würde Buß thun. n. 28. ibid.
Pest / die zur Zeit deß H. Gregorii die Stadt Rom angefallen. P. 70. n. 22. & P. 71. n. 1.
Pest zu Corduba, in welcher der Teuffel mit einem Pfeil gesehen worden. P. 72. n. 8.

Hoffart.

Kan der Todt verlayden. P. 17. n. 16.
Wird von David eine frembde Sünd genennt: wie? P. 71. n. 16.
Der Demuth Mariæ zuwider. ibid.
Ist ein Ursprung der Pest. ibid. n. 17.

Hoffnung.

Keine mehr in der Höllen / auch nur zur Linderung. P. 30. n. 20. & 24.
Der Welt / Fleisch / und Teuffels Eytl. P. 49. per tot.
Der Seeligkeit / macht dises Lebens Trübsaalen ring. P. 53. n. 3. & P. 62. n. 36.
Ist sehr verhilfflich zu einem seeligen End. ibid. n. 37.
Und in letzter Stund der besten Wercken eines. n. 39.

Höll

Durch die Straß zum Himmel erhalten. Unglückhaffte Wanderschafft. P. 27. n. 27.
Was sie seye / und waserley ihre Peinen. P. 29. n. 17.
Die Pein deß Verlurſts. n. 21.
Der Empfindlichkeit. n. 26.
Der Seelen-Kräfften. n. 33.
Deß Gewissens Wurmb. à. n. 34.
Aller ihre Ewigkeit. n. 38.
Wird ein Feuer-Teich genennt; warumb? P. 30. n. 13.
Die angemehrte Sünder vermehren ihre Pein. P. 37. n. 55.

Leben-

Lebendig in die Höll absteigen / wie zu verstehen? P. 51. n. 5
Wen GOtt vor der Höll erhaltet / ist mehr Danck schuldig / als ein Verdambter / wann er wider loß wurde. P. 82. n. 19.

Hönig.

Will GOtt nit zum Opffer haben; warumb? P. 25. n. 29.

Hunger.

Christi hat den Teuffel erkecket / ihn zu versuchen. P. 35. n. 10.
Kombt vom Fluchen her. P. 38. n. 31.
Ist auß den zeitliche Straffen der gröste eine. P. 65. n 7.
Ist ein Widerhall / den die Unbarmhertzigkeit gegen den Armen zuruck gibt. ibid. n. 11.
Arme beschwert / und untertruckt / bringt Hunger ins Land. ibid. n. 12.
Ist eine Straff der Rachgier. n. 13. der Geilheit. n. 14.
Müssen auch die Fromme leyden; warumb? n. 18. & seqq.
Bey Hungers-Noth sündigen ist eine grosse Boßheit. n. 24.
Nit Buß thun / der erste Schritt zur Höllen. n. 26.

J.

Jacob.

Warumb mit dem Laban im Zorn geredt. Introd. n. 122.
Sihet die Himmels-Layter / und nennet den Orth erschröcklich. P. 6. n. 11.
Hat sich geforchten / wann die Engel von der Layter verschwunden. P. 14. n. 24.
Forchtsamb / weilen ihm GOtt sondere Gutthaten bewiesen P. 21. n. 8.
War in der Rachel etwas sinnlich verliebt. P. 26. n. 26.
Ordnet seine Weib- und Kinder in 3. Theil / wann ein Esau entgegen kommen. Für das beste / die Seel / soll die gröste Sorg seyn. P. 24. n. 13 & 14.
Warumb so forchtsamb / als Laban seine Götzen-Bilder gesucht P. 32. n. 18.
Hat Labans, und seiner Tochter Liæ Betrug nit erkennt / biß morgens; was Ursach? P. 35. n. 24.
Ist ihm nit wohl bekommen / daß er seinen Joseph so kostbahr bekleydet hat. P. 41. n. 37.
Seine Söhn hat die Forcht Josephs in Sicherheit gestellt. P. 43. n. 3.
Warumben ihm von GOtt die Laiter gezeigt worden? P. 45. n. 14.

Jahr.

Jubl-Jahr deß Todts Sinnbild. P. 17. n. 25.
Jubl-Jahrs Posaunen-Schall / hat die Mauren Jericho gelegt. P. 61. n. 28.

Jaspis.

Ein Sinnbild der unbefleckten Empfängnuß Mariæ, P. 82. n. 8.

Jechonias.

Bey so vilen Kindern nennet sich unfruchtbahr; warumb? P. 15. n. 8.

Jehu.

Eyffer / war nit ohne Ehrgeitz. P. 25. n. 26.

Jephte.

Vorthl / die Ephratäer zu erkennen. Introd. n. 49. & P. 27. n. 20.

Jeremias.

In seinem Kott-Sunfft bildet den unsättigen Sünder für. P. 45. n. 20.

Jericho.

Ein Bildnuß der Sünder Wohnung. P. 41. n 6.
Ihre Mauren / Bilder leichtfertiger Kleydungen. ibid.
Von dessen Raub den Kindern Israel verbotten zu nemmen / weilen nit durch ihre Arbeit einbekommen. P. 54. n 7.
Ihre Mauren seynd zusamb gefallen auf den Posaunen-Schall / die im Jubel-Jahr gebräuchlich. P. 61. n. 28.

JESUS.

Nahm wird dem Sünder erschröcklich seyn beym letzten Gericht. P. 22. n. 5.
Sihe Christus.

Jetro.

Wachtsambkeit über seine Töchter. P. 27. n. 38.

Igel.

Geburth / je länger verschoben / je schmertzhaffter / also die lang verschobene Buß kombt immer härter an. P. 7. n. 24.

Immlein.

Unterschid von Fliegen / und Wespen. P. 9. n 2.

Joab.

Warumb hat eben er den Absalom umbgebracht? P. 20. n. 25.
Hat der Altar vom Todt nit retten mögen; warumb? P. 59. n. 23.
Muste sterben / wo er es gar nit vermuthet hatte. P. 79. n. 17.

Joannes Baptista.

Hat sich 15. Jahr in der Wüsten zum Predig-Ambt bereitet. Introd. n. 130.
Ungemein fruchtbahr in seinen Predigen / weilen er war eine lautere Stimm. ibid. n. 123.
Haltet einen Seelsorger an / daß er das Predig-Ampt nit verlassen solle. n. 174.
Nennet die Pharisäer Natter-Gezücht; warumb? P. 4. n. 20.

Joas.

So lang im Tempel verborgen hatte kein Ansehen / also ist jetzt der Seelen Würdigkeit unbekandt. P. 2. n. 40.

Job.

Sasse 7. Tag bey seinen Freunden / ohne Ansprach: Warumb? P. 13. n. 38.

Halt

Hallt sein Leben / und nennet es ein Nichts. P. 15. n. 13. Einen Augenblick. n. 15. Vergleichts einem Schiff. n. 22.
Warumben er seine Geschwär mit einem Schermb gesäubert. P. 17. n. 14. & P. 84. n. 12.
Warumb er habe seine Kleyder zerrissen? P. 27. n. 41.
Sagt / GOtt habe seinen Fußstapffen nachgesuchet. P. 28. n. 25.
Hat mit seinen Augen ein Bund gemacht. P. 30. n. 28.
Verlangt / daß sein Leben werde auffgezeichnet / andern zu einem Beyspihl. P. 34. n. 6.
Beklagt sich / daß ihn seine Freund verfolgen / wie GOtt; wie zu verstehen? P. 82. n. 16.

Jonas.

Von GOtt gezüchtiget / damit er lehrnete / die Forcht GOttes predigen. P. 13. n. 5.
War für ihn gut / daß ihn der Wallfisch verschlucket. P. 21. n. 24.
Wollte Ehr- und Reputations halber nit nacher Ninive. P. 26. n. 39.

Jonathas.

Beweynt seinen Lust nach dem Hönig / umb deß Verlursts willen. P. 30. n. 29.

Joram.

In Hungers-Noth Samariæ zürnet über Elisæum. P. 26. n. 42. P. 38. n. 29.

Jordan.

Der Fluß deß Gerichts bringt Heyl / die sich in ihm baden. P. 22. n. 3.
Seine Furth unterschidlich / verschidenen Ständ Anzug zum Gericht. P. 27. n. 11.

Joseph.

Hat seinem Vatter sein Glück in Egypten verhalten; warumb? P. 14. n. 20.
Warumben so mild / seinen Brüdern zu verzeyhen? P. 17. n. 20.
Hat die Versuchung überwunden auß Gedächtnuß der Gutthaten. P. 20. n. 3.
Hat seine Brüder erschröckt / wann er sich ihnen zu erkennen geben. P. 22. n. 6.
Rein Rock hat die Boßheit seiner Brüder verrathen. P. 24. n. 7.
Warumb zeigt die Schrifft sein Alter an / in dem er gestorben? P. 30. n. 32.
Warumb er seinen Brüdern das Gelt wider geben habe? P. 33. n. 33.
War forchtsamb / nit so vil seiner Gebrechlichkeit / als der Sünd seiner Frauen halber. P. 36. n. 24.
Warumben er sich seinen Brüdern nit gleich geoffenbahret? P. 48. n. 3.
Blind war Puthiphar, wann er ihm auß dem Hauß verstossen. P. 57. n. 19.
War ein falsche Lieb / die das Weib gegen ihm entzunden. P. 58. n. 18.
Wolte mit seiner Frau kein Gespräch halten / auch nit / sie die Erkantnuß deß wahren GOttes zu lehren. ibid. n. 41.
Hat noch vor der Hungers-Noth zwey Söhn erzeigt. P. 65. n. 21.
Verordnet / daß seine Gebein erst bey Abzug der Kinder Israël in Chanaan sollen übertragen werden: warumb? P. 66. n. 12.
Welches Moyses gethan zu grossem Nutz deß Volcks. ibid. n 13.

Josias.

Ein heiliger Regent / hat gleichwohl auß Verhängnuß GOttes einen Staats-Fehler begangen umb der Sünd deß Volcks willen. P. 64. n 12.
War sehr eyfferig die Aergernuß zu heben. P. 67. n. 14.

Josue.

Verfahren wider die 5. König ist ein Abriß deß Gerichts GOttes. P. 37. n. 48.
Ist erschrocken / wann er den Todt Moysis gesehen. P. 68. n. 10.
Hat Jericho eingenommen ohne Waffen. P. 70 n. 25.

Isaac.

Blind trauet mehr seinen Händen / als Ohren zu. P. 14. n. 3.
War GOttes Güte / daß er blind worden. P. 21. n. 21.
Warumb von seinem Vatter gebunden worden / da er ihn opffern wollen? n. 23.
Unterschied zwischen ihm / und der Tochter Jephte. P. 39. n. 32.
Der Geruch Priesterlichen Kleyds / hat ihm allen Argwohn genommen / wann er den Jacob an statt Esau gesegnet. P. 46. n. 10.

Ismaël.

Hat gehindert / daß beym Todt Abrahams GOtt dem Isaac nit erschinen zum Trost / wie andere mahl. P. 37. n. 24.

Ismenias.

Sonders klug in einer Gesandschafft zu dem Persianer-König. P. 59. n. 30

Israeliter.

Warumb so erschrocken / wann sie ihre Feind todte an dem Uffer deß rothen Meers gesehen. P. 21. n. 47.
Wurden von GOtt nit erhört / biß sie ihre Sünd beweynt hatten. P. 67. n. 16.
Unerachtet auch Samuel für sie gebetten. n. 18.
Jener Monath war ihnen der erste eines rechten Lebens / in welchem sie auß der Dienstbarkeit außgezogen. P. 81. n. 11.
Ihre Undanckbahrkeit. P. 85. n. 11.

Judas Iscariotes.

Verzweifflung hat GOtt mehr beleydiget / als sein Verrath. P. 10. n. 10.
Hat verzweifflet / weilen allein Christi Gerechtigkeit zu Hertz genommen. ibid. n. 17.
Sihe Christus.

Gibt das Blut-Geld zuruck / vom Geitz getrieben. P. 25. n. 23.
Ihm war sein Beruff nichts nutz / weilen er nit beygepflichtet. P. 27. n. 9.
Beym Abendmahl war sein Hand / aber nit sein Hertz. n. 20.
War sein Untergang / daß er nach empfangner Communion nit beym Tisch geblieben. n. 21.
Die Salb Magdalenæ hielte er werther / als Christum. P. 24. n. 30.
War mehr bekümmert der Straff / als seiner Sünd wegen. P. 29. n. 1.
Seiner willen hat JEsus die übrige 8. Jünger nit mit sich auff den Berg Thabor geführt. P. 37. n. 24.
Und haben die übrige Gefahr gelitten im Meer. P. 38. n. 24.

Judas Patriarch.

Sein Nahm zeigt an guter Beicht Eigenschafften. P. 50. n. 10. Sihe Beicht.
Verschont der Thamar, weilen er selbst an ihrem Verbrechen Theil hatte. P. 27. n. 2.

Juden.

Haben den Glauben verlohren / weilen sie die Werck nit beygetragen. P. 40. n. 12. Und mißgebraucht haben. n. 13.
Weilen die Maaß ihrer Sünden voll war. n. 14.
An ihnen sollen sich alle Völcker spieglen. n. 17.

Judith.

Gab alle Kriegs-Geräth Holofernis zum Opffer der Vergessenheit. P. 57. n. 13. & P. 58. n. 40.
Bestrafft die Priesterschafft Bethuliæ, daß sie GOtt versuchten in Ubergab der Stadt / wie zu verstehen? ibid. n. 35.

Jungfrauen.

Sollen behutsamb seyn. P. 28. n. 14. & 15.
Etlich zu Athen, die von Sinnen kommen / werden gesund durch Anschauung der Todten. P. 17. n. 7.
Allein gelassen bey künfftigen Ehe-Liebsten / schädlich. P. 35. n. 24.
Haben allzeit Gefahr bey denen Gesellschafften. P. 36. n. 20.
Ungewohnte Begebenheit von denen Milesischen Töchtern. P. 41. n. 31.
Umb ihre Ehr bringen / grosse Rechenschafft. P. 36. n. 32.
Wie rein und behutsamb sie seyn sollen. P. 46. n. 20. & 21.

K.

Keuschheit.

Der Heiligen macht die geyle Sünder zu schanden. P. 45. n. 17.
Wird nit bewahrt in Sünden und Weichlichkeit / sonder in Mortification, und züchtigem Auffzug. P. 72. n. 21.

Kinder.

Verthun / wie schwärer Rechenschafft / und Schäden Ursach? P. 37. n. 51.
Todt in gemeinen Plagen wird wider die Sünder Rach ruffen. P. 38. n. 15.
Gefahr / wann ihr Tauff verschoben wird. P. 42. n. 29.
Schaden / wann sie ohne Noth andern zu säugen überlassen werden. ibid.
Warumb in allgemeinen Straffen auch sie getroffen werden / da sie doch nit gesündiget? P. 36. n. 21.
Ursach dessen wird erklärt. ibid n. 22. & 23.
Wohl aufferziehen / wie vil daran gelegen? P. 35. n. 6.
Einer gantzen Kimmlingschafft nutzlich. n. 18.

Kirch. Templ.

