



Clypeus Theologiæ Thomisticæ

In Tres Partes Divisus, Et Quinque Voluminibus Comprehensus
Tractatus de Prædestinatione, de Trinitate, de Angelis, & de homine

Gonet, Jean-Baptiste

Coloniæ Agrippinæ, 1671

§. III. Convelluntur alia fundamenta adversæ sententiæ,

[urn:nbn:de:hbz:466:1-77146](https://nbn-resolving.org/urn:nbn:de:hbz:466:1-77146)

memoria, & voluntas. Tres Angelorum Hierarchie, & quælibet in tres choros divisa. Triplex eorum operatio: purgatio, illuminatio, & perfectio. Triplex eorum status: naturæ, gratiæ, & gloriæ. Triplex eorum motus: circularis, rectus, & obliquus, ut docet Dionysius in libro de cælesti Hierarchia. Denique ut aiebat olim Pythagoras: *omnia tria sunt & tria unum.*

Ad objectionem respondeo, negando Majorem. Adque probationem respondet primò D. Thomæ hic art. 1. ad 1. quòd Philosophi non cognoverunt Trinitatis mysterium per propria, quæ sunt Paternitas, Filio, & processio Spiritus Sancti, juxta illud Apostoli 1. ad Corinth. 2. *Loquimur Dei sapientiam, quam nemo principum hujus sæculi cognovit sed est nullis antiquorum Philosophorum, qui fuerunt veluti principes secularis doctrinæ, ut exponit glossa: sed solum cognoverunt quædam essentialia attributa, quæ appropriantur personis divinis; sicut potentia Patri, sapientia Filio, & bonitas Spiritui Sancto.*

Ad illud verò Aristotelis, Pythagoræ, & aliorum, qui numerum ternarium appellabant divinum, eumque in sacrificiis tanta cum religione adhibebant: Respondet eorum factis fuisse adhibendum, non propter mirabilem illam trium personarum Triadem, in unitate simplicissimæ essentia subsistentem, quam antiqui prorsus ignoraverunt, sed propter eminentem supra omnes alios hujus numeri perfectionem. Nam in numero ternario omnia veluti includuntur: quia continet unitatem, cui competit ratio principij; & duo, quibus convenit ratio medij; & tria, quæ habent rationem finis, ut explicat Zanardus, & Bongus ibi supra.

Ad hunc autem Trismegisti locum, *Monas genuit Monadem* &c. dicit referendum esse hoc dictum, non ad generationem Filij, vel processionem Spiritus Sancti, sed ad productionem mundati unum deus, unum mundum produxit, propter sui amorem.

Ad illud Augustini, qui refert se legisse in libris Platoniorum: *In principio erat verbum* &c. respondet quòd ibi verbum non sumitur secundum quòd significat personam genitam in divinis, sed secundum quòd per verbum intelligitur ratio idealis, per quam deus omnia condidit, quæ Filio appropriatur.

Secundò responderi potest cum eodem S. Doctore in 1. dist. 3. quest. 1. art. 4. & ad Annibal. ibidem quest. 2. art. 2. aliquos Gentiles Philosophos pervenisse ad aliquam notitiam mysterij Trinitatis, non ex inspectu, creaturarum vel ex rationum naturalium demonstratione, sed ex Hæreticorum magisterio & Scripturarum sacrarum lectione. Certissimum enim est, antiquos Philosophos sæpissime Judæorum doctores consuluisse, ut de Pythagora & Apollonio refert Hieronymus. Ipsos etiam sacræ Scripturæ libros interdum lectasse, constat Aristotelis testimonio, qui in libro 1. de Generatione, de Moyse ejus Auctore dixisse fertur: *Pulebra profectò scribit hic barbarus si ea probaret.* Ex D. Thomæ loco citato ad Annibal. ait: *Plato legisti dicitur libros legis & Prophetarum per quos aliqualem cognitionem Trinitatis habere potuit.* Potuerunt etiam illi Philosophi aliqualem hujus mysterij haurire notitiam ex verbis Sybillarum, quibus quamplurima Christianæ religionis arcana, in præmium illi datæ virginitatis revelata sunt: vel etiam ex demonum revelatione, ut docet D. Thomas locis citatis. Demones enim,

Tom. II.