Zum Bau deß Salomonischen sollen die Stein mit dem Blut eines gewisen Wurmbs gearbeitet seyn worden. P. 3. n. 37.
Christi in dem Tempel Salomonis vorbedeutet. P. 39. n. 9.
Sünden / die in der Kirchen begangen werden / stellen den Glauben in Gefahr. P. 40. n. 27.
Kirchen-Schänder werden vor GOTT scharpff gestrafft. P. 50. n. 15.
Wie rein sie soll gehalten werden? P. 56. n. 11.
Entunehrt weckt den Zorn GOttes auff. P. 70. n. 16. P. 72. n. 20.
Unehr der Kirchen gezüchtiget. P. 86. n. 10.

Klag.

Der Sünder im Gericht GOttes abgeleynt. P. 33. per tot.
GOttes wider die undanckbahre Sünder. P. 61. n. 6.
Der H. Kirch GOttes und ihrer Kinder / die der Sünder beschädiget. P. 37. à n. 5. biß auß.

Kleyder.

Eytler grosse Rechenschafft / weilen viler Sünden Ursach. P. 28. n. 19.
Sollen Stand-mäßig seyn / und nach Vermögen. P. 27. n. 41.
Wider Gebühr / auch ohne böses Absehen / schädlich. ibid. n. 22.
Werden in der Höll gestraffe. P. 50. n. 27.
Kleyder ablegen / und deren beraubt werden / Unterschied. P. 60. n. 3.
Leichtfertige wie schädlich. P. 72. n. 21.
Riechen schon nach der Höll. n. 22.
Seynd Ursach der gemeinen Straffen. n. 23.
Mit denen Mauren Jericho verglichen. P. 41. n. 6. & 8.
Seynd GOtt / und seinem H. Willen zuwider. n. 9.
Wider JEsum / und sein H. Evangelium. n. 13.
Wider die Lehr / und Exempel Mariæ, und der Heiligen. n. 16.
Wider die Christliche Religion. n. 19.

Ursach vil und grosser Schäden. n. 23.
Auch einer gantzen Gemein/ und Reich. n. 27.
Der Seelen nachtheilig/ und eignem Haußwesen. n. 31.
Frumb- und Bösen zur Schand. n. 32.
Führen zu Gefährten alle 7. Haupt-Sünden. n. 34.
Seynd denen Eltern / Ehe-Männeren ꝛc. viler Sünden Ursach. n. 36. & 37.
Zur unsäglichen geistlichen Schaden gantzer Länder. n. 38.
Darumben in aller HH. Vätter/ und Christlichen Lehrer Meynung höchst verdammlich / und bey dem Gericht GOttes ohne Entschuldigung erschröcklichen Rechenschafft schuldig/ so wohl/ die sich derer gebrauchen/ als die sie erfinden / rühmen ꝛc. à n. 39. biß auß.

Knye.

Biegen/ Bedeutnuß. P. 42. n. 33.

Krancke.

Leiden vil umb der Gesundheit willen. P. 24. n. 19.
Haben von Seithen der Kranckheit selbsten grosse Beschwärnuß/ wahre Buß zu thun. P. 9. n. 10.
Ist ihre Kranckheit nit selten eine Güttigkeit GOttes zu ihrem besten. P. 33. n. 40.
Warumben nach Ostern gemeiniglich vil erkrancken? P. 70. n. 21.

Krebs.

Uble Kinder-Zucht. P. 35. n. 40. Sihe Eltern.

Kühe.

Welche Pharao im Schlaff gesehen als Vorbotten deß 7. Jährigen Hungers / seynd eine Bildnuß der Heilheit. P. 65. n. 14.

L.

Lantzen.

Die Christi Seithen eröffnet / nennet die Kirchen grausam; warumb? P. 4. n. 21. P. 46. n. 11.
Ist kein Schwerdt. Beyder Unterschied. P. 69. n. 29.

Laiter.

Jacobs deutet an die Göttliche Fürsichtigkeit. P. 21. n. 8.

Lazarus.

Sein Todt Christo angezeigt zur Hülff. P. 36. n. 29.

Leib.

Sorgen/ die der Sünder hatte in Leibs-Gefahren/ werden ihn anklagen vor Göttlichen Gericht. P. 24. n. 11.
Ihn in Gesundheit zu erhalten. n. 19.
Zu zieren / alle Nothdurfft / und Gemachlichkeit zu verschaffen. n. 22.
Deß Leibs sonderbahre Gaben in der Seeligkeit. P. 53. n. 25.
Sondere Straffen in der Höll. P. 29. n. 26.
Leichtfertige Kleyder seynd ihm zuwider. P. 41. n. 25.
Der Kirch / und seine Glider. P. 27. n. 7.

Lidvvina.

Die Heilige/ bekehret durch sonders Kunst-Grifflein einen Sünder. P. 30. n. 37.

Lieb.

GOttes soll seyn ohne Eigennutz. P. 32. n. 15.
GOttes/ und deß Nächsten seynd 2. Flügl/ mit welchen sich die Seel in ewige Reich einschwingt. P. 59. n. 35.
Der Feinden / hat Theodosium in die Seeligkeit eingeführt. ibid.
GOttes / wird offenbahr durch den Seelen-Eyffer. Introd. à n. 6.
Deß Nächsten / ein Zeichen Göttlicher Gnaden-Wahl. P. 47. n. 21.
Haltet seine Maaß und Ordnung unter denen Geliebten. Introd. n. 115.
Die Lieb in einem Sinnbild fürgestellt. n. 103. ibid.
Eine grosse Lieb ist es / die Mission anstellen. n. 178.
Wird im Gericht GOttes auch durchsucht werden. P. 26. à n. 46.
Wird genannt das neue Gebott; warumb? ibid. n. 44.
Deß Vatterlands 2. Brüder / die sich lebendig begraben lassen. P. 66. n. 2.
Unreine / nit werth / eine Lieb zu heissen. P. 58. à n. 21.

Liecht.

Und Luffts Unterschied. P. 1. n. 24.
Warumben allzeit zwey auff denen Tafflen der Grossen? P. 2. n. 44.
Der Gnaden / wird von auch schon erlassenen Sünden gemindert. P. 43. n. 15.

Lob.

Eigen / und ander Leuth Sünden / allzeit schädlich. P. 36. n. 13.
GOttes / soll im Hertzen / Wort / und Wercken seyn. P. 48. n. 6.
Lob-Gesang *Regina Cæli &c.* Ursprung. P. 71. n. 6.

Longinus.

Vom Bluth Christi bespritzt / wird bekehrt. P. 52. n. 17.

Loth.

Für ihn ware es eine sonderbahre Fürsorg GOttes / daß sein Weib gleich nach vollbrachtem Fürwitz gestorben. P. 21. n. 44.
Hat sich auß Forcht der Brunst in eine Hölen verschlossen P. 29. n. 3.
Spähte Reu seiner Töchter-Männer. n. 36. ibid.
War in Segor keusch / auff dem Berg aber ein Bluth-Schänder; was Ursach? P. 39. n. 46.
Warumben GOtt zugelassen / daß seiner Töchter künfftige Ehe-Männer auch verbrunnen? P. 46. n. 16.
Barmhertzigkeit GOttes hat ihn genöthiget/ auß der Stadt Sodoma zu ziehen. P. 48. n. 30.

Löw.

Vermerckt nit der Untreu seiner Löwin/wann sich dise zuvor badet / ehe er ankombt. Also die Untreu der sündigen Seelen in der Buß gewaschen / wird von GOtt übersehen. P. 7. n. 13.

Fallt den Samson an aus sonderbahrer Fürsichtigkeit GOttes. P. 33. n. 34.

Verschont heldenmüthig / wer sich ergibt. P. 56. n. 26.

Wunderwürdige Begebenheit mit einem Löwen. P. 59. n. 26.

Luchs.

Arglist / die Affen zu fangen. P. 26. n. 18.

Lucifer.

Warumben den Nahmen eines Seraphs verlohren? Introd. n. 67.

Lufft.

Sihe **Liecht.**

Lust.

Sihe **Anmuthungen.**

M.

Magdalena.

Sucht den Leib Christi bey schlecht bekleydtem Gartner / nit bey schön gezierten Englen; Lehr denen Kleyder-prächtigen Frauen-Bildern. P. 41. n. 15.

Weilen auß Lieb bekehrt / wird sie von Christo nit / wie andere ermahnt / nit wider zu fallen. P. 60. n. 12.

Hatte grössern Schmertz / wann sie Christum im Grab nit gefunden / als wann sie ihn am Creutz sterben gesehen. P. 66. n. 4.

Ist für das Heyl ihrer Seelen selbst zu Christo kommen / nit also für die Gesundheit ihres Bruders; warumb? P. 24. n. 21.

Magnet-Zünglein.

Stehet nie stett / als gegen seinem Nord-Stern. P. 3. n. 15.

Manasses.

Wurd von GOtt 55. Jahr zur Buß erwartet / nit aber sein Sohn: warumb? P. 13. n. 17.

Die Altär / welche Ammon sein Sohn erbauet / werden ihm zugeschrieben; das thate die Aergernuß. P. 67. n. 14.

Mängel / Fehler.

Auch kleine der Priestern/ziehen in dem Volck grosse Ubel nach sich. P. 34. n. 15.

Wie auch der Obern. n. 31.

Maria.

Ihr Seelen-Eyffer. Introd. n. 67.

Unterwirfft sich dem Gesatz der Reinigung/ die Aergernuß zu verhütten. P. 25. n. 34.

Wird nach der Geburth nimmer genennt eine Gespons Josephs; warumb? P. 27. n. 18.

Warumben erschrocken ab dem Gruß deß Engels. P. 28. n. 15.

Ihr Urthl von eytlem Kleyder-Pracht. P. 41. n. 16.

Wie sie bekleydet ware? n. 16. ibid.

Andacht gegen ihr ist ein Zeichen Göttlicher Gnaden-Wahl. P. 48. n. 55.

Wie dise Andacht soll bestellt seyn. ibid. n. 36.

Ist ein Mittel zur Beharrlichkeit im Guten. P. 62. n. 30.

Sie ist eine barmhertzige Mutter denen / die ihre Sünd beweinen. P. 67. n. 19.

Wird ein Spiegel genannt: warumb? n. 20. ibid.

Ihre Bildnuß zu Rom hat die Vest aufgehoben. P. 71. n. 6.

Ist zur Pest-Zeit der Christen Zuflucht. n. 7.

Verwirfft nit das Gebett deren / die Sie anflehen. n. 9.

Wann sie anderst auch das ihrige beytragen. à n. 10. **Sihe auch.** P. 82. à n. 1. biß 14.

Hat grossen Gewalt vor der Pest zu behütten. P. 75. n. 6.

Und den Zorn GOttes zu begütigen. n 7.

Reicht allen die Hand. n. 9.

Wann sie nit von unsern Sünden gehindert wird. n. 11.

Wird die Morgenröthe genennt / und die Sonn; was Ursachen? n. 15.

Wird den gottlosen Sünder anklagen. n. 22.

Ist sehr mächtig / ihren Sohn zu besänfftigen. P. 77 n. 5.

Mit guten Wercken kennen wir ihr Hertz gewinnen. n. 27.

Wie hoch sie unsere Danckbarkeit auffnembe. P. 81. n. 4.

Ihre Fürbitt bringt schnelles Heyl. n. 7.

Wird mit dem Mond verglichen. n. eod.

Ist der Aug-Apffel GOttes. n. 14.

Ist von der Pest der Erbsünd erhalten worden. P. 82. à n. 5.

Welches für sie eine grössere Gutthat GOttes war / als wann sie nach der Schuld wäre gereiniget worden. n. 17 ibid.

Maußfallen.

Nennet der H. Geist das Weib; warumb? P. 42. n. 10.

Meer Aal.

Und Schlangen Unterschied. P. 18. n. 5.

Mensch.

Ihn hat GOtt nit gelobt / wie andere / bey Erschaffung der Welt. P. 2. n. 10.

Auch kein Ruhe-Orth angewiesen: warumb? P. 3. n. 8.

Warumb nach dem Ebenbild GOttes erschaffen? P. 7. n. 19.

Soll allzeit zwischen Forcht und Hoffnung wandlen. P. 10. n. 12.

Soll seine Natur ansehen / nit seinen Adel / Reichthumb ꝛc. P. 17. n. 13.

Ist GOttes Haußhalter / oder Schaffner auff diser Welt. P. 20. n. 6.

Ihm hat GOtt die Seel nur anvertraut / sie zu bewahren / und Sünden-rein wider zuruck stellen; wird in einer Parabl erklärt. P. 26. n. 1.

Ist

Ist ein Baum / so die Axt deß Tods erwartet. P. 30. n. 9.
Eine Bild-Saul / die wie im Tod gestalltet / also ewig bleiben wird. n. 23.
Ist erschaffen / seinem GOtt nachzuarten. P. 44. n. 1.
Welches er unschwer kan / wann er ihm JEsum zum Vormuster fürstellt. n. 2. ibid.
Hat alle Schlüssel zu denen Welt-Güttern ausser 4/ die ihm GOtt hat vorbehalten. P. 63. n. 4.
All sein Fleiß ist umbsonst / wann GOtt seinen Seegen entziehet. n. 2.
Den er hindert / und abhaltet durch die Sünd. n. 7.
Wird einem Nuß-Garten verglichen; Außlegung. P. 67. n. 3.
Ist Heu / hoffärtiger aber Heu ob dem Tach / welches gefährlicher. P. 71. n. 18.
Ein Uhrwerck. P. 84. n. 6.

Meynung / sihe Gurachten.

Michol.

Warumb sie ihren David vor dem Tod zu retten / eben eine Kranckheit erdichtet? P. 19. n. 3.
Warumb unfruchtbar verbliben. P. 43 n. 35.

Mißbrauch.

Der Gesellschafften; und deren üble Folgen. P. 42. n. 7. & n. 31.
Der Täntz. n. 12.
Der unehrbahren Spihl. n. 14.
Ungebührlicher Scheu-Spihl. n. 17.
Deß Spihlens. n. 24.
Den Tauff der kleinen Kinder zu verzögeren. n. 29.
Frembder Zucht anvertrauen. ibid.
Mißbrauch der Hauß-Capellen ohne Noth. ibid.
Auff einem Knye knyen. n. 32.
Das H. Sacrament nit loben. n. 31.

Moabiter.

Haben durch Tantzen das Volck GOttes verkehrt. P. 28. n. 17.

Moloch.

Sein Opffer Gottslästerlich; wird beschriben. P. 36. n. 14.

Mond.

Ihm vergleichen sich jene Gelehrte / die keinen Eyffer haben. P. 39. n. 37.
Wie auch die Undanckbahre. P. 81. n. 5.
Ist schneller als die Sonn durch die Himmels-Zeichen / ein Sinnbild der Marianischen Hülff. ibid. n. 7.

Mörder.

Deß Guten seine spate Buß dient uns zur Folg. P. 8. à n. 27.
Wird von den Evangelisten der Erste genennt; warumb? ibid. n. 28.

Moyses.

Gebett wider die Feind stärcker als die Faust Josue. Introd. n. 57.
Sein Seelen Eyffer. n. 71, ibid.
Ihn will der Engl erwürgen; warumb? n. 153. & P. 27. n. 32.
Sein Sohn wird von seinem Weib beschnitten; warumb. P. 9. n. 25.
Warumb ein Gott Pharaonis genannt? P. 10. n. 8.
Waigert Pharaoni zu reden; Ursach. P. 11. n. 18.
Ist auff dem Berg Sina ein Fürsprecher / untem im Lager ein scharpffer Richter. P. 19. n 27. & P. 66. n. 21.
Will nit länger allein das Volck regieren. P. 27. n. 29.
Hat den Ehe-Schaid-Brieff nur zugelassen. ibid n. 31.
Sein Leib von GOtt verborgen; warumb? P. 28. n. 20.
Befihlet die saumseelige Fürsten deß Volcks auffzuhencken. ibid. n. 30.
Bürdet dem Aaron die Sünd deß Volcks auff. P. 34. n. 19.
Hat niemahlen gebettet in Pharaonis Gegenwarth. P. 38. n. 18.
Hatte den Sig in seinen Händen wider die Feind Israels. ibid. n. 23.
War ein Fürsichtigkeit GOttes / daß er seiner Mutter zu Aufferziehung überlassen worden. P. 42. n. 29.
Warumb er selbst das rothe Meer zertheilt? P. 45. n. 31.
Warumb GOtt seinen Geist in 70. Männer außgetheilet. P. 59. n. 11. & P. 27. n. 29.
Seine Straff / daß er an GOttes Güte mißtrauig war. P. 63. n. 5.
Sein Zorn wider den Tantz beym Berg Sinai. P. 65. n. 2.
Warumben er die Gebain Josephs mit sich geführt? P. 66. n. 13.
Wirfft allein die Aschen in die Lufft / Aegypten mit tödtlichen Geschwären zu plagen. ibid. n. 23.
Hat seiner Schwester nit gleich Gesundheit erbetten. P. 74 n. 11.
Warumb Aaron, und nit Er das Wasser in Blut verwandlet habe. P 85. n. 9.

Moyses.

Deß Abbts schöne Lehr für das Heyl zu erbitten. P. 3. n. 3.

Mucken.

Verderben die Lieblichkeit der Salben. P. 43. n. 33.

Murren.

Mariä der Schwester Moysis haltet das gantz Volck vil Tag an auff ihrer Reyß. P. 38. n. 48.
Viler Sünden Ursach. P. 36. n. 26.
Rechenschafft deren / die anfangen. ibid. n. 28.
Ihr Gericht. P. 22. n. 27.
Und Straff in der Höll. P. 50. n. 51.
Ist Ursach viler zeitlichen Schäden. P. 38. n. 48.

Muschi.

Und Canal, oder Wasserleiter Unterschid. Introd n. 102.

Musicanten.
Leydet Christus nit im Hauß Jairi. Introd. n. 51.

N.

Nabal.
Thorrechte Sicherheit in Tods-Gefahr. P. 27. n. 4.

Nabuchodonosor.
Von einer wilden Geyß aufferzogen. P. 2. n. 41.
Ihn will Daniel nit gar versichern der Verzeyhung. P. 8. n. 10.
Erkannte zwar seine Gebrächlichkeit auß der getraumbten Bild-Saul/ dero er aber vergessen in Betrachtung seiner Macht. P. 16. n. 22. & P. 83. n. 7.
Sucht durch die Obern/ auch die Unterthanen zu verkehren P. 34 n. 39.

Nachlässigkeit.
Der Obern/ und Hauß-Vättern grosse Rechenschafft. P. 28. n. 29. & 32.
Böse folgen. P. 34. n. 34.
Der Eltern ihre Kinder zu erziehen/ wie schädlich? P. 35. n. 9. & seqq.
Viler Sünden/ und Aergernuß Ursprung. P. 69. n. 23.

Nägl.
Die Christum ans Creutz gehefftet/ seynd unsere Sünden. P. 84. n. 17.

Nam.
Guter/ wird beschmitzt durch eytlen Kleyder-Pracht. P. 41. n. 31.

Nazarener.
Gezücht/ werden die Pharisäer genennt; warumb? P. 4 n. 20. & P. 22. n. 35.

Natur.
Was sie gibt/ ist ein Gutthat GOttes. P. 33. n. 19.
Auch ihre Mängl dienen einem Christen zu guten. ibid. n. 21.

Niniviter.
Haben auch das Vieh zu fasten angehalten; warumb? P. 63 n. 19.
Haben ihr Stadt nit verlassen/ die in Gefahr war deß Untergangs/ sondern die Sünd. P. 76. n. 14.

Nil-Fluß.
Warumb in Blut verwechslet worden. P. 37. n. 52.

Noë.
Warumb von GOtt in der Arch verschlossen worden. P. 8. n. 23.
Hatte keine Kinder/ ehe dann 500. Jahr alt. P. 42. n. 27.
Fluchet nit wider Cham, sondern wider dessen Sohn/ weilen jener von GOtt gesegnet war. P. 46. n. 26.

Noth.
Gemeine. Trückne der Erden/ und Regen-Mangl. P. 63. per tot.
Theurung/ und Hunger. P. 64. 65. & 66.
Heuschröcken. P. 67.
Forcht der Pest. P. 68. und 69.
Dero Haupt- und gemeine Ursachen. P. 70. biß 75.
Schon verspührt/ oder verargwohnt. P. 75.
Schon eingeschlichen. P. 76.
Gewachsen. P. 77.
Gemildert/ und nachgelassen. P. 78. und 79.
Quarantan nach der Pest. P. 80.
Danckſagung. P. 81. biß auff 86.
Erdbidem. P. 63.

O.

Obrigkeit/ Obere.
Strenge Rechenschafft. P. 27. n. 28.
Erligen unter ihrem Last/ wann sie nit von GOtt beruffen seynd. n. 30.
Ihr Nachsehen/ wie schädlich dem gemeinen Wesen. n. 31.
Sollen nit forchtsamb seyn/ die Mächtige zu straffen. n. 32.
Ungerechter ihre böse Grifflen. n. 33.
Dem Gayer verglichen. n. 34. ibid.
Ihr Nachlässigkeit bürdet ihnen alle Sünden deß Volcks auff. P. 28. n. 29.
Eyffern gemeiniglich mehr für ihre/ als für GOttes Gebott. P. 24. n. 35.
Ihres bösen Wandls böse Folgen/ und Rechenschafft. P. 34. n. 27. 29. & 31.
Werden Augen genennt; warumb? n. 32.
Auch die Werck der Andacht machen sie schuldig/ wann sie dardurch ihre Pflicht verabsaumen. n. 33.
Böse werden in dem Gericht GOttes von ihren Unterthanen beklagt werden. P. 37. n. 34.
Gleichwie gerechte Obere wider böse Unterthanen. n. 25.
Ihrer Sünden halben leydet die Gemein/ und hinwider. P. 38. an. 26.
Geistliche/ sollen nit jede zur Weyhe- und Seelsorg zulassen/ sonsten erwartet sie ein fürchtliches Urthl. P. 39. n. 34.
Deren/ die von GOtt nit beruffen/ schwere Rechenschafft. ibid. n. 41.
Item/ wann sie den ärgerlichen Kleydet-Pracht nit abthun. P. 41. n. 51.
Unreine Schau-Spihl mit abschaffen. P. 42. n. 22.
Böse seynd zur Straff der Sünden deß Volcks. P. 64. n. 11.
Wie auch frommer Obern ihre Fähler. n. 12. ibid.
Ihre Mängl werden gemeiniglich hoch angezogen. ibid. n. 10.
Die Sünden außreutten ist ihre Pflicht. n. 17.
Eyffern fruchtloß/ wann sie selbst an der Sünd Theil haben. n. 18.
Seynd ausser der Schuld/ wann sie thun/ was sie können. n. 19.
Sollen auff mindere Beambte fleissige Wacht halten. n. 21.
Göttliches Urthl über ihre Vorfahrer soll sie behutsam machen. n. 22.
Werden geurthlt werden der Aergernus halber/ die sie nit gehoben haben. P. 67. n. 12.

Seynd

Seynd die Armb der Kirch / die Ehr GOttes wider die Laster zu beschützen. P. 69. n. 14.
Ihr Gewalt hat von der Sünd ihren Herstamm. ibid. n. 13.
Sollen fürbiegen / daß sie zu straffen nit nöthig haben. n. 16.
Ihre auch geringe Sünden ziehen grosses Unheyl nach sich. n. 21.
Und ihre Fahrsambkeit heget die Aergernuß. à n. 23.
Ohne Eyffer seynd wie todte Bilder / haben Ehr / sonsten nichts. n. 24.
Bösen Obern Straff in der Höll. P. 50. n. 23.
Seynd Blut-Egel in der Gemein. P. 64. n. 16.

Oelbaum.

Junger / Bildnuß wohl erzogner Kinder. P. 46. n. 24.

Ofen.

Babylonischer / Vorbild der Höllen. P. 30. n. 38. P. 50. n. 26.

Opffer.

Abrahams / ein Vortrab deß geheimben Gerichts. P. 19. n. 6.

Ort.

Deß Tods ungewiß. P. 16. n. 31. Sihe **Tod.**

Osterlamb.

Ein Figur Christi. P. 83. n. 3.

Othoniel.

Sein Tod war zur Straff deß Volcks / als Unwürdigen eines so frommen Richters. P. 38. n. 28.

Ozæ.

Gähen Tods Ursach. Introd. n. 23. P. 10. n. 33. P. 12. n. 29.
Wolte in einem Augblick verbessern / was er so lang vernachlässiget hatte. P. 18. n. 19.
Daß er die Hand außgestreckt nach der Archen / ware es / ob wolte er seine Sünd verthätigen / darumb gestrafft. P. 36. n. 16.

P.

Pallas.

Der Athenienser Schutz-Göttin; wie erwöhlt? P. 66. n. 7.
Der Stätt Schutz-Patronen zugeeugnet. ibid.
Unverhoffte Antwort an einem vermessenen Jüngling. ibid. n. 16.
Ihr Bild-Saul / Palladium genannt / schutzet Trojam. ibid. n. 11.

Pambo.

Beweint ein eytl bekleydtes Weib / auß 2. denckwürdigen Ursachen. P. 24. n. 41.

Parabl.

Betreffende das menschliche Leben / und dessen Armseeligkeit. P. 15. n. 6.
Von dem grosten Narren in der Welt. P. 17. n. 18.
Wie die Seel zu versorgen? P. 26. n. 1.
Der Seelen Undanckbahrkeit. P. 29. à n. 5.
Deß Propheten Nathans, warumb fürgebracht / dem David seine Sünd zu verweisen. P. 33. n. 31. Sihe **Feugenbaum.**
Von zwey Brüdern / den Weeg deß Heyls nit zu verfählen. P. 42. à n. 2.
Von dem gefundenen Schäfflein. P. 64. n. 21.
Vom verlohrnen Sohn. P. 65. n. 20.
Von dem / welcher 10000. Talent schuldig war. P. 43. n. 23.
Sihe **Gleichnuß.**

S. Paulus.

Sein Seelen Eyffer. Introd. n. 72.
Hat allein so vil bekehrt / wie werden so vil Prediger bestehen / die so wenig zum Heyl führen? n. 139.
Könte nit fassen / wie nach dem Tod Christi GOtt noch solte beleydiget werden. P. 4. n. 28.
War behutsamb / daß er keinem zur Aergernuß wurde. P. 25. n. 35.
Sein Abschid wie mißtröstlich zu Mileto. P. 29. n. 24.
Jhn vermag kein Creatur zu söndern von der Lieb Christi: wie zu verstehen? P. 43. n. 5.

Pest.

Leydet das Volck umb der Sünd Davids willen. P. 38. n. 27.
Anderer Statt / soll die übrige behutsam machen. P. 68. à n. 7.
Daß sie die Sünd verlassen / ihr Leben bessern. à n. 13.
Abzuwenden ist das Gebett allein zu schwach. n. 17.
Dero Beschreibung. n. 20.
Hat Paulus der Stadt Ezüa getrohet. P. 69. n. 28.
Kommt gern / wann der Glaub ohne Werth ist. P. 70. n. 10.
Auß Unwissenheit Christlicher Lehr. n. 14. ibid.
Wegen Ungebühr in denen Gotts-Häuseren. n. 16.
Unwürdiger Communion. n. 21.
Erschröckliche zu Rom. n. 22.
In welcher die Bildnuß Mariä den Lufft gereiniget / wohin sie getragen worden. P. 71. n. 6.
Hoffart / Geitz / und Unzucht Ursprung der Pest. ibid. n. 14. 19. & 21.
Pests natürliche Ursachen. à P. 70. biß 74.
Ruffen sie selbsten / die andere zur Sünd anhalten. P. 72. n. 16. & 17.
Und die Tugend verfolgen. n. 18.
Auch die zur Sünd anreitzen. n. 19.
Die Kirchen / und Clöster entunehren. n. 20.
Böses Exempel geben / sonderbahr durch ärgerlichen Kleyder-Pracht. n. 21. & 24.
Karghait im Allmosen geben / bringt Pest. P. 73. à n. 5.
Ist nit allzeit der Obrigkeit böse Anstalt Ursach. P. 76. n. 7.
Auch nicht das Gestirn. n. 5.

Sonder

Sonder mehrentheil die Sünd. n. 12.
Das beste Mittl wider die Pest/ die Sünden abthun. n. 13.
Bringt Trost / wann man sie nach Ordnung Göttlichen Willens besichtiget. n. 15.
Dann sie ist ein Zeichen Göttlicher Lieb. n. 16.
Und Gelegenheit viler Seelen Früchten. n. 18.
Pest zu Granada. P. 77. n. 9. Von ihren Sünden verursachet. n. 14.
Ist ein Heyl-Mittl der krancken Seelen. P. 78. à n. 9.
Dann sie erhaltet vor dem Sünden Fall. ibid. n. 10.
Söndert das Hertz von Zeitlichen ab. n 12.
Ist vilen nutzlicher/ als die Gesundheit. n. 11.
Von der Pest frey werden / und das Gewissen nit bessern/ bringt keinen Nutzen. n. 13.

Sihe Noth.

Danck-sag-Predigen ob Minderung der Pest. Von P. 78. biß 85.
Pest ist die Erbsünd. P. 82. n. 6.
In Aethiopien / hat die Gedächtnuß genommen / darumben Pest der Vergessenheit genennt worden. P. 85. n. 10.

S. Petrus.

Warumben Er auff dem Berg Thabor die Hütten zu bauen unterlassen. Introd. n. 73.
Auß wem Er den Engl erkennet / der Ihn auß dem Kercker geführt? n. 163.
Hat das Hertz Christi mehr verwundt / als das Ohr Malchi. P. 37. n. 40.
Daß Christum nit gleich erkennet/ war seine Sünd schuldig. P. 43. n. 15.
War nach der Sünd zaghafft. P. eod. n. 16. & 17.
Warumb er Verzeyhung zu begehren / die Zung nit gebraucht / sondern allein die Augen? P. 63. n. 23. & P. 75. n. 18.

Peyn.