A qui in primo suæ creationis instanti, in quo in gratia creati sunt, huius mysterij fidem habuerunt, de illo interdum homines fuisse allocutos, indicat illud Serapidis responsum, qui consulenti Thuli, qui in Agypto regnavit, quinquam esset se beatorum dixisse fertur.

Principio Deus est, tum sermo, at Spiritus istis. Additur: hæc tria sunt cœva, & tendentia in unum.

Ita refert ex Suida Ludovicus Vives, libro 10. de civitate Dei cap. 23.

Ad confirmationem dicendum est, quòd licet in creaturis aliqua reluceant Trinitatis vestigia, ex his tamen, seclusâ divinâ revelatione, humana ratio non potest in aliquam eius notitiam, vel levissimam suspicionem venire. Nam, ut docet D. Thomas in 1. dist. 33. quest. 1. art. 1. ad 2. *Omnia similia quæ ex creaturis ad explicandum hoc mysterium adduci possunt, plus habent de dissimilitudine: ideo magis abducunt à veritate huius mysterij, quàm in eius veritatem intellectum inducant.* Unde Dionysius libro 1. de divinis nominibus: *Nullus numerus, aut unitas, aut secunditas, aut aliud quippiam aperuit arcanum illud divinitatis, quod omnem rationem superat & intelligens tiam.*

In huius rei typum, Ezzechielis 10. thronus Sanctissimæ Trinitatis dicitur esse positus super quatuor animalium capita: quia (ut interpretantur Doctores) huius mysterij sublimitas, quadruplicis cognitionis creatæ gradus transcendit; sensitivæ scilicet, per bovem; phantasiæ, per leonem; rationalis, per hominem; & angelicæ, per aquilam figuratæ.

§. III.

Convelluntur alia fundamenta adverse sententiæ.

Contra præcedentem conclusionem plura congerit argumenta Raymundus Lullius, quæ evidentiâ & demonstrativa existimat; quia tamen nullius ferè momenti sunt, his prætermisissis.

Contra illam argui potest primò. Communicatio naturæ divinæ ad intra, potest ratione naturali evidenter probari: Sed illâ cognita mysterium Trinitatis cognoscitur: Ergo huius mysterij existentia potest ratione naturali demonstrari. Minor patet, Major autem, in qua consistit difficultas, probatur. Cum enim natura boni sit esse diffusivum sui, & naturæ lumine notum, omne bonum se posse communicare & diffundere, juxta suam naturam, naturali ratione cognoscitur, bonum finitum posse finitè communicari, & bonum infinitum, qualis est natura divina, posse communicari infinite: Sed solam communicationem naturæ divinæ ad intra esse infinitam simpliciter, etiam lumine naturali manifestum est: Ergo potest lumine naturali evidenter demonstrari communicatio naturæ divinæ ad intra.

Confirmatur: Lumine naturali notum est, omnes perfectiones in deo reperiri: Sed constat etiam lumine naturali, maximam esse perfectionem, generare sibi simile: Ergo eodem lumine manifestum est, generationem in deo reperiri, & consequenter Verbi productionem: esto lumine naturali processio Spiritus Sancti cognosci nequeat. Unde glossa ordinaria super cap. 3. Exodi, dicit quòd Magi Pharaonis defecerunt in tertio signo, id est in notitia tertiæ personæ, scilicet Spiritus Sancti.

ritus Sancti, & sic ad minus duas cognoverunt.

16 Confirmatur amplius: Nullius boni possessio potest esse jucunda, sine consortio: Sed in divinis est infinita bonitatis possessio jucundissima; & hæc sunt naturaliter nota: Ergo est naturaliter notum, esse consortium in divinis, & consequenter pluralitatem personarum in divina natura.

17 Ad argumentum respondeo, negando Majorem, ad cuius probationem, distinguo Majorem. Naturali ratione cognoscitur bonum infinitum posse communicari infinite, ex parte modi communicandi, concedo Majorem. Ex parte rei communicatae, nego Majorem; & sub eadem distinctione Minoris nego Consequentiam. Nam licet communicatio divinae bonitatis ad extra, non sit infinita ex parte rei communicatae, est tamen infinita ex parte modi, quo Deus se communicat ad extra, educendo res è nihilo, ad quod requiritur virtus infinita; & solum hæc communicationis infinitas potest ut possibilis lumine naturali demonstrari, nos autem possibilitas communicationis infinita ex parte rei communicatae.