Der Sünden Straff. P. 38. n. 1. Sihe Forcht.
Daß GOtt etwas zur Straff zulasse / worauß die Sünd / und endliche Verdambnuß folge/ ist fürchtlich. P. 43. n. 19.

Pferd.

Wird muthiger von dem / was anders schröckt. P. 75. n. 17.

Pharao.

Konte nit / da er wolte/ fliehen/ weilen seine Wägen gebrochen. P. 9. n. 12.
Lasst seine Städt mit Mauren umbgeben/ die Jsraeliten noch härter in ihrer Gefangenschafft zuschliessen. P. 11. n. 10.
Ihn hat kein Kühnheit zu Grund gericht. P. 12. n. 40.
So lang von GOTT geduldet / biß seine Boßheit auffs höchste kommen. P. 13. n. 14.
Die Lays seiner Wägen ꝛc. noch zu sehen im rothen Meer. ibid. n. 20.
Warumben eben ersäufft gestorben? P. 37. n. 12.
Die Straff der Fröschen war ein Geheimbnuß? P. 58. n. 14.
Da Er sich ins rothe Meer eingewagt / war seine Sünd zeitig / zu zeitlich- und ewigen Tod. ibid. n. 27.
Der Tod der Erstgebohrnen seine unleydenliche Straff. P. 61. n. 18.
Weilen den Jsraeliten die Spreyer versagt / hat ihm der Hagl das Getrayd erschlagen. P. 65. n. 11.

Phariſäer.

Ihr Schalck / da sie von Christo ein Miracul begehrt. P. 69. n. 15.

Phydias.

Lasst seine Bildnuß / und Nahm im Schild Palladis einstechen. Introd. n. 120. & P. 2. n. 20.

S. Polycarpi.

An den Tyrannen bescheidene Antwort. P. 4. n. 15.

Pompejus.

Kriegs-Manier/ die Stadt einzubekommen. P. 49. n. 11.

Prediger.

Muß man nit auß Fürwitz anhören. P. 68. n. 1.
Wann GOtt denen Augen prediget / ist es unvonnöthen denen Ohren vil zuzuschreyen. P. 86. n. 1.
Rechenschafft grosse/ wann sich der Sünder nit daran stosst. P. 61. per tot.
Bey einer Mission, sonderbahre Barmhertzigkeit GOttes. ibid. n. 11.
Gereichen dem unbußfertigen Sünder zu grösserer Verdambnuß / und strengern Gericht. ibid. à n. 17. n. 24. 27. & 28.

Prediger.

Verdient allein disen Nahm/ wann er eyfert für GOttes Ehr. Introd. n. 12.
Hochfliegende dem hohen Gewülck gleichy das ohne Wasser ist. n. 42.
Item einem schlaffenden Hauß-Hund. ibid. n. 45 & 129.
Wird darumben ein schweres Urthl tragen. à n. 48.
Der nur seine Ehr sucht / verdambt sich selbsten. à n. 51.
Jst ohne Entschuldigung. n. 53.
Ein Schrifft-Verderber n 43.
Lauigkeit deß Predigers hindert den Frucht. n. 130.
Soll seyn/ wie eine Muschl/ nit wie ein Wasser-Rohr. n. 102.
Was / wie / zu was Zihl und End er predigen soll. n 27 & 76.
Soll mehr das Hertz / als die Zung reden lassen. à n. 33.
Nit wohl gegründet in Tugenden / soll sich nit leicht einlassen zu disem Ambt. à n. 98.

Ein

Ein Eyffriger/ ist die Feder deß Heil. Geists. n. 127.
Soll ein vil bettender Mann seyn. n. 145. der Abtödtung seiner. n. 151. der Demuth. n. 154. der Einsambkeit befliſſen. n. 158.
Wird dem Hagl verglichen. n. 168.
Soll die Schröck-Wort nit spahren. P. 37. n. 1. & P. 50. n. 1.
Lauigkeit der Prediger kombt von den Sünden deß Volcks. n. 13.
Wie auch der Abgang heilsamer Lehr. n. 18.
Soll wie die Sonn/ nit wie der Mond seyn. P. 39. n. 37.
Ohne Göttlichen Beruff solch Ambt nit annemmen. n. 38.
Warumb Fischer genannt? n. 40.
Soll nit unterlassen/ vom Göttlichen Gericht zu predigen. P. 45. n. 1.
Ist GOttes Bottschaffter/ und der Seelen Artzt. P. 46. n. 2.
Soll zuweilen GOttes Barmhertzigkeit fürtragen. P. 52. n. 1. P. 53. n. 1.
Die Lieb der Feinden muß er einfältig/ doch nachtrucklich predigen. P. 59. n. 5.
Und auff die Wurtzl der Sünden greiffen. P. 64. n. 5.
Soll für seine Zuhörer GOtt fleissig bitten. P. 64. n. 18.
Soll die Wahrheit mit Eyffer fürtragen dem Teuffl zu Trutz. P. 69. n. 10.
Denen Waffen Schmiden gleich. n. 11. & 12.
Ist ein Artzt auß vilen Ursachen. P. 70. à n. 1.
Wann er fruchten will/ muß er deutlich reden. P. 73. n. 1.
Ist eine Wolck/ von welcher Lehr-Regen/ und Schröck-Donner sollen außbrechen. ibid. n. 3.
Soll zugleich die liebliche Harpffen/ und Zorn-Schalen GOttes in Händen haben. ibidem.
Seynd Lugen-Schreiber/ wann sie anderst thun/ als reden. P. 74. n. 1.
Soll sein Lehr nach dem Volck/ Zeit &c. einrichten. P. 76. n. 1.

Priester.

Ist GOttes Stimm/ und Bruder Christi wegen Fortpflantzung der Kirch. Introd. à n. 6.
Widrigen falls/ ein Götzenbild/ wann er nur zeitlichen Nutzen sucht. n. 14.
Thut unrecht/ wann er den Seelen-Gewinn dem einsamben Leben nachsetzt. Durch das gantze vierte Capitl der Eingangs Ermahnung.
Soll zuvor seine/ als andere Seelen versorgen. Introd. n. 14.
Ist ein Brenn-Glaß. n. 126.
Und Ampl. n. 164.
Auch Fluß. n. 165.
Wird Rechenschafft geben/ wegen Sorglosigkeit seiner Pflicht. n. 130.
Stumme Gesandte; welche? P. 1. n. 39.
Warumb genannt nach der Ordnung Melchisedech? P. 27. n. 14.
Soll sich niemahl sehen lassen/ als bey der Heil. Meß/ beym Gebett/ und wann er lehret. ibid.
Christus im Gericht wird sie umb drey Ding willen zu Frag stellen. à n. 15.
Seine Händ/ Augen/ Zung/ und Hertz soll er allein auff Christum richten. n. 19. & 20.
Wird müssen verantworten/ was für Frücht er gezogen auß so vilen HH. Messen. n. 22.
Wie er gelehrt habe/ und wie denen Armen zu Hülff kommen? n. 23.
Werden wenig seelig. ibid.
Böse Folgen/ und strenge Rechenschafft ihres bösen Exempls. P. 34. n. 11.
Ist ein Stimm/ und Widerhall. ibid. n. 13.
Und ein Vormuster denen Welt-Menschen. ibid.
Welchen auch kleine seine Gebrechen schädlich seynd. n. 15.
Seelsorgern werden die Sünden zugemuthet/ die sie nit hindern. n. 18.
Böses Leben mehr schädlich/ als sein Predigen/ und Lehren nutzlich. n. 21.
Soll im Beicht-Stuhl nit zu leyß/ und zu streng seyn. n. 22.
Fromme werden sich vor Gericht wider die Böse beklagen. P. 37. n. 33.
Lauigkeit und Abgang deß Gebetts in einem Priester/ wie schädlich. P. 34. à n. 19.
Sich in Priesterlichen Stand eintringen ohne Beruff GOttes/ ziehet vil Böses nach sich. P. 39. n. 23.
Dem Beruff spihlet gemeiniglich die Natur vor. n. 24. ibid.
Kleckt aber nit ohne grosse Vorbereitung. n. 26.
Grosse Rechenschafft/ wann man disen Stand antritt auß bösem Zihl/ und End. n. 28.
Damit man Steur/ und Anlag entgehe. n. eod.
Nach eygner Gemächlichkeit lebe. n. 29.
In weltlichen Geschäfften mehrere Freyheit habe. n. 30.

Sihe **Eltern/ Obere.**

Ihre Ehrsucht ärgerlich denen Welt-Menschen. P. 45. n. 11.
Ihre Gefahr ungemein/ wann sie wie die Welt-Leuth leben. P. 46. n. 8.
Sollen Standmässige Kleyder tragen. ibid. und n. 9.
Sollen also leben/ daß es nit glaublich scheine/ ob könten sie böß seyn. n. 10.
Tragen das Kleyd JEsu Christi; darumb grausam über alle Bestien/ wann sie ihn beleydigen. n. 11.
Zu förchten/ daß wenig Priester seelig werden. P. 47. n. 26.
Ist sehr nutzlich/ zuvor durch ein General-Beicht das Gewissen reinigen/ ehe sie das Priesterthumb antretten. P. 57. n. 17.
Werden Saltz der Erden genent. P. 23. n. 37.

Probstück.

Eines Christen zur Glory. P. 54. per tot.

Propheten.

Falsche seynd die Welt / das Fleisch &c. P. 49. per tot.

Pulcheria.

Weiß / dem Kayser ihrem Bruder seine unbehutsame Gütigkeit zu verweisen. P. 22. n. 11.

Pult / Schreib-Tisch.

Warumb in Gestalt eines Thurns. Eingang. n. 36.

Q.

Quarantana.

Oder 40. tägige Absönderung nach der Pest / ein Sinnbild deß Lebens. P. 8. n. 6.
Wie zu halten / daß wir zur Glory mögen eingelassen werden. ibid. à n. 8.
Erste Condition: die Welt als ein angesteckts Ort fliehen. n. 10.
Andere: den Teuffl / und was sein ist. n. 13.
Dritte: die Kleyder der bösen Begürlichkeiten / und Gewohnheiten verbrennen. n. 16.

Quall.

Deß Hertzens schickt GOtt denen Gaylen / ihnen ihr Schand-Leben zu verlayden. P. 36. n. 17.

Quellen.

Der Brunnen gehet nit auß / darumb / daß die Flüß ins Meer gehen. Eingang. n. 165.

R.

Rab.

Ein Abriß der Undanckbahrkeit. P. 83. n. 6.

Rachel.

Gewinnet Kinder / wie sie begehrt / aber stirbt. P. 42. n. 27.

Rachgür / Rachgürige.

Machen die Erden unfruchtbahr. P. 65. n. 13.
Viler Schaden Ursach. P. 38. n. 41.
Wird im Gericht durch Exempl der HH. zu Schanden werden. P. 49. n. 15.
Werden in der Höll in ein Bischelein gebunden. P. 50. n. 22.
Entschuldigungen abgeleyhnet. P. 59. n. 23.

Rahab.

Denen Außspäherin Israels verdächtlich; warumb? P. 58. n. 25.

Rath / Rathgeber.

Böser scharpffe Rechenschafft. P. 58. n. 9. & P. 23. n. 30.
Dem gemeinen Wesen ungemein schädlich. P. 72. n. 17.

Rebecca.

Bedeckt ihr Angesicht / da sie ihren Isaac zum ersten mahl gesehen; allen Weibern ein Exempl der Ehrbahrkeit. P. 16. n. 19. & P. 35. n. 35.

Reebhuen.

Stihlt frembde Ayr / und brüttet sie auß / verliehret aber die Junge wider / wann dise die Stimm der rechten Mutter hören. Ein Bildnuß deß Teuffels. P. 1. n. 38.

Reebstock.

Ist Christus / darumb sonderbahr / weilen wie jener / uns liebreich umbarmet / wann er scheint zu straffen. P. 76. n. 18.
Beschützt einen Hirschen vor denen Jägern; Fabl. P. 85. n. 20.
Was jener bey dem Propheten Ezechiel bedeutet habe. P. cod. n. 21.
Und welchem Pharaons Mund-Schenck im Traum gesehen. ibid.

Rechenschafft.

Werden wir geben müssen für alle Gütter / gemein / und sonderbahre. P. 20. per tot.
Sihe **Gutthaten.**
Für alle Sünden. P. 22. per tot.
Auch frembde. P. 28. per tot.
Und Werck / die der Sünder thuet. P. 24. per tot.
Seines Stands und Pflichts halber. P. 27. per tot.
Auch wegen geheimben Urthl Göttlicher Fürsichtigkeit. P. 32. per tot.
Sihe **Fürsichtigkeit.**
Der Obern &c. wegen böser Folgen auß ihren Sünden. P. 34. per tot.
Sihe **Priester / Obrigkeit / Hauß-Vatter.**
Geistlicher Schaden Ursächer schwere Verantwortung. P. 37. per tot.
Wie auch / welcher Sünden leibliche Schaden nachziehen. P. 38. per tot.
Für die Schäden / die folgen / wann man in seinem Beruff / Stand / Ambt fählet. P. 39. per tot.
Wegen der Sünden / die den Glauben in Gefahr setzen. P. 40. per tot.
Für Aergernuß / welche auß leichtfertigen Kleyder-Pracht entstehet. P. 41. per tot.
Sihe **Kleyder.**
Von verschidenen Mißbräuchen. P. 42. per tot.
Von dem Unheyl / welches folgt auß bösem Leben der Christen. P. 43. per tot.
Sihe **Christ.**
Für so herrliche Beyspihl der Heiligen. P. 45.
Und so vile Predigen / Million. &c. P. 61. per tot.
Sihe **Predig.**

Rechts-Händl.

Zu lang außgezogen / seynd Ursach viler Sünden. P. 34. n. 39.

Regen.

Freywilliger / was? P. 63. n. 7. und 24.

Reichthumb / Reiche.

Jener Evangelische Prasser bittet / daß Lazarus seinen Brüdern predige; warumb? P. 17. n. 1. & P. 26. n. 40. & P. 36. n. 41.

Warumb

Waramb GOtt nit alle reich gemacht habe. P. 21. n. 29.
Sollen den Uberschuß ihrer Gütter denen Armen geben. ibid. n. 33.
Werden von denen Armen angeklagt werden im Gericht. n. 35.
Ihr Urthl über das sibende Gebott GOttes. P. 23. n. 38.
Der Evangelische kunte kein Tröpfflein Wasser haben. P. 29. n. 30.
Leydet / und beklagt am mehristen die Zung. ibid. n 32.
Reichthumben Unbeständigkeit / und Gefahren. P. 14. n. 26.
Seynd flüchtig / und für andere. P. 17. n. 23.
Von denen Aegyptieren nit wider begehrt / in Betrachtung ihrer todten Erstgebohrnen. n. 22. ibid.
Können im Tod nichts helffen. P. 18. n. 12.
Seynd von GOtt gegeben / die Sünden abzukauffen. P. 21. n. 26.
Außgetheilt / seynd eine Gelegenheit zur Verdienst. n. 30. ibid.
Keine haben / ist ein Glück / und Gutthat GOttes. n. 36. & P. 33. n. 39.
Seynd Dörner / welche jenen häfftiger verwunden / der güriger nach ihnen greifft. n. 38.
Wer ein verlogner Reicher seye. P. 73. n. 18.
Ist keiner seiner Reichthumben ein Herr. ibid. n. 22.