8. Dices: non minus est conformis bono infinito communicatio infinita ex parte rei communicatae, quam bono finito communicatio finita ex parte rei communicatae: Sed quia est bono finito conformis, potest de illo per rationem naturalem demonstrari: Ergo pariter communicatio infinita, etiam ex parte rei communicatae, poterit de bono infinito demonstrari.

9. Sed facile respondetur distinguendo Majorem: Non minus est conformis, in re ipsa, concedo Majorem. Quoad nos, nego Majorem: & concessa Minori, nego Consequentiam. Nam vim communicandi convenientem bono creato propriis viribus cognoscimus, quia est proportionata viribus nostri intellectus: virtutem autem quam Deus habet se communicandi ad intra, non possumus propriis viribus apprehendere; quia non suppetunt nobis hujusce cognitionis principia, sola ratione naturali consultata; & ideo quamvis in re ita sit conformis naturæ divinæ communicatio ad intra, sicut bono creato est conformis suæ propriae communicatio; hæc tamen potest à nobis per vires naturæ cognosci, secus autem illa.

20 Ad primam confirmationem dicendum est quod licet lumine naturali notum sit, in Deo reperiri omnes perfectiones simpliciter simplices, id est quæ nihil habent imperfectionis admixtum, lumine tamen naturali non constat, generationem esse hujusmodi; imò potius lumen naturale dicitur, generationem non posse fieri sine divisione naturæ & substantiæ in genito & in generante, nec per consequens sine imperfectione. Unde quod generatio sit perfectio simpliciter simplex, nullamque in suo conceptu involvat imperfectionem, non cognoscimus certò, nisi per divinam revelationem, quæ docemur in Deo esse Filium à patre genitum ante omnia sæcula, ejusdemque substantiæ & naturæ cum illo.

Quare ad illud quod dicitur de Magis Pharaonis, respondet D. Thomas hic art. 1. ad 1. *Quod illi dicuntur defecisse in tertio signo, id est in cognitione tertie persone, quia à bonitate que Spiritui Sancto appropriatur, devierunt, dum cognoscendo Deum, non sicut Deum glorificaverunt ut dicitur ad Romanos 1.*

21 Ad secundam confirmationem dicatur, quod possessio boni non est jucunda sine consortio, in supposito non habente omnimodam rationem boni si verò omnem rationem boni in se possi-

A deat, rationabiliter negari potest, ad jucundam talis boni possessionem requiri consortium.

Secundò in eandem conclusionem argui potest: deus ut Unus non minus est supernaturalis, quam ut Trinus: Sed non obstante hac supernaturalitate, unitas divinæ naturæ, lumine naturali demonstrabilis est, ut patet ex dictis in tractatu de attributis: Ergo etiam trinitas personarum lumine naturali demonstrari potest.

Respondeo distinguendo Majorem: Non minus est supernaturalis, entitativè, concedo Majorem. In ratione cognoscibilis, nego Majorem. Cum enim deus ut Unus habeat connexionem cum effectibus naturalibus quos naturalis ratio potest cognoscere, non verò ut trinus; ut Unus, non est supernaturalis in ratione cognoscibilis, bene tamen ut trinus.

Dices: Cognoscibilitas sequitur entitatem: Ergo si deus ut Unus non minus sit entitativè supernaturalis, quam ut trinus, etiam in ratione cognoscibilis æquè erit supernaturalis.

Respondeo verum esse Antecedens, de cognoscibilitate immediata, hæc enim commensuratur cum entitate ad quam sequitur, falsum autem de cognitione aut cognoscibilitate mediata, & in alio; hæc enim non sequitur absolute ad entitatem, sed ut connexam cum illo, in quo, vel ex quo cognoscitur. Et quia in hac connexionem inter Deum ut Unum, & ut Trinum (nam sub prima consideratione est formaliter cum effectibus naturalibus connexus, secus autem sub secunda) hinc fit, quod licet æquiparentur Deus ut Unus & ut Trinus, quoad rationem supernaturalis, in cognoscibilitate immediata, in mediata tamen differant; & Deus ut Unus hoc genere cognitionis sit lumine naturali intellectus cognoscibilis, secus autem Deus ut Trinus.

Objicies tertio: Imago ducit in cognitionem prototypi: Sed in homine est imago Trinitatis, ut docet D. Thomas infra quæst. 93, art. 5, constatque ex illo Genesis 1. *Faciamus hominem ad imaginem & similitudinem nostram*: Ergo homo potest ex cognitione sui, ad Trinitatis notitiam pervenire.

D Respondeo ex D. Thoma ibidem in resp. ad 3. quod licet in homine sit imago trinitatis, non potest tamen nos ducere ad illius notitiam; quia talis imago deficiens & imperfecta est, ut ex loco præallegato Genesis colligitur. Nam particula illa, *ad imaginem*, motum quemdam tendentem in perfectionem designat, ut notat ibidem S. Doctor. Ratio etiam id suadet: Nam licet in anima nostra sint tres potentie, sicut in divina natura tres personæ, illæ tamen nec per se subsistunt, sicut personæ divinæ, nec realiter identificentur cum substantia animæ, sicut relationes cum divina essentia: vel si realiter identificentur cum anima (in aliqui Philosophi docent) realiter non distinguuntur inter se, sicut personæ divinæ. Unde (ut supra ex eodem Angelico Doctore annotavimus) hæc imago magis abducit à veritate mysterij Trinitatis, quam in ejus veritatem intellectum inducat.

Objicies quarto: Effectus ducit in cognitionem ideæ & exemplaris à quo dependet: Sed plures sunt effectus creati, qui à divinis relationibus & personalitatibus exemplariter dependent; nam personalitas creata v.g. imitatur divinam, & illam tanquam causam exemplarem respicit: iten paternitas creata, est quædam imago & expressio paternitatis divinæ, & ab illa ut à causa exemplari dependet; unde Apostolus ad Ephesios

A. Flecto genua mea ad Patrem Domini nostri Iesu Christi, ex quo omnis paternitas in caelis et in terra nominatur Ergo ex effectibus creatis possumus pervenire ad Trinitatis notitiam,

Respondeo concessa Majori, negando Minoram. Nam (ut docet S. Thomas supra quaest. 15. artic. 1. ad 3.) idea seu exemplar creaturarum in Deo est ipsa divina essentia, ut est principium operandi, & prout cognita ut diversimodè imitabilis & principabilis à creaturis. Unde cum relationes & proprietates personales in Deo, non sunt principium operandi ad extra, nec ad efficientiam creaturarum concurrant, ratione illius quod superaddunt essentia, non habent rationem. Ideà vel exemplaris respectu creaturarum. Id verò quod dicit Apostolus de paternitate divina, secundum quandam attributionem vel appropriationem intelligendum est. Sicut enim sapientia creata dicitur derivari à Filio, & charitas à Spiritu Sancto, quia licet haec attributa sint omnibus personis communia, quodammodo tamen Filio & Spiritui Sancto appropriantur: Ita pariter paternitas divina, per quandam appropriationem dicitur fons, & origo, ac exemplar totius foecunditatis & paternitatis creatae.

Dices: Personalitas creata est participatio personalitatis divinae: Ergo ab illa ut à causa efficiente & exemplari per se dependet.

Respondeo distinguendo Antecedens: Personalitas creata est participatio personalitatis divinae: secundum id quod implicitè includitur in personalitate divina, nempe secundum rationem substantiae absolutae, concedo Antecedens: ratione illius quod personalitas divina addit ad essentiam & perfectiones absolutas, nego antecedens: cum enim ratione illius superaddit perfectionem non dicat, nequit eminenter continere personalitatem creatam, quod necessarium erat, ut haec divinam participaret.

Nec obstat, subsistentiam absolutam non esse incommunicabilem: nam licet non sit formaliter incommunicabilis, est tamen incommunicabilis eminenter: sicut licet Deus non sit discursivus formaliter, est tamen discursivus eminenter. Unde hoc sufficit ut discursus hominis participet divinam intelligere, & exempletur ab illo, ita sufficit ut personalitas creata sit participatio substantiae Dei absolutae, & exemplariter ab illa causetur.