Religiosen / **Ordens-Leuth.**

Ihr Gericht / und Verantwortung. P. 27. n. 24 & 27.
Die ihre Clöster entunehrt haben / werden eben von denen beklagt werden. P. 37. n. 36.
Zeitliches Unheyl / welches folgt auff die Sünd solcher Mönch. P. 38. n. 43.
Böß folgen / wann man nit beruffen ist. P. 39. n. 45. & 47.
Gehen zu Grund / wo die Welt-Menschen ihr Heyl finden mögen. P. 47. n. 27.

République. **Gemeines Wesen.**

Diser ist sehr schädlich eine böse Kinder-Zucht. P. 35. n. 8.
Einer Harpffen verglichen. P. 63. n. 28.
Und einem Schiff unter denen Sturm-Winden. P. 64. per tot. n. 24.
Ist kein Sorg / und Arbeit fürträglich / wann die Sünd eingenüstet. P. 69. n. 18.
Hat zwey Armb. ibid. n. 14.
Ihre Straffen frembder Schuld zu legen / ist ein Schwindl-Geist. n. 19.
Wird gestrafft / wann ihre Sünden Maas voll ist. n. 20.
Wird maistens voll / wann die Obere sündigen. n. 21.
Und nachlässig seynd in ihrem Ambt. n 23.
Abnemmende Straff bringt keine Sicherheit / wann nit auch die Gewissen verbesseret werden. P. 78. n. 12.

Resignation.

In Göttlichen Willen / ein Zeichen GOttes Gnaden-Wahl. P. 48. n. 28.

Reu und Layd.

Oefftere vermehrt die Andacht. P. 62. n. 32.
Was für eine zur Beicht nöthig? P. 55. n. 19.
Zweyerley / un- und vollkommene. n. 20. ibid.
Muß von dem Fürsatz beglaittet werden. n. 21.
Beicht ohne Reu / ist ein Stuckschuß ohne Bley. n. 22.

Richter.

Sihe **Obrigkeit.**
Zu Jerusalem waren Ursach am Tod der unschuldigen Kinder. Introd. n. 38.
Gelehrten / die GOtt nit für Augen haben / ergehet es wie Uriæ. ibid. n. 48.

Rohr.

In Händen Christi ein Sinnbild menschlicher Schwachheit. P. 33. n. 23.

Rom.

Was es gelitten in einer graußlichen Pest? P. 70. n. 22. P. 71. n. 6.
Von Cariolano verschont umb seiner Mutter Bitt willen. P. 77. n. 3.
Hielte in ihrer Heydenschafft das Fest der Gesundheit im Monath Augusti. P. 78. n. 2.

Rock.

Josephs im Blut gedunckt / hat seiner Brüder Schalck offenbahret. P. 24. n. 7.
Warumb die erste Kleyder der ersten Eltern in der Schrifft Röck genennt worden. P. 41. n. 24.

Ruthen.

Aarons ihr Flor war nit natürlich. P. 44. n. 21.

S.

Sacrament.

Oefftere Gebrauch ein Zeichen Göttlicher Gnaden-Wahl. P. 48. n. 31.
Sihe **Beicht / Communion.**

Salomon.

Theilet das Leben deß Menschen nur in zwey Zeiten ab; Ursach. P. 16. n. 20.
In wem Er die Knaben von den Mägdlein erkennt habe. P. 48. n. 32.
Seine Schärpffe wider Semei. P. 51. n. 10. P. 60. n. 23.
Last Joab umbringen: wie? P. 59. n. 32.
In wem Er die natürliche Blumen von gemachten entschiden. P. 61. n. 2.

Saltz

Werden die Priester genennt; warumb? P. 23. n. 37.

Samaritanin.

Erkennt / daß Christus ein Prophet; auß / wem? P. 41. n. 33.

Samson.

Findet sich wider sein Verhoffen unkräfftig wider seine Feind / und der bedagte Sünder / zu letzt sich von Sünden loß zu würcken. P. 7. n. 34.
Verlasst den gemeinen Weeg / und findt den Hönigwaben. P. 41. n. 3.
Erwirgt 30. Männer / ihre Kleyder zu bekommen. ibid. n. 36.
Verbott seiner Mutter / keinen Wein zu trincken. P. 47. n. 29.
Der Gefahr der Sünd außzuweichen / ergibt er sich in den Tod. P. 45. n. 18.
Bittet GOtt zuletzt nur umb die Stärck. P. 62. n. 10.

Samuel.

Bittet umbsonst für das unbußfertige Volck. P. 67. n. 18.

Sara.

Verstosst die Agar wegen böser Zucht ihres Sohns. P. 28. n. 33.
Hatte Forcht / da der HErr ihres Lachens Ursach wissen wollen. P. 22. n. 37.
Warumb so innständig Ismaels Verstoß begehrt? P. 35. n. 29.
Was auff ihren Tod erfolgt. P. 43. n. 27.

Saul.

Weilen dem Agag verschont / wird deß Reichs entsetzt. P. 35. n. 10.
In ihm würckte Samuel nach seinem Tod / da er sich demüthiget / was er im Leben nit vermögt hatte. P. 17. n. 4.
Wird erwirgt von deme / welchem er wider GOttes Verbott verschont hatte. P. 18. n. 28.
Warumb er disen selbsten beruffen / ihn zu tödten. P. 19. n. 19.
Sein ersterbauter Altar ist dem HErrn nit angenemb; Ursach. P. 26. n. 30.
Hat seine Königliche Person übel vertretten / darumben von GOtt wider abgesetzt. P. 27. n. 9.
Hat mehr geeyffert für sein / als GOttes Gebott. P. 24. n. 35.
Auch mehr die Straff / als die Sünd geforchten. ibid.
Seine Sünden haben seine gantze Kimmblingschafft umbs Reich gebracht. P. 38. n. 8.
Sein Ungehorsamb wird meistens gestrafft. P. 43. n. 13.
Hat ihn verächtlich / und forchtsamb gemacht. ibid. n. 16.
Wie zu verstehen / daß ihm GOtt das Reich genommen / welches er doch biß in seinen Tod bewaltet hat. P. 69. n. 24.

Saul.

Der Kinder Israel Schutz / und Weegweiser / auff Christum an seiner Marter Saul gedeutet. P. 78. n. 4.
Christi / gute Hoffnung geendigter Straff. P. 79. n. 2.
Der Kinder Seth, wohin sie ihre Wissenschafft angeschriben. ibid. n. 5.
Lehret / wie ein Christ soll beschaffen seyn. ibid. n. 6.

Schaden.

Die von der Erb-Sünd herstammen. P. 36. n. 6.
Wie auch / die von der würcklichen Sünd / denen Gerechten / und Kindern zugewachsen. ibid. n. 12. & 17.
Welche der Abgang deß Gebetts / und laues Leben der Priester verursachen. n. 26.
Und unterschidlicher Ständ Nachläßigkeit. Von n. 30. biß auß.
Sihe Obrigkeit / Priester / Hauß-Vatter.

Schatz.

Samblen deß Göttlichen Zorns wie zu verstehen? P. 43. n. 11.

Schauspihl.

Unehrbahre deß Teuffels Fund. P. 42. n. 7.
Wie schädlich. n. 18.
Und gefährlich. n. 19.
Anfänger und Ursacher derselben schwere Verantwortung. n. 20.
Auch der Hauß-Vätter / die ihre Weib und Kind darzu lassen. ibid. & n. 21.
Wie nit weniger der Obern. n. 22.
Dann sie werden aller Sünden schuldig / so vil darauß entstehen. n. 23.
Sollen sonderbahr in Zeit gemeiner Noth abgeschafft werden / wegen so augenscheinlichen Gefahren der Sünd. P. 75. n. 21.

Schiff.

Ist das menschliche Leben. P. 15. n. 12.
In jenem Jonæ, leyden alle Gefahr / da er doch alleinig schuldig war; warumb? P. 28. n. 11.
Wird die Kirch Christi genennt: Ursach. P. 39. n. 1.

Schlang.

Aspis genannt / verstopfft die Ohren / wann man sie fangen will / ein Sündbild deß verstockten Sünders. P. 9. n. 4.
In wem von dem Aalfisch unterschiden? P. 18. n. 5.
Hat auch andere Thier deß Göttlichen Seegens beraubt. P. 38. n. 39.
Moyses hat Ezechias zerbrochen / weilen sie dem Volck zur Aergernuß worden. P. 42. n. 22. & P. 52. n. 11.
Ist das Fleisch / durch eine Fabl erklärt. P. 43. n. 26.
Wird von GOTT verflucht / und nit der Baum im Paradeyß; Ursach. P. 48. n. 24.

Schönheit.

Deß Leibs natürlich / und gemachter Unterschid. P. 41. n. 43.

Schrifften.

Weltliche dienen auch zur geist- und sittlichen Lehr. Eingang. n. 27.

Heilige /

Heilige / kräfftiger / als die Wunderzeichen. P. 58. n. 32.

Schuldigkeit.

Muß der Andacht vorgezogen werden. P. 25. n 38.

Schwur.

Ohne Wahrheit / ohne Noth / grosse Rechenschafft. P. 23. n. 13.
Viler Elend Ursach. P. 40. n. 24 & P. 63. n 10.
Aydbrüchige / wie hefftig sie GOtt straffe. P. 50. n. 11. & 13.

Scrupel.

Wurtzel / und Heyl-Mittl. P. 57. n. 9.
Durch General-Beichten nur vermehrt. ibid.
Boßhaffte. n. 11.

Seel.

Eine Bildnuß GOttes. P. 2. à n. 6.
Der Athem GOttes. P. 20. n. 13.
Eygene soll vor andern versorgt werden. Eingang. à n. 114.
Wird weniger als der Leib bekümmert. P. 1. n. 20. & P. 24. à n. 11.
Ihr Adl. P. 2. per tot.
Warumben in den Leib verschlossen? ibid. n. 16.
Ist die Frau im Hauß n. 17.
Die aber der Sünder als eine Magd haltet. n. 19 wie? n. 31.
Wie theur von Christo erkaufft? n. 35.
Ist GOttes / und seiner Glory fähig. n. 39.
Hat jeder nur eine. n. 43.
Was das heisse / die Seel in Eytl nemmen? P. 3. n. 5.
Sie kan GOtt allein vergnügen. n. 9. ibid.
Nit aber / was die Welt gibt. n. 11.
Woher sie GOttes fähig seye? n. 13.
Und warumben diser ihr letztes Zihl und End? n. 15.
Hat eine natürliche Neygung zu GOTT n. 19.
Wird offt von schlechten Freuden bethöret. n 20.
Gehen vil zu Grund auß Abgang rechter Predigen. Introd. à n. 44.
Ohne sie was der Leib seye. P. 16. n. 7.
Gutthaten der Seelen / dem Leib zu nutz. P. 24. n. 24.
Ihrer Kräfften Straff in der Höll. P. 29. n. 33.
Ihre Ruckkehr zum Leib bey allgemeiner Auffersthung wird beschriben. P. 31. n. 39.
Wird durch die Sünd verwundt. Wie? P. 43. n. 8.
Soll zu GOtt / wie die Flüß ins Meer lauffen. P. 72. n. 12.
Wird aber angehalten von Trägheit. ibid.
Von gottlosen Befehl. n. 16.
Bösen Räthen. à n. 17.
Von leichtfertigen Auffzug. n. 21.
Und bösen Exemplen. n 24.
Seel-Sorg ist nit Leib-Sorg. P. 78. n. 9.

Seelige.

Gedencken immer / was sie hier gelitten. P. 30. n 39.
Beraubt der Sünder viler zufälligen Freuden. P. 39. n. 44.
Dero Zahl / Beschaffenheit / Hochheit ꝛc. P. 53. à n 17.
Ihre Lieb / Freundlichkeit ꝛc. ibid. n. 21.
Jedes seine / ist auch deß andern Freund. n. 23.
Ihrer Leiber Glory. n. 25.
Und Freud der 5. Sinnen. n. 30.
Wie auch der Seelen. à n. 35.

Seel-Sorg.

Dero Schuldigkeit / und Gericht. Introd. à n. 20.
Einem andern anvertrauen / ist nit gut. n 23.
Vernachläßiget / macht schuldig der Sünden deß Volcks. P. 34. n. 19.
Wohl predigen / und übel leben / ist ein schädliche Seel-Sorg. ibid.
Annemben auß böser Meynung / grosser Ubel Ursach. P. 39. n. 39.
Wie auch nur umb eignen Nutzen willen. n. 40.
Wehe / wann die Seelsorger nit arbeiten / unehrbahre Täntz / und Spihl abzuthun. P. 42. n. 14.

Sihe **Prediger. Priester.**

Semiramis.

Grausambkeit in ihrer Regierung. P. 2. n. 25.

Sennacherib.

Wird zu grösserer Straff von seinen Söhnen erwürgt. P 50. n. 20.

Seraphim.

Gefüglete / bey Isaia stellen für den freyen Willen. P. 20. n. 14.

Sichem.

Nimbt die Beschneidung an / aber auß böser Meynung. P. 25. n. 30.

Sicherheit.

Falsche eingebildte / ein Wurtzl aller Seelen-Schäden. P. 43. n. 1.

Sigel-Ring.

Zeigt an / daß nichts die Seel erfüllen kan / als GOtt / der ihr seine Bildnuß hat eingetruckt. P. 3. n. 14. & P. 44. n. 14.

Simon.

Cyrenæus hat das Creutz Christi nit ungefehr getragen. P. 40. n. 13.

Sinn.

Was immer durch die Sinn gehet / erinnert deß Todts. P. 16. n. 14.

Jeder besondere Straff in der Höllen. P. 29. n. 26.
Und Freud im Himmel. P. 53. n. 30.

Sisara.

Kombt umbs Leben / weilen er zu leichtrauig war. P. 24. n. 37.

Sisiphus.

Mit seinem Stein stellt vor die Peinliche Ewigkeit. P. 30. n. 13.

Sodoma.

Hat ihre Sünd vergrössert auß Mangel der Lieb. P. 73. n. 16.

Sonn.

Zeigt den Staub im Gebäu / und Gebrechlichkeit deß Lebens. P. 16. n. 23.
Bescheinet nur / was ob- nit unter der Erden ist / dahin ist ein Liecht vonnöthen. P. 22. n. 24.
Entdeckt / was unter dem Schnee liegt / also die Sonn Göttlicher Gerechtigkeit die Mängel unserer Wercken. P. 25. n. 4. & 5.
Ist unvollkommner als wie ein Ameyß. n. 11. ibid.
Ist Christus bey dem Gericht; wie? P. 26. n. 8.
Im Todt Christi verfinstert / wegen bösem Exempl der Priester. P. 27. n. 17.
Warumb der Göttliche Richter die Sonn der Gerechtigkeit genennt werde? P. 31. n. 9. & P. 32. n. 11.
Gibt im Frühling das Leben / was im Winter todt geschinen. P. 32. n. 25.
Eines gelehrt- und geistreichen Manns Sinnbild. P. 39. n. 37.
Entdeckt bey ihrem Untergang die Himmels-Liechter / bey Auffgang / was auff Erden ist. Lehr für die Hauß-Vätter. P. 45. n. 14.

Spiegl.

Seynd die todten Aschen / die Sünden abzuwaschen. P. 17. n. 12.
Verkehrt die Gestalt; Sitten-Lehr wider die eytle Ehren ꝛc. ibid.
Wirfft nit die Wort / aber die Werck zuruck. P. 20. n. 31.
Welt-Menschen dienen der Priesterschafft offt als Spiegl. P. 34. n. 13.
Haben die Weiber geopffert zum Tabernacul. Warumb? P. 41. n. 49.
Was die Spiegl am grossen Wasch-Kessel bedeutet haben? P. 45. n. 9.

Spihlen.

Am Feyer-Tag / ist übel gefeyret. P. 23. n. 20.
Spihl selbsten wird den Spihler / und Sünder anklagen. P. 24. n. 38.
Leichtfertige Spihl / und deren Mißbrauch böse Folgen. P. 42. n. 14. & 24.

Staffel.

Der Glory im Himmel unterschidlich / wird gezeigt durch den Groschen der Taglöhner. P. 53. n. 9.

Stand.

Alle geschickt / GOtt zu dienen. P. 27. n. 8.
Aller Ständ besonderes Urthl. à n. 28. usque ad fin. und n. 13. der Priester, n. 24. der Ordens-Leuthen.
Vor Gericht ist die Haupt-Frag / wie jeder in seinem Stand gelebt habe? nit in was für einem Stand er gewesen seye. ibid. n. 9.
Die Eltern sollen hierinn sorgen für ihre Kinder. P. 35. n. 32.
Wehe: wann sie in Erwöhlung deß Standts nur auff Fleisch und Blut sehen. ibid. n. 34.
In der Kirch GOttes mancherley / ist ein Werck der Fürsichtigkeit GOttes. P. 39. n. 6.
GOttes Beruff zu einem Stand zweyerley. ibid. n. 12.
Wichtigkeit der Stands-Erwöhlung. ibid. n. 16.
Ubel wählt / der nur das besser wählt / ohne Absehen auff GOtt. n. 18.
Mittl / hierinn nit zu fehlen. n. 20.
Ubel gewöhlt / wie schädlich. n. 22.
Kein Stand / welcher nit haben werde seine Heilige / die im Gericht wider die stehen / die ihn mißgebraucht haben. P. 45. n. 27.
Ist wahrscheinlich / daß auß jedem wenig seelig werden. P. 47. n. 26.

Stadt. Sihe Republic.

Stein.

Im Tempel Salomonis mittelst deß Bluts eines Würmleins bereitet. P. 3. n. 37.
Warumb nit auch die Stein / wie das Schwerdt von David im Tabernacul Gottes auffgehängt worden? P. 62. n. 3.
Davids, und dessen / den Nabuchodonosor im Schlaff gesehen / Geheimnuß voller Unterschied. P. 85. à n. 2.

Stern.

Zahlreich zeigen die Viele der Kinder Jacobs; wie so? P. 35. n. 37.
Apocalyptischer / dessen Nahm Wermuth / was er bedeutet habe. P. 72. n. 11.

Stillschweigen.

Wann man reden soll / wie schädlich? P. 36. n. 29.

Storch.

Eine Bildnuß deß Sünders. P. 51. n. 14.

Straff.

Der Hunden zu Rom / daß sie nit gebellet / da das Capitolium überstigen worden. Eingang. n. 45.
Muß man fürbiegen / daß man ihrer nit bedarff. P. 26. n. 41.
Straff-Ruthen GOttes macht frombe Christen behutsamb / nit aber die böse. P. 13. n. 9.

Strauß.

Vogl verlast seine Ayr im Sand / kan Eysen Eysen verdauen. P. 27. n. 39.
Nachlässiger Eltern Sinnbild / die ihre Kinder verabsaumen. ibid. & P. 35. n. 27.

Stund.

Deß Tods ungewiß. P. 16. n. 34.
Dero wir so leichtsinnig vergessen. n. 37.
Darumb sollen wir alle wachtbahr seyn. P. 28. n. 25.

Sünd.

Für die gantze Welt nit zu begehen. Introd. n. 116.
Schwäre. P. 1. n. 28.
Löschet die Bildnuß GOttes auß in der Seel. P. 2. n. 33.
Macht Höllen-Sclaven. ibid. à n. 19.
Wer ihre Abscheulichkeit erkennt / stirbt lieber auch zur höllischen Pein / als daß er sündige. P. 5. n. 1. & 6.
Ist allein ein wahrhafftiges Ubel. n. 7.
Durch sie verliehret der Mensch die Gnad GOttes. à n. 11.
Die Freundschafft mit GOtt. n. 22.
Die Gaben deß H. Geists. n. 31.
Die Verdienst. n. 35.
Das Recht zur Seeligkeit. n. 43.
Verlassen endlichen den Sünder / ob schon er sie nit. P. 8. n. 21.
Im Todt wird erst ihr Greul erkannt. P. 18. n. 26.
Jeder Gericht und besondere Rechenschafft. P. 22. per tot.
Sünd der Wort. n. 17.
Der Werck. n. 33.
In Gedancken wie sie begangen werden. n. 21.
Werden dem Sünder den Todt bringen bey dem Gericht. n. 35.
Frembde Sünden werden auch beklagt. P. 28. per tot.
Wird ewig gestrafft / Ursach. P. 30. n. 21.
Beschriben / was ein Sünd seye. P. 29. n. 22.
Der Eltern jener Sünd Adams gleich. P. 35. n. 4.
Der Eyâ Ursprung. P. 35. n. 26.
Was für eine vor dem Gericht hergehen / und deme nachfolgen. P. 37. n. 3.
Straff folgt auff die Sünd. P. 38. n. 1.
Offentliche / der gantzen Welt zum Schaden. n. 3.
Von GOtt gesetzte Zahl erfüllt / bringt umb den Glauben. P. 40. n. 14.
Sonderbahr der Spanier / die den Glauben in Gefahr setzen. n. 24.
Eine zieht die andere nach. P. 43. à n. 9.
Mehrere böse Folgen. ibid. à n. 14.
Sünden verabscheuen / ist ein gutes Zeichen der Göttlichen Gnaden-Wahl. P. 48. n. 16.
Schwärer / ihre Zahl muß man ansagen in der Beicht. P. 55. n. 15
Seynd Mörder / die die Seel selbsten einführt. P. 56. n. 4.
Sünden / deren der Mensch vergißt / deren gedenckt GOtt / und im Widerspihl. P. 57. n. 6.
Böse Würckungen seynd genug / sie zu verlayden. P. 58. n. 1.
Sünden beschönen wollen ist ein Narrn-Zeichen. n. 40.
Sündigen ist leicht / aber schwer wider auffstehen. n. 10.
Kan nit verborgen seyn. n. 13.
Ist nit genug die Sünd ablegen / wann man sich selber nit völlig beraubet P. 60. n. 3.
Sperret die Himmel / und schneidet die Brunn-Rohr der Güttigkeit GOttes ab. P. 63. n. 9.
Ist wie auff Zins gelegtes Geld / dessen Capital die Höll / das Interesse die zeitliche Straffen seynd. P. 65. n. 26.
Hunger / und Heuschröcken verschiedener Sünden Anzeigen. P. 67. à n. 7.
Auch kleine der Obern schädlich. P. 69. n. 21.
Der Hoffart / Geitz / und Unlauterkeit bringen die Pest. P. 71. n. 15.
Wer befihlet zu sündigen / wie boßhafft? P. 72. n. 16.
Auch der zur Süud rathet. ꝛc. ibid. n. 17.
Sünden nemmen überhand / und bringen die Pest. P. 73. n. 14.
Auch jene der Zungen seynd jeweilen der Pest Ursprung. P. 74. n. 12.
GOtt wartet biß die Zahl erfüllet ist. ibid. à n. 14.
Die kan ein einige Sünd gantz machen. n. 15.
Mindern der allerseeligisten Jungfrauen Mariæ ihr Ehr ꝛc. P. 73. n. 11.
Wird eine Schuld genennt; warumb? P. 76. n. 3.
Auß diser erwachset die Straff. n. 8. & 10. & P. 77. n. 14.
Erbsünd ist ein offnes Grab. P. 82. n. 6.
Wie auff uns kommen? n. 9.
Sünden creutzigen widerumb Christum. P. 84. n. 17.
Der Aergernuß vor GOtt ein Greul. P. 85. n. 17.

Sünder.

Gefangen / kranck / schlaffender. P. 1. n. 2.
Arbeitet wie das Vich. n. 26.
Hat in lebenden Leib eine leblose Seel. n. 31.
Kan auß eigenen Kräfften die Sünd nit verlassen. à n. 33.
Ist wie ein Kind. n. 35.
Macht seine Seel dem Leib leibaygen. P. 2. n. 19.
Und zu einem offnen Wirths-Hauß. P. 3. n. 22.
Haltet die Mittl zur Seeligkeit / für sein endliches Heyl. n. 26.
Will / und will nit. n. 42.
Wurde nit sündigen / wann er betrachtete / was er thue. P. 4. n. 6.
Verachtet das Gesatz / und Willen GOttes / seines Lusts halben. à n. 8.

Haltet

Haltet seinen Willen für ein Gesatz. n. 10.
Verachtet GOtt selbsten / und so vil an ihm / wolte er GOttes Todt. n. 11.
Mißbraucht die Güttigkeit GOttes wider GOtt. n. 15.
Und GOtt selbsten wider GOtt. n. 18.
Den er unverschambt beleydiget in seiner Gegenwarth. n. 22.
Verachtet JEsum. n. 28.
Den er auffs neue creutziget. n. 33.
Beleydiget GOtt ohne alle Ursach. n. 37.
Sein Verlurst durch die Sünd. P. 5. per tot.
Sagt GOtt ab / und allen Heiligen ꝛc. n. 50. ibid.
Der seine Buß verschiebt geht weit fehl. P. 7. à n. 17.
Wird einem Bild verglichen ; warumb? n. 19. ibid.
Sein Buß in Todts-Nöthen ist zweiffelhafftig. P. 8. per tot.
Dann GOtt kan ihn dises Verschubs halber gar verlassen. n. 16.
Ist voller Beschwärnussen. P. 9. per tot.
Dann wie kein Pferd eines Schaffs Schweiff hat / also sein unbändiges Leben kein sanfftes End. n. 18.
Ob ihm zwar allzeit das Gnaden-Thor offen steht. n. 17.
Ihm ist sein gewise Zeit / und Sünden-Zahl gesetzt / welcher GOtt außwartet. P. 12. per tot.
Hat nie eine wahre Freud. P. 14. n. 34.
Sein Vertrauen auff künfftige Buß / und gegenwärtiges Leben ist närrisch. P. 6. n. 14. P. 15. n. 7. & 18.
Glaubt zwar einen Todt / lebt aber / ob wäre er unsterblich. P. 16. n. 12.
Wird vor Gericht stehen / wie Isaac im Todt. P. 19. n. 7.
Trauet jetzt dem Teuffel / den er alsdann seinen Feind erfahren wird. n. 10. ibid.
Wird vor Gericht beklagt werden von seinem H. Schutz-Engel / eygenen Gewissen ꝛc. àn. 13, usque 26.
Wird dort nichts finden zu seinem Trost. n. 29.
Wird müssen Rechenschafft geben von allen Gutthaten GOttes in gemein. P. 10. per tot.

Sihe **Gutthaten**.

Lebt in diser Welt / als wäre er da zu Hauß. P. 21. n. 3.
Rechenschafft für alle sündige Gedancken ꝛc. P. 22. per tot.
Wird Angst-voll seyn / wann er sich sehen wird in Händen dessen / den er beleydiget hat. n. 5.
Und wann er sehen wird seine Sünden. n. 10.
Samblet wider sich den Zorn GOttes wie einen Schatz. n. 13.
Wird seine Sünd im Gericht vor Augen haben mit allen ihren Umbständen. n. 16.
Seine Rechenschafft für das Gesatz GOttes. P. 33. per tot.
Für alle eygene Werck. P. 24. per tot.
Für seine Freygebigkeit / die Seelen zur Sünd zu raitzen. P. 25. n. 29.
Und für alle frembde Sünden. P. 28. per tot.
Wird da stehen ohne Entschuldigung. P. 24. àn. 1. & P. 45. n. 7.
Hat mehr Sorg für seinen Leib / als für sein Seel. n. 11. ibid & n. 19.
Ist freygebig / die Laster zu erkauffen. n. 28.
Förchtet die Feind seines Leibs / aber liebt jene der Seel. n. 36.
Ist eyffrig auffs Zeitliche. n. 31.
Und arbeitet umb seine Verdammuß. n. 41.
Empfindlicher der Straff / als der Sünd. P. 29. n. 1.
Verliehrt thorrecht das Ewige / dises Zeitliche zu erhalten. P. 30. àn. 26. & n. 35.
Schröckhaffte Lehren seynd dem Sünder heylsamber. P. 31. n. 2.
Wird vor Gericht zu schanden werden. n. 10. & P. 44. n. 29.
Daß er glückseelig ist in disem Leben / seynd verborgene Urthl Göttlicher Fürsichtigkeit. P. 32. n. 32.
Soll sich selbsten urthlen jenem Urthl zu entgehen. P. 33. n. 1.
Was auff seine Sünd fürchtliches erfolge. P. 36. per tot.
Einer allein belästiget die gantze Kirch GOttes. P. 37. n. 7.
Dann er beraubt die Frombe viler Göttlichen Gunst. n. 22.
Und werden vil nit bekehrt seiner Schuld wegen. n. 41.
Setzt den Glauben in Gefahr. P. 40. n. 1.
Sihe **Glaub**.
Dann disem seine Werck entgegen stehen. n. 21.
Gehet durch einen Blaser GOttes zu Grund! wie dises zu verstehen? P. 44. n. 19.
Stirbt Durst / bey vollem Brunnen. n. 28. ibid.
Wird dem Staub verglichen ; Ursach. P. 45. n. 26.
Ihn werden die Heiligen GOttes verdammen. n. 29 Sihe **Entschuldigung**.
Betagter ist hart zu heylen. P. 46. n. 15.
Ist unfruchtbahr in verdienstlichen Wercken. n. 22.
Will seelig werden / aber auff gerath wohl. P. 47. n. 3.
Geht im Creyß herumb. P. 48. n. 21. & P. 51. n. 16. & P. 72. n. 15.
Hat die Augen in denen Füssen. P. 49. n. 4.
Beleydiget GOtt umb nichts. n. 11.
Mißbraucht GOttes Barmhertzigkeit zur Sünd. n. 16.
Werden verschiedene in unterschidliche Bischelein gebunden in der Höll. P. 50. per tot.
Leydet Hunger / wie die Hund / wie so? P. 51. n. 28.