Instabis: personalitas Verbi, ut distincta à subsistentia absoluta, supplet vices personalitatis creatae, terminando humanitatem: At nisi illam eminenter contineret, non posset illius vices supplere: Ergo personalitas divina, ratione illius quod super addit ad essentiam, eminenter continet personalitatem creatam, non verò ratione subsistentiae absolutae, quam includit implicitè, & per consequens personalitas creata est participatio divinae, ratione illius quod personalitas divina addit ad essentiam, & perfectiones absolutas.

Respondeo duo praestari à personalitate creatae propriae naturae quam terminat: primum est independentia ab alio ut sustentane, quod perfectio est: secundum est incommunicabilitas alteri ut dispositio terminanti, quod perfectionem non explicat. Primum supplet personalitas Verberatione substantiae absolutae quam implicitè includit: secundum, ratione substantiae relativae, quam superaddit essentiae; ad quod necessarium non est quod contineat eminenter continentiam

A effectivam incommunicabilitatem quam supplet, sed sufficit quod illam contineat eminenter formaliter.

Objicies quintò: Intellectus humanus ex divina revelatione & illustratione perficitur & roboratur, etiam in ordine ad ea quae naturaliter potest cognoscere; cum omne inferius, ex conjunctione cum superiori, etiam in ordine ad proprium objectum perficiatur: ut patet in virtutibus moralibus, quae perficiuntur ex conjunctione cum charitate & virtutibus infusis; & in cogitativa, quae perficitur & redditur capax alicuius imperfecti discursus, ex conjunctione quam habet in homine cum potentia intellectiva, ut docetur in libris de anima: Ergo licet intellectus humanus non possit ex propriis viribus ante revelationem demonstrare existentiam Trinitatis, id tamen poterit revelatione supposita.

Confirmatur: Intellectus creatus ante omnem revelationem non potest fide humana credere existentiam Trinitatis, & tamen illa praesupposita id potest; ut constat in Haereticis, qui discredentes aliis fidei nostrae mysteriis, huic assentiuntur, non fide divina & supernaturali, quae caret, sed humana & naturali: Ergo pariter, licet nequeat intellectus creatus ante omnem revelationem demonstrare naturaliter existentiam Trinitatis, praesupposita tamen divina revelatione, illam ex effectibus naturalibus demonstrare potest.

Ad objectionem respondeo, concessio Antecedente, negando Consequentiam. Quantum cumque enim intellectus perficiatur in ordine ad ea quae naturaliter potest cognoscere, nunquam tamen potest in illis, vel ex illis, cognoscere ea quae in eis cognoscibiliter non continentur. Unde cum (ut ostendimus) effectus naturales, defectu connexionis cum Deo ut Trino, nequeant ex se ad illius ut Trini cognitionem movere, intellectus humanus, etiam supposita divina revelatione, ex illis nequit demonstrationem Trinitatis elicere. Sicut ex principio non habente necessariam connexionem cum aliqua veritate, nunquam potest intellectus, quantumcumque lumine fidei, aut alterius habitus supernaturalis perficiatur, talem veritatem demonstrare, & ex illo principio necessarium conclusionem inferre.

Ad confirmationem, concessio Antecedente, nego etiam Consequentiam & paritatem. Ratio autem discriminis est, quia fides humana utitur extrinseco testimonio; ac proinde, cum adsit, revelatione supposita, testimonium extrinsecum, quod ante eam adesse non poterat; inde fit, quod possit mysterium Trinitatis credi fide humana, revelatione supposita, non verò antecedenter ad illam. E contra verò demonstratio naturalis nititur principiis ab intrinseco connexis cum objecto cognoscendo: unde cum revelatio non praebear effectibus naturalibus connexionem intrinsecam cum mysterio Trinitatis; illi (supposita etiam revelatione) non minus manent impotentes ad inducendam huius mysterii evidentem cognitionem, quam antecedenter ad illam.

§. IV.

Duo corollaria notatu digna.

EX dictis colliges primò, Mysterium Trinitatis, etiam sub ratione possibilis, per rationem naturalem non posse evidenter cognosci: nam si posset evidenter demonstrari ut possibile, posset etiam demonstrari ut existens, cum lumine natu-