Ihm

Ihm schickt GOtt offt an statt verdienter Straff Heyl-Mittl durch Trübsalen. P. 52. n. 8.
Und Hülff-Mittl seiner Gnad. n. 15.
Bey aller seiner Undanckbahrkeit wachsen gleichwohl die Göttliche Gutthaten bey ihm an. n. 18.
Verdient ewige Straff / und GOtt bemitleidiget sein Elend. n. 27.
Unterzeichnet durch seine Sünd den Sentenz der Verdammus wider sich. P. 58. n. 27.
Wirfft seine Sünden hinder sich. P. 57. n. 6.
Aller seiner Ublen Ursprung ist / weilen er seine Begierlichkeit nit zäumen will. P. 58. n. 18.
Den weder Versprechen / noch Trohungen bekehren / hat Gefahr. P. 61. n. 13.
Darumben den Störchen verglichen. n. 14.
Verachtung Göttlicher Einsprechungen soll ihn förchten machen zeitlicher Straff. n. 18.
Und daß ihn nit GOtt gar verlasse. n. 20.
Und durch gähen Todt abfordere. n. 23. Siehe Predigen.
Verkaufft sich dem Teuffel umb ein schlechts. P. 63. n. 8.
Schneidet ihm selbsten die Einflüß Göttlicher Gnaden ab. n. 9.
Kan nit sagen in Wahrheit / er seye GOttes. n. 8.
Seine Sicherheit thorrecht eingebildet. P. 65. n. 1.
Zwinget GOtt zur Straff. P. 64. n. 8.
Seine Unsinnigkeit / wann er bittet Nachlaß der Straff / da er nit auffhöret zu sündigen. P. 65. n. 4.
Vermehrt die Schuld / so offt er sündiget. n. 26.
Zindet durch seine Sünd den Zorn GOttes an. P. 66. n. 19.
Wird ohne Buß nit erhört werden. P. 67. n. 15.
Obschon er die Heiligen GOttes anrufft. n. 17.
Und Mariam. n. 19.
Auch so gar JEsum Christum. n. 21.
Einem tieff-gewurtzten Baum verglichen. P. 68. n. 14.
Seine Sorg und Arbeit ist umbsonst / so lang das Ubel inner ihm ist. P. 59. n. 13.
Wirfft seine Schuld auff andere. n. 19.
Ist ein dürres Reebzweig ohne Frucht. P. 70. n. 13. & P. 85. n. 21.
Thuet der Pest die Thür auff. P. 70. n. 25.
Unreine sind Kohlen. P. 71. n. 22.
Schlafft in Gefahren. P. 72. n. 1.
Ist verschwenderisch auff die Laster / und unrein in seinen Allmosen geben. P. 73. n. 24.
Höret zwar GOttes Wort / aber ohne Frucht. P. 74. n. 2.
Einen Wildfang verglichen / der nichts förchtet. P. 75. n. 17.
Zeigt GOtt selbsten den Weeg / wie er ihn straffen könne. P. 76. n. 4.
Tragt sein Ubl allzeit mit sich. n. 13.
Gibt dem HErrn die Ruthen selbsten in die Hand. P. 77. n. 15. usque ad n 29.
Dem Bley verglichen. P. 79. n. 9.
Ist ein Zeitverschlentzer. P. 82. n. 19.
Welcher GOttes Einsprechungen nit antwortet / hat zu förchten / daß ihn GOtt nit auch schreyen lasse. P. 83. n. 13.
Wie er den Sohn GOttes wider creutzige. P. 84. n. 17.
Nemblich er macht / daß er ihm nimmer helffen kan. ibid.
Wann ihn GOtt gar nit strafft / ist dises sein gröste Straff. n. 19.
Ist wie das Meer / welches alle Flüß verbittert. n. 13.
Ist wie ein Bild-Saul / wann ihm GOtt ins Hertz redt P. 86. n. 17.
Sünd-gewohnter Sünder ; Sihe Gewohnheit.

Sündfluß.

Warumben 40. Tag geregnet. P. 12. n. 30. & 44.
Hat vil ersäuffet / die nit gayle Menschen waren / dises hat der übrigen ihre Unlauterkeit gethan. P. 39. n. 42.

Susanna.

Will lieber in die Händ der Menschen fallen; nit also David. P. 10. n. 2.
Hat ihr Angesicht verdeckt / daß sie denen gaylen Richtern nit wurde zur Aergernuß. P. 28. n. 21.
Warumb sie nichts geredt zu ihrer Gerechtfertigung. P. 36. n. 22.
Hat dem gesuchten Ehren-Raub hertzhafft Widerstand gethan. P. 58. n. 39.

T.

Talent.

Verborgen / hat den faulen Knecht zur Straff gezogen. Introd. n. 87.
Seine Straff hat das Evangelium verschwigen. P. 5. n. 40.

Tamerlanes.

Kriegs-Mannier / wann er einen Orth berennt hat. P. 69. n. 7.

Tantz.

Viler schwären Sünden Ursprung. P. 28. n. 17.
Böse Folgen / und schwäre Verantwortung. P. 42. n. 11.
Offenbahrung von Täntzen. ibid.
Tantzende Weiber seynd Heuschröcken / die die Ernd der Andacht abfressen. n. 12.
Wunderbahrlich gestrafft. n. 13.
Ursprung unglückseeliger Ehren. n. 15.

Taub.

Wilde schnellen Flugs / werden gleichwohl leichtlich getroffen / und verwundt. P. 10. n. 32.

Tauff.

Umb eytlen Respect auffgeschoben / wie schädlich. P. 42. n. 29.

Taulerus.

Wunder-Krafft einer seiner Predigen / nachdem er sich zuvor durch Gebett / Betrachtungen ꝛc. darzu bereitet hatte. Introd. n. 143.

Teich.

Wird die Höll genennt; warumb? P. 30. n. 13.

Teuffel.

Zeigt nur den Wollust der Sünd / aber nit die folgende Pein und Schaden. P. 4. n. 3. & P. 11. n. 3.

Wird durch böse Gewohnheiten gestärckt. P. 11. n. 12.

Daß er im Sünder nüstet / wie die Seel im Leib. ibid. à n. 13.

Spihlt mit ihm / wie die Sünder blinden Maußen. P. 14. n. 12.

Verspricht Christo die Reich der Welt lügenhafft. n. 14.

Beredet den Sünder / er seye noch fern vom Todt. P. 15. n. 9.

Seine Antwort von Flüchtigkeit der Zeit. ibid. n. 12.

Seine Versuchungen hefftiger in der Todts-Noth. P. 18. n. 2.

Wird vor Gericht ein Kläger seyn. P. 19. n. 8.

Blaset wie der Schmid die Kohlen an. P. 28. n. 10.

Hat Evam deß Gebotts erinneret / damit sie kein Entschuldigung hätte. P. 23. n. 8.

Einmahl überwunden von Christo / war er thorrecht / daß er ihn widerumb versucht hat. P. 65. n. 7.

Bauet sein Hauß wie die Motten; warumb? P. 70. n. 16.

Widerstehet unsern guten Englen; Ursach seynd die Sünden. P. 72. n. 10.

Was er selbst nit kan / bringt er durch böse Räth zuwegen. ibid. n. 17.

Thamar.

Ward von Ammon nit geliebt / sonder nur seine Begierlichkeit. P. 58. n. 22.

Theodosius.

Von seiner Schwester Pulcheria listig bestrafft / daß er die Bittschrifften / ohn gelesen zu haben unterzeichnete. P. 22. n. 19.

Thier.

Vernünfftige seynd die Sünder vor GOtt. P. 61. n. 7.

Thron.

Der Versöhnung auff Mariam gedeutet. P. 71. n. 13.

Tiberius.

Kluge Antwort / wann er umb Verkürtzerung der Straff gebetten worden. P. 30. n. 43.

Tobias.

Will kein gestohlen Gut im Hauß haben. P. 36. n. 38.

Warumb so sorgfältig / die Todte zu begraben. P. 43. n. 30.

Ist blind worden / weilen er geschlaffen. n. 31. ibid.

Warumben GOtt verordnet / daß der Hund mit seinem Sohn fortgelauffen? P. 85. n. 5.

Tod.

Sihe **Buß** / auch **Sünder.**

Stellet überall nach dem Leben / was der Mensch thuet. P. 15. n. 26.

Beschriben. P. 16. n. 6.

Ist gewiß / und unfehlbahr. n. 10.

Kan in allen Geschöpffen bedenckt werden. n. 14.

Auch im Menschen selbsten. n. 20.

Hat kein Acht auffs Alter. n. 24.

Ungewiß / wo? wie? n. 25.

Und wann? n. 34.

Im Tod alle gleich. n. 9.

Warumb deß Todts Zeit / Orth / ꝛc. so ungewiß? dises ist eine sondere Fürsichtigkeit GOttes. P. 32. n. 21.

Vom Todt fromber Kinder. n. 41.

Keine Stund ist sicher. P. 49. n. 27.

Ist gemeiniglich / wie das vorangangene Leben / gut / oder böß. n. 28.

Graußlich ängstig. P. 55. n. 2.

Der Gerechten / und Sündern ungleich. P. 55. n. 1.

Soll andere behutsamb machen. P. 68. n. 8.

Ist der beste Prediger. P. 86. n. 4.

Todte.

Seynd zur Wahrnung der Lebendigen. P. 17. per tot.

Entdecken die List / und Betrug der Welt. n. 5.

Und den Jrrthumb deß Hochmuts. n. 16.

Wie auch der Ehrgeitzigen. n. 16.

Der Rachgierigen. n. 19.

Der Geitzigen. n. 21.

Und unflätigen Sündern. n. 26.

Todten-Kopff lehret den Sünder alles Zeitliche verachten. P. 17. n. 34.

Tonnerstreich.

Und Bliz / was für ein Unterschied? P. 71. n. 2.

Sein Knall tödtet die Seyden-Würm. P. 72. n. 23.

Endet sich bald / wans regnet. P. 73. n. 4.

Trübsalen.

Führen zu GOtt. P. 3. n. 28.

Und nemmen alle Hindernuß weg. n. 29.

Keine Weynens werth / außgenommen die Sünd. P. 5. n. 9.

Der

Der Todt / nimbt aller ihrer Gedächtnuß hin. P. 18. n. 14. & P. 30. n. 39. Sihe Leib.
Dises Lebens kurtz. P. 30. à n. 3.
Seynd Gutthaten GOttes für einen Christen. P. 33. n. 36.
Erhalten vor der Sünd / und reinigen von Sünden. P. 45. n. 24.
Seynd der Sünden Widerhall. P. 65. n. 10.
Warumb sie auch die Gerechte leyden. P. 63. n. 21. P. 61. à n. 15.
Zu was Zihl und End von GOtt geordnet? P. 65. n. 18. & P. 75. n. 14.
Seynd Anzeigen der Göttlichen Liebe. ibid. n. 3. & P. 76. n. 16.
Wie nutzbahr? P. 72. n. 3.
Seynd Streich GOttes / bey welchen sich der Mensch erholet. ibid.
Und Dörner / die den Lauff seiner sündhafften Gelüsten einstellen. n. 4.
Bey allgemeiner Trübsal seynd die Freuden-Fest ungereimbt. P. 75. n. 2.
Vom Sünder mißbraucht. n. 16.
Die gröste / die Ursach der Trübsalen nit erkennen. P. 76. n. 7. & P. 77. n. 11.
Wohl auffgenommen versicheren die Seeligkeit. P. 48. n. 28.
Ihr Ursprung ist die Sünd. P. 76. n. 8.
Seynd der Seelen Artzney. P. 52. n 8.
Umb der Liebe GOttes willen übertragen sehr nutzlich. P. 59. n. 19.

Trifus.

Der Tyrann hat das Weynen verbotten. P. 8. n. 1.

Trohungen.

GOttes seynd Zeichen seiner Barmhertzigkeit. P. 71. n. 1.
Verachtet / wecken den Zorn GOttes auff. n. 4. & P. 77. n. 17.
Seynd die Stimm GOttes / den Sünder auffzuwecken. P. 72. à n. 1.

Tromperen.

Und Posaunen / oder Horn Unterschid. P. 31. n. 2.

Tugend.

Seynd keine / als die vor GOtt Tugenden seynd. P. 26. n. 6.
Werden im Gericht GOttes untersucht werden. n. 10. ibid.
Sihe **Werck geistliche.**
Verfolger / Aechter ꝛc. grosse Rechenschafft. P. 37. n 26.
Verlassen umb Verfolgung willen / bringt schwäre Verantwortung. n. 31.
Pein / und ewige Verdammnus. P. 51. n. 19.
Ist der Grund zum Kleyd der Glory. P. 54. n. 23.
Verfolgen grosser Straffen Ursprung. P. 58. n. 26.
Wird deren Schaden / und Straff erklärt / welche die Tugend verfolgen. P 67. n. 9. & P. 72. n. 18.

V.

Verdambnus.

Kombt auch auß schon erlassener Sünd; wie? P 43. n. 18.
Lehret uns förchten die Geheimbe Urthl Gottes. P. 32. n. 52.

Verdambter.

Lebhafft beschriben. P. 30. n. 42.
Ihm wird ungewohnt seyn / wann er in die Höll einfahrt. P. 29. n. 12.
Schluß-Reden. P. 51. per tot.
Diser Folgen Grundsatz. n. 9. 12. 15. 17. 19. 21. 25.
Endlicher Frucht. n. 31.
Spathe Reu / daß sie wider in die Sünd gefallen. P. 51. n. 17.

Verdienst.

Verderbt / und tödtet jede schwäre Sünd. P. 5. n. 35.
Allein gute Werck gut gethan seynd verdienstlich. P. 26. n. 10.
Der Heiligen sehr mächtig. P. 73. n. 7.
Aber wann wir auch das unsere beytragen. n. 12.

Verfolgung.

Ist der Christen Nutz. P. 33. n. 32.

Vermessenheit.

Verderbt die tugendliche Werck. P. 26. n. 33.
Bringt schlechte Besserung. n. 34. ibid.

Verschwender.

Der verlohrne Sohn beklagt sich / daß er in den Himmel gesündiget habe. Warumb? P. 37. n. 45.

Verstand.

Der Seeligen voller Clar- und Weißheit. P. 53. n. 36.

Versuchungen.

Im Tod am allerstärckisten. P. 18. à n. 21.
Seynd denen Christen gut. P. 32. n. 15.
Bey böser Gelegenheit nit leyden / ist nit möglich. P. 58. n. 39.
Soll allzeit förchten der bekehrte Sünder. P. 60. n. 36.
Weiß / und Mittl sie zu überwinden. P. 62. n. 33.

Vertrauen.

Zu GOtt wird verlohren durch die Sünd. P. 43. n. 17.
Geschwächt auch nach erhaltener Verzeyhung. ibid.

Uhr.

Ist das menschliche Leben P. 18. n. 7.
Stehet / wann die Gewicht stehen. P. 62. n. 2.
Ihre Beschaffenheit ein Zeichen der Danckbahrkeit. P. 84. n. 6.

Undanckbahrkeit.

Der Menschen seynd eine Gutthat jenem/der sie leydet. P. 33. n. 26.
Findet man auch in dem Mond. P. 81. n. 5.
Wird mit eygner Schand bestrafft. n. 15.
Undanckbahre lasst GOtt leben zu grösserer ihrer Straff. n. 16.
Fordert am mehristen den Zorn GOttes auff. n. 18.
Wie undanckbahr die Menschen seyen. P. 83. n. 5.
Verdient gröſſere Straff. P. 84. n. 11.
Undanckbahre seynd den Zieglen gleich ob dem Tach. n. 12. ibid.
Vergessen der Gutthaten. P. 85. n. 11.
Und vergelten sie mit Belaydigungen. n. 12.
Und Aergernuß. n. 16. & 17.
Wann die Straff vorbey / hat bey denen Undanckbahren die Tugend auch ein End. n. 19.
Straff deß Undancks. n. 20.

Unglaubige.

Werden vil nit bekehrt wegen bösen Leben der Sünder. P. 37. n. 39.
Ihre Bekehrung kan kräfftiger beförderen der Christen gutes Exempl / als die Predigen. n. 40. ibid.

Unkeuschheit / Unzucht.

Verlaydet öfftere Gedächtnuß deß Tods. P. 17. à n. 26.
Wie streng sie im Gericht geurthlet werde? P. 23. à n. 32.
Wie sehr sie GOtt zuwider / sonderbahr / wann sie mit Aergernuß geschihet. n. 34.
War ein Ursach deß Sündfluß. P. 38. n. 42.
Wird überwunden durch die Flucht. P. 58. n. 17.
Halt den Regen auff. P. 63. n. 11.
Verursachet Hungers Noth. P. 65. n. 14.
Unterschidliche Straffen. P. 71. n. 21.
Ist eine Haupt-Ursach der Pest. n. 22. & P. 72. à n. 19.
Der Unzucht Zundl seynd freche Kleydungen. n. 20. & 21.
Wird überwunden durch Fasten / und Leibs-Casteyung. ibid.
Unzüchtige seynd Sclaven ihrer Gelüsten. P. 2. n. 21.
Werden in der Höll mit ihren Buhlschafften in Büschelein gebunden zum Verbrennen. P. 50. n. 25. sihe **Ehebrecher.**

Unwissenheit.

Der Göttlichen Gnaden-Wahl erhaltet die Demuth. P. 48. n. 1.
Ist der Seelen Nutz. n. 7. zur Buß. n. 3. 4. 5.
Der Christlichen Lehr sehr schädlich. P. 70. n. 14.

Vogel.

Sihe *Charadrius*.

Vorbereitung.

Zum Tod wie anzustellen. P. 18. n. 32.
Der Straff soll die Obrigkeit vorbiegen durch andere Mittel. P. 26. n. 41.
Wann man sich zum Tod bereiten soll? P. 24. n. 17.

Vorhöll.

Sihe **Kinder verthuen.** P. 37. n. 51.

Vormuster.

Der Christen ist JEsus Christus. P. 44. n. 3.

Urochs.

Stirbt Durst / Safft- und Wasser voll. P. 44. n. 28.

Ursachen.

GOtt zu beleydigen ist keine gültig. P. 4. n. 38.

Urthl.

GOttes seynd unergründlich. P. 12. n. 6.
Werden ein Gewicht genennt; warumb? n. 10.
Seynd weit andere / als der Menschen. P. 25. n. 5.

W.

Wachrbahrkeit.

Soll Sorgen voll seyn bey den Hauß-Vättern. P. 27. n. 28. & P. 35. n. 23.

Wald-Esel.

Leyden Durst / biß sie klares Wasser finden. P. 17. n. 31.

Wasser.

In das Wasser säen / was? und wie zu verstehen? P. 54. n. 24.
Zeigt einer wahren Beicht Eygenschafft. P. 55. n 25. P 36. n. 7.
Wasser-Mangl. P. 63. per tot.
Verkaufft GOtt umb das Gebett / und Buß. n. 26.

Weib.

Chananäisches bittet für sich / da ihr doch umb das Heyl ihrer Tochter zu thun. P 28. n. 24.
Pharaonis, warumben in der Schrifft nit eine Frau genennt worden? P 2. n. 22.
Hat ihren Herrn veracht / auß Lieb gegen ihrem Leibeygnen Knecht. P. 3. n. 27.
Weibern ist nächtliches Außlauffen gefährlich. P. 36 n. 19.
Wie auch verdächtliche Gesellschafften. n. 20. ibid.
Sollen ihre Buhler antrutzen. n. 24.
Ihr leichtfertiger Auffzug Seelen verderblich. P. 41. per tot.
Seynd deß Teuffels Maußfallen. P. 42. n. 10.

Welt.

Urthl von ihren Freuden betrüglich. P. 14. n. 9.
Kan die Seel nit ersättigen. P. 3. à n. 9.
Ist eine Stadt / die vergehet. n. 16.
Ein Buch / in welchem die Großheit deß Schöpffers kan erlesen werden. n. 24.

Erhöhet die Ihrige/ zu schädlicherem Sturtz. P. 14. n. 18.
Ihre Betrüg sagen uns die Todte an. P. 17. n. 5.
Betrügt die Sünder durch Beyspihl ihres gleichen/ die seelig worden. P. 49. n. 9.
Ist wie die Pest-Orth zu fliehen. P. 80. n. 10.

Werck.

Gute/ werden im Gericht durchsucht. P. 25. per tot.
In der Todsünd gethan/ seynd todt. n. 15.
Wie auch die man thut zu bösem Zihl und End n. 24.
Und auch ärgerliche. n. 31.
Und welche tragender Pflicht zu wider seynd. n. 38.
Die weder gut/ noch böß/ werden auch vor Gericht fürgezogen werden P. 22. n. 36.
Wie sie verderbt werden durch Eytelkeit/ Vermessenheit/ Gewohnheit &c. P. 26. per tot. sonderbahr à n. 15. usque ad fin.
Welche Rechtmässige genennt werden? n. 11. ibid.

Will.

Der Verdambten bleibt ewig verstockt. P. 30. n. 24.
Ist das Holtz im höllischen Feur. n. 25.
Hat in der Seeligkeit seine besondere Freud. P. 53. n. 41.
Letzter/ soll bey gesundem Leib gemacht werden. P. 57. n. 30.

Wimblen.

Thut der Teuffl im Weingarten der Heil. Kirch. P. 47. n. 25.

Witib.

Zu Naim, will JEsus nit/ daß sie weyne. P. 24. n. 33.

Wollüsten.

Diser Welt seynd im Tod wie ein Traumb. P. 18. n. 13.
Seynd die Blumen der Zeit. P. 30. n. 27.
Umb welche der Sünder zur Verdambnuß eylet. n. 19.
Werden in der Höll gemessene Straff leyden. P. 54. n. 13.

Wort.

GOttes verkehren/ was? Introd. n. 43.
Seine Krafft/ warumb so offt unkräfftig? à n. 1. ibid.
Behanget nit an dem Prediger/ und dessen Geschicklichkeit. n. 96.
Zwey deutige zur Ungebühr seynd vor GOtt verhasst. P. 72. n. 19.
Unschambare viler Sünden Ursprung. P. 36. n. 23.
GOttes/ mit Frucht anhören ist ein Zeichen der Göttlichen Gnaden-Wahl. P. 48. n. 13. & P. 61. n. 3.
Werden vor dem Gericht untersucht. P. 54. à n. 18.

Wucherer.

Sein Gericht/ und grosse Pflicht. P. 23. à n. 38.

Wunder.

Zu seiner Bekehrung kan allein helffen/ welcher will/ und kein ander Mittl hat. P. 58. n. 35.

Wurmb.

Deß Gewissens/ was? P. 29. n. 4.

X.

Diser Buchstaben ist ein Bildnuß deß Heil. Creutzs. P. 68. n. 5.

Y.

Zeigt an das menschliche Leben. P. 18. n. 3.
Und den Weeg zur Glory oder Verdambnuß. P. 47. n. 17.

Z.

Zacharias.

Wird vor GOtt der Gerechte genennt. P. 26. n. 9.

Zächer.

Von unreiner Lieb hergeflossen seynd ein Greul vor GOtt. P. 58. n. 28.

Zaghafftigkeit.

Bleibt im Hertzen auch nach erlassner Sünd. P. 43. n. 16.

Zahl.

Der Sünden/ Tag/ Gnaden &c. denen GOtt außwartet. P. 12. per tot.
Wird ein König Balthasar erklärt. n. 12.
Ist verborgen. n. 16.
Wann erfüllet/ folgt die Straff. n. 18. & 31.
Ist eine gewise von GOtt gesetzt. n. 21.
Bey etlichen groß/ bey andern klein. n. 27.
Darumb deß Sünders Hoffnung eytl. n. 37.
Weilen er nit weiß/ welche die letzte seye. n. 41.
Deren/ die seelig werden. P. 47. per tot. ist eine gewise Zahl. n. 5.
Ob mehr seelig/ oder verdambt werden. n. 9. 16. 21. 26. 32.
Der Sünden/ muß in der Beicht angesagt werden. P. 65.
Wie lange GOTT erwarte/ biß Er eine Stadt straffe. P. 69. n. 20. P. 74. à n. 13.
Welche Sünden dise Zahl erfüllen? n. 15.
Eine ist die letzte. ibid.

Zaran.

Hat die Erstgeburth verlohren/ weilen den Armb zuruck gezogen. P. 40. n. 12.
Was für ein Geheimbnuß verborgen? P. 80. n. 11.

Zehend.

Nit/ oder betrüglich bezahlt/ ist dem gemeinen Wesen schädlich. P. 38. n. 34.
Offt eine Ursach der Erden Unfruchtbahrkeit. P. 63. n. 10.

Zeichen.

Der Göttlichen Gnaden-Wahl. Sihe Gnaden-Wahl.

Zeit.

Ist zur Buß gegeben. P. 6. per tot.
Künfftige ist unsicher / unbequemb. n. 9. 14. 18.
Auch der Jugend muß man nit trauen. n. 18. usque ad 24.
Wird billich abgekürtzt dem / welcher sie mißbraucht. n. 28.
Deß gantzen Lebens ist gleichsamb nur ein Puncten. P. 15. à n. 14.
Nur zwey: der Geburth / und deß Tods. P. 16. n. 20.
Im Tod ist die Zeit zu verdienen auß. P. 18. n. 7. & P. 30. n. 23.
Verlurst / erschröckliche Rechenschafft. P. 20. n. 34.
Blum der Zeit / was? P. 30. n. 27.
Welche im Kleyder-Pracht verüblet wird. P. 41. n. 25.
Verspricht ihm der Sünder. Seine Straff / die hierauß erfolgt. P. 51. n. 17. & 24.
Zeit spahren / ist eine Tugend. P. 81. n. 19.
Verabsaumen / gefährlich. P. 83. n. 12.

Ziegel.

Waren dem Job an statt einer Wiegen / und Grabs. P. 17. n. 15. & P. 84. n. 2.

Zorn.

GOttes / warumben ein Feur genannt? P. 66. n. 19.

Zusambkunfften.

Böse folgen. P. 42. n. 7.
Schaden. P. 36. n. 19.
Viler Sünden Ursprung. P. 42. n. 9. & 31.

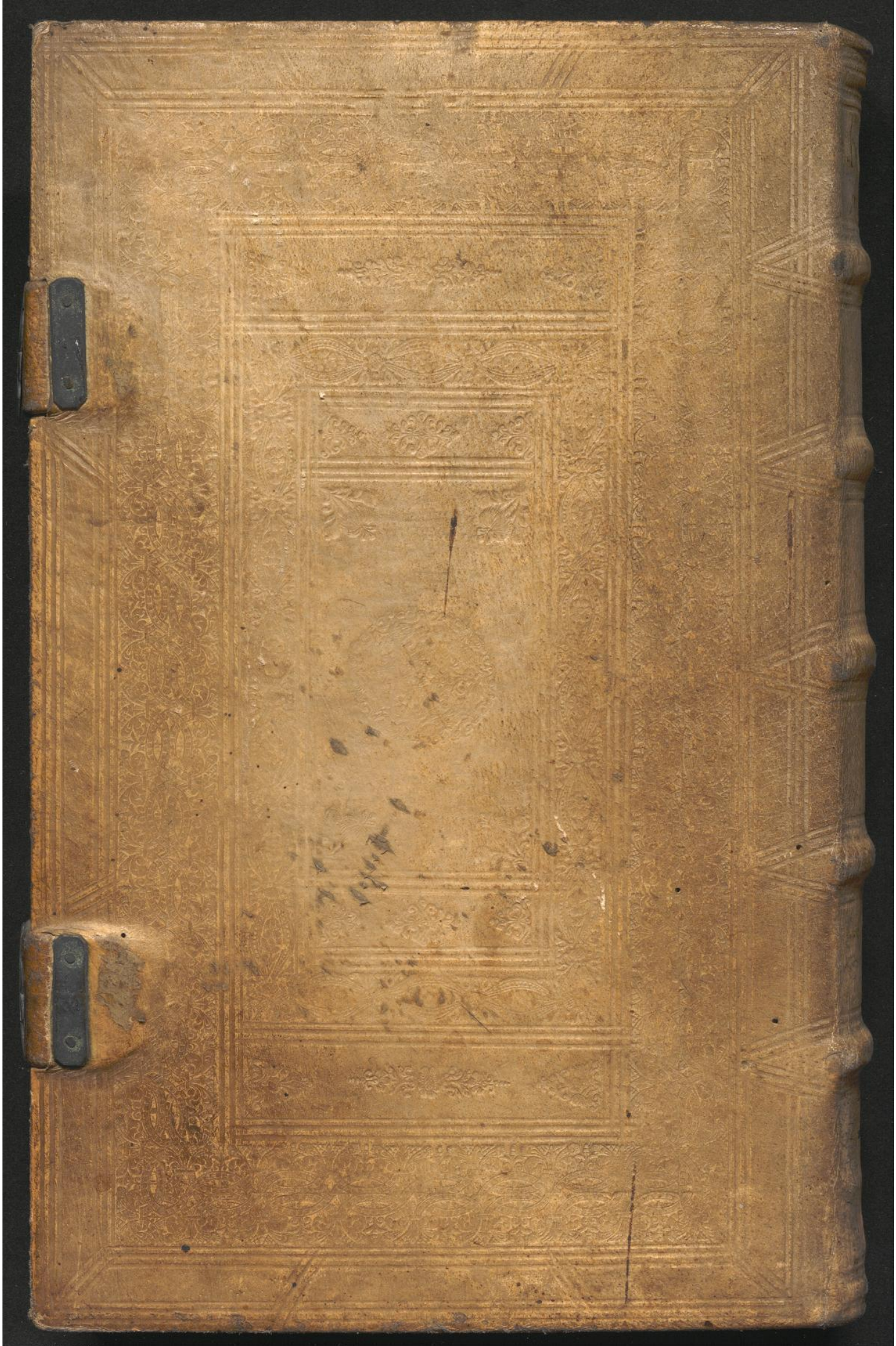
Zwey-Kampff.

Setzen den Glauben in Gefahr. P. 40. n. 26.

Sihe Edlleuth / Rachgürige.

E N D E.

UNIVERSITÄTS-
BIBLIOTHEK
PADERBORN


UNIVERSITÄTS-
BIBLIOTHEK
PADERBORN


Th
546a

